

المنهاج في شرح صحيح مسلم .. تأليف يحيى بن
 شرف بن مري ... القرن الـ ٣ هـ . (بطاقة رقم ٢)
 الأزهرية ١ : ٧٦ ، هدي المعارفين ٢ : ٢٥٥
 ١ - الكتب الستة ، حديث أ - النووي ، يحيى بن
 شرف .. (٦٣١ - ٦٧٦ هـ) بد تاريخ النسخ
 ج - شرح النووي على مسلم د - شرح صحيح
 مسلم بن الحجاج .

٦٦٥

المنهاج ، في شرح صحيح مسلم بن الحجاج ، تأليف
 يحيى بن شرف بن مري بن حسن الحزامي الحوراني ،
 النووي ، الشافعي ، ابوزكريا ، يحيى الدين (٦٣١ -
 ٦٧٦ هـ) . كتبت في القرن الـ ٣ هـ تقديرا .
 ج ١ ، ٢ في مجلد (٦٧٩ ق) ، ٢٥٠ س ، ٢٤٠ ×
 ٦٥٠ سم .
 نسخة جيدة ، خطها نسخ متقن ، ناقصا لأول ،
 مجد ولة بالحمرة والزرق ، مطبوع .

٢١٣٤
 ن . م

٦٦٥

(التكملة في البطاقة الثانية)



أبي ثعلبة الخشني إذا زمت سهمك فمن أول هذا الحديث غاد فقلت
أبراهيم حدثنا مسلم وهذا الغوات أكثرها وهو نحو ثمانين عشرة ورواه
وفي أوله بخط الحافظ الكبير أبي حازم العبدوي النيسابوري وكان
يروي الكتاب عن محمد بن يزيد العدل عن إبراهيم ما صورته من هنا
يقول إبراهيم قال مسلم وهو في الأصول المأخوذة عن المجلودي وأصل
أبي غامر العبدري وأصل أبي القاسم الديمشقي بكلمة عن وهكذا في الغيات
الذي سبق في الأصل المأخوذة عن المجلودي وأصل أبي غامر وأبي القاسم
وذلك يحتمل كونه روي ذلك عن مسلم بالوجادة ويحتمل الإجازة ولكن
في بعض النسخ التصريح في بعض ذلك أو كله يكون ذلك عن مسلم بالإجازة
والله أعلم ن هذا آخر كلام الشيخ رحمه الله **فصل** قال الشيخ
أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله أعلم أن الرواية بالأسانيد المتصلة ليس
المقصود منها كفا في عصرنا وكثير من الأعصار قبله اثبات ما يروي
إذ لا يخلو اسناد منها عن شيخ لا يدرى ما يرويه ولا يضبط ما في كتابه
ضبطا يصلح لأن يعتمد عليه في ثبوته وإنما المقصود بها إيقاظ سلسلة
الأسناد التي خضت بها هذه الأمة زادة الله كرامته وإذا كان كذلك فيبيل
من أراد الاحتجاج بحديث من صحيح مسلم وأشباهه أن ينقله من أصل
به مقابل على يدي ثقتين بأصول صحيحة متعددة مروية بروايات
متعددة متنوعة ليحصل له بذلك مع استظهار هذه الكتب وبعدها عن
أن يقصد بالتبديل والتحريف الثقة بصحة ما انفقت عليه تلك الأصول
فقد تكثر تلك الأصول المقابل بها كثر يتنزل منزلة التواتر ومنزلة
الاستفاضة هذا كلام الشيخ وهذا الذي قاله محمول على الاستحباب
والاستظهار ولا فلا يشترط تعداد الأصول والروايات فإرت
الأصل الصحيح المعتمد يكفي وتكفي المقابلة به والله أعلم **فصل**
اتفق العلماء رحمهم الله على أن أصح الكتب بعد القرآن العزيز الصحيحان
البخاري ومسلم وتلقتهما الأمة بالقبول وكتاب البخاري أصحهما

صحيحاً وأكثرها فائدة ومخاريف ظاهرة وغامضة وقد صح أن مسلماً
كان ممن يستفيد من البخاري ويعترف أنه ليس له نظرة في علم الحديث
وهذا الذي ذكرناه من ترجيح كتاب البخاري هو المذهب المختار الذي
قاله الجماهير وأهل الإتقان والحدق والخصوص على أسرار الحديث
وقال أبو علي الحسين بن علي النسابوري الحافظ شيخ المحاكم أبي
عبد الله بن البيع كتاب مسلم أصح وأوفقه بعض شيوخ المغرب والصحيح
الأول وقد قرأنا ما مر الحافظ الفقيه النظار أبو بكر الأسدي رحمه
الله في كتابه المدخل ترجيح كتاب البخاري وروينا عن الإمام أبي عبد
الرحمن النسائي رحمه الله قال ما في هذه الكتب كلها أجود من كتاب
البخاري **قلت** ومن أحصر ما نرجح به اتفاق العلماء على أن البخاري
أجل من مسلم وأعلم بصناعة الحديث منه وقد انتخب علم ورخص
ما ارتضاه في هذا الكتاب ونفى في تهذيبه وانتقاه ست عشرة سنة
وجمعه من الوفاء مؤلفة من الأحاديث الصحيحة وقد ذكرت دلائل
هذا كله في أول شرح صحيح البخاري وما نرجح به كتاب البخاري أن مسلماً
رحمه الله كان مذهبه بل نقل الإجماع في أول صحيحه أن الأسناد المعنعن
له حكمه الموصول سمعت بحمد كون المعنعن والمعنع عنه كاذباً في
عصر واحد وإن لم يثبت اجتماعهما وإن كانا لا ينضم على مسلم بعلمه في
صحيحه بهذا المذهب لكونه يجمع طرقاً كثيرة يتعذر معها وجود هذا الحكم
الذي جوزه والله أعلم وقد انفرد مسلم بغاية حسنة وهي كونه سهل
متناً ولا من حيث أنه جعل لكل حديث موضعاً واحداً يليق به جمع فيه
طرقه التي ارتضاها واختار ذكرها وأورد فيه أسانيد المنعقدة
والفاظه المختلفة فيسهل على الطالب النظر في وجوهه واستثمارها
ويحصل له الثقة بجميع ما ورده مسلم من طرق بخلاف البخاري فإنه
يذكر تلك الوجوه المختلفة في أبواب متفرقة متباعدة وكثير منها
يذكر في غير باب الذي يسبق إلى الفهم أنه أولى وذلك لدقيقته

بفهمها

بفهمها البخاري منه فيصعب على الطالب جمع طرقه وحصول الثقة
بجميع ما ذكره البخاري من طرق هذا الحديث وقد رأيت جماعة من
الحفاظ الناجزين غلطوا في مثل هذا فنقاروا رواية البخاري أحاديث
هي موجودة في صحيحه في غير مظانها السابقة إلى الفهم والله أعلم ومما جاء
في فضل صحيح مسلم ما بلغنا عن مكى بن عبد الله أن أحد حفاظ نيسابور قال
سمعت مسلماً بن الحجاج رضي الله عنه يقول لو أن أهل الحديث يكتبون
مأثراً سنة الحديث فمأثرهم على الأهل الأصل المسند يعني صحيحه قال
وسمعت مسلماً يقول عرضت كتابي هذا على أبي زرعة الرازي فكلمنا أشار
أن له علة تركته وكلمنا قال إنه صحيح وليس له علة خرجته وذكر غير
ما رواه الحافظ أبو بكر الخطيب البغدادي بإسناده عن مسلم رحمه الله
قال صنف هذا المسند الصحيح من ثلاثمائة ألف حديث مسموعة
فصل قال الشيخ الإمام أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله شرط مسلم
رحمه الله في صحيحه أن يكون الحديث متصل الأسناد بنقل الثقة عن الثقة
من أوله إلى منتهاه سائماً من الشذوذ والعلة قال وهذا أحد الصحيحين فكل
حديث اجتمعت فيه هذه الشروط فهو صحيح بلا خلاف بين أهل الحديث
وما اختلفوا في صحته من الأحاديث فقد يكون سبب اختلافهم
انتفاض شرط من هذه الشروط وبينهم خلاف في اشتراطه كما إذا كان بعض
الرواة مستوراً أو كان الحديث مرسلًا وقد يكون سبب اختلافهم
أنه هل اجتمعت فيه هذه الشروط أم انتفى بعضها وهذا هو الأغلب
في ذلك كما إذا كان الحديث في روايته من اختلف في كونه من شرط
الصحيح فإذا كان الحديث روايته كلهم ثقات غير أن فيهم أبو الزبير
المكي مثلاً أو سهيل بن أبي الصلاح أو العلاء بن عبد الرحمن أو حماد
ابن سلمة قالوا فيه هذا حديث صحيح على شرط مسلم وليس بصحيح على
شرط البخاري لكونه هؤلاء عند مسلم من اجتمعت فيه الشروط المعبرة
ولم يثبت عند البخاري ذلك فيهم وكذا حال البخاري فيما خرج من حديث

عكرمة مولى ابن عباس واسحق بن محمد الفزوي وعمر بن مَرْزُوق وغيرهم من اجتمع بهم البخاري ولم يجتمع بهم مسلم **قَالَ الْحَاكِمُ أَبُو** عبد الله الحافظ النيسابوري في كتابه المدخل الى معرفة المستدرک عدد من اخرج لهم البخاري في الجامع الصحيح ولم يخرج لهم مسلم اربعة وثلاثون شيئا وعد من اجتمع بهم مسلم في المستدرک الصحيح ولم يجتمع بهم البخاري في الجامع الصحيح ستماية وخمسة وعشرون شيئا والله اعلم **وَأَمَّا قَوْلُ مُسْلِمٍ** رحمه الله في صحيحه في باب صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس كل شيء عندي صحيح وضعته هنا في كتابه هذا الصحيح وأما وضعت ها هنا فاجمعوا عليه فشكل وقد وضع فيه الحديث كثير مختلفا في صحته لكونها من حديث من ذكرناه ومن لم نذكره من اختلفوا في صحة حديثه **قَالَ** الشيخ وجوابه من وجهين أحدهما ان مراده انه لم يضع فيه الا ما وجد عنده في شروطه الصحيح المجمع عليه وان لم يظهر اجتماعها في بعض الأحاديث عند بعضهم والثاني انه اراد انه لم يضع فيه ما اختلفت الثقات فيه في نفس الحديث متنا او اسنادا ولم يرد ما كان اختلفا فيه ما هو في توثيق بعض رواية وهذا هو الظاهر من كلامه فانه ذكر ذلك لما سئل عن حديث أبي هريرة فاذا قرأنا نضواهل هو صحيح فقال هو عندي صحيح فقل لم تضعه هنا فاجاب بالكلام المذكور ومع هذا فقد اشتهل كتابه على الحديث اختلفوا في اسنادها او متنها لصحة عنده وفي ذلك ذهول منه عن هذا الشرط او سبب آخر وقد استدركت وعللت هذا آخر كلام الشيخ رحمه الله **فصل** قال الشيخ الامام أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله ما وقع في صحيح البخاري ومسلم مما صورته صورة المنقطع ليس ملحقا بالمنقطع في خروجه من خير الصحيح الى خيز الضعيف ويسمى هذا النوع تعليقا سماء الامام أبو الحسن الدارقطني ويذكره الحميدي في الجمع بين الصحيحين وغيره من المغاربة وهو في كتاب البخاري

اعمر سم الليلة وقال مجابر الكيس الكيس والله سبحانه اعلم **باب حكم العزل** العزل هو ان يجامع فاذا قارب الانزال نزع وانزل خارج الفرج وهو مكروه عندنا في كل حال وكل امرأة سوارضت ام لا لانه طريق الى قطع النسل ولهذا جازي الحديث الاخر تسميته الواد الخفي لانه قطع طريق الولادة كما يقتل المولود بالواد واما التحريم فقال اصحابنا لا يحرم في مملوكته ولا في زوجته الامة سوارضت ام لا لان عليه ضرر في مملوكته بمصيرها ام ولد وامتناع بيعها وعليه ضرر في زوجته الرقيقة بمصير ولده رقيقا تبعا لايه واما زوجته المحرقة فاذا اذنت له لم يحرم ولا افوجها اصحابنا لا يحرم ثم هذه الأحاديث مع غيرها يجمع بينها بان ما ورد في النهي منها محمول على كراهة التنزيه وما ورد في الاذن في ذلك محمول على انه ليس بمحرم وليس معناه نفي الكراهة هذا مختصر ما يتعلق بهذا الباب من الاحكام والجمع بين الأحاديث والسلف خلافا كخوما ذكرناه من مذهبا ومن حرمة بغيران الزوجة المحرمة قال لان عليها ضرر في العزل فيشترط بجوازها اذنها **قوله** غزوة بني المصطلق وهي غزوة المريسيع قال القاصي قال اهل الحديث هذا اول من رواه موسى بن عقبة انه كان في غزوة او طاس **قوله** كرايم العرب أي النفيسات منهم **قوله** فظالت علينا الغربة ورغبنا في الفداء معناه احتجنا الى القوي وخفنا من الضعيف فتصيرام ولد يبيع علينا بيعها واخذ الفداء فيها فيستنبط منه بيع ام الولد وان هذا كان مشهورا عندهم **قوله** صلى الله عليه وسلم لا عليكم ان لا تفعلوا ما كتب الله خلق نعمة هي كايته الى يوم القيمة الاستكون معناه ما عليكم ضرر في ترك العزل

لأن كل نفس قد رآه تعالى خلقها لا بد أن يخلقها سوا عز لم
 امرأ فلا فائدة في عزكم فإن كان الله تعالى قد خلقها سبكم
 المآ فلا ينفع حرصكم في منع المخلوق وفي هذا الحديث دلالة
 لذهب جماهير العلماء أن العرب يجري عليهم الرق كما يجري على
 العجم وأنهم إذا كانوا مشركين وسبوا جازا سترقا فمملوكات
 بنى المصطلق عرب صلبية من خراطة وقد استرقوهم ووطئوا
 بنات ياهم واستباحوا بيعهن وأخذوا فداهن وبهذا قالت
 مالك والشافعي رحمهما الله في قوله القديم لا يجري عليهم
 الرق لشرفهم **قوله** إن لي جارية هي خادمتنا ونايتنا
 أي التي نسق لنا شهبها بالبعير في ذلك **قوله** صلى الله عليه
 وسلم والذي أخبره بأن له جارية يعزل عنها إن شئت ثم
 أخبره أنها حبلت الخ فيه دلالة على المخاق النسب مع العزل
 لأن المآ قد سبق وفيه أنه إذا اعترف بوطئ أمه حاربت
 فراثاله وتلقه أولادها إلا أن يدعى الاستبراء وهو مذهبنا
 ومذهب مالك **قوله** صلى الله عليه وسلم أنا عبد الله ورسوله
 معناه أن ما أقول لكم حق فاعمدوه واستيقنوه فإنه يأتي مثل
 فلق الصبح والله أعلم **باب** **تحريم** وطئ
 الحامل المسبية **قوله** عن يزيد بن خير هو بابنا المعجمة **قوله**
 أني امرأة محج على باب فسقاط المحج بضم الميم وكسر الجيم ثم حاء
 مهملة وهي الحامل التي قربت ولا ذمتها وفي الفسقاط يست
 لغات فسقاط وفسطاط وفساط بمحذف التاء والظا لكن
 بتشديد الين وبضم الفاء وكسرها في الثلاثة وهو مثل بيت
 الشعر **قوله** أني امرأة محج على باب فسقاط فقال لعنه
 يريد أن يلم بها فقالوا نعم فقال لقد همت أن العنه لعنا
 يدخل معه قبره كيف يورثه وهو لا يحل له كيف يستخذه

وهو

وهو لا يحل له معنى يلم بها أي يطاها وكانت حاملا مسبية لا يحل
 جامعها حتى تضع **قوله** كيف يورثه وهو لا يحل له فعناه أنه
 قد تأخر ولادتها ستة أشهر بحيث يحتمل كون الولد من هذا
 السابى ويحتمل أنه كان من قبله فعلى تقية يركونه من السابى
 لا يتوارث هو والسابى لعدم القرابة بل له استخدام لأنه مملوكه
 وتقدير الحديث أنه قد يستلحقه ويجعله ابنه له ويورثه مع أنه
 لا يحل له توريثه لكونه ليس منه فلا يحل توريثه ومن لحنه للباقي
 الورثة وقد يستخدمه استخدام العبيد ويجعله عبدا مملوكا
 بملكه مع أنه لا يحل له لكونه منه إذا وضعت له محتملة لكونه من
 كل واحد منهما فيجب عليه الامتناع من وطئها خوفا من هذا
 المحذور فهذا هو الظاهر هذا في معنى الحديث وقالت القاضية
 عياض رحمه الله معناه الإشارة إلى أنه قد ينمى الجنين بنطفة
 هذا السابى فيصير مشاركا فيه فيمنع الاستخدام قال وهو نظير
 الحديث الآخر من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يسق مائة
 ولدين هذان كلام القاضية عياض رحمه الله وهذا الذي قاله ضعيف
 أبو بطل وكيف ينظم التورث مع هذا التأويل بل الصواب
 ما قد مناه والله أعلم **باب** **جواز الغيلة**
 وهي وطئ المرضع وكراهة العزل **قوله** عن جدامة بنت وهب
 ذكر مسلم اختلاف الرواة فيها هل هي بالذال المهملة أم بالهمزة
 قال والصحيح بالذال المهملة وهكذا قاله جمهور العلماء أن الصحيح
 أنها بالمهملة والجمع مضمومة بلا خلاف وقوله جدامة بنت
 وفي الرواية الأخرى جدامة بنت وهب اخت عكاشة قال
 القاضية قال بعضهم لعنوا اخت عكاشة على قول من قال أنها جدامة
 بنت محصن وقال آخرون هي اخت رجل آخر يقال له عكاشة
 ابن وهب وليس بعكاشة بن محصن المشهور وقال الطبري

هِيَ جَدَامَةٌ بِنْتُ جَنْدَلٍ هَاجَرَتْ قَالُوا وَالمُحَدِّثُونَ قَالُوا فَيَسْهَلُهَا
 جَدَامَةٌ بِنْتُ وَهَبٍ هَذَا مَا ذَكَرَهُ الْقَاضِي وَالمُخْتَارُ أَنَّهَا جَدَامَةٌ
 بِنْتُ وَهَبٍ الْأَسَدِيَّةِ اخْتُ عَكَاشَةَ بِنْتُ مُحَصِّنٍ السُّهَوْرِيَّ الْأَسَدِيَّ
 وَهِيَ اخْتُهُ مِنْ أُمِّهِ وَفِي عَكَاشَةَ لَعْنَانٌ قَدْ سَبَقَتْ فِي كِتَابِ الْإِبْرَانِ
 بِتَشْدِيدِ الْكَافِ وَتَخْفِيفِ التَّشْدِيدِ أَفْصَحُ وَاشْهَرُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَهْجِيَ عَنْ الْبَغِيلَةِ حَتَّى ذَكَرْتُ أَنَّ فَارِسَ
 وَالرُّومَ يَفْعَلُونَ ذَلِكَ فَلَا يَضُرُّوهُمُ لَا رَهْمٌ قَالَ أَهْلُ اللُّغَةِ الْبَغِيلَةُ
 بِكسْرِ الْغَيْنِ وَيُقَالُ لَهَا الْبَغِيلَةُ بِفَتْحِ الْغَيْنِ مَعَ حَذْفِ الِهَاءِ وَالْيَاءِ
 بِكسْرِ الْغَيْنِ كَمَا ذَكَرَهُ مُسْلِمٌ فِي الرَّوَاةِ الْأَخْيَرَةِ وَقَالَ جَمَاعَةٌ مِنْ أَهْلِ
 اللُّغَةِ بِالْفَتْحِ الْمَرَّةُ الْوَاحِدَةُ وَأَمَّا بِالْكَسْرِ فَهِيَ الْأَسْمُ مِنَ الْغِيلِ وَقِيلَ
 إِنَّ أَرِيدَ بِهَا وَطْئُ الْمَرْضِعِ جَانَ الْبَغِيلَةِ وَالْبَغِيلَةُ بِالْكَسْرِ وَالْفَتْحِ
 وَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي الْمُرَادِ بِالْبَغِيلَةِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ وَهِيَ الْغِيلُ فَقَالَ
 مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ وَالْأَصْحَبِيُّ وَغَيْرُهُمْ مِنْ أَهْلِ اللُّغَةِ هِيَ أَنْ يَجَامَعَ امْرَأَتَهُ
 وَهِيَ مَرْضِعٌ يَقَالُ مِنْهُ أَغَالَ الرَّجُلُ وَأَغِيلَ إِذَا فَعَلَ ذَلِكَ وَقَالَ
 ابْنُ السَّكَيْتِ هُوَ أَنْ تَرْضَعَ الْمَرْأَةُ وَهِيَ حَامِلٌ يَقَالُ مِنْهُ غَالَتْ
 وَأَغِيلَتْ قَالَتِ الْعُلَمَاءُ سَبَّحَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْهَيْ غَالَتْ
 بِخَافٍ مِنْهُ ضَرَرُ الْوَلَدِ قَالُوا الْأَطْبَاءُ يَقُولُونَ أَنَّ ذَلِكَ اللَّبَنُ دَاوٍ لِلْعَرَبِ
 تَكَرَّهَهُ وَتَتَّقِيهِ وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ جَوَانُ الْبَغِيلَةِ فَإِنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ لَمْ يَنْهَ عَنْهَا وَبَيْنَ سَبَبِ تَرْكِ الْهَيْ وَفِيهِ جَوَانُ الْإِسْتِهَادِ
 لِلْبَنِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِهِ قَالَ جَمْهُورُ أَهْلِ الْأَصُولِ وَقِيلَ لَا يَجُوزُ
 لِمَتَكِنَةٍ مِنَ الْوَحْيِ وَالصَّوَابُ الْأَوَّلُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَإِذَا هُمْ يَغِيلُونَ هُوَ بَعْضُ الْيَا مِنْ أَغَالَ يَغِيلُ كَمَا سَبَقَ ثُمَّ نَالُوهُ عَنْ
 الْعَزْلِ فَقَالَ الْبَنِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ الْوَادُ الْيَخْفَى وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ
 عَزَّ وَجَلَّ وَإِذَا الْمَوْؤَدَةُ سُئِلَتْ الْوَادُ وَالْمَوْؤَدَةُ بِالْهَمْزِ فَفِي
 الْبَنِيِّ وَهِيَ حَيَّةٌ وَكَانَتْ الْعَرَبُ تَفْعَلُهُ خَشْيَةَ الْأَمْلَاقِ وَرُبَّمَا

فَعَلُوهُ

فَعَلُوهُ خَوْفَ الْغَارِ وَالْمَوْؤَدَةُ الْبَنْتُ الْمَدْفُونَةُ حَيَّةٌ وَيُقَالُ
 وَادَتْ الْمَرْأَةُ وَلَدَهَا وَإِذَا قِيلَ سَمِيَتْ مَوْؤَدَةً لِأَنَّهَا تُثْقَلُ بِالرَّابِ
 وَقَدْ سَبَقَ فِي بَابِ الْعَزْلِ وَجِهَ تَسْمِيَةُ هَذَا وَادًا وَهُوَ مَثَابَةُ
 الْوَادِ فِي تَقْوِيَةِ الْحَيَاةِ **قَوْلُهُ** فِي هَذَا الْحَدِيثِ وَهِيَ وَإِذَا الْمَوْؤَدَةُ
 سُئِلَتْ مَعْنَاهُ أَنَّ الْعَزْلَ يَشْبُهُ الْوَادَ الْمَذْكُورَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ **قَوْلُهُ**
 حَدَّثَنِي عِيَّاشُ بْنُ عَبَّاسٍ الْأَوَّلُ بِالسُّنَنِ الْجَمَّةِ وَأَبُوهُ بِالسُّنَنِ
 الْمَهْمَلَةِ وَهُوَ عِيَّاشُ بْنُ عَبَّاسٍ الْفُصَّانِيُّ بِكسْرِ الْقَافِ مَنُوبٌ إِلَى
 قَتَانَ بَطْنٍ مِنْ رَعِيْنٍ **قَوْلُهُ** اشْفَقَ عَلَى وَلَدِهَا هُوَ بَعْضُ الْمَهْزَةِ
 وَكسْرِ الْقَافِ أَيُّ اخْأَفَ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا ضَارَ ذَلِكَ
 فَارِسَ وَلَا رُومَ هُوَ تَخْفِيفُ الرَّأْيِ مَا ضَرَّهُمْ يَقَالُ ضَارَهُ يَضُرُّهُ
 ضَرًا وَضَرَّوْهُ اللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ وَإِلَيْهِ الْمَرْجِعُ الْمُنَاسِبُ

كِتَابُ الرِّضَاعِ

هُوَ بَفَتْحِ الرَّاءِ وَكسْرِهَا وَالرِّضَاعَةُ بِفَتْحِ الرَّاءِ وَقَدْ رَضَعَ الصَّبِيُّ أُمَّهُ
 بِكسْرِ الصَّادِ يَرْضَعُهَا بِفَتْحِهَا رَضَاعًا قَالَ الْجَوْهَرِيُّ وَتَقُولُ أَهْلُ بَجْدٍ
 رَضَعَ يَرْضَعُ بِفَتْحِ الصَّادِ فِي الْمَاضِي وَكسْرِهَا فِي الْمَضَارِعِ رَضَعًا
 كَضَرْبٍ يَضْرِبُ ضَرْبًا وَارْضَعْتُهُ أُمُّهُ وَامْرَأَةُ مَرْضِعٍ أَيُّ لَهَا وَلَدٌ
 تَرْضَعُهُ بِهَا وَهِيَ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الرِّضَاعَةَ تَحْرِمُ
 مَا يَحْرُمُ الْوِلَادَةَ وَفِي حَدِيثٍ قِصَّةُ حَفْصَةَ وَحَدِيثُ قِصَّةُ غَالِثَةَ
 نَدِيْنِ اللَّهِ عَنْهَا الْإِذْنُ لِدُخُولِ الْعَمِّ مِنَ الرِّضَاعَةِ عَلَيْهَا وَفِي الْحَدِيثِ
 الْآخَرِ فَلْيَلِمْ عَلَيْكَ عَمَّكَ قُلْتُ إِنَّمَا أَرَضَعْتَنِي الْمَرْأَةَ وَلَمْ يَرْضَعْنِي الرَّجُلَ
 قَالَ إِنَّهُ عَمُّكَ فَلْيَلِمْ عَلَيْكَ هَذِهِ الْأَخَادِيثُ مُتَّفَقَةٌ عَلَى ثُبُوتِ حُرْمَةِ
 الرِّضَاعِ وَاجْتَمَعَتْ الْأَقْوَامُ عَلَى ثُبُوتِهَا بَيْنَ الرِّضْعِ وَالرِّضْعَةِ وَإِنَّهُ يَصِيرُ
 ابْنَهَا وَيَحْرُمُ عَلَيْهِ نِكَاحُهَا أَبَدًا وَيَحِلُّ لَهُ النَّظَرُ إِلَيْهَا وَالْخُلُوقُ بِهَا وَالْمُتَا

على كل واحد منهما نفقة الآخر ولا يعتق عليه بالملك ولا ترد
شهادته لها ولا يعقل عنها ولا يسقط عنها القصاص بقتله فهما
كالاثنين في هذه الاحكام واجمعوا ايضا على انتشار محرمة
بين المرضعة واولاد الرضيع وبين الرضيع واولاد المرضعة
وانه في ذلك كولدها من النسب لهذه الاخبار وما الرجل
المسبب اليه ذلك اللبن كونه زوج المرأة ووطيها بملك أو شبهة
فذهبنا ومذهب العلماء كافة بثبوت حرمة الرضاع بينه وبين
الرضيع وبصير ولدًا واولاد الرجل اخوة الرضيع واخواته
وتكون اخوة الرجل اعمام الرضيع واخواته عماته وتكون اولاد
الرضيع اولاد الرجل ولم يخالف في هذا الامر الا اهل الظاهر
وابن عليّة فقالوا لا تثبت حرمة الرضاع بين الرجل والرضيع
ونقله المازري عن ابن عمر وعائشة رضي الله عنهم واحتجوا بقوله
تعالى وامها نكم اللاتي ارضعنكم واخواتكم من الرضاغة ولم يذكر
النسب والعلة كما ذكرها في النسب واجتمع الجمهور بهذه الاخبار
الصحيحة الصريحة في حديث عم عائشة وعم حفصة رضي الله عنهما
قوله صلى الله عليه وسلم مع رادنه فيه انه يحرم من الرضاغة ما يحرم
من الولادة واجابوا عما احتجوا به من الآية انه ليس فيها نص
باباحة البنات والعلة ونحوها لكن ذكر الشيء لا يدل على سقوط
الحكم عما سواه لولم يعارضه دليل آخر كيف وقد جازت هذه الاما
الصحيحة والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم اراه فلانا لعم
حفصة بضم الهزج اي اظه **قوله** حدثنا علي بن هاشم بن البريد
هو بيا موحدة مفتوحة ثم را مكسورة ثم يامثناة تحت **قوله**
عن عائشة رضي الله عنها انها اخبرته ان افلم اخا ابى القعيس جاء
يستاذن عليها وهو عمها من الرضاغة الخ وذكر في الحديث السابق
في اول الباب عن عائشة رضي الله عنها قالت يا رسول الله لو كان

فلان حيا لعمها من الرضاغة دخل على قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم نعم ان الرضاغة محرم ما يحرم من الولادة اختلف العلماء
في عم عائشة رضي الله عنها المذكور فقال ابو الحسن القاسمي
ها عتمان لعائشة من الرضاغة احدهما اخو ابى بكر الصديق
رضي الله عنه من الرضاغة ارتضع هو وابو بكر من امراة واحدة
والثاني اخو ابى بها من الرضاغة الذي هو ابو القعيس وابو القعيس
ابوها من الرضاغة واخوه افلم عمها وقيل هو عم واحد وهذا
غلط فان عمها في الحديث الاول ميت وفي الثاني حي جاء
يستاذن والصواب ما قاله القاسمي وذكر القولين القاسمي
ثم قال قول القاسمي اشبه لانه لو كان واحدا لفهم حكمه
من المرة الاولى ولم يحتج به بعد ذلك فان قيل فاذ كان
عمين كيف سالت عن الميت واعلمها النبي صلى الله عليه وسلم انه
عم لها يدخل عليها واحتجبت عن عمها الاخر المجي ابى القعيس
حتى اعلمها النبي صلى الله عليه وسلم بانه عمها يلج عليها فهلا اكتفت
بأحد التوالتين فاجواب انه يحتمل ان احدهما كان عمًا من احد
الابوين والاخر منهما او عمًا على واخر ادنى او نحو ذلك من
الاختلاف فخافت ان تكون الاباحة مختصة بصاحب الوصف
المسبول عنه او لا **قوله** عن عائشة ان افلم اخا ابى القعيس
جاء يستاذن عليها وفي رواية افلم بن ابى القعيس وفي رواية
استاذن على عمي من الرضاغة ابو الجعد فرددته قال لي همام
انما هو ابو القعيس وفي رواية افلم بن ابى قعيس قال الحفاظ
الصواب الرواية الاولى وهي التي كررها مسلم في اخباره الباب
وهي المعروفة في كتب الحديث وغيرها ان عمها من الرضاغة
هو افلم اخو ابى القعيس وكسبه افلم ابو الجعد والقعيس بضم
القاف وفتح العين المهمل وبالسین المهمل **قوله** صلى الله عليه

وَسَلَّمَ تَرَبَّتْ يَمِينُكَ أَوْ يَدَاكَ سَبَقَ شَرْحُ فِي كِتَابِ الْعُسْلِ
قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَكَ تَفُوقٌ فِي قَرِيشٍ هُوَ بِتَأْمِينَةِ
 فَوْقَ مَفْتُوحَةٍ ثُمَّ نُونٌ مَفْتُوحَةٌ ثُمَّ وَاوٌ مُشَدَّدَةٌ ثُمَّ قَافٌ أَيْ تَخَارُ
 وَتَبَالُغٌ فِي الْإِخْتِيَارِ قَالَتِ الْقَارِئَةُ وَضَبَطَهُ بَعْضُهُمْ بِتَابِئِينَ
 مِثْلَيْنِ الثَّانِيَةِ مَضْمُومَةٌ أَيْ تَمِيلُ **قوله** وَحَدَّثَنَا هَدَابٌ هُوَ
 بَفَتْحِ الْهَاءِ وَتَشْدِيدِ الدَّالِ الْمُهْمَلَةِ وَيُقَالُ لَهُ هَدَبَةٌ بِضَمِّ الْهَاءِ وَسَبَقَ
 بَيَانُهُ مَرَّاتٍ **قوله** أَرِيدُ عَلَى ابْنَةِ حَمْزَةٍ هُوَ بِضَمِّ الْهَمْزَةِ وَكُسْرِ الرَّاءِ
 وَمَعْنَاهُ قِيلَ لَهُ يَتَزَوَّجُهَا **قوله** مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْقُطَيْبِيُّ هُوَ بِضَمِّ
 الْقَافِ وَفَتْحِ الظَّامِ مَسْنُوبٌ إِلَى قُطَيْبَةِ قَبِيلَةٍ مَعْرُوفَةٍ وَهُوَ قُطَيْبَةُ
 ابْنِ عَبْسٍ بْنُ بَعْضِ بْنِ غُطَفَانَ بْنِ سَعْدِ بْنِ قَيْسِ بْنِ عِيلَانَ
 بِالْعَيْنِ الْمُهْمَلَةِ **قوله** كُلُّهُمَا عَنْ قِتَادَةٍ كَذَا وَقَعَ فِي بَعْضِ النسخِ
 وَفِي بَعْضِهَا كَلَاهَا وَهُوَ الْجَارِي عَلَى الْمَشْهُورِ وَالْأَوَّلُ صَحِيحٌ أَيْضًا
 وَقَدْ سَبَقَ بَيَانُ وَجْهِهِ فِي الْفُصُولِ النَّاتِقَةِ فِي مَقْدَمَةِ الشَّرْحِ
قوله وَفِي رِوَايَةٍ بِشَرِّ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ زَيْدٍ يَعْنِي فِي رِوَايَةِ بَشَرٍ
 أَنَّ قِتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ زَيْدٍ وَهَذَا عَمَّا يَحْتَاجُ إِلَى بَيَانِهِ
 لِأَنَّ قِتَادَةَ مَدْلَسٌ وَقَدْ قَالَ فِي الرِّوَايَةِ الْأُولَى قِتَادَةَ عَنْ جَابِرٍ
 وَقَدْ عَلِمَ أَنَّ الْمَدْلَسَ لَا يَجُوزُ بِغَضْنَتِهِ حَتَّى يَثْبُتَ سَمَاعُهُ لِذَلِكَ الْحَدِيثِ
 فَتَبَيَّنَ عَلَى ثُبُوتِهِ **قوله** أَخْبَرَنِي مُحَرَّمَةُ بْنُ بَكْرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ
 عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مُسْلِمٍ يَقُولُ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ مُسْلِمٍ يَقُولُ سَمِعْتُ حَمِيدَ بْنَ
 عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ سَمِعْتُ أُمَّ سَلَمَةَ هَذَا الْإِسْنَادُ فِيهِ أَرْبَعَةٌ
 ثَابِعُونَ أَوْ لَمْ يَكُنْ كَبِيرُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَشْعَثِ رَوَى عَنْ جَمَاعَةٍ
 مِنَ الصَّحَابَةِ وَالثَّانِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمٍ الزَّهْرِيُّ أَخُو الزَّهْرِيِّ
 الْمَشْهُورُ وَهُوَ تَابِعِي يَمَعُ ابْنُ عَمْرٍو أَحَدُ زَيْنِ مِنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُمْ وَهُوَ أَكْبَرُ مِنْ أَخِيهِ الزَّهْرِيِّ الْمَشْهُورِ وَالثَّالِثُ مُحَمَّدُ بْنُ
 مُسْلِمٍ الْمَشْهُورُ وَهُوَ أَخُو عَبْدِ اللَّهِ الرَّائِي عَنْهُ كَمَا ذَكَرْنَا وَالرَّابِعُ

حَمِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ هُوَ الزَّهْرِيُّ ثَابِعِيَانِ مَشْهُورَانِ
 فِي هَذَا الْإِسْنَادِ ثَلَاثٌ لَطَائِفٌ مِنْ عِلْمِ الْإِسْنَادِ أَحَدُهَا كَوْنُهُ
 جَمْعُ أَرْبَعَةٍ ثَابِعِيَيْنِ بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضٍ وَالثَّانِيَةِ أَنَّ فِيهِ رِوَايَةَ
 الْكَبِيرِ عَنْ الصَّغِيرِ لِأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ أَخِيهِ مُحَمَّدًا سَبَقَ وَالثَّلَاثَةُ
 أَنَّ فِيهِ رِوَايَةَ الْإِخْوَانِ عَنْ أَخِيهِ قَوْلُهَا لَسْتُ لَكَ بِمَخْلِيَةٍ هِيَ بِضَمِّ الْمِيمِ
 وَأَسْكَانِ الْحَا الْمُهْمَلَةِ أَيْ لَسْتُ أَخْلُكَ بِغَيْرِ ضَرْفٍ قَوْلُهَا وَاحِدٌ
 مَنْ شَرِكْنِي فِي الْخَيْرِ أَخِيَّتِي هِيَ بِفَتْحِ الشَّيْنِ وَكُسْرِ الرَّاءِ أَيْ أَحِبْ مَنْ شَارَكَنِي
 فِيكَ وَفِي صَحْبِكَ وَالْإِنْتِفَاعُ مِنْكَ بِخَيْرَاتِ الْآخِرِ وَالذَّنْبُ
 قَوْلُهَا تَخْطُبُ دُرَّةَ بِنْتُ أَبِي سَلَمَةَ هِيَ بِضَمِّ الدَّالِ وَتَشْدِيدِ الرَّاءِ
 وَهَذَا الْإِخْلَافُ فِيهِ وَأَمَّا مَا حَكَاهُ الْقَارِئُ عِيَاضٌ عَنْ بَعْضِ رِوَاةٍ
 مُسْلِمٌ أَنَّهُ ضَبَطَهُ دُرَّةَ بِفَتْحِ الدَّالِ الْمُهْمَلَةِ فَتَصْصِفُ لَا شَكَّ فِيهِ
 قَوْلُهَا قَالَ ابْنَةُ أُمِّ سَلَمَةَ قُلْتُ نَعَمْ هَذَا سَوَالُ اسْتِثْنَاءٍ وَنَقْيِ إِحْتِمَالٍ
 غَيْرُهَا **قوله** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوَانَهَا لَمْ يَكُنْ رَيْبَتِي فِي حَجْرِي
 مَا حَلَّتْ لِي إِذَا ابْنَةُ إِخْنِي مِنَ الرِّضَاعَةِ مَعْنَاهُ أَنَّهَا حَرَامٌ عَلَى بَسْبِيسٍ
 أَحَدُهَا كَوْنُهَا رَيْبِيَّةً وَكَوْنُهَا بِنْتُ أَخٍ فَلَوْ فَقَدْ أَحَدُ السَّبَبَيْنِ
 حَرَمَتْ بِالْآخِرِ وَالرَّيْبِيَّةُ بِنْتُ الزَّوْجَةِ مُشْتَقَّةٌ مِنَ الرَّبِّ وَهُوَ
 الْإِصْلَاحُ لِأَنَّهُ يَقُومُ بِأُمُورِهَا وَيُصْلِحُ أَحْوَالَهَا وَقَعَ فِي بَعْضِ
 كُتُبِ الْفِقْهِ أَنَّهَا مُشْتَقَّةٌ مِنَ الرِّبِّيَّةِ وَهَذَا غَلَطٌ فَاجَشَّ فَإِنْ مِنْ
 شَرْطِ الْإِسْتِقَافِ الْإِتْفَاقُ فِي الْحُرُوفِ الْأَصْلِيَّةِ الرَّابِطَةِ وَلَا مَر
 الْكَلِمَةِ وَهُوَ الْحَرْفُ الْآخِرُ مُخْتَلَفٌ فَإِنْ أَجْزَبَ بِأَمُوحَدَةٍ وَآخِرُجِي
 يَأْمَنُاهُ مِنْ تَحْتِ وَالحَجْرُ بِفَتْحِ الْحَا وَكُسْرِهَا وَأَمَّا **قوله** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ رَيْبَتِي فِي حَجْرِي فَفِيهِ حُجَّةٌ لَدَاوُورِ الظَّاهِرِيِّ أَنَّ الرِّبِّيَّةَ
 لَا تَحْرُمُ إِلَّا إِذَا كَانَتْ فِي حَجْرٍ زَوْجٍ أَمَّا فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِي حَجْرِهِ فَهِيَ
 حَلَالَةٌ لَهُ وَهُوَ مُوَافِقٌ لظَاهِرِ قَوْلِهِ تَعَالَى وَرَبَّائِكُمُ اللَّائِي
 فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّائِي رَخَلْنَهُنَّ فَإِنْ لَمْ يَكُونُوا دَخَلْنَهُنَّ



بهن فلا جناح عليكم ومذهب العلماء كافة سوى داود وإمامها
حرام سواء كانت في حجره أم لا قالوا والتقييد إذا خرج على
سبب يكونه الغالب لم يكن له مفهوم يعمل به فلا يقصر الحكم
عليه نظيره قوله تعالى ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق
و مفهوم أنه يحرم قتلهم بغير ذلك أيضا لكن خرج التقييد
بالاملاق لأنه الغالب وقوله تعالى ولا تكبروا فوقياكم
على البغاء إن أردن تحصنا ونظايره في القرآن كثيرة **قوله**
صلى الله عليه وسلم أَرْضَعْنِي وَأَيَّاهَا ثَوْبِيَّةً أَبَاهَا بَابُ الْوَحْدَةِ
أَيَّ ارْتَضَعْتُ أَنَا وَأَبُوهَا ابْنُ سَلَمَةَ مِنْ ثَوْبِيَّةً بَنَاتُ مَثَلَةَ مَضْمُونَةٍ
ثُمَّ وَأَوْفَتْهُ ثُمَّ يَا التَّصْفِيرُ بِأُمِّ الْوَحْدَةِ ثُمَّ هَا وَهِيَ مَوْلَاةُ
لَأَبِي لَهَبٍ ارْتَضَعُ مِنْهَا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَبْلَ حِلْمَةِ السَّعْدَةِ
قوله صلى الله عليه وسلم فلا تعرضن على بنا تكفن ولا افواكفن
إشارة إلى أخت أم حبيبة وبنت أم سلمة واسم أخت أم حبيبة
هذه عزة بفتح العين المهملة وقد سماها في الرواية الأخرى
وهذا محمول على أنها لم تعلم حينئذ بحريم الجمع بين الاختين وكذا
لم تعلم من عرض بنت أم سلمة بحريم الربيبة وكذا لم تعلم من
عرض بنت حمزة بحريم بنت الأخ من الرضاة أو لم تعلم أن
حمزة أخ له من الرضاة والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم
لا تحرم المصّة والمصتان وفي رواية الإملاجة والإملاجان
وفي رواية قال يا بني الله هل تحرم الرضاة الواحدة قال لا
وفي رواية عايشة رضي الله عنها قالت كان فيما أنزل من القرآن
عشر رضعات معلومات يحرم من ثم نحن بحس معلومات
فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهن فيما يقرأ من القرآن
أما الإملاجة فكسر الهزّة وباء الجيم المخففة وهي المصّة يقال ملج
الصبي أمه والمجته وقولها فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم

وهن فيما يقرأ هو بضم الياء من يقرأ ومعناه أن النسخ بحس
رضعات تأخر أنزاله جدا حتى أنه عليه الصلاة والسلام توفي
وبعض الناس يقرأ بحس رضعات ويجعلها قرأنا مثلوا لكونه
لم يبلغه النسخ لقرب عهده فلما بلغهم النسخ بعد ذلك جمعوا
عن ذلك وأجمعوا على أن هذا لا يتلى والنسخ ثلاثة أنزع أحدها
ما نسخ حكمه وتلاوته كعشر رضعات والثاني ما نسخت تلاوته
دون حكمه كحس رضعات وكالشيخ والشيخة إذا زنيا والثالث
ما نسخ حكمه وبقيت تلاوته وهذا هو الأكثر ومينه قوله تعالى
والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لأزواجهم
مما على المحول الآية واختلف العلماء في القدر الذي يثبت به
حكم الرضاة فقالت عايشة والشافعي وأصحابهم رحمهم الله
لا يثبت بأقل من خمس رضعات وقال جمهور العلماء رحمهم الله
يثبت برضاة واحدة حكاه ابن المنذر عن علي رضي الله عنه
وابن مسعود وابن عمر وابن عباس وعطاء وطاووس وحمار
ومالك والأوزاعي والثوري وأبي حنيفة رضي الله عنهم
اجمعين وقال أبو ثور وأبو عبيد وابن المنذر وداود ويثبت
بثلاث رضعات ولا يثبت بأقل فأما الشافعي رحمه الله
وموافقوه فأخذوا بحديث عايشة حس رضعات معلومات
وأخذ مالك بقول الله تعالى وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم ولم
يذكر عددا وأخذ داود بمفهوم حديث لا تحرم المصّة
ولا المصتان وقال هوميين للقرآن فأعرض أصحاب الشافعي
على المالكية فقالوا إنما كانت الدلالة لكم لو كانت الآية واللآتي
أرضعنكم أمهاتكم فأعرض أصحاب مالك على الشافعية بأن
حديث عايشة هذا لا يثبت به عندكم وعند محقق الأصوليين
لأن القرآن لا يثبت بخبر الواحد وإذا لم يثبت قرأنا لم يثبت

بخبر الواحد عن النبي صلى الله عليه وسلم لأن خبر الواحد إذا
 توجه إليه قايح توقف عن العمل به وهذا إذا لم يجرى الإباحة
 مع أن الغادة مجيبه متواتر لتوجب رتبة واعتبرت الشافعية
 على المالكية بحديث الصفة والمستان وإجابوا عنه بأجوبة
 بأطلة لا ينبغي ذكرها لكن تنبه عليها خوفا من الإغترار بها
 منها أن بعضهم ادعى أنها منسوخة وهذا باطل لا يثبت بحمد
 الدعوى ومنها أن بعضهم زعم أنه موقوف على غائبة
 وهذا خطأ فاحش باطل قد ذكره غير واحد منهم مسلم من طرق
 صحاح مرفوعة من رواية غائبة ومن رواية إمام الفضل
 ومنها أن بعضهم زعم أنه مضطرب وهذا غلط ظاهر وجازة
 على رد السنن بحمد الهوى وتهوين بصحة النصرة المذهب
 وقد جافى اشتراط العدد لحديث كثيرة مشهورة والصواب
 اشتراطه قالت القاضية وقد شد بعض الناس فقال لا يثبت
 الرضاع إلا بعشر رضعات وهذا باطل مرفود **قوله** أمرني
 المحدثي هو بضم الخاء المهملة واسكان الدال أي المحدث
قوله حدثنا حبان حدثنا هشام هو حبان بن هلال بفتح الحاء
 وبالواحدة وذكر مسلم سهلة بنت سهيل امرأة أبي حذيفة
 وأرضاعها سالما وهو رجل واختلف العلماء في هذه المسئلة
 فقالت عائشة رضي الله عنها وداود ثبت حرمة الرضاع
 برضاع البالغ كما ثبت برضاع الطفل لهذا الحديث وقالت
 شاذل العلماء من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم وعلما الأمصار
 إلى الآن لا يثبت إلا بارضاع من له دون سنتين إلا بأحيفة
 فقال سنتين ونصف وقال زفر ثلاث سنين وعن مالك
 رواية أنه سنتين وأيام وأجتمعت الجمهور بقوله تعالى والوالدان
 يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة

وبالحديث الذي ذكره مسلم بعد هذا إنما الرضاعة من الحاجة
 وبالحديث مشهورة وحملوا حديث سهلة على أنه مختص بها
 وبالم وقد روي مسلم أن أم سلمة وشايراز وأبى النبي صلى
 عليه وسلم أنهن خالفن عائشة في هذا **قوله** صلى الله عليه وسلم
 أرضعني قالت القاضية لعلها طيبته ثم شربه من غير أن يمر
 ثديها ولا التفت بشرا بها وهذا الذي قاله القاضية حسن
 ويحتمل أنه عني عن ميه للحاجة كما خص بالرضاع مع الكبر
قوله فكثرت سنة أو قربا منها لا حدث به وهبته هكذا هو
 في بعض النسخ وهبته من الهبة وهو الإجلال وفي بعضها
 رهبته بالراء من الرهبة وهي الخوف وهي بكسر الهاء واسكان
 الباء وضم التاء وضبطه القاضية وبعضهم رهبة باسكان الهاء وفتح
 الباء ونصب التاء قالت القاضية هو منصوب باسقاط حرف البحر
 والضبط الآول أحسن وهو الموافق للنسخ الآخر وهبته بالواو
 قولها يدخل عليك الغلام ألا يفع هو بالياء المشاة تحت وبالفاء
 وهو الذي قارب البلوغ ولم يبلغ وجمعه إيفاع وقد يفع
 الغلام ويفع فهو يافع والله أعلم **باب**

جواز وطئ المسبية بعد الاستبراء وإن كان لها زوج انفسخ
 نكاحه بالسبي **قوله** حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد بن
 أبي عروبة عن قتادة عن صالح أبي الخليل عن أبي علقمة الهاشمي
 عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه وفي الطريق الثاني
 عن عبد الأعلى عن سعيد عن قتادة عن أبي الخليل عن أبي علقمة
 عن أبي سعيد الخدري وفي الطريق الآخر عن شعبة عن قتادة
 عن أبي الخليل عن أبي سعيد الخدري من غير ذكر أبي علقمة
 هكذا هو في جميع نسخ بلادنا وكذا ذكره أبو علي الغساني
 عن رواية الجلودي وابن مهران قال وكذا ذكره أبو مسعود

الديرشي قال ووقع في نسخة ابن المحدث اثبات أبي علقمة
 بين أبي الخليل وأبي سعيد قال القاضي اثبات أبي علقمة
 هو الصواب قلت ويحتمل اثباته وحذقه كلاهما صواب
 ويكون أبو الخليل سمعه بالوجهين فرواه تارة كذا وتارة
 كذا وقد سبق في أول الكتاب بيان أمثال هذا **قوله** بعث
 جيشا إلى أو طاس أو طاس موضع عند الطائف يصرف ولا
 يصرف سبق بيانه قريبا **قوله** فأما أبو الهم سبأ فكان ناسا
 من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تخرجوا من غسايين
 من أجل أزواجهن من المشركين فانزل الله سبحانه وتعالى
 والمحصات من النساء إلا ما ملكتم إيمانكم أي منكم حلاك
 إذا انقضت عدتهن معني تخرجوا خافوا المخرج وهو الإثم من
 غسايين أو من وطئهن من أجل أنهن مزوجات والزوجة
 لا تحل لغير زوجها فانزل الله تعالى بأحسهن بقوله تعالى
 والمحصات من النساء إلا ما ملكتم إيمانكم والمراد بالمحصات
 هنا المزوجات ومعناه والزوجات حرام على غير أزواجهن
 إلا ما ملكت بالسبا فإنه يفسخ نكاح زوجها الكافر وتحل لكم
 إذا انقضت استبرأوها والمراد بقوله إذا انقضت عدتهن
 أي استبرأوهن وهي بوضع الحمل من الحامل وبمضيضة من
 الخليل كاجات به الأخاديت الصحيحة وأعلم أن مذهب
 الشافعي ومن قال بقوله من العلماء أن المسبية من عبقة
 الأوثان وغيرهم من الكفار الذين لا كتاب لهم لا تحل وطئها
 بملك اليمن حتى تسلم فادامت على دينها فهي محرمة وهؤلاء
 المسيان كن من مشركي العرب عبدة الأوثان فتناول هذا
 الحديث وشبهه على أنهن أسلمن وهذا التأويل لا بد منه والله
 أعلم واختلف العلماء في الأمة إذا بيعت وهي مزروجة مسلما

هل يفسخ النكاح وتحل لشرها أم لا فقال ابن عباس يفسخ
 لعموم قوله تعالى والمحصات من النساء إلا ما ملكتم إيمانكم وقال
 شاعر العلماء لا يفسخ ونقصوا الآية الكريمة بالملوكة بالسبي قال
 المازري هذا الخلاف مبني على أن العموم أخرج على سبب هل
 يقصر على سببه أم لا فن قال يقصر على سببه لم يكن فيه هنا حجة
 للملوكة بالسبي لأن التقدير إلا ما ملكتم إيمانكم بالسبا ومن قال
 لا يقصر بل يحل على عموم قال يفسخ نكاح الملوكة بالشر لكن
 ثبت في حديث شرا غايشة رضي الله عنها البرزخ أن النبي صلى الله
 عليه وسلم خير بريرة في زوجها فدل على أنه لا يفسخ بالشر لكن
 هذا تخصيص عموم القرآن بخبر الواحد وفي جواز الخلاف
 والله أعلم **باب** المولد للفراش وللفاهر المحر
المحر قوله صلى الله عليه وسلم المولد للفراش وللفاهر المحر
 قال العلماء الفاهر الزاني وعهر زنا وعهرت زنت والعهر
 الزنا ومعني له المحر أي له الخيبة ولا حقه في الولد وعادة
 القرب أن تقول له المحر وبغية الأثك وهو الزنا ونحو ذلك
 يريدون ليس له إلا الخيبة وقيل المراد بالمحر هنا أنه يرجم
 بالحجارة وهذا ضعيف لأنه ليس كل زان يرجم وإنما يرجم المحض
 خاصة ولأنه لا يلزم من رجم نفي الولد عنه والحديث إنما ورد
 في نفي الولد عنه وأما قوله المولد للفراش فمعناه أنه إذا كانت
 للرجل زوجة أو ملوكة صارت فراشا له فأنت بولد لدة الأمكا
 منه لحقه الولد وصار ولدا يحري بينهما التوارث وغيره من
 أحكام الولادة سواء كان موافقا له في الشبه أو مخالفا ومذا
 مكانا كونه منه ستة أشهر من حين اجتماعهما وأما ما نصير به
 المرأة فراشا فإن كانت زوجة فقد صارت فراشا يحري دعقد
 النكاح ونقلوا في هذا الإجماع وشرطوا إمكان الوطئ بعد

ثبوت الغرض فان لم يكن بان كح مغربي مشرفية ولم يفارق
واحد منهما وطه ثم انت بولد سنة اشهر واكثر لم يلحقه لعدم
امكان دنوه منه هذا قول مالك والشافعي والعلما كافة الا ابا
حنيفة فانه لم يشترط الا مكان بل اكتفى بمجرى العقد حتى لو طلق
عقب العقد من غير مكان وطى فولدت لسهة أشهر من العقد
محقة الولد وهذا ضعيف ظاهر الفساد لا حاجة له في الاطلاق
الحديث لانه خرج على الغالب وهو حصول الا مكان عند العقد
هذا احكم الزوج والزوجة واما الامة فعند الشافعي ومالك
تصير فراشا بالوطى ولا تصير فراشا بمجرى الشراحي حتى لو بقيت
في ملكه بين و انت باولا ولم يطاها ولم يقر بوطيها لا يلحقه
احد منهم فان وطىها صارت فراشا فان انت بعد الوطى بولد
او اولاد لمدة الا مكان محقوه وقالت ابو حنيفة لا تصير فراشا
الا اذا ولدت ولدا واستلحقه فما ياتي بعد ذلك يلحقه الا ان
ينفيه قال لانها لو صارت فراشا بالوطى لصارت بعقد الملك
كالزوجة قال اصحابنا الفرق ان الزوجة تتراد بالوطى خاصة
فجعل الشرع العقد عليها كالوطى لما كان هو المقصود واما الامة
فتراد بملك الرقبة وانواع من المنافع غير الوطى ولهذا يجوز
ان يملك اخنين والام وبنتها ولا يجوز جمعها بعقد النكاح
فلم يصير بنفيس العقد فراشا فاذا حصل الوطى صارت كالمحردة
وصارت فراشا واعلم ان حديث عبد الله بن زمعة مذکور
محمول على انه تصير امة ابنة زمعة فراشا زمعة فلهذا الحق النبي
صلى الله عليه وسلم به الولد وثبوت فراشه اما بينة على اقراره
بدلك في حياته واما بعلم النبي صلى الله عليه وسلم بذلك وفي هذا
دلالة للشافعي ومالك على ان حنيفة فانه لم يكن لزوجة ولدا اخر
من هذه الامة قبل هذا فدل على انه ليس بشرط خلاف ما قال

عليه هذا كلام القاضي والمختار ان الرواية صحيحة وتكون
الزيادة التي ذكرها القاضي محذوفة مقدرة وهذا كثير في الكلام
والله اعلم بالـ **استحباب دخول مكة من الشية**
العليا والخروج منها من الشية السفلى ودخول بلده من طريق
غير الذي خرج منه **قوله** عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان يخرج من طريق الشجرة ويدخل من طريق
المعرس وازاد دخل مكة دخل من الشية العليا ويخرج من الشية
السفلى قيل انما فعل صلى الله عليه وسلم هذه المخالفة في طريقه
داخلا وخارجا تنافوا لا بتغيير الحال الى اكل منه كما فعل في العبد
وليشهد له الطريقان وليتبرك به اهلهما ومذهبا انه يستحب
دخول مكة من الشية العليا والخروج منها من السفلى لهذا الحديث
ولا فرق بين ان يكون هذه الشية على طريقه كالمدينة والشافعي
اولا تكون كاليمى فيستحب لليمى وغيره ان يستدبر ويدخل
مكة من الشية العليا وقال بعض اصحابنا انما فعلها النبي صلى
عليه وسلم لانها كانت على طريقه ولا يستحب لمن ليست على طريقه
كاليمى وهذا ضعيف والصواب الاول وهكذا يستحب له ان
يخرج من بلده من طريق ويرجع من اخري من هذا الحديث **قوله**
المعرس هو بضم الميم وفتح العين المهملة والراء المشددة وهو
موضع معروف بقرب المدينة على ستة اميال منها **قوله** العليا
التي بالبطحاء بالمد ويقال لها البطحاء والابطح وهي بمنزلة
المحصب وهذه الشية يتخذ منها الى مقابر مكة **قوله** في حديث
عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل
عام الفتح من كذا من اعلام مكة هكذا ضبطناه بفتح الكاف وبالمد
وكذا هو في نسخ بلادنا وكذا نقله القاضي عياض عن رواية
الجمهور قال و ضبطه السمرقندي بفتح الكاف والقصر **قوله**

جوازها فيها وأبلغ في إبطال ما كانت الجاهلية عليه والله أعلم وأما
قوله قال أبو إسحق ومكة أخرى يعني قبل الهجرة وقد روي
في غير مسلم قبل الهجرة جتان **قوله** عن زيد بن أرقم رضي الله عنه
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا تسع عشرة غزوة ومعناه
أنه غزا تسع عشرة وأما معناه أو أعلم له تسع عشرة غزوة وكانت
غزواته صلى الله عليه وسلم خيرا وعشرين وقبل سبعا وعشرين
وقيل غير ذلك وهو مشهور في كتب المغازي وغيرها **قوله** عن
غائبة رضي الله عنها قالت لعمرى ما اعمر في رجب هذا ليل على
جواز قول الأئمة لعمرى وكبره مالك لأنه من تعظيم غير الله تعالى
ومضاهاية ما تحلف بغيره **قوله** منهم سألوا ابن عمر رضي الله عنهما
عن صلاة الذين كانوا يصلون صلاة الضحى في المسجد فقال بدعة
هذا قد حملها القاضي عياض وغيره على أن مراده أن إظهارها في المسجد
والاجتماع هو البدعة لأن صلاة الضحى بدعة وقد سبقت المسئلة
في كتاب الصلاة والله أعلم **باب فصل العمرة في**
رمضان قولها لم يكن لنا إلا أن نضمان أي نعيان نسقي بها قولها
ننضح عليه بكسر الضاد **قوله** صلى الله عليه وسلم فإن عمرة فيه أي في
رمضان تعدل حجة وفي الرواية الأخرى تقضي حجة أو تقوم
مقامها في الثواب لأنها تعدلها في كل شيء فإنه لو كان عليه حجة
فاعتمر في رمضان لا يجزيه عن الحج **قوله** ناضمان كانا لا في فلان
زوجها حج هو وانها على أحدها وكان الآخر يسقي غلاما هكذا
هو في نسخ بلادنا وكذا نقله القاضي عياض عن رواية عبد الغفار
القاري وغيره قال وفي رواية ابن مآهان يسقي عليه غلاما
قال القاضي وأرى هذا كله تغيير وصوابه يسقي عليه غلاما
فتصحف منه غلاما وكذا في البخاري على الصواب ويدل على
صحته قوله في الرواية الأولى ننضح عليه وهو بمعنى قوله نسقي

ما ليس في إسناده من يهمل وليس بشاذ وروي من غير وجه وضبط
الشيخ الإمام أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله الحسن فقال هو قنمان
أحد ما الذي لا يخلو إسناده من مستور لم يتحقق أهليته وليس كثير
المخطا فيما يرويه ولا يظهر منه تعمد الكذب ولا سبب الخلف ويكون
متن الحديث قد عرف بأن روي مثله أو نحوه من وجه آخر القسم الثاني
أن يكون رواية من المشهورين بالصدق والأمانة ولم يبلغ درجة
رجال الصحيح لقصوره عنهم في الحفظ والانتان إلا أنه مرتفع عن
حال من يعد تفريده منكرا قال وعلى القسم الأول ينزل كلام الترمذي
وعلى الثاني كلام الخطابي فاقصر كل واحد منهما على قسم رآه خفيا
ولا بد في القسمين من سلامته من الشذوذ والعيلة ثم الحسن وإن
كان دون الصحيح فهو كالصحيح في جواز الاحتجاج به والله أعلم
وأما الضعيف فهو ما لم يوجد فيه شروط الصحة ولا شروط الحسن
وأما أنواعه فكثير منها الموضوع والمقلوب والشاذ والمنكر والعلة
والمضطرب وغير ذلك ولهذا الأنواع حدود وأحكام وتغريعات
معروفة عند أهل هذه الصنعة وقد اتفقت مع ما يحتاج إليه طالب
الحديث من الأدوات والمقدمات ويستعين به في جميع الخلال
الإمام الحافظ أبو عمرو بن الصلاح في كتابه علوم الحديث وقد
اختصرته وتسهلت طريق معرفته لمن أراد تحقيق هذا الفن والدخول
في رمت أهليه ففيه من القواعد والمهمات ما يلحق به من حقيقة وكلمات
معرفته له بالمحافظ المتقين ولا يسبقونه إلا بفتح الإطلاع على طرف
الحديث فإن شاركهم فيها محقق والله أعلم **فصل في الفاظ**
يبدأ أهل الحديث المرفوع ما أضيف إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم خاصة لا يقع مطلقة على غيره سواء كان متصلا أو منقطعا وأما
الموقف فما أضيف إلى الصحابي قول له أو فعلا أو نحوه متصلا كانت
أو منقطعا ويستعمل في غيره مفيدا فيقال حديث كذا وقفه فلان

على عظام مثلاً وأما المقطوع فهو الموقوف على التابعي قولاً له أو فعلاً
متصلاً كان أو منقطعاً وأما المنقطع فهو ما لم يتصل أسناده على أي
وجه كان انقطاعه فإن كان الناقط رجلين فأكثر سمي أيضاً معضلاً
بفتح المضاد المعجمة وأما المرسل فهو عند الفقهاء وأصحاب الأصول
والمخطيب الحفاظ أي بكرة البغدادية وجماعة من المحدثين ما انقطع
أسناده على أي وجه كان انقطاعه فهو عندهم بمعنى المنقطع وقالت
جماعات من المحدثين أو أكثرهم لا يسمى مرسل إلا ما خبر فيه التابعي
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مذهب الشافعي والمحدثين أو
جمهورهم وجماعة من الفقهاء أنه لا ينجح بالمرسل ومذهب مالك وإحدى
حنيفة وأحمد وأكثر الفقهاء أنه ينجح به ومذهب الشافعي أنه إذا انضم إلى
المرسل ما يقضيه اجتمع به وذلك بأن يروي أيضاً من أسناده أو مرسل
من جهة أخرى أو يعمل به بعض الصحابة أو أكثر العلماء وأما مرسل القضاة
وهو روايته ما لم يدركه أو يحضره لقول غايصة رضي الله عنها أول
ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة
فمذهب الشافعي والجمهور أنه ينجح به وقال الاستاذ الإمام أبو إسحق
الأسفريابي الشافعي لا ينجح به إلا أن يقول أنه لا يروي إلا عن صحابي
والصواب الأول **فصل** إذا قال الصحابي كذا فنقول أو نفعل
أو يقولون أو يفعلون كذا أو كذا لا نري أو لا يرون بأساً بكذا اختلفوا
فيه فقال الإمام أبو بكر الأسعيلي لا يكون مرفوعاً بل هو موقوف
وسند كحكم الموقوف في فصل بعد هذا إن شاء الله تعالى وقالت
الجمهور من المحدثين وأصحاب الفقه والأصول إن لم ينضف إلى زمن
رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس بمرفوع بل هو موقوف وإن
أضافه فقال كذا نفعل في حياة النبي صلى الله عليه وسلم أو في زمنه أو
وهو فينا أو بين أظهرنا أو نحو ذلك فهو مرفوع وهذا هو المذهب
الصحيح الظاهر فإنه إذا فعل في زمنه صلى الله عليه وسلم فالظاهر

اطلاعه عليه وتقريره إياه صلى الله عليه وسلم وذلك مرفوع وقال
آخرون إن كان ذلك الفعل مما لا يخفى غالباً كان أو مرفوعاً أو لا كان
موقوفاً بهذا قطع الشيخ أبو إسحق الشيرازي الشافعي والله أعلم
وأما إذا قال الصحابي أمرنا بكذا أو نهينا عن كذا أو من السنة كذا فكله
مرفوع على المذهب الذي قاله الجمهور من أصحاب الفنون وقيل موقوف
وأما إذا قال التابعي من السنة كذا فالصحيح أنه موقوف وقال بعض
أصحابنا الشافعيين أنه مرفوع مرسل وأما إذا قيل عند ذكر الصحابي
يرفعه أو يمينه أو يبلغ به أو رواية فكله مرفوع متصل بالأخلاف
أما إذا قال التابعي كانوا يفعلون فلا يدل على فعل جميع الأمة
بل على الأمة فلا حجة فيه إلا أن يصرح بنقله عن أهل الإجماع فيكون
نقلاً للإجماع وفي ثبوته مجزئ الواحد خلافاً **فصل** إذا قال
الصحابي قولاً أو فعل فعلًا فقد قد منا أنه يسمى موقوفاً وهل ينجح
به فيه تفصيل واختلاف قال أصحابنا إن لم ينشر فليس إجماعاً وقيل
هو حجة وفيه قولان للشافعي رحمه الله وهما مشهوران أحدهما الجديد
أنه ليس بحجة والثاني وهو القديم أنه حجة فإن قلنا هو حجة قدم على
القياس ولزم التابعي وغيره العمل به ولم يجز مخالفته وهل يخص به
العموم فيه وجهان وإذا قلنا ليس بحجة فالقياس مقدم عليه ويجوز
للتابعي مخالفته فاما إذا اختلفت الصحابة رضي الله عنهم على قولين
فإن قلنا بالجديد لم يجز تقليد واحد من الفريقين بل يطلب الدليل
وإن قلنا بالقديم فهذا دليلان تعارضان فيرجح أحدهما على الآخر بكثر
العدد فإن استوي العدد قدم بالائمة فيقدم ما عليه إمام منهم على
ما إلا ما عليه فإن كان الذي على أحدهما أكثر عدد أو وقع الأقل إمام
فهما سواء فإن استويا في العدد والائمة إلا أن في أحدهما أحد الشيخين
أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وفي الآخر غيرهما ففيه وجهان لأصحابنا
أحدهما أنها سواء والثاني يقدم ما فيه أحد الشيخين هذا كله إذا لم

تنتشر اما اذا انتشر فان خولف فحكمه ما ذكرناه وان لم يخالف فحكمه
 فيه خمسة اوجه لاصحابنا العراقيين الاربعة الاولى منها وهي شهوة
 في كتبهم في الاصول وفي اوائل كتب الفروع احدها انه حجة واجماع
 وهذا الوجه هو الصحيح عندهم والثاني انه حجة وليس باجماع والثالث
 ان كان فتوي فقيه فهو حجة وان كان حكم امام او حاكم فليس بحجة
 وهو قول ابي علي بن ابي هريز بن والرابع منه ان كان فتيا لم يكن
 حجة وان كان حاكما او اماما كان اجماعا والمحامس انه ليس باجماع ولا
 حجة وهذا الوجه هو المختار عند الغزالي في المستصفى اما اذا قال
 التابعي قولاً ولم ينتشر فليس بحجة بلا خلاف وان انتشر وخولف
 فليس بحجة بلا خلاف وان انتشر ولم يخالف فظاهر كلام جماهير اصحابنا
 ان حكمه حكم قول الصحابي المنتشر من غير مخالفة وحكي بعض اصحابنا
 فيه وجهان اصحهما هذا والثاني ليس بحجة قال صاحب الشايع
 من اصحابنا الصحيح انه يكون اجماعاً وهذا هو الافة ولا فرق في هذا
 بين الصحابي والتابعي وقد ذكرت هذا الفصل بدلا ليله وايضا حجة
 ونسبة هذه الاختلافات الى قائلها في شرح المذهب على وجه حسن
 مختصر وحذفت ذلك هنا اختصارا والله اعلم **فصل في**
 الاسناد المعنعن وهو فلان عن فلان قال بعض العلماء هو مرسل
 والصحيح الذي عليه العمل وقاله الجماهير من اصحاب الحديث والافة
 والاصول انه متصل بشرط ان يكون المعنعن غير مدلس وبشرط ان كان
 لقاً من اضيفت العنقة اليهم بعضهم بعضاً وفي اشراط ثبوت اللقا
 وطول الصحبة ومعرفة بالرواية عنده خلاف منهم من لم يشترط
 شيئا من ذلك وهو مذهب مسلم ادعى الاجماع عليه وسياق الكلام
 عليه حيث ذكره او اخر مقدمة الكتاب ان شاء الله تعالى ومنهم من
 شرط ثبوت اللقا وحده وهو مذهب علي بن المديني والبخاري وابو بكر
 الصيرفي الشافعي والمحققين وهو الصحيح ومنهم من شرط طول

الصحة وهو قول ابي المظفر السمعاني الفقيه الشافعي ومنهم من شرط
 ان يكون معروفا بالرواية عنه وبه قال ابو عمرو المقرئ واما اذا قال
 حدثنا الزهيري ان ابن المسيب قال كذا او حدث بكذا او فعل او ذكر
 او روي او نحو ذلك فقال الامام احمد بن حنبل رحمه الله وجماعة
 لا يلحق ذلك بعن بل يكون منقطعاً حتى يبين السماع وقال الجماهير
 هولاء مجول على السماع بالشرط المتقدم وهذا هو الصحيح وفي هذا
 الفصل فوائد كثيرة يستفاد بها ان شاء الله تعالى في معرفة هذا الكتاب
 وسنري ما يترتب عليه من الفوائد ان شاء الله تعالى حيث ترمي مواضع
 من الكتاب ويستدل بذلك على غزارة علم مسلم رضي الله عنه وشدة
 محبة وتقائه وانه من لا يبا وي في هذا بل لا يداني رضي الله عنه
فصل زيادات الثقة مقبولة مطلقاً عند الجماهير من اهل
 الحديث والافة والاصول وقيل لا يقبل وقيل يقبل ان زاده
 غير من رواه ناقصاً ولا يقبل ان زاده هو واما اذا روى العدل
 الضابط المتقن حدثنا الفريدي فمقبول بلا خلاف نقل الخطيب البغدادي
 اتفاق العلماء عليه واما اذا رواه بعض الثقات الضابطين متصلاً
 وبعضهم مرسلأ او بعضهم موقوفاً وبعضهم مرفوعاً او وصله
 هو او رفعه في وقت وارسله او وقفه في وقت فالصحيح الذي قاله
 المحققون من الحديث وقاله الفقهاء واصحاب الاصول وصحبه الخطيب
 البغدادي ان الحكم لمن وصله او رفعه سواء كان المخالف له مثله
 او اكثر والحفظ لانه زيادة ثقة وهي مقبولة وقيل الحكم لمن ارسله
 او وقفه قال الخطيب وهو قول اكثر المحققين وقيل الحكم للاكثر
 وقيل للحفظ **فصل** التدليس قسماً احدهما ان يروي
 عن غاصره فالمرسوم منه موها سماعه قايلاً قال فلان او عن فلان
 او نحو ذلك وربما لم يسقط شئ منه واسقط غيره ضعيفاً او صغيراً نجساً
 لصورة الحديث وهذا المحققون كروه جداً اكثر العلماء وكانت

شعبة من اشدهم ذمالة وظاهر كلامه انه حرام وتحريره ظاهر فانه
يؤهم الاحتجاج بما لا يجوز الاحتجاج به وينسب ايضا الى اسقاط
الحمل بروايات نفسه مع ما فيه من الضرر ثم ان مقتضى دأمة
وبعض هذا يكفي في التحريم فكيف باجماع هذه الامور ثم قال
فريق من العلماء يعرف منه هذا التدليس صار مجروحاً لا يقبل له
رواية في شئ ابدأ وان من السماع والصحيح ما قاله المجاهير من الطوائف
ان ما رواه بلفظ محتمل لم يثبت فيه السماع فهو مرسل وما بينه
فيه كسعت وحدثنا واخبرنا وشبهها فهو صحيح مقبول مجمع به وفي
الصحيحين وغيرهما من كتب الاصول من هذا الضرب كثيرا لا يخفى
كفتادة والاعش والسفايين وهشيم وغيرهم ودليل هذا ان التدليس
كذبا واذ لم يكن كذبا وقد قال المجاهير انه ليس محرماً والراوي عدل
صابط وقد بين سماعه وجب الحكم بصحته والله اعلم ثم هذا الحكم
في التدليس جار فيمن دلس مرع واحدا ولا يشترط تكرره منه واعلم
ان ما كان في الصحيحين عن المدلسين بعن ونحوها فمحول على ثبوت
السماع من جهة اخرى وقد جاكثير منه في الصحيحين بالطريقين جميعا
فيذكر رواية المدلس يعني ثم يذكرها بالسماع ويقصد به هذا المعنى
الذي ذكرته وسري من ذلك ان شا الله تعالى جلا ما تنبه عليه
في مواضع ان شا الله تعالى وربما مرنا بشئ منه على قلة من غير
تنبيه عليه اكتفا بالنسبة مثله قريبا منه والله اعلم واما القسم الثاني
من التدليس فانه يسمى شيعه او غير او بنسبة او بصفة او بكنية
بما لا يعرف به كراهة ان يعرف ويحمله على ذلك كونه ضعيفا او صغيرا
او يستنكف ان يروي عنه لعني اخر ويكون كثيرا من الرواية عنه
فيريد ان يغيره كراهة كثر يراي رواية عنه على صورة واحدة او لغير
ذلك من الاسباب وكراهة هذا القسم اخف ونسبها نوعا غير طريق
معرفة والله اعلم **فصل** في معرفة الاعتبار والمتابعة

والشواهد والافراد والشاذ والمنكر فاذا روي حماد مثلاً حديثاً
عن ايوب عن ابن سيرين عن ابن هريز عن رضى الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم ينظر هل رواه ثقة غير حماد عن ايوب او عن ابن
سيرين غير ايوب او عن ابن هريز غير ابن سيرين او عن النبي
صلى الله عليه وسلم غير ابن هريز فاي ذلك وجد علم انه له أصلاً
يرجع اليه فهذا النظر والتفتيش يسمى اعتباراً وان اما المتابعة
فان يرويه عن ايوب غير حماد او عن ابن سيرين غير ايوب او عن
ابن هريز غير ابن سيرين او عن النبي صلى الله عليه وسلم غير ابن
هريز فكل واحد من هذه الاقسام يسمى متابعة واعلاها الاولى
وهي متابعة حماد في الرواية عن ايوب ثم ما بعدها على الترتيب
واما الشاهد فان يروي حديث اخر بمعناه وتسمى المتابعة شاهدة
ولا يسمى الشاهد متابعاً واذا قالوا في نحوه هذا تفرد به ابو هريز
او ابن سيرين او ايوب او حماد كان مشعراً بانتفا وجوه المتابعات
كلها واعلم انه يدخل في المتابعات والاستشهاد رواية بعض الضعفا
ولا يصلح لذلك كل ضعيف وانما يفعلون هذا ليكون التابع لا اعتماد
عليه وانما الاعتماد على من قبله واذا انتفت المتابعات وتخص
فردا فله أربعة احوال حال يكون مخالفا لرواية من هو اخف منه
فهذا ضعيف ويسمى شاذاً ومنكراً وحال لا يكون مخالفاً ويكون
هذا الراوي حافظاً صابحاً متقناً فيكون صحيحاً وحال يكون قاصراً
عن هذا ولكنه قريب من درجته فيكون حديثه حسناً وحال يكون
بعيداً عن حاله فيكون شاذاً منكراً مردوداً فخصص ان الفرد قسماً
مقبولاً ومردوداً والمقبول ضربان فرد لا يخالف وراوي كامل
الاهلية وفرد من هو قريب منه والمردود ايضا ضربان فرد مخالف
للاخلاق وفرد ليس في رايه من يحفظ ولا تقان ما يخبر بقرده والله
اعلم **فصل** في حكم المخلط اذا خلط الثقة باختلال ضبطه

بخرف وهرم اولدها بصره او بخودك قبل حديث من اخذ عنه
 قبل الاختلاط ولا يقبل حديث من اخذ بعد الاختلاط او شككنا
 في وقت اخذ من المخلطين عطاء بن السائب وابو اسحق السبيعي
 وسعيد الحريري وسعيد بن أبي عروبة وعبد الرحمن بن عبد الله
 السعدي وربيعه استاذ مالك وصالح مولي التوبة وحصين
 ابن عبد الوهاب الكوفي وسفيان بن عيينة قال يحيى القطان
 اشهد انه اختلط سنة سبع وتسعين وتوفي سنة تسع وتسعين
 وعبد الرزاق بن همام عفي في اخر عمره فكان يتلقن وعارم اختلط
 اخرا واعلم ان ما كان من اهل القبيل محتجابه في الصحيحين فهو مما علم
 انه اخذ قبل الاختلاط **فصل** في احرف مختصرة في بيان
 النسخ والنسوخ وحكم الحديثين المختلفين ظاهرا اما النسخ فهو رفع
 الشارع حكاه منه متقدم ما يحكم منه متأخر هذا هو المختار في حقه وقد
 قيل فيه غير ذلك وقد ادخل فيه كثيرون والاكثرون من المصنفين
 في الحديث ما ليس منه بل هو من قسم التخصيص او ليس منسوخا
 ولا مخصصا بل مولا او غير ذلك ثم النسخ يعرف بامور منها
 نصح رسول الله صلى الله عليه وسلم به ككثرت نهيتكم من زيارة
 القبور فزوروها ومنها قول الصحابي كان اخر الامر من ترك الوضوء
 مما مسّت النار ومنها ما يعرف بالتاريخ ومنها ما يعرف بالاجماع
 كقتل شارب الخمر في المرة الرابعة فانه منسوخ غير نسخ بالاجماع
 والاجماع لا ينسخ ولا ينسخ لكن يدل على وجود تاريخ والله اعلم واما
 اذا تعارض حديثان في الظاهر فلا بد من الجمع بينهما او ترجيح احدهما
 واما يقوم بذلك غالبا الايسة الجامعون بين الحديث والفقه
 والاصوليين المتكثرون في ذلك العارضون على المعاني الدقيقة
 الرابضون انفسهم في ذلك فمن كان بهذه الصفة لم يشك عليه شيء
 من ذلك الا النادر في الاحيان ثم المختلف قسما ان احدهما يمكن الجمع

بينهما فتعين ويجب العمل بالحدِيثين جمعا ومهما امكن حمل كلام
 الشارع على وجه يكون اعم للفايد فتعين المصير اليه ولا يضار الى
 النسخ مع امكان الجمع لان في النسخ اضرار احدا الحديثين عن كونه مما
 يعمل به ومثال الجمع حديث لا عدوي مع حديث لا يورد ممرض على
 مصح ووجه الجمع ان الامراض لا تعدوا بطبعها ولكن جعل الله سبحانه
 وتعالى مخالطتها سببا للاعداء فنفي في الحديث الاول ما يعتقده
 الجاهلية من العدوي بطبعها وارشد في الثاني الى مجانبته ما يحصل
 عند الضرر عادة بقضاء الله وقدره وفعله القسم الثاني ان يتضام
 بحيث لا يمكن الجمع بوجه فان علمنا احدهما ناسخا قد مناه والا علمنا
 بالتاريخ بينهما كالترجيح كثر الرواة وصفاتهم وشاير وجوه الترجيح
 وهي نحو خين وجهها جمعها الخافض ابو بكر الخازمي في اول كتابه
 النسخ والنسوخ وقد جمعها انا مختصرة ولا ضرورة الى ذكرها هنا
 كراهة للتطويل والله اعلم **فصل** في معرفة الصحابي والتابعي
 هذا الفصل مما ياكدا لاعتنا به ومن الحاجة اليه فيه يعرف المتصل
 من المرسل فاما الصحابي فكل من راي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولو لحظة هذا هو الصحيح في حقه وهو مذهب احمد بن حنبل وابي
 عبد الله البخاري في صحيحه والمحدثين كافة وذهب اكثر اصحاب
 الفقه والاصول الى انه من طالت صحبته له صلى الله عليه وسلم
 قال الامام القاضي ابو الطيب الباقلائي لا خلاف بين اهل اللغة
 ان الصحابي مشتق من الصحبة جار على كل من صحب غيره قليلا كان او
 كثيرا يقال صحبه شهرا وبومما وساعة قال وهذا يوجب في حكم اللغة
 اجرا هذا على من صحب النبي صلى الله عليه وسلم ولو ساعة هذا هو الاصل
 قالت ومع هذا فقد تقرر للائمة عرف في انهم لا يستعملونه الا من
 كثر صحبته واتصل لقاؤه ولا يجري ذلك على من لقي المرئاة علة
 ومشي معه خطوات ويسمع منه حديثا فوجب ان لا يجري في الاستعا

إلا على من هذا حاله هذا الكلام القاصي المجمع على ما منه وجلالته وفيه
 تقرير للمذهبين ويستدل به على ترجيح مذهب الحديث فان هذا
 الاما قد نقل عن اهل اللغة ان الاسم يتناول صحبة ساعة واكثر
 الحديث قد نقلوا الاستعمال في الشرع والعرف على وفق اللغة فوجب
 المصير اليه والله اعلم واما التابعي فيقال فيه التابع فهو من لحن
 الصحابي وقيل من صحبه كما خلا في الصحابي والاكتفاها بخره
 اللقا اولى نظر الى مقتضى اللفظين **فصل** جرت عادة اهل
 الحديث بخذف قال ونحوه فيما بين رجال الاسناد في المخطوطات
 للقاري ان يلفظ بها واذا كان في الكتاب قري على فلان اخبرك
 فلان فليقل القاري قري على فلان قيل له اخبرك فلان واذا كان
 فيه قري على فلان اخبرنا فلان فليقل قري على فلان قل له قلت
 اخبرنا فلان واذا تكررت كلمة قال لقوله حدثنا صاحب قال قال
 السجعي فانهم يحدفون احداها في الخط فليلفظ بها القاري فلورثك
 القاري لفظ قال في هذا كله فقد اخطا السماع صحيح للعلم بالمقصود
 ويكون هذا من المحدث لدلالة الحال عليه **فصل** اذا اراد
 رواية الحديث بالمعنى فان لم يكن خبيراً بالالفاظ ومقاصدها
 عالمياً بما يحيل معانيها لم يجز له الرواية بالمعنى بخلاف بين اهل العلم
 بل يتعين اللفظ وان كان عالمياً بذلك فقالت طائفة من اصحاب
 الحديث والفقهاء والاصول لا يجوز مطلقاً وجوزه بعضهم
 في غير حديث النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجوز فيه وقال جمهور
 السلف والخلف من الطوائف المذكورة يجوز في الجمع اذا جزم بانه
 ادب المعنى وهذا هو الصواب الذي يقتضيه احوال الصحابة فمن
 بعدهم رضي الله عنهم في روايتهم القضية الواحدة بالفاظ مختلفة
 ثم هذا في الذي يسمعه في غير المصنفات اما المصنفات فلا يجوز
 تغييرها وان كان بالمعنى اما اذا وقع في الرواية او التصنيف غلط

لاشك فيه فالصواب الذي قاله المجاهير انه يرويه على الصواب
 ولا يغيره في الكتاب بل ينبه عليه حال الرواية في حاشية الكتاب
 فيقول كذا وقع والصواب كذا **فصل** اذا روى الشيخ الحديث
 باسناد ثم اتبعه اسناد اخر وقال عند انتها هذا الاسناد مثله او
 نحوه فازاد السامع ان يروي المتن بالاسناد الثاني مقتضراً عليه
 فلا يظهر منه وهو قول شعبة وقال سفيان الثوري يجوز
 بشرط ان يكون الشيخ المحدث ضابطاً متحفظاً مميّزاً بين الالفاظ
 وقالت يحيى بن معين يجوز ذلك في قوله مثله ولا يجوز في نحوه
 قال الخطيب البغدادي الذي قاله ابن معين بتألي منع الرواية
 بالمعنى فاما على جوارها فلا فرق وكان جماعة من العلماء محتاطون
 في مثل هذا فاذا ارادوا رواية مثل هذا او رد احداهم الاسناد الثاني
 ثم يقول مثل حديث قبله مثله كذا ثم يسوقه واختار الخطيب
 هذا ولاشك في حسنه اما اذا ذكر الاسناد وطرفاً من المتن ثم قال
 وذكر الحديث او قال واقتصر الحديث او قال الحديث او ما شبهه
 فازاد السامع ان يروي عنه الحديث بكامله فطريقه ان يقتصر على
 ما ذكره الشيخ ثم يقول والحديث يطوله كذا او يسوقه الى اخره فان
 اراد ان يرويه مطلقاً ولا يفعل فاذكرناه فهو اولي بالمعنى مما سبق
 في مثله ونحوه ومن نص على منعه الاسناد ابو اسحق الاسفراحي
 الشافعي واجازه ابو بكر الاسفراحي بشرط ان يكون السامع والمستمع
 عاز من ذلك الحديث وهذا الفصل مما يشد الحاجة الى معرفته
 للمعنى بصحيح مسلم كثر ذكره فيه والله اعلم **فصل** اذا قدم
 بعض المتن على بعض اختلفوا في جوازه بتألي جواز الرواية بالمعنى
 فان جوزناها جاز والافلاوي ينبغي ان يقطع بجوازها ان لم يكن المقدم
 مرتبطاً بالمؤخر واما اذا قدم المتن على الاسناد او بعض الاسناد على
 المتن ثم ذكر باقي الاسناد متصلاً حتى وصله بما ابتداه فهو حديث

متصل وبسماع صحيح فلو اراد من سمعه هكذا ان يقدم جميع الاسناد
فالصحيح الذي قاله بعض المتقدمين القطع بجواز وقيل فيه خلاف
كتقدم بعض المتن على بعض **فصل** اذا درس بعض الاسناد
او المتن جاز ان يكتبه من كتاب غيره ويرويه اذا عرف صحته وسكت
نفسه الى ان ذلك الساقط هذا هو الصواب الذي قاله المحققون
ولو ثبت في حال الرواية فهو اولي اما اذا وجد في كتابه كلمة غير مضبوطة
اشكلت عليه فانه يجوز ان يسأل عنها العلماء بها من اهل العربية وغيرها
ويرويهما على ما يخبرونه والله اعلم **فصل** اذا كان في سماعه عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاز ان يرويه ويقول عن النبي صلى
الله عليه وسلم او عكسه فالصحيح الذي قاله حماد بن سلمة واحمد بن
حنبل وابو بكر الخطيب انه جائز لانه لا يختلف بهما معني وقال
الشيخ ابو عمرو بن الصلاح رحمه الله الظاهر انه لا يجوز وان جازت
الرواية بالمعنى لاختلافه والمختار ما قدمه لانه وان كان اصل النبي
والرسول مختلفا فلا اختلاف هنا ولا لبس ولا شك والله اعلم
فصل جرت العادة بالاقصا على الرمز في حديثنا واخبرنا
واستمرار الاصطلاح عليه من قديم الاعصار الى زماننا واشتهر ذلك
بحيث لا يخفى فيكتبون من حديثنا وهي الثاق والنون والالف وربما
حذفوا الثاق ويكتبون من اخبرنا انا ولا تحسن زيادة ولا يحسن زيادة
الباقيلنا واذا كان للحديث اسنادان او اكثر كتبوا عند الانتقال من
اسناد الى اسناد وهي حاملة مفردة والمختار انها مأخوذة من
التحول لتحوله من اسناد الى اسناد وانه يقول الفاري اذا انتهى
اليهاح ويسمى في قراءة ما بعدها وقيل انها من حال بين السنين
اذا حصر لكونها حالت بين الاسنادين وانه لا يلفظ عند الانتهاء
بشيء وليست من الرواية وقيل انها رخصة الى قوله الحديث وان
اهل المغرب كلهم يقولون اذا وصلوا اليها الحديث وقد كتب

جماعة من الحفاظ موضعها صحيح فيشعر بانها ر مزيج ومشت هنا
كتابة صحيح لئلا يتوهم انه سقط متن الاسناد الاول ثم هذه الخاتمة
في كتب المتأخرين كثيرا وهي كثيرة في صحيح مسلم قليلة في صحيح البخاري
فيؤكد احتياج صاحب هذا الكتاب الى معرفتها وقد ارشدناه الى
ذلك والله الحمد والمنة والفضل والمنة **فصل** ليس للراوي
ان يريد في نسب غير شيخه ولا صفته على ما سمعه من شيخه لئلا يكون
كاذبا على شيخه فان اراد تعريفة وايضا حة وزوال اللبس المتطرق
اليه لمشابهة غيره فطريقه ان يقول قال حدثني فلان يعني ابن فلان
او الفلاني او هو ابن فلان او الفلاني او بمخوذ ذلك فهو جابر حسن
قد استعمله الامة وقد اكثر البخاري ومسلم منه في الصحيحين غاية
الاكثر حتى ان كثيرا من اسانيدهما نفع في الاسناد الواحد منهما موضعا
او اكثر من هذا الضرب لقوله في اول كتاب البخاري في باب من سلم
المسلمون من لسانه ويده قال ابو معاوية حدثنا داود وهو ابن ابي هند
عن عامر قال سمعت عبد الله هو ابن عمرو وكقوله في كتاب مسلم في باب
منع النساء من الخروج الى المسجد حدثنا عبد الله بن مسلم حدثنا سفيان
يعني ابن بلال عن يحيى وهو ابن سعيد ونظايره كثيرة وانما يقصدون
بهذا الايضاح كما ذكرنا اولاً فانه لو قال حدثنا داود او عبد الله
لم يعرف من هو اكثر من المشاركين في هذا الاسم ولا يعرف ذلك في بعض
الواطن الا المخاص والعارفون بهذه الصنعة وبرزات الرجال
فاومضوه لغيرهم وخففوا عنهم مؤونة النظر والتفتيش وهذا الفصل
نفس يعظم الانتفاع به فان من لا يعاين هذا الفن قد يتوهم ان قوله
يعني وقوله هو زيادة لا حاجة اليها وان الاولى حذفها وهذا
جهل فبيح والله اعلم **فصل** يستحب لكتاب الحديث اذا مر بذكر
الله عز وجل ان يكتب عز وجل او تعالى او سبحانه وتعالى او تبارك
وتعالى او جل ذكره او تبارك اسمه او جل عظمته او ما اشبه ذلك

وَكَذَلِكَ يَكْتُبُ عَنْهُ ذَكَرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بِحَالِهَا لَا رَامِزَ لَهَا وَلَا مُقْتَصِرًا عَلَى أَحَدِهَا وَكَذَلِكَ يَقُولُ فِي الصَّحَابِ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَإِنْ كَانَ صَحَابِيَا ابْنِ صَحَابِي قَالَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَكَذَلِكَ
 يَتَرَضَى وَيَتَرَحَّمُ عَلَى سَائِرِ الْعُلَمَاءِ وَالْأَخْيَارِ وَكَتَبَ كُلَّ هَذَا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ
 مَكْتُوبًا فِي الْأَصْلِ الَّذِي يَنْقُلُ مِنْهُ فَإِنَّ هَذَا لَيْسَ بِرِوَايَةٍ وَإِنَّمَا هُوَ دَعَا
 وَيَنْبَغِي لِلْقَارِي أَنْ يَقْرَأَ كُلَّ مَا ذَكَرْنَاهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَذْكُورًا فِي الْأَصْلِ
 الَّذِي يَقْرَأُ مِنْهُ وَلَا يُسَامُ مِنْ تَكَرُّرِ ذَلِكَ وَمَنْ اغْفَلَ هَذَا حَرَّمَ خَيْرَ عَظَمَاءِ
 وَفُوتَ فَضْلًا جَسِيمًا **فصل** في ضبط جملة من الأسماء التكررة
 في صحيح البخاري وصلى الله عليه وسلم المشبهة فمن ذلك أُنِيَ كُلُّهُ بضم الهاء
 وَفَتْحُ الْبَاءِ وَتَشْدِيدُ الْيَاءِ إِلَّا أُنِيَ الْحَمْدُ فَإِنَّهُ بِهَمْزَةٍ مَمْدُودَةٍ مَفْتُوحَةٍ
 ثُمَّ يَأْكُوسُ ثُمَّ يَأْمُحُفَّةٌ لِأَنَّهُ كَانَ لَا يَأْكُلُ الْحَمْدَ وَقِيلَ لَا يَأْكُلُ مَا نَبِجَ
 عَلَى الْأَصْنَافِ وَمِنْهُ الْبَرَاكَةُ مَخْفُفَةُ الرَّاءِ إِلَّا أَبَا مَعْشَرٍ الْبَرَاءُ وَأَبَا الْعَالِيَةَ
 الْبَرَاءُ فَالتَّشْدِيدُ وَكُلُّهُ مَمْدُودٌ وَمِنْهُ يَزِيدُ وَيَزِيدُ كُلُّهُ بِالْمُثَنَاءِ مِنْ تَحْتِ
 وَالزَّيَّ إِلَّا ثَلَاثَةً أَحَدُهُمْ يَزِيدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَرْدَةَ بِضَمِّ الْمُوَحَّدَةِ
 وَالرَّاءِ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ عَمْرٍو بْنِ الْبَرِيدِ بِالْمُوَحَّدَةِ وَالرَّاءِ الْمَكْسُورَتَيْنِ وَقِيلَ
 بِفَتْحِهَا لَوْنٌ وَالثَّالِثُ عَلَى بْنِ هَاشِمٍ بْنِ الْبَرِيدِ بِفَتْحِ الْمُوَحَّدَةِ وَكُسِرَ
 الرَّاءُ مِثْلُ مِثْلَةٍ مِنْ تَحْتِ وَمِنْهُ يَسَارٌ وَبِشَارُ كُلُّهُ بِسَارٍ بِالْمُثَنَاءِ وَالسِّينِ
 الْمُهْمَلَةِ إِلَّا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَارٍ بِضَمِّهَا فَبِالْمُوَحَّدَةِ ثُمَّ الْجَمْعُ وَفِيهَا يَسَارُ
 ابْنُ سَلَامَةَ وَابْنُ أَبِي سَيَّارٍ بِتَقْدِيمِ السِّينِ وَمِنْهُ بَشِيرُ كُلِّهِ بِكُسْرِ الْمُوَحَّدَةِ
 وَبِالسِّينِ الْجَمْعُ إِلَّا أَرْبَعَةً فَبِالضَّمِّ وَالْمُهْمَلَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَسْرِ الصَّحَابِ
 وَبِسْرِ بْنِ سَعِيدٍ وَبِسْرِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ وَبِسْرِ بْنِ مَجْنٍ وَقِيلَ هَذَا بِالْمُهْمَلَةِ
 وَمِنْهُ بَشِيرُ كُلِّهِ بِفَتْحِ الْمُوَحَّدَةِ وَكُسِرَ السِّينُ الْجَمْعُ إِلَّا اثْنَيْنِ فَبِالضَّمِّ
 وَفَتْحِ السِّينِ وَهَاشِمُ بْنُ كَعْبٍ وَبَشِيرُ بْنُ يَسَارٍ وَالْأَبَا لِيَا فِيضُ
 الْمُثَنَاءِ وَفَتْحُ السِّينِ الْمُهْمَلَةِ وَهُوَ لَيْسَ بِعَمْرٍو وَيُقَالُ أَسِيرٌ وَرَانِعَا
 بِضَمِّ النُّونِ وَفَتْحِ الْمُهْمَلَةِ وَهُوَ قُطْنُ بْنُ نَسِيرٍ وَمِنْهُ جَارِيَةٌ وَحَارِثَةُ

كُلُّهُ بِالْحَا وَالْمُثَنَاءِ الْأَجَارِيَّةُ بْنُ قَدَامَةَ فَابْجِمُ وَالْمُثَنَاءُ وَمِنْهُ جَبْرِ
 كُلُّهُ بِابْجِمُ وَالرَّاءُ الْمَكْرُورَةُ الْأَخْرَبِيُّ بْنُ عَمَانَ وَابَا خَرِيرٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
 الْحَسَنِ الرَّائِي عَنْ عَكْرَمَةَ فَبِالْحَا وَالرَّاءِ وَبِجُورٍ وَيُقَارِبُهُ حَدِيرُ بِالْحَا
 وَالذَّالِ وَالْإِدْعَمَانُ بْنُ حَدِيرٍ وَالْإِدْعَمَانُ بْنُ حَدِيرٍ وَالْإِدْعَمَانُ بْنُ حَدِيرٍ
 بِالْحَا الْمُهْمَلَةُ إِلَّا مَعَاوِيَةَ مُحَمَّدُ بْنُ خَازِمٍ فَبِالْمُهْمَلَةِ وَمِنْهُ حَبِيبُ كُلُّهُ بِالْحَا
 الْمُهْمَلَةُ إِلَّا خَبِيبُ بْنُ عَدِيٍّ وَخَبِيبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَهُوَ خَبِيبٌ غَيْرُ
 مَنْسُوبٍ عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ وَخَبِيبَا كُنْيَتِهِ ابْنُ الزَّيْبِرِ فَبِضْمِّ الْمُهْمَلَةِ وَمِنْهُ
 حَيَّانُ كُلُّهُ بِفَتْحِ الْحَا وَالْمُثَنَاءِ الْأَحْيَانُ بْنُ مَنْقَدٍ وَالِدُ وَاسِعِ بْنِ حَيَّانَ
 وَالْأَحْيَانُ وَجَدُ مُحَمَّدُ بْنُ مَجْنٍ بْنِ حَيَّانَ وَجَدُ حَيَّانُ بْنُ وَاسِعِ بْنِ حَيَّانَ
 وَالْأَحْيَانُ بْنُ هَلَالٍ مَنْسُوبًا وَغَيْرُ مَنْسُوبٍ عَنْ شُعْبَةَ وَوَهَّابٍ وَهَامٍ
 وَغَيْرِهِمْ فَبِالْمُوَحَّدَةِ وَفَتْحِ الْحَا وَالْأَحْيَانُ بْنُ الْعَرَقَةِ وَحَيَّانُ بْنُ عَطِيَّةٍ
 وَحَيَّانُ بْنُ مُوسَى مَنْسُوبًا وَغَيْرُ مَنْسُوبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ هُوَ ابْنُ الْمُبَارَكِ
 فَبِالْمُوَحَّدَةِ وَكُسِرَ الْحَا وَمِنْهُ خَزَّاسُ كُلُّهُ بِالْحَا الْمُهْمَلَةُ إِلَّا الْوَالِدَ رَجَعِي بِالْمُهْمَلَةِ
 وَمِنْهُ خَزَّاسُ فِي قَرِيشٍ بِالزَّيَّ وَفِي الْأَنْصَارِ بِالزَّاءِ وَمِنْهُ حَصِينُ كُلِّهِ بِضَمِّ
 الْحَا وَفَتْحِ الصَّادِ الْمُهْمَلَتَيْنِ إِلَّا أَبَا حَصِينٍ عُمَانُ بْنُ عَاصِمٍ فَبِالضَّمِّ
 وَالْأَبَا سَاسَانَ حَصِينُ بْنُ الْمَذَرِفِ بِالضَّمِّ وَالصَّادِ مَجْمُوعَةٍ فِيهِ وَمِنْهُ
 حَكِيمُ كُلِّهِ بِفَتْحِ الْحَا وَكُسِرَ الْكَافُ الْأَحْكِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَزُرَيْقُ بْنُ حَكِيمٍ
 فَبِالضَّمِّ وَفَتْحِ الْكَافِ وَمِنْهُ رَبَّاحُ كُلُّهُ بِالْمُوَحَّدَةِ إِلَّا زِيَادُ بْنُ رِيَّاحٍ
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي أَشْرَاطِ السَّاعَةِ فَبِالْمُثَنَاءِ عِنْدَ الْأَكْثَرِ وَقَالَ الْبُخَارِيُّ
 بِالضَّمِّ وَالْمُثَنَاءِ وَالْمُوَحَّدَةِ وَمِنْهُ زَبِيدُ بِضَمِّ الزَّيَّ وَفَتْحِ الْمُوَحَّدَةِ
 ثُمَّ مِثْلُ هُوَ زَبِيدُ بْنُ الْحَرِثِ لَيْسَ فِيهَا عَيْنٌ وَأَمَّا زَبِيدُ بِضَمِّ الزَّيَّ
 وَكُسِرَ هَا وَمِثْلُ مَكْرُورَةٍ فَهُوَ ابْنُ الصَّلْتِ فِي الْمَوْطَأِ وَلَيْسَ لَهُ ذَكَرٌ
 فِيهَا وَمِنْهُ الزَّيْبِرُ كُلُّهُ بِضَمِّ الزَّيَّ إِلَّا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ الزَّيْبِرِ الَّذِي
 تَزَوَّجَ امْرَأَةً رَفَاعَةَ فَبِالضَّمِّ وَمِنْهُ زِيَادُ كُلُّهُ بِالْيَاءِ إِلَّا أَبَا الزَّيَّادِ
 فَبِالضَّمِّ وَمِنْهُ سَالِمُ كُلُّهُ بِالْأَلِفِ وَيُقَارِبُهُ سَلَمُ بْنُ زُرَيْرٍ بِفَتْحِ الزَّيَّ

وسلم بن قتيبة وسلم بن أبي الديال وسلم بن عبد الرحمن بن محمد فيها
 ن ومنه سرج بالمهمل والمجيم بن يونس وابن النعمان وأحمد بن أبي
 شريح ومن عدهم بالعجم والحمان ومنه سلمة كله بفتح اللام إلا عمرو بن
 سلمة أمام قومه وبني سلمة القبيلة من الأنصار فبكرها وفي عبد
 الحارث سلمة الوجهان ومنه سليمان كله بالياء إلا سلمان الفارسي
 وابن عامر الأغر وعبد الرحمن بن سلمان فجدها ومنه سلام كله بالشد
 إلا عبد الله بن سلام الصحابي ومحمد بن سلام شيخ البخاري وشد جماعة
 شيخ البخاري ونقله صاحب المطالع عن الأكثرين والمختار الذي قاله
 المحققون التخفيف ومنه سلم كله بضم السين إلا سليم بن حيان فبفتحها
 ن ومنه شيبان كله بالسين المعجمة وبعدها ياء ثم باو يقارب سيات
 ابن أبي سنان وسنان بن ربيعة وسنان بن سلمة وأحمد بن سيات
 وأبو سنان صرار وأم سنان وكلهم بالمهمل ببعدها نون ومنه عباد
 كله بالفتح والتشديد إلا قيس بن عباد بضم الضم والتخفيف ومنه
 عبادة كله بضم الضم إلا أحمد بن عبادة شيخ البخاري بفتح الضم ومنه عبدة
 كله باسكان الباء إلا عامر بن عبدة وبخالة بن عبدة ففيهما الفتح واللام
 والفتح أشهر ومنه عبدة كله بضم العين ن ومنه عبدة كله بضم
 إلا التلماني وابن سفيان وابن حميد وعاير بن عبدة بفتح الضم ومنه
 عقيل كله بفتح العين إلا عقيل بن خالد ويأتي كثيرا عن الزهري
 غير منسوب وإلا يحيى بن عقيل وبني عقيل بضم الضم ومنه
 عمارة كله بضم العين ن ومنه واقدة كله بالقاف وأما الأنساب
 فيها الأيل كله بفتح الهزة واسكان المشاة ولا يرد عليا شيبان بن
 فروخ الأيلي بضم الهزق وبالموحدة شيخ مسلم فإنه لم يقع في صحيح
 مسلم منسوبان ومنها البصري كله بالموحدة مفتوحة ومكسورة نسبة
 إلى البصري إلا مالك بن أوس بن الحذثان البصري وعبد الواحد البصري
 وسالم مولى البصريين فبالنون ومنها الثوري كله بالثنية إلا أبا

يعلى محمد بن الصلت الثوري فبالثنية فوق وتشديد الواو المفتوحة
 وبالزاي ن ومنها المجري بضم الجيم وفتح الراء إلا يحيى بن بشر
 شيخنا فبالا المفتوحة ومنها الحارثي بالمهمل والمثناة ويقاربه
 سعيد الحارثي بالجيم وبعدها الراء مشددة ن ومنها الحزامي كله بالزاي
 وقوله في صحيح مسلم في حديث أبي اليسر كان لي على فلان الحزامي قيل
 بالزاي وقيل بالراء وقيل المجدام بالجيم والذال المعجمة ومنها السلمي
 في الأنصار بفتح السين وفي بني سليم بضمهم ن ومنها الهذلي كله
 باسكان الهم وبالدال المهمل فهذه الفاظ نافعة في المؤلف والمختلف
 ن وأما المفردات فلا تنحصر وساتي في أبوابها إن شاء الله تعالى مبينة
 وكذلك يذكر هذا المؤلف في مواضعه إن شاء الله تعالى مخصرا احتياطا
 وتسهلا **فصل** تكرر في صحيح مسلم قوله حديثا فلات
 وفلان كليهما عن فلان هكذا يقع في مواضع كثيرة في أكثر الأصول
 كليهما بالياء وهو ما يستشكل من جهة العربية وحقة أن يقال كلاهما
 بالالف ولكن استعماله بالياء صحيح وله وجهان أحدهما أن يكون
 مرفوعا تأكيد المرفوعين قبله ولا يكتفى بكتب بالياء لأجل الأمانة
 ويقربا بالالف كما كتبوا الرياء والرب بالالف والياء ويقربا بالالف لا غير
 والوجه الثاني أن يكون كليهما منصوبا ويقربا بالياء ويكون تقديره
 عنهما كليهما فهذا ما يبراه الله تعالى من الفصول ونشرع الآن في
 الفصول والله أعلم • **باب** الله الرحمن الرحيم
قال الأمام أبو الحسين مسلم بن الحجاج رحمه الله تعالى
الحمد لله رب العالمين الشرح أيضا بابا الحمد لله لحديث أبي هريرة
 رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل امرئ ذي مال
 لا يبتدأ بالحمد لله أقطع وفي رواية بحمد الله وفي رواية بالحمد فهو أقطع
 وفي رواية أجدم وفي رواية لا يبتدأ فيه بذكر الله وفي رواية بيسم الله
 الرحمن الرحيم روي كل هذه في كتاب الأربعين للمؤلف عبد القادر

الزهراوي بسما عينا من صاحبه الشيخ أبي محمد عبد الرحمن بن سالم
 الأنباري عنه وروى فيه أيضا من رواية كعب بن مالك الضحاوي
 رضي الله عنه والمشهور رواية أبي هريرة وهذا الحديث حسن رواه
 أبو داود وابن ماجه في سننها ورواه النسائي في كتابه عمل اليوم
 والليلة روي موصولا ومرسلا ورواية الموصول إسناده جليل
 ومعنى قطع قليل البركة وكذلك أجزم بالمعجم والذال المعجمة ويقال
 منه جزم بكسر الذال يجزم بفتحها والله أعلم والمختار عند المجاهر
 من أصحاب التفسير والأصول وغيرهم أن العالم اسم للمخلوقات كلها
 والله أعلم قال مسلم رحمه الله **وصلى الله على محمد خاتم النبيين وعلى**
جميع الأنبياء والمرسلين الشرح هذا الذي فعله من ذكره الصلاة
 على النبي صلى الله عليه وسلم بعد المحدثلة هو عادة العلماء رضي الله عنهم
 وروى بأسانيدنا الصحيح المشهور من رسالة الشافعي عن الشافعي
 عن ابن عيينة عن ابن أبي مجروح عن مجاهد رحمه الله في قول الله تعالى
 في رفعنا لك ذكرك قال لا ذكر إلا ذكرت أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد
 أن محمدا رسول الله وروى بهذا التفسير مرفوعا إلى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عن جبريل عن رب العالمين ثم انه ينكر على مسلم رحمه الله
 كونه اقتصر على الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم دون التسليم
 وقد أمر الله تعالى بهما جميعا فقال تعالى صلوا عليه وسلموا تسليما
 فكان ينبغي أن يقول صلى الله عليه وسلم على محمد فان قيل فقد جازت
 الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم غير مفرقة بالتسليم وذلك في آخر
 التشهد من الصلوات فأجواب أن السلام تقدم قبل الصلاة في
 كلمات التشهد وهو قوله سلم عليك أي النبي ورحمة الله وبركاته
 ولهذا قالت الصحابة يا رسول الله قد علمنا السلام عليك فكيف
 نصلي عليك الحديث وقد نص العلماء أو من نص منهم على كراهة الاقتصار
 على الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم من غير تسليم والله أعلم وقد ينكر

على سلم رحمه الله في هذا الكلام شيء آخر وهو قوله وعلى جميع الأنبياء
 والمرسلين فيقال إذا ذكر الأنبياء لا يبقى لذكر المرسلين وجه لدخولهم
 في الأنبياء فان الرسول نبى وزيادة ولكن هذا لا ينكر ضعيف ويحتاج
 عنه بمؤابئين أحدهما أن هذا أسايخ وهو أن يذكر العام ثم الخاص تنويها
 بشأنه وتعظيما لامره وتعظيما لخاصة وقد جاء في القرآن العزيز آيات
 كبريات من هذا مثل قوله تعالى من كان عدوا لله ومليكنه ورسله
 وجبريل وميكال وقوله تعالى وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك
 ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى وغير ذلك من الآيات الكبريات
 وقد جاء أيضا عكس هذا وهو ذكر العام بعد الخاص قال الله تعالى
 حكاية عن نوح صلى الله عليه وسلم رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين
 دخل بنى مؤمنين والمؤمنين والمؤمنات فإن ادعى متكلف انه عيسى
 المؤمن غير من يقدم ذكره فلا يلتفت إليه الجواب الثاني أن قوله
 المرسلين أعم من جهة أخرى وهو أنه يتناول جميع رسل الله سبحانه
 وتعالى من الأدميين والملئكة قال الله تعالى الله يصطفى من
 الملئكة رسلا ومن الناس ولا يسمى الملك نبيا فحصل بقوله والمرسلين
 فأيضا لم يكن حاصلة بقوله النبيين والله أعلم وسمى نبيا محمد صلى الله
 عليه وسلم محمدا أكثر خصا له المحمودة كذا قاله ابن فارس وغيره من
 أهل اللغة قالوا ويقال لكل كثير الخصال الجميلة محمد ومحمود والله أعلم
قال مسلم رحمه الله ذكرت أنك همت بالفحص عن تعرف جملة الأخبار
 الماثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنن الدين وأحكامه
الشرح قال الليث وغيره من أهل اللغة الفحص شق الطلب والبحث
 عن الشيء يقال فحمت عن الشيء وفحصت وافحصت بمعنى واحد
 وقوله الماثورة أي المنقولة المذكورة يقال اثرت الحديث إذا نقلته
 من غيرك والله أعلم وقوله في سنن الدين وأحكامه هو من قبيل
 ما قدمناه من ذكر العام بعد الخاص فإن التنين من أحكام الدين

والله أعلم **قال** مسلم رحمه الله فآردت ارشدك الله أن توقف
 على جملتها مؤلفة محضة وسألتني أن أخصها لك في التاليف فآردت
 ذلك كان عمت مما يشغلك **الشرح** قوله توقف ضبطناه بفتح
 الواو وتشديد القاف ولو قرئ بأسكان الواو وتخفيف القاف
 لكان صحيحاً وقوله مؤلفه أي مجموع وقوله محضة أي مجمعة
 كلها وقوله أخصها أي أيسنها وقوله فان ذلك كان عمت أي قلت
 وقد كثر الزعم بمعنى القول وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم
 زعم جبريل وفي حديث صهام بن ثعلبة زعم رسولك وقد أكثر
 سيبويه في كتابه المشهور من قوله زعم الخليل كذا في أشياء يرتضيها
 سيبويه فعني زعم في كل هذا قال وقوله يشغلك هو بفتح اليا
 هذه اللغة الفصيحة المشهورة التي جابها القرآن العزيز قال الله
 تعالى سيقول لك المخلفون من الأعراب شغلنا أموالنا وفيه
 لغة رديئة حكاهما الجوهري أسغله يشغله بضم الياء قال مسلم رحمه الله
 والذي سأل أكرمك الله غافبه محوذة فقوله للذي هو بكسر
 اللام وهو خبر غافبه وإنما ضبطه وإن كان ظاهراً لأنه ما يغلط
 فيه ويصحف وقد رأيت ذلك غير مرة **قال** مسلم رحمه الله وظننت
 حين سألتني تجسم ذلك أن لو عزم لي عليه وقضيت لي تمامه كان أول من
 يصيبه نفع ذلك أي أي **الشرح** قوله تجسم ذلك أي تكلفه والتمام
 مشقته وقوله عزم هو بضم العين وهذا اللفظ مما اعتنى بشرحه
 من حيث أنه لا يجوز أن يراد بالعزم هنا حقيقة المتبادرة إلى
 الأفهام وهو حصول خاطر في الذهن لم يكن فان هذا محال في حق الله
 تعالى واختلف في المراد به هنا فقيل معناه لو سهل لي سبيل العزم
 أو خلق في قدره عليه وقيل العزم هنا بمعنى الإرادة فان المقصد
 والعزم والإرادة والنية متقاربات في مقام بعضها مقام بعض
 فعلى هذا معناه لو أراد الله ذلك لي وقد نقل الأزهري وجماعة

عن أن العريب تقول نوال الله بحفظة قالوا ويضرب قصدك الله
 بحفظة وقيل معناه لو ألزمت ذلك فان العزيمة بمعنى اللزوم ومنه
 قول أم عطية رضي الله عنها نهينا عن اتباع المجاز ولم يعزم علينا
 أي لم يلزوا الترك وفي الحديث الآخر غلبنا في قيام رمضان من غير
 عزيمة أي من غير الزام ومثله قول الفقهاء ترك الصلاة في من
 الحبس عزيمة أي واجب على المرأة لأزم لها والله أعلم وقوله كان أول
 هو برفع أول على أنه اسم كان **قال** مسلم رحمه الله إلا بان توقفه على
 التمييز غيره قوله توقفه هو بتشديد القاف ولا يصح أن يقرأ هنا
 بتخفيف القاف بخلاف ما قد مناه في قوله توقف على جملتها لأن اللغة
 الفصيحة المشهورة وقفت فلا نا على كذا فلو كان مخففاً لكان حرفه
 أن يقال بان يقفه على التمييز والله أعلم **قال** مسلم رحمه الله جملة ذلك
 أن ضبط القليل من هذا الشأن واتقانه يسر على المرء من معالجة
 الكثير ثم قال بعد هذا وإنما يرجي بعد المنفعة في الاستكثار من هذا
 الشأن وجمع المكررات بخاصة من الناس فمن رزق فيه بعض التيقظ
 والعرفه بأسبابه وعمله فذلك هو أن شا الله يهجم بما أوتي على الفائدة
الشرح قوله يهجم هو بفتح الياء وكسر الهمزة هكذا اضبطناه وهكذا
 هو في نسخ بلادنا وأصولها وذكر القاضي عياض رحمه الله أنه روي
 كذا وروي يهجم بنون بعد الياء قال ومعني يهجم يقع عليها
 ويبلغ إليها ويأل بغيته منها قال ابن دريد انهم انجيا إذا وقع
 والله أعلم وخاصل هذا الكلام الذي ذكره مسلم رحمه الله أن المراد من
 علم الحديث تحقيق معاني السنن وتحقيق علم الإسناد والعلل والعلل
 عبارة عن معنى في الحديث خفي يقتضي ضعف الحديث مع أن ظاهره
 السلامة منها وتكون العلل تارة في المتن وتارة في الإسناد وليس
 المراد من هذا العلم مجرد السماع ولا الإسماع ولا الكتابة بل الاعتناء
 بتحقيقه والبحث عن خفي معاني السنن والأسانيد والفكر في ذلك

قد وُاقم الاعتبار ومراجعة اهل المعرفة به ومطالعة كتب اهل التحقيق فيه وتقييد ما حصل من نفاثته وغيرها فيحفظها الطالب بقلبه ويقيدها بالكتابة ثم يديم مطالعة ما كتبه ويحري التحقيق فيما يكتبه ويتثبت فيه فانه فيما بعد ذلك يصير معتمدا عليه ويذكر بمحفوظاته من ذلك من يشغل بهذا الفن سواء كان مثله في الرتبة او فوقة او تحته فان بالذاكرة ثبت المحفوظ ويحترز ويتأكد ويتقرر ويتردد بحسب كثرة المذاكرة ومداورة طاق في الفن ساعة انفع من المطالعة وانخفض ساعات بل اياما وليكن في مذاكرة متحررا الانصاف فاصدا الاستفادة او الافادة غير مترفع على صاحبه بقلبه ولا بكلامه ولا بغير ذلك من حالة مخاطبته بالعبارات الجميلة اللينة فهذا ينبغي علمه وتركوا محفوظاته والله اعلم **قال مسلم رحمه الله** وقد عجز واعن معرفة القليل يقال عجز بفتح الجيم يعجز بكسر هاء هي اللغة الفصحى المشهورة وبها جاء القرآن العظيم في قوله تعالى يا ويلتى اعجزت ويقال عجز يعجز بكسر هاء في الماضي وفتحها في المضارع حكاهما الاصمعي وغيره والعجز في كلام العرب ان لا تقدر على ما تريد وانا عاجز وعجز قوله على شريطه يعني شريطا قال اهل اللغة الشرط والشريطة لغتان بمعنى واحد وجمع الشرط شروط وجمع الشريطة شرايط وقد شرط عليه كذا بشرطه وبشرطه بكسر الراء وضمها لغتان ولذلك اشترط عليه والله اعلم قوله تعده الى جملة ما اسند من الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فنقسمها على ثلاثة اقسام وثلاث طبقات قوله جملة ما اسند يعني جملة غالبه ظاهرة وليس المراد جميع الاخبار السند فقد علمنا انه لم يذكر الجميع ولا النصف وقد قال ليس كل حديث صحيح وضعته هنا وقوله على ثلاث طبقات الطبقة هم القوم المتشابهون من اهل العصر وقد قد منا في القصور الخلاف في مراده بثلاثة اقسام وهل ذكرها كلها ام لا وقوله على

تكرار الا ان ياتي موضع لا يستغنى فيه عن ترداد حديث فيه زيادة معني او اسناد يقع الى جنب اسناد لعله يكون هناك لان معنى الزيادة في الحديث المحتاج اليه يقوم مقام حديث تام فلا بد من اعادة الحديث الذي فيه ما وصفا من الزيادة او ان يفصل ذلك المعنى من جملة الحديث على اختصاره اذا امكن **الشرح** قوله او اسناد يقع هو مرفوع معطوف على قوله موضع وقوله المحتاج اليه هو بضم الحاء صفة للمعنى واما الاختصار فهو ايجاز اللفظ مع استيفاء المعنى وقيل رد الكلام الكثير الى قليل فيه معنى الكثير وسمى اختصارا لاجتماعه ومنه المختصر وخصر الانسان واما قوله او ان يفصل ذلك المعنى من جملة الحديث فهذه مسألة اختلف العلماء فيها وهي رواية بعض الحديث فمنهم من منعه مطلقا بناء على من منع الرواية بالمعنى ومنعه بعضهم وان جازت الرواية بالمعنى اذا لم يكن رواه هو او غيره بتمامه قبل هذا وجوزها جماعة مطلقا ونسبه القاصي عياض الى مسلم والصحيح الذي ذهب اليه المجاهد والمحققون من اصحاب الحديث والفقهاء والاصول التفصيل وجوز ذلك من العارف اذا كان ما تركه غير متعلق بما رواه بحيث لا يمتثل رايه ولا يختلف الدلالة بتركه سواء جازنا الرواية بالمعنى ام لا وسواء رواه قبل تاما ام لا هذا ان ارتفعت منزلة عن التهمة فاما من رواه تاما ثم خاف ان رواه ثانيا ناقصا ان يتهم بزيادة او لا او نسيان لعقبة وقلة ضبط ثانيا ولا يجوز له النقصان ثانيا ولا ابتداء ان كان قد تضمن عليه اذوه واما تقطيع المصنفين الحديث الواحد في الابواب فهو باجوار اوله بل يعد طرد الخلاف فيه وقد استمر عليه عمل الائمة الحفاظ الجملة من المحدثين وغيرهم من اصناف العلماء وهذا معنى قول مسلم او ان يفصل ذلك المعنى الى اخره وقوله اذا امكن يعني اذا وجد الشرط الذي ذكرناه على مذهب الجمهور من التفصيل وقوله

ولكن تفصيله ربما عسر من جملة ما عاده به يهيئته اذا ضاق ذلك
اسلم معناه ما ذكرناه انه لا يفصل الا ما كان مرتبطا بالباقي وقد
يُعر هذا في بعض الأحاديث فيكون كله مرتبطا بالباقي او يشك
في ارتباطه ففي هذه الحالة يتعين ذكر تمامه وهيئته ليكون اسلم
مخافة من الخطأ والزلل والله اعلم **قال مسلم** رحمه الله فاما
القسم الاول فانا نتوخى ان يقدم الاخبار التي هي اسلم من العيوب
من غيرها وانتي من ان يكون ناقلوها اهل استقامة في الحديث
واتقان لما نقلوا لم يوجد في روايتهم اختلاف شديد ولا تخليط فاحش
كما قد عثر فيه على كثير من المحدثين وبان ذلك في حديثهم **الشرح**
اما قوله نتوخى فمعناه نقصد يقال توخى وياخى وتحمري وقصد
بمعنى واحد واما قوله وانتي فهو بالنون والقاف وهو معطوف
على قوله واسلم وهاتم الكلام ثم ابتد بان كونها اسلم وانتي
فقال من ان يكون ناقلوها اهل استقامة والظاهر ان قوله لفظة
من هنا للتعليل فقد قال الامام ابو القاسم عبد الواحد بن علي بن
عمر الاسدي في كتابه شرح التمع في باب المفعول له اعلم ان البايقوم
مقام اللام **قال** الله تعالى فينظم من الذين هادوا حرمنا عليهم
طيبات احلت لهم وكذلك قال الله تعالى من اجل ذلك كتبنا على
بني اسرائيل وقال ابو البقاء في قوله تعالى وتبشيرا من انفسهم
يجوز ان يكون للتعليل والله اعلم واما قوله ولم يوجد في روايتهم
اختلاف شديد ولا تخليط فاحش فنصرح منه بما قاله الايمه
من اهل الحديث والفقهاء والاصول وان يضبط الراوي بعرف
بان يكون روايته غالبا كراوي الثقات لا يخالطهم الا نادرا
فان كانت مخالفة نادرة لم يخل ذلك بضبطه بل يجتزى به لان ذلك
لا يمكن الاحتراز منه وان كثرت مخالفة اختل ضبطه ولم يجز
بروايته وكذلك التخليط في روايته واضطررنا ان نذكر لم ينصر

وان كثرت روايته وقوله كما قد عثر بعضهم العين وكسر المثلثة
اي اطلع من قول الله تعالى فان عثر على انها استحقاقا والله اعلم
قال مسلم رحمه الله فاذا نحن تفصيلا اخبار هذه الصف من الناس
اتباعها اخبارا يقع في اسانيد بعضها بعض من ليس بالموصوف وبالحفظ
والاتقان كالصف المتقدم قبلهم على انهم وان كانوا فيما وصفنا
دوهم فان اسم السرة والصدق وتعاطى الاخبار يشملهم كعطاء بن
النايب ويزيد بن ابي زياد ووليد بن ابي سليم واصراهم من حال
الانثار ويقال الاخبار **الشرح** قوله تفصيلا هو بالقاف ومعناه
اتباعها كلها يقال اقتض الحديث وقضه وقص الرواية بذلك
الشي بكاله واما قوله اذا تفصيلا اخبار هذه الصف اتباعها الى اخر
فقد قد منافي الفصول بيان الاختلاف في معناه وانه هل وفي به
في هذا الكتاب ام اخترته المنة دون تمامه والراجح انه وفي به والله اعلم
وقوله فان اسم السرة هو بفتح السين مصدر سرت الشيء استرح ستر
ويوجد في اكثر الروايات والاصول مضبوطا بكسر السين ويمكن
تصحيح هذا على ان السرة يكون بمعنى السور كالذبح بمعنى الذبوح
ونظايره وقوله يشملهم اي يعظمهم وهو بفتح الميم على اللغة الفصحى
ويجوز ضمها في لغة يقال شملهم الامر بكسر الميم يشملهم بفتحها هذه اللغة
المشهورة وحيكى ابو عمرو والنراهيد عن ابن الاعراب ايضا شملهم بالفتح
يشملهم بالضم والله اعلم واما عطاء بن النايب فيكنى ابا النايب
ويقال ابو يزيد ويقال ابو محمد ويقال ابو زيد الشافعي الكوفي
التابعي وهو ثقة لكنه اختلط في اخر عمره **قال** ايمه هذا الفن اختلط
في اخر عمره فمن سيع منه قد ساء فهو صحيح السماع ومن سيع منه متأخرا
فهو مضطرب الحديث من السامعين او الاسفيان الثوري وشعبة
ومن السامعين اخيرا جرير وخاليد بن عبد الله واسماعيل وعلي بن
عاصم هكذا قال احمد بن حنبل وقال يحيى بن معين جميع من روي

عَنْ عَطَارٍ وَرَوَى عَنْهُ فِي الاختلاط الاسعفة وسفيان وفي رواية عن
يحيى قال سمع ابا عوانة من عطاء في الصحة والاختلاط جميعا
فلا يجمع حديثه قلت وقد تقدم حكم التخليط والمخلط في الفصول
واما يزيد بن ابي زياد فيقال فيه ايضا يزيد بن زياد وهو قريشي
دمشقي قال الخافض هو ضعيف قال ابن خزيمة ويحيى بن معين
ليس هو بشي وقال ابو حاتم ضعيف وقال النسائي متروك
الحديث وقال الترمذي ضعيف في الحديث واما الليث بن ابي
سليم فضعه الجاهل قالوا واختلط واضطرب الحديث قالوا
وهو من يكتب حديثه قال احمد بن حنبل هو مضطرب الحديث
ولكن حدث الناس عنه وقال الدارقطني وابن عدي يكتب حديثه
وقال كثيرون لا يكتب حديثه وامنع كثيرون من التلف من كتابته
حديثه واسم ابي سليم اسمن وقيل انس والله اعلم واما قوله واضطرب
فعناه اشباههم وهو جمع ضرب قال اهل اللغة الضرب على وزن
الكريم والضرب بفتح الصاد واسكان الراء وهما عبارة عن الشك
والمثل وجمع الضرب اضرب وجمع الضرب ضربا ككريم وكرما
واما انكار القاضى عياض على مسلم قوله اضربهم وان صوابه ضربا
وهم وليس بصحيح فانه حمل قول مسلم اضربهم على ثلاثة جمع ضرب
بالياء وليس ذلك جمع ضرب بل جمع ضرب كما ذكرته فاعرفه وقوله
نقال الاخبار هو باللام والله اعلم **قال مسلم** رحمه الله لا ترى انك
اذا وازنت هؤلاء الثلاثة الذين سميناهم عطا ويزيد وليث منصور
ابن المعتمر وسليمان الاعشى واسماعيل بن ابي خالد الى اخر كلامه
فقوله وازنت هؤلاء بالنون ومعناه قابلت قال القاضى عياض
تري وازنت بالياء ايضا وهو بمعنى وازنت ثم هذا كله قد ينكر على
مسلم فيه ويقال عادة اهل العلم اذا ذكرهم واجماعة في مثل هذا السياق
قد موأجلهم مرتبة فيقدمون الصحابي على التابعي والتابعي على

تابعه والفاضل على من دونه فاذا انقضى هذا فاسمعيل بن ابي
خالد تابعي مشهور ابي انس بن مالك وسلمة بن الاكوع وسمع
عبد الله بن ابي اوفى وعمر بن حريث وفيس بن غايد ابا كاهل واما
بجيفة وهو لا كله مصحابة رضي الله عنهم واسم ابي خالد هو من وقيل
سعد وقيل كثير واما الاعشى فابي انس بن مالك فخب واما
منصور بن المعتمر فليس تابعي واما هو من اتباع التابعين فكانت
يتبعي ان يقول اذا وازنتهم باسماعيل والاعشى ومنصور وجوابه
انه ليس المراد هنا التنبية على مراتبهم فلا يخرج في ترتيبهم ويحمل ان
سلما قدم منصورا لرجحانه في ديانته وعبادته فقد كان ارجحهم في
ذلك وان كان الثلاثة راجحين على غيرهم مع كمال حفظ منصور واتقان
وثبت قال علي بن المديني اذا حدثت ثقة عن منصور فقد ملأت يدك
لا تزيد غيره وقالت عبد الرحمن بن مهدي منصور ابنت اهل الكوفة
وقال سفيان كنت لا احدث الاعشى عن احد من اهل الكوفة الا رده
فاذا قلت منصور سكت وقال احمد بن حنبل منصور ابنت من اسمعيل
ابن ابي خالد وقال يحيى بن معين اذا اجمع الاعشى ومنصور فقدم
منصورا وقالت ابو حاتم منصور اتقن من الاعشى لا يخلط ولا يدل
وقالت الثوري ما خلف بالكوفة امن على الحديث من منصور وقال
ابوزرعة سمعت ابراهيم بن موسى يقول ابنت اهل الكوفة منصور ثم
مشعر وقال احمد بن عبد الله منصور ابنت اهل الكوفة وكان مثل الفصح
لا يخلط فيه احد وصام ستين سنة وقامها واما عبادته وزهده
وروعه وامتناعه من القضا حين اكره عليه فاكثر من ان تحصر وشهر
من ان يذكر رحمه الله والله اعلم وهذا اول موضع جري في الكتاب فيه
ذكر اصحاب الالقب فتكلم فيه بقاعدة مختصرة قال العلماء من اصحاب
الحديث والفقهاء وغيرهم يجوز ذكر الراوي بلقبه وصفته ونسبه
الذي يكرهه اذا كان المراد تعريفة لا تنقصه وجوز هذا الحاجة كما جوز

جرحهم للحاجة ومثال ذلك الاعشى والاعرج والاحول والاعمى
والاصم والاسن والاثرم والزمن والفلوح وابن علية وغير ذلك
وقد صنف فيه كتب معروفة **قال مسلم** رحمه الله كان عوف
وايوب السخيان مع عوف بن ابي جميلة واشعث الحميري اما ابن
عون فهو عبد الله بن عون بن اربطان ابو عون واما السخيان
فيفتح العين وكسر التاء المثناة قال ابو عمر بن عبد البر في التهذيب كان
ايوب يبيع الجلود بالبصرة فلهذا قيل له السخيان واما عوف
ابن ابي جميلة فيعرف بعوف الاعرابي ولم يكن اعرابيا واسم ابي جميلة
سندوية ويقال رويته قال احمد بن حنبل عوف ثقة صاحب الحديث
وقال يحيى بن معين ومحمد بن سعد هو ثقة كنيته ابو سهل واما
اشعث فهو عبد الملك ابو هاني البصري قال ابو بكر الزفاني قلت
للدارقطني اشعث عن الحسن قال هم ثلاثة يحدون عن الحسن جميعا
احدهم الحميري منسوب الى حران مولى عثمان ثقة واشعث بن عبد
الحمدي بصري يروي عن انس بن مالك والحسن يعتبر به واشعث
ابن سوار الكوفي لا يعتبر به وهو اضعفهم والله اعلم قوله الا ان البون
بينهما بعيد هو البون بفتح الباء الموحدة ومعناه الفرق اي هما
متباعدان كما قال وجدتهم متباينين قوله ليكون شملهم بركة
يصدر عن فهمها من غنى عليه طريق اهل العلم اما التهمة بكسر التين
وتخفيف الميم فهي العلامة قوله يصدر اي يرجع يقال صدر عن الملك
والبلاد والنج إذا انصرف عنه بعد قضاء وطرح فغنى يصدر عن
فهمها اي ينصرف عنها بعد فهمها وقضا حاجته منها وقوله عني
بفتح العين وكسر التاء اي خفي قال مسلم رحمه الله وقد ذكر من غايته
رضي الله عنها انها قالت امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نزل
الناس منازل لهم هذا الحديث قد تقدم بيانه في فصل التلقين من
الفصول المتقدمة واما من فوائده تفاضل الناس في المحفوظ

على حب منازلهم ومراتبهم وهذا في بعض الاحكام او اكثرها
وقد سوي الشرع بينهم في الحدود واشباهها كما هو معروف **قال مسلم**
رحمه الله فاما ما كان منها عن قوم هم عند اهل الحديث متهمون
او عند الاكثر منهم فلما تناقل بتخرج حديثهم كعبد الله بن مشور
ابي جعفر المدايني وعمر بن خالد وعبد القدوس الشامي ومحمد بن
سعيد المصلوب وغياث بن ابراهيم وسليمان بن عمرو وابي داود
الغفي واشباههم ممن اهتم بوضع الاخبار وتوليد الاخبار
الشرح هؤلاء الجماعة كلهم متهمون متروكون لا تتناقل باحد
منهم لشدة ضعفهم وشهرتهم بوضع الاخبار ومسور بكر الميم
وعبد القدوس الشامي بالثين المعجمة نسبة الى الشام هذا هو الصواب
فيه وحكي الفاضل عياض ان بعض الشيوخ من رواه مسلم ضبطه
بالسين المهملة قال وهو خطأ كما قال وهذا الاختلاف فيه وهو عبد
القدوس بن حبيب الكلاعي الشامي ابو سعيد روي عن مكرمة وعظا
وغيرها قال ابن ابي حاتم قال عمرو بن علي الفلاس اجتمع اهل العلم
على ترك حديثه فهذا هو عبد القدوس الذي عنه مسلم هنا ولهم اخرا
شهر عبد القدوس ثقة وهو عبد القدوس بن المجاج ابو الغيث الخولاني
الشامي المحمدي سمع صفوان بن عمرو والاوزاعي وغيرهما روي
عنه احمد بن حنبل ويحيى بن معين ومحمد بن يحيى الذهلي وعبد الله
ابن عبد الرحمن الدارمي واخرون من كبار الائمة والحفاظ قال
احمد بن عبد الله العجلي والدارقطني وغيرهما هو ثقة وقد روي له
البحاري وقسم في صحيحيهما واما محمد بن سعيد المصلوب فهو
الدستقي كنيته ابو عبد الرحمن ويقال ابو عبد الله ويقال ابو قيس
وفي نسبه واسمه اختلاف كثير جدا لا يعلم احد اختلف فيه كتبه وقد
حكي الحافظ عبد الغني المقدسي عن بعض اصحاب الحديث انه يلقب
اسمه على نحو ماية قال ابو حاتم الرازي متروك الحديث قبل وصلب

في الزندقة وقال احمد بن حنبل قبله ابو جعفر في الزندقة حديثه
 موضوع وقال خالد بن يزيد سمعته يقول اذا كان كلام حسن
 لم اربا سا ان اجعل له اسنادا واما غياث بن ابراهيم فبالعين المجنة
 وهو كوفي كنيته ابو عبد الرحمن قال البخاري في تاريخه تركوه
 واما قوله وسليمان بن عمرو ابى داود فهو عمرو بفتح العين وبواو
 في المخط وابي داود كنيته سليمان هذا والله سبحانه اعلم واما الحديث
 الموضوع فهو المختلف المصنوع وربما اخذ الواضع كلاما للعين فوضعه
 وجعله حديثا وربما وضع كلاما من عنده فيه وكثيرا من الموضوعات
 او اكثرها يشهد بوضعها لركاكة لفظها واعلم ان تعدد وضع الحديث
 حرام باجماع المسلمين الذي يعتمدون في الاجماع وشدة الكراهية لفظة
 المستدعة فحوزت وضعه في الترغيب والترهيب والزهد وقد سلك
 مسلكهم بعض المجتهدين بسمرة الزهاد ترغيبا في الخير في زعمهم
 الباطل فهذه غباوة ظاهرة وجهالة متناهية وكفى في الرد عليهم
 قول رسول الله صلى الله عليه وسلم من كذب على فليستوا بمعقدين من
 النار وسنزيد هذا شرعا قريبا في موضعه ان شاء الله تعالى واما قوله
 وتوليد الاخبار فمناه انشاؤها وزيادتها قال **مسلم** رحمه الله وعلما
 المنكر في حديث الحديث اذا ما عرضت روايته للحديث على رواة غير
 من اهل الحفظ والرضى خالفته روايته روايتهم اولا يكذبوا ففقهنا
 هذا الذي ذكره **مسلم** رحمه الله هو معنى المنكر عند المحدثين ويعني به
 المنكر المردود فانهم قد ينكرون ويطلقون المنكر عند المحدثين ويعني به
 المنكر المردود فانهم قد ينكرون ويطلقون المنكر على انفراد الثقة
 بحديث وهذا ليس بمرردود اذا كان الثقة ضابطا متقنا قوله
 لم تكذبوا ففقهنا معناه لا يوافقها في قليل قال اهل اللغة كاد موضوعه
 للمقاربة فان لم يتقدم ما نفى كانت المقاربة الفعل ولم يفعل كقوله
 تعالى يكاد البرق يخطف ابصارهم وان تقدم ما نفى كانت للفعل

بعد بطي وان شئت قلت لمقاربة عدم الفعل كقوله تعالى قد مجوها
 وما كادوا يفعلون **قال مسلم** رحمه الله من هذا الضرب من
 المحدثين عبد الله بن محرز ويحيى بن ابي ابيسة والجراح بن المنهال
 ابو العطوف وعبد بن كثير وحسين بن عبد الله بن ضمير وعمر بن
 صهبان الشرح اما عبد الله بن محرز فهو بفتح الحاء المهملة وبراء بن مهليلين
 الاولى مفتوحة مشددة هكذا هو في روايتنا وفي اصول اهل بلادنا
 وهذا الصواب وكذا ذكره البخاري في تاريخه وابو نصر بن مذكولا
 وابو علي الغساني الجبالي واخرون من الحفاظ وذكر القاضي عياض
 ان جماعة شيوخهم روه محرز اما سكان الحجاز وكسر الراء واخبره زاي
 قال وهو غلط والصواب الاول وعبد الله بن محرز غامري
 جزري روى عنه ابوه ابو جعفر قضا الرقة وهو من تابعي التابعين
 روى عن الحسن وقتادة والزهري ونافع مولى ابن عمر واخرون
 من التابعين روى عنه الثوري وجماعات وانفق الحفاظ والمقدمون
 على تركه قال احمد بن حنبل ترك الناس حديثه وقال الاخرون
 مثله ونحوه واما ابو ابيسة والديلمي فاسمه زيد واما ابو العطوف
 بفتح العين والطاء المهملين والجراح بن المنهال هذا جزري
 يروي عن التابعين يسمع المحاكم بن عتيبة والزهري يروي عنه
 يزيد بن هارون قال البخاري وغيره هو منكر الحديث واما
 صهبان فهو بضم الصاد المهملة واسكان الهاء وعمر بن صهبان
 هذا السلمي مديني ويقال فيه عمر بن محمد بن صهبان متفق على تركه
 قال **مسلم** رحمه الله كلاما مختصرا ان زيادة الثقة الضابط مقبولة
 ورواية الشاذ والمنكر مردودة وهذا الذي قاله هو الصحيح الذي
 عليه الجماهير من اصحاب الحديث والفقه والاصول وقد تقدم
 ايضا هذه المسئلة وبيان الخلاف فيها وما يتعلق بها في الفصول
 السابقة والله اعلم قوله قد نقل اصحابنا عنها حديثها على الاتفاق

هو هكذا في معظم الاصول الاتفاق بالآفاق الاول والاتفاق آخر وفي بعضها بالاتفاق بالآفاق الاول والسون آخر الاول اجود وهو الصواب قوله فروي عنهما او عن احدهما العدد من الحديث العدد منصوب بروي قوله وقد شرعنا من مذهب الحديث واهله بعض ما يتوجه من اراد سبل القوم ووفق لها معنى يتوجه به يقصد طريقهم وليك مذهبهم والسبيل الطريق وهما يؤثنان ويذكران والتوفيق خلق قدرة الطاعة **قال مسلم** رحمه الله وسنري ان شاء الله شرعا وايضا في مواضع من الكتاب عند ذكر الاخبار المعللة اذا اتينا عليها في الاماكن التي يليق بها الشرح والايضاح ان شاء الله تعالى هذا الذي ذكره مسلم مما اختلف فيه فقل اخبرته المية قبل جمعه وقيل بل ذكره في ابوابه من هذا الكتاب الموجود وقد تقدم بيان هذا واصحاب الفصول والله اعلم قوله مما يقفون به الى الاغنيا اي يلقونهم اليهم والاغنيا بالعين المعجمة والباء الموحدة هم الغفلة والجهال والذين لا فطنة لهم قوله وسفيان بن عيينة هذا اول موضع جاذره رضي الله عنه المشهور فيه ضم التين والعين وذكر ابن السكيت في سفيان ثلاث لغات للعرب ضم التين وفتحها وكسرها وذكر ابو حاتم التثنية وغيره في عيينة ضم العين وكسرها ووجهان لاهل العربية معروفان **قال مسلم** رحمه الله واعلم وفقك الله ان الواجب على كل احد عرف التميز بين صحيح الروايات وسقيمها وثقات الناقلين لها من المتهمين ان لا يروي منها الا ما عرف صحة مخرجه والسارة في ناقله وان يبقى منها ما كان منها من اهل السهم والمعايد من اهل البدع **الشرح** السارة بكسر السين وهي ما يستربه وكذلك السرة وهي هنا اشارة الى الصيانة وقوله وان تبقى منها ضبطناه بالثا الشاة فوق بعد الشاة تحت وبالاتفاق من الاتفاق وهو الاجتناب وفي بعض الاصول وان يبقى بالسون والفا وهو صحيح ايضا وهو بمعنى الاول

وقوله صحيح الروايات وسقيمها وثقات الناقلين لها من المتهمين ليس هو من باب التكرار للتأكيد بل له معنى غير ذلك فقد تصح الروايات لمن ويكون الناقلون لبعض اسانيد متهمين فلا يشتغل بذلك الاسناد واما قوله انه يجب ان يبقى ما كان منها من المعايدين من اهل البدع فهذا مذهبهم قالت العلم من الحديث والفقهاء واصحاب الاصول البدع الذي يكفر بدعة لا تقبل روايته بالاتفاق واما البني لا يكفر بها فاختلفوا في روايته فيهم من ردها مطلقا بفسق ولا ينفعه التناول ومنهم من قبلها مطلقا اذ لم يكن ممن يستحل الكذب في نصرة مذهبهم او لاهل مذهبهم سواء كان داعيا لاهل بدعته او غير داعية وهذا مما يحكى عن امامنا الشافعي رحمه الله لقوله اقبل شهادة اهل الاهواء الا الخطابية من الرافضة ككوفهم يرون الشهادة بالزور لموافقهم ومنهم من قال تقبل اذ لم تكن داعية الى بدعته ولا تقبل اذا كانت داعية وهذا مذهب كثيرين او الاكثر من العلماء وهو الاعدل الصحيح وقد قال بعض اصحاب الشافعي اختلف اصحاب الشافعي في غير الداعية واتفقوا على عدم قبول الداعية وقال ابو حاتم بن حبان بكسر الحاء لا يجوز الاحتجاج بالداعية عند امتناع طلبة لاختلاف بينهم في ذلك واما المذهب الاول فضعيف جدا في الصحيحين وغيرهما من كتب ائمة الحديث الاحتجاج بكثيرين من البدعة غير الدعاة ولم يزل السلف والمخلف على قبول الرواية منهم والاحتجاج بها والسماع منهم واسماعهم من غير انكار منهم والله اعلم **قال مسلم** رحمه الله والخبر ان فارق معناه معنى الشهادة وفي بعض الوجوه فقد يجتمعان في معظم مقاييسها هذا من الدلائل الصريحة على عظم قدر مسلم وكثرة فقهه واعلم ان الخبر والشهادة يشتركان في اوصاف ويفترقان في اوصاف فيشتركان في اشتراط الاسلام والعقل والبلوغ والعدالة والرواق وضبط الخبر والمهودة

عند العمل والآداب وتفرقان في المحترمة والذكورية والعدد والهمة
وقبول الفرع مع وجود الأصل فيقبل خبر العبد والمرأة والواحد
ورواية الفرع مع حضور الأصل الذي هو شجرة ولا تقبل شهادة
إلا في المرأة في بعض المواضع مع غيرها وترد الشهادة بالهمة كشهادة
على عذوقه وبما ينفذ به عن نفسه صررا أو بحجبه اليها نفعا ولولده
ووالده واختلعا في شهادة الأعمى فمنها الشافعي وطائفة وأجازها
مالك وطائفة وانفقوا على قبول خبره وإما في الشرع بين الشهادة
والخبر في هذا الإوصاف لأن الشهادة تختص بنظر فيها التهمة والخبر
يعم وغيره من الناس اجمعين فتستفي التهمة هذه الجملة قول العلماء الذين
يعتد بهم وقد شد عنهم جماعة في أفراد بعض هذه الجملة فمن ذلك
شرط بعض أصحاب الأصول أن يكون تحله الرواية في حال البلوغ
والاجتماع بصدق عليه وإنما يعتبر البلوغ حال الرواية لا حال السماع
وجوز بعض أصحاب الشافعي رواية الصبي وقبولها منه في حال
الصبا والعروف من مذاهب العلماء مطلقا ما قد مناه وشرط الجبالي
المعزلي وبعض القدرية العدد في الرواية فقال الجبالي لا بد من
اثنتين عن اثنين كالشهادة وقالت الغايل من القدرية لا بد من
أربعة عن أربعة في كل خبر وكل هذه الأقوال ضعيفة ومنكرة مطرحة
وقد تظاهرت دلائل النصوص الشرعية والجمع العقلية على وجوب
العمل بخبر الواحد وقد قرأ العلماء في كتب الفقه والأصول ذلك
بدلائله وأصحا وأوضحوه بلغ إيضاح وصنف جماعات من أهل الحديث
وغيرهم مصنفات مستكرات مستقلات في خبر الواحد ووجوب
العمل به والله أعلم ثم إن قولنا تشترط العدالة والمروءة يدخل فيه
مسائل كثيرة معروفة في كتب الفقه يطول الكلام بتفصيلها **قال**
مسلم رحمه الله وهو الأثر المشهور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
من حدث عني بحديث يرى أنه كذب فهو واحد الكاذبين ثناء أبو بكر

ابن أبي شيبه حدثنا وكيع عن شعبة عن المحكم عن عبد الرحمن بن أبي
ليلى عن سمرة بن جندب ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبه أيضا حدثنا
وكيع عن شعبة وسفيان عن خبيب وميمون بن أبي شيبه عن المغيرة
ابن شعبة قال قالت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك **الشرح**
أما قوله الأثر المشهور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو جار
قلى المذهب المختار الذي قاله المحمّدون وغيرهم وأصله عليه
اللف وجماهير الخلف وهو أن الأثر يطلق على المروي مطلقا أو كان
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو عن صحابي وقال الفقهاء الخليليان
الأثر هو ما يضاف إلى الصحابي موقوفا عليه والله أعلم وإنما المغيرة
فيضم اليه على المشهور وذكر ابن السكيت وابن قتيبة وغيرها أنه يقال
بكبرها أيضا وكان المغيرة بن شعبة رضي الله عنه أحدها العرب
كنية أبو عيسى ويقال أبو عبد الله وأبو محمد مات سنة خمسين وقبل
أحدي وخمسين أسلم عام الحندق ومن طرف أخباره أنه حكى عنه أنه حصل
في الإسلام بثلاثمائة امرأة وقيل ألف امرأة وأما سمرة بن جندب فيضم
الدال وفتحها وهو سمرة بن جندب بن هلال الغضاري كنية أبو سعيد
ويقال أبو عبد الله ويقال أبو عبد الرحمن ويقال أبو محمد ويقال أبو
سليمان مات بالكوفة في آخر خلافة معاوية وأما سفيان المذكور هنا
فهو الثوري أبو عبد الله وقد تقدم أن السنين من سفيان مضمومة
وتفتح وتكسر وأما المحكم فهو ابن عتبة بالمشاة من فوق وأخوه
بأ موصلة ثم ها وهو من أئمة التابعين وعبادهم وأما حبيب فهو ابن
أبي ثابت قيس التابعي الجليل قال أبو بكر بن عياش كان بالكوفة
ثلاثة ليس لهم رابع حبيب بن أبي ثابت والمحسن والمحكم وحامد وكانوا
أصحاب الفتياء ولم يكن أحد إلا ذل بحبيب وفي هذين الأسانيد الطيفيان
من علم الأسناد أحدهما أنها أسنادان رواهما كلهم كوفيون الصحابييان
وشيوخهم ومن بينهما الأشعبة فإنه واسطي ثم بصري وفي صحيح

مسلم من هذا النوع كثير جدا استراه في مواضع حيث ننبه عليه ان الله
 تعالى واللطف الثانية ان كل واحد من الاساذين فيه تابعي
 روي عن تابعي وهذا كثير وقد يروي ثلاثة تابعيون بعضهم
 عن بعض وهذا قليل جدا وكذلك وقع مثل هذا كله في الصحابة
 صحابي عن صحابي كثير وثلاثة صحابة بعضهم عن بعض واربعة
 بعضهم عن بعض وهو قليل جدا وقد جمعت انا الرباعيات من
 الصحابة والتابعين في اول شرح صحيح البخاري باسانيدها وجل
 من طرفها واما عبد الرحمن بن ابي ليلى فإنه من اجل التابعين قال
 عبد الله بن الحارث ما شعرت ان النسا ولدت مثله وقال عبد الملك
 ابن عمير رأيت عبد الرحمن بن ابي ليلى في حلقة فيها نفر من اصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمعون حديثه وينصتون له فيهم
 البراء بن عازب مات سنة ثلاث وثمانين واسم ابي ليلى بشار
 وقيل بلال وقيل بليل بضم الموحدة وبين اللامين مشاة تحت
 وقيل داود وقيل لا يحفظ اسمه وابو ليلى صحابي قتل مع علي
 رضي الله عنهما بصفين واما ابن ابي ليلى الفقيه المتكبر في كتب
 الفقه والذي له مذهب معروف فاسمه محمد وهو ابن عبد الرحمن
 هذا وهو ضعيف عند المحدثين والله اعلم واما ابو بكر بن ابي شيبة
 فاسمه عبد الله وقد اكثر مسلم من الرواية عنه وعن اخيه عثمان ولكن
 عن ابي بكر اكثر وها ايضا شيخان البخاري وها منسوبان الى جدهما
 واسم ابيهما محمد بن ابراهيم بن عثمان بن خواشيتي بخا معجمة مضمومة
 ثم واو مخففة ثم الف ثم سين مهملة ساكنة ثم مشاة من فوق ثم
 مشاة من تحت ولا يابى بكر وعثمان ابني ابي شيبة اثنان اسم القاسم
 ولا رواية له في الصحيح كان ضعيفا وابو شيبة هو ابراهيم بن
 عثمان وكان قاصي واسط وهو ضعيف متفق على ضعفه واما
 ابنه محمد والد بنى ابي شيبة وكان على قضا فارس وكان ثقة قاله يحيى

ابن معين وغيره ويقال لابي شيبة وابنه وبنى ابنه عبيد بن
 بالموحدة والسين المهملة واما ابو بكر وعثمان فحافظان جليلان
 واجتمع في مجلس ابي بكر نحو ثلاثين الف رجل وكان اجل من عثمان
 واحفظ وكان عثمان اكبر منه سنا وناحرت وفات عثمان فاثنتي
 تسع وثلاثين ومايتين وفات ابو بكر سنة خمس وثلاثين ومن
 طرف ما يتعلق بابي بكر ما ذكره ابو بكر الخطيب البغدادي قال
 حدث عن ابي بكر محمد بن سعد كاتب الواقدي ويوسف بن يعقوب
 ابو عمرو والنباطوري وبين وفاتيهما مائة وثمان اوسع سنين والله
 اعلم واما ما ذكره مسلم رحمه الله من الحديث ثم قوله حدثنا ابو بكر
 وذكر اساده الى الصحابين ثم قال قال لا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ذلك فهو جابر بلا شك وقد قد منايانه في الفصول السابقة
 وما يتعلق به والله اعلم فهذا مختصر ما يتعلق باسناد هذا الحديث
 ويحتمل ما ذكرناه من حال بعض روايته وان كان ليس هو غرضنا
 لكنه اول موضع جري ذكرهم فاشيرنا اليه رعا واما منته فقوله صلى
 عليه وسلم يري انه كذب فهو احد الكاذبين ضبطه يري بضم الياء
 والكاذبين بكسر الباء وفتح النون على الجمع وهذا هو المشهور في اللغتين
 قال القاضي عياض الرواية فيه عندنا الكاذبين على الجمع ورواه
 ابو نعيم الاصبغاني في كتابه المستخرج على صحيح مسلم في حديث سمع
 والكاذبين يفتح الباء وكسر النون على التنبيه واجتمع به على الراوي
 له يشارك الباري بهذا الكذب ثم رواه ابو نعيم من رواية المغيرة
 الكاذبين او الكاذبين على الشك في التنبيه والجمع وذكر بعض الائمة
 جواز فتح الياء يري وهو ظاهر حسن فاما من ضم الياء فمناه يظن
 واما من فتحها فظاهر ومعناه وهو يعلم جواز ان يكون بمعنى يظن
 ايضا فقد حكى رأي بعضي ظن وقيد بذلك لانه لا ياشم الا بروايته
 ما يعلمه او يظنه كذا واما ما لا يعلم ولا يظنه فلا يشم عليه في روايته

وَإِنْ ظَنَنَاهُ كَذِبًا أَوْ عَلِمَهُ وَأَمَّا فَقَدْ حَدَّثَ فظَاهِرُ فَبِهِ تَغْلِيظُ
 الْكَذِبِ وَالْتِعَاضُ لَهُ وَإِنْ مَنْ غَلَبَ عَلَى ظَنِّهِ كَذِبَ مَا يَرَوِيهِ فَرَوَاهُ
 كَانَ كَذِبًا وَكَيْفَ لَا يَكُونُ كَذِبًا وَهُوَ مُخْبِرٌ بِمَا لَمْ يَكُنْ وَسَوْفَ حَقِيقَةُ
 الْكَذِبِ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِالْكَذِبِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرِيبًا
 إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ **بِأَنَّ** تَغْلِيظُ الْكَذِبِ عَلَى
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَكْذِبُوا
 عَلَيَّ فَإِنْ مَنْ يَكْذِبُ عَلَيَّ يَلْجُ النَّارَ وَفِي رِوَايَةٍ مَنْ تَعَدَّ عَلَيَّ كَذِبًا
 فَلْيَسْتَوْأَمَقَعَهُ مِنَ النَّارِ وَفِي رِوَايَةٍ مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مَتَعَدًّا وَفِي رِوَايَةٍ
 إِنْ كَذَبَ عَلَيَّ لَيْسَ كَالْكَذِبِ عَلَى أَحَدٍ مِنْ كَذِبٍ عَلَى مَتَعَدٍّ أَمَقَعَهُ
 مِنَ النَّارِ أَمَّا إِسْنَادُهُ فِيهِ غَدَرٌ بِضَمِّ الْعَيْنِ الْمَجْمُوعِ وَأَسْكَانُ النَّوْبِ
 وَفِيهِ الدَّالُ الْمَهْمَلَةُ هَذَا هُوَ الشَّهْرُ فِيهِ وَذَكَرَ الْجَوْهَرِيُّ فِي صَحَاحِهِ
 أَنَّهُ يَقَالُ بَفَتْحِ الدَّالِ وَضَمِّهَا وَاسْمُهُ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ الْهَذَلِيُّ مَوْلَاهُ الْبَصْرِيُّ
 أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقِيلَ أَبُو بَكْرٍ وَغَدَرٌ لِقَبِّهِ بِهِ ابْنُ جَرَّجٍ رَوَيْتُ
 عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غَايِثَةَ عَنْ بَكْرِ بْنِ كَلْبٍ عَنْ النَّسَائِيِّ قَالَ قَدِمَ عَلَيْنَا ابْنُ
 جَرَّجٍ الْبَصْرِيُّ فَاجْتَمَعَ النَّاسُ عَلَيْهِ فَحَدَّثَ عَنْ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ بِحَدِيثٍ
 فَانْكُرَ النَّاسُ عَلَيْهِ فَقَالَ ابْنُ غَايِثَةَ إِنَّمَا سَمَاءُ غَدَرُ بْنُ جَرَّجٍ فِي ذَلِكَ
 الْيَوْمِ كَانَ يَكْثُرُ الشُّعْبُ عَلَيْهِ فَقَالَ أَكْتُ يَا غَدَرُ وَأَهْلُ الْجَحَارِ
 يَسْمُونَ الشُّعْبَ غَدَرًا وَمِنْ طَرَفِ أَحْوَالِ غَدَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ بَقِيَ خَمْسِينَ
 سَنَةً بِصُومٍ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا وَمَاتَ فِي ذِي الْقَعْدَةِ سَنَةَ ثَلَاثٍ
 وَتِسْعِينَ وَمِائَةٍ وَقِيلَ سَنَةَ أَرْبَعٍ وَتِسْعِينَ وَفِيهِ رُبْعِي بْنُ جَرَّاشٍ
 فَرَبْعِي بَكْرُ الرَّاءِ وَأَسْكَانُ الْمُوَحَّةِ وَجَرَّاشُ بَكْسِرُ الْمَهْمَلَةِ وَالسَّاءِ
 وَآخَرُ شَيْنٍ مَعْمَةٍ وَقَدْ قَدِمْنَا فِي آخِرِ الْفَصُولِ أَنَّهُ لَيْسَ فِي الصَّحِيحَيْنِ
 جَرَّاشُ بِالْمَهْمَلَةِ سِوَاهُ وَمَنْ عَدَّاهُ بِالْمَعْمَةِ وَهُوَ رُبْعِي بْنُ جَرَّاشٍ
 ابْنُ جَحْشٍ الْقَبْسِيُّ بِالْمُوحَّةِ الْكُوفِيُّ أَبُو مَرْيَمَ أَخُو مُشْعُورٍ الَّذِي تَكَلَّمَ بَعْدَ
 الْمَوْتِ وَأَخُوهُمَا رُبْعِي وَرُبْعِي تَابِعِي جَلِيلٌ لَمْ يَكْذِبْ فَقَطَّ وَحَلَفَ أَنَّهُ

لَا يَضِلُّ حَتَّى يَعْلَمَ ابْنُ مَصِيرِهِ فَمَا ضَلَّكَ إِلَّا بَعْدَ مَوْتِهِ وَكَذَلِكَ حَلَفَ
 أَخُوهُ رُبْعِي أَنْ لَا يَضِلُّ حَتَّى يَعْلَمَ آفَى الْجَنَّةِ هُوَ أَوْ فِي النَّارِ قَالَ غَايِثُهُ
 فَلَمْ يَزَلْ مُتَبَسِّمًا عَلَى سَرِيرِهِ وَنَحْنُ نَعْتَلُهُ حَتَّى فَرَّغْنَا نَوَافِي رُبْعِي سَنَةَ
 أَحَدِي وَمِائَةٍ وَقِيلَ سَنَةَ أَرْبَعٍ وَمِائَةٍ وَقِيلَ تَوَفَّى فِي وَلايَةِ الْحِجَاجِ
 وَمَاتَ الْحِجَاجِ سَنَةَ خَمْسٍ وَتِسْعِينَ وَأَمَّا قَوْلُهُ حَدَّثَنَا إسماعيل يعني
 ابْنَ عَلِيَّةٍ فَأَيُّمَا قَالَ يَعْنِي لَأَنَّهُ لَمْ يَقْعُ فِي الرِّوَايَةِ ابْنَ عَلِيَّةٍ فَاتَى بِبَعْضِ وَفَدٍ
 تَقْدِيمَ بَيَانِ هَذَا فِي الْفَصُولِ وَأَوْضَحْتَ هَذَا مَقْصُودَهُ وَعَلِيَّةٌ هِيَ
 أُمُّ إسماعيل وَأَبُوهُ إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَهْمٍ مِنْ مَقِيمِ الْأَسَدِيِّ اسْدُخْرِيَّةَ
 مَوْلَاهُ وَإسماعيل بَصْرِي وَأَصْلُهُ مِنَ الْكُوفَةِ كُنْيَتُهُ أَبُو بَشِيرٍ قَالَ شُعْبَةُ
 إسماعيل بن عليَّة رِيحَانَةُ الْفَقِيهَاتُ وَسَيِّدُ الْمُحَدِّثِينَ وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ
 عَلِيَّةُ أُمُّ إسماعيل هِيَ عَلِيَّةُ بِنْتُ حَسَّانَ مَوْلَاةُ لَبْنَى شَيْبَانَ وَكَانَتْ أَمْرًا
 بَيْلَةً غَافِلَةً وَكَانَ صَاحِبُ الْمَرْيِ وَغَيْرِهِ مِنْ وَجْهِ الْبَصْرَةِ وَفَقَهَا يَتُّهَا
 يَدْخُلُونَ عَلَيْهَا فَيَتَّبِعُونَ فَتُحَادِّثُهُمْ وَتَسْأَلُهُمْ مِنْ طَرَفٍ مَا يَتَعَلَّقُ بِإسماعيل
 ابْنِ عَلِيَّةٍ مَا ذَكَرَهُ الْمُخْطِيبُ الْبَغْدَادِيُّ قَالَ حَدَّثَ عَنْ إسماعيل بن عليَّة
 ابْنُ جَرَّجٍ وَمُوسَى بْنُ سَهْلٍ الْوُشَاوِيُّ وَفَاتِيهَا مِائَةٌ وَتِسْعٌ وَعَشْرُونَ
 سَنَةً وَقِيلَ سَبْعٌ وَعَشْرُونَ قَالَ حَدَّثَ عَنْ ابْنِ عَلِيَّةٍ إِبْرَاهِيمُ بْنُ
 طَهْمَانَ وَبَيْنَ وَفَاتِهِ وَوفاةِ الْوُشَاوِيَّةِ وَتِسْعِينَ وَقِيلَ مِائَةٌ وَخَمْسٌ
 وَعَشْرُونَ سَنَةً قَالَ حَدَّثَ عَنْ ابْنِ عَلِيَّةٍ شُعْبَةُ وَبَيْنَ وَفَاتِهِ وَوفاةِ
 الْوُشَاوِيَّةِ وَثَمَانِي عَشْرَ سَنَةً وَحَدَّثَ عَنْ ابْنِ عَلِيَّةٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ
 وَبَيْنَ وَفَاتِهِ وَوفاةِ الْوُشَاوِيَّةِ وَثَمَانُونَ سَنَةً مَاتَ الْوُشَاوِيُّ
 الْجَمْعَةُ أَوَّلُ ذِي الْقَعْدَةِ سَنَةَ ثَمَانٍ وَتِسْعِينَ وَمِائَتَيْنِ **وقوله**
 فِي الْإِسْنَادِ الْآخِرِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْغَيْثِ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ
 أَبِي خَصْبِينَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أُمِّ الْغَيْثِ فِي بَعْضِ مَعْجَمَةٍ
 ثُمَّ بِأَمْرٍ مَوْحَةٍ مَفْتُوحَةٍ مَنْسُوبَةٍ إِلَى غَيْرِهَا قَبِيلَةٌ مَعْرُوفَةٌ فِي بَكْرِ بْنِ
 وَابِلٍ وَمُحَمَّدُ هَذَا الْبَصْرِيُّ وَأَمَّا أَبُو عَوَانَةَ فَبَفَتْحِ الْعَيْنِ وَبِالنُّونِ وَاسْمُهُ

الوضاح بن عبد الله الواسطي وأما أبو حمزة ففتح الحما المهكلة
 وكسر الصاد وقد تقدم في إعراف الفصول أنه ليس في الصحيحين له نظير
 وأن ما سواه حصين بضم الحاء وفتح الصاد إلا حصين بن المنذر فإنه بالضم
 المعجمة واسم أبي حصين عثمان بن عاصم الأسدي الكوفي التابعي وأما
 أبو صالح فهو السمان ويقال الزيات واسمه ذكوان كان يجلب الزيت
 والسمن إلى الكوفة وهو مدين توفي سنة إحدى ومائة وفي درجته
 وقريب منه جماعة يقال لكل واحد منهم صاحب وأما أبو هريرة فهو
 أول من كنى بهذه الكنية واختلف في اسمه واسم أبيه على نحو ثلاثين
 قولاً وأصحها عبد الرحمن بن صخر قال أبو عمرو بن عبد البر كثرة
 الاختلاف فيه لم يصح عندي فيه شيء يعتمد إلا أن عبد الله وعبد الرحمن
 هو الذي يكنى إليه القلب في اسمه في الإسلام قال وقال محمد بن اسحق
 اسمه عبد الرحمن بن صخر قال وعلى هذا اعتمدت طائفة منفت
 في الاسماء والكنى وكذا قال الحاكم أبو أحمد أصح شيء عنده في اسمه عبد
 الرحمن بن صخر وأما سبب تسميته بأبهريرة فإنه كانت له في صغره
 هريرة صغيرة بلغت بها ولأبي هريرة رضي الله عنه منقبه عظيمة
 وهي أنه أكثر الصحابة رضي الله عنهم حديثاً عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وذكر الخافظ بقى بن مخلد الاندلسي في مسنده لأبي هريرة خمسة
 آلاف حديث وثلاث مائة وأربعة وسبعين حديثاً وليس لأحد من
 الصحابة هذا القدر ولا ما يقاربه قال الإمام الشافعي أبو هريرة
 أحفظ من روي الحديث في دهره وكان أبو هريرة ينزل المدينة
 بذي الحليفة وله بها دار مات بالمدينة سنة تسع وخمسين
 وهو ابن ثمان وسبعين سنة ودفن بالبقيع ومات عائشة
 رضي الله عنها قبله بقليل وهو صلى عليها وقيل أنه مات سنة
 سبع وخمسين وقيل سنة ثمان والصحيح تسع وكان من ساكني
 الصفة وملازميها قال أبو نعيم في حلية الأولياء كان عريف أهل

الصفة وأشهر من سكنها والله أعلم وأما من الحديث فهو حديث
 عظيم في نهاية من الصفة وقيل أنه متواتر ذكر أبو بكر البراري في مسنده
 أنه رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو من أربعين نفساً من الصحابة
 رضي الله عنهم وحكى الإمام أبو بكر الصيرفي في شرحه لرسالة
 الشافعي رحمه الله أنه روي عن أكثر من ستين صحابياً مرفوعاً وذكر
 أبو القاسم عبد الرحمن بن مندة عذر من رواه فبلغ بهم سبعة وثلاثين
 ثم قال وغيرهم وذكر بعض الحفاظ أنه روي عن اثنين وستين صحابياً
 وفيهم العشرة المشهود لهم بالجنة قال ولا يعرف حديث اجتماع
 على روايته العشرة إلا هذا ولا حديث يروي عن أكثر من ستين
 صحابياً إلا هذا وقال بعضهم رواه ما يان من الصحابة ثم لم يزل
 في زياد وقد اتفق البخاري ومسلم في صحيحهما من حديث علي والزبير
 وأبو هريرة وغيرهم وأما إيراد أبي عبد الله المحمدي صاحب
 الجمع بين الصحيحين حديث أنس على أفراد مسلم فليس بصواب
 فقد اتفقوا عليه والله أعلم وأما لفظ منته فقولته صلى الله عليه وسلم
 فلينبوا مقعد من النار قالت العلماء معناه فليزل وقيل فليتخذ
 مقعد من النار قال الخطابي وأصله من مياه الأبل وهي أعطابها
 ثم قيل أنه دعا بلفظ الأمر أي بواه الله ذلك وكذا أفليح النار وقيل
 هو خبر بلفظ الأمر أي معناه فقد استوجب ذلك فليوطن نفسه
 عليه ويدل عليه الرواية الأخرى يلج النار وخاف في رواية أخرى له بيت
 في النار ثم معنى الحديث أن هذا جزاءه وقد يجازي به وقد يعفوا
 الكريم عنه ولا يقطع عليه بدخول النار وهكذا أسبيل كل ما جاء
 من الوعيد بالنار لا أصحاب الكبائر غير الكفرة فكما يقال فيها هذا
 جزاءه وقد يجازي وقد يعفى عنه ثم إن جوزي وأرجل النار
 فلا يخلد فيها بل لا بد من خروجه منها بفضل الله تعالى ورحمته
 ولا يخلد في النار أحد مات على التوحيد وهذه قاعدة متفق عليها

عند أهل السنة وسبق دلائلها في كتاب الإيمان فربما والله أعلم
 وأما الكذب فهو عند المتكلمين من أصحابنا الأخبار عن النبي عليه
 خلاف ما هو عند كان أو سهوا هذا مذهب أهل السنة وقالت المعتزلة
 شرطه العبدية ودليل خطاب هذه الأحاديث لنا فانه قد عه عليه السلام
 بالبعد لكونه قد يكون عتدا وقد يكون سهوا مع ان الاجماع والنصوص
 المشهورة في الكتاب والسنة متوافقة متطابقة على انه لا إثم على الناس
 والغالب فلو أطلق عليه السلام الكذب لتوهم انه ياتم الناس ايضا
 فقيده وأما الروايات المطلقة فمحمولة على المقيد بالبعد والله أعلم
 وأعلم ان هذا الحديث يشتمل على فوائد وجمل من القواعد احداها
 تقرير هذه القاعدة لأهل السنة ان الكذب يتناول اخبار العايد
 والساهي عن الشيء بخلاف ما هو الثانية تعظم تحريم الكذب عليه
 صلى الله عليه وسلم وانه فاجنة عظيمة وموبقة كبيرة ولكن لا تكفر
 بهذا الكذب الا ان يستحلله وهذا هو المشهور من مذاهب العلماء
 من الطوائف وقالت الشيخ أبو محمد الجويني والدي إمام الحرمين
 أبي المعالي من ائمة أصحابنا يكفر بقتل الكذب عليه صلى الله عليه وسلم
 حكى إمام الحرمين عن واليه هذا المذهب وان كان يقول في رؤوسه
 كثيرا من كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم عند كفر وإيريق
 دمه وضعف إمام الحرمين هذا القول وقال انه لم يره لاحد من
 الأصحاب وانه هفوة عظيمة والصواب ما قد ساء عن الجمهور والله
 أعلم ثم ان من كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم عتدا في حديث
 واحد فسق وردت روايته كلها وبطل الاحتجاج بجميعها فلو تاب
 وحسن توبته فقد قال جماعة من العلماء منهم أحمد بن حنبل وأبو بكر
 التميمي شيخ البخاري وصاحب الشافعي وأبو بكر الصيرفي من فقهاء
 الشافعيين وأصحاب الوجوه منهم ومنقدهم في الأصول والفروع
 لا تؤثر توبته في ذلك ولا تقبل روايته ابتداء لا ينجم جرحه دائما

وأطلق

من الأول
 في

وأطلق الصيرفي وقال كل من اسقطنا خبر من أهل النقل يكذب
 وجدناه عليه لم يعد لقبوله بتوبة لم يظهر ومن ضققنا نقله لم نجعله
 قويا بعد ذلك قالت وذلك مما اقترفت فيه الرواية والشهادة ولم
 ار دليلا لمذهب هؤلاء ويجوز ان يوجه بان ذلك جعل تعليظا وزجرا
 بلبغا عن الكذب عليه صلى الله عليه وسلم لعظم مفسدته فانه يصير
 شرعا مستمرا الى يوم القيمة بخلاف الكذب على غيره والشهادة
 فان مفسدتها قاصرة ليست عامة قلت وهذا الذي ذكره هو لا
 الائمة ضعيف مخالف للقواعد الشرعية والمختار القطع بصحة توبته
 في هذا وقبول رواياته بعدها اذا صحت توبته بشرطها المعروفة
 وهي الاقلاع عن المعصية والندم على فعلها والعزم على ان لا يعود
 اليها فهذا هو البخاري على قواعد الشرع وقد اجتمعوا على صحة رواية
 من كان كافرا فاسلم واكثر الصلابة كانوا بهذه الصفة واجمعوا على
 قبول شهادته ولا فرق بين الشهادة والرواية في هذا والله أعلم
 الثالثة انه لا فرق في تحريم الكذب عليه صلى الله عليه وسلم بين ما كان
 في الاحكام وما لا حكم فيه كالترغيب والترهيب والمواظع وغير ذلك
 وكله حرام من اكبر الكبائر واصرف المباح باجماع المسلمين الذين يبعد
 بهم في الاجماع خلافا للكرامية الطائفة والبتدعة في زعمهم الباطل انه
 يجوز وضع الحديث في الترغيب والترهيب ونابعهم على هذا كثير من
 من الجهلة الذين ينسبون انفسهم الى الزهد ونسبهم جهلة مثلهم
 وشبهه زعمهم الباطل انه جافي رواية من كذب على متعمدا ليصل به
 فلينبوا متعمدا من النار وزعم بعضهم ان هذا كذب له عليه الصلاة
 والسلام لا كذب عليه وهذا الذي اتخلوه وفعلوه واستدلوا به
 غاية الجهالة ونهاية الغفلة وادل الدلائل على بعدهم من معرفة شيء
 من قواعد الشرع وقد اجتمعوا فيه جملة من الاغاليط اللاتفة بعقولهم
 السخيفة وادهاهم البعثة الفاسدة فالحق قول الله عز وجل

وَلَا تَقِفْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ
كَانَ عَنْهُ مُسَوِّلاً وَخَالَفُوا صَرِيحَ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ الْمُنَوَّارَةِ وَالْأَحَادِثِ
الصَّرِيحَةِ الْمَشْهُورَةِ فِي اعْظَامِ شَهَادَةِ الزُّورِ وَخَالَفُوا الْجَمَاعَ أَهْلَ
الْحَلِّ وَالْعَقْدِ وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الدَّلَائِلِ الْقَطْعِيَّاتِ فِي تَحْرِيمِ الْكَذِبِ
عَلَى أَحَادِ النَّاسِ فَكَيْفَ يَمُنُّ قَوْلُهُ شَرَعَ وَكَلَامُهُ وَجِي وَإِذَا نَظَرْتُ
قَوْلَهُمْ وَجَدْتُ كَذِبًا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى قَالَتِ اللَّهُ تَعَالَى وَمَا يَنْطِقُ عَنِ
الْهَوَى إِنْ هُوَ إِلَّا وَجْهُ يُوْحَى وَمِنْ عَجَبِ الْأَشْيَاءِ قَوْلُهُمْ هَذَا كَذِبٌ
وَهَذَا أَجْهَلُ مِنْهُمْ بِلِسَانِ الْعَرَبِ وَخَطَابِ الشَّرْعِ فَإِنَّ ذَلِكَ كُلَّهُ كَذِبٌ
عِنْدَهُمْ كَذِبٌ عَلَيْهِ وَأَمَّا الْحَدِيثُ الَّذِي تَعَلَّقُوا بِهِ فَأَجَابَ الْعُلَمَاءُ
بِاجْوَابِهِ أَحْسَنًا وَأَخْصَرَ أَنَّ قَوْلَهُ لِيُضِلَّ النَّاسَ زِيَادَةً بِأُطْلُةِ اتِّفَاقِ
الْمُحَافَظَةِ عَلَى ابْطَالِهَا وَأَنَّهَا لَا تَعْرِفُ صِحَّةَ بِحَالِ الثَّانِي جَوَابُ ابْنِ
جَعْفَرٍ الطَّيَالِسِيِّ أَنَّهَا لَوْ صَحَّتْ لَكَانَتْ لِلتَّكْيِيدِ كَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى فَمَنْ
أَظْلَمُ مِنْ أَفْزَرِي عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ الثَّالِثُ أَنَّ اللَّامَ فِي لِيُضِلَّ
لَيْسَتْ لِلتَّلْغِيلِ بَلْ هِيَ لَامُ الصِّرُورَةِ وَالْعَاقِبَةُ مَعْنَاهُ أَنْ عَاقِبَةُ
كَذِبِهِ وَمُصِيرُهُ إِلَى الْإِضْلَالِ بِكَفْوَلِهِ تَعَالَى فَالْنَّقْطَةُ الَّتِي فَرَعُوا
لِيَكُونَ لَهُمْ عُدُوٌّ أَوْ حَزَنًا وَنَظَائِرُهُ فِي الْقُرْآنِ وَكَلَامِ الْعَرَبِ أَكْثَرُ
مِنْ أَنْ يَحْصَرَ وَعَلَى هَذَا يَكُونُ مَعْنَاهُ فَقَدْ بَصِيرًا مَرَكِزًا بِإِضْلَالِهِ
وَعَلَى الْجَمْلَةِ مَذْهَبُهُمْ أَرَادُوا أَنْ يُعْنَى بِإِرَادِهِ وَابْعَدَ مِنْ أَنْ يَهْتَمَّ
بِإِعْيَادِهِ وَافْتَدَى مِنْ أَنْ يَجْتَنِبَ إِلَى أَفْسَادِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ الرَّابِعَةُ تَحْرِيمُ
رَوَايَةِ الْحَدِيثِ الْمَوْضُوعِ عَلَى مَنْ عَرَفَ كَوْنَهُ مَوْضُوعًا أَوْ غَلَبَ عَلَى
ظَنِّهِ وَصَنَعَهُ فَمَنْ رَوَى وَصَنَعَهُ حَدِيثًا عِلْمًا أَوْ ظَنًّا وَصَنَعَهُ وَلَمْ يَبَيِّنْ حَالَهُ
رَوَايَتِهِ وَصَنَعَهُ فَهُوَ دَاخِلٌ فِي هَذَا الْقَوْعِ مَدْرَجٌ فِي هَذَا فِي جَمْلَةِ
الْكَاذِبِينَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ أَيْضًا
الْحَدِيثُ السَّابِقُ مَنْ حَدَّثَ عَنِّي بِحَدِيثٍ يَرَى أَنَّهُ كَذِبٌ فَهُوَ أَحَدُ
الْكَاذِبِينَ وَلِهَذَا قَالَ الْعُلَمَاءُ يَنْبَغِي لِمَنْ ارْتَدَّى رَوَايَةَ حَدِيثٍ أَوْ ذَكَرَهُ

أَنْ يَنْظُرَ فَإِنْ كَانَ صَحِيحًا أَوْ حَسَنًا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ كَذِبًا فَعَلَهُ أَوْ مَحْذُورًا مِنْ صَنْعِ الْحَزْمِ وَإِنْ كَانَ ضَعِيفًا فَلَا يَقُلْ
قَالَ أَوْ فَعَلَ أَوْ أَمَرَ أَوْ نَهَى وَشَبَّهِ ذَلِكَ مِنْ صَنْعِ الْحَزْمِ بَلْ يَقُولُ
رَوَى عَنْهُ كَذِبًا أَوْ جَاعَنَهُ كَذِبًا أَوْ يُرَوِّي أَوْ يَذْكُرُ أَوْ يَحْكِي أَوْ يَقَالُ
أَوْ يُلْقِي أَوْ مَا أَشْبَهَهُ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ أَعْلَمُ قَالَتِ الْعُلَمَاءُ وَبَيَّنَّ لِقَارِئِ
الْحَدِيثِ أَنْ يَعْرِفَ مِنَ الْخَوِّ وَاللَّغَةِ وَأَسْمَاءِ الرِّجَالِ مَا يَسْلَمُ بِهِ مِنْ قَوْلِ
مَا لَمْ يَقُلْ وَإِذَا صَحَّ فِي الرِّوَايَةِ مَا يَعْلَمُ أَنَّهُ خَطَأٌ فَالضُّوَابُ الَّذِي عَلَيْهِ
الْبُحَاثُ مِنَ السَّلَفِ أَنْ يَرْوِيَهُ عَلَى الصُّوَابِ وَلَا يَغَيِّرَهُ فِي الْكِتَابِ
لَكِنْ يَكْتُبُ فِي الْخَاشِيَةِ أَنْ وَقَعَ فِي الرِّوَايَةِ كَذَا وَأَنَّ الصُّوَابَ خِلَافُهُ
وَهُوَ كَذَا وَيَقُولُ عِنْدَ الرِّوَايَةِ كَذَا وَقَعَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ أَوْ فِي رَوَاتِنَا
وَالضُّوَابُ كَذَا فَهُوَ أَجْمَعٌ لِلْمُصْلِحَةِ فَقَدْ يَعْتَقِدُ خَطَأً وَيَكُونُ لَهُ وَجْهٌ
يَعْرِفُهُ غَيْرُهُ وَلَوْ فَتَحَ بَابَ تَغْيِيرِ الْكِتَابِ لَجَاسَرَ عَلَيْهِ غَيْرُ أَهْلِهِ قَالَ الْعُلَمَاءُ
وَيَنْبَغِي لِلزَّائِرِ وَقَارِئِ الْحَدِيثِ إِذَا اشْتَبَهَ عَلَيْهِ لَفْظَةً فَقَرَأَهَا عَلَى
الشَّكِّ أَنْ يَقُولَ عَقِيبَهُ أَوْ كَمَا قَالَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَقَدْ مَدَّنا فِي الْفُصُولِ
السَّابِقَةِ الْخِلَافَ فِي جَوَازِ الرِّوَايَةِ بِالْمَعْنَى لِمَنْ هُوَ كَامِلٌ فِي الْمَعْرِفَةِ قَالَتِ
الْعُلَمَاءُ وَيُسَمَّى لِمَنْ رَوَى بِالْمَعْنَى أَنْ يَقُولَ بَعْدَهُ أَوْ كَمَا قَالَ أَوْ مَخْوَ
هَذَا كَمَا فَعَلْتَهُ الصَّحَابَةُ فَمَنْ بَعْدَهُمُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا تَوْقِيفُ الزُّبَيْرِ
وَأَنَّهُ وَغَيْرُهُمَا مِنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فِي الرِّوَايَةِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْأَكْثَارُ مِنْهُمْ خَافُوا الْغُلَطَ وَالنِّسَانَ
وَالْعَالِطَ وَالنَّاسِي وَإِنْ كَانَ لَا إِشْمَ عَلَيْهِ فَقَدْ يَنْسَبُ إِلَى تَغْيِيرِ طِ
لِنَاسِهِ أَوْ مَحْذُورًا وَقَدْ تَعَلَّقَ بِالنَّاسِي بَعْضُ الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ
كَغَرَامَاتِ السَّلَفَاتِ وَاتِّقَانِ الطَّهَارَاتِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَحْكَامِ
الْعُرُوفَاتِ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ **بَابُ النُّهْيِ**
عَنِ الْحَدِيثِ بِكُلِّ مَا يَسْمَعُ فِيهِ خَبِيرٌ بِنَاصِيَةِ الرَّحْمَنِ عَنْ خَفِضَ بِنَاصِيَةِ
عَاصِمٍ قَالَتِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْ بِالْمَرْءِ كَذِبًا

أَن يَحْدُثَ بِكُلِّ مَا سَمِعَ وَفِي الْحَدِيثِ الْآخِرِ عَنْ خَبِيبٍ أَيْضًا عَنْ حَفْصِ
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ ذَلِكَ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ
 الْخَطَّابِ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بِحَسْبِ الْمَرْءِ مِنَ الْكَذِبِ
 أَن يَحْدُثَ بِكُلِّ مَا سَمِعَ وَفِيهِ غَيْرُ ذَلِكَ مِنْ نَحْوِ **الشرح** أَمَّا آسَائِدُ
 فَخَبِيبٌ بَضَمَ الْحَا الْمَجْهُةَ وَقَدْ تَقَدَّرَ فِي آخِرِ الْفَصْلِ بَيَانُهُ وَأَنَّهُ لَيْسَ فِي
 الصَّحِيحِينَ خَبِيبٌ بِالْمَجْهُةِ إِلَّا ثَلَاثَةٌ هَذَا وَخَبِيبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنُ خَبِيبٍ
 كُنْيَةُ ابْنِ الزُّبَيْرِ وَفِيهِ هَشِيمٌ بَضَمَ الْهَاءَ وَهُوَ ابْنُ بَشِيرٍ الْكَلْبِيُّ الْوَأَسْطِيُّ
 أَبُو مَعَاوِيَةَ اتَّفَقَ أَهْلُ عَصْرِهِ مِنْ بَعْدِهِمْ عَلَى جَلَالَتِهِ وَكَثُرَ حِفْظُهُ
 وَاتِّقَانُهُ وَصَيَانَتُهُ وَكَانَ مَدْلَسًا وَقَدْ قَالَ فِي رِوَايَتِهِ هَذَا عَنْ
 سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيِّ وَقَدْ قَدْ مَنَّا فِي الْفُصُولِ أَنَّ الْمَدْلِسَ إِذَا قَالَ عَنْ لَا يَجْمَعُ
 بِهِ إِلَّا أَن يَثْبُتَ سَمَاعُهُ مِنْ جِهَةٍ أُخْرَى وَأَن مَّا كَانَ فِي الصَّحِيحِينَ مِنْ
 ذَلِكَ مُحْمُولٌ عَلَى ثُبُوتِ سَمَاعِهِ مِنْ جِهَةٍ أُخْرَى وَهَذَا مِنْهُ وَفِيهِ أَبُو
 عَثْمَانَ السَّهْدِيُّ بِفَتْحِ النُّونِ وَاسْكَنْ الِهَاءَ مَنْسُوبٌ إِلَى جَدِّهِ مِنْ أَجْدَادِهِ
 وَهُوَ نَهْدٌ بْنُ يَزِيدَ بْنِ لَيْثٍ وَأَبُو عَثْمَانَ مِنْ كِبَارِ التَّابِعِينَ وَفَضْلًا
 وَاسْمُهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَسْلٍ بِفَتْحِ الْمِيمِ وَضَمِّهَا وَكُسْرُهَا وَاللَّامُ مُشَدَّدَةٌ
 عَلَى الْأَحْوَالِ الثَّلَاثُ وَيُقَالُ مَسْلٌ بِكُسْرِ الْمِيمِ وَاسْكَنْ اللَّامُ وَتَعْدُّهَا
 هَمْزَةً وَأَسْلَمَ أَبُو عَثْمَانَ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَلْقَاهُ
 وَيَسْمَعُ جَمَاعَاتٍ مِنَ الصَّحَابَةِ وَرَوَى عَنْهُ جَمَاعَاتٌ مِنَ التَّابِعِينَ
 وَهُوَ كُوفِيٌّ بِصَرِيٍّ كَانَ بِالْكُوفَةِ مُسْتَوِطًا فَلَمَّا قُتِلَ الْحَكِيمُ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَحْمُولٌ مِنْهَا فَتَزَكَ الْبَصْرَةُ وَقَالَ لَا اسْكَنْ بَلَدًا قُتِلَ
 فِيهِ ابْنُ بَنِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَوَى عَنْهُ الْإِمَامُ
 أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ لَا أَعْلَمُ فِي التَّابِعِينَ مِثْلَ أَبِي عَثْمَانَ
 النَّهْدِيِّ وَقَيْسُ بْنُ أَبِي حَازِمٍ وَمِنْ طَرَفِ اخْتِبَارِهِ مَا رَوَاهُ عَنْهُ
 قَالَ بَلَغَتْ نَحْوًا مِنْ ثَلَاثِينَ وَمِائَةِ سَنَةٍ وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا وَقَدْ تَكْرَهُهُ
 إِلَّا أَمَلِي فَإِنِّي أَجِدُهُ كَمَا هُوَ مَاتَ سَنَةً خَمْسَ وَتِسْعِينَ وَقَبْلَ سَنَةِ مِائَةٍ

وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَفِي الْأَسْنَادِ الْآخِرِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي
 إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَمَّا عَبْدُ الرَّحْمَنِ فَأَبْنُ مَهْدِيٍّ
 الْإِمَامُ الْمَشْهُورُ أَبُو سَعِيدٍ الْبَصْرِيُّ وَأَمَّا سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ الْإِمَامُ
 الْمَشْهُورُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ وَأَمَّا أَبُو إِسْحَاقَ فَهُوَ السَّبْعِيُّ بِفَتْحِ السِّينِ
 وَاسْمُهُ عَمْرُو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْهَمْدَانِيُّ الْكُوفِيُّ التَّابِعِيُّ الْجَلِيلُ قَالَ أَحْمَدُ
 ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْعَجَلِيُّ يَمَعُ ثَمَانِيَّةً وَثَلَاثِينَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ الْمَدِينِيِّ رَوَى أَبُو إِسْحَاقَ عَنْ سَبْعِينَ أَوْ
 ثَمَانِينَ لَمْ يَرَوْهُمْ غَيْرُهُ وَهُوَ مَنْسُوبٌ إِلَى جَدِّهِ مِنْ أَجْدَادِهِ اسْمُهُ السَّبْعِيُّ
 ابْنُ صَعْبٍ بْنُ مَعَاوِيَةَ وَأَمَّا أَبُو الْأَحْوَصِ فَاسْمُهُ عَوْفُ بْنُ مَالِكٍ
 الْحَبَشِيُّ الْكُوفِيُّ التَّابِعِيُّ الْمَعْرُوفُ لِأَبِيهِ صَحْبَةً وَأَمَّا عَبْدُ اللَّهِ فَأَبْنُ
 سَعْدِ بْنِ الصَّخْبَانِيِّ السَّيِّدِ الْجَلِيلِ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْكُوفِيُّ وَأَمَّا ابْنُ
 وَهْبٍ فِي الْأَسْنَادِ الْآخِرِ فَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ بْنُ مَسْلَمٍ أَبُو مُحَمَّدٍ
 الْقُرَشِيُّ الْفَهْرِيُّ مَوْلَاهُمُ الْبَصْرِيُّ الْإِمَامُ الْمُتَّفَقُ عَلَى حِفْظِهِ وَاتِّقَانِهِ
 وَجَلَالَتِهِ وَفِي الْأَسْنَادِ الْآخِرِ يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
 ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَهَابٍ بْنِ عُبَيْدَةَ أَمَّا يُونُسُ فَهُوَ ابْنُ زَيْدٍ أَبُو زَيْدٍ
 الْقُرَشِيُّ الْأَمْوِيُّ مَوْلَاهُمُ الْإِلْيَ بِالشَّارَةِ وَفِي يُونُسَ سِتُّ لَفَظَاتٍ ضَمَّ
 النُّونَ وَكُسْرُهَا وَفَتْحُهَا مَعَ الْهَمْزِ وَتَرْكُهُ وَكَذَلِكَ فِي يُونُسَ اللَّفَظَاتُ
 السِّتُّ وَالْمَحْرَكَاتُ الثَّلَاثُ فِي سَبْعِينَ ذَكَرَ ابْنُ الشَّكَيْتِ مَعْظَمَ اللَّفَظَاتِ
 فِيهِمَا وَذَكَرَ أَبُو الْبَقَاءِ بَاقِيَهُنَّ وَأَمَّا ابْنُ شَهَابٍ فَهُوَ الْإِمَامُ الْمَشْهُورُ
 التَّابِعِيُّ الْجَلِيلُ وَهُوَ مُحَمَّدُ بْنُ مَسْلَمٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَهَابٍ
 ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ زُهْرٍ بْنِ كَلَابٍ بْنِ مُرَّةَ بْنِ كَعْبٍ بْنِ
 لُؤْيٍ أَبُو بَكْرٍ الْقُرَشِيُّ الزُّهْرِيُّ الْمَدِينِيُّ سَكَنَ الشَّامَ أَدْرَكَ جَمَاعَةً مِنَ
 الصَّحَابَةِ بِمَوْعِشَةٍ وَأَكْثَرُ مِنَ الرِّوَايَاتِ عَنْ التَّابِعِينَ وَأَكْثَرُ مِنَ
 الرِّوَايَاتِ عَنْهُ وَأَحْوَالُهُ فِي الْحِفْظِ وَالْعِلْمِ وَالصَّيَانَةِ وَالْإِتْقَانِ
 وَالْإِجْتِهَادِ فِي تَحْقِيقِ الْعِلْمِ وَالصَّبْرِ عَلَى الشَّقَّةِ فِيهِ وَبَدَلِ النَّفْسِ فِي

تحصيله والعبادة والورع والكرم وهوان الدنيا عنده وغير ذلك
 من أنواع الخير أكثر من أن يحصر واشهر من أن يشهر وأما عبيد الله
 ابن عبد الله فهو واحد الفقهاء السبعة الإمام الجليل رضي الله عنهم
 أجمعين وأما فقه الإسناد فهكذا وقع في الطريق الأول عن حفص
 عن النبي عليه السلام مرسلان فان حفص تابعي وفي الطريق الثاني عن
 حفص عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم متصلا فالطريق
 الأول رواه مسلم من رواية معاذ وعبد الرحمن بن مهدي وكلاهما
 عن شعبة وكذلك رواه عند ر عن شعبة فإرسله والطريق الثاني
 عن علي بن حفص عن شعبة قالت الدارقطني الصواب المرسل
 عن شعبة كما رواه معاذ وابن مهدي وعند ر قلت وقد رواه
 أبو داود في سننه أيضا مرسلًا ومتصلا فرواه مرسلًا عن حفص
 ابن عمر النميري عن شعبة ورواه متصلا من رواية علي بن حفص
 وإذا ثبت أنه روي متصلا ومرسلًا فالعل على أنه متصل هذا هو
 الصحيح الذي قاله الفقهاء وأصحاب الأصول وجماعة من أهل الحديث
 ولا يصح كون الأكثرين رواه مرسلًا فان الوصول زيادة من ثقة
 وهي مقبولة وقد تقدمت هذه المسئلة موضحة في الفصول السابقة
 والله أعلم وأما قوله في الطريق الثاني بمثل ذلك فهي رواية صحيحة
 وقد تقدم في الفصول بيان هذا وكيفية الرواية وقوله بحسب
 المرء من الكذب هو باسكان التين ومعناه يكفيه ذلك من الكذب
 فإنه قد استكثر منه وأما معنى الحديث والآثار التي في الباب
 ففيها الزجر عن الحديث بكل ما سمع الإنسان فإنه يسمع في العادة
 الصدق والكذب فإذا حدث بكما سمع فقد كذب لاخباره بما لم
 يكن وقد تقدم أن مذهب أهل الحق أن الكذب لاخبار عن الشيء
 بخلاف ما هو ولا يشترط فيه التعبد لكن التعبد شرط في كونه إرشا
 والله أعلم وأما قوله ولا يكون أما ما هو يحدث بكما سمع معناه

أنه إذا حدث بكما سمع كثر الخطأ في روايته فنزل الاعتماد عليه والاعتماد
 عنه وأما قوله أراكم قد كلفت بجمع القرآن فهو بفتح الكاف
 وكسر اللام وبالفاء معناه ولعت به ولازمته قال ابن فارس وغيره
 من أهل اللغة الكلف الإيلاء بالشيء وقالت أبو القاسم المصنعي
 الكلف الإيلاء بالشيء مع شغل قلب ومشقة وأما قوله أراكم
 والثناء في الحديث فهي بفتح الهمزة وهي الفتح قال أهل اللغة
 الثناء الفتح وقد شنع النبي بضم النون أي قبح فهو أشنع وشنع
 وشنعت بالشيء بكسر النون وشنعت أي انكرته وشنعت على الرجل
 أي ذكرته بقبح ومعنى كلامه أنه حذره أن يحدث الأحاديث المنكرة
 التي يشنع على صاحبها وينكر ويقبح حال صاحبها فيكذب أو يتراب
 في رواياته فتسقط منزلته ويذل في نفسه والله سبحانه وتعالى
 أعلم **باب** النهي عن الرواية عن الضعفاء والاختياط
 في تحملها فيه من الأسما أبو هاني هو من آخره وفيه حرملة بن يحيى
 النخعي هو ثمانية من فوق مضمومة على المشهور وقال صاحب
 المطالع بفتح أوله وقصمه قال وبالضم يقول أصحاب الحديث وكثير
 من الأدباء قال وبضمهم لا يميز فيه إلا الفتح وينعم أن البيا
 أصلية وفي باب التا ذكره صاحب العين يعني فيكون أصلية إلا أنه
 قال تجيب وتجوب قبيلة يعني قبيلة من كندة قال وبالفتح
 فتيده على جماعة شيوخه وعلى ابن سراج وغيره وكان ابن السكيت
 البطلوسي يذهب إلى صحة الوجهين هذا كلام صاحب المطالع
 وقد ذكر ابن فارس في الجمل أن يجوب قبيلة من كندة وتجب
 بالضم يظن لهم شرف قال وليست البيا فيها أصلا وهذا هو الصواب
 الذي لا يجوز غيره وأما حكم صاحب العين أن البيا أصل فخطأ
 ظاهر والله أعلم وحرملة هذا كنيته أبو حفص وقيل أبو عبد الله
 وهو صاحب الإمام الشافعي رحمه الله وهو الذي يروي عن

الشافعي كتابه المعروف في الفقه والله اعلم واما أبو شريح الرازي
 عن شراحيل فاسم عبد الرحمن بن شريح بن عبيد الله الاسكندراني
 المصري وكانت له عبادة وفضل وشراحيل يفتح الثمن غير مصرّف
 واما قول مسلم وحديثي أبو سعيد الأشج قال حدثنا وكيع حدثنا
 الأعمش عن المسيب بن رافع عن عامر بن عبد الله قال قال عبد الله فهذا
 اسناد اجتمع فيه طرفتان من لطائف الاسناد أحدهما أن اسناده
 كوفي كله والثانية أن فيه ثلاثة تابعين يروي بعضهم عن بعض
 وهم الأعمش والمسيب وعمار وهذه فائدة نفيسة قل أن يجتمع في اسناد
 هاتان اللطيفتان فاما عبد الله الذي يروي عنه عامر بن عبد الله فهو
 ابن مسعود الصحابي أبو عبد الرحمن الكوفي واما أبو سعيد الأشج
 شيخ مسلم فاسم عبد الله بن سعيد بن حصين الكندي الكوفي قال
 أبو حاتم أبو سعيد الأشج إمام أهل زمانه واما المسيب بن رافع
 فبفتح اليا بلا خلاف كذا قال القاضي عياض في المشارق وماحب
 المطالع أنه لا خلاف في فتح يايه بخلاف سعيد بن المسيب فانهم
 اختلفوا في فتح يايه وكبرها كما سياتي في موضعه إن شاء الله تعالى
 واما عامر بن عبد الله فخرجها وهو يفتح الباء واسكانها وجهان
 أشهرهما وأصحهما الفتح قال القاضي عياض روينا فتحها عن علي
 ابن المديني ويحيى بن معين وابي مسلم المستملي قال وهو الذي
 ذكره عبد الغني في كتابه وكذا رأيت في تاريخ البخاري قال وروينا
 الاسكان عن أحمد بن حنبل وغيره بالوجهين ذكره الدارقطني وابن
 ماكولا والفتح أكثر شهر قال القاضي وأكثر الرواة يقولون عبيد
 بغيرها والصواب اثباتها وهو قول الحفاظ أحمد بن حنبل وعلي بن
 المديني ويحيى بن معين والدارقطني وعبد الغني بن سعيد وغيرهم
 والله اعلم وفي الرواية الأخرى عن ابن ظا ووس عن أبيه عن عبد الله
 ابن عمرو بن العاصي فاما ابن ظا ووس فهو عبد الله الزاهد الصالح

الصلاح رحمه الله هما بالحاء المعجمة أي يكتم عن أنبائها لا يكتبها إذا كان
 عليه فيها مقال من الشيعة المختلفة وأهل الفتن فإنه إذا كتبها ظهرت
 وإذا ظهرت خولف فيها وحصل فيها قال وقيل مع أنها
 ليست مما يلزم بيانها لابن أبي مليكة وإن لم يكن فهو ممكن بالشافعية
 دون المكاتبه قال وقوله ولدنا صحيح مشعرا ذكرته وقوله أنا القائل
 وأخفى عنه أخبارا باجابه إلى ذلك ثم حكى الشيخ الرواية التي
 ذكرها القاضي عياض ورجحها وقال هذا تكلف ليست به رواية
 متصلة تضطر إلى قبوله هذا الكلام الشيخ أبي عمرو وهذا الذي
 اختاره من الحاشية هو الصحيح وهو الموجود في معظم الأصول
 الموجودة بهذه البلاد والله اعلم واما قوله والله ما قضى بهذا
 على إلا أن يكون ضل فعناه ما يقضى بهذا الإلصال ولا يقضى به
 على إلا أن يعرف أنه ضل وقد علم أنه لم يصل فيعلم أنه لم يقض به
 والله اعلم وقوله في الرواية الأخرى فيما لا قدر وأشار سفيان
 بذكره قد رتبته غير منون معناه محاه الإقذار ذراع والظاهر
 أن هذا الكتاب كان درجا مستطيلا والله اعلم واما قوله قاتلهم الله
 أي علم افسدوا فإشارته إلى ما أدخلته الروافض والشيعة
 في علم على رضي الله عنه وحديثه وتقولوا عليه الأباطيل وإضافته
 إليه من الروايات والآقاويل المتعولة والمختلفة وخطوه بالحق
 فلم يتميز ما هو صحيح عنه مما اختلفوه واما قوله قاتلهم الله فقال القاضي
 معناه لعنهم الله وقيل باعدهم وقيل قتلهم قال وهو لا استوجبوا
 عنه ذلك لسبب ما اتفقوا عليه كثير منهم والإلغاة المسلم غير
 جائز واما قول المعين لم يكن يصدق على علي رضي الله عنه إلا من
 اصحاب عبد الله بن مسعود فهكذا هو في الأصول إلا من اصحاب
 فيجوز في من وجهان أحدهما أنه لبيان الجنس والثاني أنها جائز
 وقوله يصدق ضبط على وجهين أحدهما بفتح اليا واسكان الصاد

وَهُمْ الدَّالِّ وَالثَّانِي بَعْضُ الْيَا وَفَتَحَ الصَّادَ وَالذَّالَ الْمَشْدُودَ وَالْمَعْرَةَ
 هَذَا هُوَ ابْنُ مَقْسِمٍ الضَّبِّي أَبُو هَشَامٍ وَقَدْ تَقَدَّمَ أَنَّ الْمَعْرَةَ بَعْضُ الْمِيمِ
 وَكُسِرَ هَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَمَّا أَحْكَامُ الْبَابِ فَحَاصِلُهُ أَنَّهُ لَا يَقْبَلُ رَوَايَةَ
 الْمَجْهُولِ وَأَنَّهُ يَجِبُ الْإِحْتِيَاظُ فِي اخْتِذَا الْحَدِيثِ فَلَا يَقْبَلُ إِلَّا مِنْ أَهْلِهِ
 وَأَنَّهُ لَا يُبْنَى أَنْ يَرْوِيَ عَنِ الضَّعِيفِ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ
بَابُ بَيَانِ أَنَّ الْأَسَانِدَ مِنَ الدِّينِ وَأَنَّ الرِّوَايَةَ
 لَا تَكُونُ إِلَّا عَنِ الثَّقَاةِ وَأَنَّ جَرِّحَ الرِّوَاةِ مَا هُوَ فِيهِمْ جَائِزٌ بَلْ وَاجِبٌ
 وَأَنَّهُ لَيْسَ مِنَ الْعِيبَةِ الْحَرَمَةُ بَلْ مِنَ الذَّبِّ عَنِ الشَّرِيعَةِ الْمَكْرُمَةِ -
 قَالَ سَلَّمَ رَحِمَهُ اللَّهُ حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ الرَّبِيعِ قَالَ حَدَّثَنَا حَادُّ بْنُ زَيْدٍ
 عَنْ أَيُّوبَ وَهَشَامٍ عَنْ مُحَمَّدٍ وَحَدَّثَنَا فَضِيلٌ عَنْ هَشَامٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
 ابْنُ حُسَيْنٍ عَنْ هَشَامٍ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ أَمَّا هَشَامٌ أَوَّلًا فَحُجْرٌ وَمُعْطُوفٌ
 عَلَى أَيُّوبَ وَهُوَ هَشَامُ بْنُ حُسَيْنٍ الْقُرْدُوسِيُّ بَعْضُ الْقَافِ وَمُحَمَّدُ هُوَ
 ابْنُ سِيرِينَ وَالْقَائِلُ وَحَدَّثَنَا فَضِيلٌ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ هُوَ حَسَنُ بْنُ
 الرَّبِيعِ وَأَمَّا فَضِيلٌ فَهُوَ ابْنُ عِيَّاضٍ أَبُو عَلَى الرَّاهِدِيُّ السَّيْدُ الْبَحْلِيُّ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَمَّا قَوْلُهُ وَيَنْظُرُ إِلَى أَهْلِ الْبِدْعِ فَلَا يُوْخَذُ حَدِيثُهُمْ
 فِي هَذِهِ مَسْئَلَةٌ قَدْ مَنَّا فِي أَوَّلِ الْخُطْبَةِ وَبَيْنَا الْمَذَاهِبَ فِيهَا قَوْلُهُ
 حَدَّثَنَا اسْتَحَقَّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْمُخَنْطَلِيُّ هُوَ ابْنُ رَاهُوتَةَ الْإِمَامُ الشُّهُورُ
 حَافِظُ أَهْلِ زَمَانِهِ وَأَمَّا الْأَوْزَاعِيُّ فَهُوَ أَبُو عَمْرٍو عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ
 عَمْرٍو بْنِ مُحَمَّدٍ بَعْضُ الْمُنَافَةِ مِنْ تَحْتِ وَكُسِرَ الْمِيمُ الشَّامِيُّ الدِّمَشْقِيُّ أَمَّا
 أَهْلُ الشَّامِ فِي زَمَانِهِ بَلَا مَدَافِعَ وَلَا مُخَالَفَةَ كَانَ يَسْكُنُ دِمَشْقَ
 خَارِجَ بَابِ الصَّرَادِيسِ ثُمَّ تَحَوَّلَ إِلَى بَيْرُوتَ فَتَكُنُّهَا مَرَّ بَاطِلًا إِلَى أَنْ
 مَاتَ بِهَا وَقَدْ انْعَقَدَ الْإِجْمَاعُ عَلَى إِمَامَتِهِ وَجَلَالَتِهِ وَعُلُوِّ مَرْتَبَتِهِ
 وَكَمَالِ فَضِيلَتِهِ وَأَقْوَبُ السُّلَفِ كَثِيرَةٌ مَشْهُورَةٌ فِي زَمَانِهِ وَزَهْدُهُ
 وَعِبَادَتُهُ وَقِيَامُهُ بِالْحَقِّ وَكَثْرَةُ حَدِيثِهِ وَفِقْهُهُ وَفَصَاحَتُهُ وَاتِّبَاعُهُ
 السَّنَةَ وَاجْتِلَالُ أَعْيَانِ أَيْمَةِ زَمَانِهِ مِنَ الْأَقْطَارِ لَهُ وَاعْتِرَافُهُمْ بِمَنْزِلَتِهِ

ابْنُ الرَّاهِدِ الصَّامِخِ وَأَمَّا الْعَاصِي فَكَثُرَ مَا يَأْتِي فِي كُتُبِ الْحَدِيثِ وَالْفِقْهِ
 وَنَحْوِهَا بِحَدَفِ الْيَا وَفِي لُغَةِ وَالْفَصِيحِ الْعَاصِي بِإِثْبَاتِ الْيَاءِ
 وَكَذَلِكَ شَدَّ ابْنُ الْهَارِثِيِّ وَابْنُ أَبِي الْمُوَالِي فَالْفَصِيحُ الصَّحِيحُ فِي كُلِّ
 ذَلِكَ وَمَا اشْتَبَهَ إِنْشَاءَ الْيَا وَلَا اغْتِرَارَ بِوُجُودِهِ فِي كُتُبِ الْحَدِيثِ
 أَوْ أَكْثَرَهَا يَحْدُثُ فَوْهًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَمِنْ طَرَفِ أَحْوَالِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
 ابْنِ الْعَاصِي أَنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَبِيهِ فِي الْوِلَادَةِ إِلَّا أَحَدِي عَشْرَةَ سَنَةً
 وَقِيلَ اثْنَا عَشَرَ وَأَمَّا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو الْأَشْعَثِيُّ فَبَالِغُ الثَّلَاثَةِ مَنَوَ
 إِلَى جَدِّهِ وَهُوَ سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ سَهْلٍ بْنِ اسْتَحَقَّ بْنِ مُحَمَّدٍ ابْنِ الْأَشْعَثِ
 ابْنِ قَيْسٍ الْكِنْدِيِّ أَبُو عَمْرٍو الْكُوفِيُّ وَأَمَّا هَشَامُ بْنُ جَعْفَرٍ فَبَعْضُ الْحَاوِيعِ
 جَعْفَرُ مَفْتُوْحَةٌ وَهَشَامُ هَذَا مَكِّيٌّ وَأَمَّا بَشِيرُ بْنُ كَعْبٍ فَبَعْضُ الْمَوْحِقَةِ وَفَتَحَ
 الْمَجْمَعُ وَأَمَّا أَبُو عَامِرٍ الْعَقْدِيُّ فَبَفَتْحِ الْعَيْنِ وَالْقَافِ مَنَسُوبٌ إِلَى الْعَقْدِ
 قَبِيلَةٌ مَعْرُوفَةٌ مِنْ بَجِيلَةٍ وَقِيلَ مِنْ قَيْسٍ وَهُمْ مِنَ الْأَزْدِ وَذَكَرَ أَبُو الشَّيْخِ
 الْإِمَامُ الْمُحَافِظُ عَنْ هَارُونَ بْنِ سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعُوا الْعَقْدَ لَا نَهَمَ
 كَانُوا أَهْلَ بَيْتٍ لِيَأْمُرُوا بِعَقْدِ اسْمِ أَبِي غَامِرٍ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ غَامِرٍ
 ابْنِ قَيْسٍ الْبَصْرِيِّ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ لِلْعَقْدِيِّينَ وَأَمَّا زُبَّاحُ الَّذِي يَرْوِي
 عَنْهُ الْعَقْدِيُّ فَهُوَ بِفَتْحِ الرَّاءِ وَالْمَوْحِقَةِ وَهُوَ زُبَّاحُ بْنُ أَبِي مَعْرُوفٍ
 وَقَدْ قَدْ مَنَّا فِي الْمَضْمُونِ أَنَّ كُلَّ مَا فِي الصَّحِيحَيْنِ عَلَى هَذِهِ الصُّورَةِ فَرَّاحَ
 بِالْمَوْحِقَةِ إِلَّا زَيْدَ بْنَ رِيَّاحٍ أَبَا قَيْسٍ الرَّائِي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي إِشْرَاطِ
 السَّاعَةِ فَبِالْمُنَافَةِ وَقَالَ الْبَحَارِيُّ بِالْوَجْهِينِ وَأَمَّا نَافِعُ الرَّائِي عَنْ أَبِي
 مَلِكَةَ فَهُوَ الْقُرَشِيُّ الْحُجِّي الْمَكِّيُّ وَأَمَّا ابْنُ أَبِي مَلِكَةَ فَاسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
 عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مَلِكَةَ وَاسْمُ أَبِي مَلِكَةَ زُهَيْرُ بْنُ عَبْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
 جَدْعَانَ بْنِ عَمْرِو بْنِ كَعْبٍ بْنِ سَعْدِ بْنِ نَيْمٍ بْنِ مَرْقٍ النَّمِي الْمَكِّيُّ أَبُو كَبْرٍ تَوَلَّى
 الْفَضْلَ وَالْأَذَانَ لَابْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَأَمَّا قَوْلُ سَلَّمَ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ
 ابْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ شَنَايَحِيُّ بْنُ آدَمَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَدْرِيسٍ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ
 أَبِي اسْتَحَقَّ فَهُوَ اسْنَادُ كُوفِيٍّ كُلُّهُ إِلَّا الْحُلَوَانِيَّ فَإِنَّمَا الْأَعْمَشُ سُلَيْمَانُ

ابن مهران أبو محمد التابعي وأبو إسحق عمرو بن عبد السميعي التابعي
 فيقدم ذكرهما وأما ابن ادريس الراوي عن الأعمش فهو عبد الله
 ابن ادريس بن يزيد الاودي الكوفي أبو محمد المتفق على امامته
 وجلالته وانقائه وفضيلته وورعه وعبادته وروايته انه قال
 لبنته حين بكت عند حضور موته لا تبكي فقد ختمت القرآن في هذا
 البيت أربعة آلاف ختمه قال احمد بن حنبل كان ابن ادريس يسبح
 وحده وأما علي بن خنيس ففتح الحما واسكان الشين المجنين وفتح
 الراء كنيته على أبو الحسن مروزي وهو ابن اخت بشر بن الحارث
 الحما في رضى الله عنهما وأما أبو بكر بن عياش فهو الإمام المجمع على فضله
 واختلف في اسم فقال المحققون الصحيح أن اسمه كنيته لا اسم له غيرها
 وقيل اسم محمد وقيل عبد الله وقيل تالم وقيل شعبة وقيل روية
 وقيل مسلم وقيل حناش وقيل مطرف وقيل حماد وقيل حبيب وروى
 عن ابنه ابراهيم قال قال لي اي ان ابال لم يات فاحشة قط وأنه يحتم
 القرآن منذ ثلاثين سنة كل يوم مرق وروينا عنه انه قال لابنه يا بني
 يا لك أن تعصى الله في هذه العزفة فاني ختمت فيها اثني عشر ألف ختمه
 وروينا عنه انه قال لبنته عند موته وقد بكت باينية لا تبكي تخافين
 أن يعذبني الله تعالى وقد ختمت في هذه الزاوية أربعة وعشرين ألف
 ختمه هذا اما يتعلق باسم الباب ولا ينبغي لمطالعه أن ينكر هذه
 الأحرف في أحوال هؤلاء الذين تستنزل الرحمة بذكرهم مستطيلاتها
 بذلك من علامة عدم فلاحه ان دام عليه والله يوفقنا لطاعته بفضله
 ومنه وأما لغات الباب بالذجالون جمع دجال قال ثعلب كل كذاب
 فهو دجال وقيل الدجال الموقوع يقال رجل فلان اذا موقوع وجعل
 الحق بيا طله اذا غطاه وحكى ابن فارس هذا الثاني عن ثعلب أيضا
 قوله يوشك ان يخرج فيقرأ على الناس قرأنا معناه يقرأنا ليس
 بقرآن ويقول انه قرآن ليخرجه عوام الناس فلا يغترون وقوله

يوشك هو بضم الياء وكسر الشين معناه يقرب ويستعمل أيضا فاصيا
 فان هذا ينبغي يعارضه فيقال أو شك كذا أي قرب ولا يقبل قول من انكره
 من أهل اللغة يقال لم يستعمله ماضيا فان هذا ينبغي يعارضه اثبات غيره
 والسماع وهما مقدمان على نفيه ن وأما قول ابن عباس رضى الله عنهما
 فلما ركب الناس الصعب والذلول وفي الرواية الاخرى ركبتهم
 كل صعب وذلول فهيهات فهو مثال حسن وأصل الصعب والذلول
 في الابل فالصعب العسير المرغوب عنه والذلول السهل الطيب
 المحبوب المرغوب فيه بالمعنى تلك الناس كل صلك مما يحمد ويذم
 وقوله فهيهات أي بعدت استقامتكم أو بعد أن يثق بجديتكم وهيهات
 موضوعه للاستبعاد النفي والياس منه قالت الإمام أبو الحسن
 الواحدي هيهات اسم سمي به الفعل وهو بعد في الخير لا في الاصر
 قال ومعنى هيهات بعد وليس له اشتقاق لانه بمنزلة الاصوات
 قال وفيه زيادة معنى ليست في بعد وهو ان التكلم بخبر عن اعتقاد
 استبعاد ذلك الذي يخبر عن بعد فكان بمنزلة قوله بعد جدا
 وما ابعده لا على ان يعلم المخاطب مكان ذلك الشيء في البعد ففى
 هيهات زيادة على بعد وان كان يفسر به ويقال هيهات ما قلت
 وهيهات لما قلت وهيهات لك وهيهات انت قال الواحدي
 وفي معنى هيهات ثلاثة اقوال احدها انه بمنزلة بعد كما ذكرناه أولا
 وهو قول ابى علي الفارسي وغيره من حذاق الخوئين والثاني
 بمنزلة بعيد وهو قول الفراء والثالث بمنزلة العد وهو قول
 الرماح وابن الباربي فالاول يجعله بمنزلة الفعل والثاني
 بمنزلة الصفة والثالث بمنزلة المصدر وفي هيهات ثلاثة عشر
 لغة ذكرهن الواحدي هيهات بفتح التاء وكسرها وضمها مع التنوين
 فيهن وبمخدة فهذه ست لغات وايها بالالف بدل الهاء الاولى
 وفيها اللغات الست أيضا والثالثة عشر ايها بمخدة التامين غير

سوين وزاد غير الواحد ايات بهمة تين بدل الهائين والفتح
 المستعمل من هذه اللغات استعلا فائيا هيئات بفتح التابلا سوين
 قال الازهري وانفق اهل اللغة على ان تاهيات ليست اصلية
 واختلفوا في الوقف عليها فقال ابو عمرو والكناي يوقف بالها
 وقال الفراء بالتا وقد بسط الكلام في هيئات وتحقيق ما قيل
 فيها في تهذيب الاسماء واللغات واشرت هذا الى مقاصد والله
 اعلم واما قوله فجعل لا ياذن بحديثه فبفتح الذال اي لا يستمع
 ولا يصغي ومنه سميت الاذن وقوله انا كما مر اي وقتا ويعني
 به قبل ظهور الكذب واما قول ابن ابي مليكة كتب الى ابن عباس
 رضي الله عنهما اسأله ان يكتب لي كتابا ويخفي عني فقال ولدنا
 انا اختار له الامور اختارا واخفى عنه قال فدا بقضاي رضي الله
 عنه فجعل يكتب منه اشيا ويمر بالشئ فيقول والله ما قضى بهذا اعمى
 الا ان يكون ضل فهذا اما اختلف العلماء في ضبطه فقال القاضي
 عياض رحمه الله ضبطنا هذين الحرفين وهما ويخفي عني واخفى عنه
 بالحاء المهملة فيهما عن جميع شيوخنا الا عن ابي محمد المحشي فاختلف
 قراهما عليه بالحاء المعجمة قال وكان ابو بكر يحمي لنا عن شيخه القاضي
 ابي الوليد الكناي ان صوابه بالمعجمة قال القاضي عياض رحمه الله
 ويظهر لي ان رواية الجماعة هي الصواب وان معني اخفى انقص
 من اخفا السوارب وهو جزها اي امك عني من حديثك ولا يكثر
 على او يكون الاخفا الانحاح والاستقصا ويكون عني بمعنى على
 اي استقصى ما حدثني هذا الكلام القاضي عياض رحمه الله وذكر
 صاحب مطالع الانوار قول القاضي ثم قال وفي هذا انظر قال
 وعندي انه بمعنى المبالغة في البرية والنصيحة له من قوله تعالى
 وكان بي خفيا اي ابلغ له واستقصى في النصيحة له والاختيار
 فيما اتى اليه من صحيح الانار وقال الشيخ الامام ابو عمرو بن

زرويا من غير وجه انه افنى في سبعين الف مسألة وروي عن
 كبار التابعين وروي عنه قتادة والزهري ويحيى بن ابي كثير
 وهم من التابعين وليس هو من التابعين وهذا من رواية الاكابر
 عن الاصاغر واختلفوا في الاوزاع التي نسب اليها فقيل بطن من
 حمير وقيل قرية كانت عند باب الفراءيس من دمشق وقيل من
 اوزاع القبائل اي فرقههم وبقايا مجتمعة من قبائل ثقي وقال ابو
 زرعة الدمشقي كان اسم الاوزاعي عبد الرحيم فسمي نفسه عبد الرحمن
 وكان ينزل الاوزاع فغلب ذلك عليه وقال محمد بن سعد الاوزاع
 بطن من همدان والاوزاعي من انفسهم والله اعلم قوله لعنت طائفة
 فقلت حديثي فلان كيت وكيت فقال ان كان مليا فخذ عنه قوله
 كيت وكيت ها بفتح التا وكسرهما لغتان نقلهما الجوهري في صحاحه
 عن ابي عبيدة وقوله ان كان مليا يعني ثقة ضابطا متقنا يوثق به
 ومعرفة ويعتمد عليه كما يعتمد على معاملة المالى بالمال ثقة بذمته
 واما قول مسلم حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي فهذا الذي
 هو صاحب المسند المعروف كنيته ابو محمد السمرقندي منسوب الى
 دارم بن مالك بن حنظلة بن زيد مناة بن تميم وكان ابو محمد الدارمي
 هذا احده حفاظ المسلمين في زمانه قل من كان يدانيه في الفضيلة
 والحفظ قال رجال من مرجا ما اعلم احدا هو اعلم بحديث رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من الدارمي وقال ابو حاتم هو امام اهل زمانه
 وقال ابو حاتم مدني الشري اما اخرجت فراسان من ائمة الحديث
 خمسة رجال محمد بن يحيى ومحمد بن اسمعيل وعبد الله بن عبد الرحمن
 ومسلم بن الحجاج وابراهيم بن ابي طالب وقال محمد بن عبد الله
 غلبنا الدارمي بالحفظ والورع وله الدارمي سنة احدى وثمانين
 ومائة ومات سنة خمس وخمسين ومائتين رحمه الله قال مسلم
 رحمه الله حدثنا نصر بن علي الجهضمي الاصح عن ابن ابي الزناد

عَنْ أَبِيهِ أَمَّا الْجَهْمُ فَبُفِّحَ الْجِيمُ وَاسْكَنْتِهَا وَفُتِحَ الصَّادُ بِالْجَهَّةِ
 قَالَتِ الْإِمَامُ الْحَافِظُ أَبُو سَعْدٍ عَبْدِ الْكَرِيمِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ مَنْشُورٍ
 السَّمْعَانِيُّ فِي كِتَابِهِ الْأَنْسَابِ هَذِهِ النِّسْبَةُ إِلَى الْجَهْمِ وَهِيَ مُحْكَمَةٌ
 بِالْبَصْرِ قَالَتْ وَكَانَ نَصْرِي عَلَى هَذَا قَاضِي الْبَصْرِ وَكَانَ مِنَ الْعُلَمَاءِ
 الْمُتَّقِينَ وَكَانَ الْمُسْتَعِينُ بِاللَّهِ بَعَثَ إِلَيْهِ لَشَيْخِهِ لِلْقَضَاءِ فَذَاهُ أَمِيرُ
 الْبَصْرِ لَذَلِكَ فَقَالَ ارْجِعْ فَاسْتَجِيرَ اللَّهُ تَعَالَى فَرَجَعَ إِلَى بَيْتِهِ نَصَفَ
 النَّهَارَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَقَالَ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ لِي عِنْدَكَ خَيْرٌ فَاقْبِضْنِي
 إِلَيْكَ فَنَامَ فَأَنْبَهَوْهُ فَإِذَا هُوَ مَيِّتٌ وَكَانَ ذَلِكَ فِي شَهْرِ رَجَبِ الْآخِرِ
 سَنَةِ خَمْسِينَ وَمِائَتَيْنِ وَأَمَّا الْأَصْمَعِيُّ فَهُوَ الْإِمَامُ الشَّهِيرُ مِنْ كِبَارِ
 أَيْمَةِ اللُّغَةِ وَالْكَثْرَيْنِ وَالْمُعْتَمِدِينَ مِنْهُمْ وَاسْمُهُ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنِ قُرَيْبٍ
 بِقَافٍ مَضْمُونَةٍ ثُمَّ رَامَتْهُ ثُمَّ يَأْمَنُهَا مِنْ تَحْتِ شَاكَةِ ثُمَّ بِأَمْرٍ
 ابْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ الْأَصْمَعِيُّ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَسْمَعَ الْبَصْرِيِّ أَبُو سَعِيدٍ نَسَبَ
 إِلَى جَدِّهِ وَكَانَ الْأَصْمَعِيُّ مِنْ ثِقَاةِ الرِّوَاةِ وَصَفِيهِمْ وَكَانَ جَامِعًا لِلُّغَةِ
 وَالْعَرَبِ وَالْخَوِّ وَالْأَخْبَارِ وَالْمَلِكِ وَالنَّوَادِرِ قَالَتِ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ
 مَا زِلْتُ بِذَلِكَ الْعَسْكَرِ أَصْدَقَ بَهْجَةٍ مِنَ الْأَصْمَعِيِّ وَقَالَتِ الشَّافِعِيُّ
 رَحِمَهُ اللَّهُ أَيْضًا مَا عَرَفْتُ أَحَدًا مِنَ الْعَرَبِ أَحْسَنَ مِنْ عِبَارَةِ الْأَصْمَعِيِّ وَزَوَّيْنَا
 عَنْ الْأَصْمَعِيِّ قَالَ أَحْفَظُ يَتِ عَشْرَ أَلْفٍ أَرْجُوزَةً وَأَمَّا أَبُو الزُّنَادِ بِكسر
 الزَّايِ فَاسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ ذَكْوَانَ كُنِيَّةُ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَأَمَّا أَبُو الزُّنَادِ
 فَلَقَّبَ لَهُ كَانَ يَكْرَهُهُ وَاسْتَهْرَبَهُ وَهُوَ قُرَيْشِي مَدَنِي وَكَانَ الثَّوْرِي
 يُسَمَّى أَبَا الزُّنَادِ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْحَدِيثِ قَالَتِ الْبُخَارِيُّ أَصَحُّ أَتَانِيْدِ
 أَبِي هُرَيْرَةَ أَبُو الزُّنَادِ وَأَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَقَالَ
 أَبُو مُصْعَبٍ كَانَ أَبُو الزُّنَادِ فُقِيهًا أَهْلَ الْمَدِينَةِ وَأَمَّا ابْنُ أَبِي الزُّنَادِ
 فَهُوَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَالْأَبِي الزُّنَادِ ثَلَاثَةٌ بَنِينَ يَرَوْنَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
 وَقَارِسٍ وَأَبِي الْقَارِسِ وَأَمَّا مِسْعَرُ بْنُ كَيْسٍ الْمِمْسَرِيُّ وَهُوَ ابْنُ كَدَامٍ الْهَلَالِيُّ
 الْغَامِرِيُّ الْكُوفِيُّ أَبُو سَلَمَةَ الْمُتَّقِي عَلَى جَلَالَتِهِ وَحَفَظَهُ وَانْقَضَتْ بَنُو

وَقَوْلُهُ لَا يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا الثَّقَاةَ
 فَضَاهُ لَا يَقْبَلُ إِلَّا مِنَ الثَّقَاةِ وَأَمَّا قَوْلُ مِسْلٍ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
 ابْنُ قَهْرَازْدِ بْنِ أَهْلِ مَرْوٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَانَ بْنَ عَثْمَانَ يَقُولُ سَمِعْتُ
 ابْنَ الْمُبَارَكِ يَقُولُ الْأَسَادُ مِنَ الدِّينِ فَبِهِ لَطِيفَةٌ مِنْ لَطَائِفِ الْأَسَادِ
 الْعِزِّيَّةِ وَهُوَ إِسَادُ خَرَّاسِي كُلِّهِ مِنْ شَيْخَانِي إِسْحَاقَ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ
 عَمْرِو بْنِ مُضَرَ إِلَى أَخِي فَإِنْ قَدَّمْتَ أَنَّ الْأَسَادَ مِنْ شَيْخَانِي إِلَى مِسْلٍ
 خَرَّاسَانِيُونَ يَنْسَبُونَ بِوَرِيثُونَ وَهُوَ ثَلَاثَةُ الْمَذْكُورِينَ أَعْنَى مُحَمَّدَ
 وَعَبْدَانَ وَابْنَ الْمُبَارَكِ خَرَّاسَانِيُونَ مَرْوَرِيُونَ وَهَذَا قُلُوبُ أَنْ يَتَّفِقَ
 مِثْلُهُ فِي هَذِهِ الْأَرْوَاقِ فَأَمَّا قَهْرَازْدِ فَقَافٍ مَضْمُونَةٍ ثُمَّ هَا شَاكَةُ ثُمَّ
 زَايِ ثُمَّ الْيَفْ ثُمَّ ذَالٌ مَعْجَمَةٌ هَذَا هُوَ الصَّحِيحُ الشَّهِيرُ الْمَعْرُوفُ فِي ضَبْطِهِ
 وَحُكْمِهِ صَاحِبُ مَطَالِغِ الْأَنْوَارِ عَنْ بَعْضِهَا أَنَّهُ قَدِمَ بِضَمِّهَا وَتَشْدِيدِ
 الزَّايِ وَهُوَ عَجْمِي فَلَا يُضَرَفُ قَالَتِ ابْنُ مَكُولٍ مَاتَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
 ابْنُ قَهْرَازْدِ هَذَا يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ الْعَشْرَ خَطُونَ مِنَ الْحَرَمِ سَنَةَ اثْنَتَيْنِ وَسِتِّينَ
 وَمِائَتَيْنِ فَيَحْصُلُ مِنْ هَذَا أَنَّ مِلَامَ رَحِمَهُ اللَّهُ مَاتَ قَبْلَ شَيْخِهِ هَذَا
 بِخَمْسَةِ أَشْهُرٍ وَنِصْفٍ لِأَقْدَمَ أَوَّلَ هَذَا الْكِتَابِ مِنْ تَارِيخِ وَفَاةِ
 مِسْلٍ وَأَمَّا عَبْدَانُ فَبُفِّحَ الْعَيْنُ وَهُوَ لَقَّبَ لَهُ وَاسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَثْمَانَ
 ابْنُ جَبَلَةَ الْهَنْكِيُّ مَوْلَاهُ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمَرْوَزِيُّ قَالَ الْبُخَارِيُّ
 فِي تَارِيخِهِ تَوَفَّى عَبْدَانُ سَنَةَ إِحْدَى أَوْ اثْنَتَيْنِ وَعِشْرِينَ وَمِائَتَيْنِ
 وَأَمَّا ابْنُ الْمُبَارَكِ فَهُوَ السَّيِّدُ الْجَلِيلُ جَامِعُ أَنْوَاعِ الْمَخَارِجِ أَبُو عَبْدِ
 الرَّحْمَنِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ بْنِ وَاصِمِ بْنِ مَخْطَلٍ مَوْلَاهُ يَتَمَعُ جَمَاعَاتُ
 مِنَ التَّابِعِينَ رَوَى عَنْهُ جَمَاعَاتُ مِنْ كِبَارِ الْعُلَمَاءِ وَشُيُوخِهِ وَأَيْتَةُ
 عَصَرِهِ كَسْفِيَانُ الثَّوْرِي وَفَضِيلُ بْنُ عِيَاضٍ وَآخَرُونَ وَقَدْ اجْمَعَ
 الْعُلَمَاءُ عَلَى جَلَالَتِهِ وَأَمَانَتِهِ وَكِبَرِ مَحَلِّهِ وَطَوْلِ مَرَاتِبِهِ رَوَيْنَا عَنْ الْحَسَنِ
 ابْنِ عِيْسَى قَالَتِ اجْتَمَعَ جَمَاعَةٌ مِنْ أَصْحَابِ ابْنِ الْمُبَارَكِ مِثْلُ الْفَضْلِ
 ابْنِ مُوسَى وَمُحَمَّدُ بْنُ حَسَنِ وَمُحَمَّدُ بْنُ النُّصْرَةِ فَقَالُوا لَوْ أَنَّ لَوَاحِجِي تَعُدُّ

خصال ابن المبارك من ابواب الخير فقا لواقع العلم والفقه والآداب
 والحق واللغة والزهد والشعر والفصاحة والورع والانصاف
 وقيام الليل والعبادة والشفقة في رايه وقلة الكلام فيما لا يمينه
 وقلة الخلاف على اصحابه وقالت العباس بن مصعب جمع ابن المبارك
 الحديث والفقه والعربية وايام الناس والشجاعة والتجارة
 والسياسة والمجبة عند الفرق وقالت محمد بن سعد صف ابن المبارك
 كتابا كثير في ابواب العلم وصوفه واحواله معروفة مشهورة واما
 مرفوعه مرفوعة وهي مدينة عظيمة بخراسان وامهات مديان
 خراسان اربع نيسابور ومرو وبلخ وهراة والله اعلم بقوله عن العباس
 ابن ابي رزمة سمعت عبد الله يقول بينا وبين القوم القوامي يعني
 الاسناد اما رزمة فبرامكسورة ثم زاي ساكنة ثم ميم ثم ها واما
 عبد الله فهو ابن المبارك ومعنى هذا الكلام ان جابا ساد صحيح
 قبلنا حديثه ولا تركناه فجعل الحديث كالحيون لا يقوم بغير
 اسناد كما لا يقوم الحيون بغير قوامي ثم انه وقع في بعض الاحاديث
 والاصول العباس بن رزمة وفي بعضها العباس بن ابي رزمة
 وكلاهما مشكل ولم يذكر البخاري في تاريخه وجماعة من اصحاب كتب
 اسما الرجال العباس بن رزمة ولا العباس بن ابي رزمة وانما ذكرنا
 عبد العزيز بن ابي رزمة ابا محمد المروزي سمع عبد الله بن المبارك
 مات في المحرم سنة ست ومايتين واسم ابي رزمة غزو ان والله اعلم
 قول ابي اسحق الطالقاني وهو يفتح اللام قلت لابن المبارك
 الحديث الذي جاء ان من البر بعد الزمان تصلي لا بوليك مع صلاتك
 وتصوم لهما مع صومك قال ابن المبارك عن هذا قلت من حديث
 شهاب بن خراش قال ثقة عن قلبي عن الحاج بن دينار قال ثقة
 عن قلبي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا ابا اسحق
 ان بين الحاج بن دينار وبين النبي صلى الله عليه وسلم مفاوز تنقطع

فيها اعناق المعنى ولكن ليس في الصدقة اختلاف معني هذه الحكاية
 انه لا يقبل الحديث الا باسناد صحيح وقوله مفاوز جمع مفازة
 وهي الارض القفر البعيدة عن الغارة وعن الماء التي يخاف الهلاك
 فيها قيل سميت مفازة للتناول بسلامة ساكنها كما سمى الذي يبع ليما
 وقيل لان من قطعها فاز ونجا وقيل لانها تهلك ما فيها يقال
 فوز الرجل اذا هلك ثم ان هذه العبارة التي استعملها هنا استغارة
 حسنة وذلك لان الحاج هذا بن دينار هذا من تابعي التابعين
 فاقول ما يمكن ان بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم اثنان التابعي
 والصحابي فلهذا قال بينهما مفاوز اي انقطاع كثير واما قوله
 ليس في الصدقة اختلاف فعناه ان هذا الحديث لا يمتنع به ولكن
 من اراد برؤاياه فليصدق عنهما فان الصدقة تصل الى الميت
 وينتفع بها بلا خلاف بين المسلمين وهذا هو الصواب واما ما حكاه
 اقضى القضاة ابو الحسن الماوردي البصري الفقيه الشافعي في كتابه
 السكاوي عن بعض اصحاب الكلام ان الميت لا يلحقه بعد موته ثواب
 فهو مذهب باطل قطعا وخطا بين مخالف لنصوص الكتاب والسنة
 واجماع الامة فلا التفات اليه ولا تصرح عليه واما الصلاة والصوم
 فذهب الشافعي وجماع العلماء انه لا يصل ثوابها الى الميت الا اذا
 كان الصوم واجبا على الميت فقضاء عنه وليه او من اذن له الولي
 فان فيه قولين للشافعي شهرها عنه انه لا يصح واصحابه عند تحقيق
 من اخري اصحابه انه يصح وسناتي السئلة في كتاب الصيام ان شاء الله
 تعالى واما قراءة القرآن فالمشهور من مذهب الشافعي انه لا يصل
 ثوابها الى الميت وقال بعض اصحابه يقبل ثوابها الى الميت وذهب
 جماعة من العلماء الى انه يصل الى الميت ثواب جميع العبادات
 من الصلاة والصوم والقراءة وغير ذلك وفي صحيح البخاري
 في باب من مات وعليه نذر ان ابن عمر امر من مات امها وعليها

صَلَاةَ أَنْ تَصَلِّيَ عَنْهَا وَحَكِي صَاحِبُ الْخَاوِي عَنْ عَظَامِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ
وَأَسْفَافِ بْنِ رَاهَوِيَّةٍ أَنَّهُمَا قَالَا بِجَوَازِ الصَّلَاةِ عَنِ الْمَيِّتِ وَقَالَتِ
الْشَيْخُ أَبُو سَعِيدٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ هَبَّةٍ اللَّهُ بْنُ أَبِي عَمْرٍوْنَ مِنْ
أَصْحَابِنَا الْمَتَّاجِرِينَ فِي كِتَابِهِ الْإِنْشَارَ إِلَى اخْتِيَارِ هَذَا وَقَالَ الْإِمَامُ
أَبُو مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ مِنْ أَصْحَابِنَا فِي كِتَابِهِ الْتَهْدِيْبُ لَا يَتَعَدَّى أَنْ يَطْعَمَ عَنْ
كُلِّ صَلَاةٍ مَدَّةً مِنْ طَعَامٍ وَكُلِّ هَذِهِ الْمَذَاهِبِ ضَعِيفَةٌ دَلِيلُهُمُ الْقِيَاسُ
عَلَى الذَّعَاوِ الصَّدَقَةِ وَالْحَجِّ فَانْهَاطُهَا تَصِلُ بِالْإِجْمَاعِ وَدَلِيلُ الشَّافِعِيِّ
وَمُوافِقِيهِ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى وَأَنْ لَيْسَ لِلنَّاسِ أَلَاءُ مَا سَعَى وَقَوْلُ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَاتَ ابْنُ آدَمَ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ
صَدَقَةٌ جَارِيَةٌ أَوْ عِلْمٌ يَنْتَفَعُ بِهِ أَوْ وَلَدٌ صَالِحٌ يَدْعُوَ لَهُ وَاخْتَلَفَ أَصْحَابُ
الشَّافِعِيِّ فِي رُكْعَتِي الطَّوَأَفِ فِي حَجِّ الْأَجْبَرِ هَلْ يَقَعَانِ عَنْ الْأَجْبَرِ أَمْ عَنْ
الْمُسْتَأْجَرِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا إِزْشَ الْمَذْكُورِ فَتَكْبِيرُ الْحَاكِمَةِ وَقَدْ تَقَدَّمَ
فِي الْفُصُولِ أَنَّهُ لَيْسَ فِي الصَّحِيحَيْنِ خَرَّاشٌ بِالْمُهْمَلَةِ إِلَّا وَالِدُ رَبْعِي
وَأَمَّا قَوْلُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ بْنُ النَّضْرِ بْنِ أَبِي النَّضْرِ قَالَ حَدَّثَنِي
أَبُو النَّضْرِ هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَقِيلٍ صَاحِبُ بَهْيَةِ هَكَذَا
وَقَعَ فِي الْأَصُولِ أَبُو بَكْرٍ بْنُ النَّضْرِ بْنِ أَبِي النَّضْرِ قَالَ وَحَدَّثَنِي أَبُو
النَّضْرِ وَأَبُو النَّضْرِ هَذَا هُوَ جَدُّ أَبِي بَكْرٍ هَذَا وَكَثُرَ مَا يَسْتَعْلَى أَبُو بَكْرٍ
ابْنُ أَبِي النَّضْرِ وَاسْمُ أَبِي النَّضْرِ هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ وَلَقَّبَ أَبِي النَّضْرِ قِصِيرَ
وَأَبُو بَكْرٍ هَذَا الْأَسْمَ لَهُ إِلَّا كُنْيَتُهُ هَذَا هُوَ الْمَشْهُورُ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
أَحْمَدَ الدُّورِيُّ فِي اسْمِهِ أَحْمَدُ قَالَ الْخَافِظُ أَبُو الْقَاسِمِ بْنُ عَلِيٍّ كَرَّمَ اللَّهُ
مُحَمَّدٌ وَأَمَّا أَبُو عَقِيلٍ فَبَفْتَحَ الْعَيْنَ وَبُهِتَتْ بِهِمُ الْبَا الْمُوَحَّحَةُ وَفَتَحَ
الْهَاءَ وَتَشَدَّدَ الْيَا وَهِيَ أَمْرَةٌ تَرُوي عَنْ غَايَةِ أَمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهَا قِيلَ أَنَّهَا سَمَتْهَا بِهَيْتَةٍ ذَكَرَهُ أَبُو عَلِيٍّ الْغَسَّائِيُّ فِي تَقْيِيدِ الْمَهْمَلِ وَرُوي
عَنْ بَهْيَةِ مَوْلَاهَا أَبُو عَقِيلٍ الْمَذْكُورُ وَاسْمُهُ بِحَيٍّ بْنِ التَّوَكُّلِ الضَّرِيرِ
الْمَدَنِيِّ وَقِيلَ الْكُوفِيُّ وَقَدْ ضَعَفَهُ بِحَيٍّ بْنِ مَعِينٍ وَعَلَى بْنِ الْمَدِينِيِّ

وَعَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ وَعُثْمَانُ بْنُ سَعِيدٍ الدَّارِمِيُّ وَابْنُ عَمَارٍ وَالنَّسَائِيُّ ذَكَرَ
هَذَا كُلُّهُ الْخَطِيبُ الْبَغْدَادِيُّ فِي تَارِيخِهِ بَعْدَ إِدْبَارِ سَانِيَةٍ عَنْ هَؤُلَاءِ قِيلَ
قِيلَ فَإِذَا كَانَ هَذَا حَالَهُ فَكَيْفَ رَوَى لَهُ مُسْلِمٌ بِخَوَابِرِهِ مِنْ وَجْهَيْنِ أَحَدُهُمَا
أَنَّهُ لَمْ يَنْبُتْ جَرْحُهُ عَنْهُ مَفْسُورًا وَلَا يَقْبَلُ الْجَرْحُ إِلَّا مَفْسُورًا وَالثَّانِي أَنَّهُ
لَمْ يَذْكُرْهُ أَصْلًا وَمَقْصُودُ أَهْلِ ذِكْرِهِ اسْتِشْهَادُ الْمَاقِبِلَةِ وَأَمَّا قَوْلُهُ فِي
الرِّوَايَةِ الْأُولَى لِلْقَاسِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ لَا نَكُ ابْنُ أُمَامِي هَذَا أَبِي بَكْرٍ وَعَمْرُو
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَفِي الرِّوَايَةِ الثَّانِيَةِ وَأَنَّ ابْنَ أُمَامِي الْهَدْيِيَّ يَعْنِي
عَمْرُو بْنَ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَلَا مَخَالَفَةَ بَيْنَهُمَا فَإِنَّ الْقَاسِمَ هَذَا هُوَ
ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ فَهُوَ ابْنُهُمَا وَأَمَّا الْقَاسِمُ
هِيَ أُمُّ عَبْدِ اللَّهِ بِنْتُ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
فَأَبُو بَكْرٍ جَدُّهُ الْأَعْلَى لَأُمِّهِ وَعَمُّ جَدِّهِ الْأَعْلَى لِأَبِيهِ وَابْنُ عَمْرُو جَدُّهُ الْحَقِيقِيُّ
لِأَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ وَأَمَّا قَوْلُ سَفِيَّانٍ فِي الرِّوَايَةِ الثَّانِيَةِ
أَخْبَرُونِي عَنْ أَبِي عَقِيلٍ فَقَدْ يُقَالُ فِيهِ هَذِهِ رِوَايَةٌ عَنْ مَجْهُولِينَ
وَجَوَابُهُ مَا تَقَدَّمَ أَنَّ هَذَا أَذْكَرُ مُتَابِعَةٌ وَاسْتِشْهَادٌ وَالْمُتَابِعَةُ
وَالْإِسْتِشْهَادُ يَذْكُرُونَ فِيهَا مَنْ لَا يَجْتَمِعُ بِهِ عَلَى انْفِرَادِهِ لِأَنَّ الْأَعْتَادَ
عَلَى مَا قَبْلُهَا لَا عَلَيْهَا وَقَدْ تَقَدَّمَ بَيَانُ هَذَا فِي الْفُصُولِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
قَوْلُهُ سِيلَ ابْنُ عَوْفٍ عَنْ حَدِيثِ شَهْرٍ وَهُوَ قَائِمٌ عَلَى اسْكُفَةِ الْبَابِ
فَقَالَ إِنَّ شَهْرًا تَرَكَوهُ قَالَ مُسْلِمٌ يَقُولُ أَخَذَتْهُ السِّنَةُ النَّاسِ كُلُّهُمْ
فِيهِ أَمَّا ابْنُ عَوْفٍ فَهُوَ الْإِمَامُ الْجَلِيلُ الْمُجْتَمِعُ عَلَى جَلَالَتِهِ وَوَرَعِهِ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَوْفٍ بْنُ أَرْطَبَانَ بْنِ عَوْفٍ الْبَصْرِيُّ كَانَ يُسَمَّى سَيْدَ
الْقُرَآئِي الْعُلَمَاءِ وَأَحْوَالُهُ وَمَنَاقِبُهُ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ تَحْصَرَ قَوْلُهُ
اسْكُفَةُ الْبَابِ هِيَ الْقَعْبَةُ السُّفْلَى الَّتِي تَوَطَّأُوهِيَ بِضَمِّ الْهَمْزِ وَالْكَافِ
وَتَشْدِيدِ الْفَا وَقَوْلُهُ تَرَكَوهُ هُوَ بِالنُّونِ وَالزَّايِ الْمَفْتُوحَتَيْنِ مَعْنَى
طَعَنُوا فِيهِ وَتَكَلَّمُوا بِجَرْحِهِ فَكَانَ يَقُولُ طَعَنُوهُ بِالزَّيْ لَا بِقَعْنِ النُّونِ
وَأَسْكَانِ الْمَنَاءِ مِنْ تَحْتِ وَفَتْحِ الزَّايِ وَهُوَ رَجَحُ قِصِيرٍ وَهَذَا الَّذِي

ذكرته هو الرواية الصحيحة المشهورة وكذا ذكرها من أهل الأدب
واللغة والغريب المروى في غريبه وحكى القاضي عياض
عن كثيرين من رواة مسلم أنهم روه بتركه بالتا والراء
وضم القاصي وقال الصحيح بالنون والزاي قال وهو الاشبه
بسياق الكلام وقال غير القاضي رواية التا تصحيف وتفسير
مسلم يردّها ويدل عليه أيضا أن شهر ليس متروكا بل وثقه
كثيرون من كبار أئمة السلف وأكثرهم فمن وثقه أحمد بن حنبل
ويحيى بن معين وأخرون وقال أحمد بن حنبل ما أحسن حديثه
وثقه وقال أحمد بن عبد الله العجلي هو تابعي ثقة وقال ابن
أبي خيثمة عن يحيى بن معين هو ثقة ولم يذكر ابن أبي خيثمة غير هذا
وقال أبو زرعة لا بأس به وقال الترمذي قال محمد يعني البخاري
شهر حسن الحديث وقوي امره وقال إنما تكلم فيه ابن عوف
ثم روي عن هلال بن أبي زئب عن شهر وقال يعقوب بن
شيبه شهر ثقة وقال صالح بن محمد شهر روي عنه الناس من
أهل الكوفة وأهل البصرة وأهل الشام ولم يوقف منه على كذب
وكان رجلا ينسك أي يتعبد إلا أنه روي الحديث لم يشركه
فيها أحد فهذا كلام هو لا الأئمة في الشاعلية وأما ما ذكر من
جرحه أنه أخذ خريطة من بيت المال فقد حمله العلماء المحققون
على محمل صحيح وقول أبي خاتم بن حبان أنه سرق من رقيقه في الحج
عبيته غير مقبول عند المحققين بل أنكره والله أعلم وهو شهر
ابن حوشب يفتح الحاء المهملة والشين المعجمة أبو سعيد ويقال أبو
عبد الله وأبو عبد الرحمن وأبو محمد الأشعري الشامي الحمصي
وقيل اليماني وقوله أخذته السنة الناس جمع لسان على لغة
من جعل اللسان مذكرا وأما من جعله مؤنثا فجعله السن بضم
السين قاله ابن قتيبة والله أعلم قولك مسلم رحمه الله حدثنا

مجلد بن الشاعر حدثنا شاذان هو مجاهد بن يوسف بن مجاهد
الشفقي أبو محمد البغدادي كان أبوه يوسف شاعرا صاحب أبي نواس
ومجاهد هذا أبو إحق المجاهد بن يوسف بن الحكم الشفقي أبو محمد
الوالي البخاري المشهور بالعلم وسلك الدماء فيقوافقه في اسمه
واسم أبيه وكنيته ونسبه ومجاهد في جده وعصره وعد إليه
وحسن طريقته وأما شاذان ففتح الشين المعجمة وبالباين الموحدين
وهو شاذان بن سوار أبو عمر الفزاري مولاهم المذايني قيل اسمه
مروان وشاذان لقب وأما قوله عناد بن كثير من تعرف حاله فهو
بالتا المثناة فوق خطا باليعنى أنت غار ف بضعفه وأما الحسين
ابن وإقد فبالقاف وأما محمد بن أبي عتاب فبالعين المهملة وأما
قول يحيى بن سعيد لم نري الصالحين في شيء أكذب منهم في الحديث
وفي الرواية الأخرى لم تر ضبطناه في الأول بالنون وفي الثاني
بالتا المثناة فوق ومعه ما قاله مسلم أنه يجري الكذب على السنن
ولا يعتمدون وذلك لكونهم لا يعانون أهل صناعة أهل الحديث
فيقع الخطأ في رواياتهم ولا يعرفونه ويروون الكذب ولا يعلمون
أنه كذب وقد قد منا أن مذهب أهل الحق أن الكذب هو الأخبار
عن الشيء بخلاف ما هو عما كان أو غلطا أو سهواً وقوله فلقيت
أنا محمد بن يحيى بن سعيد القطان قال القطان مجرور صفة ليحيى وليس
منصوبا على أنه صفة لمحمد والله أعلم قوله فأخذه البول فقام فنظرت
في الكراسة فإذا فيها حديث أبي أنس عن أنس أما قوله أخذ البول
فمعناه أضغطه وأزججه وأختار إلى إخراجها وأما الكراسة بالها في
إخراجها فخرافة قال أبو جعفر النحاس في كتابه صناعة الكتاب الكراسة
معناها الكتب المضمومة بعضها إلى بعض والورق الذي قد الصق
بعضه إلى بعض مشتق من قولهم رسم مكرس إذا الصفت الرمح
التراب به قال وقال الخليل الكراسة مأخوذة من كراس الفخيم

وهو أن يقول في الموضع شيئا بعد شيئا فيستبد وقال اقضي القصاصة
 المأوردي أصل الكرمي العلم ومنه قيل للصحيفة يكون فيها علم مكتوب
 كراسة والله أعلم وأما أبان ففيه وجهان لأهل العربية الصرف
 وعدمه فمن لم يصرف جعله فعلا فاصيا والمهزة زائدة فيكون
 افعل ومن صرفه جعل المهزة أصلا فيكون فعلا لا وصرفه هو
 الصحيح وهو الذي اختاره الإمام محمد بن جعفر في كتابه جامع اللغة
 والإمام أبو محمد بن أسيد البجلي قال سلم رحمه الله وسمعت
 الحسن بن علي الحلواني يقول رأيت في كتاب عفان حديث هشام
 أبي المقدام حديث عمر بن عبد العزيز قال هشام حدثني رجل يقال
 له يحيى بن فلان عن محمد بن كعب قلت لعفان انهم يقولون هشام
 سمعه من محمد بن كعب فقال إنما ابتلى من قبل هذا الحديث كان
 يقول حدثني يحيى عن محمد ثم ادعى بعد أنه سمعه من محمد أما قوله
 حديث عمر فيجوز في أعزابه النصب والرفع فالرفع على تقدير
 هو حديث عمر والنصب على وجهين أحدهما البدل من قوله
 حديث هشام والثاني على تقدير برأعي وقوله قال هشام حدثني
 رجل إلى آخره هو بيان للحديث الذي رآه في كتاب عفان وأما
 هشام هذا فهو ابن زياد الأموي مولاهم البصري ضعفة الأئمة
 ثم هنا قاعده ننبه عليها ثم نحيل عليها فيما بعد إن شاء الله تعالى وهي
 أن عفان رحمه الله قال إنما ابتلى هشام يعني إنما ضعفوه من قبل
 هذا الحديث كان يقول حدثني يحيى عن محمد ثم ادعى بعد أنه سمعه
 من محمد وهذا القدر وحده لا يقتضي ضعفا لأنه ليس فيه تصريح
 بكذب لاحتمال أنه سمعه من محمد ثم نسبه فحدث به عن يحيى عنه
 ثم ذكر سماعه من محمد فزواه عنه ولكن انضم إلى هذا قرآن وأمور
 اقتضت عند العلماء بهذا الفن الخذاق فيه المبرزين من أهل
 العارفين بدقايق الأحوال رواه أنه لم يسمعه من محمد فحكموا

بذلك لما قامت الدلائل الظاهرة عندهم بذلك وسيأتي بعد
 هذا الشيا كثيرة من أقوال الأئمة في المخرج بخبر هذا وكذا يقال فيها
 ما قلناه هنا والله أعلم قال سلم رحمه الله حدثني محمد بن عبد الله
 ابن قهزاذ قال سمعت عبد الله بن عثمان بن جبلة يقول قلت
 لعبد الله بن المبارك من هذا الرجل الذي رويت عنه حديث عبد الله
 ابن عمرو يوم الفطر يوم الجوايز قال سليمان بن الحجاج انظر
 ما وضعت في يديك منه قال ابن قهزاذ وسمعت وهب بن رفعة
 يذكر عن سفيان بن عبد الملك قال قال عبد الله بن المبارك رأيت
 روح بن غطيف صاحب الدم قدر الدرهم وطلعت إليه مجلسا
 فجعلت استحي من أصحابي أن يروني جالسا معه كره حديثه أمّا
 قهزاذ فتقدم ضبطه وأما عبد الله بن عثمان فهو الملقب بقبيد
 وتقدم بيانه وجبلة بفتح الجيم والموحدة وأما حديث يوم الفطر
 يوم الجوايز فهو ما روي إذا كان يوم الفطر وقفت المليك
 على أفواه الطرق ونادت يا معشر المسلمين اغدوا إلى رب رحيم
 يا مربي الخير ويثيب عليه الجزيل امركم فصمتهم وأطعمهم ركبم فاقبلوا
 جوايزكم فإذا أصلوا البعده نادى مناد من السماء ارجعوا إلى منازلكم
 راشرين فقد غفرت ذنوبكم كلها ويسمى ذلك اليوم يوم الجوايز
 وهذا الحديث رويناه في كتاب المستقصى في فضائل المسجد الأقصى
 تصنيف الحافظ أبي محمد بن عساكر الدمشقي رحمه الله والجوايز جمع
 جازية وهي العطاء وأما قوله انظر ما وضعت في يديك فضبطناه
 بفتح التاء وضعت ولا يمنع ضمها وهو مدح وثنا على سليمان بن
 الحجاج وأما زمعة فبأسكان الياء وفتحها وأما غطيف فبفتح
 مضمومة ثم طامهلة مفتوحة هذا هو الصواب وحكي القاصي عن
 أكثر شيوخهم أنهم روه غضيف بالضاد المعجمة قال وهو خطأ
 قال البخاري في تاريخه هو منكر الحديث وقوله صاحب الدم

قد رآهم يريد وصفه وتعريفه بالحديث الذي رواه روح
 هذا عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة يرفعه تعاد الصلاة
 من قدر الله بهم يعني من الدم وهذا الحديث ذكره البخاري في
 تاريخه وهو حديث باطل لا أصل له عند أهل الحديث والله أعلم
 وقوله استحي هو بيان ويجوز حذف أحدها وسياق إن شاء الله
 تعالى تفسير حقيقة الحيا في باب من كتاب الإيمان وقوله كره
 حديثه هو بضم الكاف ونصب الها أي كراهية له والله أعلم قوله
 ولكنه يأخذ عن أبيه وأبى يعني عن الثقات والضعفاء قوله عن
 الشعبي قال حديثي البخاري الأور الهادي أما الهادي فيساكن
 اليم وبالذال المهلة وأما الشعبي فبفتح الشين واسم عامر بن شراحيل
 وقيل ابن شرجيل والأول هو المشهور منسوب إلى شعب بطن
 من همدان ولد لست سنين حلت من خلافة عمر بن الخطاب رضي الله
 عنه وكان الشعبي أمّا جليلاً عظيماً جامعاً للتفسير والحديث والفقه
 والمغازي والعبادة قالت الحسن كان الشعبي والله كثير العلم عظيم
 العلم قد يم السلام من كان وأما البخاري الأور فهو البخاري
 ابن عبد الله وقيل ابن عبيد أبو زهير الكوفي متفق على ضعفه قال
 مسلم رحمه الله حدثنا أبو عامر عبد الله بن بزار الأشعري قال حدثنا
 أبو أسامة عن مفضل عن معوية قال سمعت الشعبي يقول حديثي
 البخاري الأور وهو يشهد أنه أحد الكاذبين **الشرح** هذا
 أسناد كله كوفيون فأما بزار فبينا موثق مفتوح ثم رأيت
 ثم الف ثم ذال مهلة وهو عبد الله بن بزار بن يوسف بن أبي بزة
 ابن أبي موسى الأشعري الكوفي وأما أبو أسامة فاسم حماد بن أسامة
 ابن يزيد القرشي مؤلف الكوفي الحافظ الضابط المتقن العابد
 وأما مفضل فهو ابن مهمل أبو عبد الرحمن السعدي الكوفي
 الحافظ الضابط المتقن العابد وأما معوية فهو ابن مقيم أبو

هشام الضبي الكوفي وتقدم أن ميم الغيرة تضم وتكسر وأما
 قوله أحد الكاذبين فبفتح الون على الجمع والضبط في قوله وهو يشهد
 يعود على الشعبي والقائل وهو يشهد هو المعبر والله أعلم وأما قوله
 البخاري تعلمت الوحي في سنتين أو في ثلاث سنين وفي الرواية
 الأخرى القرآن هين الوحي أشد فقد ذكر مسلم في جملة ما أنكر على
 البخاري وجرح به وأخذ عليه من قبح مذهبه وعلوه في التشيع
 وكذب به قالت القاضية عياض رحمه الله وأرجوا أن هذا من أخف
 أقواله لاحتمال الصواب فقد فسره بعضهم أن الوحي هنا الكتابة
 ومعرفة الخط قاله الخطابي يقال أوحى ووحى إذا كتب وعلى هذا
 ليس على البخاري في هذا درك وعليه الدرك في غيره قال القاضي
 ولكن لما عرف قبح مذهبه وعلوه في مذهب الشيعة ودعواهم الوصية
 التي على رضى الله عنه وسر النبي صلى الله عليه وسلم اليه من الوحي
 وعلم الغيب ما لم يُطلع غيره عليه بن عمه سبي الظن بالبخاري
 في هذا وذهب به ذلك المذهب ولعل هذا القابل فهم من البخاري
 معنى منكراً فيما أراد والله أعلم قوله حدثنا زيد عن منصور الغيرة
 عن إبراهيم المعبر فحجور معطوف على منصور قوله وأحسن البخاري
 بالشر هكذا ضبطاه من أصول محققة أحسن ووقع في كثير من
 الأصول وأكثرها حسن بغير ألف وهما لغتان حسن وأحسن ولكن أحسن
 أفصح وأشهر وبها جاء القرآن العزيز قال الجوهري وأحسن حسن
 وأحسن لغتان بمعنى علم وأيقن وأما قول الفقهاء وأصحاب الأصول
 الحساسة والتمسك بالحسن فالأصح على اللغة القليلة حسن بغير ألف
 والكثير في حسن بغير ألف أن يكون بمعنى قتل قوله أياكم والغيرة
 ابن سعيد وأما عبد الرحيم فأنها كذا بان أما المعبر بن سعيد فقال
 النسائي في كتابه كتاب الضعفاء هو كوفي رجال أحرقت بالنار من
 الخبيث ادعى النبوة وأما أبو عبد الرحيم فقيل هو شقيق الضبي

الكو في القاص وقيل هو سلمة بن عبد الرحمن النخعي وكلاهما يكنى
أبا عبد الرحيم وهما ضعيفان وسيأتي ذكرهما قريباً أيضاً إن شاء الله
تعالى قوله حدثنا أبو كامل المحدثي هو مجيم مفتوحة ثم حكا
سائكة ثم قال مفتوحة مهملتين واسم أبي كامل فضيل بن حسين
بالضغير فيها ابن طلحة البصري قال أبو سعيد السعفي هو منسوب
إلى محمد راسم رجل قوله كنا أنا وأبا عبد الرحمن السلمي ونحن علمة
أبغاع وكان يقول لا تجالسوا القصاص غير أبي الأحوص وأياكم
وشقيقاً قال وكان شقيق هذا يري رأي المخوارج وليس بأبي
وأيل أما أبو عبد الرحمن السلمي فبضم السين واسم عبد الله بن حبيب
ابن ربيعة بضم الراء ففتح الواو وكسر الشاء المشددة وأجزه هاء
الكو في التابعي الجليل وقوله علمة جمع غلام واسم الغلام يقع على
الصبي من حين يولد على اختلاف حاله إلى أن يبلغ وقوله أبغاع
أي شبيهة قالت القاصي عياض معناه شبيهة بالغون يقال غلام
يأفع ويفع ويفعه بفتح الفاءين إذا شب وبلغ أو كان يبلغ قالت
السعالي إذا قرب البلوغ أو بلغه يقال له يأفع وقد أفع وهو نادر
وقال أبو عبد الله الغلام إذا شارب الاحتلام ولم يحتمل هذا الجز
نقل القاصي وكان اليافع مأخوذاً من اليافع بفتح اليا وهو ما ارتفع
من الأرض قال الجوهري ويقال غلمان أبغاع ويفعه أيضاً وأما
القصاص بضم القاف فجمع قاص وهو الذي يقرأ القصص على الناس
قال أهل اللغة القضية الأمر والخبر وقد اقتضت الحديث إذا
رويته على وجهه وقص عليه الخبر قصصاً بفتح القاف والاسم أيضاً
القصص بالفتح والقصاص بكسر القاف اسم جمع للقصة وأما شقيق
الذي نهي عن مجالسته فقال القاصي عياض هو شقيق الضبي
الكو في القاص ضعفه النسائي كنيته أبو عبد الرحيم قال بعضهم
وهو أبو عبد الرحيم الذي حذر منه إبراهيم قبل هذا في الكتاب

58
وقيل إن أبا عبد الرحيم الذي حذر منه إبراهيم هو سلمة بن عبد
الرحمن النخعي ذكر ذلك ابن أبي حاتم الرازي في كتابه عن ابن أبي الدنيا
وقول مسلم ليس بأبي وأيل يعني ليس هذا الذي نهى عن مجالسته
بشقيق بن سلمة أبي وأيل الأسدي المشهور معروفاً في كتاب التابعين
هذا الخبر كلام القاصي رحمه الله وقوله حدثنا أبو غسان محمد بن عمرو
الرازي هو بفتح الغين المعجمة ونسب يد السنين المهمل والمسموع في
كتب المحدثين ورواياتهم غسان غير معروف وذكر ابن فارس
في المجمل وغيره من أهل اللغة في باب غسن وفي باب غسن وهذا
تصريح بأنه يجوز صرفه من جعل النون أصلاً صرفاً ومن جعلها زائداً
لم تصرفه وأبو غسان هذا هو اللقب بزنج بضم الزاي وبالمجسم
قوله في جابر الجعفي كان يؤمن بالرجعة هي بفتح الراء قال الأزهرى
وغيره لا يجوز فيها إلا الفتح وأما رجعة المرأة المطلقة ففصلها
لفتان الكسر والفتح قالت القاصي عياض رحمه الله وحكي في هذه
الرجعة التي كان يؤمن بها جابر الكسري أيضاً ومعنى إيمانه بالرجعة
هو ما تقولوه الرافضة وتعتقدون بزعمها الباطل أن علياً رضي الله عنه
في السحاب فلا يخرج مع من يخرج من ولد حتى يباري من السموات
أخر جوامع وهذا النوع من آياتهم وعظيم من جهالاتهم اللابقة
بأذهابهم الضعيفة وعقولهم الواهية قالت سلمة رحمه الله حدثنا
سلمة بن شبيب حدثنا المحدثي حدثنا سفيان هو ابن سفيان
ابن عيينة الإمام المشهور وأما المحدثي فهو عبد الله بن الزبير
ابن عيسى بن عبد الله بن الزبير بن عبيد الله بن عبد الله بن جابر القرشي
الأسدي المكي **قوله** حدثنا أبو يحيى الحماني هو بكسر الحاء المهملة
واسم عبد الحميد بن عبد الرحمن الكوفي منسوب إلى حماد بن بطن
من همدان وأما الجراح بن مليم فبفتح الميم وكسر اللام وهو والد
وكيع وهذا الجراح ضعيف عند المحدثين ولكنه مذكور هنا في التابعين

وقوله عندي سيمون الف حديث عن أبي جعفر أبو جعفر هذا هو
 محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم المعروف
 بالباقر لأنه بقر العلم أي شقه وفتح فحرف أصله وتكن فيه قوله
 سمعت أبا الوليد يقول سمعت سلام بن أبي مطيع اسم أبي الوليد
 هشام بن عبد الملك وهو الطيالسي وسلام بتشديد اللام واسم
 أبي مطيع سعد قوله إن الرواقضة تقول إن عليا رضي الله عنه
 في السحاب فلا يخرج إلى إخراج يخرج بالنون وسموار افضة من الرض
 وهو الترك قال الأصمعي وغيره سموار افضة لأنهم رفضوا زيد
 ابن علي فتركوه قال مسلم رحمه الله وحديثنا سلمة بن شبيب بين مسلم
 حديثنا سفيان قال سمعت جابرًا يحدث بخبر من ثلاثين ألف حديث
 قال أبو علي الغساني الجاني سقط ذكر سلمة بن شبيب بين مسلم
 والمحمدي عند ابن مآهان في الصواب رواية الجلودي باثباته فإن
 مسلم لم يلق المحمدي قال أبو عبد الله بن أحمد الأندلسي كتاب
 مسلم نالت عبد الغني بن سعيد هل روي مسلم عن المحمدي فقال لم
 أراه إلا في هذا الموضع وما بعد ذلك أو يكون سقط قبل المحمدي
 رجل قال القاسمي عياض وعبد الغني أما رأي من مسلم نسخة
 ابن مآهان فلذلك قال ما قال ولم يكن نسخة الجلودي دخلت مصر
 قال وقد ذكر مسلم قبل هذا حديثنا سلمة بن شبيب في حديث
 آخر كذا هو عند جميعهم وهو الصواب هنا إن شاء الله تعالى قوله
 الحارث بن حصيرة هو يفتح الحاء وكسر الصاد المهملين وأخيه هاء
 وهو أزدى كوفي يسمع زيد بن وهب قاله البخاري قال حديثنا أحمد
 ابن إبراهيم الدورقي هو يفتح الدال واسكان الواو وفتح الزاؤه بالفاء
 واختلف في معنى هذه النسبة فقيل كان أبوه ناسكا أي عابدا وكانوا
 في ذلك الزمان يسمون الناسك دورقيا وهذا القول مروى عن
 أحمد الدورقي هذا وهو من أشهر الأقوال وقيل هي نسبة إلى القلاء

الطوال التي تسمى الدورقية وقيل منسوب إلى دورق بلدة بفارس
 أو غيرها قوله ذكر أيوب رجلا فقال لم يكن بمستقيم اللسان وذكر
 آخر فقال هو يزيد في الرقة أيوب هذا هو الشيخاني تقدم ذكره
 أول الكتاب وهذا اللفظان كناية عن الكذب قول أيوب في عبد
 الكريم رحمه الله كان غير ثقة لقد سألتني عن حديث لعكرمة ثم قال
 سمعت عكرمة هذا القطع بكذبه وكونه غير ثقة بمثل هذه القضية
 قد يستشكل من حيث أنه يجوز أن يكون سمعه من عكرمة ثم نسبته
 فقال عنه ثم ذكره فرواه ولكن يعرف كذبه بقرائن وقد قدمت أيضا
 هذا في أول هذا الباب ومن نص على ضعف عبد الكريم هذا أسفيان
 ابن عبيدة وعبد الرحمن بن مهدي ويحيى بن سعيد القطان وأحمد
 ابن حنبل وابن عدي وكان عبد الكريم هذا من فضلا فقه البصرة
 والله أعلم قوله قد مر علينا أبو داود الأعمى فجعل يقول حديثنا البراء
 وحديثنا زيد بن أرقم فذكرنا ذلك لقتادة فقال كذب ما سمع منهم
 إنما كان سائلا يتكفف الناس من زمن طاعون الجارف وفي الرواية
 الأخرى قبل الجارف أما أبو داود وهذا فاسمه نفع بن الحارث
 القاص الأعمى متفق على ضعفه قال عمرو بن علي هو متروك وقال
 يحيى بن معين وأبو زرعة ليس هو بشيء وقال أبو حاتم منكر
 الحديث وضعفه أخرون وقوله ما سمع منهم يعني البراء وزيدا
 وغيرهما من زعم أنه روى عنه فإنه زعم أنه رأي ثمانية عشر
 بدرية كما صرح به في الرواية الأخرى في الكتاب وقوله يتكفف الناس
 معناه يسألهم في كفه أو يكفه ووقع في بعض النسخ يتطفف بالطاء
 وهو يعني يتكفف أي يسأل الطائف وهو القليل وذكر ابن
 أبي حاتم في كتابه المجرى والتعديل وغيره يتطفف ولعله مأخوذ
 من قولهم ما تطفت به أي ما تلطفت وأما طاعون الجارف فيني
 بذلك أكثر من مات فيه من الناس وسمى الموت جارفًا لاجترافه

الناس وسمى السيل جارفاً لاجترافه ما على وجه الأرض والجرف
 العرف من فوق الأرض وكسح ما عليها وأما الطاعون فوباء
 معروف وهو يثروورم مؤلماً جداً يخرج مع لهب ويسود ما حوله
 أو يخنض أو يحمز حمقاً بنفسجية كدرة ويحصل معه خفقان القلب
 والقيء وأما من طاعون الجارف فقد اختلفت فيه أقوال العلماء
 رحمهم الله اختلافاً شديداً متبايناً متبايناً بعيداً عن ذلك ما قاله
 الإمام الحافظ أبو عمر بن عبد البر في أول التهيد قال مات أيوب
 السخياي في سنة اثنين وثلاثين ومائة في طاعون الجارف
 ونقل ابن قتيبة في المعارف عن الأصمعي أن طاعون الجارف
 كان في زمن ابن الزبير رضي الله عنهما سنة سبع وستين وكذا
 قال أبو الحسن علي بن محمد بن أبي سيف المدايني في كتاب التغازي
 أن طاعون الجارف كان في زمن ابن الزبير سنة سبع وستين في
 شوال وكذا ذكر الكلاباذي في كتابه في رجال البخاري معنى هذا
 فإنه قال ولد أيوب السخياي سنة ست وستين وفي قول
 أنه ولد قبل الجارف سنة وقال القاصي عياض في هذا الموضع
 كان الجارف سنة سبع وعشرين ومائة وذكر الحافظ عبد الغني
 المقدسي في ترجمة عبد الله بن مطرف عن يحيى القطان قال مات
 مطرف بعد طاعون الجارف وكان طاعون الجارف سنة سبع
 وثمانين وذكر في ترجمة يونس بن عبيد أنه رأى أنس بن مالك
 وأنه ولد بعد الجارف ومات سنة سبع وثلاثين ومائة فهذه
 أقوال متعارضة فيجوز أن يجمع بينها بأن كل طاعون من هذه يسمى
 جارفاً لأن معنى الجرف موجود في جميعها وكانت الطوائف كثيرة
 ذكر ابن قتيبة في المعارف عن الأصمعي أن أول طاعون كان في
 الإسلام طاعون عمّاس بالشام في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 فيه توفي أبو عبيدة بن الجراح ومعاذ بن جبل وأمرأاته وابنه

رضي الله عنهم ثم الجارف في زمن ابن الزبير ثم طاعون القتيبات
 لأنه بدأ في العذاري والجواري بالبصرة وبواسط وبالشام والكوفة
 وكان الجراح يومئذ بواسط في ولاية عبد الملك بن مروان
 وكان يقال له طاعون الاشراف يعني لما مات فيه من الاشراف
 ثم طاعون عدي بن أرطاة سنة مائة ثم طاعون غراب سنة سبع
 وعشرين ومائة وغراب رجل ثم طاعون سلم بن قتيبة سنة احدى
 وثلاثين ومائة في شعبان وشهر رمضان وأقلع في شوال وفيه
 مات أيوب السخياي ولم يقع بالمدينة ولا مكة طاعون قط
 هذا ما حكاه ابن قتيبة وقال أبو الحسن المدايني كانت الطوائف
 المشهورة العظام في الإسلام خمسة طاعون شيرويه بالمداين على
 عهد النبي صلى الله عليه وسلم في سنة ست من الهجرة ثم طاعون
 عمّاس في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وكان بالشام مات فيه
 خمسة وعشرون ألفاً ثم طاعون الجارف في زمن ابن الزبير في شوال
 سنة تسع وستين هلك في ثلاثة أيام في كل يوم سبعون ألفاً مات
 فيه أنس بن مالك رضي الله عنه ثلاثة وثمانون ألفاً وثلاثة
 وسبعون ألفاً ومات لعبد الرحمن بن أبي بكر أربعون ألفاً ثم
 طاعون القتيبات في شوال سنة سبع وثمانين ثم كان طاعون في سنة
 احدى وثلاثين ومائة في رجب وأشد في شهر رمضان فكان
 يحمى في سكة المربد في كل يوم الف جنازة أياً ما ثم خف في شوال
 وكان بالكوفة طاعون وهو الذي مات فيه المغيرة بن شعبه رضي
 الله عنه سنة خمسين هذا ما ذكره المدايني وكان طاعون عمّاس سنة
 ثمان وعشرين وقال أبو زرعة الدمشقي كان سنة سبع وعشرين وثمان
 عشرون وثمان مائة في الرملة وبيت المقدس نسب الطاعون
 إليها لكونها بدأ فيها وقيل لأنه عم الناس وتواسوا فيه وذكر القولين
 الحافظ عبد الغني في ترجمة أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه وهي

عمواس بفتح العين والميم فهذا المختصر ما يتعلق بالطاعون فاذا علم
ما قالوه في طاعون الجمارف فان قنادة ولدته سنة إحدى وستين
ومات سنة سبع وعشرين ومائة على الشهور وقيل سنة ثمان عشرة
ويكثر من هذا بطلان ما فتر به القاصي عياض رحمه الله طاعون
الجمارف هنا ويتعين احد الطاعونين اما سنة سبع وستين فارت
قنادة كان ابن سبت سنيين في ذلك الوقت ومثله يضبطه
واما سنة سبع وثمانين وهو الاظهر ان شاء الله تعالى والله اعلم واما
قوله لا يعرف من لشي من هذا فهو بفتح اليا وكسر الشا ومعناه لا يعنى
بالحديث و**قوله** ما حدثنا الحسن عن بدري مشافهة الا عن
سعد بن مالك المراد بهذا الكلام ابطال قول ابي داود والاعمى
هذا وزعمه انه لقي ثمانية عشر بديرا فقال قنادة والحسن البصري
وسعيد بن المسيب اكبر من ابي داود والاعمى واجل واقدم بنا
واكثر اعتنا بالحديث وملازمة اهله والاجتهاد في الاخذ عن
الصحابية ومع هذا كله ما حدثنا واحد منهما عن بدري واحد فكيف
يزعم ابو داود والاعمى انه لقي ثمانية عشر بديرا هذا بهتان
عظيم و**قوله** سعد بن مالك هو سعد بن ابي وقاص واسم ابي وقاص
مالك بن ابيب ويقال وهيب واما المسيب والد سعيد فضحاى
مشهور رضي الله عنه وهو بفتح اليا هذا هو المشهور وحكى صاحب
مطلع الانوار عن علي بن المديني انه قال اهل العراق يفتخون باليا
واهل المدينة يكبرونها قال وحكى ان سعيدا كان يكبر الفتح
وسعيد امام التابعين وسيدهم ومقدمهم في الحديث والفقه
وتعبير الزوايا والورع والزهد وغير ذلك واحواله اكثر من ان
تحصروا شهر من ان تذكر وهو مدني كنيته ابو محمد والله اعلم
قوله عن رقية ان ابا جعفر الهاشمي المديني كان يضع الحديث كلام
حق اما رقية فعلى لفظة رقية الانسان وهو رقية بن مسقلة

بفتح الميم واسكان الين المهملة وفتح القاف ابن عبد الله العبدى
الكوفي ابو عبد الله وكان عظيم القدر جليل الشأن رحمه الله واما
قوله كلام حق فنصب كلاما وهو بدل من الحديث ومعناه كلام
صحيح المعنى وحكمة من الحكم ولكنه كذب فنسبه الى النبي صلى الله
عليه وسلم وليس هو من كلامه صلى الله عليه وسلم واما ابو جعفر
هذا فهو عبد الله بن مسور المديني ابو جعفر الذي تقدم في اول
الكتاب في الضعفاء والواضعين قالت البخاري في تاريخه هو
عبد الله بن مسور بن عوف بن جعفر بن ابي طالب ابو جعفر القرشي
الهاشمي وذكر كلام رقية هذا الكلام الذي هنا ثم ايدى وقع في
الاصول هنا المديني وفي بعضها المديني بن يادة ياء ولم اذكر في شيء منها
هنا المديني ووقع في اول الكتاب المديني فاما المديني والمديني
فنسبة الى مدينة النبي صلى الله عليه وسلم والقياس المديني بحذف
الياء من اثبتا فهو على الاصل وروى ابو الفضل محمد بن طاهر
المعديسى الامام الحافظ في كتابه كتاب الانساب المتفقة في الخط
المتماثلة في النقط والضبط باسناده عن الامام ابي عبد الله البخاري
انه قال المديني يعنى باليا هو الذي اقام بالمدينة ولم يمارقها والمديني
الذي تحول عنها وكان منها قال مسلم رحمه الله حدثنا الحسن
المحلواني قال ثنا نعيم قال ابو اسحق ابراهيم بن سفيان وحدثنا
محمد بن يحيى قال ثنا نعيم بن حماد ثنا ابو داود الطيالسي هكذا
وقع في كثير من الاصول المحققة قول ابي اسحاق ولم يقع قوله في
بعضها واثبت اسحاق هذا صاحب مسلم ورواية الكتاب عنه فيكون
قد شاملا في هذا الحديث وعلافيه برجل واما ابو داود
الطيالسي فاسم سليمان بن داود تقدم بيا **قوله** قلت لعوف
ابن ابي جيلة ان عمرو بن عبيد حدثنا عن الحسن ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال من حمل علينا السلاح فليس منا قال كذب والله

عرو و لكنه ازاد ان يجوزها الى قوله الحديث **الشرح** اما عوف
فتقدم بيانه في اول الكتاب و اما عمرو بن عبيد فهو القدرى
المعزلى الذي كان صاحب الحسن البصري **وقوله** صلى الله عليه
وسلم من حمل علينا السلاح فليس منا صحيح مروي من طريق
وقد ذكرها مسلم رحمه الله بعد هذا ومعناه عند اهل العلم انه ليس
من اهتدي بهد بنا واقندي بعلمنا وعلمنا و حسن طريقنا كما يقول
الرجل لولدك اذ لم يرض فعله لست مني وهكذا القول في كل الاحاديث
الواردة بنحو هذا كقوله صلى الله عليه وسلم من غش فليس منا
واشباهه ومما راد مسلم رحمه الله با دخال هذا الحديث هاتين
ان عوف جرح عمرو بن عبيد وقال كذب وايا كذبه مع ان الحديث
صحيح لكونه نسبة الى الحسن وكان عوف من كبار اصحاب الحسن
والعارفين باخاريته فقال كذب في نسبه الى الحسن فلم يروي
الحسن هذا ولم يسمعه هذا من الحسن **وقوله** ازاد ان يجوزها الى
قوله الحديث معناه كذب بهذه الرواية ليعصدها مذهبه الباطل
الزدي وهو الاعتزال فانهم يزعمون ان ارتكاب الغاصي يخرج
صاحبه عن الايمان ولا يخلد في النار ولا يسمونه كافرا بل فاسقا
مخلدا في النار وساق الزد عليهم بقواطع الادلة في كتاب الايمان
ان شاء الله تعالى **قول** ايوب هو ايوب السخياي انا يفر ويغفر
من تلك الغرايب معناه انا يهرب او يخاف من هذه الغرايب
التي ياتي بها عمرو بن عبيد فخافة من كونها كذبا فيقع في الكذب
على رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كانت احاديث وان كانت
من الاراء والمذاهب فخذرا من الوقوع في البدع او مخالفة الجمهور
وقوله نفرق بفتح الراء وقوله نفر او نفرق شك من الراوي
في احداها **وقوله** حدثنا عمرو بن عبيد قبل ان يحدث هو بضم الياء
واسكان الخا وكسر الدال يعني قبل ان يصير مبتدعا قديرا **وقوله**

كتب الى شعبة اسئله عن ابي شعبة قاضي وابط فكتب الى لاكتب
عنه شيئا ومرف كتابي ابو شعبة هذا هو جد اولاد ابي شعبة وهم
ابو بكر و عثمان والفايم بن محمد بن ابراهيم ابي شعبة وابو شعبة
ضعيف وقد قدمنا بيانه وبيانه في اول الكتاب وابط مصروف
كذا يسمع من العرب وهي من بناء المجاج بن يوسف **وقوله** ومرف
كتابي هو بكر الرازي امره بتمنيقه مخافة من بلوغه الى ابي شعبة
وقوقفه على ذكره له بما يكره لئلا يئله منه اذي او يترتب على
ذلك مفسدة **وقوله** في صالح المري كذب هو من يخون ما قدمناه في
قوله لم نزال الصالحين في شئ الكذب منهم في الحديث معناه ما قاله مسلم
يجري الكذب على السنتهم من غير تعدد ذلك لانهم لا يعرفون صناعة
هذا الفن فيخبرون بكل ما سمعوه وفيه الكذب فيكونون كاذبين
فان الكذب الاخبار عن الشئ على خلاف ما هو سهوا كان الاخبار
او عدا كما قدمناه وكان صالح هذا من كبار العباد الزهاد الصالحين
وهو صالح بن بشير بفتح الباء وكسر الشين ابو بشر البصري القاص
وقيل له المري لان امرأه من بني مرق اعتقته وابوه عربي وامه
معتقة للمرأة المرية وكان صالح رحمه الله حسن الصوت بالقرآن
وقد مات بعض من سمع قرآنه وكان شديد الخوف من الله تعالى
كثير البكاء قال عفان بن مسلم كان صالح اذا اخذ في قصصه كانه رجل
مذعور يضرعك امره من حزنه وكثرة بكائه كانه ثكلى والله اعلم **وقوله**
عن مقسم هو بكر الميم وفتح اليمين **وقوله** قلت للحكم ما تقول في اولاد
الزنا قال يصلى عليهم قلت من حديث من يروي قال يروي عن
الحسن البصري فقال الحسن بن عمارة حدثنا الحكم عن يحيى بن الحرار
عن علي معني هذا الكلام ان الحسن بن عمارة كذب فروي هذا الحديث
عن الحكم عن يحيى عن علي واما هو عن الحسن البصري من قوله
وقد قدمنا ان مثل هذا وان كان محتمل كونه جاعا عن الحسن وعن

عَلَى لَكِنِ الْحَفَاطُ يَعْرِفُونَ كَذِبَ الْكَذَّابِينَ بِقُرْبَانٍ وَقَدْ يَعْرِفُونَ
 ذَلِكَ بِدَلَالِيلٍ قَطْعِيَّةٍ يَعْرِفُهَا أَهْلُ هَذَا الْفَنِّ فَقَوْلُهُمْ مَقْبُولٌ
 فِي كُلِّ هَذَا وَالْحَسَنُ بْنُ عَمَّارَةَ مُتَّفَقٌ عَلَى ضَعْفِهِ وَتَرْكِهِ وَغَمَّارَةُ بِضَمِّ
 الْعَيْنِ وَبِحِجِّي بْنِ الْحِجَارِ بِأَبْجِيمٍ وَالزَّيَّاتِي وَالزَّيَّاتِي قَالَ صَاحِبُ
 الْمَطَالِيعِ لَيْسَ فِي الصَّحِيحَيْنِ وَالْمَوْطَأِ غَيْرُهُ وَمَنْ سِوَاهُ فَزَارَ بِالْحَفَا
 فِيهِمَا قَالَ سَلَّمَ رَحِمَهُ اللَّهُ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ الْحَلَوَانِيُّ قَالَ سَمِعْتُ
 يَزِيدَ بْنَ هَارُونَ وَذَكَرَ زِيَادَ بْنَ مَيْمُونٍ فَقَالَ حَلَفْتُ أَنْ لَا أُرَوِيَ
 عَنْهُ شَيْئًا وَلَا عَنْ خَالِدِ بْنِ مَخْدُوجٍ قَالَ لَقِيتُ زِيَادَ بْنَ مَيْمُونٍ فَسَأَلْتُهُ
 عَنْ حَدِيثٍ فَحَدَّثَنِي بِهِ عَنْ بَكْرِ الْمَرْزِيِّ ثُمَّ عُدْتُ إِلَيْهِ فَحَدَّثَنِي بِهِ عَنْ
 مَوْزِقٍ ثُمَّ عُدْتُ إِلَيْهِ فَحَدَّثَنِي بِهِ عَنْ الْحَسَنِ وَكَانَ يَنْسِبُهُمَا إِلَى الْكَذِبِ
 أَمَّا مَخْدُوجٌ فَبِئْسَ مَفْتُوحٌ ثُمَّ خَاسِكَةٌ ثُمَّ ذَاكَ مَضْمُونَةٌ مَهْمَلَتَيْنِ ثُمَّ
 وَأَوْثَمُ جَيْمٍ وَخَالِدٌ هَذَا وَاسْطَى ضَعِيفٌ ضَعْفُهُ أَيْضًا النَّبَايُ وَكُنْيَتُهُ
 أَبُو زَوْجٍ رَأَى أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَمَّا زِيَادُ بْنُ مَيْمُونٍ
 فَبَصْرِي كُنْيَتُهُ أَبُو عَمَّارٍ ضَعِيفٌ قَالَ الْبُخَارِيُّ فِي تَارِيخِهِ تَرْكُوهُ وَأَمَّا
 بَكْرُ الْمَرْزِيِّ فَهُوَ بَقْعُ الْبَاقِ وَأَسْكَانُ الْكَافِ وَهُوَ بَكْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمَرْزِيِّ
 بِالزَّيَّاتِي أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْبَصْرِيُّ النَّبَاعِيُّ الْجَلِيلُ الْفَقِيهُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَأَمَّا
 مَوْزِقُ فَبِضْمِ الْمِيمِ وَفَتْحِ الْوَاوِ وَكُسْرُ الرَّاءِ الْمَشْدُودَةُ وَهُوَ مَوْزِقُ
 ابْنُ الشَّعْرَنِ بِضْمِ الْمِيمِ الْأُولَى وَفَتْحِ الثَّانِيَةِ الْجَمَّةُ وَكُسْرُ الرَّاءِ وَبِأَبْجِيمٍ
 الْعَجَلِيُّ الْكُوْفِيُّ أَبُو الْعَمْرِ النَّبَاعِيُّ الْجَلِيلُ الْغَابِدُ وَأَمَّا قَوْلُهُ وَكَانَ يَنْسِبُهُمَا
 إِلَى الْكَذِبِ فَالْقَابِلُ هُوَ الْحَلَوَانِيُّ وَالنَّاسِبُ يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ وَالنَّسْوَانُ
 خَالِدُ بْنُ مَخْدُوجٍ وَزِيَادُ بْنُ مَيْمُونٍ وَأَمَّا قَوْلُهُ حَلَفْتُ أَنْ لَا أُرَوِيَ
 عَنْهُمَا فَفِعْلُهُ نَصِيحَةٌ لِلْمُسْلِمِينَ وَمِثْلُهَا فِي التَّفْسِيرِ عَنْهَا لَيْثٌ لَا يَغْتَرُّ
 أَحَدٌ بِمَا يَرَوِي عَنْهَا الْكَذِبَ فَيَقَعُ فِي الْكَذِبِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَبِّمَا رَاجَعَ حَدِيثُهُمَا فَاجْتَمَعَ بِهِ وَأَمَّا حَكْمُهُ بِكَذِبِ مَيْمُونٍ
 لَكُونِهِ حَدِيثًا بِأَحَدٍ عَنْ وَاحِدٍ ثُمَّ عَنْ آخَرٍ ثُمَّ عَنْ آخَرٍ فَهُوَ جَارِعٌ عَلَى

مَا قَدْ مَنَاهُ مِنَ انْضِمَامِ الْقُرَّانِ وَالذَّلَالِ عَلَى الْكَذِبِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
قَوْلُهُ حَدِيثُ الْعَطَّارَةِ قَالَتِ الْقَاضِي عِيَّاضُ رَحِمَهُ اللَّهُ هُوَ حَدِيثُ
 زِيَادِ بْنِ مَيْمُونٍ هَذَا عَنْ أَنَسٍ أَنَّ امْرَأَةً يُقَالُ لَهَا الْحَوْلَا كَانَتْ
 عَطَّارَةً بِالْمَدِينَةِ فَدَخَلَتْ عَلَى غَايِشَةٍ وَذَكَرَتْ خَيْرَهَا مَعَ زَوْجِهَا وَأَنَّ
 النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ لَهَا فِي فَضْلِ الزَّوْجِ وَهُوَ حَدِيثٌ طَوِيلٌ
 غَيْرُ صَحِيحٍ ذَكَرَهُ ابْنُ وَصَّاحٍ بِكَالِهِ وَيُقَالُ إِنَّ هَذِهِ الْعَطَّارَةَ هِيَ الْحَوْلَا
 بِنْتُ ثَوَيْتٍ **قَوْلُهُ** فَأَنَا لَقِيتُ زِيَادَ بْنَ مَيْمُونٍ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ مَهْدِيٍّ
 فَعَبَدَ الرَّحْمَنِ مَرَّةً فَرَفَعَ مَعْطُوفٌ عَلَى الضَّمِيرِ فِي قَوْلِهِ لَقِيتُ **قَوْلُهُ** إِنْ كَانَ
 لَا يَعْلَمُ النَّاسُ فَانْتِمَا لَا تَعْلَمَانِ إِنْ لَمْ يَلْقَ أَنْسَاهُ كَذَا وَقَعَ فِي الْأَصُولِ
 فَانْتِمَا لَا تَعْلَمَانِ وَمَعْنَاهُ فَانْتِمَا تَعْلَمَانِ فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ لَا زَايِقَةً وَيَجُوزُ
 أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ فَانْتِمَا لَا تَعْلَمَانِ وَيَكُونُ اسْتِفْهَامٌ تَقْرِيرٌ وَحَذَفَ
 هَمْزُ الْاسْتِفْهَامِ **قَوْلُهُ** سَمِعْتُ شَبَابَةَ يَقُولُ كَانَ عَبْدُ الْقُدُّوسِ
 يَحْدُثُنَا فَيَقُولُ سُوَيْدُ بْنُ عَقْلٍ قَالَتِ شَبَابَةُ وَسَمِعْتُ عَبْدَ الْقُدُّوسِ
 يَقُولُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَّخِذَ الرُّوحُ عَرَضًا
 قَالَ فَقِيلَ لَهُ أَيْ شَيْءٌ هَذَا فَقَالَ يَعْنِي يَتَّخِذُ كُوفَةً فِي حَاطِطٍ لِيَدِ خَلٍ
 عَلَيْهِ الرُّوحُ الشَّرْحُ الْمُرَادُ بِهِ الْمَذْكُورُ بَيَانُ تَضَعِيفِ عَبْدِ الْقُدُّوسِ
 وَغَبَاؤُهُ وَتَوَاضُعُهُ وَخَطْبُوهُ وَحُصُولُ التَّوَهُُّمِ فِي إِسْنَادِهِ وَمَنْعُهُ
 فَأَمَّا الْإِسْنَادُ فَانَّهُ قَالَ سُوَيْدُ بْنُ عَقْلٍ بِالْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَالْقَافِ وَهُوَ
 تَضَعِيفٌ ظَاهِرٌ وَخَطْبَانِ وَأَمَّا هُوَ غَفَلَهُ بِالْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَالْقَافِ الْمَقْشُورِ
 وَأَمَّا الْمَنْ فَقَالَ الرُّوحُ يَقَعُ الرَّاءُ عَرَضًا بِالْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَأَسْكَانُ الرَّاءِ
 وَهُوَ تَضَعِيفٌ قَبِيحٌ وَخَطْبٌ صَرِيحٌ وَصَوَابُهُ الرُّوحُ بِضْمِ الرَّاءِ وَغَرَضُهَا
 بِالْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَالرَّاءِ الْمَقْشُورِ وَمَعْنَاهُ نَهَى أَنْ يَتَّخِذَ الْحَيَوَانَاتُ
 الَّتِي فِيهَا الرُّوحُ غَرَضًا أَيْ هَذَا لِلرَّمْيِ فَيُرْمَى إِلَيْهِ بِالنَّشَابِ شَبَابَةٍ
 وَسَيَاقُ ابْتِضَاعِ هَذَا الْحَدِيثِ وَبَيَانِ فَهْمِهِ فِي كِتَابِ الصَّيْدِ وَالنَّيْلِ
 إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَأَمَّا شَبَابَةُ فَتَقَدَّمَ بَيَانُ اسْمِهِ وَضَبْطُهُ وَأَمَّا

الكوك ففتح الكاف على اللغة المشهورة قال صاحب المطالع ومكي
 فيها النعم **وقوله** ليدخل عليه الروح اي النسيم **قوله** قال حماد
 بعد ما جلس مهدي بن هلال ما هذه العين المايحة التي نبت قبلكم
 قال نعم يا ابا اسمعيل اما مهدي هذا فتفق على ضعفه قال النسي
 هو بصري متروك بروي عن داود بن ابي هند ويونس بن عبيد
وقوله العين المايحة كناية عن ضعفه وجرحه **قوله** قال نعم
 يا ابا اسمعيل كانه وافقه على جرجه وابو اسمعيل كنية حماد بن زيد
قوله سمعت ابا عوانة ما بلغني عن الحسن الا انيت به ابا بن ابي
 عياش فقراه على اما ابو عوانة فاسم الوضاح بن عبدالله وابان بصري
 ولا يصرف والصرف اجود وقد تقدم ذكر ابي عوانة وابان وعني
 الكلام انه كان يحدث عن الحسن بكل ما يسال عنه وهو كاذب في ذلك
قوله ان تخرج الزيات راى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام ففرض
 عليه ما سمعه من ابا بن فاعترف منه الاشيا بسيرا قال القاضي عياض
 رحمه الله هذا ومثله استيناس واستظها ر على ما تقر من ضعف ابا بن
 لا انه يقطع بامر المنام ولا انه يبطل بسببه سنة ثبت ولا يثبت به
 سنة لم تثبت وهذا ابا جماع العلماء هذا الكلام القاضي وكذا قاله غيره
 من اصحابنا وغيرهم فنقلوا الاتفاق على انه لا يغير بسبب ما يراه المنام
 ما تقر في الشرع وليس هذا الذي ذكرناه فالحال لقوله صلى الله عليه
 وسلم من رآني في المنام فقد رآني فان معنى الحديث ان رويته صحيحة
 وليست من اصغاث الاحلام وتلبيس الشيطان ولكن لا يجوز اثبات
 حكم شرعي به لان حالة النوم ليست حالة ضبط وتحقيق لا يسمعه
 الراي وقد اتفقوا على ان من شرط من تقبل روايته وشأ ذته ان
 يكون متيقظا لا مغفلا ولا سبي الخلق المحفوظ ولا كثير الخطا ولا
 مختل الضبط والناسم ليس بهذه الصفة فلم تقبل روايته لاختلال
 ضبطه هذا كله مما يتعلق باثبات حكم على خلاف ما يحكم به لولاه

اما اذا راى النبي صلى الله عليه وسلم يامر بفعل ما هو مندوب اليه
 او ينهيه عن منى عنه او يرشه الى فعل مصلحة فلا خلاف في استحباب
 العمل على وفقه لان ذلك ليس حكما بحمد الناصر بل بما تقر من اصل
 ذلك الشيء والله اعلم **قوله** حدثنا الدارمي قد تقدم مره بانه وانه
 منسوب الى دارم واما ابو اسحق الفزاري ففتح الفاء واسم ابراهيم
 ابن محمد بن الحارث بن اسما بن خارجة الكوفي الا امام المجليل المجمع
 على جلالته وتقدمه في العلم وفضيلته والله اعلم **قوله** قال ابو اسحق
 الفزاري اكتب عن بقة ماروي عن المعروفين ولا تكتب عنه
 ماروي عن غير المعروفين ولا تكتب عن اسمعيل بن عباس ماروي
 عن المعروفين ولا غيرهم هذا الذي قاله ابو اسحق الفزاري في اسمعيل
 خلاف قول جمهور الائمة قال عباس سمعت يحيى بن معين يقول
 اسمعيل بن عياش ثقة وكان لقب الى اهل الشام من بقة وقال
 ابن ابي خيثمة سمعت يحيى بن معين يقول هو ثقة والعراقيون
 يكرهون حديثه وقال البخاري ماروي عن الشاميين اصح
 وقال عمرو بن علي اذا حدث عن اهل بلاده فصحيح واذا حدث
 عن اهل المدينة مثل هشام بن عروة ويحيى بن سعيد وسهيل
 ابن ابي صالح فليس بشئ وقال يعقوب بن سفيان كنت اسمع
 اصحابنا يقولون علم الشام عند اسمعيل بن عياش والوليد بن
 مسلم قال يعقوب وتكلم قوم في اسمعيل وهو ثقة عدل اعلم الناس
 بحديث الشام ولا يدفعه رافع واكثر ما تكلموا قالوا يغرب عن
 ثقة الكتيين والذبيين وقال يحيى بن معين اسمعيل ثقة فيما روى
 عن الشاميين واما روايته عن اهل الحجاز فان كتابه ضاع فخلط
 في حفظه عنهم وقال ابو حاتم هولين يكتب حديثه لا اعلم احدا كف
 عنه الا ابا اسحاق الفزاري وقالت الترمذي قال احمد هو
 اصح من بقة لبقة الحارث مأكير وقال احمد بن ابي الحواري



قال لي وكيع يروون عنكم عن اسفيل بن عياش فقلت اما الوليد
ومروان فيرويان عنه واما الهيثم بن خارجة ومحمد بن اياس فلا
فقال واي بني الهيثم وابن اياس اما اصحاب البلد الوليد ومروان
والله اعلم قال مسلم رحمه الله وحده ثنا اسفيل بن ابراهيم المحنظلي
قال سمعت بعض اصحاب عبد الله قال قال ابن المبارك نعم الرجل
بقية لولا انه يكنى الاسامي ويسمى الكني كان دهر اجد ثا عن اب
سعيد الوخاظي فنظرنا فاذا هو عبد القدوس الشرح **قوله**
سمعت بعض اصحاب عبد الله هذا مجهول فلا يصح الاحتجاج به
ولكن ذكره مسلم متابع لا اصلا وقد تقدم في الكتاب نظير هذا
وقد مناجه ادخاله هنا واما **قوله** يكنى الاسامي ويسمى الكني فعنا
انه اذا روي عن انسان معروف باسمه كناه ولم يسمه واذ روي عن
معر وف بكنيته سماه ولم يكنه وهذا نوع من التدليس وهذا قبيح
مذموم فانه يلبس امرج على الناس ويوهم ان ذلك الراوي ليس هو
ذلك الضعيف فيخرجه عن حالة المعرفة بالجمع التفرق عليه وعلى زك
به الى حالة الجهالة التي لا تؤثر عن جماعة من العلماء بل يجهلون بطلانها
وتقتضي توقفا عن الحكم بصحة او ضعفه عند الاخرين وقد
يعتضد المجهول فيخرج به او يبرح به غير اويستاس به واقع هذا
النوع ان يكنى الضعيف او يسميه بكنية الثقة او باسمه لاشراكهما
في ذلك وشهرته الثقة به فيوهم الاحتجاج به وقد قد ما حكم التدليس
وبسطه في الفصول المتقدمة والله اعلم واما الوخاظي فيضم الواو
وتخفيف الحاء المهملة وبالنظا العجمة وحكي صاحب المطالع وغيره
فتح الواو ايضا قال ابو علي الفسائي وحاصله بطن من حمير
وعبد القدوس هذا هو الشامي الذي تقدم تضعيفه وتصحيحه
وهو عبد القدوس بن قبيب الكلابي بفتح الكاف ابو سعيد
الشامي فهو كلابي وخاظي قول الدارمي سمعت ابا نعيم وذكر

المعالي بن عمر فان فقال حدثنا ابو وايل قال خرج علينا ابن مسعود
بصفين فقال ابو نعيم انرا بعث بعد الموت معني هذا الكلام
ان المعالي كذب علي ابى وايل في قوله هذا لان ابن مسعود رضي الله
عنه توفي سنة اثنين وثلاثين وقيل سنة ثلاث وثلاثين
والاول قول الاكثرين وهذا قبل انقضاء خلافة عثمان رضي الله
عنه بثلاث سنين وصفين كانت في خلافة علي رضي الله عنه بعد
ذلك بستين فلا يكون ابن مسعود خرج عليهم بصفين الا ان
يكون بعث بعد الموت وقد علم انه لم يبعث بعد الموت وابو وايل
مع جلالة وكمال فضيلة وعلو مرتبة والاتفاق على صيغته
لا يقول خرج علينا من لم يخرج عليهم هذا اما لاثك فيه فتعيت
ان يكون الكذب من المعالي بن عمر فان مع ما عرف من ضعفه **وقوله**
انرا هو بضم التاء ومعناه اتظنه واما صفين فكسر الصاد والقاء
المشددة وبعدها ياء في الاحوال الثلاث الرفع والنصب والجر
هذه هي اللغة المشهورة وفيها لغة اخرى حكاه ابو عمر الزاهد
عن ثعلب عن الفراء وحكاها صاحب المطالع وغيره من المتأخرين
صفوان بالواو في حال الرفع وهي موضع الوقعة بين اهل الشام
والعراق مع علي ومعاوية رضي الله عنهما واما عرفان واليد المعالي
فيضم العين المهملة واسكان التاء بالقاء هذا هو المشور وحكي فيه
كسر العين وبالكسر ضبطه الحافظ ابو غامر العبدري والمعالي هذا
اسدي كوفي ضعيف قال البخاري في تاريخه هو منكر الحديث
وضعه النسائي ايضا وغيره واما ابو نعيم فهو الفضل بن دكين
بضم الدال المهملة ودين لقب واسمه عمرو بن حماد بن زهير وابو
نعيم كوفي من اهل اهل زمانه ومن اتقتهم رحمه الله قال مسلم
رحمه الله وحدثني ابو جعفر الدارمي اسم ابى جعفر هذا احمد بن
سعيد بن صخر النسابوري كان ثقة عالما ثبتا متقنا احفظا

الحديث وكان أكثر أيامه الرحلة في طلب الحديث **قوله** صالح
 مولى التومة هو بن ثناء من فوق ثم واو ساكنة ثم هزة مفتوحة
 قال القاضي عياض هذا صوابها قال وقد سهل ففتح الواو
 وتنقل الهمزة قال القاضي ومن ضم التاء وهما الواو فقد
 أخطأ وهي رواية أكثر المناهج والرواة وكافية ناه أو لا ففتح أصا
 المؤلف والمختلف وكذلك انتقاء على أهل المعرفة من شيوخنا
 قال والتومة هذه هي بنت أمية بن خلف الجعفي قاله البخاري
 وغيره قال الواقدي وكانت مع اخت لها في بطن واحد فذلك
 قيل التومة وهي مولاة أبي صالح من فوق وأبو صالح هذا اسمه
 بها ن هذا آخر كلام القاضي ثم إن ما كثر حمله الله حكم بضعف صالح
 مولى التومة وقال ليس هو بثقة وقد خالفه غيره فقال يعقوب بن
 معين صالح هذا ثقة فقييل إن ما كثر ترك السماع منه فقال
 إنما أدركه مالك بعد ما كبر وحرف وكذلك الثوري إنما أدركه
 بعد أن حرف فسمع منه أحاديث منكرات ولكن من سمع منه قبل أن
 يختلط فهو ثبت وقال أبو أحمد بن عدي لا بأس به إذا سمعوا منه
 قد بما مثل ابن أبي ذئب وابن جريج وزيد بن سعد وغيرهم
 وقال أبو زرعة صالح هذا ضعيف وقال أبو حاتم الرازي
 ليس بقوي وقال أبو حاتم بن حبان تغير صالح مولى التومة
 في سنة خمس وعشرين ومائة واختلط حديثه الأخير بمحدث
 القديم ولم يتميز فاستحق الترك والله أعلم وأما أبو الحويرث الذي
 قال مالك أنه ليس بثقة فهو بضم الحاء واسمه عبد الرحمن بن معاوية
 ابن الحويرث الأنصاري الزرقي المدني قال الحاكم أبو أحمد
 ليس بالقوي عندهم وإنكر أحمد بن حنبل قول مالك أنه ليس بثقة
 وقال روي عنه شعبة وذكر البخاري في تاريخه ولم يتكلم فيه
 قال وكان شعبة يقول فيه أبو الحويرثية وحكي الحاكم أبو أحمد

هذا القول ثم قال وهو وهم وأما شعبة الذي روى عنه
 ابن أبي ذئب وقال مالك ليس هو بثقة فهو شعبة القرشي الهاشمي
 المدني أبو عبد الله وقيل أبو يحيى مولى ابن عباس سمع ابن عباس
 رضي الله عنهما ضعفه كثيرون مع مالك وقال أحمد بن حنبل وابن
 معين ليس به بأس قال ابن عدي ولم أجده حديثا منكرا وأما
 ابن أبي ذئب فهو السيد الجليل محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن
 الحارث بن أبي ذئب واسمه هشام بن شعبة بن عبد الله القرشي
 العامري المدني فهو منسوب إلى جدته وأما حرام بن عثمان
 الذي قال مالك ليس هو بثقة فهو بفتح الحاء والراء قال البخاري
 هو أنصاري سيلي منكر الحديث قال الزبيري كان يتشيع روي
 عن ابن جابر بن عبد الله وقال النسائي هو مدني ضعيف **قوله**
 وسأله يعني ما لك عن رجل فقال لو كان ثقة لرايته في كني
 هذا نصريح من مالك رحمه الله بأن من أدخله في كتابه فهو ثقة
 فمن وجدناه في كتابه حكما بأنه ثقة عند مالك وقد لا يكون ثقة
 عنده غيره وقد اختلف العلماء في رواية العدل عن مجهول هل يكون
 تعد بلا له فذهب بعضهم إلى أنه تعديل وذهب الجاهلي إلى أنه
 ليس بتعديل وهذا هو الصواب فإنه قد يروي عن غير الثقة لا
 للاحتجاج به بل للاعتبار والاستشهاد أو لغير ذلك أما إذا قال
 مثل قول مالك أو نحوه فمن أدخله في كتابه فهو عند عدل أما إذا
 قال أخبرني الثقة فانه يكفي في التعديل عند من يوافق القائل في
 المذهب وأسباب المخرج على المختار فاما من لا يوافق أو مجهل
 حاله فلا يكفي في التعديل في حقه لأنه قد يكون فيه سبب جرح
 لا يراه القائل جرحا ونحن نراه جرحا فإن أسباب المخرج يخفى
 ومختلف فيها وربما لو ذكر اسمه أطلعنا فيه على جرح **قوله** عن شرجيل
 ابن سعد وكان متهمًا قد ما أن شرجيل اسم عجى لا ينصرف

وكان شرجيل هذا من ائمة المغازي قال سفيان بن عيينة لم يكن احدا علم منه بالمغازي فاحتاج وكانوا يخافون اذا جاءوا الى الرجل يطلب منه شيئا فلم يعطه ان يقول لم يشهد ابوك بدرا قال غير سفيان كان شرجيل مولى للانصار مدي كنيته ابو سعد قال محمد بن سعد كان شيخا قديما روي عن زيد بن ثابت وعامة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقى الى اخر الزمان حتى اختلط واختاب حاجة شديقة وليس يجمع به **قوله** ابن قهزاذ عن الطالقاني تقدم ضبطهما في الباب الذي قبل هذا **قوله** لو خبرت بين ان ادخل الجنة وبين ان اتى عبد الله بن محرز لا خبرت ان القاه ثم ادخل الجنة هو محرز بضم الميم وفتح الحاء المهملة وبالراء المكسرة الاولى مفتوحة وقد تقدم في اول الكتاب **قوله** قال زيد يعني ابن ابي ابيسة لا تاخذوا عن اخي اما ابيسة فبضم الهزة وفتح النون واسم ابي ابيسة زيد واما الاخ المذكور فاسم يحيى وهو المذكور في الرواية الاخرى وهو جزري يروي عن الزهري وعمر بن شعيب وهو ضعيف قال البخاري ليس هو بذلك وقال النسائي ضعيف متروك الحديث واما اخوه زيد فثقة جليل اجمع به البخاري ومسلم قال محمد بن سعيد كان ثقة كثير الحديث فقيها راوية للعلم **قوله** حديثي احمد بن ابراهيم الدورقي قال حديثي عبد السلام الوابصي اما الدورقي فتقدم بيانه في وسط هذا الباب واما الوابصي فكسر الباء الموحدة وبالضاد المهملة وهو عبد السلام بن عبد الرحمن بن مخنف بن عبد الرحمن بن وابصة ابن معبد الاسدي ابو الفضل الرقي بفتح الراء فاضى الرقة وخران وحلب وقضى ببغداد **قوله** ذكره في عند ايوب فقال ليس بصاحب حديث هو في قد يفتح الفا واسكان الراء وفتح الفاف وهو في قد بن يعقوب السجني بفتح السين المهملة والموحدة وبالحاء المعجمة منسوب الى سبعة

البصرة ابو يعقوب التابعي الغابري لا يجمع حديثه عند اهل الحديث لكونه ليس منته كافتد مائه في قوله لم تر الصالحين في شيء اكذب منهم في الحديث وقال يحيى بن معين في رواية عنه ثقة **قوله** فضعه جدا هو بكسر الهمزة وهو مصدر جدي جدا ومعناه تضعيفا بليغات **قوله** سمعت يحيى بن سعيد القطان ضعف حكيم بن جبير وعبد الاعلى وضعف يحيى بن موسى بن دينار قال حديثه ربح وضعف موسى بن الدهقان وعيسى بن ابي عيسى المدني الشرح هكذا وقع في الاصول كلها وضعف يحيى بن موسى باثبات لفظة ابن بين يحيى وموسى وهو غلط بلا شك والصواب حذفها كما قاله الحفاظ منهم ابو علي الفايدي البجلي وجاعات اخرون والغلط فيه من رواية كتاب مسلم لامن مسلم ويحيى هو ابن سعيد القطان المذكور ولا تضعف يحيى بن سعيد حكيم ابن جبير وعبد الاعلى وموسى بن دينار وموسى بن الدهقان وعيسى وكل هؤلاء متفق على ضعفهم واقوال الائمة في تضعيفهم مشهورة فاما حكيم فاسدي كوفي متشيع قال ابو خاتم الرازي هو غال في التشيع وقيل لعبد الرحمن بن مهدي ولشعبة لم ترك حديث حكيم قال اخاف النار واما عبد الاعلى فهو ابن عامر السعدي بالثنية الكوفي واما موسى بن دينار فمكي يروي عن سالم قاله النسائي واما موسى بن الدهقان فبصري يروي عن ابن كعب بن مالك والدهقان بكسر الدال واما عيسى بن ابي عيسى فهو عيسى بن ميسرة ابو موسى ويقال ابو محمد الغفاري المدني اصله كوفي يقال له الخياط والخياط والخياط الاول الى الخياط والثاني الى الميخنة والثالث الى المخبط قال يحيى ابن معين كان خياطاً ثم ترك ذلك وصار خياطاً ثم ترك وصار بيع المخبط **قوله** لا تكتب حديث عبيد بن معتب والسري بن اسمعيل ومحمد بن سالم هؤلاء الثلاثة مشهورون بالضعف والترك فعبيد بضم العين هذا هو الصحيح المشهور في كتب المؤلف والمختلف وغيرها

المتابعات ولا يجمع به على انفراد الثالث ان رويات الراوي
 الضعيف يكون فيها الصحيح والضعيف والباطل يكتبونها ثم
 تحيز اهل الحديث والاتقان بعض ذلك من بعض وذلك سهل
 عليهم معروف عندهم وبهذا الجحيف بيان الثوري رحمه الله حين
 نهى عن الرواية عن الكلبي فقيل له انت تروي عنه فقال انا اعلم
 صدقه من كذبه الرابع انهم قد يروون عنهم اخاريث الترغيب
 والترهيب وفضائل الاعمال والقصص والحاديث الزهد ومكارم
 الاخلاق ونحو ذلك مما لا يتعلق بالتحلال والتحرام وشاير الاحكام
 وهذا الضرب من الحديث يجوز عند اهل الحديث وغيرهم التناهل
 فيه ورواية ما سوي الموضوع منه والعل به لان اصول ذلك صحيحة
 مقررة في الشرع معروفة عند اهله وعلى كل حال فان الامة لا يروون
 عن الضعفاء شيئا يحتجون به على انفراده في الاحكام ولما هذا شيء
 لا يفعله امام من ائمة الحديث ولا محقق من غيرهم من العلماء
 واما فعل كثير من الفقهاء او اكثرهم ذلك واعتمادهم عليه فليس
 بصواب بل قبيح جدا وذلك لانه ان كان يعرف ضعفه لم يحل له
 ان يجمع به فانهم متفقون على انه لا يجمع بالضعيف في الاحكام وان
 كان لا يعرف ضعفه لم يحل له ان يجمع على الاحتجاج به من غير
 بحث عنه بالتفتيش عنه ان كان عارفا او بسؤال اهل العلم به ان لم يكن
 عارفا والله اعلم المسئلة الرابعة في بيان اصناف الكاذبين في
 الحديث وحكمهم وقد نقضنا القاضى عياض رحمه الله فقال الكاذبون
 ضربان احدهما ضرب عرفوا بالكذب في حديث رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وهم انواع منهم من يضع عليه ما لم يقله أصلا اما ترفعا
 واستخفا كالزنادقة واشباههم من لم يرج للدين وقارا
 واما حسبه بزعمهم ونديتا كجبهة السعيد بن الذين وضعوا الاحاديث
 في الفضائل والراغب واما اغرابا وسعة كفسفة الحديث

واما تصعبا واحتجاجا كدعاة البدعة ومنصقي المذاهب واما
 اتباعا لهوى اهل الدنيا فيما ارادوه وطلب العذر لهم فيما اتوه وقد
 نعين جماعة من كل طبقة من هذه الطبقات عند اهل الصنعة وعلم الرجال
 ومنهم من لا يصح من الحديث ولكن ربما وضع المتن الضعيف
 اسنادا صحيحا مشهورا ومنهم من يقلب الاسانيد او يزيد فيها ويتعمد
 ذلك اما للاغراب على غيرهم واما لرفع البهالة عن نفسه ومنهم من
 يكذب فيدعي سماع ما لم يسمع ولقائمه لم يلق ويحدث باخاريثهم
 الصحيحة عنهم ومنهم من يعد الى كلام الصحابة وغيرهم وحكم
 العرب والمحكما فينسبها الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو لا يظلمهم
 كذايون متروكو الحديث وكذلك من يجاسر بالحديث بما لم يحققه
 ولم يضبطه وهو شاك فيه فلا يحدث عن هؤلاء ولا يقبل ما حدثوا
 به ولو لم يقع منهم ما جاء به الامر واحق كاشه الزور اذا تعمد
 ذلك سقطت شهادته واختلف هل تقبل روايته في المستقبل اذا
 ظهرت توبته قلت المختار الاظهر قبول توبته كثير من انواع الفسق
 ورجحة من ردها ابدا وان حسنت توبته التغليب وتعظيم العقوبة
 في هذا الكذب والمبالغة في الزجر عنه كما قال صلى الله عليه وسلم
 ان كذبا على ليس ككذب على احد قالت القاضى والضرب الثاني من لا
 يشجيز شيئا من هذا كله في الحديث ولكنه يكذب في حديث الناس
 قد عرف بذلك فهذا ايضا لا تقبل روايته ولا شهادته وتنفعه
 التوبة ويرجع الى القبول فاما من يند ربه القليل من الكذب
 ولم يعرف به فلا يقطع بحرجه مثله لاحتمال الغلط عليه والوهم
 وان اعترف بتعمد ذلك المرق الواضح ما لم يضربه مثله فلا يحرج
 بهذا وان كانت معصية لذورها ولا تلتحق بالكبائر الموبقات
 ولان اكثر الناس قل ما يسلون من مواقف بعض الهيات وكذلك
 لا يسقط كذبه فيما هو من باب الغريص والغلو في القول اذ ليس

بكذب في الحقيقة وإن كان في صورة الكذب لأنه لا يدخل تحت
 حد الكذب ولا يريد التكلم به الأخبار عن ظاهر لفظه وقد قال
 صلى الله عليه وسلم أما أبو الجهم فلا يضع العصا عن عاتقه وقد قال
 إبراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم هذه اختي هذا الجهم كلام القاضي رحمه الله
 وقد اتفق هذا الفصل رحمه الله ورعى عنه والله أعلم **باب**
 صحة الاحتجاج بالحديث المضعف إذا أمكن لقيا المعنعين ولم يكن
 فيهم مدلس حاصل الباب أن مثلاً رحمه الله ادعى إجماع العلماء بما
 وحديثاً على أن المعنعن وهو الذي فيه فلان عن فلان محمول على
 الاتصال والسماع إذا أمكن لقيا من أضيف العتقة إليهم بعضهم
 بعضاً يعني مع برأتهم من التدليس ونقل مسلم عن بعض أهل عصره
 أنه قال لا تقوم الحجة بها ولا يحمل على الاتصال حتى يثبت أنها النقا
 في عمرها مرة فأكبر ولا يكفي إمكان تلاقيهما قال مسلم وهذا قول
 ساقط مخترع مستحدث لم يسبق قائله له ولا مساعد له من أهل
 العلم عليه وإن القول به بدعة باطلة وأطرب مسلم رحمه الله في الشاعة
 على قائله واحتج مسلم رحمه الله بكلام مختصص أن المعنعن عند أهل
 العلم محمول على الاتصال إذا ثبت التلاقي مع احتمال الارتباط فكذا
 إذا احتمل التلاقي وهذا الذي صار إليه مسلم قد انكسر المحققون وقالوا
 هذا الذي صار إليه ضعيف والذي رده هو المختار الصحيح الذي
 عليه أئمة هذا الفن على بن المديني والبخاري وغيرهما وقد نأجاعة
 من المتأخرين على هذا فاشترط القاضي أن يكون أدركه أدركاً بيننا
 ورأى أبو الطاهر السمعاني الفقيه الشافعي فاشترط طول الصحبة
 بينهما ورأى أبو عمرو الداني المقرئ فاشترط معرفته بالرواية عنه
 ودليل هذا المذهب المختار الذي ذهب إليه ابن المديني والبخاري
 وموافقهما أن المعنعن عند ثبوت التلاقي إنما يحمل على الاتصال
 لأن الظاهر من ليس بمدلس أنه لا يطلق ذلك إلا على السماع ثم الاستقراء

يدل عليه فإن غايتهم أنهم لا يطلبون ذلك إلا ما سمعوه إلا المدلس
 ولهذا إن درنا رواية المدلس فثبت التلاقي غلب على الظن الاتصال
 والباب مبني على غلبة الظن فكيفنا به وليس هذا المعنى موجوداً
 فيما إذا أمكن التلاقي ولم يثبت فإنه لا يغلب على الظن الاتصال
 فلا يجوز الحمل على الاتصال ويصير كالمجهول فإن روايته مردود
 لا للمقطع بكذب أو ضعفه بل للشك في حاله والله أعلم هذا حكم المعنعن
 من غير المدلس وأما المدلس فتقدم بيان حكمه في الفصول السابقة
 هذا كله تفريع على المذهب الصحيح المختار الذي ذهب إليه السلف
 والخلف من أصحاب الحديث والفقه والأصول أن المعنعن
 محمول على الاتصال بشرطه الذي قدمناه وعلى الاختلاف فيه ذهب
 بعض أهل العلم إلى أنه لا يجزئ بالمعنعن مطلقاً لا احتمال الانقطاع
 وهذا المذهب مردود بإجماع السلف ودليلهم ما أثرنا إليه من
 حصول غلبة الظن مع الاستقراء والله أعلم هذا حكم المعنعن أما
 إذا قال حديثي فلان أن فلاناً قال كقوله حديثي الزهري أن سعيد
 ابن المسيب قال كذا أو حدث بكذا أو نحوه فابجمهور على أن لفظه
 أن كعن فيحمل على الاتصال بالشرط المتقدم وقال أحمد بن حنبل
 ويعقوب بن شيبه وأبو بكر البردجي لا يحمل على الاتصال
 وإن كانت على الاتصال والصحيح الأول وكذا قال وحديث
 وذكر وشبهها فكله محمول على الاتصال والسماع **قوله** لو ضربنا
 عن حكايته كذا هو في الأصول ضربنا وهو صحيح وإن كانت لغة
 قليلة قال الزهري يقال ضربت عن الأمر وأضربت عنه بمعنى
 كلفت وأعرضت والشهور الذي قاله الأكثرون أضربنا بالالف
وقوله لكان رأياً متيناً أي قوياً **وقوله** وإخال ذكر قائله أي
 اسقاطه وإخال التلقين وهو بالحق المجع **وقوله** أجدي على
 الأنام هو بأجمع والأنام بالنون ومعناه انفع للناس هذا هو

الصواب أو الصحيح ووقع في كثير من الأصول أجدي عن الآثار
 بالثلاثة وهذا وإن كان له وجه فالوجه هو الأول ويقال في
 الآثار أيضا إلا نيم حكماء الزيدي والوادي وغيرها **قوله**
 وسورويته بفتح الراء وكسر الواو وتشديد الياء أي فكره **قوله**
 حتى يكون عند العلم بانها قد اجتمعا هكذا ضبطناه وكذا هو في
 الأصول الصحيحة المعتمدة حتى بالثلاثة من فوق ثم الشاة من
 تحت ووقع في بعض النسخ حين بالثالث النون وهو تصحيح قال
 مسلم رحمه الله فيقال لمختر هذا القول قد أعطيت في جملة قولك
 إن خبر الواحد الثقة حجة يلزم به العمل هذا الذي قاله مسلم رحمه الله
 تنبيه على القاعدة العظيمة التي تبنى عليها معظم أحكام الشرع وهي
 وجوب العمل بخبر الواحد فينبغي الاهتمام بها والاعتناء بتحقيقها
 وقد اطنب العلماء رحمهم الله في الاحتجاج لها والبرهان وأفردها
 جماعة من السلف بالتصنيف واعتابها أئمة الحديث وأصول
 الفقه وأول من بلغنا تصنيفه فيها الإمام الشافعي رحمه الله وقد
 تفرزت أدلتها العقلية والعقلية في كتب أصول الفقه ونذكر هنا
 طرفا في بيان خبر الواحد والمذهب فيه مختصرا قال العلماء
 المحبرين بأن متواتر واحد المتواتر ما نقله عدد لا يمكن موطنهم
 على الكذب عن مثلهم ويستوي طرفاه والوسط ويخبرون عن
 حتى لا مطنون ويحصل العلم بقولهم ثم المختار الذي عليه المحققون
 والأكثرون إن ذلك لا يضبط بعدد مخصوص ولا يشترط في
 المخبرين الإسلام ولا العدالة وفيه مذاهب أخرى ضعيفة
 وتفرعات معروفة مستقصاة في كتب الأصول وأما خبر الواحد
 فهو ما لم يوجد فيه شروط المتواتر سواء كان الراوي له واحدا
 أو أكثر واختلف في حكمه فالذي عليه جماهير المسلمين من الصحابة
 والتابعين فمن بعدهم من الحديث والفقه واصحاب الأصول

إن خبر الواحد الثقة حجة من حجج الشرع يلزم العمل بها وتفيد الظن
 ولا تفيد العلم وإن وجوب العمل به عرفناه بالشرع لا بالعقل
 وذهبت القدرية والرافضة وبعض أهل الظاهر إلى أنه لا يجب
 العمل به ثم منهم من يقول منع من العمل به دليل العقل ومنهم من
 يقول منع دليل الشرع وذهبت طائفة إلى أنه يجب العمل به من جهة
 دليل العقل وقالت الجبالي من العزلة لا يجب العمل إلا بما رواه
 اثنان عن اثنين وقال غيره لا يجب العمل إلا بما رواه أربعة عن
 أربعة وذهبت طائفة من أهل الحديث إلى أنه يوجب العلم وقال
 بعضهم يوجب العلم الظاهر دون الباطن وذهب بعض الحديثين
 إلى أن الأحاديث التي في صحيح البخاري أو صحيح مسلم تفيد العلم دون
 غيرها من الأحاديث وقد قد متنا هذا القول وابطاله في الفصول وهذه
 الأقاويل كلها سوى قول الجمهور باطلة فابطال مذهب من قال
 لا حجة فيه ظاهر فلم تزل كتب النبي صلى الله عليه وسلم وأحاديث رسله
 يعمل بها ويلزمهم النبي صلى الله عليه وسلم العمل بذلك واستمر على
 ذلك خلفاء الراشدين وناباير الصحابة فمن بعدهم من السلف والخلف
 على أمثال خبر الواحد إذا خبرهم بسنة وقضاياهم به ورجوعهم
 إليه في القضايا والفتا ونقضهم به ما حكموا به على خلافه وطلبهم
 خبر الواحد عند عدم الحجة من هو عند احتجاجهم بذلك على
 من خالفهم وانقياد المخالف لذلك وهذا كله معروف لا شك
 في شيء منه فالعقل لا يحيل العمل بخبر الواحد وقد جاء الشرع بوجوب
 العمل به فوجب الصبر إليه وأما من قال بوجوب العلم فهو مكابر
 للحس وكيف يحصل العلم واحتمال الغلط والوهم والكذب وغير
 ذلك من طرق إليه والله أعلم قال مسلم رحمه الله حكايته عن مخالفه
 والمرسل في أصل قولنا وقول أهل العلم بالآخبار ليس بحجة هذا
 الذي قاله هو المعروف من مذاهب الحديث وهو قول الشافعي

وجماعة من الفقهاء وذهب مالك وأبو حنيفة وأحمد وأكثر الفقهاء
 إلى جواز الاحتجاج بالمرسل وقد قد مناه في الفصول السابقة
 بيان أحكام المرسل وأصحته وبسطنا لها بسطاً شافياً وإن كانت
 لفظه مختصراً وجيزاً والله أعلم **قوله** فإن غلب على معرفة ذلك
 أوقف المخبر يقال غلب الشيء على الشيء يعني بفتح الزاي يغرب ويغرب
 بكسر الزاي ومنها لقمان فضيلتان قرئ بهما في السبع والضم
 أشهر وأكثر ومعناه ذهب **وقوله** أوقف المخبر كذا هو في الأصول
 أوقف وهي لغة قليلة والفصح الشهور وقفت بغير الف
قوله في ذكرها ما أحب أن يروى بها من سلا ضبطناه لما يفتح اللام
 وتشد يد الميم ومرة سلا يفتح الين ويجوز تخفيف ما وكسر سين
 مرة سلا **قوله** وينشط أحياناً هو يفتح الياء والشين أي يخف في أوقات
قوله عن عائشة رضي الله عنها كانت أطيب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم محله ومحرمه يقال حرمه بضم الحاء وكسرهما لقمان ومعناه
 لا حرام قال القاصي عياض رحمه الله قيدناه عن شيوخنا بالوجهين
 قال وبالضم قيد الخطأ والهروي وخطا الخطأ في أصحاب الحديث
 في كسره وقيد ثابت بالكسر وحكى عن المحدثين الضم وخطاهم فيه
 وقال صوابه الكسر كما قال محله وفي هذا الحديث استحباب الخطيب
 عند الإحرام وقد اختلف فيه السلف والخلف ومذهب الشافعي
 وكثير من استحبابه ومذهب مالك في آخر من كراهته وسبب
 بسط السئلة في كتاب الحج أن شاء الله تعالى **قوله** في الرواية
 الأخرى عن عائشة رضي الله عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم
 إذا اعتكف يد في إلى راسه فآرجله وأنا حائض فيه جل من العلم
 منها أن أعصا الحائض ظاهرة وهذا مجمع عليه ولا يصح ما حكى عن
 أبي يوسف من نجاسة يدها وفيه جواز ترجيل المعتكف شعره
 ونظرة إلى أمراته ولمشاشاً منه بغير شهوة منه واستدل به أصحابنا

وغيرهم على أن الحائض لا تدخل المسجد وأن الاعتكاف لا يكون إلا
 في المسجد ولا يظهر فيه دلالة لو ائحد منهما فإنه لا شك في كون هذا
 هو المحبوب وليس في الحديث أكثر من هذا فافهم الاشتراط والتحريم
 في حقها فليس فيه لكن لذلك دلائل أخر مقرر في كتب الفقه واجتمع
 القاصي عياض رحمه الله به على أن قليل الملامسة لا يقض الوضوء
 ورد به على الشافعي وهذا الاستدلال منه عجب وأي دلالة فيه لهذا
 وابن في هذا الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم لمس بشرة عائشة
 وكان على طهارة ثم صلى بها فقد لا يكون كان موصفاً ولو كان فافهم
 أنه ما جدد طهارة ولأن الملموس لا يستقض وضوءه على أحد قوليت
 الشافعي ولأن لمس الشعر لا يقض عند الشافعي كذا نص في كتبه
 وليس في الحديث أكثر من مسحها الشعر والله أعلم **قوله** وروى الزهري
 وصالح بن أبي حسان هكذا هو في الأصول ببلا دنا وكذا ذكره القاصي
 عياض عن معظم الأصول ببلا دهم وذكر أبو علي الغساني أنه وجد
 في نسخة الرازي أحد روايتهم صالح بن حسان قال أبو علي وهو وهم
 والصواب صالح بن أبي حسان وقد ذكر هذا الحديث النضاي وغيره
 من طريق ابن وهب عن ابن أبي ذيب عن صالح بن أبي حسان عن
 أبي سلمة قلت قال الترمذي عن البخاري صالح بن أبي حسان ثقة
 وكذا وثقه غيره وإما ذكرت هذا لأنه ربما أشبهه بصالح بن حسان
 أبي الحارث البصري الديلمي ويقال الأنصاري وهو في طبقة صالح
 ابن أبي حسان هذا فافهم ما يروى عن جميعاً عن أبي سلمة بن عبد الرحمن
 ويروى عنهما جميعاً ابن أبي ذيب ولكن صالح بن حسان متفق على
 ضعفه وأقول اللهم في ضعفه مشهورة وقالت الخطيب البغدادي
 في الكفاية اجتمع نقاد الحديث على ترك الاحتجاج بصالح بن حسان
 هذا السؤ حفظه وقلة ضبطه والله أعلم **قوله** فقال يحيى بن أبي كثير
 في هذا المخبر في القبلة أخبرني أبو سلمة أن عمر بن عبد العزيز أخبره

أن عروة أخبره أن غايشة رضى الله عنها أخبرته هذه الرواية اجتمع
 فيها أربعة من التابعين بروي بعضهم عن بعض أو لهم يحيى
 ابن أبي كثير وهذا من أطراف الطرق وأغرب لطائف الإسناد
 ولهذا نظائر قليلة في الكتاب وغيره يتميز إن شاء الله تعالى
 ما تيسر منها وقد جمعت جملة منها في أول شرح صحيح البخاري رحمه
 الله وقد تقدم التنبيه على هذا وفي هذا الإسناد لطيفة أخرى وهو أنه
 من رواية الأكاكبر عن الأصاغر فإن أبانة من كبار التابعين وعمر
 ابن عبد العزيز من أصاغرهم سنا وطبقة وإن كان من كبارهم علما
 وقد راوينا وورعنا وهذا وغير ذلك واسم أبي سلمة هذا عبد الله
 ابن عبد الرحمن بن عوف هذا هو المشهور وقيل اسمه اسمعيل وقال
 عمرو بن علي لا يعرف اسمه وقال أحمد بن حنبل كنيته هي اسم حكيمة
 الأقوال فيه الحافظ أبو محمد عبد الغني المقدسي رحمه الله وأبو سلمة
 هذا من أجل التابعين ومن أفضاهم وهو أحد الفقهاء السبعة
 على أحد الأقوال فيهم وأما يحيى بن أبي كثير فتابعي صغير كنيته أبو
 نصر راي أنس بن مالك وسمع السائب بن يزيد وكان جليل القدر
 واسم أبي كثير صالح وقيل سيار وقيل نشيط وقيل دينار **قوله**
 لزمت ترك الاحتجاج به في قياد قوله هو بقاء مكسورة ثم بقاء
 مشاة من تحت أي مقتضاه **قوله** إذا كان من عرف بالسند ليس
 قد قد ما بيان السند ليس في الفصول السابقة فلا حاجة إلى اعادته
قوله فما استغنى ذلك من غير مدلس هكذا وقع في أكثر الأصول
 فما استغنى بضم التاء وكسر العين على ما لم يسم فاعله وفي بعضها استغنى
 بفتح التاء والعين وفي بعض الأصول المحققة فن استغنى وكل واحد
 وجه **قوله** فمن ذلك أن عبد الله بن يزيد الأنصاري وقد راى
 النبي صلى الله عليه وسلم قد روى عن حذيفة وعن أبي مسعود
 الأنصاري وعن كل واحد منهما حديثا بسند أما حديثه عن أبي

مسعود فهو حديث نفقة الرجل على أهله وقد خرجه البخاري
 ومسلم في صحيحيهما وأما حديثه عن حذيفة فقوله أخبرني النبي
 صلى الله عليه وسلم بما هو كائن الحديث خرجه مسلم وأما أبو مسعود
 فاسمه عتبة بن عمر والأنصاري المعروف بالبصري قال الجمهور
 سكن بصرى ولم يشهد هامة النبي صلى الله عليه وسلم وقال الزهري
 والمحاكم ومحمد بن اسحق التابعيون والأنصاري شهدا **قوله**
 وعن كل واحد فكذا هو الأصول وعن بالواو والوجه حذفها
 فإنها تغير المعنى **قوله** وهي في زعم من حكينا قوله وأهية هو بفتح
 الزاي وضمتها وكسرها ثلاث لغات مشهورة ولوقال ضعيفة
 بدل وأهية لكان أحسن فإن هذا القابل لا يدعي أنها وأهية شديدة
 الضعف متناهية فيه كما هو معنى وأهية بل يقتصر على أنها ضعيفة
 لا تقوم بها الحجة **قوله** وهذا أبو عثمان النهدي وأبو رافع الصائغ
 وهما من أدرك الجاهلية وصحب أصحاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من البصريين هلم جرا ونقلنا عنهما الأخبار حتى نزلنا إلى مثل
 أبي هريرة وابن عمر ودونهما قد استدل كل واحد منهما عن أبي بن
 كعب رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا الشرح
 أما أبو عثمان النهدي فاسمه عبد الرحمن بن مقل وتقدم بيان
 وأما أبو رافع فاسمه نضيع المديني قال ثابت لما اعتق أبو رافع
 بكاف قيل له ما يبكيك فقال كان لي إمرأة فذهب أحدها وأما
 قوله أدرك الجاهلية فعناه كانا رجلين قبل بعثة رسول الله صلى
 الله عليه وسلم والجاهلية ما قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم
 سواء بذلك لكثرة جهلهم لأنهم **قوله** من البصريين هلم جرا
 قال القاصي عياض ليس هذا موضع استعمال هلم جرا لأنها
 إنما تستعمل فيما اتصل إلى زمان التكلم بها وإنما أراد مسلم فمن
 بعدهم من الصحابة **قوله** جرمون قال صاحب المطالع قال ابن

الا بتاري معنى هم جراسيروا وتهلوا في سركم وتشتوا وهو من
 البحر وهو ترك النعم في سرفها فتعمل فيما دونه عليه من الاعمال
 قال ابن التماري فانتصب جراً على المصدر اي جروا جراً او على
 الحال او على التبيين **قوله** وذو بهما فيه اضافة ذي الى غير الاجناس
 والمعروف عندها العربية انها لا تستعمل الا مضافة الى الاجناس
 كذي قال وقد جاء في الحديث وغيره من كلام العرب اضافة اعراف
 منها الى المراتب كافي الحديث وتصل ذارحك وكقولهم ذويزن
 وذو انواس واشباهها قالوا وهذا اكله مقدراً فيه الانفصال فتقدير
 ذي رجلي الذي له معك رحم واما حديث ابي عثمان عن ابي
 فقوله كان رجل لا اعلم احداً بعد بيتنا من المسجد منه الحديث وفيه
 قول النبي صلى الله عليه وسلم اعطاك الله ما احتسيت خرجه مسلم
 واما حديث ابي رافع عنه فهو ان النبي صلى الله عليه وسلم كان
 يعتكف في العشر الاخر فصار عاماً فلما كان العام للقبيل اعتكف
 عشرين يوماً رواه ابو داود والنسائي وابن ماجه في سننهم
 ورواه جماعات من اصحاب السانيد **قوله** واستد ابو عمرو والشياني
 و ابو معمر عبد الله بن سنجرة كل واحد منهما عن ابي مسعود الانصاري
 عن النبي صلى الله عليه وسلم خبرين اما ابو عمرو والشياني فاسمه سعد
 ابن اياس تقدم ذكره واما سنجرة فبني من مهمله مفتوحة ثم خاء
 معجمة ساكنة ثم موحدة مفتوحة واما الحديثان اللذان رواهما
 الشياني فاحدهما حديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال انه ابدع بي والاخر جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم بناقة
 مخطومة فقال لك بها يوم القيمة سبعاً بخرجهما مسلم واستد ابو
 عمرو والشياني ايضا عن ابي مسعود حديث السشار مؤمن رواه
 ابن ماجه وعبد بن حميد في مسنده واما حديثنا ابي معمر فاحدهما كان
 النبي صلى الله عليه وسلم يسمع ما كبر في الصلاة اخرجه مسلم والاخر

لا تخزي صلاة لا يقيم الرجل صلته فيها في الركوع رواه ابو داود
 والترمذي والنسائي وابن ماجه وغيرهم من اصحاب السنن والسانيد
 قال الترمذي هو حديث حسن صحيح والله اعلم قالت مسلم رحمه الله
 واستد عبيد بن عمير عن ام سلمة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله
 عليه وسلم حديثاً هو قولها لما ماتت ابوسلمة قلت عريب وفي ارض غربة
 لا بكينته بكما يتحدث عنه اخرجه مسلم واسم ام سلمة هند بنت ابي امية
 واسم حذيفة وقبل سهيل بن المغيرة المخزوميته تزوجها النبي صلى الله
 عليه وسلم سنة ثلاث وقيل اسمها رملة وليس بشيء **قوله** واستد قيس
 ابن ابي حازم عن ابي مسعود ثلاثة اخبار هي حديث ان الايمان هاهنا
 وان القسوة وغلظ القلوب في القدرين وحديث ان الشمس والفر
 لا يكسفن الموت احد وحديث لا اكاد ادر الا الصلاة ما يطول بنا
 فلان اخرجهما كلها البخاري ومسلم في صحيحيهما واسم ابي حازم عبد عوف
 وقيل عوف بن عبد الحارث البجلي صحابي **قوله** واستد عبد الرحمن
 ابن ابي ليلى عن انس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثاً
 هو قوله امر ابو طلحة ام سليم اصنعي طعماً ما للنبي صلى الله عليه وسلم
 اخرجه مسلم وقد تقدم اسم ابي ليلى وبيان الاختلاف فيه وبيان
 ابنه وابن ابنه **قوله** واستد ربيع بن خراش عن عمران بن حصين
 عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثين وعن ابي بكر عن النبي صلى الله
 عليه وسلم حديثاً اما حديثاه في عمران فاحدهما في اسلام حصين والد
 عمران وفيه قوله كان عبد المطلب خيراً القوم منك رواه عبد
 ابن حميد في مسنده والنسائي في كتابه عمل اليوم والليلة باسناديهما
 الصحيحين والحديث الاخر لا عطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله
 رواه النسائي في سننه واما حديثه عن ابي بكر فهو اذا المسلمين
 حمل احدها على اخيه السلاح فيها على جرف جهنم اخرجه مسلم واسم
 اليه البخاري واسم ابي بكر نضيع بن الحارث بن كلفة يفتح الكاف

واللام الثقي كني بابي بكرة لأنه تدلي من حصن الظايف الح
رسول الله صلى الله عليه وسلم بكرة وكان أبو بكر من اعتزل يوم
البحر فلم يقابل مع أحد من الفريقين وأما ربيع بكسر الراء وحراش
بالحاء المهملة فتقدم بيانهما **قوله** واستدنا فغ بن جبير بن مطعم
عن أبي شريح الخزازي عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا أما حديثه
فهو حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليصن إلى جاره
آخرجه مثل في كتاب الأيمان هكذا من رواية نافع بن جبير وقد
أخرج البخاري ومسلم أيضا من رواية سعيد بن أبي سعيد المقبري
وأما أبو شريح فاسمه خويلد بن عمرو وقيل عبد الرحمن وقيل عمرو
ابن خويلد وقيل هاني بن عمرو وقيل كعب ويقال فيه أبو شريح
الخزازي والعدوي والكعبي **قوله** واستد النعان بن أبي
عياش عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ثلاثة أحاديث عن
النبي صلى الله عليه وسلم أما الحديث الأول فمن صام يوما في
سبيل الله باعد الله وجهه من النار سبعين خريفا والثاني إن
في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها أخرجهما معا البخاري ومسلم
والثالث إن أدنى أهل الجنة منزلة من صرف الله وجهه الحديث
أخرج مسلم وأما أبو سعيد الخدري فاسم سعد بن مالك بن سنان
منسوب إلى خذرة بن عوف بن الحارث بن الخزرج توفي أبو سعيد
بالمدينة سنة أربع وستين وقيل سنة أربع وسبعين وهو ابن
أربع وسبعين وأما أبو عياش والد النعان فبالشبن المعجم واسم
زيد بن الصامت وقيل زيد بن النعان وقيل عبيد بن معاوية
ابن الصامت وقيل عبد الرحمن **قوله** واستد عطاء بن يزيد
اللبثي عن تميم الداري عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا هو
حديث الدين النصيحة وأما تميم الداري فكذا هو في مسلم
وأختلف فيه رواية الموطأ في رواية يحيى وابن كبر وغيرهما

الذي يري بالياء في رواية المعنى وابن القاسم وأكثرهم الداري
بالإلف واختلف العلماء في أنه إلى ما نسب فقال الجمهور إلى جده من
أجداده وهو الدار بن هاني فانه تميم بن أوس بن خارجة بن سود
بضم السين بن جدية بفتح الجيم وكسر الدال المعجمة بن ذراع بن
عدي بن الدار بن هاني بن حبيب بن سارة بن نهم وهو مالك بن
عدي وأما من قال الذي يري فهو نسبة إلى دير كان تميم فيه قبل
الإسلام وكان نصرانيا هكذا رواه أبو الحسين الرازي في كتابه
منقب الشافعي بإسناده الصحيح عن الشافعي أنه قال في النسبين
ما ذكرناه وعلى هذا أكثر العلماء ومنهم من قال الداري بالالف
إلى دارين وهو مكان عند البحرين وهو محط السفن كان يجلب
إليه العطر من الهند ولذلك قيل للعطار داري ومنهم من جعله
بالياء نسبة إلى قبيلة أيضا وهو بعيد شاذ حكاه والذي قبله
صاحب المطالع قال وصوب بعضهم الذي يري قلت وكلاهما صواب
فنسب إلى القبيلة بالالف وإلى الذي يري بالياء لإجماع الوصفين فيه
فالتصحيح المطالع ليس في الصحيحين والموطأ داري ولا
يبري إلا تميم وكنية تميم أبو رقية أسلم سنة تسع وكان بالمدينة
ثم انتقل إلى الشام فمات ببيت المقدس وقد روي عنه النبي صلى الله
عليه وسلم قصة الجحاسة وهذه منقبة شريفة لتمييم ويدخل في
رواية الأكا بر عن الأصغر والله أعلم **قوله** واستد سليمان بن يسار
عن رافع بن خديج عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا هو حديث
المخافة أخرجه مسلم **قوله** واستد حميد بن عبد الرحمن المخدي
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث من هذه
الأحاديث أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم وأفضل
الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل أخرجه مسلم منفردا به عن
البخاري قال أبو عبد الله المحمدي رحمه الله في آخر مسند أبي هريرة

من الجمع بين الصحيحين ليس محمد بن عبد الرحمن المحمدي عن
 أبي هريرة في الصحيح غير هذا الحديث قال وليس له عند البخاري
 في صحيحه عن أبي هريرة شيء وهذا الذي قاله المحمدي صحيح
 وربما استنبه محمد بن عبد الرحمن المحمدي هذا بمحمد بن عيسى
 الرحمن بن عوف الزهري الراوي عن أبي هريرة أيضا وقد
 روينا له في الصحيحين عن أبي هريرة الحديث كثير فقد ينف
 من لا خبرة له على شيء منها فينكر قول المحمدي نوهامنه أن حمدا
 هذا ذلك وهذا خطأ صريح وجهل قبيح وليس للمحمدي عن أبي
 هريرة أيضا في الكتب الثلاثة التي هي تمام أصول الإسلام الحقة
 أعني سنن أبي داود والترمذي والنسائي غير هذا الحديث
قوله كلاما خلفا باسكان اللام وهو الياقظ القاسد **قوله** وعليه
 التكلان هو بضم التاء واسكان الكاف أي الاتكال والله اعلم
 بالصواب وله الحمد والنعمة والفضل والمنة وبه التوفيق
 والعصمة • **بسم الله الرحمن الرحيم**

كتاب الإيمان

باب بيان الإيمان والإسلام والاحسان ووجوب
 الإيمان بأشياء قدر الله سبحانه وتعالى وبيان الدليل على البري
 ممن لا يؤمن بالقدر وأغلاظ القول في حقه أهم ما يذكر في هذا
 الباب اختلاف العلماء في الإيمان والإسلام وعمومها وخصومها
 وأن الإيمان يزيد وينقص أم لا وأن الأعمال من الإيمان أم لا
 وقد أكثر العلماء رحمهم الله من المنقذين والمنجزين القول
 في كل ما ذكرناه وأنا اقتصر على نقل أطراف من متفرقات
 كلامهم يحصل منها مقصود ما ذكرته مع زيادات كثير قال
 الإمام أبو سليمان محمد بن محمد بن إبراهيم الخطابي البستي الفقيه

الأدب الشافعي المحقق رحمه الله في كتابه معالم التنزيل ما أكثر
 ما يغلط الناس في هذه المسئلة فاما الزهري فقال الإسلام الكلمة
 والإيمان العمل واجتمع بالآية يعني قوله سبحانه وتعالى قالت الاعراب
 آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم
 وذهب غيره إلى أن الإسلام والإيمان شيء واحد واجتمع بقوله
 تعالى وأخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت
 من المسلمين قال الخطابي وقد تكلم في هذا الباب رجلان من
 كبار أهل العلم وصار كل منهما إلى قول من هذين ورد الآخر منهما
 على التقديم وصنف عليه كتابا يبلغ عدد أوراقه المئتين قال الخطابي
 والصحيح من ذلك أن يفيد الكلام في هذا ولا يطلق وذلك أن
 المسلم قد يكون مؤمنا في بعض الأحوال ولا يكون مؤمنا في بعضها
 والمؤمن مسلم في جميع الأحوال فكل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمنا
 وإذا حلت الأمر على هذا استقام لك تأويل الآيات واعتدل القول
 فيها ولم يختلف شيء منها وأصل الإيمان التصديق وأصل الإسلام
 الاستسلام والانقياد فقد يكون المرء مستسلما في الظاهر غير منقاد
 في الباطن وقد يكون صادقا في الباطن غير منقاد في الظاهر وقال
 الخطابي أيضا في قوله صلى الله عليه وسلم الإيمان بضع وسبعون
 شعبة في هذا الحديث بيان أن الإيمان الشرعي اسم لعن ذي شعب
 وأجزأه أدنى وأغلا والاسم يتعلق ببعضها كما يتعلق بكلمات الحقيقة
 تقتضي جميع شعبه وتستوفي جملة أجزائه كالصلاة الشرعية لها
 شعب وأجزاء والاسم يتعلق ببعضها والحقيقة تقتضي جميع أجزائها
 وتستوفيها ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم الحيا شعبة من
 الإيمان وفيه اثبات التفاضل في الإيمان وتباين المؤمنين في
 درجاتهم هذا آخر كلام الخطابي وقال الإمام أبو محمد الحسين
 ابن مسعود البغوي الشافعي في حديث سؤال جبريل صلى الله عليه وسلم

عَنِ الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ وَجَوَابِهِ قَالَ جَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْإِسْلَامَ اسْمًا لِأَطْلَعَهُ مِنَ الْأَعْمَالِ وَجَعَلَ الْإِيمَانَ اسْمًا لِأَيُّظُنَّ
مِنَ الْإِعْتِقَادِ وَلَيْسَ ذَلِكَ لِأَنَّ الْأَعْمَالَ لَيْسَتْ مِنَ الْإِيمَانِ وَالتَّصَدُّقُ
بِالْقَلْبِ لَيْسَ مِنَ الْإِسْلَامِ بَلْ ذَلِكَ تَفْصِيلُ بِجَمْلِهِ هِيَ كُلُّهَا شَيْءٌ
وَاحِدٌ وَجَمَاعَةٌ مِنَ الَّذِينَ وَلِذَلِكَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ
جَبَرِيلُ أَنَا كُمْ بِعَلْمِكُمْ دِينَكُمْ وَالتَّصَدُّقُ وَالْعَمَلُ يَتَنَاوَلُهُمَا اسْمُ الْإِيمَانِ
وَالْإِسْلَامِ جَمِيعًا يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ
الْإِسْلَامُ وَرَضِيَتْ لَكُمْ الْإِسْلَامُ دِينًا وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا
فَلَنْ يَقْبَلَ مِنْهُ فَخَبَرْتُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَنَّ الدِّينَ الَّذِي رَضِيَهُ
وَقَبَّلَهُ مِنْ عِبَادِهِ هُوَ الْإِسْلَامُ وَلَا يَكُونُ الدِّينُ فِي قَوْلِ الْقَبُولِ
وَالرِّضَى إِلَّا بِإِضْمَارِ التَّصَدُّقِ إِلَى الْعَمَلِ هَذَا كَلَامُ الْبَغَوِيِّ
وَقَالَ الْإِمَامُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ الْفَضْلِ
الْقُمِّيُّ الْأَصْبَهَانِيُّ الشَّافِعِيُّ فِي كِتَابِهِ التَّحْرِيرِ فِي شَرْحِ صَحِيحِ مُسْلِمٍ
الْإِيمَانُ فِي اللَّفْظِ هُوَ التَّصَدُّقُ فَإِنْ عُنِيَ بِهِ غَيْرُ ذَلِكَ فَلَا يَزِيدُ وَلَا
يُنْقُصُ لِأَنَّ التَّصَدُّقَ لَيْسَ شَيْئًا يَتَجَرَّأُ حَتَّى يَتَصَوَّرَ كَالِهَ مِنْهُ وَنَفْسُهُ
لِغَرَبِي وَالْإِيمَانُ فِي لِسَانِ الشَّرْعِ هُوَ التَّصَدُّقُ بِالْقَلْبِ وَالْعَمَلُ
بِالْأَرْكَانِ وَإِذَا فُسِّرَ بِهَذَا انْطَرَفَ إِلَيْهِ الزِّيَادَةُ وَالنَّقْصُ وَهُوَ مِنْ
أَهْلِ السُّنَّةِ قَالَ فَالْخِلَافُ فِي هَذَا عَلَى الْعَقِيقِ إِمَّا هُوَ فِي أَنَّ الْمَصْدَقَ
بِقَلْبِهِ إِذَا لَمْ يَجْعَلْ إِلَى تَصَدُّقِهِ الْعَمَلُ بِمَوَاجِبِ الْإِيمَانِ هَلْ يَسْمَى
مُؤْمِنًا مطلقًا أَمْ لَا وَالْمُخْتَارُ عِنْدَنَا أَنَّهُ لَا يَسْمَى بِهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزِيحُ الزَّائِي حِينَ يَرْنَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ
لِأَنَّهُ لَمْ يَعْمَلْ بِمَوْجِبِ الْإِيمَانِ فَيَسْتَحِقْ هَذَا الْإِطْلَاقَ هَذَا الْحِزْ
كَلَامُ صَاحِبِ التَّحْرِيرِ وَقَالَ الْإِمَامُ أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ خُلْفٍ
ابْنُ بَطَّالٍ الْمَالِكِيُّ الْعُرْبِيُّ فِي شَرْحِ صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ مَذْهَبُ جَمَاعَةِ
أَهْلِ السُّنَّةِ مِنْ سَلَفِ الْأُمَّةِ وَخَلْفِهَا أَنَّ الْإِيمَانَ قَوْلٌ وَعَمَلٌ يَزِيدُ

وَيُنْقُصُ وَالْمُجْتَمَعُ عَلَى زِيَادَتِهِ وَنَقْصَانِهِ مَا أوردَهُ الْبُخَارِيُّ مِنَ
الْآيَاتِ يَعْنِي قَوْلَهُ عَزَّ وَجَلَّ لِيَزِدْكُمْ إِيْمَانًا مَعَ إِيْمَانِهِمْ وَقَوْلَهُ
تَعَالَى وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَقَوْلَهُ تَعَالَى وَبَزَدَادَ
الَّذِينَ آمَنُوا إِيْمَانًا وَقَوْلَهُ تَعَالَى أَنْتُمْ زَادَتْهُ هُنَا إِيْمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ
آمَنُوا فَرَادَتْهُمْ إِيْمَانًا وَقَوْلَهُ تَعَالَى فَخَسَّوهُمْ فَرَادَهُمْ إِيْمَانًا
وَقَوْلَهُ تَعَالَى وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيْمَانًا وَتَسْلِيمًا فَكَانَ ابْنُ بَطَّالٍ فَابْتِغَاءً
مَنْ لَمْ يَحْصُلْ لَهُ الزِّيَادَةُ نَاقِصٌ قَالَ فَإِنْ قِيلَ الْإِيمَانُ فِي اللَّفْظِ
التَّصَدُّقُ فَاجْزَأُ أَنْ التَّصَدُّقَ يَكْمُلُ بِالطَّاعَاتِ كُلِّهَا فَمَا زَادَ
الْمُؤْمِنُ مِنْ أَعْمَالِ الْبِرِّ كَانَ إِيْمَانَهُ أَكْمَلَ وَبِهَذِهِ الْجَمْلَةُ يَزِيدُ الْإِيمَانَ
وَيُنْقُصُ نَهَا يَنْقُصُ فَتَقْصُرُ أَعْمَالُ الْبِرِّ تَقْصُرُ كَالْإِيمَانِ وَمَنْ
زَادَتْ زَادَ الْإِيمَانَ كَمَا لَا هَذَا تَوْسُطُ الْقَوْلِ فِي الْإِيمَانِ وَأَمَّا
التَّصَدُّقُ بِاللَّهِ تَعَالَى وَرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا يَنْقُصُ وَلِذَلِكَ
تَوَقَّفَ مَالِكٌ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ عَنِ الْقَوْلِ بِالنَّقْصَانِ
إِذَا لَمْ يَجُزْ نَقْصَانُ التَّصَدُّقِ لِأَنَّهُ إِذَا نَقُصَ صَارَ شَكًا وَخَرَجَ عَنِ
اسْمِ الْإِيمَانِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِمَّا تَوَقَّفَ مَالِكٌ عَنِ الْقَوْلِ بِالنَّقْصَانِ
الْإِيمَانِ خَشْيَةً أَنْ يَتَأَوَّلَ عَلَيْهِ مُوَافَقَةُ الْمُخَوَارِجِ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ
أَهْلَ الْمَعَاصِي مِنَ الْمُؤْمِنِينَ بِالذُّنُوبِ وَقَدْ قَالَ مَالِكٌ بِالنَّقْصَانِ
الْإِيمَانِ مِثْلَ قَوْلِ جَمَاعَةِ أَهْلِ السُّنَّةِ قَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ سَمِعْتُ مَنْ
أَدْرَكَتْ مِنْ شَيْوْخَانَا وَأَمَّامِنَا سَفِيَانَ الثَّوْرِيَّ وَمَالِكَ بْنَ أَنَسٍ
وَعَبِيدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو وَالْأَوْزَاعِيَّ وَمَعْمَرُ بْنُ رَاشِدٍ وَابْنُ جَرَّاجٍ وَسَفِيَانُ
ابْنُ عُيَيْنَةَ يَقُولُونَ الْإِيمَانَ قَوْلًا وَعَمَلًا يَزِيدُ وَيُنْقُصُ وَهَذَا قَوْلُ
ابْنِ مَسْعُودٍ وَحَدِيفَةَ وَالتَّخْفِيَّ وَالْحَسَنَ الْبَصْرِيَّ وَعُظَاوُطًا وَوَسَّ
وَعُظَاوُطًا مَجَاهِدٌ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ الْمَعْنِيُّ الَّذِي يَسْتَحِقُّ بِهِ الْعَبْدُ
الْمُدْحَ وَالْوَلَايَةَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ هُوَ آيَاتُهُ بِهَذِهِ الْأُمُورِ الثَّلَاثَةِ التَّصَدُّقُ
بِالْقَلْبِ وَالْإِقْرَارُ بِاللِّسَانِ وَالْعَمَلُ بِمَجْزِئِهِ وَذَلِكَ أَنَّهُ لَا خِلَافَ

بَيْنَ الْجَمِيعِ أَنَّهُ لَوْ أَقَرَّ وَعَلَى غَيْرِ عِلْمٍ مِنْهُ وَمَعْرِفَةٍ بِرَبِّهِ لَا يَسْتَحِقُّ
 اسْمَ مُؤْمِنٍ وَلَوْ عَرَفَهُ وَعَلَى وَجْهِ بِلَايَةِ وَكَذَبَ مَا عَرَفَ مِنَ التَّوْحِيدِ
 لَا يَسْتَحِقُّ اسْمَ مُؤْمِنٍ فَكَذَلِكَ إِذَا أَقَرَّ بِاللَّهِ تَعَالَى وَبِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ
 وَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ وَلَمْ يَعْلَمْ بِالْفَرَائِضِ لَا يَسْمَى مُؤْمِنًا بِالْإِثْلَاقِ
 وَإِنْ كَانَ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ يَسْمَى مُؤْمِنًا بِالتَّصْدِيقِ فَذَلِكَ غَيْرُ
 مُسْتَحَقٍّ فِي كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى لِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ
 إِذَا ذَكَرُوا اللَّهَ وَجَلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا نُتِلَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ
 إِيمَانًا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ الَّذِينَ يَفْعَلُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ
 يُنفِقُونَ أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا فَخَبِّرْنَا سَجَانَهُ وَتَعَالَى أَنْ
 الْمُؤْمِنِينَ مَنْ كَانَتْ هَذِهِ صِفَتُهُ وَقَالَ ابْنُ بَطَّالٍ فِي بَابٍ مِنْ قَالَتْ
 الْإِيمَانُ هُوَ الْعَمَلُ فَإِنْ قِيلَ قَدْ قَدَّمَ مَتَمَّ أَنْ الْإِيمَانُ هُوَ التَّصْدِيقُ
 قِيلَ التَّصْدِيقُ هُوَ أَوَّلُ مَنَازِلِ الْإِيمَانِ وَيُوجِبُ لِلْمُصَدِّقِ الدُّخُولَ
 فِيهِ وَلَا يُوجِبُ لَهُ اسْتِحْكَالُ مَنَازِلِهِ وَلَا يَسْمَى مُؤْمِنًا مُطْلَقًا هَذَا
 مَذْهَبُ جَمَاعَةِ أَهْلِ السُّنَّةِ أَنَّ الْإِيمَانَ قَوْلٌ وَعَمَلٌ قَالَتْ أَبُو عُبَيْدٍ وَهُوَ
 قَوْلُ مَالِكٍ وَالثَّوْرِيِّ وَالْأَوْزَاعِيِّ وَمَنْ بَعْدَهُمْ مِنْ أَرْبَابِ الْعِلْمِ
 وَالسُّنَّةِ الَّذِينَ كَانُوا مَصَابِيحَ الْهَدْيِ وَآيَةَ الدِّينِ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ
 وَالْعِرَاقِ وَالشَّامِ وَغَيْرِهِمْ قَالَتْ ابْنُ بَطَّالٍ وَهَذَا الْمَعْنَى إِرَادَةُ الْجَاهِدِ
 رَحِمَهُ اللَّهُ اثْبَاتَهُ فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ وَعَلَيْهِ يُقَوَّبُ ابْوَابُهُ كُلُّهَا فَقَالَ
 بَابُ أُمُورِ الْإِيمَانِ وَبَابُ الصَّلَاةِ مِنَ الْإِيمَانِ وَبَابُ الزَّكَاةِ
 مِنَ الْإِيمَانِ وَبَابُ الْجِهَادِ مِنَ الْإِيمَانِ وَشَايَرُ ابْوَابِهِ وَإِنَّمَا أَرَادَ
 الزَّيْدُ عَلَى الْمَرْجِيَّةِ فِي قَوْلِهِمْ أَنَّ الْإِيمَانَ قَوْلٌ بِلا عَمَلٍ وَتَسْبِيحٌ
 غَلَطَهُمْ وَسَوَاعِيقُهُمْ وَمِمَّا فَتَهُمُ لِلْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَمَذَاهِبِ
 الْأَيْمَةِ ثُمَّ قَالَ ابْنُ بَطَّالٍ فِي بَابِ اخْتِزَانِ الْمَهَلْبِ الْإِسْلَامَ عَلَى الْحَقِيقَةِ
 هُوَ الْإِيمَانُ الَّذِي هُوَ عَقْدُ الْقَلْبِ الْمُصَدِّقُ لِأَقْرَارِ اللَّسَانِ الَّذِي
 لَا يَنْفَعُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى غَيْرُهُ وَقَالَ الْكِرَامِيَّةُ وَبَعْضُ الْمَرْجِيَّةِ

الْإِيمَانُ هُوَ الْأَقْرَارُ بِاللَّسَانِ دُونَ عَقْدِ الْقَلْبِ وَمِنْ أَقْوَمِ
 مَا يَرْتَدُّ بِهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَاعُ الْأُمَّةِ عَلَى كُفَارِ الْمُنَافِقِينَ وَإِنْ كَانُوا قَدْ
 أَظْهَرُوا الشَّهَادَتَيْنِ قَالَتْ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ
 أَبَدًا وَلَا تَقْرَأْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى وَنَزَّهَ
 أَنْفُسَهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ هَذَا الْفِرْكَالَامُ ابْنُ بَطَّالٍ قَالَتْ الشَّيْخُ الْإِمَامُ
 أَبُو عَمْرٍو بْنُ الصَّلَاحِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِسْلَامُ
 أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَتَقِيمَ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِيَ
 الزَّكَاةَ وَتَصُومَ رَمَضَانَ وَتُحُجَّ الْبَيْتَ إِنْ اسْتَطَعْتَ إِلَيْهِ سَبِيلًا
 وَالْإِيمَانُ أَنْ تَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَتُؤْتِيَ مَلِكِيَّتَهُ وَكِتَابَهُ وَرَسُولَهُ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ
 وَتُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ قَالَ هَذَا بَيَانٌ لِأَصْلِ الْإِيمَانِ وَهُوَ
 التَّصْدِيقُ الْبَاطِنُ وَبَيَانٌ لِأَصْلِ الْإِسْلَامِ وَهُوَ الْاسْتِسْلَامُ وَالْإِنْقِيَا
 الظَّاهِرُ وَحُكْمُ الْإِسْلَامِ فِي الظَّاهِرِ ثَبَتُ الشَّهَادَتَيْنِ وَإِنَّمَا أَضَافَ
 إِلَيْهِمَا الصَّلَاةَ وَالزَّكَاةَ وَالصُّومَ وَالْحَجَّ لَكُونَهَا أَظْهَرَ شُعَائِرِ الْإِسْلَامِ
 وَأَعْظَمَهَا وَبَقِيَا مِمَّا يَتِمُّ اسْتِسْلَامُهُ وَتَرْكُهُ لَهَا يَشْعُرُ بِانْخِلَالِ قَبْدِ
 انْقِيَادِهِ أَوْ اخْتِلَالِهِ ثُمَّ إِنَّ اسْمَ الْإِيمَانِ يَتَنَاوَلُ مَا فِيتَرِبُهُ الْإِسْلَامُ
 فِي هَذِهِ الْمَحْدِثِ وَشَايَرُ الطَّاعَاتِ لَكُونَهَا شُرَاتِ التَّصْدِيقِ الْبَاطِنِ
 الَّذِي هُوَ أَصْلُ الْإِيمَانِ وَمَقَوِّيَاتُ وَمُعْتَمَاتُ وَخَافِظَاتُ لَهُ
 وَلِهَذَا افْتَرَسَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِيمَانَ فِي حَدِيثٍ وَفَدَّ عَبْدُ الْقَيْسِ
 بِالشَّهَادَتَيْنِ وَالصَّلَاةَ وَالزَّكَاةَ وَالصُّومَ رَمَضَانَ وَأَعْظَمَ الْمُحْسِنِ
 مِنَ الْعَمَلِ وَلِهَذَا لَا يَقَعُ اسْمُ الْمُؤْمِنِ الْمَطْلُوقِ عَلَى مَنْ ارْتَكَبَ كَبِيرَةً أَوْ
 تَرَكَ فَرِيضَةً لِأَنَّ اسْمَ الشَّيْءِ مُطْلَقًا يَقَعُ عَلَى الْكَامِلِ مِنْهُ وَلَا يَسْتَعْمَلُ
 فِي النَّاقِصِ ظَاهِرًا لَا بَقِيدَ وَلِذَلِكَ جَازَ إِطْلَاقُ نَفْسِهِ عَنْهُ فِي قَوْلِهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَسْرِقُ السَّارِقُ حِينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ
 وَاسْمُ الْإِسْلَامِ يَتَنَاوَلُ أَيْضًا مَا هُوَ أَصْلُ الْإِيمَانِ وَهُوَ التَّصْدِيقُ
 الْبَاطِنُ وَيَتَنَاوَلُ أَيْضًا الطَّاعَاتِ فَإِنَّ ذَلِكَ كُلَّهُ اسْتِسْلَامٌ قَالَ

فخرج مما ذكرناه وحققنا ان الايمان والاسلام يجتمعان ويفترقان
وان كل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمنا قال فهذا التحقيق واثق
بالوقوف بين متصرفات نصوص الكتاب والسنة الواردة في الايمان
والاسلام التي طال ما غلط فيها المخاضون وما حققناه من ذلك
موافق لما ذهب جماهير العلماء من اهل الحديث وغيرهم هذا الخبر كلام
الشيخ ابي عمرو بن الصلاح فاذا تقررت ما ذكرناه من مذهب السلف
وايضا الخلف فهي متظاهرة متطابقة على كون الايمان يزيد وينقص
وهذا مذهب السلف والمحدثين وجماعة من المتكلمين وانكر اكثر
المتكلمين زيادته ونقصانه وقالوا متى قبل الزيادة كان شكا وكهرا
قال المحققون من اصحابنا المتكلمين نفس التصديق لا يزيد ولا
ينقص والايمان الشرعي يزيد وينقص بزيادة شرارة وهي الاعمال
ونقصانها قالوا وفي هذا توفيق بين ظواهر النصوص التي جاءت
بالزيادة واقاويل السلف وبين اصل وضعه في اللغة وما عليه
المتكلمون وهذا الذي قاله هو لا وان كان ظاهرا حسافا لا يظهر
والله اعلم ان نفس التصديق يزيد بكثرة النظر وتطهير الأدلة
ولهذا يكون ايمان الصديقين اقوي من ايمان غيرهم بحيث لا تعتبر
الشبهة ولا يترنزل ايمانهم بعار من بل لا تزال قلوبهم متحركة
نيرة وان اختلفت عليهم الاحوال واما غيرهم من المؤلفين ومن قارهم
ومخوهم فليسوا كذلك فهذه امنا لا يمكن انكاره ولا يتشكل عاقل
في ان نفس تصديق ابي بكر الصديق رضي الله عنه لا يساويه تصديق
احاد الناس ولهذا قال البخاري في صحيحه قال ابن ابي مليكة
اركت ثلاثين من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم بخلاف
الينفاق على نفسه ما منهم احد يقول انه على ايمان جبريل وميكائيل
والله اعلم واما اطلاق اسم الايمان على الاعمال فتفق عليه عند اهل
المحقق ودلايله في الكتاب والسنة اكثر من ان تحصر واسم من ان

شهر قال الله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم اجمعوا على ان المراء
صلاتكم واما الاحاديث فسيترك في هذا الكتاب منها جمل مستكررات
والله اعلم واتفق اهل السنة من المحدثين والفقهاء والمتكلمين على ان
المؤمن الذي يحكم بانه من اهل القبلة ولا يخلد في النار لا يكون الا من
اعتقد بقلبه دين الاسلام اعتقادا جازما خاليا من الشكوك وينطق
بالشهادتين فان اقتصر على احدهما لم يكن من اهل القبلة أصلا الا اذا
تجيز عن النطق بخلل في لسانه او لعدم التمكن منه لغاية المنة او لغير
ذلك فانه يكون مؤمنا اما اذا اتى بالشهادتين فلا يشترط معها ان
يقول وانا بري من كل دين خالف الاسلام الا اذا كان من الكفار
الذين يعتقدون اختصاص رسالة نبينا صلى الله عليه وسلم الى العرب
فانه لا يحكم بالسلام الا بان يتبرأ من اصحابنا اصحاب الشافعي رحمه
الله من شرط بان يتبرأ مطلقا وليس بشئ اما اذا اقتصر على قوله
لا اله الا الله ولم يقل محمد رسول الله فالشهور من مذهبنا ومذهب
العلماء انه لا يكون مسلما ومن اصحابنا من قال يكون مسلما ويطلب
بالشهادة الاخرى فان اتى جعل مرتدا ويخرج لهذا القول بقوله
صلى الله عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله
فاذا قالوا ذلك عصموا مني دماهم واموالهم وهذا محمول عند
الجماهير على قول الشهادتين واستغنى بذكر احدهما عن الاخرى
لارتباطهما وشهرتهما والله اعلم اما اذا اقر بوجوب الصلاة
او الصوم او غيرهما من اركان الاسلام وهو على خلاف ملته التي
كان عليها فهل يجعل ذلك مسلما فيه وجهان لاصحابنا فمن جعله
مسلما قال كل ما يكفر المسلم بانكاره يصير الكافر بالاقرار به مسلما
اما اذا اقر بالشهادتين بالجملة وهو يحسن العربية فهل يجعل بذلك
مسلما فيه وجهان لاصحابنا الصحيح منها انه يصير مسلما لو جرد
الاقرار وهذا الوجه هو الحق ولا يظهر للاخر وجه وقد بينت

ذلك مستقصا في شرح المذهب والله أعلم واختلف العلماء من
التلف وغيرهم في إطلاق الإنسان قوله أنا مؤمن فقال طائفة
لا يقول أنا مؤمن مقتضرا عليه بل يقول أنا مؤمن إن شاء الله وحكي
هذا المذهب بعض أصحابنا عن أكثر أصحابنا المتكلمين وذهب
آخرون إلى جواز الإطلاق وأنه لا يقول إن شاء الله وهذا هو المختار
وقول أهل التحقيق وذهب الأوزاعي وغيره إلى جواز الأمرين
والكل صحيح باعتبارات مختلفة فمن أطلق نظرا إلى الحال وأحكام
الآيمان تجارية عليه في الحال ومن قال إن شاء الله فقالوا فيه هو
إما للبركة وإما لا اعتبار العاقبة وما قدر الله تعالى فلا يدرى
أثبت على الآيمان أم يصرف عنه والقول بالتحخير حسن صحيح
نظرا إلى ما أخذ القولين الأولين ورفعاً لمحيقة الخلاف وأما
الكافر ففيه خلاف غريب لأصحابنا منهم من قال يقال هو كافر
ولا يقول إن شاء الله ومنهم من قال هو في التقييد كالمسلم على
ما تقدم فيقال على قول التقييد هو كافر إن شاء الله نظرا إلى
المحاطة وانها مجهولة وهذا القول اختاره بعض المحققين والله
أعلم وأعلم أن مذهب أهل الحق أنه لا يكفر أحد من أهل القبلة بدين
ولا يكفر أهل الأهواء والبدع وأن من جحد ما يعلم من دين الإسلام
ضرورة حكيم برئته وكفره إلا أن يكون قريبا عهد بالسلام
أو نساء ببادية بعيدة ونحوه ممن يخفى عليه فيعرف ذلك فإب
استمر حكم بكفره وكذا حكم من استحل الزنا أو الخمر أو القتل أو نحو
ذلك من المخرمات التي يعلم بخبرها ضرورة فهذه جمل من المسائل
المتعلقة بالآيمان قد متها في صدر الكتاب تمهيدا لكونها مما
يكثر الاختصاص إليه وكثير تكررها وترد أروها في الأحاديث
فقد متها لأجل عليها إذا أمرت بما يخرج عليها والله أعلم
بالصواب وله الحمد والمنة وبه التوفيق والعصمة قال الإمام

أبو الحسن مسلم بن الحجاج رضى الله عنه حديثي أبو خيثمة زهير
ابن حرب ثنا وكيع عن كهس عن عبد الله بن بريد عن يحيى بن
يعمر عن وحيد ثنا عبد الله بن معاذ العبدي وهذا حديثه حديثنا
أي حديثنا كهس عن ابن بريد عن يحيى بن يعمر قال كان أول من
قال في القدر بالبصرة معبد الجعفي إلى إخراج الحديث الشرح علم
أن مسلما رحمه الله سلك في هذا الكتاب طريقة في الاتقان والاحتياط
والتدقيق والتحقيق مع الاختصار البليغ والإيجاز التام في
نهاية من الحسن مصرحة بغزارة علومه ودقة نظره وحذقه
وذلك يظهر في الإسناد تارة وفي المتن تارة وفيها تارة فينبغي
لنظر في كتابه أن يتنبه لما ذكرته فإنه يجد عجائب من النفايس
والدقائق تقرر بأحد أفرادها عينه وينشرح لها صدره وتنشط
للاشتغال بهذا العلم وأعلم أنه لا يعرف أحد شارك مسلما في هذه
النفايس التي يشير إليها من دقایق علم الإسناد وكتاب البخاري
وإن كان أصح وأجل وأكثر فوائده في الأحكام والمغاني فكتاب
مسلم بما تبرز وأيد من صنعة الإسناد وسري مما أنبه عليه من ذلك
ما ينشرح له صدره ويرزاه به الكتاب ومصنفه في قلبك جلالة
إن شاء الله تعالى فذا تقرر ما قلته في هذه الأحرف التي ذكرها
من الإسناد أنواع مما ذكرته من ذلك أنه قال أو لا حديثي أبو خيثمة
ثم قال في الطريق الآخر وحيد ثنا عبد الله بن معاذ ففرق بين
حديثي وحيد ثنا وهذا تنبيه على القاعدة المعروفة عند أهل الصفة
وهي أنه يقول فيما سمعه وحيد من لفظ الشيخ حديثي وفيما سمعه
مع غيره من لفظ الشيخ حديثنا وفيما فرأه وحيد على الشيخ أخبرني
وفيما قرئ بحضرة في جماعة على الشيخ أخبرنا وهذا اصطلاح
معروف عندهم وهو مستحب عندهم ولو تركه وأبدل حرفا من
ذلك بأخر صح السماع ولكن ترك الأولى والله أعلم ومن ذلك أنه

قَالَ فِي الطَّرِيقِ الْأَوَّلِ ثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ كَهْشٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرِيدٍ
 عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرٍ فِي الطَّرِيقِ الثَّانِي إِذَا رَوَيْتَ عَنْ كَهْشٍ عَنْ
 ابْنِ بَرِيدٍ عَنْ يَحْيَى فَقَدْ يَقَالُ هَذَا تَطْوِيلٌ لَا يَلِيقُ بِاتِّقَانِ مُسْلِمٍ
 وَاجْتِصَارِهِ فَكَانَ يَنْبَغِي أَنْ يَقِفَ بِالطَّرِيقِ الْأَوَّلِ عَلَى وَكَيْعٍ
 وَيَجْمَعُ مَعَاذَ وَكَيْعٍ فِي الرِّوَايَةِ عَنْ كَهْشٍ عَنْ ابْنِ بَرِيدٍ وَهَذَا
 الْأَعْتِرَاضُ فَاسْتَدْرَاجٌ لَا يَصْدُرُ إِلَّا مِنْ شَدِيدِ الْجَهْلِ بِهَذَا الْفَنِّ فَإِنْ
 مُسْلِمًا رَحِمَهُ اللَّهُ بِسُوءِ الْاجْتِصَارِ لَكِنْ يَحْتَثُّ لَا يَحْصُلُ خَلَلٌ وَلَا يَفُوتُ
 مَقْصُودُ وَهَذَا الْمَوْضِعُ يَحْصُلُ فِي الْاجْتِصَارِ فِيهِ خَلَلٌ وَيَقُوتُ بِهِ
 مَقْصُودٌ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ وَكَيْعًا قَالَ عَنْ كَهْشٍ وَمَعَاذُ قَالَ حَدَّثَنَا
 كَهْشٌ وَقَدْ عَلِمَ بِمَا قَدْ مَنَاهُ فِي بَابِ الْمَعْنَى أَنَّ الْعُلَمَاءَ اخْتَلَفُوا فِي
 الْاجْتِصَارِ بِالْمَعْنَى وَلَمْ يَخْتَلَفُوا فِي الْمَنْصِلِ بِحَدَّثَنَا فَإِنَّ مُسْلِمَ
 بِالرِّوَايَتَيْنِ كَمَا سَمِعْنَا لِيَعْرِفَ الْمُنْفَقَ عَلَيْهِ مِنَ الْخْتَلَفِ فِيهِ وَلَكِنْ
 رَأَوْيَا بِاللَّفْظِ الَّذِي سَمِعَهُ وَهَذَا نَظَائِرٌ فِي مُسْلِمٍ سَتَرَاهَا مَعَ التَّنْبِيهِ
 عَلَيْهَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِنْ كَانَ مِثْلُ هَذَا ظَاهِرًا لِمَنْ لَهُ ادِّعَاءُ
 بِهَذَا الْفَنِّ إِلَّا أَنِّي أَبْنِي عَلَيْهِ لغيرهم وَلِبَعْضِهِمْ مِمَّنْ قَدْ يَغْفُلُ وَكَلِمَةً
 مِنْ جِهَةٍ أُخْرَى وَهُوَ أَنَّهُ يَسْقُطُ عَنْهُمْ النَّظَرُ وَمَجَرُّ رِعَابَةٍ عَنْ
 الْمَقْصُودِ وَهَذَا مَقْصُودٌ أُخَرُ وَهُوَ أَنَّ فِي رِوَايَةِ وَكَيْعٍ قَالَ عَنْ عَبْدِ
 ابْنِ بَرِيدٍ وَفِي رِوَايَةِ مَعَاذٍ قَالَ عَنْ ابْنِ بَرِيدٍ فَلَوْلَا بِيْحَدِ
 الْمَفْظَيْنِ حَصَلَ خَلَلٌ فَإِنَّ ابْنَ بَرِيدٍ لَمْ يَنْدَرْ مَا اسْمُهُ وَهَلْ هُوَ
 عَبْدُ اللَّهِ هَذَا أَوْ أَخُوهُ شَلِيمَانُ بْنُ بَرِيدٍ وَأَنَّ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَرِيدٍ
 كَانَ كَاذِبًا عَلَى مَعَاذٍ فَإِنَّهُ لَيْسَ فِي رِوَايَةِ عَبْدِ اللَّهِ وَآلِهِ أَعْلَمُ وَأَمَّا
 قَوْلُهُ فِي الرِّوَايَةِ الْأُولَى عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ فَلَا يَظْهَرُ لَدُنْكَ أَوْ لَا
 فَإِنَّهُ وَعَادَةٌ مُسْلِمٌ وَغَيْرُهُ فِي مِثْلِ هَذَا أَنْ لَا يَذْكُرَ وَيَحْيَى بْنُ يَعْمَرَ
 لِأَنَّ الطَّرِيقَيْنِ اجْتَمَعَا فِي ابْنِ بَرِيدٍ وَلَفْظُهُمَا عَنْهُ بِصِغَةٍ وَاحِدَةٍ
 إِلَّا أَنِّي رَأَيْتُ فِي بَعْضِ النُّسخِ فِي الطَّرِيقِ الْأَوَّلِ عَنْ يَحْيَى وَلَيْسَ

فِيهَا ابْنُ يَعْمَرَ فَإِنَّ صَحَّ هَذَا فَهُوَ مُزِيلٌ لِلدَّكَارِ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ فَإِنَّهُ
 يَكُونُ فِيهِ فَإِنَّهُ كَمَا قَرَأْنَاهُ فِي ابْنِ بَرِيدٍ وَآلِهِ أَعْلَمُ وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ
 وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ وَهَذَا حَدِيثُهُ فَهَذِهِ عَادَةٌ لِمُسْلِمٍ رَحِمَهُ اللَّهُ
 قَدْ أَكْثَرَهَا وَقَدْ اسْتَعْلَمَهَا غَيْرُهُ قَلِيلًا وَهِيَ مُصَرَّحَةٌ بِمَا ذَكَرْتُهُ مِنْ تَحْقِيقِهِ
 وَوَرَعِهِ وَاجْتِصَارِهِ وَمَقْصُودُهُ أَنَّ الرِّوَايَتَيْنِ اتَّفَقَا فِي الْمَعْنَى وَخْتَلَفَا
 فِي بَعْضِ الْأَلْفَاظِ وَهَذَا الْفَرْقُ فَلَنْ وَالْأَخَرُ مَعَاهُ وَآلِهِ أَعْلَمُ وَأَمَّا
 قَوْلُهُ بِعَدِّ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ فِي الرِّوَايَةِ الْأُولَى فَهِيَ حَالُ التَّخْوِيلِ مِنْ إِسْنَادِ
 إِلَى إِسْنَادٍ يَقُولُ الْقَارِي إِذَا انْتَهَى إِلَيْهَا قَالَ وَحَدَّثَنَا فَلَانْ هَذَا هُوَ
 الْمُخْتَارُ وَقَدْ قَدِّمْتُ فِي الْفُصُولِ السَّابِقَةِ بَيَانَهَا وَالْخِلَافَ فِيهَا وَآلِهِ
 أَعْلَمُ فَهَذَا مَا حَضَرَنِي فِي الْحَالِ مِنَ التَّنْبِيهِ عَلَى دَقَائِقِ هَذَا الْإِسْنَادِ
 وَهُوَ تَنْبِيهِ عَلَى مَا سَوَاهُ وَارْحَمُوا أَنْ يَتَفَتَّنَ بِهِ لِمَا عَدَاهُ وَلَا يَنْبَغِي
 لِلنَّاظِرِ فِي هَذَا الشَّرْحِ أَنْ يَسْأَلَ مِنْ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ يَحْتَثُّ مَبْسُوطًا وَاجْتِمَاعًا
 فَإِنِّي إِنَّمَا أَقْصِدُ بِذَلِكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ الْكَرِيمُ الْإِبْصَاحَ وَالنَّبِيرَ وَالضَّيْفَةَ
 لِمَطَالَعِهِ وَاعْنَانِهِ وَاعْنَانِهِ عَنْ مَرَاغَعَةٍ غَيْرِ فِي بَيَانِهِ وَهَذَا مَقْصُودُ
 الشَّرْحِ فَمَنْ اسْتَطَالَ شَيْئًا مِنْ هَذَا وَشَبَّهَهُ فَهُوَ بَعِيدٌ مِنَ الْإِتْقَانِ
 مُبَاعِدٌ لِلْفَلَاحِ فِي هَذَا الشَّانِ فَلْيَعِزَّزْ نَفْسَهُ لِسُوءِ حَالِهِ وَلَا يَرْجِعْ
 عَمَّا ارْتَكَبَهُ مِنْ قُبْحٍ فَعَالِهِ وَلَا يَنْبَغِي لَطَالِبِ التَّحْقِيقِ وَالنَّفَاحِ
 وَالْإِتْقَانِ وَالنَّدْفِيقِ أَنْ يَلْتَفِتَ إِلَى كِرَاهَةِ أَوْ سَاءَةِ ذَوِي الْبَطَالَةِ
 وَأَصْحَابِ الْعِبَادَةِ وَالْمُهَانَةِ وَالْمَلَالَةِ بَلْ يَفْرَحْ بِمَا يَجِدُ مِنَ الْعِلْمِ
 مَبْسُوطًا وَمَا يَصَادِفُهُ مِنَ الْقَوَاعِدِ وَالْمَشَاكِلِ وَأَصْحَابِ مَبْسُوطًا
 وَيُحْمَدُ اللَّهُ الْكَرِيمُ عَلَى تَيْسِيرِهِ وَيَدْعُو بِجَامِعِهِ السَّامِعِ فِي تَقْصِيهِ
 وَابْتِصَاحِهِ وَتَفْرِيقِهِ وَفَقْنَا اللَّهُ الْكَرِيمَ لِفَائِي الْأُمُورِ وَجَنَّبَنَا
 بِفَضْلِهِ جَمِيعَ أَنْوَاعِ الشُّرُورِ وَجَمَعَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ أَحِبَابِنَا فِي دَارِ الْمَجُورِ
 وَآلِهِ أَعْلَمُ وَأَمَّا ضَبْطُ أَسْمَاءِ الْمَذْكُورِينَ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ فَخَيْشُومَةُ
 بَفَيْحِ الْمَجْمَعِ وَأَسْكَانُ الْمَشَارِقِ تَحْتَ وَبَعْدَهَا مَثَلَةٌ وَأَمَّا كَهْشٌ بَفَيْحِ

الكاف واسكان الها وفتح اليم وباليين المهلة وهو كس بن الحسن
 أبو الحسن التيمي البصري وأما يحيى بن يعمر بفتح اليم ويقال بصريا
 وهو غير مصروف لوزن الفعل كنيته يحيى بن يعمر أبو سليمان
 ويقال أبو سعيد ويقال أبو عدي البصري ثم المروزي قاضيا
 من بني عوف بن بكر بن أسد قال الحاكم أبو عبد الله في تاريخ
 نيسابور يحيى بن يعمر فقيه أدب مخوى مبرز أخذ الخو عن
 أبي الأسود نفاة الحجاج إلى خراسان فقبله قتيبة بن مسلم وولاه
 قضا خراسان وأما معبد الجعفي فقال أبو سعد عبد الكريم
 ابن محمد بن منصور السعدي التيمي المروزي في كتابه الأنساب
 الجعفي بضم الجيم نسبة إلى جهينة قبيلة من قضاعة واسمه زيد
 ابن ليث بن سود بن أسلم بن الحاف بن قضاعة نزل الكوفة وبها
 محلة ينسب إليهم وبقيتهم نزلت بالبصرة قال ومن نزل
 جهينة فينسب إليهم معبد بن خالد الجعفي كان يجالس الحسن
 البصري وهو أول من تكلم في البصرة بالقدر فسلك أهل البصرة
 بعده مسلكه لما راوا عمرو بن عبيد ينتحل قتله الحجاج بن يوسف
 صبرا وقيل أنه معبد بن عبد الله بن عوف هذا آخر كلام السعدي
 وأما البصري فيفتح الباء وضمها وكسرهما ثلاث لغات حكاه الأزهري
 والشهور الفتح ويقال لها البصري بالتصغير قال صاحب المطالع
 ويقال لها تدمر ويقال الموشكة لأنها ايتفكت بأهلها في أول
 الدهر والنسب إليها بصري بفتح الباء وكسرهما وجهان مشهوران
 قال السعدي يقال للبصرة قبة الإسلام وخزانة العرب
 بناها عتبة بن غزوان في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 بناها سنة سبع عشرة من الهجرة وسكنها الناس سنة ثمان عشرة
 ولم يعبد الصنم قط على أرضها هكذا كان يقول لي أبو الفضل
 عبد الوهاب بن أحمد بن معاوية القاعظ بالبصرة قال أصحابنا

والبصرة داخله في أرض سواد العراق وليس لها حكم والله أعلم
 وأما قوله أول من قال في القدر فمعناه أول من قال بنى القدر
 فابتدع وخالف الصواب الذي عليه أهل الحق ويقال القدر
 والقدر بفتح الدال واسكانها لغتان مشهورتان وحكاها ابن
 قتيبة عن الكسائي وقالهما غيره وأعلم أن مذهب أهل الحق
 إثبات القدر ومعناه أن الله تبارك وتعالى قدر الأشياء
 في القدر وعلم سبحانه أنها ستقع في أوقات معلومة عنده سبحانه
 وتعالى وعلى صفات مخصوصة فهي تقع على حسب ما قدرها
 سبحانه وتعالى وانكرت القدرية هذا وزعت أنه سبحانه لم
 يقدرها ولم يتقدم علمه سبحانه بها وأنها مستانعة العلم أي إنما
 يعلمها سبحانه بعد وقوعها وكذبوا على الله سبحانه وتعالى وجل
 عن أقوالهم الباطلة علوا كبيرا وسيت هذه الفرقة قدرية
 لا تكارهم القدر قال أصحاب المقالات من المتكلمين وقد انقرضت
 القدرية القائلون بهذا القول الشنيع الباطل ولم يبق أحد من
 أهل القبلة عليه وصارت القدرية في الآن من المتأخرة تعتقد
 إثبات القدر ولكن يقول الخير من الله والشر من غير الله
 عن قولهم وقد حكى أبو محمد بن قتيبة في كتابه غريب الحديث
 وأبو المعالي إمام الحرمين في كتابه الإرشاد في أصول الدين
 أن بعض القدرية قال لنا بقدرية بل أنتم القدرية لا اعتقادكم
 إثبات القدر قال ابن قتيبة والإمام وهذا هو من هؤلاء
 الجهلة ومباهة وتوافق فان أهل الحق يفوضون أمورهم إلى الله
 سبحانه وتعالى ويضيفون القدر والافعال إلى الله تعالى
 وهؤلاء الجهلة يضيفونه إلى أنفسهم ومدعى الشيء لنفسه
 ومضيف إليها أولى بأن ينسب إليه من يعتقد لغيره وينفيه
 عن نفسه قال الإمام وقد قال رسول الله صلى الله عليه

وَاسْمُ الْقَدَرِيَّةِ مَجُوسٌ هَذِهِ الْأُمَّةُ شَبَّهَهُمْ بِمُتَقَسِّمِي خَيْرٍ وَالْخَيْرِ
 فِي حُكْمِ الْأَرَادَةِ كَمَا قَسَمَتِ الْمَجُوسُ فَصُرِفَتِ الْخَيْرُ إِلَى تَرْبَاتٍ
 وَالْشَّرِّ إِلَى أَهْرَمَنَ وَلَا خَفَاءَ بِاخْتِصَاصِ هَذَا الْحَدِيثِ بِالْقَدَرِيَّةِ
 هَذَا كَلَامُ الْأَمَامِ وَابْنِ قَتَيْبَةَ وَحَدِيثُ الْقَدَرِيَّةِ مَجُوسٌ هَكَذَا
 الْأَمَةُ رَوَاهُ أَبُو حَازِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي سُنَنِهِ وَالْحَاكِمُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ فِي الْمُسْتَدْرَكِ
 عَلَى الصَّحِيحَيْنِ وَقَالَ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ إِنْ سَمِعَ سَمَاعٌ ابْنَ
 حَازِمٍ مِنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ الْخَطَّابِيُّ إِنَّمَا جَعَلَهُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَجُوسًا لِمُضَاهَاةِ مَذْهَبِهِمْ مَذْهَبَ الْمَجُوسِ فِي قَوْلِهِمْ بِالْأَصْلَيْنِ
 النُّورِ وَالظُّلُمَةِ يَزْعُمُونَ أَنَّ الْخَيْرَ مِنْ فِعْلِ النُّورِ وَالشَّرَّ مِنْ فِعْلِ
 الظُّلُمَةِ فَصَارَ وَاشْتَوَيْتَ وَكَذَلِكَ الْقَدَرِيَّةُ يَضَيِّفُونَ الْخَيْرَ إِلَى اللَّهِ
 عَزَّ وَجَلَّ وَالْشَّرَّ إِلَى غَيْرِهِ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ خَالِقُ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ جَمِيعًا
 لَا يَكُونُ شَيْءٌ مِنْهُمَا إِلَّا بِمَشِيئَتِهِ فَهَذَا مَضَاهُ فَإِنَّ إِلَهَهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
 خَلَقَا وَإِمَادًا أَوْ إِلَى الْفَاعِلِينَ لَهُمَا مِنْ عِبَادِهِ فِعْلًا وَكِتَابًا وَاللَّهُ
 أَعْلَمُ قَالَتِ الْخَطَّابِيُّ وَقَدْ يَجِبُ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ أَنْ مَعْنَى الْقَضَا
 وَالْقَدَرُ اجْبَارُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى الْعَبْدُ وَفَهْرَجَ عَلَى مَا قَدَرَهُ
 وَقَضَاهُ وَلَيْسَ الْأَمْرُ كَمَا يَتَوَهَّمُونه وَإِنَّمَا مَعْنَاهُ الْإِخْبَارُ عَنْ تَقْدِيرِ
 عِلْمِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِمَا يَكُونُ مِنْ كِتَابِ الْعِبَادِ وَصُدُورِهَا
 عَنْ تَقْدِيرِ مَنْهْ وَخَلَقَ لَهَا خَيْرَهَا وَشَرَّهَا قَالَ وَالْقَدَرُ اسْمٌ لِمَا صَدَرَ
 مَقْدَرًا عَنْ فِعْلِ الْقَادِرِ يُقَالُ قَدَرْتُ الشَّيْءَ وَقَدَرْتُهُ بِالْخَفِيفِ
 وَالتَّقْيِيلِ بِمَعْنَى وَاحِدٍ وَالْقَضَا فِي هَذَا مَعْنَاهُ الْخَلْقُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى
 فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمٍ مِنْ أَيِّ خَلْقِهِنَّ قُلْتُ وَقَدْ تَظَاهَرَتِ
 الْأَدِلَّةُ الْقَطْعِيَّاتُ مِنَ الْكِتَابِ وَالسُّنَنِ وَاجْتِمَاعُ الصَّحَابَةِ وَاهْلِ الْبَيْتِ
 وَالْعَقْدُ مِنَ السَّلَفِ وَالْخَلْفِ عَلَى اثْبَاتِ قَدَرِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
 وَقَدْ أَكْثَرَ الْعُلَمَاءُ مِنَ الصَّنِيفِ فِيهِ وَمِنْ أَحْسَنِ الْمَصْنُفَاتِ فِيهِ وَكَثَرَتْ

فَوَائِدُ كِتَابِ الْخَائِظِ الْفَقِيهِ ابْنِ بَكْرٍ الْبَيْهَقِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَدْ
 قَرَّرَ ابْنُ سَنَانٍ الْمُتَكَلِّمِينَ ذَلِكَ أَحْسَنَ تَقْرِيرٍ يَدُلُّ عَلَيْهِمُ الْقَطْعِيَّةُ
 السَّمْعِيَّةُ وَالْعَقْلِيَّةُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** فَوْفُقَ لَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ
 هُوَ بَعْضُ الْقَوَائِدِ وَكُسِّرَ الْقَائِدُ الْمَشْدُودُ قَالَتْ صَاحِبَةُ الْخَيْرِ بِمَعْنَاهُ
 جَعَلَ وَفَقَاءَ لَنَا وَهُوَ مِنَ الْمَوَافَقَةِ الَّتِي هِيَ كَالِالْتِمَامِ يُقَالُ أَنَا نَا
 لِمُفَاقِ الْهَلَالِ وَمِيفَاقِهِ أَيُّ حِينَ أَهْلٍ لَا قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ وَهِيَ
 لَفْظَةٌ تَدُلُّ عَلَى صِدْقِ الْاجْتِمَاعِ وَالِالْتِمَامِ وَفِي مُنْهَاجِ أَبِي يَعْلَى
 الْمَوْصِلِيِّ فَوَافِقُ قَوْلُنَا بَرِيَّةُ أَلْفَ وَالْمَوَافَقَةُ الْمُضَادَّةُ **قَوْلُهُ**
 فَاسْتَفْتَيْتُهُ أَنَا وَصَاحِبِي يُعْنَى صَرِيحِي فِي نَاحِيَّتِهِ ثُمَّ فَرَعَ فَقَالَ أَحَدُنَا
 عَنْ بَيْنِهِ وَالْآخَرُ عَنْ شَأْلِهِ وَكُنَّا الظَّائِرِينَ جَانِحًا وَفِي هَذَا تَنْبِيْهُ
 عَلَى آدَبِ الْجَمَاعَةِ فِي مِثْلِهِمْ مَعَ فَاضِلِهِمْ وَهُوَ أَنَّهُمْ يَكْنُفُونَهُ وَيَحْفَظُونَ
 بِهِ **قَوْلُهُ** فَظَنَنْتُ أَنَّ صَاحِبِي سَيَكِلُ الْكَلَامَ إِلَيَّ مَعْنَاهُ يَسْكُتُ
 وَيَقْوُضُهُ إِلَيَّ لَا قَدَامِي وَجَرَانِي وَبَسْطَةَ لِسَانِي فَقَدْ جَاءَ عَنِي فِي
 رِوَايَةٍ لَا يَكُنْتُ أَبْطَلُ لَنَا **قَوْلُهُ** ظَهَرَ قَبْلَنَا نَاسٌ يَقْرَأُونَ
 الْقُرْآنَ وَيَتَفَقَّرُونَ هُوَ يَتَقَدَّرُ عَلَى الْقَائِدِ عَلَى الْقَائِدِ مَعْنَاهُ يُطْلَبُونَهُ
 وَيَتَّبِعُونَهُ هَذَا هُوَ الْمَشْهُورُ وَقِيلَ مَعْنَاهُ يَجْمَعُونَهُ وَرَوَاهُ بَعْضُ
 شُيُوخِ الْمَغَارِبَةِ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ مَاهَانَ يَتَفَقَّرُونَ بِتَقْدِيرِ الْقَائِدِ
 وَهُوَ صَحِيحٌ أَيْضًا وَمَعْنَاهُ يَتَّبِعُونَ عَنْ غَايِضِهِ وَيَسْتَحْجِزُونَ
 خَفِيَّتَهُ وَرَوَى فِي غَيْرِ مَسَلٍّ يَتَفَقَّرُونَ بِتَقْدِيرِ الْقَائِدِ وَحَذَفَ الرَّاءَ
 وَهُوَ صَحِيحٌ أَيْضًا وَمَعْنَاهُ أَيْضًا يَتَّبِعُونَ قَالَ الْقَائِدُ عِيَاضُ
 وَرَأَيْتُ بَعْضَهُمْ قَالَ فِيهِ يَتَفَقَّرُونَ بِالْعَيْنِ وَفَرَّجَ بَانَهُمْ يُطْلَبُونَ
 فَقَرَأَ أَيُّ غَايِضِهِ وَخَفِيَّتِهِ وَمِنْهُ تَقَعَّرُ فِي كَلَامِهِ إِذَا جَابَ الْغَرِيبَ
 مِنْهُ وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي يَعْلَى الْمَوْصِلِيِّ يَتَفَقَّرُونَ بِزِيَادَةِ الْهَاءِ وَهُوَ ظَاهِرٌ
قَوْلُهُ وَذَكَرَ مِنْ شَأْنِهِمْ هَذَا الْكَلَامَ مِنْ كَلَامِ بَعْضِ الرُّوَاةِ الَّذِينَ
 دُونَ يَحْيَى بْنِ يَعْقُوبَ وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ مِنْ ابْنِ بَرِيدٍ الرَّائِي عَنْ يَحْيَى

ابن يعرب يعني وذكر ابن يعرب من حال هؤلاء وصفهم بالفضيلة
 في العلم والاجتهاد في تحصيله والاعتناء به **قوله** يزعمون ان لا قد
 وان الامرانف هو بضم الهنق والنون اي متانف لم يسبق به
 قدر ولا علم من الله تعالى وانما يعلمه بعد وقوعه كما قد سماه كائنه
 عن مذهبهم الباطل وهذا القول قول غلاتهم وليس قول جميع
 القدرية وكذب قابله وصل وافترى عافانا الله وناير المسلمين
قوله قال يعني ابن عمر فاذا القيت اوليك فاخبرهم اني بري منهم
 وانهم بر آمني والذي يحلف به عبد الله بن عمر لو ان لاحد هم
 مثل احد ذهبنا فانفق ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدرة هذا الذي
 قاله ابن عمر رضي الله عنهما ظاهر في تكفير القدرية قالت القاضية
 عياض هذا في القدرية الاول الذين نفوا تقدم علم الله تعالى
 بالكاينات قال والقابل بهذا كما في خلاف وهو لا الذين
 ينكرون القدرة هم الفلاسفة في الحقيقة قال غيره ويجوز انه
 لم يرد بهذا الكلام التكفير المخرج عن الملة فيكون من قبيل كفران
 النعم الا ان قوله ما قبله الله منه ظاهر في التكفير فان احباط
 الاعمال انما يكون بالكفر الا انه يجوز ان يقال في المسلم لا يقبل عمله
 لمعصيته وان كان صحيحا كما ان الصلاة في الذار المعصية صحيحة
 غير موجهة الى القضاء عند جماهير العلماء باجماع السلف وهي غير
 مقبولة ولا ثواب فيها على المختار عند اصحابنا والله اعلم **وقوله**
 فانفق يعني في سبيل الله تعالى اي طاعته كما جاء في رواية اخرى
 قالت يفتويه سمي الذهب ذهبا لانه يذهب ولا يبقى **قوله**
 لا يري عليه اثر السر ضبطاه بالياء المثناة من تحت المضمومة
 وكذا ذلك ضبطاه في الجمع بين الصحيحين وغيره وضبطه الحافظ
 ابو حازم العبدي هنا نرى بالنون المفتوحة وكذا هو في مسند
 ابي يعلى الموصلي وكلاهما صحيح **قوله** ووضع كفيه على فخذه

معناه ان الرجل الذي اخل ووضع كفيه على فخذه وجلس على
 هيئة التعلم والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم الاسلام ان تشهد
 ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله والايمان ان تؤمن بالله الخ
 هذا قد تقدم مر بيانه وايضا حقه بما يعني عن عادته **قوله** فحسبنا له
 يسيله ويصدق سبب نعيمهم ان هذا خلاف عادة السائل انما هذا
 كلام خبير بالمسئول عنه ولم يكن في ذلك الوقت من يعلم هذا غير
 النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** صلى الله عليه وسلم الاحسان ان
 تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك هذا من جوامع
 الكلم الذي اوتيهما صلى الله عليه وسلم لانا لو قدرنا ان احدا قام
 في عبادة وهو يعاين ربه سبحانه وتعالى لم يترك شيئا مما يقدر عليه
 من الخشوع والخشوع وخش السمت واجتماعه بظاهره وباطنه
 على الاعتناء بتميمها على احسن وجوهها الا اني به فقال صلى الله عليه
 وسلم اعبد الله تعالى في جميع احوالك كعبادة تلك في حال العيان
 فان التميم المذكور في حال العيان انما كان لعلم العبد باطلاع الله
 سبحانه وتعالى عليه فلا يقدم العبد على تفصيل في هذا الخ
 للاطلاع عليه وهذا المعنى موجود مع عدم رؤية العبد فينبغي ان
 يعمل بمقتضاه فمقصود الكلام البحث على الاخلاص في العبادة و
 مراقبة العبد ربه تبارك وتعالى في اتمام الخشوع والخشوع
 وغير ذلك وقد ندب اهل الحقائق الى مجالسة الصالحين ليكون
 ذلك مانعا من تلبسه بشي من النقايس احترامهم واستحيائهم
 فكيف بمن لا يزال الله سبحانه مطلقا عليه في سره وعلايته قال
 القاضي عياض رحمه الله وهذا الحديث قد اشتمل على شرح جميع
 وظايف العبادات الظاهرة والباطنة من عقود الايمان واعمال
 المجوارح واخلاص السراير والتخف من آفات الاعمال حتى ان
 علوم الشريعة كلها راجعة اليه ومتبعة منه قال وعلى هذا الحديث

وأقسامه الثلاثة ألفنا كتابنا الذي سميناه بالمقاصد المحاسن
 فيما يلزم الإنسان إذ لا يشدني من الواجبات والتن والرقاب
 والمحظورات والمكروهات عن أقسامه الثلاثة والله أعلم **قوله**
 صلى الله عليه وسلم ما السؤل عنها با علم من السائل فيه أنه ينبغي
 للعالم والمفتي وغيرها إذ أسئل عما لا يعلم أن يقول لا أعلم وأن
 ذلك لا ينقصه بل يستدل به على ورعه وتقواه ووفور علمه وقد
 بسطت هذا لآيله وشواهد وما يتعلق به في مقدمة شرح المهدى
 المشتملة على أنواع من الخير لا بد لطالب العلم من معرفة مثلها وإدراك
 النظر فيه والله أعلم **قوله** فأخبرني عن أمارتها هو بفتح الهزج
 والامارة والامار بانباء التاء وحذفها هي العلامة **قوله**
 صلى الله عليه وسلم أن تلد الأمة زنتها وفي الرواية الأخرى زنتها
 على التذكير وفي الأخرى بعلها وقال يعنى السراي ومعنى زنتها
 ورزنتها سيدها وما لكها وسيدتها ما لكها قال الأكثر من
 العلماء هو أخبار عن كثر السراي وأولاده من فان ولدتها من سيد
 بمنزلة سيدها لأن قال الإنسان صابرا إلى ولد وقد يتصرف فيه
 في الحال تصرف المالكين أما بتصریح أبيه له بالاذن وأما ما يعلمه
 بقرينة الحال أو عرف الاستعمال وقيل معناه أن الأم ولد من
 المملوك فتكون أمه من جملة رعيته وهو سيدها وسيد غيرها
 من رعيته وهذا قول إبراهيم الحربي وقيل معناه أنه نفسه
 أحوال الناس فيكثر بيع أمهات الأولاد في أجزال الزمان فيكثر
 ترادها في أيدي المشتري حتى يشتريها ابنها ولا يدري وتعلم
 على هذا القول أن لا يخص هذا بامهات الأولاد فإنه منصوص
 في غيرهن فإن الأمة تلد ولدا حرا من غير سيد لها بشبهة أو ولدا
 زفيعا بنكاح أو زنا ثم تباع الأمة في الصورتين بيعا صحيحا
 وتدور في أيدي حتى يشتريها ولدها وهذا أكثر وأعلم من

نفذره في أمهات الأولاد وقيل في معناه غير ما ذكرنا ولكنها
 أقوال ضعيفة جدا أو فاسدة فتركناها وأما بعلها فالصحيح في معناه
 أن البعل هو المالك أو السيد فيكون بمعنى زنتها على ما ذكرناه قال
 أهل اللغة بعل الشيء زنه وما لكه وقالت ابن عباس رضي الله عنهما
 والمفسرون في قول الله تعالى آت دعون بعل أي زنا وقيل المراد
 بالبعل في الحديث الزوج ومعناه نحو ما تقدم أنه يكثر بيع
 السراي حتى يتزوج الإنسان أمه وهو لا يدري وهذا أيضا
 معنى صحيح إلا أن الأول أظهر لأنه إذا أمكن حمل الروايتين
 في القضية الواحدة على معنى واحد كان أولى والله أعلم وأعلم
 أن هذا الحديث ليس فيه دليل على إباحة بيع أمهات الأولاد ولا
 منع بيعهن وقد استدل ما مان من كبار العلماء به على ذلك فاستدل
 أحدها على الإباحة والآخر على المنع وذلك عجب منهما وقد أنكر
 عليهما فإنه ليس كما أخبر صلى الله عليه وسلم بكونه من علامات الساعة
 يكون محرما أو مدموما فان تطاول الرعا في البنيان وفشو المال
 وكون خسين امرأة لمن قيم واحد ليس بحرام بلا شك وإنما هذه
 علامات والعلامة لا يشترط فيها شيء من ذلك بل يكون بالخير
 والشر والباح والمحرم والواجب وغيره والله أعلم **قوله** صلى
 عليه وسلم وأن تری المحفاة العراة العالة رعا النساء يتطاولون
 في البنيان أما العالة فهم الفقراء أو العايل الفقير والعيلة الفقر
 وقال الرجل يعيل عيلة أي افتقر والراو بكر الراو بالمد ويقال
 فيهم رعاة بضم الراء زيادة لها بلام مد ومعناه أن أهل البنا رعاة
 وأشباههم من أهل الحاجة والفاقة تبسط لهم الدنيا حتى
 يشاهوا في البنيان والله أعلم **قوله** فلبث مليا هكذا اضطناه
 لبث آخره ثامثلة من غير تا وفي كثير من الأصول المحققة لبث
 بزيادة تا المنكلم وكلاهما صحيح وأما مليا بتشديد اليا فعناه وقفا

طويلا وفي رواية ابي داود والترمذي انه قال ذلك بعد ثلاث
وفي شرح السنة للبعوي بعد ثالثة وظاهر هذا انه بعد ثلاث
ليال وفي ظاهر هذا ايضا لقوله في حديث ابي هريرة بعد هذا
ثم ادبر الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ردة واعلى الرجل
فاخذوا يزدوه فلم يروا شيئا فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا
جبريل فيحتمل الجمع بينهما ان عمر رضى الله عنه لم يحضر قول النبي
صلى الله عليه وسلم لهم في الحال بل كان قد قام من المجلس
فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم الحاضرين في الحال واخبر عمر بعد
ثلاث اذ لم يكن حاضرا وقت اخبار الباقيين والله اعلم **قوله** صلى
عليه وسلم جبريل اناكم يعلمكم دينكم فيه ان الايمان والاسلام
والاحسان ستمي كلاما بنا واعلم ان هذا الحديث يجمع انواعا
من العلوم والمعارف والآداب والطايف بل هو اصل الاسلام
كما حكاه عن القاصي عياض وقد تقدم في ضمن الكلام فيه من
من فوائدكم وما لم نذكر من فوائدكم ان فيه انه ينبغي لمن حضر
مجلس العالم اذا علم باهل المجلس حاجة الى مسئلة لا يسألون عنها
ان يسأل هو عنها ليحصل الجواب للجميع وفيه انه ينبغي للعالم
ان يرفق بالسائل ويدينه فيه ليتكلم من سؤاله غير هائب ولا
منقبض وانه ينبغي للسائل ان يدقق في سؤاله والله اعلم **قوله**
حدثني محمد بن عتيق عبيد الغبري وابو كامل الجحدري واحمد بن
عبد الله اما الغبري فبضم الغين المعجمة وفتح الواو وقد تقدم بيانه
واضح في اول مقدمة الكتاب والجحدري اسمه الفضيل بن حبان
وهو بفتح الحيم وبعدها حاككة وتقدم ايضا بيانه في المقدمة
وعنه باسكان الباء وقد تقدم في الفصول بيان عبده وعبده
وفي هذا الاسناد مطر الوراق هو مطرب بن طهمان ابورجاء
الحراساني سكن البصرة وكان يكتب المصاحف فقبيل له الوراق

قوله فمجانحة هي بكسر الخاء وفتحها لغتان فالكسر هو الموضع من
العرب والفتح هو القياس كالضربة وشبهها كذا قاله اهل اللغة
قوله عثمان بن غياث هو بالعين المعجمة وججاج بن الشاعر هو ججاج
ابن يوسف بن ججاج الثقفي ابو محمد البغدادي وقد تقدم في اوائل
الكتاب بيانه واتفاقه مع الججاج بن يوسف الوالي الظالم المعروف
وافترافه وفي الاسناد يونس وقد تقدم فيه ست لغات ضم النون
وكسرها وفتحها مع الهنقة فيهن وتركه وفي الاسناد الاخر ابو بكر
ابن ابي شبة واسمعيلى بن عليا وهو اسمعيلى بن ابراهيم في الطريق
الاخري وقد تقدم مبيانه وبيان حال ابي بكر بن ابي شبة وبيان
اخيه عثمان وابيهما محمد وجدتهما ابي شبة ابراهيم واخيهما القاسم
وان اسم ابي بكر عبد الله والله اعلم وفي هذا الاسناد ابو حنيفة
عن ابي زرعة عن عمرو بن حمر بن عبد الله الجعفي فابو حنيفة بالهاء
واسم مجي بن سعيد بن حبان النخعي تيم الزباب الكوفي واما ابو زرعة
فاسم هرم وقيل عمرو بن عمرو وقيل عبيد الله وقيل عبد الرحمن
قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم باررا اي ظاهرا ومنه
قول الله تعالى وتري الارض بارزة وبرزوا لله جميعا وبرزت
الجحيم ولما برزوا بالجلوت **قوله** صلى الله عليه وسلم ان تؤمن
بالله ولقائه وتؤمن بالبعث الاخر هو بكسر الخاء واختلف في
المراد بالجمع بين الايمان بلفظ الله تعالى والبعث فقيل اللقا يحصل
بالانتقال الى دار الجزاء والبعث بعدة عند قيام الساعة وقيل
اللقا ما يكون بعد البعث عند الحساب ثم ليس المراد باللقا روية الله
تعالى فان احدا لا يقطع لنفسه بروية الله تعالى لان الرؤية
مختصة بالمؤمنين ولا يدري الانسان بماذا ينتم له واما وصف
البعث بالاخر فقيل هو مبالغة في البيان والايضاح وذلك لشدة
الاهتمام به وقيل سبه ان خروج الانسان الى الدنيا بعث من

الْأَرْحَامَ وَخَرَجَ مِنَ الْقَبْرِ لِلْحَبَشَةِ مِنْ الْأَرْضِ فَقَبِلَ الْبَيْتَ
بِالْأَحْزَانِ لِيُخْبِرَ وَآلَهُ أَعْلَمَ **قوله** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِسْلَامُ أَنْ
تَعْبُدَ اللَّهَ لَا تُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَتَقِيمَ الصَّلَاةَ الْحَقَّ أَمَّا الْعِبَادَةُ فَهِيَ الطَّاعَةُ
مَعَ خُضُوعٍ فَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِالْعِبَادَةِ هُنَا مَعْرِفَةُ اللَّهِ تَعَالَى
وَالْإِقْرَارُ بِوَحْدَانِيَّتِهِ فَعَلَى هَذَا يَكُونُ عَطْفُ الصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ
وَالزَّكَاةِ عَلَيْهَا لِأَدْخَالِهَا فِي الْإِسْلَامِ فَإِنَّهَا لَمْ تَكُنْ دَخَلَتْ فِي الْعِبَادَةِ
وَعَلَى هَذَا إِنَّمَا اقْتَصَرَ عَلَى هَذِهِ الثَّلَاثِ لَكُونِهَا مِنْ أَرْكَانِ الْإِسْلَامِ
وَإِظْهَارِ شَعَائِرِهِ وَبِالْبَاقِي مُلْحَقٌ بِهَا وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِالْعِبَادَةِ
الطَّاعَةُ مُطْلَقًا فَيَدْخُلُ فِيهِ جَمِيعُ وَطَائِفِ الْإِسْلَامِ فِيهَا فَعَلَى هَذَا يَكُونُ
عَطْفُ الصَّلَاةِ وَغَيْرِهَا مِنْ بَابِ ذِكْرِ الْخَاصِّ بَعْدَ الْعَامِ تَنْبِيْهَا عَلَى
شَرَفِهِ وَمُزَيْنَتِهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَإِذَا خَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ
وَمِنْ نُوحٍ وَنَازِكٍ وَأَمَّا قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُشْرِكْ بِهِ
فَأَمَّا ذِكْرُ بَعْدَ الْعِبَادَةِ لِأَنَّ الْكُفَّارَ كَانُوا يَعْبُدُونَ سِجَانَهُ وَتَعَالَى فِي
الصُّورَةِ يَعْبُدُونَ مَعَهُ أَوْ ثَانِيًا لِيُرْعَوْنَ أَنَّهَا شُرَكَائِي هَذَا أَوْ أَنَّ اللَّهَ أَعْلَمُ
قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقِيمَ الصَّلَاةَ الْكُتُوبَةَ وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ
الْمَفْرُوضَةَ وَتَصُومَ رَمَضَانَ أَمَّا تَقْيِيدُ الصَّلَاةِ بِالْكُتُوبَةِ فَكَقَوْلِهِ
تَعَالَى إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا وَقَدْ جَاءَ فِي
أَحَادِيثٍ وَصَفَهَا بِالْكُتُوبَةِ كَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قِيَمَتِ
الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْكُتُوبَةُ وَأَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْكُتُوبَةِ صَلَاةُ
الَّيْلِ وَخَمْسُ صَلَوَاتٍ كَتَبَهُنَّ اللَّهُ وَأَمَّا تَقْيِيدُ الزَّكَاةِ بِالْمَفْرُوضَةِ
وَهِيَ الْمَقْدُورَةُ فَفِيهِ احْتِرَازٌ مِنَ الزَّكَاةِ الْمَجْلُوعَةِ قَبْلَ الْحَوْلِ فَإِنَّهَا
زَكَاةٌ وَلَيْسَتْ مَفْرُوضَةً وَقِيلَ إِنَّمَا فُرِقَ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ
فِي التَّقْيِيدِ لِكِرَاهَةِ تَكْرِيرِ اللَّفْظِ الْوَاحِدِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ تَقْيِيدُ
الزَّكَاةِ بِالْمَفْرُوضَةِ لِلِاحْتِرَازِ عَنْ صَدَقَةِ السُّطُوعِ فَإِنَّهَا زَكَاةٌ لِعُقُوبَةِ
وَأَمَّا مَعْنَى إِقَامَةِ الصَّلَاةِ فَيَقِيلُ فِيهِ قَوْلَانِ أَحَدُهُمَا أَنَّهُ إِقَامَتُهَا

وَالْحَافِظَةُ عَلَيْهَا وَالثَّانِي إِنَّمَا مَعْنَاهُ عَلَى وَجْهِهَا قَالِ أَبُو عَلِيٍّ الْفَارِسِيُّ
وَالْأَوَّلُ أَشْبَهَ قُلْتُ وَقَدْ ثَبَتَ فِي الصَّحِيحِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ اعْتَدِلُوا فِي الصُّفُوفِ فَإِنْ تَوَيَّرَ الصُّفُوفُ مِنْ إِقَامَةِ
الصَّلَاةِ مَعْنَاهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ مِنْ إِقَامَتِهَا الْمَأْمُورُ بِهَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى
وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَهَذَا تَرْجِيحُ الْقَوْلِ الثَّانِي فَإِنَّ اللَّهَ أَعْلَمُ وَأَمَّا **قوله**
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَصُومَ رَمَضَانَ فَفِيهِ جَمْعٌ لِمَا هُوَ الْمَحْذُورُ
وَهُوَ الْمُخْتَارُ وَالصَّوَابُ أَنَّهُ لَا كِرَاهَةَ فِي قَوْلِ رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ تَقْيِيدٍ
بِالشَّهْرِ خِلَافَ مَنْ كَرِهَهُ وَسَيَأْتِي الْمِثْلُ فِي كِتَابِ الصِّيَامِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ
تَعَالَى مَوْضِعُهُ بَدَلًا بِهَا وَشَوَاهِدُهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قوله** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ سَاحِدٌ ثَلَاثٌ عَنْ أَشْرَاطِهَا هِيَ بَيْعُ الْهَمْزِ وَاحِدُهَا شَرْطُ بَيْعِ
الشَّيْنِ وَالرَّأُو الْأَشْرَاطُ الْعَلَامَاتُ وَقِيلَ مَقْدَمَاتُهَا وَقِيلَ صِفَاتُهَا
أُمُورُهَا قَبْلَ تَامِهَا وَكُلُّهُ مَقَارِبُ **قوله** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِذَا
نَظَرُوا إِلَى رَعَايَتِهِمْ هُوَ بَيْعُ الْبَا وَاسْكَانُهَا وَهِيَ الصُّغَارُ مِنْ أَوْلَادِ
الْغَنَمِ الْبَنَانِ وَالْعَزَّ جَمِيعًا وَقِيلَ أَوْلَادُ الْبَنَانِ خَاصَّةٌ وَاقْتَصَرَ عَلَيْهِ
الْبُحُورِيُّ فِي صَحَاحِهِ وَالْوَاحِدُ بِهِتَةٌ قَالَ الْبُحُورِيُّ وَهِيَ تَقَعُ عَلَى
الْمَذَكِرِ وَالْمُؤَنِّثِ وَالسَّخَالِ أَوْلَادُ الْعَرَفِ قَالَ فَازْجَعَتْ بَيْنَهُمَا قُلْتُ
بِهَامٍ وَبِهِمْ أَيْضًا وَقِيلَ أَنَّ الْبَهْمَ يَخْتَصُّ بِالْأَوْلَادِ الْعَرَفِ وَإِلَيْهِ إِشَارَةُ
الْقَاضِي عِيَاضٍ بِقَوْلِهِ وَقَدْ يَخْتَصُّ بِالْعَرَفِ وَأَصْلُهُ كَلَامُ اسْتِثْنَاءٍ عَنْ
الْكَلَامِ وَمِنْهُ الْبَهْمَةُ وَوَقَعَ فِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ رَعَايَتُ الْإِبِلِ الْبَهْمِ
بِضْمِ الْبَاءِ وَقَالَ الْقَاضِي عِيَاضٌ وَرَوَاهُ بَعْضُهُمْ بَعَثَتْهَا وَأَوْجِبَ
لَهُ مَعَ ذِكْرِ الْإِبِلِ قَالَ وَرَوَاهُ بِرَفْعِ الْمِيمِ وَخَرَجَ عَنْ رَفْعِ جَعْلِهِ
صِفَةً لِلرَّعَايَةِ أَيَّ أَنَّهُمْ سَوْدٌ وَقِيلَ لَا يَشِيءُ لَهُمْ وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ هُوَ جَمْعُ
بِهِمْ وَهُوَ الْجَهْلُ الَّذِي لَا يَعْرِفُ وَمِنْهُ الْبَهْمَةُ الْأَمْرُ وَمَنْ خَرَجَ الْمِيمُ
جَعَلَهُ صِفَةً أَيْ التَّوَدُّدَ لِأَنَّهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قوله** يَعْنِي السَّرَّارِي بِشَدِّ
الْيَا وَيَجُوزُ تَخْفِيفُ الْفَتَانِ مَعْرُوفَانِ الْوَاحِدُ سَرِيَّةٌ بِالنَّشِيدِ

لا غير قالت ابن التكريت في اصلاح المنطق كل ما كان واحدا
مشددا من هذا النوع جاز في جمعه التشديد والتخفيف والسرية
الجارية المتخذة للوحي ما خوزة من السر وهو النكاح قال
الازهرى السرية فعلية من السر وهو النكاح قال وكان ابو الهيثم
يقول السر السرور فيقول لها سرية لانها سرور ما لهما قال
الازهرى وهذا القول احسن والاول اكثر **قوله** عن عمارة وهو
ابن الصقاع فعارة بالضم والققعاق بفتح القاف الاولى وقوله
وهو ابن الصقاع قد قد من بيان فائدة في الفصول المتقدمة
وانه لم يقع في الرواية نسبة فاراد بانه بحيث لا يزيد في الرواية
على ما سمع والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم سلوني هذا ليس
مخالف للهي عن سؤاله فان هذا الما موره هو فيما يحتاج اليه
وهو موافق لقول الله تعالى فاسئلو اهل الذكر **قوله** صلى الله
عليه وسلم واذا رايت الحفاة العرة الضم اليكم ملوك الارض
فذلك من اشرافها المراد بهم الجهلة السفلة الزعاع كما قال سبحانه
وتعالى هم كرم عي لما لم ينتفعوا بجوارحه هذه فكانهم
عدموها هذا هو الصحيح في معنى الحديث والله اعلم **قوله** صلى الله
عليه وسلم هذا جبريل اراد ان تعلموا اذ لم تسئلوا ضبطا على
وجهاين احدهما تعلموا بفتح التاء والعين وتشديد اللام اي تعلموا
والثاني تعلموا باسكان العين وهما صحيحان والله اعلم **باب**
بيان الصلوات التي هي اركان الاسلام فيه قتيبة بن سعيد
الثقي اختلف فيه فقيل قتيبة اسم وقيل بل هو لقب واسمه على
قاله ابو عبد الله بن منة وقيل اسمه يحيى قاله ابن عدي واما
قوله الثقي فهو مولا لم قيل ان جده جميلا كان مولى للحجاج
ابن يوسف الثقي وفيه ابو سهيل عن ابيه اسم ابي سهيل نافع
ابن مالك بن ابي غامر الا صبحي ونافع عم مالك بن انس الامام

وهو

وهو تابعي سمع انس بن مالك **قوله** رجل من اهل نجد ثابر
الراس هو برقع ثابر صفة لرجل وقيل يجوز نصبه على الحال
ومعنى ثابر الراس قايم شعره منتفخه **قوله** نسمع دوى صوته
ولا نفقه ما يقول روي نسمع ونفقه بالون المفتوحة فيها وروي
باليا المشاة من تحت المضمومة فيها والاول هو الاشهر الاكثر
الا عرف واما دوى صوته فهو بفتح في الهوا ومعناه يشد
صوت لا يفهم وهو بفتح الدال وكسر الواو وتشديد الياء هذا هو
المشهور وحكى صاحب المظالم فيه ضم الدال ايضا **قوله** هل
على غيرها قال لا الا ان تطلق المشهور فيه تطلق بتشديد
الطا على ادغام احدي التائين في الطاء قال الشيخ ابو عمرو بن
الصلاح رحمه الله هو محتمل التشديد والتخفيف على المحذف قال
اصحابنا وغيرهم من العلماء قوله صلى الله عليه وسلم الا ان تطلق
استثنا منقطع ومعناه لكن يستحب لك ان تطلق وجعله بعض
العلماء استثنا متصلا واستدلوا به على ان من شرع في صلاة فليل
او صوم فليل وجب عليه اتمامه ومذهبا انه يستحب الا تمام ولا
يجب واية اعلم **قوله** فادبر الرجل وهو يقول والله لا اريد على
هذا ولا انقص فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم افلم ان صدق
قيل هذا الفلاح راجع الى قوله لا انقص خاصة والاظهر انه
عايد الى المجموع بمعنى انه اذا لم يزد ولم ينقص كان مفلا لانه ان
بما عليه ومن اتى بما عليه فهو مفليح وليس في هذا انه اذا اتى بزيادة
لا يكون مفلا لان هذا ما يعرف بالضرورة فانه اذا افلح بالثواب
فلم يفلح بالواجب والمندوب اولى فان قيل كيف قال لا اريد
على هذا وليس في هذا الحديث جميع الواجبات ولا النهايات
الشرعية ولا السنن المندوبات فاجواب انه جازي رواية البخاري
في آخر هذا الحديث زيادة توضح المقصود قال فاجاب رسول الله

صلى الله عليه وسلم بشر اربع الاسلام فادبر الرجل وهو يقول
والله لا ازيد ولا انقص مما فرض الله تعالى على شيئا فعلى عوم
قوله شرايع الاسلام وقوله مما فرض الله على يزل الاشكال في
الضرائع واما النوافل فقل يحتمل ان هذا كان قبل شرعها وقبل
يحتمل ان اراد لا ازيد في الفرض بتغيير صفته كما لا يقول لا أصلي
الظهر ختمًا وهذا تاويل ضعيف ويحتمل ان اراد ان لا يصلي النافلة
مع ان لا يحل بشئ من الغرائب وهذا مفلح بلا شك وان كانت
مواظبته على ترك السنن قد مومت وترد بها الشهادة الا انه ليس
بعاص بل هو مفلح ناج والله اعلم واعلم انه لم يأت في هذا الحديث
ذكر الحج ولا جادكره في حديث الجبريل من رواية ابي هريرة وكذا
غيره من هذه الاحاديث لم يذكر في بعضها الصوم ولم يذكر
في بعضها الزكاة وذكر في بعضها صلة الرحم وفي بعضها آداب الخس
ولم يقع في بعضها ذكر الايمان فتفاوتت هذه الاحاديث في عدد
خصال الايمان زيادة ونقصا واشباها وحذفا وقد اجاب
القاضي عياض وغيره عنها بجواب يخصه الشيخ ابو عمرو بن
الصلاحي رحمه الله وهذه به فقال ليس هذا باختلاف صاير من
رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو من تفاوت الرواة في الحفاظ
والضبط فمنهم من قصر فاقصر على ما حفظه فاداه ولم يتعرض
لما زاده غيره بنى ولا اثبات وان كان اقتصاره على ذلك يشعر
بانه الكل فقد بان بما الى به غيره من الثقة ان ذلك ليس بالكل
وان اقتصاره عليه كان لقصور حفظه عن تمامه الا ترى حديث
السنان بن نوفل الا في فريبًا اختلفت الروايات في خصاله بالزيادة
والنقصان مع ان راوي الجميع راوي واحد وهو جابر بن عبد الله
في قضية واحدة ثم ان ذلك لا يمنع من ايراد الجميع في الصحيح
لما عرفت في مثله زيادة الثقة من ان قبلها هذه الاخر كلام الشيخ

وهو تقرر برحس والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم افلح وابيه
ان صدق هذا ما جرت عادة ان يسألوا عن الجواب عنه مع
قوله صلى الله عليه وسلم من كان حالفًا فليحلف بالله وقوله صلى
عليه وسلم ان الله ينهاكم ان تحلفوا باياكم وجوابه ان قوله صلى الله
عليه وسلم افلح وابيه ليس هو حلفا لما هو كلمة جرت عادة العرب
ان تدخلها في كلامها غير قاصدة بها حقيقة الحلف والنهي انما ورد
فمن قصد حقيقة الحلف لما فيه من اعظام الحلف به ومضاهاة
به الله سبحانه وتعالى فهذه هو الجواب المرضي وقيل يحتمل ان
يكون هذا قبل النهي عن الحلف بغير الله تعالى والله اعلم وفي هذا
الحديث ان الصلاة التي هي ركن من اركان الاسلام التي اطلقت
في باقي الاحاديث هي الصلوات الخمس وانما في كل يوم وليلة على كل
مكلف بها وقولنا مكلف بها احتراز من الحائض والنفسا فانها مكلفة
باحكام الشرع الا الصلاة وما يحق بها ما هو مقرر في كتب الفقه
وفيه ان وجوب صلاة الليل منسوخ في حق الامة وهذا مجمع عليه
واختلف قول الشافعي في نسخه في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم
والاصح نسخه وفيه ان صلاة الوتر ليست بواجبة وان صلاة العيد
ايضا ليست بواجبة وهذا مذهب الجاهل وذهب ابو حنيفة رحمه الله
وطائفة الى وجوب الوتر وذهب ابو سعيد الاطرشي من اصحاب
الشافعي الى ان صلاة العيد فرض كفاية وفيه انه لا يجب صوم يوم
غاشورا ولا غيره سوى رمضان وهذا مجمع عليه واختلف العلماء
هل كان صوم غاشورا واجبا قبل ايجاب رمضان ام كان الامر به
ندبا وها وجهان لاصحاب الشافعي اظهرهما لم يكن واجبا فيه فان
ابو حنيفة رحمه الله اجمعين وفيه انه ليس في المال حق سوى
الزكاة على من ملك نصا يا وفيه غير ذلك والله اعلم **باب**
السؤال عن اركان الاسلام فيه حديث انس رضي الله عنه قال

بهيئنا أن نسان رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء فكان يعجبنا
 أن يجي الرجل من أهل البادية العاقل فيسأله ونحن نسمع فجاء
 رجل من أهل البادية فقال يا محمد أنا نارسولك فزعم أنك تزعم
 أن الله تعالى أرسلك قال صدق في الخبر الحديث **قوله** بهيئنا أن
 نسان يعني سؤال ما لا ضرورة إليه كما قد مضى في الحديث
 الآخر سلوني أي عما تحتاجون إليه **وقوله** الرجل من أهل البادية
 يعني من لم يكن بلغه النهي عن السؤال **وقوله** العاقل يكونه أعرف
 بكيفية السؤال وأداه والمهم منه وحسن المراجعة فإن هذه
 أسباب عظم الانتفاع بالبحوث ولأن أهل البادية هم الأعراب
 ويغلب فيهم الجهل والجهل والجهل في الحديث من بداهة
 والبادية والبدو بمعنى وهو ما عدا الحضرة والعمران والنسبة
 إليها بدوي والبدوة الإقامة بالبادية وهي بكر البادية عند جمهور
 أهل اللغة قالت أبو زيد هي بفتح الباء قال ثعلب لا يعرف البدوة
 بالفتح إلا عن أبي زيد **وقوله** فقال يا محمد قال العلماء العقل هذا كان
 قبل نزول النبي عن فاطمة صلى الله عليه وسلم باسمه قبل نزول
 قول الله عز وجل لا تجعلوا دعا الرسول بينكم كدنا بعضكم بعضا
 على أحد التفسيرين أي لا تقولوا يا محمد بل يا رسول الله يا بني الله
 ومحمدا أن يكون بعد نزول الآية ولم تبلغ الآية هذا القابل
وقوله زعم رسولك أنك تزعم أن الله أرسلك قال صدق فقوله
 زعم وتزعم مع تصديق رسول الله صلى الله عليه وسلم إياه دليل
 على أن زعم ليس مخصوصا بالكذب والقول المشكوك فيه بل يكون
 أيضا في القول المحقق والصدق الذي لا شك فيه وقد جازم هذا
 كثير في الأحاديث وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال زعم جبريل
 كذا وكذا سيئويه وهو إمام العربية في كتابه الذي هو إمام
 كتب العربية من قول زعم الخليل زعم أبو الخطاب يريد بذلك

القول المحقق وقد نقل ذلك جماعات من أهل اللغة وغيرهم ونقله
 أبو عمر الزاهد في شرح الفصح عن شيخه أبي العباس ثعلب عن العلماء
 باللغة من الكوفيين والبصريين والله أعلم بشرعهم أن هذا الرجل
 الذي جازم أهل البادية اسمه ضمام بن ثعلبة بكسر الصاد المعجمة
 كذا الجاهلي في رواية البخاري وغيره **قوله** قال فمن خلق السما قال
 الله قال فمن خلق الأرض قال الله قال فمن نصب هذه الجبال وجعل
 فيها ما جعل قال الله تعالى قال فبالذي خلق السما والأرض
 ونصب هذه الجبال الله أرسلك قال نعم قال وزعم رسولك أن
 علينا خمس صلوات في يومنا وليلتنا قال صدق قال فبالذي أرسلك
 الله أمرك بهذا قال نعم هذه جملة تدل على أنواع من العلم قال صاحب
 الخبر هذان من حسن سؤال هذا الرجل وملاحظة سياقه وترتيبه
 فإنه سأل أولا عن صانع الخلق من هو ثم أفسم عليه به أن يصدق
 في كونه رسولا لصانع ثم لما وقف على رسالته وعلمها أفسم عليه بحق
 مرسله وهذا ترتيب يقتضي عقل رصين ثم إن هذه الأيمان جرت
 للتأكيد وتقرير الأمر لا لافتقاره إليها كما أفسم الله تعالى على أشياء
 كثير من هذه الكلام صاحب الخبر قال القاضى عياض والنظار أن هذا
 الرجل لم يأت إلا بعد إسلامه وأما ما استثنى وما فيها للنبي صلى
 عليه وسلم والله أعلم وفي هذا الحديث جمل من العلم غير ما تقدم منها
 أن الصلوات الخمس متكررة في كل يوم وليلة وهو معنى قوله في
 يومنا وليلتنا وإن صوم شهر رمضان يجب في كل سنة قال
 الشيخ أبو عمرو بن الصلاح وفيه دلالة لصحة ما ذهب إليه جماعة
 العلماء من أن العوام المقلدين مومنون وأنه يكفي منهم بمجر دافعا
 الحق جز ما من غير شك وتزلزل خلافا لمن أنكر ذلك من المعتزلة
 وأنه صلى الله عليه وسلم قرأها ما على ما اعتمد عليه في تعريف
 رسالته وصدقته ومجته داخرا إياه بذلك ولم ينكر عليه ذلك

وَلَا قَالَ يَجِبُ عَلَيْكَ مَعْرِفَةُ ذَلِكَ بِالنَّظَرِ فِي مَجْزَائِهِ وَالْإِسْتِدْلَالُ
 بِالْإِدْلَةِ الْقَطْعِيَّةِ هَذَا كَلَامُ الشَّيْخِ وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ الْعَلَّامُ بِجَبْرِ
 الْوَاحِدِ وَفِيهِ غَيْرُ ذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **بَابُ بَيَانِ الْإِيمَانِ**
 الَّذِي يَدْخُلُ بِهِ الْجَنَّةُ وَأَنْ مَنْ تَمَّكَ بِمَا أَمَرَهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ فِيهِ حَدِيثُ
 أَبِي أَيُّوبَ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبِي أَيُّوبَ وَأَبِي هُرَيْرَةَ
 فَرَأَوْهَا أَيْضًا الْبَخَّارِيُّ وَأَمَّا حَدِيثُ جَابِرٍ فَانْفَرَدَ بِهِ مُسْلِمٌ أَمَّا
 الْفَاظُ الْبَابُ فَأَبُو أَيُّوبَ اسْمُهُ خَالِدُ بْنُ زَيْدٍ الْأَنْصَارِيُّ وَأَبُو
 هُرَيْرَةَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ صَخْرٍ عَلَى الْأَصَحِّ مِنْ مَخْوَئِلَيْنِ قَوْلًا وَقَدْ
 تَقَدَّمَ بَيَانُهُ بِزَيَادَاتٍ فِي مَقْدَمَةِ الْكِتَابِ قَوْلُ مُسْلِمٍ إِنَّهُ حَدَّثَنَا
 مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ قَالَ ثَنَا أَبِي قَالَ ثَنَا عَمْرُو بْنُ عَثْمَانَ قَالَ
 ثَنَا مُوسَى بْنُ طَلْحَةَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو أَيُّوبَ وَفِي الطَّرِيقِ الْأَخِيرِ
 حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ خَاتَمٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ بَسْرٍ قَالَ لَنَا بِهِمَا قَالَ
 ثَنَا شُعْبَةُ قَالَ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَثْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ وَأَبُوهُ عُمَرُ
 ابْنُهُمَا سَمِعَا مُوسَى بْنَ طَلْحَةَ هَكَذَا هُوَ فِي جَمِيعِ الْأَصُولِ فِي الطَّرِيقِ
 الْأَوَّلِ عَمْرُو بْنُ عَثْمَانَ وَفِي الثَّانِي مُحَمَّدُ بْنُ عَثْمَانَ وَاتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ
 الثَّانِي وَهُمْ وَغُلَطٌ مِنْ شُعْبَةَ وَأَنَّ صَوَابَهُ عَمْرُو بْنُ عَثْمَانَ كَمَا فِي
 الطَّرِيقِ الْأَوَّلِ قَالَ الْكَلْبَلَاءِيُّ وَجَمَاعَاتٌ لَا يَحْصُونَ مِنْ
 أَهْلِ هَذَا الثَّانِ هَذَا وَهُمْ مِنْ شُعْبَةَ فَإِنَّ كَانَ يُسَمِّيهِ مُحَمَّدًا وَإِنَّمَا هُوَ
 عَمْرُو وَكَذَا أَوْفَعَ عَلَى الْوَهْمِ مِنْ رَوَايَةِ شُعْبَةَ فِي كِتَابِ الزَّكَاةِ مِنْ
 الْبَخَّارِيِّ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَمَوْهَبُ بَفْعِ الْيَمِّ وَالْهَاءُ اسْكَنْ الْقَوَائِمَ بَيْنَهُمَا
قَوْلُهُ أَنْ أَعْرَابِيًّا هُوَ بَفْعُ الْهَمْزَةِ وَهُوَ الْبَدَوِيُّ الَّذِي يَسْكُنُ
 الْبَادِيَةَ وَقَدْ تَقَدَّمَ مَرَّةً بَيَانُهَا **قَوْلُهُ** فَأَخَذَ بِخَطِّهِمْ نَاقَتَهُ
 أَوْ بِزَمَانٍ هَاتِمًا كَسْرًا وَالزَّيَّ قَالَ الْهَرَوِيُّ فِي الْعَرَبِيِّينَ
 قَالَ الْأَزْهَرِيُّ الْخَطَّامُ هُوَ الَّذِي يَخْطُمُ بِهِ الْبَعِيرَ وَهُوَ أَنْ يَخْذَ
 حَبْلَ مِنْ لَيْفٍ أَوْ شَعْرًا وَكَانَ فَيَجْعَلُ فِي أَحَدِ طَرَفَيْهِ حَلْقَةً

بِسْكَ فِيهَا الطَّرْفُ الْأَخْرَجَ حَتَّى تَصِيرَ كَالْحَلْقَةِ ثُمَّ يَقْلُدُ الْبَعِيرَ ثُمَّ
 يَتْبَعُ عَلَى مَخْطَرِهِ فَإِذَا ظَفِرَ مِنَ الْأَدَمِ فَهُوَ جَرِيرٌ فَأَمَّا الَّذِي يَجْعَلُ
 فِي الْأَنْفِ دَفِيقًا فَهُوَ الزَّمَامُ هَذَا كَلَامُ الْهَرَوِيِّ عَنِ الْأَزْهَرِيِّ
 وَقَالَ صَاحِبُ الْمَطَالِيعِ الزَّمَامُ لِلْأَيْلِ مَا تَشْدُ بِهِ رُوسَهُمَا مِنْ حَبْلٍ
 وَسَيْرٍ وَمَخْوَئٍ لَتَفَادَهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ
 وَفَّقَ هَذَا قَالَ أَصْحَابُنَا الْمُتَكَلِّمُونَ التَّوْفِيقُ خَلْقُ قُدْرَةِ الطَّاعَةِ وَ
 الْإِحْدِلَانُ خَلْقُ قُدْرَةِ الْعَصِيَّةِ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعْبُدُ اللَّهَ
 لَا تَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا قَدْ تَقَدَّمَ بَيَانُ حِكْمَةِ الْجَمْعِ بَيْنَ هَذَيْنِ اللَّفْظَيْنِ
 وَقَدْ تَقَدَّمَ الْمُرَادُ بِإِقَامَةِ الصَّلَاةِ وَسَبَبُ تَسْمِيَتِهَا مَكْتُوبَةً وَنَسِيَّةً
 الشَّرْكَاءَ مَقْرُوضَةً وَبَيَانُ قَوْلِهِ لَا إِزِيدُ وَلَا أَنْقُصُ وَبَيَانُ اسْمِ أَبِي
 زُرْعَةَ الرَّأوِي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ هَرَمٌ وَقِيلَ عَمْرُو بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
 وَقِيلَ عَبِيدُ اللَّهِ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَصَلَ الرَّحِمَ أَيْ نَحَسَّ
 إِلَى أَقَارِبِكَ ذَوِي رَحِمِكَ ثَمَّ يَسْتَرْ عَلَى حَسَبِ حَالِكَ وَحَالِهِمْ مِنْ
 انْفِقَافٍ أَوْ أَسْلَامٍ أَوْ زِيَارَةٍ أَوْ طَاعَتِهِمَا وَغَيْرِ ذَلِكَ وَفِي الرِّوَايَةِ الْأُخْرَى
 وَتَصَلُّ نَارَ حِمْلِكَ وَقَدْ تَقَدَّمَ بَيَانُ جَوَازِ إِضَافَةِ ذِي إِلَى الْمَفْرُذَاتِ
 فِي آخِرِ الْمَقْدَمَةِ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعِ النَّاقَةَ إِنَّمَا قَالَ لِأَنَّهُ
 كَانَ مَسْكَاً بِخَطِّهَا أَوْ زَمَانًا لِيَتِمَّ مِنْ سَوَالِهِ بِإِلْمَاشِقَةٍ فَكَلَّمَا
 حَصَلَ جَوَابُهُ قَالَ دَعِهَا **قَوْلُهُ** حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ أَبِي اسْحَاقَ
 قَدْ تَقَدَّمَ بَيَانُ اسْمَيْهِمَا فِي مَقْدَمِ الْكِتَابِ فَأَبُو الْأَحْوَصِ سَلَامٌ بِالنَّسَبِ
 ابْنُ سُلَيْمٍ وَأَبُو اسْحَاقَ عَمْرُو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ السَّبْعِيُّ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ أَنْ تَمَّكَ بِمَا أَمَرَهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ كَذَا هُوَ فِي مَعْظَمِ الْأَصُولِ
 الْمُحَقَّقَةِ وَكَذَا اضْطِنَاهُ أَمْرٌ بِضَمِّ الْهَمْزَةِ وَكَسْرُ الْمِيمِ وَبِهِ بَيَانُ مَوْحَدَةِ
 مَكْسُورَةِ مَبْنِيٍّ لِمَا لَمْ يَسْمُ فَاعِلُهُ وَضَبُّهُ الْخَافِظُ أَبُو غَامِرٍ الْعَبْدَرِيُّ
 أَمْرُهُ بَفْعِ الْهَمْزَةِ وَبِالْثَّانِي الشَّارَةُ مِنْ فَوْفِ الْيَمْنِ صَمِيرُ الْمُتَكَلِّمِ وَكَلَامُهَا
 صَمِيمٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا ذِكْرُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الرَّحِمِ فِي هَذَا

الحديث وذكر الأوعية في حديث وفد عبد القيس وغير ذلك
في غيرهما فقال القاضي عياض وغيره ذلك بحسب ما يخص السائل
وبعنه والله أعلم وأما **قوله** صلى الله عليه وسلم من ستره أن ينظر
إلى رجل من أهل الجنة فلينظر إلى هذا الظاهر منه أن النبي صلى الله
عليه وسلم علم أنه يوفي بما التزم وإنه يدور على ذلك ويدخل الجنة
وأما قول مسلم في حديث جابر خذنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو
كريب قال لانا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر
فهذا الإسناد كله كوفيتون إلا جابرا وأبا سفيان فإن جابرا مديني
وأبا سفيان واسطي ويقال مكي وقد تقدم أن اسم أبي بكر بن أبي
شيبه عبد الله بن محمد بن إبراهيم وهو أبو شيبة وأما أبو
كريب فاسم محمد بن الغلا الهمداني باسكان الميم وبالذال المهملة
وأبو معاوية محمد بن خازم بابن الحجة والأعمش سليمان بن مهران
أبو محمد وأبو سفيان طلحة بن نافع القرشي مولا لهم وقد تقدمت
في بين سفيان ثلاث لغات الضم والكسر والفتح وقول الأعمش عن
أبي سفيان مع أن الأعمش مدلس والمدلس إذا قال عن لا يجتمع به
إلا أن ثبت سماعه من جهة أخرى وقد قد منافي الفصول وفي
شرح المقدمة أن ما كان في الصحيحين عن المدلسين بعن فمحول
على ثبوت سماعهم من جهة أخرى والله أعلم **قوله** أني الغناني بن
قوئل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أرايت إذا صليت
المكسوبة وحرمت الحرام وحللت الحلال أدخل الجنة فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم نعم أما قوئل فبما فبين مفتوحين بينهما وأما
ساكنة وإخيه لأم وأما قوله وحرمت الحرام فقال الشيخ أبو عمرو
ابن الصلاح رحمه الله الظاهر أنه أراد به أمرين أن يعتقد حراما
وأن لا يفعل به بخلاف تحليل الحلال فإنه يكفي فيه مجتزأ اعتقاده حلالا
قوله عن الأعمش عن أبي صالح تقدم في أوائل مقدمة الكتاب

أن اسم أبي صالح ذكوان قال الحسن بن عيينة يا معقل وهو ابن
عبيد الله عن أبي الزبير أما عيينة فهو بفتح الهزة وبالعين المهملة
وأخيه نون وهو الحسن بن محمد بن عيينة القرشي مولا لهم أبو علي
الحريفي والإمام عيينة من في عينه سعة وأما معقل بفتح الميم واسكان
العين المهملة وكسر القاف وأما أبو الزبير فهو محمد بن مسلم بن ندر
بنشاة فوفية مفتوحة ثم ذال مهملة ساكنة ثم راء مضمومة ثم بين
مهملة **وقوله** وهو ابن عبيد الله قد تقدم مررات بيان فائدة أنه
وهو أنه لم يقع في الرواية لفظة ابن عبيد الله فإذا أيضا به حيث
لا يزيد في الرواية **باب** بيان أركان الإسلام
ودعايمه العظام قال مسلم رحمه الله حدثنا محمد بن عبد الله بن
نير الهمداني ثنا أبو خالد يعني سليمان بن حيان الأحمر عن أبي مالك
الاشجعي عن سعيد بن عبيدة عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال بنى الإسلام على خمسة أن يؤحد الله وأقام الصلاة
وأيتا الزكاة وصيام رمضان وأحج ففقال رجل الحج وصيام رمضان
فقال لأصيام رمضان وأحج هكذا سمعته من رسول الله صلى الله
عليه وسلم وفي الرواية الثانية بنى الإسلام على خمس على أن يعبد الله
ويكفر بآدونه وأقام الصلاة وأيتا الزكاة وحج البيت وصوم
رمضان وفي الرواية الثالثة بنى الإسلام على خمس شهادة أن لا
إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله وأقام الصلاة وأيتا الزكاة وحج
البيت وصوم رمضان وفي الرواية الرابعة أن رجلا قال لعبد الله
ابن عمر ألا تغروا فقال لي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول أن الإسلام بنى على خمسة شهادة أن لا إله إلا الله وأقام
الصلاة وأيتا الزكاة وصيام رمضان وحج البيت **الشرح**
أما الإسناد الأول المذكور هنا فكله كوفيتون إلا عبد الله بن عمر
رضي الله عنهما فإنه مكي همداني وأما الهمداني فبا سكان الميم وبالذال

المرحلة وضبط هذا الاختياط وكمال الايضاح والافهوه مشهور
معروف وايضا فقد قدمت في اخر الفصول ان جميع ما في الصحيحين
فهو هادي بالاسكان والمهلة واما حيان في المشاة وتقدم ايضا
في الفصول بيان ضبط هذه الصورة واما ابو مالك الاشعري
فهو سعد بن طارق السبي في الرواية الثانية وابوه صحابي واما
ضبط الفاظ المتن فوقع في الاصول بنى الاسلام على خمسة في
الطريق الاول والرابع بالها فيهما وفي الثاني والثالث خمس بلاها
وفي بعض الاصول العشرة في الرابع بلاها وكلاهما صحيح والمزاد
برواية الها خمسة اركان او اثنا او نحو ذلك وبرواية حذف الهاء
خمس خصال او دغاييم او قواعد او نحو ذلك والله اعلم واما تقديم
الحج وتأخير في الرواية الاولى والرابعة تقديم الصيام وفي
الثانية والثالثة تقديم الحج ثم اختلف العلماء في انكار ابن عمر على الرجل
الذي قدم الحج مع ان ابن عمر رواه كذلك كما وقع في الطريقين
المذكورين فالأظهر والله اعلم انه يحتمل ان ابن عمر سمعه من النبي
صلى الله عليه وسلم مرتين مرة بتقديم الحج ومرة بتقديم الصوم
فرواه ايضا على الوجهين في وقتين فلما رده عليه الرجل وقدم الحج
قال ابن عمر لا ترد ما لا علم لك به ولا تعرض بما لا تعرفه ولا تفتح
فيما لا تحفظه بل هو بتقديم الصوم هكذا سمعته من رسول الله
صلى الله عليه وسلم وليس في هذا في سماعه على الوجه الاخر فيحتمل
ان ابن عمر كان سمعه بالوجهين مرتين كما ذكرنا ثم لما رده عليه الرجل
نسى الوجه الذي رده فانكره فهذا ان الاحتمال لانها المختار ان في
هذا وقالت الشيخ ابو عمرو بن الصلاح رحمه الله مما حفظه ابن عمر
على ما سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ونهيه عن عكسه يصلح
حجة ليكون الواو تقتضي الترتيب وهو مذهب كثير من الفقهاء
الشافعيين وشذوذ من الحنوفيين ومن قال لا تقتضي الترتيب

وهو المختار وقول الجمهور فله ان يقول لم يكن ذلك لكونها تقتضي
الترتيب بل لان فرض صوم رمضان نزل في السنة الثانية من
الهجرة ونزلت فريضة الحج سنة ثلث وقيل سنة ثمان بالتأني
فوق ومن حق الاول ان يقدم في الذكر على الثاني فيما حفظه ابن عمر
لهذا واما رواية تقديم الحج فكانه وقع من كان يري الرواية بالمعنى
ويري ان تأخير الاول او الاخير في الذكر سابق في اللسان فتصرف
فيه بالتقديم والتأخير بذلك مع كونه لم يسمع من ابن عمر عن ذلك
فافهم ذلك فانه من الشكل الذي لم اراه بينوه هذا من كلام الشيخ
ابي عمرو بن الصلاح وهذا الذي قاله ضعيف من وجهين احدهما
ان الروايتين قد ثبتتا في الصحيح وهما صحيحتان في المعنى لا تنافي
بينهما كما قد منا ايضا فلا يجوز ابطال احدهما الثاني ان فتح باب
احتمال التقديم والتأخير في مثل هذا قدح في الرواية والروايات
فانه لو فتح ذلك لم يبق لنا وثوق بشئ من الروايات الا القليل
ولا يخفى بطلان هذا وما يترتب عليه من المفاسد وتعلق من يتعلق
به من في قلبه مرض والله اعلم ثم اعلم انه وقع في رواية ابي عوانة
الاسفريابي في كتابه المخرج على صحيح مسلم وشرطه عكس ما وقع في
مسلم من قول الرجل لابن عمر قدم الحج فوقع فيه ان ابن عمر قال
للرجل اجعل صيام رمضان اخر من كما سمعت من في رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال الشيخ ابو عمرو بن الصلاح لا تقاوم هذه
الرواية ما رواه مسلم قلت وهذا محتمل ايضا صحته وتكون قد جرت
القضية مرتين لرجلين والله اعلم واما اقتضاه في الرواية الرابعة
على احدي الشهادتين فهو اما تفصيل من الراوي في حذف الشهادة
الاخرى التي اشتها غيره من الحفاظ واما ان تكون وقعت الرواية
من اصلها هكذا او يكون من الحذف للاكتفاء باحد القريئين ولا
على الاخر المحذوف والله اعلم **وقوله** صلى الله عليه وسلم على ان

يقول الله هو بضم المشاة من تحت وفتح الحامبي لما لم يسم فاعمله
واما اسم الرجل الذي رذ عليه ابن عمر تقديم الحج فهو يزيد بن
بشر الكسكي ذكره الحافظ ابو بكر الخطيب البغدادي في كتابه
الاسماء البهية واما قوله الاتخذوا فهو بالتا المشاة من فوق
للخطاب ويجوز ان يكتب تغزوا بالالف وتخذوها فالاول قول
الكتاب المتقدمين والثاني قول بعض المتأخرين وهو الاصح
حكاهما ابن قتيبة في اذاب الكاتب واما جواب ابن عمر له بحديث
بني الاسلام على خمس فالظاهر ان معناه ليس الغزو بل ازم على
الاعيان فان الاشلاق بنى على خمس ليس الغزو منها والله اعلم
ثم ان هذا الحديث اصل عظيم في معرفة الدين وعليه اعتماده وقد
جمع اركانه والله اعلم **باب الامر بالايمان بالله تعالى**
ورسوله صلى الله عليه وسلم وشرائع الدين والدعا اليه والسؤال
عنه وحفظه وتبليغه من لم يبلغه هذا الباب فيه حديث ابن عباس
وحديث ابي سعيد الخدري رضي الله عنهما فاما حديث ابن عباس
ففي البخاري ايضا واما حديث ابي سعيد ففي مسلم خاصة **فقوله**
في الرواية الاولى ثنا حماد بن زيد عن ابي جريح قال سمعت ابن عباس
وقوله في الرواية الثانية اخبرنا عباد بن عباد عن ابي جريح عن ابن
عباس قد يتوهم من لا يعاين هذا الفن ان هذا انطويل لاحاجة اليه
وانه خلاف عادة وعادة الحفاظ فان غارتهم في مثل هذا ان
يقولوا عن حماد وعباد عن ابي جريح عن ابن عباس وهذا التوهم
يدل على شدة غباوة صاحبه وعدم مواسنة لشي من هذا الفن
فان ذلك لما يفعلونه فيما استوى فيه لفظ الرواية وهذا اختلف
لفظهم ففي رواية حماد عن ابي جريح سمعت ابن عباس وفي رواية
عباد عن ابي جريح عن ابن عباس وهذا التبيين الذي ذكرته ينبغي
ان يتفطن لمثله وقد انتهت على مثله ببسط من هذه العبارة في

الحديث

من الاول
٩

الحديث الاول من كتاب الايمان ونبهت عليه ايضا في الفصول
وسانته على مواضع منه ايضا مفرقة في مواضع من الكتاب ان شاء الله
تعالى والمقصود ان تعرف هذه الدفينة ويتفطن الطالب لما جاء
منها في معرفة وان لم ارض عليه اتكالا على فهمه بما تكرر النبي به وبتد
ايضا بذلك على عظيم اتقان مسلم رحمه الله وجلالة وورعه وورقة
نظري وحذقة والله اعلم واما ابو جريح هذا فهو بابيجم والراوي اسمه
نضر بن عمران بن عصام وقيل ابن غارم الضبي بضم الصاد المعجمة
البصري قال صاحب المطالع ليس في الصحيحين والموطأ ابو جريح
ولا جريح بابيجم الا هو قلت وقد ذكر الحاكم ابو احمد الحافظ
الكبير شيخ الحاكم ابي عبد الله في كتابه الاسماء والكشي ابا جريح هذا نضر
ابن عمران في الاقراد فليس عنده في الحديثين من يحيى ابو جريح بابيجم
سواء يروي عن ابن عباس ايضا ابو جريح بالحاء والزاي واسمه
عمران بن ابي عطاء القصاب يباع القصب الواسطي الثقة روى عن
ابن عباس حديثا واحدا فيه ذكر معاوية بن ابي سفيان وارسال
البنى صلى الله عليه وسلم اليه ابن عباس وناخه واعتذاره رواه
مسلم في الصحيح وحكي الشيخ ابو عمرو بن الصلاح في كتابه علوم الحديث
والقطعة التي شرحها في اول مسلم عن بعض الحفاظ انه قال ان شعبة
ابن المجاج روى عن سبعة رجال يروون كلهم عن ابن عباس
كلهم يقال له ابو جريح بالحاء والزاي الا ابي جريح نضر بن عمران
فبابيجم والرا قال والفرق بينهم يدرك بان شعبة اذا اطلق وقال
عن ابي جريح عن ابن عباس فهو بابيجم وهو نضر بن عمران واذ روي
عن غيره من هو بالحاء والزاي فهو يذكر اسمه او نسبه والله اعلم
قوله قد مر وقد عبد القيس على رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت
صاحب الخبر الوفاء الجماعة المختارة من القوم ليستقوا موهم في لقي
العظا والمصير اليهم في المهمات واجدهم وايد قال ووفد عبد القيس

هو لا نقدر موافقا بل عبد القيس المهاجرة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا أربعة عشر ركبا الأشجعي العصري رئيسهم ومزينة ابن مالك المخاري وعبيدة بن همام المخاري وصحار بن العباس المري وعمر بن مرحوم العصري والمخاري بن شعيب العصري والمخاري ابن جندب بن بني عياش ولم تغرب بعد طول السبع على أكثر من أساء هو لا قال وكان سب وفودهم أن منقذ بن حيان أحد بني غنم ابن وديعة كان متجرا إلى يثرب في الجاهلية فأنشأ إلى يثرب بملاحف وتمر من هجرة بعد هجرة النبي صلى الله عليه وسلم إليها فبينما منقذ فأعديا مربه النبي صلى الله عليه وسلم فنهض منقذ إليه فقال النبي صلى الله عليه وسلم منقذ بن حيان كيف جميع هيتك وقومك ثم سألته عن أشرفهم رجل رجل يقيم باسمهم فاسم منقذ وتعلم سورة الفاتحة وأقرأ باسم ربك ثم رحل قبل هجرة فكتب النبي صلى الله عليه وسلم معه إلى جماعة عبد القيس كتابا فذهب به فكنه أيا ميا ثم اطلعت عليه امرأته وهي ابن المذرب غايد بالذال المعجمة بن الحاذق والمذرب هو الأشجعي سماء رسول الله صلى الله عليه وسلم به لا شركا في وجهه وكان منقذ رضي الله عنه يصلي ويقرأ ففكرت امرأته ذلك فذكرته لآبائها المذرب فقالت انكرت بعلي منقذ من يثرب أنه يغيب أطرافه ويستقبل الجمعة تعني القبلة فيحني ظهره مرة ويضع جبينه مرة ذلك ديدنه منقذ ففلا قيا فتجارتا ذلك فوقع الإسلام في قلبه ثم نارا الأشجعي إلى قومه عصر ومخاري بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ عليهم فوقع الإسلام في قلوبهم واجتمعوا على السير إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فله فسار الوفد فلما دنوا من المدينة قال النبي صلى الله عليه وسلم لجلالته أناكم وفد عبد القيس خبر أهل المشرق وفيهم الأشجعي العصري غيرنا كثيرين ولا مبدلين ولا مرتابين إذ لم يسلم قوم حتى وثروا قال وقولهم

أنا هذا المحي من ربيعة لانه عبد القيس بن أفضى يعني بفتح الهزة وبالفاء الصاد المهمل المفتوحة ابن دعي بن جديلة بن اسد بن ربيعة بن نزار وكانوا ينزلون البحر من الحظ وأعانها وسرة القطيف والسفارة والظهران إلى الرمل إلى الأجرع ما بين حجر إلى قصير وينونة ثم الجوف والعيون والآساء إلى حد أطراف الدهناء وسائر بلادها هذا ما ذكره صاحب الخبر بقولهم أنا هذا المحي فالحج منسوب على التخصيص قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح الذي مختاره نصب المحي على التخصيص ويكون المحي في قولهم من ربيعة ومعناه أنا هذا المحي من ربيعة وقد جاء بعد هذا في الرواية الأخرى تأتي من ربيعة وأما معنى المحي فقال صاحب المطالع المحي اسم لمنزل القبيلة ثم سميت القبيلة به لأن بعضهم يحوي بعض **قولهم** وقد حلت بيتا وبيتك كفار مضربيه أن كفار مضركا نوابيتهم وبين المدينة ولا يمكنهم الوصول إلى المدينة إلا عليهم **قولهم** ولا تخلص إليك إلا في شهر الحرام معني تخلص تصل ومعني كلامهم أنا لا نقدر على الوصول إليك خوفا من أعدائنا الكفار إلا في الشهر الحرام فإنهم لا يتعزضون لنا كما كانت عادة العرب من تعظيم الأشهر الحرم وامتناعهم من الإقبال فيها وقولهم شهر الحرام كذا هو في الأصول كلها باضافة شهر إلى الحرام وفي الرواية الأخرى أشهر الحرم والقول فيه كالقول في نظائره من قولهم مسجد الجامع وصلاة الأولى ومنه قول الله تعالى بجانب الغريب ولذا دار الأخرق فعلى مذهب الحنوف الكوفيين هو من إضافة الموصوف إلى صفته وهو جائز عندهم وعلى مذهب البصريين لا يجوز هذه الإضافة ولكن هذا كله على حذف عندهم في الكلام للعلم به فتقديره شهر الوقت الحرام وأشهر الأوقات الحرم ومسجد المكان الجامع ودار الحياة الأخرق وجانب المكان الغربي ونحو ذلك والله أعلم ثم إن قولهم شهر الحرام المراد به جنس الأشهر الحرم وهي

اربعة أشهر حرم كان نص عليه القرآن العزيز وتدل عليه الرواية
الاخرى بعد هذه الا في شهر المحرم والاشهر المحرم هي ذوالقعدة
وذوالحجة والمحرم ورب هذه الاربعة هي الاشهر المحرم باجماع
العلماء اصحاب الفنون ولكن اختلفوا في الاذب الحسن في
كيفية عدّها على قولين حكاهما الامام ابو جعفر النخاس في كتابه
صناعة الكتاب قال ذهب الكوفيتون الى انه يقال المحرم ورب وذوال
القعدة وذوالحجة قال والكتاب يملون الى هذا القول لبنا نوابه
من سنة واحدة قال واهل المدينة يقولون ذوالقعدة وذوالحجة
والمحرم ورب وقوم يكرهون هذا ويقولون جاؤا بهن من سنتين
قال ابو جعفر وهذا غلط بين وجهل باللغة لانه قد علم المراد وان
المقصود ذكرها وانها في كل سنة فكيف يتوهم انها من سنتين قال
والاولى والاخياري ما قاله اهل المدينة لان الاخبار قد تظاهرت
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قالوا من رواية ابن عمر وابن
هزيرة وابي بكرة رضي الله عنهم قال وهذا ايضا قول اكثر اهل
التأويل قال النخاس فادخلت الالف واللام في المحرم دون غيره
من الشهور قال وجامن الشهور ثلاثة مصافات شهر رمضان
وشهر ربيع يعني والباقي غير مصافات وسمي الشهر شهر الشهرة
وظهوره والله اعلم **قوله** قال صلى الله عليه وسلم امركم بربيع
وانهاكم عن اربع الايمان بالله ثم فسرناها فقال شهادة ان لا اله
الا الله وان محمدا رسول الله واقام الصلاة واتي الزكاة وان
تؤدوا خمس ما غنمتم وفي رواية شهادة ان لا اله الا الله وعقد
واحدة وفي الطريق الاخرى قال وامرهم بربيع ونهاهم عن اربع
قال امرهم بالايمان بالله وحده قال وهل تدرون ما الايمان
بالله قالوا الله ورسوله اعلم قال شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا
رسول الله واقام الصلاة واتي الزكاة وصوم رمضان وان

تؤدوا وخمس من الغنم وفي الرواية الاخرى قال امركم بربيع ونهاكم
عن اربع اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا واقموا الصلاة واتوا
الزكاة وصوموا رمضان واعطوا المحسن من الغنائم هذه الفاظه
هنا وقد ذكر البخاري هذا الحديث في مواضع كثيرة من صحيحه
وقال فيه في بعضها شهادة ان لا اله الا الله وحده لا شريك له
ذكره في باب اجازة خبر الواحد وذكره في باب بعد باب نسبة
اليمن الى اسمعيل صلى الله عليه وسلم في اجز ذكر الا نبيا صلوات الله
وسلامه عليهم اجمعين وقال فيه امركم بربيع ونهاكم عن اربع
الايمان بالله تعالى وشهادة ان لا اله الا الله واقام الصلاة واتي
الزكاة وصوم رمضان بزيادة واو وكذلك قال فيه في اول
كتاب الزكاة الايمان بالله وشهادة ان لا اله الا الله بزيادة واو
ايضا ولم يذكر فيها الصيام وذكره في باب حديث وفد عبد القيس
الايمان بالله شهادة ان لا اله الا الله فهذه الفاظ هذه القطعة في
الصحيحين وهذه الفاظ مما يعد من المشكل وليست مشكلة عند اصحاب
التحقيق والاشكال في كونه صلى الله عليه وسلم قال امركم بربيع والذكر
في اكثر الروايات خمس واختلف العلماء في الجواب عن هذا على اقول
اظهرها ما قاله الامام ابن بطال رحمه الله في شرح صحيح البخاري
قال امرهم بالاربع التي وعدهم ثم زادهم خامسة يعني اداء الخمس
لانهم كانوا مجاورين لكفار مصر فكانوا اهل جهاد وغنائم وذكر
الشيخ ابو عمرو بن الصلاح نحو هذا فقال قوله امرهم بالايمان بالله
اغادة لذكر الاربع ووصف لها بانها ايمان ثم فسرناها بالشهادتين
والصلاة والزكاة والصوم فهذا موافق لمحدث بنى الاسلام
على خمس والتفسير الاسلامي في حديث جبريل صلى الله عليه وسلم
وقد سبق ان ما يسمى اسلاما يسمى ايمانا وان الاسلام والايمان
يجمعان ويفترقان وقد قيل انما لم يذكر اربع في هذا الحديث

لكونه لم يكن ترك فرضه وأما قوله صلى الله عليه وسلم وأن تؤدوا
 خمساً من الغنم فليس عطفاً على قوله شهادة أن لا إله إلا الله فإنه
 يلزم منه أن يكون الأربع خمساً وأما هو عطف على قوله أربع فيكون
 مضافاً إلى الأربع لا واحد منها وإن كان واحداً من مطلق شعب
 الإيمان قال وأما عدم ذكر الصوم في الرواية الأولى فهو اغفال
 من الراوي وليس من الاختلاف الصادر من رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بل من اختلاف الرواة الصادرين تفاوتهم في الضبط
 والحفظ على ما تقدم بيانه فافهم ذلك وتدبره بحمد إن شاء الله
 تعالى ما هذا أنا الله سبحانه وتعالى محله من العقد هذا الكلام الشيخ
 أبي عمرو وقيل في معناه غير ما قاله مما ليس بظاهر فتركناه والله
 أعلم وأما قول الشيخ إن ترك الصوم في بعض الروايات
 اغفالاً من الراوي فكذلك قاله القاضي عياض وغيره وهو ظاهر
 لا شك فيه قال القاضي عياض وكانت وفاة عبد القيس عام
 الفتح قبل خروج النبي صلى الله عليه وسلم إلى مكة ونزلت فريضة
 الحج سنة تسع بعدها على الأشهر والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه
 وسلم وأن تؤدوا خمساً ما غنم ففيه إيجاب الخمس في الغنم وإن لم
 يكن الإمام في السرية الغازية وفي هذا التفصيل وفروع سننبه
 عليها في بابها إن وصلناه إن شاء الله تعالى ويقال خمس بضم الميم
 وباسكانها وكذلك الثلث والرابع والندس والبيع والثلث
 والتسع والعشر بضم ثابتهما ويسكن والله أعلم وأما قوله صلى الله
 عليه وسلم وأنهاكم عن الذبأ والمحنم والنقير والمقير وفي رواية
 المزفت بدل المقير فنضبطه ثم نتكلم على معناه إن شاء الله تعالى
 فالذبأ بضم الدال وبالد وهو القرع اليابس أي الوباء والله أعلم
 فمما مهلة مفتوحة ثم نون ساكنة ثم تاء مشددة من فوق مفتوحة ثم
 ميم الواحدة حنمة وأما النقير فبالنون المفتوحة والغاف وأما

المقير فبفتح الغاف والياء فاما الذبأ فقد ذكرناها وأما المحنم فاختلف
 فيها فاصح الأقوال وأقواها أنها جرار خضر وهذا التفسير ثابت
 في كتاب الأثرية من صحيح مسلم عن أبي هريرة وهو قول عبد الله بن
 معقل الصحابي وبه قال الأكثرون أو كثيرون من أهل اللغة وغريب
 الحديث والمحدثين والفقهاء والثاني أنها جرار كلها قاله عبد الله
 ابن عمر وسعيد بن جبيرة وأبو سلمة والثالث أنها جرار يوتى بها من
 مصر مقيرات الأجواف روى ذلك عن أنس بن مالك رضي الله عنه
 ونحوه عن ابن أبي ليلى ورأى أنها جرار والرابع عن عائشة رضي الله
 عنها جرار جرار عافها في جنوبها يجب فيها الحمر من مصر والحامس
 عن ابن أبي ليلى أيضاً أفواها في جنوبها يجب فيها الحمر من الطائف
 وكان ناس يتبدون فيها أيضاً هون به الحمر والسارس عن عطاء
 جرار كانت تعمل من طين ودم وشعر وأما النقير فقد جاء في سيره
 في الرواية الأخيرة أنه جذع ينقر وسطه وأما المقير فهو المزفت
 وهو المطلى بالقار وهو الزفت وقيل الزفت نوع من القار والصحيح
 الأول فقد صح عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال المزفت هو المقير
 وأما معنى النهي عن هذه الأربع فهو أنه نهى عن الانتباذ فيها وهو
 أن يجعل في المأجئات من تمر أو زبيب أو نحوها ليحلوا ويشرب
 وإنما خفت هذه بالنهي لأنه يسرع إليه الاسكار فيها فيصير حراماً
 نجساً وتطيل مآلته فهي عندنا فيه من اتلاف المال ولأنه ربما شربه
 بعد اسكاره من لم يطلع عليه ولم يمه عنه الانتباذ في أسقية الأدر
 بل أذن فيها لأنها لرفقتها لا ينجس فيها المكبر بل إذا صار مشكراً
 شغها غالباً إن هذا النهي كان في أول الأمر ثم نسخ بمحدث
 بريده رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كنت نهيتكم
 عن الانتباذ إلا في الأسقية فانتدوا في كل وعاء ولا تشربوا مشكراً
 رواه مسلم في الصحيح هذا الذي ذكرناه من كونه منسوخاً هو مذهبنا

وَمَذْهَبُ جَاهِلِ الْعُلَمَاءِ قَالَ الْمُخْطَاطِي الْقَوْلُ بِالنَّحْوِ هُوَ الصَّحِيحُ الْأَوَّلُ
 قَالَ وَقَالَ قَوْمُ التَّحْرِيمِ بَاقٍ وَكَرِهُوا إِلَّا نَبَأَ فِي هَذِهِ الْأَوْعِيَةِ
 ذَهَبَ إِلَيْهِ مَا لِكَ وَاحِدٌ وَاسْتَأْذَنَ وَهُوَ مَرُوي عَنْ عُمَرَ وَابْنِ
 عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا عَنْ
 عَنْ شُعْبَةَ وَقَالَ الْأَخْرَانِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
 هَذَا مِنْ أَحْيَا طِمْسَلٍ فَإِنْ عِنْدَ رَأْسِهِ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَلَكِنْ أَبُو بَكْرٍ ذَكَرَهُ
 بَلْقِيَّةً وَالْأَخْرَانِ بِاسْمِهِ وَنَسَبَهُ وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ عَنْهُ عَنْ شُعْبَةَ وَقَالَ
 الْأَخْرَانِ عَنْهُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ فَخَصَلَتْ مَخَالَفَةٌ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَهُ مِنْ
 وَجْهَيْنِ فَلِهَذَا نَبَأَ عَلَيْهِ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي الْمَقْدَمَةِ أَنَّ ذَالَ
 عِنْدَ رَفْتُوخَةٍ عَلَى الشُّهُورِ وَأَنَّ الْجَوْهَرِيَّ حَكَمِيٌّ مِنْهَا أَيْضًا وَتَقَدَّمَ
 بَيَانُ سَبَبِ تَلْقِيهِ لَعْنَةً **قَوْلُهُ** كُنْتُ أَرْجِمُ بَيْنَ يَدَيِ ابْنِ عَبَّاسٍ
 وَبَيْنَ النَّاسِ كَذَا هُوَ فِي الْأَصُولِ وَتَقَدَّمَ بَيْنَ يَدَيِ ابْنِ عَبَّاسٍ
 بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّاسِ فَحَذَفَ لَفْظُهُ بَيْنَهُ لِدَلَالَةِ الْكَلَامِ عَلَيْهَا وَبِجُوزِ
 أَنَّ يَكُونَ الْمُرَادُ بَيْنَ ابْنِ عَبَّاسٍ وَبَيْنَ النَّاسِ كَمَا جَاءَ فِي التَّخَارِجِ
 وَغَيْرِهِ بِحَذْفِ يَدَيِ فَتَكُونُ يَدَيِ عِبَارَةً عَنْ الْجَمْلَةِ كَمَا قَالَ اللَّهُ
 تَعَالَى يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَايِهِ أَيَّ قَدَّمَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا مَعْنَى
 التَّرْجِمَةِ فَهُوَ التَّعْبِيرُ عَنْ لُغَةٍ بِلُغَةٍ ثُمَّ قِيلَ إِنَّهُ كَانَ يَتَكَلَّمُ بِالْفَارَسِيَّةِ
 فَكَانَ يَتَرَجَّمُ لِابْنِ عَبَّاسٍ عَنْهُ كَانَ يَتَكَلَّمُ بِهَا قَالَ الشَّيْخُ أَبُو عَمْرٍو
 الصَّلَاحُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَعِنْدِي أَنَّهُ كَانَ يَبْلُغُ كَلَامَ ابْنِ عَبَّاسٍ إِلَى مَنْ خَفِيَ
 عَلَيْهِ مِنَ النَّاسِ أَمَّا الزَّحَامُ مَنَعَ مِنْ سَمَاعِهِ فَاسْمُهُمْ وَأَمَّا الْإِخْتِصَارُ
 مَنَعَ مِنْ فَهْمِهِ فَافْتِهَمَهُمْ أَوْ بِجُوزِ ذَلِكَ قَالَ وَأَبْلَاغُهُ لَفْظُ النَّاسِ
 بِشَعْرِ بَهَذَا قَالَ وَلَيْسَتْ التَّرْجِمَةُ مَخْصُوصَةً بِتَفْسِيرِ لُغَةٍ بِلُغَةٍ
 أُخْرَى فَقَدْ أَطْلَقُوا عَلَى قَوْلِهِمْ بَابُ كَذَا اسْمُ التَّرْجِمَةِ لَكُونِهَا يَعْبُرُ
 عَمَّا يَذْكُرُهُ بَعْدَ هَذَا كَلَامُ الشَّيْخِ وَالظَّاهِرُ أَنَّ مَعْنَاهُ أَنَّهُ يَفْهَمُهُمْ
 عَنْهُ وَيَفْهَمُهُ عَنْهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** فَاتَتْهُ امْرَأَةٌ تَسْأَلُهُ عَنْ نَبِيِّ الْخَمْرِ

أَمَّا الْخَمْرُ فَيَفْتَحُ الْجَمْعُ وَهُوَ اسْمُ جَمْعِ الْوَاحِدَةِ جَرَّةٌ وَيَجْمَعُ أَيْضًا عَلَى جَرَّارٍ
 وَهُوَ هَذَا الْغُذَارُ الْمَعْرُوفُ وَفِي هَذَا دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ اسْتِفْنَاءِ الْمَرَاةِ
 الرِّجَالِ الْأَجَانِبِ وَسَمَاعُهَا صَوْتُهُمْ وَسَمَاعُهُمْ صَوْتُهَا لِلْحَاجَةِ وَفِي
 قَوْلِهِ إِنْ وَقَدْ عَدَّ الْعَيْسُ الْخَمْرَ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ مَذْهَبَ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّهْيَ
 عَنْ الْإِسْتِغْنَاءِ فِي هَذِهِ الْأَوْعِيَةِ لَيْسَ بِمَنْسُوحٍ بَلْ حُكْمُهُ بَاقٍ وَقَدْ قَدْ مَنَّا
 بَيَانَ الْخِلَافِ فِيهِ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّجًا بِالْقَوْمِ مُصْطَوِّبٍ
 عَلَى الْمَصْدَرِ اسْتَعْلَمَهُ الْعَرَبُ وَكَثُرَتْ مِنْهُ تَرْيِيدُهُ الْبَرِّ وَحَسَنَ اللَّفْظِ
 وَمَعْنَاهُ صَادَفَتْ رَجُلًا وَسَعَةً **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرُ خَزَايَا
 وَلَا نَدَامَا هَكَذَا هُوَ فِي الْأَصُولِ النَّدَامَا بِالْأَلْفِ وَاللَّامِ فِيهَا وَرَوَى
 بِاسْقَاطِهَا فِيهَا وَالزُّوْأَةُ فِيهِ غَيْرُ سَمْعٍ الرَّاعِي الْحَالِ وَأَشَارَ صَاحِبُ
 التَّحْرِيرِ إِلَى أَنَّهُ يَرُوي أَيْضًا بِكسر الرَّاءِ عَلَى الصَّفَةِ لِلْقَوْمِ وَالْمَعْرُوفِ الْأَوَّلِ
 وَيُدَلُّ عَلَيْهِ مَا جَاءَ فِي رِوَايَةِ الْحَارِثِيِّ مَرَّجًا بِالْقَوْمِ الَّذِينَ جَاءُوا غَيْرَ
 خَزَايَا وَلَا نَدَامَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَمَّا الْخَمْرُ يَا فَجَّحُ خَزَيَانُ كَيْفَ كَانَ وَخِزَارِي
 وَسُكْرَانُ وَكَارِي وَالْخَمْرُ يَا الشَّيْخِي وَقِيلَ الدَّلِيلُ الْمُهَانُ وَأَمَّا
 النَّدَامَا فَقِيلَ أَنَّهُ جَمْعُ نَدَامَانَ بِمَعْنَى نَادِمٍ وَهِيَ لُغَةٌ فِي نَادِمٍ حَكَاهَا
 الْقُرْآنُ صَاحِبُ جَامِعِ اللُّغَةِ وَالْجَوْهَرِيُّ فِي صَحَاحِهِ وَعَلَى هَذَا هُوَ عَلَى بَلَدٍ
 وَقِيلَ هُوَ جَمْعُ نَادِمٍ أَيْضًا وَكَانَ الْأَصْلُ نَادِمِينَ فَاتَّبَعَ
 الْخَمْرُ يَا تَحْسِينًا لِلْكَلَامِ وَهَذَا الْإِتْبَاعُ كَثِيرٌ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ وَهُوَ مِنْ
 فَصِيحِهِ وَمِنْهُ قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْجِعْ مَا زَوْرَاتِ غَيْرِ
 مَا زَوْرَاتِ اتَّبِعْ مَا زَوْرَاتِ مَا زَوْرَاتِ وَلَوْ أَفْرَدَ وَلَمْ يَتِمَّ إِلَيْهِ مَا زَوْرَاتِ
 لَقَالَ مَا زَوْرَاتِ كَذَا قَالَ الْفَرَّاجُ وَجَمَاعَاتُ قَالُوا وَمِنْهُ قَوْلُ الْعَرَبِ
 إِنْ لَاتِيهِ بِالْعَدَايَا وَالْعُنَايَا جَمَعُوا الْعَدَاةَ عَلَى الْعَدَايَا أَيْضًا الْعُنَايَا
 وَلَوْ أَفْرَدَتْ لَمْ يَجْزِ إِلَّا عَدَاتُ وَأَمَّا مَعْنَاهُ فَالْمَقْصُودُ أَنَّهُ يَكُنْ
 مِنْكُمْ تَأْخِرُ عَنْ الْإِسْلَامِ وَلَا عُنَادَ وَلَا أَصَاكِمَ اسْتَأْذَنَ وَلَا يَسْأَلُ وَلَا مَالَهُ
 ذَلِكَ مَا تَسْتَحْيُونَ بِسَبِّهِ أَوْ تَذَلُّونَ أَوْ تَهَانُونَ أَوْ تَسْتَدْمُونَ وَاللَّهُ

أَعْلَمُ قَوْلُهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَأْتِيكَ مِنْ شَقَةِ بَعِيَّةِ الشُّقَّةِ
بِضَمِّ الشَّيْنِ وَكُسْرُهَا الْقَتَانُ مَشْهُورَتَانِ أَشْهُرُهُمَا وَأَفْصَحُهُمَا الضَّمُّ
وَهِيَ الَّتِي جَاءَ بِهَا الْقُرْآنُ الْغَزِيرُ قَالَ الْإِمَامُ أَبُو اسْحَقَ الثَّعْلَبِيُّ وَقَرَأَ
عَبِيدُ بْنُ عَمِيرٍ كِبْرَ الشَّيْنِ وَهِيَ لَفَةٌ قَيْسٍ وَالشُّقَّةُ السَّغَرُ الْبَعِيدُ
كَذَا قَالَ ابْنُ السَّكَيْتِ وَابْنُ قَتَيْبَةَ وَقَطْرُبُ بْنُ وَغِيرَهَمْ قِيلَ سَمِعْتُ
شُقَّةً لَا يَخْرُجُ عَنْهَا نَشَقٌ عَلَى الْإِنْسَانِ وَقِيلَ هِيَ الْمَنَافَةُ وَقِيلَ الْغَايَةُ الَّتِي
يَخْرُجُ الْإِنْسَانُ إِلَيْهَا فَعَلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ يَكُونُ قَوْلُهُمْ بَعِيَّةً بِأَلِفٍ
فِي بَعْدِهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُمْ** فَمَرْنَا بِمِصْرٍ فَصَلَّ هُوَ بَيْنَ مِصْرَيْنِ أَمْرًا
الْمُخْطَابِي وَغَيْرِهِ هُوَ الْبَيْنُ الْوَاضِحُ الَّذِي يَفْصِلُ بِهِ الْمَرَادُ وَلَا يَشْكُلُ
قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَخْبَرُونِي مِنْ وَرَأَيْكُمْ وَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ فِي رَوَايَةٍ
مَنْ وَرَأَى كَذَا ضَبَطَ كَذَا وَكَذَا هُوَ فِي الْأَصُولِ الْأَوَّلِ كِبْرُ الْمِلْمِ وَالثَّانِي
بِفَتْحِهَا وَهِيَ أَيْرُجَعَانُ إِلَى مَعْنَى وَاحِدٍ **قَوْلُهُ** وَحَدَّثَنَا بَصْرِيُّ بْنُ عَلِيٍّ
الْبُجْهَضِيُّ هُوَ يَفْتَحُ الْجِيمَ وَالضَّادَ الْمَجْمُوعَةَ وَاسْكَاةً الْهَاءَ بَيْنَهُمَا وَقَدْ تَقَدَّمَ
بَيَانُهُ فِي شَرْحِ الْمَقْدَمَةِ **قَوْلُهُ** قَالَ لَا جَمْعَ فَلَمْ يَنْطَلِقْ جَمْعًا مَصْنُوعَةً عَلَى الْحَالِ
وَمَعْنَاهَا انْفِصَالًا وَاجْتِمَاعًا عَلَى الْحَدِيثِ بِمَا يَذْكُرُهُ أَمَّا مُجْتَمِعِينَ فِي وَقْتٍ
وَاحِدٍ وَأَمَّا فِي وَقْتَيْنِ وَمَنْ اعْتَقَدَ أَنَّهُ لَا يَدُنَ يَكُونُ ذَلِكَ فِي وَقْتٍ
وَاحِدٍ فَقَدْ غَلَطَ غَلَطًا بَيْنًا **قَوْلُهُ** وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لِلْأَشْيخِ أَشْيَخُ عَبْدِ الْقَيْسِ أَنَّ فِيكَ خَصْلَتَانِ يَجِبُمَا اللَّهُ الْحِلْمُ وَالْإِنَاءَةُ أَمَّا
الْأَشْيَخُ فَاسْمُ الْمُنْذَرِ بْنِ عَائِدٍ بِالذَّالِ الْمَجْمُوعَةُ الْعَصْرِيُّ بَفَتْحِ الْعَيْنِ وَالضَّادِ
الْمُهْمَلَيْنِ هَذَا هُوَ الصَّحِيحُ الشَّهِيرُ الَّذِي قَالَهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ وَالْأَكْثَرُونَ
أَوْ الْكَثِيرُونَ وَقَالَ ابْنُ الْكَلْبِيِّ اسْمُ الْمُنْذَرِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ زِيَادِ بْنِ
عَصْرِ بْنِ عَوْفٍ وَقِيلَ اسْمُ الْمُنْذَرِ بْنِ عَبْدِ عَامِرٍ وَقِيلَ الْمُنْذَرُ بْنُ عُبَيْدٍ
وَقِيلَ اسْمُهُ عَائِدُ بْنُ الْمُنْذَرِ وَقِيلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَوْفٍ وَأَمَّا الْحِلْمُ فَهُوَ
الْعَقْلُ وَأَمَّا الْإِنَاءَةُ فَهِيَ التَّنْبِتُ وَتَرْكُ الْعَجَلَةِ وَهِيَ مَقْصُورَةٌ
وَسَبَبُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ لَهُ مَا جَاءَ فِي حَدِيثِ الْوَفْدِ

أَنَّهُمْ لَمْ يَصَلُوا إِلَى دِينِهِ بَادِرُوا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَقَامَ الْأَشْيَخُ عِنْدَ رَحْلِ لِهَمْ فَجَعَلُوا قَوْلَهُمْ نَاقَةً وَلَيْسَ حَسَنَ ثِيَابِهِ
ثُمَّ أَقْبَلَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَّبَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَجْلَسَهُ إِلَى جَانِبِهِ ثُمَّ قَالَ لَهُمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبَا يَعُونَ
عَلَى أَنْفُسِكُمْ وَقَوْمِكُمْ فَقَالَ الْقَوْمُ نَعَمْ فَقَالَ الْأَشْيَخُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ
لَمْ تَزَلْ تَرَاهُ تَرْجُلُ عَنْ شَيْءٍ أَشَدَّ عَلَيْهِ مِنْ دِينِهِ بِنَايَعِكَ عَلَى أَنْفُسِنَا وَتَرْسُلِ
مَنْ يَدْعُوهُمْ فَمِنْ ابْتِغَاءِكَ مَنَا وَمَنْ ابْنِي قَاتِلَاهُ قَالَ صَدَقْتَ إِنَّ فِيكَ
خَصْلَتَيْنِ الْحَدِيثُ قَالَ الْقَاضِي عِيَاضُ قَالَ لَا نَأْتُهُ تَرْبِصُهُ حَتَّى نَنْظُرَ فِي
مَصْلَحَتِهِ وَلَمْ يَحْجُلْ وَالْحِلْمُ هَذَا الْقَوْلُ الَّذِي قَالَهُ الدَّالُّ عَلَى صِحَّةِ عَقْلِهِ
وَجُودَةٍ تَنْطَرِجُ لِلْعَوَاقِبِ **قَوْلُهُ** وَلَا يَخْلُفُ هَذَا مَا جَاءَ فِي مُسْنَدِ أَبِي
يَعْلَى وَغَيْرِهِ إِنَّهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْأَشْيَخِ إِنَّ
فِيكَ خَصْلَتَيْنِ الْحَدِيثُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَأَنِّي أَمَّ حَدَّثًا قَالَ بَلْ
قَدِيمٌ قَالَ قُلْتُ الْحَدِيثُ الَّذِي جَبَلَنِي عَلَى خَصْلَتَيْنِ يَجِبُمَا **قَوْلُهُ** حَدَّثَنَا
سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مَنْ لَقِيَ الْوَفْدَ الَّذِي رَأَى
قَدْ مَوَّاهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ قَالَ سَعِيدُ
وَذَكَرَ قَتَادَةَ أَبَا نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْمَخْذَرِيِّ مَعْنَى هَذَا الْكَلَامِ أَنَّ
قَتَادَةَ حَدَّثَ بِهِذِ الْحَدِيثِ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْمَخْذَرِيِّ
مَعْنَى هَذَا الْكَلَامِ أَنَّ قَتَادَةَ حَدَّثَ بِهِذِ الْحَدِيثِ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ
أَبِي سَعِيدٍ الْمَخْذَرِيِّ كَمَا جَاءَ مَبْنِيًا فِي الرَّوَاةِ الَّتِي بَعْدَ هَذَا مِنْ رَوَاةِ
ابْنِ أَبِي عَدِيٍّ وَأَمَّا أَبُو عَرُوبَةَ بَفَتْحِ الْعَيْنِ فَاسْمُ مِهْرَانَ وَهَكَذَا
يَقُولُهُ أَهْلُ الْحَدِيثِ وَغَيْرُهُمْ عَرُوبَةُ بِغَيْرِ الْفَاءِ وَالْأَمُّ وَقَالَ ابْنُ
قَتَيْبَةَ فِي كِتَابِهِ أَدَبُ الْكُتَّابِ فِي بَابِ مَا يَغْتَرُّ مِنْ أَسْمَاءِ النَّاسِ هُوَ ابْنُ
أَبِي الْعَرُوبَةِ بِالْأَلِفِ وَاللَّامِ يَعْنِي أَنَّ قَوْلَهُمْ عَرُوبَةُ تَحْنُ وَذَكَرَهُ
ابْنُ قَتَيْبَةَ فِي كِتَابِهِ الْمَعَارِفِ كَمَا ذَكَرَهُ غَيْرُهُ فَقَالَ سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ
يَكْنَى أَبَا نَضْرَةَ لَأَقْبَلَ بِهِ قَالَ أَنَّهُ لَمْ يَسَّ امْرَأَةً فَطَوَّاهُ وَخَلَطَ فِي آخِرِ

عمره وهذا الذي قاله من اختلاطه كذا قاله غيره واختلاطه
مشهور قال يحيى بن معين خلط سعيد بن أبي عمرو بهزيمة
ابراهيم بن عبدالله بن حنين سنة ثنتين واربعين يعني ومائة
ومن سمع منه بعد ذلك فليس بشئ وي زيد بن هارون صحيح
السماع منه بواسط واثبت الناس سماعه عنه بن سليمان
قلت وقد مات سعيد بن أبي عمرو سنة ست وخمسين ومائة
وقبل سنة سبع وخمسين وقد تقرر من القاعدة التي قد منها
ان من علمنا انه روي عن المختلط في حال سلامته قبلنا روايته
واحتجنا بها ومن روي في حال الاختلاط او شكنا فيه لم نخرج
بروايته وقد ما ايضا ان من كان من المختلطين محتاجا به في
الصحيحين فهو محمول على انه ثبت اخذ ذلك عنه قبل الاختلاط
والله اعلم واما ابو نصره بفتح النون واسكان الصاد المعجمة فاسمه
المذربن مالك بن قطعة بكسر القاف واسكان الطاء العوفي
بفتح العين والواو والقاف هذا هو المشهور الذي قاله الجمهور
وحكي صاحب المطالع ان بعضهم سكن الواو من العوفي والعوفة
بطن من عبد القيس وهو بصري والله اعلم واما ابو سعيد المذربي
فاسم سعد بن مالك بن بيان منسوب الى بني خدره وكان ابوه
مالك رضي الله عنه صحابيا ايضا قتل يوم احد شهيدا **قوله**
صلى الله عليه وسلم فتقد فون فيه من القطيعا اما تقد فون فهو
بتا مثناة فوق مفتوحة ثم قاف تاسكة ثم ذال معجمة مكسورة ثم فاء
ثم واو ثم نون كذا وقع في الاصول كلها في هذا الموضع الا قول
ومعناه تلفون فيه وترمون واما **قوله** في الرواية الاخرى
وهي رواية محمد بن المثنى وابن بشار عن ابن ابي عدي وتدفون
فيه من القطيعا فليست فيها قاف وروي بالذال المعجمة وبالمهمل
وها لغتان فصيحتان وكلاهما بفتح التاء وهو من ذاف يذيف

بالمهمل كجاء يبيع وذا ف يذوف بالمهمل كقال يقول واهمال
الذال أشهر في اللغة وضبط بعض رواة مثل بعضهم التا على رواية
المهمل وعلى رواية المعجمة ايضا جعله من ذاف والعروف فتحها
من ذاف وذا ف ومعناه على الأوجه كلها خلط والله اعلم واما
القطيعا فبضم القاف وفتح الطاء والمدة وهو نوع من التمر صفار
يقال له الشهر من البثين المعجمة والمهمل وبضمهما وبكسرهما **قوله**
صلى الله عليه وسلم حتى ان احدكم او ان احدكم ليضرب ابن عمه باليد
فمعناه اذا شرب هذا الشراب سكر فلم يبق له عقل وهاج به الشر
فيضرب ابن عمه الذي هو عنه من اجت اجابه وهذه مفردة عظيمة
ونبه بها على ما سواها من المفاصد **قوله** احدكم او احدكم نك من
الراوى والله اعلم **قوله** وفي القوم رجل اصابته جراحة واسم هذا
الرجل جههم وكانت الجراحة في نافه **قوله** صلى الله عليه وسلم في
اسقية الادم التي يلات على افواهها اما الادم فيفتح الهزة واللام
والذال جمع اديم وهو الجلد الذي تم دباغه واما يلات فيضم الشاة
من تحت وتخفيف اللام واخره تاملته كذا ضبطناه وكذا هو في
اكثر الاصول وفي اصل الحافظ ابي غامر العبدري ثلاث بالمشاة
فوق وكلاهما صحيح فعنى الاول يلف الخيط على افواهها وتربط به
ومعنى الثاني تلف الاسقية على افواهها كما يقال ضربته على راسه
قوله ان ارضا كثير الجردان كذا ضبطناه كثير بالها في اخره
ووقع في كثير من الاصول كثير بغيرها قال الشيخ ابو عمرو بن
الصلاح صح في اصولنا كثير من غير تا التانيث والتقدير فيه على هذا
ارضا مكان كثير الجردان ومن نظائره قول الله عز وجل ان رحمته
غريب من المحسنين واما الجردان فكسر الجيم واسكان الراء والذال
المعجمة جمع جرد بضم الجيم وفتح الراء كغفر ونظران وصرد وصردان
والجرد نوع من الفار كذا قاله الجوهري وغيره وقالت الزبيدي

في مختصر العين هو الذكر من الفار وأطلق جماعة من شراح الحديث
 أنه الفار **قوله** صلى الله عليه وسلم وأن أكلها المجرذان وأن أكلها
 المجرذان وأن أكلها المجرذان هكذا هو في الأصول مكرر ثلاث مرات
قوله قال أحدنا ابن أبي عدي هو محمد بن إبراهيم وإبراهيم هو
 أبو عدي **قوله** حدثنا أبو غاصم عن ابن جريح أما أبو غاصم فالصالح
 ابن محمد النيسل وأما ابن جريح فهو عبد الملك بن عبد العزيز
 ابن جريح **قوله** وحدثني محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أنا ابن
 جريح قال أخبرني أبو قزعة أن أبا نصره أخبره وحسبنا خبرهما أن
 أبا سعيد المخدري أخبره هذا الإسناد معدود في المشكلات
 وقد اضطربت فيه أقوال الأئمة والخطا فيه جماعات من كبار الحفاظ
 والصواب فيه ما حققه وحرره وبسطه وأوضحه الإمام الحافظ
 أبو موسى الأصبهاني في الجزء الذي جمعه فيه وما أحسنه وأجوده
 وقد تخصصه الشيخ أبو عمرو بن الصلاح فقال هذا الإسناد حديث
 العضلات ولا عضاله وقع فيه تغييرات من جماعة وإهمة في ذلك
 رواية أبي نعيم الأصبهاني في مستخرجهم على كتاب مسلم بإسناده أخبرني
 أبو قزعة أن أبا نصره وحسبنا خبرهما أن أبا سعيد المخدري أخبره
 وهذا يلزم منه أن يكون أبو قزعة هو الذي أخبر أبا نصره وحسبنا
 عن أبي سعيد ويكون أبو قزعة هو الذي سمع من أبي سعيد وذلك
 منتف بلا شك ومن ذلك أن أبا علي الغساني صاحب نقيب المهمل
 روى رواية مسلم هذه وقلده في ذلك صاحب المعلم ومن شانه نقله
 فيما يذكر من علم الأسانيد ومقوله في ذلك القاصي عياض
 فقال أبو علي الصواب في الإسناد عن ابن جريح قال أخبرني أبو قزعة
 أن أبا نصره وحسبنا خبرهما أن أبا سعيد أخبره وذكر أنه قال أخبر
 ولم يقل أخبرهما لأنه روى الخبر إلى أبي نصره وحده وأسقط الحسن
 لموضع الإرسال فإنه لم يسمع من أبي سعيد ولم يلقه وذكر أنه بهذا

اللفظ الذي ذكره مسلم خرج أبو علي بن التكن في مصنفه بإسناده
 قال وأظن أن هذا من أصلاح ابن التكن وذكر الغساني أيضا أنه
 رواه كذلك أبو بكر البزار في مسنده الكبير بإسناده وحكي عنه
 وعن عبد الغني بن سعيد الحافظ أنها ذكر أن حسنا هذا هو الحسن
 البصري وليس الأمر في ذلك على ما ذكره بل ما أورده مسلم في هذا
 الإسناد هو الصواب وكما أورده رواه أحمد بن حنبل عن روح
 ابن عبادة عن ابن جريح وقد أنصرت له الحافظ أبو موسى الأصبهاني
 والف في ذلك كتابا للطحاوي يجمع فيه بإجادة وإصابة مع وهم غير واحد
 فيه فذكر أن حسنا هذا هو الحسن بن مسلم بن ياق الذي روى عنه ابن
 جريح غير هذا الحديث وأن معنى هذا الكلام أن أبا نصره أخبر
 بهذا الحديث أبو قزعة وحسن بن مسلم كلاهما أكد ذلك بأن أعاد
 فقال أخبرهما أن أبا سعيد أخبره يعني أخبر أبو سعيد أبا نصره وهذا
 كما نقول أن زيدا أخبرني وعمرو أخبرني فكذا أكدوا هذا ابن فضال
 الكلام وأجمع أن حسنا فيه هو الحسن بن مسلم بأن سلمه بن شبيب وهو
 ثقة رواه عن عبد الرزاق عن ابن جريح قال أخبرني أبو قزعة أن أبا
 نصره أخبره وحسن بن مسلم أخبرهما أن أبا سعيد أخبره الحديث
 رواه أبو الشيخ الحافظ في كتابه المخرج على صحيح مسلم وقد أسقط
 أبو مسعود الدمشقي وغيره ذكر حسن من الإسناد لأنه مع اشكاله لا يثبت
 له في الرواية وذكر الحافظ أبو موسى ما حكاه أبو علي الغساني وبين
 بطلانه وبطلان رواية من غير الضمير في قوله أخبرهما وغير
 ذلك من التغييرات ولقد أجادة وأحسن رضي الله عنه هذا الخبر
 كلام الشيخ أبي عمرو رحمه الله وفي هذا القدر الذي ذكره أبلغ كفاية
 وأن كان الحافظ أبو موسى قد اطمأن في بسطه وإيضاحه بإسناده
 واستشهادا به فلا ضرورة إلى زيادة على هذا القدر والله أعلم
 وأما أبو قزعة المذكور فاسم سويد بن جحيم بحامهة مضمومة

ثم جيم مفتوحة وآخه رأوه وباهلي بصري انصره مثل بالرواية له
دون البخاري وقرعة بفتح القاف وفتح الزاي واسكانها ولم يذكر
ابو علي الغساني في تقييد المهمل يوي الفتح وحكي القاض عياض فيه
الفتح والاسكان ووجد بخط ابن الانباري بالاسكان وذكر ابن
مكي في كتابه فيما يلحق فيه ان الاسكان هو الصواب والله اعلم **قولهم**
جعلنا الله فداك هو بفتح الفاء وبالمد ومعناه نفيك الكاره **قوله**
صلى الله عليه وسلم وعليكم بالموكا هو بضم الميم واسكان الواو مقصور
غير مهموز ومعناه ابندوا في التقا الرقيق الذي يوكى أي يربط
فوق بالوكا وهو الخيط الذي يربط به والله اعلم هذا ما يتعلق بالفاظ
هذا الحديث واما احكامه ومعانيه فقد اندرج جمل منها فيما ذكرناه
وانا اشير اليها مختصرة مختصرة مرتبة ففي هذا الحديث وفادة الروا
والاشراف الى الائمة عند الامور المهمة وفيه تقديم الاعتذار بين
يدي المسئلة وفيه بيان مهمات الاسلام واركانه ما يؤولي الحج وقد
قد منا انه لم يكن فرض وفيه استعانة العالم في تفهيم الحاضر من
والفهم عنهم ببعض اصحابه كما فعله ابن عباس وقد يستدل به على انه
يكفي في الترجمة في الفتوى والتجرب قول واحد وفيه استجاب قول
الرجل لزاره والقاردين عليه مرحبا ومخو والنا عليهم ايناسا
وبسطا وفيه جواز الناطل الانسان في وجهه اذا لم يخف عليه فتنة
با عجاب ومخو واما استجابته فتختلف بحسب الاحوال والاشخاص
واما النهي عن المدح في الوجه فهو في حق من يخاف عليه الفتنة
بما ذكرناه وقد مدح النبي صلى الله عليه وسلم في مواضع كثيرة في الوجه
فقال صلى الله عليه وسلم لا يكرهني الله عنه لست منهم وقال
صلى الله عليه وسلم يا ابا بكر لا تبك ان امن الناس على في صحبتك
وما له ابو بكر ولو كنت متخذ من امتي خليلا لا اتخذت ابا بكر خليلا
وقال له وارجوا ان تكون منهم اي من الذين يدعون من ابواب

الحجة وقالت صلى الله عليه وسلم ايذن له وبشره بالحجة وقالت
صلى الله عليه وسلم اثبت احدا فانا عليك بنى وصديق وشهيدان
وقالت صلى الله عليه وسلم دخلت الحجة ورايت قصيرا فقلت لمن
هذا قالوا لعمر بن الخطاب فاردت ان ادخله فذكرت غيرك فقال
عمر باي واني يا رسول الله اعليك اغار وقال له قال فيك الشيطان
ساكنا فجاء الاسك فجاء غيرك فقال صلى الله عليه وسلم افصح
لعثمان وبشره بالحجة وقال لعلي رضي الله عنه انت مني وانا منك
وفي الحديث الاخر ما ترضى ان تكون مني بمنزلة هرون من موسى
وقالت صلى الله عليه وسلم لبلال رضي الله عنه سمعت دفق نعليك
في الحجة وقالت صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن سلام انت على الاسلام
حتى تموت وقالت للانصار اسم من احب الناس الى ونظاير هذا كثيرة من مدحه
صلى الله عليه وسلم في الوجه واما مدح الصحابة والتابعين فمن بعدهم
من العلماء والائمة الذين يقتدي بهم رضي الله عنهم اجمعين فاكثر
من ان تحصر والله اعلم وفي حديث الباب من الفوائد انه لا عيب
على طالب العلم والاستغنى اذا قال للعالم اوضح لي الجواب ومخو هذه
العبارة وفيه انه لا بأس بقول رمضان من غير ذكر الشهر وفيه
جواز مراجعة العالم عن سبيل الاشتداد والاعتذار ليلطف
له في جواب لا يشق عليه وفيه تأكيد الكلام وتخييم ليغظروا وقع
في النفس وفيه جواز قول الانسان لمسلم جعلني الله فداك فهذه
اطراف مما يتعلق بهذا الحديث وهي وان كانت طويلة فهي مختصرة
بالنسبة الى طالب التحقيق والله اعلم والله الحمد **باب**
الدعا الى الشهادتين وشرايع الايمان فيه بعث معاذا الى اليمن
وهو متفق عليه في الصحيحين **قوله** عن ابي معبد عن ابن عباس
عن معاذا قال ابو بكر وربما قال وكيع عن ابن عباس ان معاذا قال

هَذَا الَّذِي فَعَلَهُ مُسَلِّمٌ رَحِمَهُ اللَّهُ نَهَايَةً فِي الْحَقِيقِ وَالْإِحْتِيَاظِ وَ
وَالْتَدَقِيقِ فَإِنَّ الرِّوَايَةَ الْأُولَى قَالَتْ فِيهَا عَنْ مَعَاذٍ وَالثَّانِيَةِ أَنَّ مَعَاذًا
وَبَيْنَ أَنْ وَعَنْ فَرْقٍ فَإِنَّ الْجَاهِلِينَ قَالُوا إِنَّ كَمَنْ فَتَحَلَ عَلَى الْإِتِّصَالِ
وَقَالَ جَمَاعَةٌ لَا تُلْحَقُ إِنْ بَعَثَ بَلْ تَحُلُ أَنْ عَلَى الْإِنْقِطَاعِ وَكَيُونُ مَرَّةً
وَكَيْفَهُ هَذَا كَيْفَ مَرَّسَلٍ صَحَابِيٍّ لَهُ حُكْمُ التَّصَلُّ عَلَى الشُّهُورِ مِنْ مَذَاهِبِ
الْعُلَمَاءِ وَفِيهِ قَوْلُ الْأَسَازِ فِي اسْتِحْقَاقِ الْأَسْفَرِ ابْنِ الَّذِي قَدْ مَنَاهُ فِي
الْمُصُولِ أَنَّهُ لَا يَجْتَمِعُ بِهِ فَاحْتَاطَ مُسَلِّمٌ رَحِمَهُ اللَّهُ وَبَيْنَ اللَّفْظَيْنِ وَهُوَ أَعْلَمُ
وَأَمَّا أَبُو مَعْبُدٍ فَاسْمُهُ نَافِذٌ بِالْوَنِّ وَالْفَاوِ الذَّالِ الْمَجْمُوعُ وَهُوَ مَوْلَى ابْنِ
عَبَّاسٍ قَالَ عَمْرُو بْنُ رِبَارٍ كَانَ مِنْ أَصْدِقِ مَوَالِي ابْنِ عَبَّاسٍ **قَوْلُهُ**
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ تَأْتِي قَوْمًا مِنْ أَهْلِ الْكُتَابِ فَأَدْعُهُمْ إِلَى
شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّي رَسُولُ اللَّهِ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا ذَلِكَ فَأَعْلَمُهُمْ
أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا
لِذَلِكَ فَأَعْلَمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تَوْحَدُ مِنْ أَغْنِيَاءِهِمْ
فَفَرَدَ فِي فَقَرَائِهِمْ فَإِنْ أَطَاعُوا ذَلِكَ فَأَيَّاكَ وَكَرَامِي أَمْوَالَهُمْ
وَأَتَقَ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ أَمَّا الْكُرَامِيُّ فَمَجْمُوعُ
كِرَامِيَةٍ قَالَتْ صَاحِبَةُ الْمَطَالِيعِ هِيَ جَامِعَةُ الْكَمَالِ الْمَكْنَى فِي حَقِّهَا مِنْ
غَزَارَةِ لَبَنٍ وَجَمَالِ صَوْرَةٍ أَوْ كَثْرَةِ مَحْمُودٍ وَهَكَذَا الرِّوَايَةُ
فَأَيَّاكَ وَكَرَامِيٍّ بِالْوَاوِ فِي وَكَرَامِيٍّ قَالَتْ ابْنُ قَتِيبَةَ وَلَا يَجُوزُ يَا لَكَ
كَرَامِيٍّ بِمَحْدُودِهَا وَمَعْنَى لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ أَيْ أَنَّهُا مَسْمُوعَةٌ لَا تَرُدُّ
وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ قَبُولُ خَيْرِ الْوَاحِدِ وَوُجُوبُ الْعَلَلِ بِهِ وَفِيهِ أَنَّ الْوُتْرَ
لَيْسَ بِوَاجِبٍ لِأَنَّهُ بَعَثَ مَعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ كَانَ قَبْلَ وَفَاةِ الْبَيْتِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَلِيلٍ بَعْدَ الْأَمْرِ بِالْوُتْرِ وَالْعَلَلُ بِهِ وَفِيهِ أَنَّ السَّنَةَ أَنَّ الْكُفَّارَ
يَدْعُونَ إِلَى التَّوْحِيدِ قَبْلَ الْقِتَالِ وَفِيهِ أَنَّهُ لَا يَحْكُمُ بِإِسْلَامِهِ إِلَّا بِالْإِثْبَاتِ
بِالشَّهَادَتَيْنِ وَهَذَا مَذْهَبُ أَهْلِ السَّنَةِ كَمَا قَدْ مَنَابِيَهُ فِي أَوَّلِ كِتَابِ
الْإِيمَانِ وَفِيهِ أَنَّ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسَ تَجِبُ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ وَفِيهِ بَيَانُ

عِظَمُ تَحْرِيمِ الظُّلْمِ وَأَنَّ الْأَمَامَ يَنْبَغِي أَنْ يَعْطَى وَلَا تَهْ وَيَأْمُرُهُمْ
بِقُوَى اللَّهِ تَعَالَى وَيُنَالِغُ فِي نَهْيِهِمْ عَنِ الظُّلْمِ وَيَعْرِفُهُمْ فَسَبْحَ
غَافِقَتِهِ وَفِيهِ أَنَّهُ يَحْرُمُ عَلَى السَّائِي أَخْذَ كَرَامِيٍّ الْمَالِ فِي الزَّكَاةِ بَلْ يَأْخُذُ
الْوَسْطَ وَيَحْرُمُ عَلَى رَبِّ الْمَالِ اخْتِارَاجَ شَرْ الْمَالِ وَفِيهِ أَنَّ الزَّكَاةَ لَا تَدْفَعُ
إِلَى كَافِرٍ وَلَا تَدْفَعُ أَيْضًا إِلَى غَنِيِّ مِنْ نَصِيبِ الْفَقْرِ وَاسْتَدَلَّ بِهِ الْخَطَّابِيُّ
وَنَابِرُ صَاحِبَانَا عَلَى أَنَّ الزَّكَاةَ لَا يَجُوزُ نَقْلُهَا عَنْ بَلَدٍ الْمَالِ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَدَ فِي فَقَرَائِهِمْ وَهَذَا الِاسْتِدْلَالُ لَيْسَ بِظَاهِرٍ لِأَنَّ
النَّصِيرَ فِي فَقَرَائِهِمْ مُحْتَمِلٌ لِقَفَرِ السُّلْبَيْنِ وَلِقَفَرِ أَهْلِ تِلْكَ الْبَلَدِ
وَالنَّاحِيَةِ وَهَذَا الْإِحْتِمَالُ أَظْهَرُ وَاسْتَدَلَّ بِهِ بَعْضُهُمْ عَلَى أَنَّ الْكُفَّارَ
لَيْسُوا بِمَخَاطِبِينَ بِفَرْوَعِ الشَّرِيعَةِ مِنَ الصَّلَاةِ وَالصُّومِ وَالزَّكَاةِ وَتَحْرِيمِ
الزَّيْنِ وَأَوْخَوَافِهَا لَكُونَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا ذَلِكَ
فَأَعْلَمُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ فَرَدَ عَلَى أَنَّهُمْ إِذَا لَمْ يَطِيعُوا لَمْ يَجِبْ عَلَيْهِمْ وَهَذَا الِاسْتِدْلَالُ
ضَعِيفٌ فَإِنَّ الرَّاغِبَ أَعْلَمُهُمْ أَنَّهُمْ مَطَالِبُونَ بِالصَّلَوَاتِ وَغَيْرِهَا فِي الدُّنْيَا
وَالْمَطَالِبَةُ فِي الدُّنْيَا لَا تَكُونُ إِلَّا بَعْدَ الْإِسْلَامِ وَلَيْسَ يُلْزَمُ مِنْ ذَلِكَ
أَنْ لَا يَكُونُوا مَخَاطِبِينَ بِهَا بِرَأْدٍ فِي عَذَابِهِمْ بِسَبَبِهَا فِي الْآخِرَةِ وَلَا أَنَّهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَتَّبَ ذَلِكَ فِي الدُّعَاءِ إِلَى الْإِسْلَامِ وَبَدَأَ بِالْأَهَمِّ
فَالْأَمُّ الْأَوَّلُ أَرَاهُ أَنَّ اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالصَّلَاةِ قَبْلَ الزَّكَاةِ وَلَمْ يَقُلْ
أَحَدًا أَنَّهُ يَصِيرُ مَكْلَفًا بِالصَّلَاةِ دُونَ الزَّكَاةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ثُمَّ اعْلَمْ أَنَّ الْمُخْتَارَ
أَنَّ الْكُفَّارَ مَخَاطِبُونَ بِفَرْوَعِ الشَّرِيعَةِ الْمَامُورِ بِهِ وَالْمَنْهُى عَنْهُ هَذَا
قَوْلُ الْمُحَقِّقِينَ وَالْأَكْثَرِينَ وَقِيلَ لَيْسُوا بِمَخَاطِبِينَ بِهَا وَقِيلَ مَخَاطِبُونَ
بِالْمَنْهُى دُونَ الْمَامُورِ بِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَالَ الشَّيْخُ أَبُو عَمْرٍو بْنُ الصَّلَاحِ
هَذَا الَّذِي وَقَعَ فِي حَدِيثِ مَعَاذٍ مِنْ ذِكْرِ بَعْضِ دَعَائِمِ الْإِسْلَامِ دُونَ
بَعْضٍ هُوَ مِنْ تَقْصِيرِ الرَّائِي كَمَا بَيَّنَّاهُ فِيمَا سَبَقَ مِنْ نَظَائِرِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
قَوْلُهُ فِي الرِّوَايَةِ الثَّانِيَةِ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَمْرٍو هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ أَبِي
عَمْرٍو حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ سَكَنَ مَكَّةَ وَفِيهَا عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ هُوَ الْأَمَامُ

المعروف صاحب السند يحيى ابا محمد قيل اسمه عبد الحميد وفيها
 ابو عاصم هو النبيل الصحابي بن محمد **قوله** عن ابن عباس ان النبي
 صلى الله عليه وسلم بعث معاذ هذا اللفظ يقتضي ان الحديث من
 سند ابن عباس وكذلك الرواية التي بعده واما الاولى في سند
 معاذ ووجه الجمع بينهما ان يكون ابن عباس سمع الحديث من معاذ
 فرواه تارة عنه متصلا وتارة ارسله فلم يذكر معاذ او كلاهما صحيح
 كما قد مضى ان مرسل الصحابي اذا لم يعرف المحذوف يكون حجة فكيف
 وقد عرفناه في هذا الحديث انه معاذ ويحتمل ان ابن عباس سمعه
 من معاذ وحضر القضية فتارة رواها بلا واسطة بحضوره اياها
 وتارة رواها عن معاذ اما لنسيانه المحذور واما المعنى اخبر الله علم
قوله حدثنا امية بن بسطام العيشي اما بسطام فبكسر الباء الموحدة
 هذا هو المشهور ويحيى صاحب المطالع ايضا فتحها واختلف في صرفه
 فمنهم من صرفه ومنهم من لم يصرفه قال الشيخ ابو عمرو بن
 الصلاح بسطام عجمي لا ينصرف قال ابن دريد ليس من كلام العرب
 قال ووجدته في كتاب ابن الجوزي في العرب مصروفا وهو بعيد
 هذا كلام الشيخ وقال الجوهري في الصحاح بسطام ليس من اسم العرب
 واما سمي قيس بن مسعود ابنه بسطاما باسم ملك من ملوك فارس
 كما سموا قابوس فغير بوه بكسر الباء والله اعلم واما العيشي فبالشين
 المعجمة وهو منسوب الى بني عايش بن مالك بن تيم الله بن ثعلبة
 وكان اصله الغاشي وكبهم خففوه قال الحاكم ابو عبد الله والمخطيب
 ابو بكر البغدادي العيشيون بالشين المعجمة بصريون والعيشيون
 بالباء الموحدة والشين المهملة كوفيون والعيشيون بالنون والشين المهملة
 شاميون وهذا الذي قاله هو الغالب والله اعلم **قوله** صلى الله عليه
 وسلم فليكن اول ما تدعوهم اليه عبادة الله فاذا عرفوا الله فاخبرهم
 الحق قال القاضي عياض هذا يدل على انهم ليسوا بعارفين الله تعالى

على الشهادة لآفة بلثانه ولم يمهله الله ليعولها بل اخترمه اليه
 ولا حجة لمخالف الجماعة بهذا اللفظ اذ قد ورد مفسرا في الحديث
 الاخر من قال لا اله الا الله ومن شهد ان لا اله الا الله والى رسول الله
 وقد جاهد الحديث وامثلة له كثيرة في الفاظها اختلاف ولغايتها
 عند اهل التحقيق ايتلاف فجا هذا اللفظ في هذا الحديث وفي رواية
 معاذ عنه صلى الله عليه وسلم من كان ايزكلامه لا اله الا الله دخل
 الجنة وفي رواية عنه من لقي الله لا يشرك به شيئا دخل الجنة وعنه
 صلى الله عليه وسلم ما من عبد يشهد ان لا اله الا الله وان محمدا
 رسول الله الاخرمه الله على النار ونحوه في حديث عبادة بن الصامت
 وعثمان بن مالك وزاد في حديث عبادة على ما كان من عمل
 وفي حديث ابي هريرة لا يلقى الله تعالى بها عبد غير ثاك فيهما
 الا دخل الجنة وان رضى وان سرق وفي حديث انس خرم على النار
 من قال لا اله الا الله ببسفي بذلك وجه الله وهذه الاحاديث كلها
 سردها مسلم في كتابه فيحيى عن جماعة من السلف منهم ابن السائب
 ان هذا كان قبل نزول الفريضة والامر والنهي وقال بعضهم
 هي مجعلة محتاج الى شرح ومعناه من قال الكلمة وادى حقها وقربها
 وهذا قول الحسن البصري وقيل ان ذلك لمن قالها عند السجدة
 والسجدة ومات على ذلك وهذا قول البخاري وهذه التاويلات
 اسماهي اذا حملت الاحاديث على ظاهرها واما اذا انزلت منازلها
 فلا يشكل تاويلها على ما بينه المحققون فتقرر ان لا ان مذهب
 اهل السنة باجمعهم من السلف الصالح واهل الحديث والفقهاء
 والمنكلمين على مذهبهم من الاسعريين ان اهل الذنوب في مشيئة
 الله تعالى وان كل من مات على الايمان وتشهد مخلصا من قلبه
 بالشهادتين فانه يدخل الجنة فان كان تابيا او سليما من المعاصي
 دخل الجنة برحمة ربه وحرر على النار باجملة فان حملنا اللفظين

القواردين على هذا فمن هذه صفته كان بينا وهذا معنى تأويلي
 المحسن والبخاري وإن كان هذا من المخلطين بتضييع ما أوجب
 الله تعالى عليه أو بفعل ما حرم عليه فهو في المشيئة لا يقطع في أمره
 بخبره على النار ولا باستحقاق الجنة لا قول وهلة بل يقطع بأنه لا بد
 من دخوله الجنة إخراجاً له قبل ذلك في خطر المشيئة إن شاء الله
 تعالى عذبه بذنبه وإن شاء عفا عنه بفضله ويمكن أن تستقل الأحكام
 بانفسها ويجمع بينها فيكون المراد باستحقاق الجنة ما قدمناه من
 إجماع أهل السنة أنه لا بد من دخولها لكل موحد أما معجلاً معافاً
 وأما مؤخراً بعد عقابه والمراد بخبره النار تحريم الخلود خلافاً
 للخوارج والمعتزلة في السيلتين ويجوز في حديث من كان إخراج
 كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة أن يكون خصوصاً لمن كان هذا الإخراج
 نطقه وخاصة لفظه وإن كان قبل مخلطاً فيكون سبباً لرحمة الله
 تعالى إياه ونجاة رأساً من النار وخبره عليها بخلاف من لم يكن
 ذلك إخراجاً من التوحيد من المخلطين وكذلك ما ورد في حديث
 عبادة من مثل هذا ودخوله من أي أبواب الجنة شاكون خصوصاً
 لمن قال ما ذكره صلى الله عليه وسلم وقرن بالشهادتين حقيقة
 الإيمان والتوحيد الذي ورد في حديثه فيكون له من الأجر
 ما يرجح على سبائيه ويوجب له المغفرة والرحمة ودخول الجنة
 لا قول وهلة إن شاء الله تعالى والله أعلم بهذا الإخراج كقوله القاصي عفا
 رحمه الله وهو في نهاية المحسن وأما ما حكاه عن ابن السيب وغيره
 فضعيف بل باطل وذلك لأن راوي هذه الأحاديث أبو هريرة
 وهو متأخر الإسلام أسلم عام خيبر سنة سبع بالاتفاق وكانت
 أحكام الشريعة مستقرّة وأكثر هذه الواجبات كانت فرضاً
 مستقرّة وكانت الصلاة والزكاة والصيام وغيرها من الأحكام
 قد تقرّرت فيها وكذا الجمع على قول من قال فرض سنة خمس أو ستة

ست وها أرجم من قول من قال سنة تسع والله أعلم وذكر الشيخ
 أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله تأويل آخر في الطواهير الواردة
 بدخول الجنة بخبر الشهادتين فقال يجوز أن يكون ذلك اختصاراً
 من بعض الروايات من تأويله في بعض النسخ في يحفظ والضبط لأن رسول
 صلى الله عليه وسلم يدل على أنه مجيبه تماماً في رواية غيره وقد تقدم
 محو هذا التأويل قال ويجوز أن يكون اختصاراً من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فيما خاطب به الكفار عبدة الأوثان الذين كان
 توحيدهم لله تعالى مصحوباً بآثار ما يتوقف عليه الإسلام
 ومثل ذلك الكافر إذا كان لا يقن بالوحدانية كالوثني والثنوي
 فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له التي حكيناها حكمه بالإسلام في لا
 نقول والحالة هذه ما قاله بعض أصحابنا من أن من قال لا إله إلا
 الله يحكم بالإسلام ثم يجبر على قبول سائر الأحكام فإن حاصله راجع
 إلى أنه يجبر حينئذ على إتمام الإسلام ويجعل حكم المرتد أن لم
 يفعل من غير أن يحكم بالإسلام بذلك في نفس الأمر وفي أحكام الآخرة
 ومن وصفناه مسلم في نفس الأمر وفي أحكام الآخرة والله أعلم
قوله حدثنا عبيد الله الأشجعي عن مالك بن مغول عن طلحة
 ابن مصرف عن أبي صالح عن أبي هريرة قال كنا مع رسول الله صلى
 عليه وسلم الحديث وفي الرواية الأخرى عن الأعشى عن أبي صالح
 عن أبي هريرة أو عن أبي سعيد بن مالك قال لما كان يوم غزوة
 تبوك الحديث هذا إن الاستدراك ما استدركه الدارقطني وعلمه
 فأما الأول فعلمه من جهة أن أباسلمة وغيره خالفوا عبيد الله الأشجعي
 فرووه عن مالك بن مغول عن طلحة عن أبي صالح مرسلين وأما
 الثاني فعلمه لكونه اختلف فيه عن الأعشى فقيل فيه أيضاً عن أبي
 صالح عن جابر وكان الأعشى يثب في رواية الشيخ أبو عمرو بن
 الصلاح رحمه الله هذا إن الاستدراك من الدارقطني مع أكثر



استدراكه على البخاري ومسلم قدح في اسانيدهما غير مخرج لمون
 الاحاديث من غير الصحة وقد ذكر في هذا الحديث ابو مسعود
 ابراهيم بن محمد الديلمي الحافظ فيما اجاب الدار فطن عن استدراكه
 على مسلم ان الاشعري ثقة بمجود فاذا جود ما قصر فيه غيره حكم له به
 وضع ذلك فالحديث له اصل ثابت عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم برواية الاعمش له مسند او برواية يزيد بن ابي عبيد وياس
 ابن سلمة بن الاكوع عن سلمة قال الشيخ رواه البخاري عن سلمة
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واما شك الاعمش فهو غير
 قارح في متن الحديث فانه شك في عين الصحابي الراوي له وذلك
 غير قارح لان الصحابة كلهم عدول هذا اخذ كلام الشيخ ابي عمرو
قلت وهذا ان الاشتدراك لا يستقيم واحد منهما اما الاول
 فلا تافد منافي الفصول السابقة ان الحديث الذي رواه بعض
 الشقاة موصولا وبعضهم مرسلًا فالصحيح الذي قاله الفقهاء واصحاب
 الاصول والمحققون من المحدثين ان الحكم لرواية الوصل سواء كان
 راويها اقل عدد من رواية الارسل او مساويًا لانها زيادة ثقة
 وهذا موجود هنا وهو كما قال الحافظ ابو مسعود الديلمي جود
 وحفظ ما قصر فيه غيره واما الثاني فلاهم قالوا اذا قال الراوي
 حديثي فلان او فلان وهما ثقتان اخرج به بلا خلاف لان المقصود
 الرواية عن ثقة مسمي وقد حصل وهذه قاعدة ذكرها الخطيب
 البغدادي في الكفاية وذكرها غيره وهذا في غير الصحابة ففي الصحابة
 اولى فانيهم كلهم عدول فلا غرض في تعيين الراوي منهم والله اعلم
 واما ضبط لفظ الاسناد فيقول بكسر الميم واسكان العين المعجمة
 وفتح الواو واما مصرف فيضم الميم وفتح الصاد المهملة وكسر الراء
 فهذه هي المشهور المعروف في كتب المحدثين واصحاب المؤلفات
 واصحاب اسما الرجال وغيرهم وحكي الا فاما ابو عبد الله القليبي

الفقيه الشافعي في كتابه الفاظ المهذب انه يروي بكسر الراء وفتحها
 وهذا الذي حكاه من رواية الفتح غريب منكرو لا اطنه يصح
 واحاف ان يكون قلده فيه بعض الفقهاء او بعض النسخ او نحو ذلك
 وهذا كثير يوجد مثله في كتب الفقه وفي الكتب المصنفة في شرح
 الفاظها فيقع فيها تصحيحات ونقول غريبة لا تعرف واكثر هذه
 الغريبة اغالب لكون الناقين لها لم يتجرؤوا فيها والله اعلم **قوله**
 حتى هو يخر بعض ما يلهو روي بالخا وبالحيم وقد نقل جماعة
 من السراخ الوجهين لكن اختلفوا في الراجح منها فمن نقل الوجهين
 صاحب الخبر والشيخ ابو عمرو بن الصلاح وغيرهما واختار
 صاحب التحرير بالحيم وجزم القاضى عياض بالخا ولم يذكر غيرها
 قال الشيخ ابو عمرو وكلاهما صحيح فهو بالخا جمع جملة بفتح الخاء
 وهي الابل التي تحمل وبالحيم جمع جملة بكسر الخاء جمع جمل وتطير
 حجرة وحجارة والجمع هو الذكر دون الناقة وفي هذا الذي هم به
 صلى الله عليه وسلم بيان لمراد المصالح وتقديم الهم فالاهم
 وارتياب اخف الضررين لدفع اشدها والله اعلم **قوله** فقال عمر
 بن مخرمة عن رسول الله لو جمعت ما بقي من ازواد القوم هذا فيه
 بيان جواز عرض الفضول على الفاضل ما يراه مصلحة لينظر الفاضل
 فيه فان ظهرت له مصلحة فعليه ويقال بقي بكسر القاف وفتحها
 فالكسر لغة اكثر العرب وبها جاء القرآن العزيز والفتح لغة طحت
 وكذا يقولون فيما شبهه والله اعلم **قوله** فجاذوا التبر بتره وذوا
 التبر بتمرح قال وقال مجاهد وذوا النواة بنواه هكذا هو في
 اصولنا وغيرها الاول النواة بالتاء في آخر والثاني بميم فيها
 وكذا نقله القاضى عياض عن الاصول كلها ثم قال ووجهه ذوا
 النوى بنواه كما قال ذوا التبر بتمرح قال الشيخ ابو عمرو وجدته
 في كتاب ابي نعيم المخرج على صحيح مسلم ذوا النوى بنواه قال

وَاللَّوَاقِعُ فِي كِتَابِ مُسْلِمٍ وَجْهٌ صَحِيحٌ وَهُوَ أَنْ يَجْعَلَ النِّوَاةَ عِبَارَةً
عَنْ جُمْلَةٍ مِنَ النَّوَى إِفْرَدَتْ عَنْ غَيْرِهَا كَمَا أُطْلِقَ اسْمُ الْكَلِمَةِ عَلَى الْقَصِيدَةِ
أَوْ تَكُونُ النِّوَاةُ مِنْ قَبْلِ مَا يَسْتَعْلَى فِي الْوَاحِدِ وَالْجَمْعِ ثُمَّ أَنَّ الْقَائِلَ
قَالَ بِجَاهِدَةٍ هُوَ طَلْحَةُ بْنُ مَصْرُوفٍ قَالَ هَذَا خِطَابُ عَبْدِ الْغَنِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ جَوَازُ خَطِّ السَّافِرِينَ أَنْ يَزِيدَهُمْ وَأَكْثِلَهُمْ
مِنْهَا بِمَجْتَعِينَ وَإِنْ كَانَ بَعْضُهُمْ يَأْكُلُ أَكْثَرُ مِنْ بَعْضٍ وَقَدْ نَصَّ أَصْحَابُ
عَلَى أَنَّ ذَلِكَ سُنَّةٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** كَانُوا يَمْضُونَهُ هُوَ بَفَتْحِ الْمِيمِ هَذِهِ اللَّغَةُ
الْمَضْمُونَةُ الْمَشْهُورَةُ قَالَ مَصْصَتِ الرَّقْمَانَةَ وَالْتَمَقَ وَشَبَّهَهَا بِكُسْرِ
الصَّادِ أَمْضَاهَا بِفَتْحِ الْمِيمِ وَحَكِيَ الْأَزْهَرِيُّ عَنْ بَعْضِ الْعَرَبِ ضَمُّ الْمِيمِ
وَحَكِيَ أَبُو عَمْرِو الزَّاهِدُ فِي شَرْحِ الْمَضْمُونِ عَنْ ثَعْلَبٍ عَنْ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ هَاتَيْنِ
اللَّغَتَيْنِ مَصْصَتِ بِكُسْرِ الصَّادِ أَمْضَاهَا بِفَتْحِ الْمِيمِ وَمَصْصَتِ بِفَتْحِ الصَّادِ
أَمْضَاهَا بِضَمِّ الْمِيمِ مَصَّامِنْهَا قَانَا مَاضٍ وَهِيَ مَصْصُونَةٌ إِذَا أَمَرْتَ مِنْهَا
قُلْتَ مَصَّ الرَّقْمَانَةَ وَمَصَّهَا وَمَصَّهَا وَمَصَّهَا فَهَذِهِ خَمْسُ لُغَاتٍ
فِي الْأَمْرِ فَتَحَ الْمِيمُ مَعَ فَتْحِ الصَّادِ وَمَعَ كُسْرِهَا وَضَمَّ الْمِيمُ مَعَ فَتْحِ الصَّادِ وَمَعَ
كُسْرِهَا وَمَعَ ضَمِّهَا هَذَا كَلَامُ ثَعْلَبٍ وَالْمَضْمُونُ الْمَعْرُوفُ فِي مَصَّهَا وَمَخْوَهُ
مَا يَتَّصِلُ بِهَا الْمَوْتُ أَنَّهُ يَتَعَيَّنُ فَتَحَ مَا يَلِي الْهَاءَ وَلَا يَكْسَرُ وَلَا يَضُمُّ
قَوْلُهُ حَتَّى مَلَأَ الْقَوْمُ أَنْ وَدَّعَهُمْ هَكَذَا الرَّوَايَةُ فِيهِ فِي جَمِيعِ الْأَصُولِ
وَكَذَا أَنْقَلَهُ عَنْ الْأَصُولِ جَمِيعُهَا الْقَاضِي عِيَّاضٌ وَغَيْرُهُ قَالَ الشَّيْخُ أَبُو
عَمْرٍو الْأَزْوَادَةُ جَمْعُ زَادٍ وَهِيَ لَا تَمْلَأُ إِنَّمَا تَلِي بِهَا أَوْعِيَّتُهَا قَالَ وَوَجْهُهُ
عِنْدِي أَنَّ يَكُونُ الزَّادُ مَلَأَ الْقَوْمُ أَوْعِيَّةَ أَزْوَادِهِمْ فَحَذَفَ الْمَضَافَ
وَأَقِيمَ الْمَضَافَ إِلَيْهِ مَقَامَهُ وَقَالَ الْقَاضِي عِيَّاضٌ يَحْتَمِلُ أَنْ تَسْمَى الْأَوْعِيَّةُ
أَزْوَادًا بِاسْمِ مَا فِيهَا كَمَا فِي نِظَائِرِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ عِلْمٌ مِنْ
أَعْلَامِ النُّبُوَّةِ الظَّاهِرَةِ وَفِي أَكْثَرِ نِظَائِرِهِ الَّتِي يَزِيدُ بِمَجْمُوعِهَا عَلَى شَرْطِ
النُّوَازِرِ وَمَحْضِلِ الْعِلْمِ الْقَطْعِيِّ وَقَدْ جَمَعَهَا الْعُلَمَاءُ وَصَنَّفُوا فِيهَا كِتَابًا
مَشْهُورَةً وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** لَمَّا كَانَ يَوْمُ غَزْوَةِ بَنِي تَبْلُوكَ أَصَابَ النَّاسَ

مَجَاعَةٌ هَكَذَا اضْبَطَّاهُ يَوْمَ غَزْوَةِ بَنِي تَبْلُوكَ وَالْمُرَادُ بِاليَوْمِ هَذَا الْوَقْتُ
وَالزَّمَانُ لَا الْيَوْمَ الَّذِي هُوَ قَابِلٌ بَيْنَ طُلُوعِ الْعَجْرِ وَغُرُوبِ الشَّمْسِ
وَلَيْسَ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَصُولِ أَكْثَرُهَا ذِكْرُ الْيَوْمِ هَذَا وَأَمَّا الْغَزْوَةُ
فَيُقَالُ فِيهَا أَيْضًا الْغَزَاةُ وَأَمَّا بَنُو تَبْلُوكَ فَهِيَ مِنْ أَدْنَى أَرْضِ الشَّامِ وَالْمَجَاعَةُ
بِفَتْحِ الْمِيمِ الْجَمْعُ الشَّدِيدُ **قَوْلُهُ** قَالَ الْوَيْلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوَإِذَنْ لَنَا فَنَحْنُ نَا
نَوَاصِحُنَا فَكَلَّمْنَا وَأَذَنُهَا النَّوَاصِحُ مِنَ الْإِبْلِ الَّتِي يَسْتَقِي عَلَيْهَا قَالَتْ
أَبُو عَبْدِ الذِّكْرِ مِنْهَا نَاصِحٌ وَالْإِبْنُ نَاصِحَةٌ قَالَتْ صَاحِبَةُ الْحَرِيرِ
قَوْلُهُ وَأَذَنُهَا لَيْسَ مَقْصُودُهُ مَا هُوَ الْمَعْرُوفُ مِنَ الْأَذَنَانِ وَإِنَّمَا مَعْنَاهُ
أَتَّخَذْنَا هَذَا مِنْ سَخْمِهَا وَقَوْلُهُمْ لَوَإِذَنْ لَنَا هَذَا مِنْ أَحْسَنِ دَلَالِ
خِطَابِ الْكِبَارِ وَالسُّؤَالِ مِنْهُمْ فَيُقَالُ لَوْ فَعَلْتَ كَذَا لَوَإِذَنْ لَنَا هَذَا مِنْ أَحْسَنِ دَلَالِ
لَوَإِذَنْ لَنَا فِي كَذَا لَوَإِذَنْ لَنَا كَذَا وَمَعْنَاهُ لَمَّا كَانَ خَيْرًا وَلَمَّا كَانَ شَرًّا
وَرَأْيَانِي أَنَّ مَصْلَحَةَ ظَاهِرَةَ وَمَا أَشَبَّ هَذَا فَهَذَا الْجَمْعُ مِنْ قَوْلِهِمْ
لَلْكَبِيرِ أَفْعَلُ كَذَا بِصِيغَةِ الْأَمْرِ فِيهِ أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِأَهْلِ الْعَسْكَرِ الْغَزَاةُ
أَنْ يَضْطَعُوا دَوَابَّهُمْ الَّتِي يَسْتَعِينُونَ بِهَا فِي الْقِتَالِ بِغَيْرِ إِذْنِ الْأَمِيرِ
وَلَا يَأْذَنُ لَهُمْ إِلَّا إِذَا رَأَى مَصْلَحَةً أَوْ خَافَ مَفْسَدَةً ظَاهِرَةً وَاللَّهُ أَعْلَمُ
قَوْلُهُ فَمَجَاعَةٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ فَعَلْتَ قُلْتَ الظَّهْرُ فِيهِ جَوَازُ
الْإِشَارَةِ عَلَى الْإِيمَةِ وَالزُّرُونَا وَأَنَّ الْمَفْضُولَ أَنْ يُشِيرَ عَلَيْهِمْ بِمُخْلَافِ
مَا زَاوَهُ إِذَا ظَهَرَتْ مَصْلَحَتُهُ عَنْكَ وَأَنْ يُشِيرَ عَلَيْهِمْ بِإِبْطَالِ مَا أَمَرُوا
بِفَعْلِهِ وَالْمُرَادُ بِالظَّهْرِ الدَّوَابُّ سَمِيَتْ ظَهْرًا لِكُونِهَا تَرْكِبًا عَلَى ظُهُورِهَا
أَوْ لِكُونِهَا يَسْتَظْهِرُ بِهَا وَيَسْتَعَانُ عَلَى السَّفَرِ **قَوْلُهُ** ثُمَّ أَدْعَى اللَّهُ تَعَالَى لَهُمْ
عَلَيْهَا بِالْبَرَكَةِ لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ فِي ذَلِكَ هَكَذَا أَوْ قَعٌ فِي الْأَصُولِ الَّتِي رَأَيْنَا
وَفِيهِ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ يَجْعَلُ فِي ذَلِكَ بَرَكَةً أَوْ خَيْرًا أَوْ مَحْذُوفٌ
فَحَذَفَ الْمَفْعُولَ بِهِ لِأَنَّهُ فَضْلَةٌ وَأَصْلُ الْبَرَكَةِ مِنْ كَثَرَةِ الْخَيْرِ وَثَبُوتِهِ
وَتَبَارَكَ اللَّهُ ثَبَتَ الْخَيْرَ عَنْكَ وَقِيلَ غَيْرُ ذَلِكَ **قَوْلُهُ** فَدَعَا بِنُطْعٍ فِيهِ أَرْبَعُ
لُغَاتٍ مَشْهُورَةٍ اشْتَهَرَ كُسْرُ النُّونِ مَعَ فَتْحِ الطَّاءِ وَالثَّانِيَةُ بِفَتْحِهَا وَالثَّلَاثَةُ

بفتح النون مع اسكان الظا والرابعة بكسر النون مع اسكان الطاء
قوله وفضلت فضلة يقال فضل وفضل بكسر الصاد وفتحها الفان
 مشهورتان **قوله** حدثنا اوود بن رشيده ثنا الوليد يعني ابن
 مسلم عن ابي جابر قال حدثني عمير بن هاني قال حدثني جنادة
 ابن ابي امية قال حدثنا جنادة بن الصامت اما رشيد فبضم الراء
 وفتح الشين واما الوليد بن مسلم فهو الذي مشى صاحب الاوزاعي
 وقد قد منافي اول هذا الباب بيانه **قوله** يعني ابن مسلم قد قدنا
 مرات فائدة وانه لم يقع نسبة في الرواية فارتاد ايضا من غير
 زيادة في الرواية واما ابن جابر فهو عبد الرحمن بن يزيد بن
 جابر الذي مشى التحليل واما هاني فهو بهمن اخو واما جنادة فبضم
 الجيم وهو جنادة بن ابي امية واسم ابي امية كبير بابا الموحدة
 وهو دوسي ازدي نزل فيهم شامي وجنادة وابوه صاحب باب
 هذا هو الصحيح الذي قاله الاكثرون وقد روي له النسيان حديثا
 في صوم يوم الجمعة انه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 ثمانية انفس وهم صيام وله غير ذلك من الحديث الذي فيه التصريح
 بصحته قال ابو سعيد بن يونس في تاريخ مصر كان من الصحابة
 وشهد فتح مصر وكذا قال غيره ولكن اكثر رواياته عن الصحابة
 وقال محمد بن سعد كاتب الواقدي واحمد بن عبد الله الجعفي هو
 تابعي من كبار التابعين وكنية جنادة ابو عبد الله كان صاحب غزو
 رضى الله عنه والله اعلم وهذا الاسناد كلهم شاميتون الا اوود بن
 رشيده فانه خوارزمي سكن بغداد **قوله** صلى الله عليه وسلم
 من قال اشهد ان لا اله الا الله وحده وان محمدا عبده ورسوله وان
 عيسى عبد الله وابن امته وكلته القاها الى مريم وروح منه
 وان الجنة حق وان النار حق ادخله الله من اي ابواب الجنة الثمانية
 شاهد حديث عظيم الموضع وهو اجمع او من اجمع الاحاديث المشتملة

على العقائد فانه صلى الله عليه وسلم جمع فيه ما يخرج عنه جميع ملل
 الكفر على اختلاف عقائدهم وتباعد ما فافترض صلى الله عليه وسلم
 في هذه الاحرف ما يبين به جميعهم ويسمى عيسى صلى الله عليه وسلم
 كلمة لانه كان بكلمة كن فحب من غير اب بخلاف غيره من بني ادم
 قال الهروي سمي كلمة لانه كان عن الكلمة فسمي بها كما يقال للمطر
 رحمة قال الهروي **قوله** تعالى وروح منه اي رحمة قال
 وقال ابن عرفة اي ليس من اب انا نفع في امه الروح وقال غيره
 وروح منه اي مخلوقة من عنده وعلى هذا تكون اوصافها البهية
 اضافة تشريف كناية الله وبنت الله والا فالعالم له سبحانه وتعالى
 ومن عنده والله اعلم **قوله** حدثنا ابراهيم الدوري هو بفتح الدال
 وقد تقدم مر بيانه في المقدمة وتقدم ان اسم الاوزاعي عبد الرحمن
 ابن عمرو مع بيان الاختلاف في الاوزاع التي نسب اليها **قوله**
 صلى الله عليه وسلم ادخله الله الجنة على ما كان من عمل هذا المحول
 على ادخاله الجنة في الجنة فان كانت له معاص من الكبار فهو في
 السنية فان عذب ختم له بالجنة وقد تقدم هذا في كلام القاصي
 وغيره مبسوطا مع بيان الاختلاف فيه والله اعلم **قوله** عن ابن
 عجلان عن محمد بن يحيى بن حبان عن ابن محيريز عن الصنابحي عن
 عبادة بن الصامت انه قال دخلت عليه وهو في الموت فيكبت
 فقال مهلا اما ابن عجلان بفتح العين فهو الا فاما ابو عبد الله محمد
 ابن عجلان المدي مولى فاطمة بنت الوليد بن عتبة بن ربيعة
 كان غابدا فقيها وكانت له حلقه في مسجد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وكان يفتي وهو تابعي اذ ذلك انسا وابو الطفيل قاله ابو
 نعيم روي عن انس والتابعين ومن طرف اخباره انه خلت به
 انه اكثر من ثلاث سنين وقد قال الحاكم ابو احمد في كتابه الكافي
 محمد بن عجلان يعد في التابعين ليس هو بالحافظ عندهم ووثقه

غير وقد ذكره مثل هنا متبعة قبل انه لم يذكر له في الاصول شيئا
 والله اعلم واما حبان فبفتح الحاء والموحدة ومحمد بن يحيى هذا تابعي
 يسمع انس بن مالك واما ابن محيريز فهو عبد الله بن محيريز بن جادة
 ابن وهب القريشي المجشي من انفسهم الكشي ابو عبد الله التايبي الجليل
 يسمع جماعة من الصحابة منهم عبادة بن الصامت وابو محمد وروى
 وابو سعيد الخدري وغيرهم سكن بيت المقدس قال الاوزاعي
 من كان مقتديا فليقتد بثل ابن محيريز فان الله تعالى لم يكن ليضل
 امة فيها مثل ابن محيريز وقال رجاء بن حيوة بعد موت ابن محيريز
 والله ان كنت لا عتقا ابن محيريز امانا لاهل الارض واما الصنابحي
 بضم الصاد المهملة فهو ابو عبد الله عبد الرحمن بن عسيلة بضم العين
 وفتح السين المهملين المزاري والصنابح بطن من مراد وهو تابعي
 جليل روى الى النبي صلى الله عليه وسلم فقبض النبي صلى الله عليه وسلم
 وهو في الطريق وهو با بحفة قبل ان يصل بمس ليل اوت فسمع
 ابا بكر الصديق وحلائق من الصحابة رضي الله عنهم وقد يشبه
 على غير المشغل بالحديث الصنابحي هذا بالصنابح بن الاعرص الصنابي
 والله اعلم واعلم ان هذا الاسناد فيه لطيفة مستظرفة من لطائف
 الاسناد وهي انه اجتمع فيه اربعة تابعين يروي بعضهم عن بعض
 ابن عجلان وابن حبان وابن محيريز والصنابحي والله اعلم واما قوله
 عن الصنابحي عن عبادة انه قال دخلت عليه فهذا كثير يقع مثله وفيه
 صنعة حسنة وتقدره عن الصنابحي انه حدث عن عبادة بمحدث
 قال فيه دخلت عليه ومثله فاستأني قريبا في كتاب الايمان في حديث
 ثلاثة يوتون اجرهم مرتين قال مثل حدثنا يحيى بن يحيى قال اخبرنا
 هشيم عن صالح بن صالح عن الشعبي قال رايت رجلا سال الشعبي
 فقال يا ابا عمرو ان من قبلنا من اهل خراسان يقولون كذا فقالت
 الشعبي حديثي ابو بردة عن ابيه فهذا الحديث من النوع الذي

مخ فيه فتقديره قال هشيم حديثي صالح عن الشعبي بمحدث قال فيه
 صالح رايت رجلا سال الشعبي ونظاير هذه كثيرة سنسبه على كثير منها
 في مواضعها ان شاء الله تعالى والله اعلم **قوله** مهلا هو باسكان الهاء
 ومعه انظر في قال الجوهري يقال مهلا يا رجل بالكون وكذا
 للثنيين والجمع والمؤنث وهي موحدة بمعنى امهل فاذا قيل لك
 مهلا قلت لا مهل والله ولا تقل لا مهلا وتقول ما مهل والله بمضنة
 منك شيئا والله اعلم **قوله** ما من حديث لكم فيه خير الا وقد حدثتكموه
 قال القاضي عياض رحمه الله فيه دليل على انه كتم ما خشي الضرر فيه
 والفتنة مما لا يحتمل عقل كل احد وذلك فيما ليس تحت عمل ولا فيه حد
 من حدود الشريعة قال ومثل هذا من الصحابة كثير في ترك الحديث
 بما ليس تحت عمل ولا تدعو اليه ضرورة ولا يحتمل عقول العامة
 او خشيت مضرة على قائله او سامعه لاسيما ما يتعلق باخبار المنافقين
 والامارة وتعيين قور وصفوا باوصاف غير مستحسنة ودم اخبرين
 ولعنهم والله اعلم **قوله** وقد احبط بنفسه معناه قربت من الموت
 وايت من النجاة والحياة قالت صاحب الخبر اصل الكلمة في الرجل
 يجتمع عليه اعداؤه فيقصده وانه يأخذون عليه جميع الجواب بحيث
 لا يبقى له في الخلاص مطلق فيقال احاطوا به اي اطاقوا به من جوانبه
 ومقصوده قرب موت والله اعلم **قوله** هذاب بن خالد هو بفتح الهاء
 وتشديد الدال المهملة واخرج با موحدة ويقال فيه هذبة بضم الهاء
 واسكان الدال وقد ذكره مثل في مواضع من الكتاب يقول في
 بعضها هذبة وفي بعضها هذاب وانفقوا على ان احدهما اسم والاخر
 لقب ثم اختلفوا في الالاسم منها فقال ابو علي الغساني وابو محمد
 عبد الله بن الحسن الطوسي وصاحب المطالع والمخاف عبد الغني
 المقدسي المتأخر هذبة هو الاسم وهذاب لقب وقال غيرهم هذاب
 اسم وهذبة لقب واختر الشيخ ابو عمرو هذا واكثر الاول وقال

أبو الفضل الفلكي الحافظ أنه كان يغضب إذا قيل له هديته وذكره
 البخاري في تاريخه فقال هديته بن خالد ولم يذكر هذا بظاهره
 أنه اختار أن هديته هو الاسم والبخاري اعترف به من غيره فإنه شيخ
 البخاري ومسلم والله أعلم **قوله** كنت رد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ليس ببنى وبينه إلا مؤخر الرجل فقال يا معاذ بن جبل
 قلت لبيك رسول الله وسعديك ثم سار ساعة ثم قال يا معاذ
 ابن جبل قلت لبيك رسول الله وسعديك إلى آخر الحديث أما
قوله رد رسول الله صلى الله عليه وسلم هو كسر الراء والذال هذه الرواية المشهورة
 وهي التي ضبطها معظم الرواة وحكي القاصي عياض أن أبا علي
 الطبري الفقيه الشافعي أحد رواة الكتاب ضبطه بفتح الراء وكسر
 الذال قال والردف والرديف هو الراكب خلف الراكب يقال منه
 ردفته أردفه بكسر الذال في الماضي وفتحها في المضارع إذا ركبت
 خلفه وأردفته أنا وأصله من ركوبه على الردف وهو الخمر قال
 القاصي ولا وجه لرواية الطبري إلا أن يكون فعلها اسم فاعل
 مثل عجل وزمن إن صحت رواية الطبري والله أعلم **قوله** ليس
 ببنى وبينه إلا مؤخر الرجل أراد المبالغة في شدة قدره ليكون
 أوقع في نفس سامعه ليكون اضبط وأما مؤخر الرجل فنضم الهم
 وبعد ما هزج ساكنة ثم خامسورة هذا هو الصحيح وفيه لغة
 أخرى مؤخره بفتح الهزج وأما المشددة قال القاصي عياض
 أنكر ابن قتيبة فتح الخاء قال وقال ثابت مؤخره الرجل ومقدمه
 بضمها ويقال آخره الرجل بهزج ممدودة وهذه أفصح وأشهر
 وقد جمع الجوهري في صحاحه فيهما ست لغات فقال في قادمي
 الرجل ست لغات مقدم ومقدمه بكسر الذال مخففة ومقدم
 ومقدمه بفتح الذال مشددة وقادم وقادمة قال وكذلك هذه
 اللغات كلها في آخر الرجل وقد جمع الجوهري في هذه العبارة

فوائده وأخره الرجل هي العود الذي يكون خلف الراكب ويجوز في
 يأ معاذ بن جبل وجهان لأهل العربية أشهرهما وأرجحهما فتح معاذ
 والثاني منه ولا خلاف في نصب ابن **قوله** لبيك وسعديك
 في معنى لبيك أقوال شيرها إلى بعضها وسيأتي إيضاحها في
 كتاب الحج إن شاء الله تعالى فالأظهر أن معناها اجابة لك بعد اجابة
 للتأكيد وقيل معناه قرباً منك وطاعة لك وقيل أنا مقيم على طاعتك
 وقيل محبتي لك وقيل غير ذلك ومعنى سعديك أي ساعدت
 طاعتك ساعده بعد ساعده وأما تكريره صلى الله عليه وسلم ندا
 معاذ رضي الله عنه فلنا كيدا لا همار بما يخبره وليكل تنبه معاذ
 فيما يسمعه وقد ثبت في الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا تكلم
 بكلمة أعادها ثلاثاً لهذا المعنى والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم
 هل تدري ما حق الله على العباد وهل تدري ما حق العباد على الله
 تعالى قال صاحب التحرير أعلم أن الحق كل موجود متحقق أو ما سيجد
 لا محالة فالله سبحانه وتعالى هو الحق الحق الموجود الأزلي والباقي الأبدى
 والموت والساعة والجنة والنار حق لأنها واقعة لا محالة وإذا
 قيل للكلام الصدق حق فعناه أن الشيء المخبر عنه بذلك الخبر واقع
 متحقق لا ترد فيه وكذا الحق المتحقق على الغير من غير أن يكون فيه
 تردد وتخير فحق الله تعالى على العباد معناه ما يستحقه عليهم جملة
 مستعماً عليهم وحق العباد على الله تعالى معناه أنه متحقق لا محالة
 هذا الكلام صاحب التحرير وقال غيره إنما قال حقهم على الله تعالى
 على جهة المقابلة لحقه عليهم ويجوز أن يكون من نحو قول الرجل
 لصاحبه حقك واجب على أي متأكد قيامي به ومنه قول النبي
 صلى الله عليه وسلم حق على كل مسلم أن يغتسل في كل سبعة أيام
 والله أعلم وأما **قوله** صلى الله عليه وسلم أن يعبدوه ولا يشركوا به
 شيئاً فقد تقدم في آخر الباب الأول من كتاب الإيمان بيانه

وَوجه الجمع بين هذين اللفظين والله أعلم **قوله** كنت ردفت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على حمار يقال له عفير هو بعير
 مهملة مضمومة ثم فامضوحة هذا هو الصواب المعروف في الرواية
 وفي الأصول العتمدة وفي كتب أهل المعرفة بذلك قال الشيخ أبو
 عمرو بن الصلاح وقول القاصي عياض أنه بعير معجمة متروكة
 عليه قالت الشيخ وهو الحمار الذي كان له صلى الله عليه وسلم
 قيل أنه مات في حجة الوداع قال وهذا الحديث يقتضي أن يكون
 هذا في مرة أخرى غير المرة المتقدمة في الحديث السابق فإن
 مؤخرة الرجل تختص بالابل ولا تكون على حمار قلت ومجتمعا
 أن يكونا قضية واحدة وأما ما في الحديث الأول فقد مؤخرة الرجل
 والله أعلم **قوله** عن أبي حصين هو بفتح الحاء وكسر الصاد واسمه
 عثمان بن عامر وقد تقدم بيانه في أول مقدمة الكتاب **قوله**
 صلى الله عليه وسلم في حديث محمد بن المثنى وابن بشار أن يعبد
 ولا يشرك به شيئا هكذا اضطناه يعبد بهم المشاة تحت ونجى
 بالرفع وهذا ظاهر وقال الشيخ أبو عمرو وقع في الأصول شياء
 بالنصب وهو صحيح على الترتيب في قوله يعبد الله ولا يشرك به
 بين وجوه ثلاثة أحدها يعبد الله بفتح اليا التي هي للمذكر الغائب
 أي يعبد العبد الله ولا يشرك به شيئا قال وهذا الوجه الوجه الثالث
 نعبد بفتح المشاة فوق التي للمخاطب على التخصيص لمعاذ لكونه مخاطبا
 والتنبيه على غيره والثالث يعبد بهم أوله ويكون شيئا كناية
 عن المصدر لا عن المفعول به أي لا يشرك به أشراكا ويكون الحمار
 والمجرور هو القاييم مقام الفاعل قال وإذا لم تعين الرواية شيئا
 من هذه الوجوه فحق على من يروى هذا الحديث منا أن ينطق بها
 كلها واحدا بعد واحد ليكون ابتداء بها هو المقول منها في نفس الأمر
 جزما والله أعلم هذا آخر كلام الشيخ وما ذكرناه أولا صحيح في الرواية

والمعنى والله أعلم **قوله** في إيراد روايات حديث أبي ذر نحو حديثهم
 يعني أن القاييم بن زكريا شيخ مسلم في الرواية الرابعة رواه نحو
 رواية شيوخ مسلم الأربعة المذكورين في الروايات الثلاث
 المتقدمة وهم هذاب وأبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن مثنى وابن
 بشار والله أعلم **قوله** في رواية القاييم هذه ثنا القاييم ثنا حسين
 عن زائدة هكذا هو في الأصول كلها حسين بالسين وهو الصواب
 قال القاصي عياض وقع في بعض الأصول حسين بالصاد وهو
 غلط وهو حسين بن علي الجعفي وقد تكررت روايته عن زائدة
 في الكتاب ولا يعرف حسين بالصاد عن زائدة والله أعلم **قوله**
 حديثي أبو كثير هو بالثنية واسمه يزيد بن الزاي بن عبد الرحمن بن
 أذينة ويقال ابن غفيلة بهم العين المعجمة وبالفاء ويقال ابن عبد الله
 ابن أذينة قالت أبو عوانة الأسفرائيني في مسنده غفيلة أصح من
 أذينة **قوله** كنا فقودا حول رسول الله صلى الله عليه وسلم معنا
 أبو بكر وعمر رضي الله عنهما في نفر قال أهل اللغة يقال فعدا ناحوله
 وحوليه وحواليه وحواله بفتح الحاء واللام في جميعها أي على جوانبه
 قالوا ولا يقال حواله بكسر اللام وأما **قوله** معنا أبو بكر وعمر
 فهو من فضيح الكلام وحسن الأخبار فإنهم إذا أرادوا الإخبار
 عن جماعة فاستكثروا أن يذكر واحد منهم باسمهم ذكروا أشرفهم
 أو بعض أشرفهم ثم قالوا وغيرهم وأما **قوله** معنا هو بفتح العين
 هذه اللغة المشهورة ويجوز تسكينها في لغة حكاها صاحب المحكم
 والبحوري وغيرها وهي الصحاح قال صاحب المحكم مع اسم مقفاه
 الصحة وكذلك مع باسكان العين غير أن الحركة تكون اسماء وخفا
 والسكينة لا تكون إلا خفا قالت النحائي قال الكسائي ربيعة
 وعثم يسكنون فيقولون معكم ومعنا فإذا جات الألف واللام
 أو أليف القوم اختلفوا فبعضهم بفتح العين وبعضهم بكسرهما

فيقولون مع القوم ومع ابنك وبعضهم يقول مع القوم ومع
 ابنك اما من فتح قباة على قولك كما معا ونحن معا فلما جعلها حرفا
 واخرجها عن الالف حذف الالف وترك العين على فتحها وهذه لغة
 عامة العرب واما من سكن ثم كسر عند الف الوصل فاخرجه مخرج الادو
 مثل هل وبيل فقال مع القوم كقولك كم القوم وبيل القوم وهذه
 الاحرف التي ذكرتها في مع وان لم يكن هذا موضعها فلا ضرر في التبيه
 عليها لكثر تردادها والله اعلم **قوله** فقام رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من بين اظهرنا وقال بعدة قلت بين اظهرنا هكذا هو
 في الموضعين اظهرنا قال القاضي عياض ووقع الثاني في بعض
 الاصول ظهريا وكلاهما صحيح قال اهل اللغة يقال نحن بين
 اظهركم وظهركم وظهرناكم بفتح النون اي بينكم **قوله** وخشينا
 ان يقطع دوننا اي يصاب بكرهه من عدو اما باسروا ما بغيره
قوله وفرعنا فكت اول من فرع قال القاضي عياض الفرع
 يكون بمعنى الزرع وبمعنى الهبوب للشيء والاهتمام به وسفيا لالغاة
 قال ففتح هنا هذه الغائي الثلاثة اي ذكرنا لاحتباس النبي صلى الله
 عليه وسلم عنا الا تراه كيف قال وخشينا ان يقطع دوننا ويدل على
 الوجهين الاخيرين قوله فكت اول من فرع **قوله** حتى اتيت
 خايطا للانصار اي بستانا وسمي بذلك لانه خايط لا سقف له
قوله فاذا ربيع يدخل في جوف خايط من بير خارجة والربيع الجدل
 اما الربيع فيفتح الراعي لفظ الربيع الفصل المعروف والمجدول
 بفتح الجيم وهو النهر الصغير وجمع الربيع اربعا كني وانبيا **قوله**
 بير خارجة هكذا ضبطناه بالنون في بيرو في خارجة على ان
 خارجة صفة لبير وكذا نقله الشيخ ابو عمرو عن الاصل الذي هو
 بخط الحافظ ابى عامر العبدري والاصل المأخوذ عن الجلودي
 وذكر الحافظ ابو موسى الاصماني وغيره انه روي عن ثلاثة

أوجه احدها هذا والثاني من بير خارجة بنون بيرو وبها في اخر
 خارجة مضمومة وهي هاضير للمخاطب اي البير في موضع خارج
 عن المخاطب والثالث من بير خارجة باضافة بير الى خارجة اخره
 تا الثاني وهو اسم رجل والوجه الاول هو المشهور الظاهر
 وخالف هذا صاحب التحرير فقال الصحيح الوجه الثالث قال
 والاول تصحيف قال والبير يعنون بها البستان قال وكثيرا ما يفعلون
 هذا يسمون البساتين بالابار التي فيها يقولون بير اريس وبير
 بضاعة وبير حاو وكلها بساتين هذا كلام صاحب التحرير واكثره
 او كله لا يوافق عليه والله اعلم والبير مؤنثة مضمومة تجوز تخفيف
 همزها وهي مشتقة من بارت اي حضرت وجمعها في القلة البور
 وبار بهمنة بعد الباء فيهما ومن العرب من قلب الهمزة في ابار
 وينقل فيقول ابار وجمعها في الكثرة بيار كسر الباء بعد هاءنق والله
 اعلم **قوله** فاحتضرت كما يحتضر الثعلب هذا قد روي علي وجهين روي
 بالزاي وروي بالراء قال القاضي عياض رواه عامة شيوخنا بالراء
 عن العذري وغيره قال وسماه على الاسدي عن ابى الليث
 الشاشي عن عبد العازر الفارسي عن الجلودي بالزاي وهو الصواب
 ومعناه تنهأت ليسفني المدخل وكذا قال الشيخ ابو عمرو بالراء
 في الاصل الذي بخط ابى عامر العبدري وفي الاصل المأخوذ عن الجلود
 وانما رواية الاكثر وان رواية الزاي اقرب من حيث المعنى ويدل
 عليه تشبيهه بفعل الثعلب وهو تنهامة في المضائق واما صاحب التحرير
 فذكر الزاي وخطا راويها واختار الراوي ليس اختباره بخيار والله
 اعلم **قوله** قد خلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو هريرة
 فقلت نعم معناه انت ابو هريرة **قوله** فقال يا ابا هريرة واعطاني
 نعليه قال اذهب بنعلي هاتين في هذا الكلام فايته لطيفة فانه
 اعاد لفظة قال وانما اعادها لطول الكلام وحصول الفصل بقوله

فيقولون مع القوم ومع ابنك وبعضهم يقول مع القوم ومع
 ابنك اما من فتح قبا على قولك كما معا ونحن معا فلما جعلها حرفا
 واخرجهما عن الالف حذف الالف وترك العين على فتحها وهذه لغة
 عامة العرب واما من تكن ثم كسر عند الف الوصل فاخرجه فخرج الاول
 مثل هل قبل فقال مع القوم كقولكم القوم قبل القوم وهذه
 الاحرف التي ذكرتها في مع وان لم يكن هذا موضعها فلا ضرر في التبيه
 عليها اكثر ترادها والله اعلم **قوله** فقام رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من بين اظهرنا وقال بعدة قلت بين اظهرنا هكذا هو
 في الموضعين اظهرنا قال القاصي عياض ووقع الثاني في بعض
 الاصول ظهرنا وكلاهما صحيح قال اهل اللغة يقال نحن بين
 اظهركم وظهركم وظهرناكم بفتح النون اي بينكم **قوله** وخشنا
 ان يقطع دوننا اي يصاب بمكره من عدو اما باسروا ما بغيره
قوله وفرعنا فكت اول من فرع قال القاصي عياض الفرع
 يكون بمعنى الزرع وبمعنى الهبوب للشيء والاهتمام به وبمعنى الاغاة
 قال ففتح هنا هذه الغاية الثلاثة اي ذكرنا لاحتساب النبي صلى الله
 عليه وسلم عنا الا تراه كيف قال وخشنا ان يقطع دوننا ويدل على
 الوجهين الاخيرين قوله فكت اول من فرع **قوله** حتى اتيت
 خايطا للانصار اري بستانا وسني بذلك لانه خايط لا سقف له
قوله فاذا ربيع يدخل في جوف خايط من بير خارجة والربيع الجدول
 اما الربيع فيفتح الراء على لفظ الربيع الفصل المعروف والمجدول
 بفتح الجيم وهو النهر الصغير وجمع الربيع اربعا كني وابينا **قوله**
 بير خارجة هكذا ضبطناه بالنون في بيرو في خارجة على ان
 خارجة صفة لبير وكذا انفلة الشيخ ابو عمرو عن الاصل الذي هو
 مخط الخافط ابي عامر العبدري والاصل الماخوذ عن الجلودي
 وذكر الخافط ابو موسى الاصمغاني وغيره انه روي عن ثلاثة

أوجه احدها هذا والثاني من بير خارجة بنون بيرو بها في اخر
 خارجة مضمومة وهي هاضمير للمخاطب اي البيرو في موضع خارج
 عن المخاطب والثالث من بير خارجة باضافة بيرو الى خارجة اخره
 تا الثاني وهو اسم رجل والوجه الاول هو المشهور الظاهر
 وخالف هذا صاحب التحرير فقال الصحيح الوجه الثالث قال
 والاول تصحيف قال والبير يعنون بها البستان قال وكثيرا ما يفعلون
 هذا يسمون البساتين بالابار التي فيها يقولون بيرو اريس وبيرو
 بضاعة وبيروا وكلها بائين هذا كلام صاحب التحرير واكثره
 او كله لا يوافق عليه والله اعلم والبير مؤنثة مهموزة تجوز تخفيف
 همزها وهي مشتقة من بارت اي خضرت وجمعها في الغلة ابور
 وبار بهمنة بعد الباء فيهما ومن العرب من قلب الهمزة في ابار
 وينقل فيقول ابار وجمعها في الكثرة بيار كسر الباء بعد هاءنق والله
 اعلم **قوله** فاحتضرت كما يحتضر الثعلب هذا قد روي على وجهين روي
 بالزاي وروي بالراء قال القاصي عياض رواه عامة شيوخنا بالراء
 عن العذري وغيره قال وسعناه على الاسدي عن ابي الليث
 الشاشي عن عبد الغافر الفارسي عن الجلودي بالزاي وهو الصواب
 ومعناه تصامت ليسعني المدخل وكذا قال الشيخ ابو عمرو بالراء
 في الاصل الذي بخط ابي عامر العبدري وفي الاصل الماخوذ عن الجلودي
 وانها رواية الاكثر وان رواية الزاي اقرب من حيث المعنى ويدل
 عليه تشبيهه بفعل الثعلب وهو تضامة في المضائق واما صاحب التحرير
 فاحكم الزاي وخطا راويها واختار الراوي ليس اختياره بمختار والله
 اعلم **قوله** قد خلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو هريرة
 فقلت نعم معناه انت ابو هريرة **قوله** فقال يا ابا هريرة واعطاني
 نعليه قالت اذهب بنعلي هاتين في هذا الكلام فايته لطيفة فارنه
 اعاد لفظة قال وانما اعادها لطول الكلام وحصول الفصل بقوله

يَا أَبَاهُ بَرَّةً وَأَعْطَانِي نَعْلِيهِ وَهَذَا حَسَنٌ وَهُوَ مَوْجُودٌ فِي كَلَامِ
 الْعَرَبِ بَلْ جَاءَ أَيْضًا فِي كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى
 وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا فِيهِمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتُونَ
 عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ قَالُوا لَا نَدْعِي إِلَّا مَا دُعِينَا
 الْأَوَّلُ قَالَ مُحَمَّدٌ بْنُ يَزِيدٍ قَوْلُهُ تَعَالَى فَلَمَّا جَاءَهُمْ تَكْرِيرًا لِلأَوَّلِ
 لِيُطَوَّلَ الْكَلَامُ قَالَ وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى أَيْدِيكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا
 وَعِظَامًا أَنْتُمْ مُحَرَّجُونَ أَغَارَ أَنْتُمْ لِلطُّولِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا أَعْطَانِي نَعْلِيهِ
 فَلَمْ يَكُنْ عَلَامَةً ظَاهِرَةً مَعْلُومَةً عَنْهُمْ يَعْرِفُونَ بِهَا أَنَّهُ لَقِيَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَكُونُ أَوْفَعُ فِي نَفْسِهِمْ لَمَّا يُخْبِرُهُمْ بِهِ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَلَا يَنْكَرُونَ مِثْلَ هَذَا بَعِيدًا تَأَكِيدًا وَأَنْ كَانَ خَبْرُهُ مَقْبُولًا بِغَيْرِ
 هَذَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَنْ لَقِيتُ مِنْ وَرَاءِ هَذَا
 الْحَائِطِ يَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُسْتَقْبِلًا بِهَا قَلْبَهُ فَيُشْرَحُ بِأَمْنَةٍ
 مَعْنَاهُ أَخْبَرَهُمْ أَنْ مَنْ كَانَتْ هَذِهِ صِفَتُهُ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَالْأَقْبُولِ
 هَذَا يَرَى لَا يَعْلَمُ اسْتِيفَانُ قُلُوبِهِمْ وَفِي هَذَا لَالَةٌ ظَاهِرَةٌ لِذَهَابِ أَهْلِ
 الْحَقِّ أَنَّهُ لَا يَنْفَعُ اعْتِقَادُ التَّوْحِيدِ دُونَ النُّطْقِ وَلَا النُّطْقِ دُونَ
 الْإِعْتِقَادِ بَلْ لَا بُدَّ مِنَ الْجَمْعِ بَيْنَهُمَا وَقَدْ تَقَدَّمَ أَيْضًا فِي أَوَّلِ الْبَابِ
 وَذَكَرَ الْقَلْبَ هَذَا لِلتَّكْيِيدِ وَيَنْبَغِي تَوْهَمُ الْجَارِ وَالْإِفَالِ اسْتِيفَانِ
 لَا يَكُونُ إِلَّا بِالْقَلْبِ **قَوْلُهُ** فَقَالَ مَا هَآئِلُ تَانِ النَّعْلَانِ يَا أَبَاهُ بَرَّةً
 فَقُلْتُ هَاتَيْنِ نَعْلَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَنِي بِهِمَا هَكَذَا
 هُوَ فِي جَمِيعِ الْأَصُولِ فَقُلْتُ هَاتَيْنِ نَعْلَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَسَلَّمَ بِسَبَبِ هَاتَيْنِ وَرَفَعَ نَعْلًا وَهُوَ صَاحِبٌ وَمَعْنَاهُ فَقُلْتُ تَعْنِي
 هَاتَيْنِ هَاتَيْنِ نَعْلَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضَبَّ هَاتَيْنِ بِأَصْغَارِ
 تَعْنِي وَحَذَفَ هَاتَيْنِ الَّتِي هِيَ الْمَبْدَأُ لِلْعِلْمِ بِهِ وَأَمَّا **قَوْلُهُ** بَعَثَنِي بِهِمَا هَكَذَا
 ضَبَّطْنَاهُ بِهَا عَلَى التَّشْبِيهِ وَهُوَ ظَاهِرٌ وَقَعَ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَصُولِ
 أَوْ كَثَرَتْ هَاتَيْنِ مِنْ غَيْرِ مِمَّ وَهُوَ صَاحِبٌ أَيْضًا وَيَكُونُ الضَّمِيرُ غَايِبًا إِلَى

الْعَلَامَةُ فَإِنَّ النُّعْلَيْنِ كَانَا عَلَامَةً وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** فَضَرَبَ عَمْرٍ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَيْنَ ثَدْيَيْ فَخْرَتِ الْأُسْتَى فَقَالَ ارْجِعْ يَا أَبَاهُ بَرَّةً
 أَمَّا **قَوْلُهُ** ثَدْيَيْ فَخْرَتِ ثَدْيَيْ بَفَتْ النَّارَ وَهُوَ مَذْكُورٌ وَقَدْ بُوْثَتْ فِي لُغَةٍ
 قَلِيلَةٍ وَاخْتَلَفُوا فِي اخْتِصَاصِهِ بِالْمَرَأَةِ مِنْهُمْ مَنْ قَالَ يَكُونُ لِلرَّجُلِ
 وَالْمَرَأَةِ وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ هُوَ لِلْمَرَأَةِ خَاصَّةً فَيَكُونُ إِطْلَاقُهُ فِي الرَّجُلِ
 مَجَازًا وَاسْتِعَارَةً وَقَدْ كَثُرَ إِطْلَاقُهُ فِي الْأَخَادِيثِ لِلرَّجُلِ وَنَازِلَتِ
 أَيْضًا حَالِ بْنِ شَالَةَ تَعَالَى فِي بَابِ غُلْظِ تَحْرِيمِ قَتْلِ الْإِنْسَانِ نَفْسَهُ وَأَمَّا
قَوْلُهُ الْأُسْتَى فَهُوَ اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ الدُّبُرِ وَالسُّخْبِ فِي مِثْلِ هَذَا الْكِتَابَةِ
 عَنْ قَبِيحِ الْأَسْمَاءِ وَاسْتِعْمَالِ الْجَارِ وَالْإِفَالِ الَّتِي تَحْتَضِلُ الْغَرَضُ وَلَا يَكُونُ
 فِي صَوَرِهَا مَا يُشْفَى مِنَ التَّضَرُّعِ بِحَقِيقَةِ لَفْظِهِ وَبِهَذَا الْأَدَبُ جَاءَ
 الْقُرْآنُ الْعَزِيزُ وَالسَّنَنُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى أَهْلُكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرِّفْثِ
 إِلَى نَسَائِكُمْ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَإِنْ
 طَلَفْتُمُوهُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَسْتَوْهُمْ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ فَأَعْتَزَلُوا
 النَّسَاءَ فِي الْيَحْيِضِ وَقَدْ يَسْتَعْلُونَ صَرِيحَ الْإِسْمِ لِمَصْلَحَةِ رَاجِحَةٍ وَهِيَ إِزَالَةُ
 اللَّبْسِ أَوِ الْإِشْرَاقِ أَوْ تَقِي الْجَارِ أَوْ مَخُودِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى الرِّانِيَّةُ
 وَالرَّانِيَّةُ وَكَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْكُهَا وَكَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ ادْبُرِ الشَّيْطَانُ وَلَهُ ضُرَاطٌ وَكَقَوْلِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 الْحَدَّثَ فَنَاسُوا ضُرَاطَ وَنَظَائِرَ ذَلِكَ كَثِيرَةٌ وَاسْتِعْمَالُ أَبِي هُرَيْرَةَ هُنَا
 لَفْظُ الْأُسْتَى مِنْ هَذَا الْقَبِيلِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا دَفْعُ عَمْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 لَهُ فَلَمْ يَقْصِدْ بِهِ سَفُوطَهُ وَإِيَّاهُ بَلْ قَصَدَ رَدَّ عَمَّا هُوَ عَلَيْهِ وَضَرَبَ بِيَدِهِ
 فِي صَدْرِهِ لِيَكُونَ أَبْلَغُ فِي زَجْرِهِ قَالَ الْقَارِئُ عِيَاضٌ وَعِزُّهُ مِنَ الْعُلَمَاءِ
 وَلَيْسَ فِعْلُ عَمْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَمَرَّاجَعَتُهُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 اعْتِرَاضًا عَلَيْهِ وَرَدًّا إِلَى مَرَجٍ إِذْ لَيْسَ فِيمَا بَعَثَ بِهِ أَبُو هُرَيْرَةَ غَيْرَ تَطْيِيبٍ
 قُلُوبِ الْأُمَّةِ وَبَشْرَاهُمْ فَرَايَ عَمْرٍ أَنْ كَثُرَ هَذَا عَنْهُمْ أَصْلَحَ لَهُمْ وَآخَرِي
 أَنْ لَا يَنْكَلُوا وَأَنَّهُ أَعُودَ عَلَيْهِمْ بِالْخَيْرِ مِنْ مَعْجَلِ هَذِهِ الْبَشْرَى فَلَمَّا عَرَضَهُ

عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَوَّبَهُ فِيهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ
 أَنَّ الْأَمَامَ وَالْكَبِيرَ مُطْلَقًا إِذَا رَأَى شَيْئًا وَرَأَى بَعْضَ تَبَاعِهِ خِلَافَهُ أَنَّهُ
 يَتَّبِعُ لِلتَّابِعِ أَنْ يَعْزِضَهُ عَلَى الْمَتَّبِعِ لِنَظَرِهِ فِيهِ فَإِنْ ظَهَرَ لَهُ أَنَّ مَا قَالَهُ
 النَّابِعُ هُوَ الصَّوَابُ رَجَعَ إِلَيْهِ وَالْإِبْتِنُ لِلتَّابِعِ جَوَابُ الشُّبْهَةِ الَّتِي
 عَرَضَتْ لَهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** فَاجْهَشْتُ بِكَ وَرَكِبْتُ عَمْرًا إِذَا هُوَ عَلَى
 إِثْرِي **أَمَّا قَوْلُهُ** فَاجْهَشْتُ فَهُوَ بِالْجَمِّ وَالشَّيْنِ الْعِجَّةُ وَالْهَمْزَةُ وَالْهَاءُ
 مَفْتُوحَتَانِ هَكَذَا وَقَعَ فِي الْأَصُولِ الَّتِي رَأَيْتُهَا وَرَأَيْتُهُ فِي كِتَابِ الْقَاضِي
 عِيَاضٍ فَجْهَشْتُ بِحَذْفِ الْأَلِفِ وَهِيَ مَصْحُوحَتَانِ قَالَ أَهْلُ اللُّغَةِ يُقَالُ
 جْهَشْتُ جَهْشًا وَجْهْشًا وَاجْهَشْتُ اجْهَشًا قَالَ الْقَاضِي وَهِيَ أَنْ
 يَضْرَعَ الْإِنْسَانُ إِلَى غَيْرِهِ وَهُوَ مُتَغَيِّرُ الْوَجْهِ مَتَّبِعٌ لِلْبُكَاءِ وَلَمَّا يَبْلُغُ بَعْدَ
 قَالَتِ الطَّبْرِي هُوَ الْفَرْعُ وَالْإِسْتِغَانَةُ وَقَالَ أَبُو زَيْد جْهَشْتُ لِلْبُكَاءِ
 وَالْحُزْنَ وَالشُّوقَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **وَأَمَّا قَوْلُهُ** بِكَ فَهُوَ مُصَوَّبٌ عَلَى
 الْمَفْعُولِ لَهُ وَقَدْ جَاءَ فِي رِوَايَةِ اللَّبْكَاءِ وَالْبُكَاءِ وَيَقْصُرُ لِقَائِهِمَا وَمَا
قَوْلُهُ وَرَكِبْتُ عَمْرًا فَغَنَاءُ تَبَعْنِي وَمِثْلِي خَلْفِي فِي الْحَالِ بِلَا مُثْلَةٍ
وَأَمَّا قَوْلُهُ عَلَى إِثْرِي فَفِيهِ لِقَائَانِ فَصِيحَتَانِ مَشْهُورَتَانِ بِكسر
 الهمزة وَاسْكَانِ النَّاءِ وَفَتْحِهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** بَابِي أَنْتَ وَأَجْتِ
 مَعْنَاهُ أَنْتَ مَقْدِي أَوْ أَفْدِيكَ بَابِي وَأَقْبَى وَأَعْلَمُ أَنَّ حَدِيثَ أَبِي هُرَيْرَةَ
 هَذَا مُشْتَمِلٌ عَلَى فَوَائِدَ كَثِيرَةٍ تَقْدُمُ فِي أَثَرِ الْكَلَامِ مِنْهُ جُلُوفُ فِيهِ
 جُلُوسُ الْعَالَمِ لَا صَحَابَهُ وَلِغَيْرِهِمْ مِنَ السَّائِفِينَ وَغَيْرِهِمْ يَعْلَمُهُمْ
 وَيَضِيدُهُمْ وَيَفْتِيهِمْ وَفِيهِ مَا قَدْ مَنَاهُ أَنَّهُ إِذَا ارْتَدَّتْ جَمَاعَةٌ كَثِيرَةٌ
 فَاقْتَصَرَ عَلَى بَعْضِهِمْ ذَكَرَ أَشْرَافَهُمْ أَوْ بَعْضَ أَشْرَافِهِمْ ثُمَّ قَالَ وَغَيْرِهِمْ
 وَفِيهِ بَيَانٌ مَا كَانَتِ الصَّحَابَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَلَيْهِمْ مِنَ الْقِيَامِ بِمَحْفُوفِ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَرَامِهِ وَالشَّفَقَةِ عَلَيْهِ وَالْإِزْفَاحِ
 الْبَالِغِ لِمَا يَطْرُقُ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِيهِ إِهْتِمَامُ الْإِتْبَاعِ بِمَحْفُوفِ
 مَتَّبِعِهِمْ وَالْإِعْتِنَاءُ بِتَحْصِيلِ مَصَالِحِهِ وَدَفْعِ الْقَاسِدِ عَنْهُ وَفِيهِ

جَوَازَ دُخُولِ الْإِنْسَانِ مَلِكٌ غَيْرُ بَغِيرٍ إِذَا عَلِمَ أَنَّهُ يَرْضَى ذَلِكَ
 لِمَوَدَّةٍ بَيْنَهُمَا أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ فَإِنْ أَبَاهُ بَرَّةٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ دَخَلَ الْحَاضِرَ
 وَأَقْرَبَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ذَلِكَ وَلَمْ يَقُلْ أَنَّهُ انْكَرَ عَلَيْهِ وَهَذَا
 غَيْرُ مُخْتَصٍّ بِدُخُولِ الْأَرْضِ بَلْ يَجُوزُ لَهُ الْأَنْفَاعُ بِأَدْوَانِهِ وَكُلِّ طَعَامِهِ
 وَالْمَحَلِّ مِنْ طَعَامِهِ إِلَى بَيْتِهِ وَرُكُوبِ دَابَّتِهِ وَمَخُودِ ذَلِكَ مِنَ التَّصَرُّفِ
 الَّذِي يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَشُقُّ عَلَى صَاحِبِهِ هَذَا هُوَ الْمَذْهَبُ الصَّحِيحُ الَّذِي عَلَيْهِ
 جَاهِيزُ السَّلَفِ وَالْخَلَفِ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَصَرَّحَ بِهِ أَصْحَابُنَا قَالَ أَبُو عَمْرٍو
 عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَجَاءٍ وَاجْتَمَعُوا عَلَى أَنَّهُ لَا يَتَجَاوَزُ الطَّعَامُ وَاشْتَبَاهَهُ إِلَى الذَّرَاهِمِ
 وَاللَّذَائِرِ وَاشْتَبَاهَهُمَا وَفِي ثُبُوتِ الْأَجْمَاعِ فِي حَقِّ مَنْ يَقْطَعُ بِطَبِيبٍ
 صَاحِبِهِ بِذَلِكَ نَظَرٌ وَلَعَلَّ هَذَا يَكُونُ فِي الذَّرَاهِمِ الْكَثِيرَةِ الَّتِي يَشْكُ
 أَوْ قَدْ يَشْكُ فِي رِضَاهُ بِهَا فَانْهَمُ اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّهُ إِذَا انْشَكَّ لَا يَجُوزُ
 التَّصَرُّفُ مُطْلَقًا فَيُتَشَكُّ فِي رِضَاهُ بِهِ ثُمَّ دَلِيلُ الْجَوَازِ فِي الْبَابِ
 الْكِتَابِ وَالسَّنَةِ وَفِعْلٌ وَقَوْلُ أَعْيَانِ الْأُمَّةِ فَالْكِتَابُ قَوْلُهُ تَعَالَى
 لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى
 أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى أَوْصِيكُمْ
 بِالسَّنَةِ هَذَا الْحَدِيثُ وَاحْدَانِي كَثِيرٌ مَعْرُوفَةٌ بِمَنْحُوقٍ وَأَفْعَالُ
 السَّلَفِ وَأَقْوَالُهُمْ فِي هَذَا أَكْثَرُ مِنْ أَنْ تَحْصُرَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَفِيهِ رِسَالُ الْأَمَامِ
 وَالْمَتَّبِعِ إِلَى تَبَاعِهِ بِعِلْمِهِ بِعَرَفُونَهَا لِيَزِيدُوا بِهَا طَائِفَتَهُ وَفِيهِ مَا
 قَدْ مَنَاهُ مِنَ الدَّلَالَةِ لِلْمَذْهَبِ أَهْلِ الْحَقِّ أَنَّ الْإِيمَانَ الْمُبْنَى مِنَ الْخُلُودِ
 فِي النَّارِ لَا يَدْخُلُ فِيهِ مِنَ الْإِعْتِقَادِ وَالنُّطْقِ وَفِيهِ جَوَازُ امْتِنَاعِ بَعْضِ
 الْعُلُومِ الَّتِي لَا حَاجَةَ إِلَيْهَا لِلْمَصْلَحَةِ أَوْ خَوْفِ الْمَفْسَدَةِ وَفِيهِ إِشَارَةٌ
 بِبَعْضِ الْإِتْبَاعِ عَلَى الْمَتَّبِعِ بِمَا يَرَاهُ مُصْلِحَةً وَمُوَافَقَةً لِلْمَتَّبِعِ لَهُ
 إِذَا رَأَاهُ مُصْلِحَةً وَرَجُوعَهُ عَمَّا أَمَرَ بِهِ بِسَبَبِهِ وَفِيهِ جَوَازُ قَوْلِ الرَّجُلِ
 لِلْآخَرِ بَابِي أَنْتَ وَأَقْبَى قَالَ الْقَاضِي عِيَاضٌ وَقَدْ كَرِهَهُ بَعْضُ
 السَّلَفِ وَقَالَ لَا يَفْدِي بِمُسْلِمٍ قَالَ الْقَاضِي وَالْأَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ

تدل على جوازها سواء كان المفدي به مسلما او كافرا حيا كان او ميتا
وفيه غير ذلك والله اعلم قول سلم رحمه الله حديثي اسحق بن
منصور ثنا معاوية بن هشام حديثي أبي عن قاذة ثنا الحسن بن مالك
هذا الاسناد كله بصريون الا الاسحق فانه نيسابوري فيكون
الاسناد يتي وبين معاوية بن هشام نيسابوريين وباقي بصريون
قوله فاخبر بها معاوية مائة ثمان مائة مائة مائة مائة مائة مائة
المشادة قال اهل اللغة تاسم الرجل اذا فعل فعلا يخرج به من الاسم
وتخرج ازال عنه المخرج وتحت ازال عنه المخرج ومعنى تاسم
معاذ انه كان يحفظ علما يخاف فواته وذهابه بموته فحشي ان يكون
من كتم علما ومن لم يمتثل امر رسول الله صلى الله عليه وسلم في
تبليغ سنته فيكون انما فاحشا طواخين هذه السنة مخافة من الانبياء
وعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يمتل عن الاخبار بها نهى بحرم
قالت القاضية عياض لعل معاوية لم يفهم من النبي صلى الله عليه وسلم
النهي بكن كسر عزمه عما عرض له من بشرهم بدليل حديث ابي هريرة
من لعنت يشهد ان لا اله الا الله مستيقنا بها قلبه فبشره بالجنة
قال او يكون معاوية بعد ذلك امر النبي صلى الله عليه وسلم لابي
هريرة وخاف ان يكتم علما علمه فيناثم او يكون تخلي النبي صلى الله عليه وسلم
وهذا الوجه ظاهر وقد اختاره الشيخ ابو عمرو بن الصلاح فقال
منعه من التبشير العام خوفا من ان يسمع ذلك من لا خبره له ولا علم
فيختر ويتكل واخبر به صلى الله عليه وسلم على الخصوص من ابن عليه
الاغترار والاكتمال من اهل المعرفة فانه اخبر به معاوية فسلك معاوية
هذا المسلك فاخبر به من الحاجة من رآه اهلا لذلك قال واما امر
صلى الله عليه وسلم في حديث ابي هريرة بالتبشير فهو من تغير
الاجتهاد وقد كان الاجتهاد جازما له وواقعا منه صلى الله عليه وسلم
وسلم عند المحققين وله منزلة على سائر المجتهدين بانه لا يقر على

المخطا في اجتهاده ومن نفي ذلك وقال لا يجوز له صلى الله عليه وسلم
وسلم القول في الامور الدينية الا عن وحي فليس يمنع ان
يكون قد نزل عليه صلى الله عليه وسلم عند مخاطبته عمر رضي الله عنه
وحي بما اجاب به به ناسخ لويحي سبق لما قلناه ولا صلى الله عليه وسلم
هذا الكلام الشيخ وهذه المسئلة وهي اجتهاده صلى الله عليه وسلم
فيها تفصيل معروف قاما امور الدين فانفق العلماء على جواز اجتهاد
صلى الله عليه وسلم فيها ووقوعه منه قاما احكام الدين فقالت
اكثر العلماء بجواز الاجتهاد له صلى الله عليه وسلم لانه اذا جاز لغيره
فله صلى الله عليه وسلم اولى وقال جماعة لا يجوز لغيره على
اليقين وقالت بعضهم كان يجوز في المحروب دون غيرها وتوقف
في كل ذلك آخرون ثم الجمهور الذين جوزوه اختلفوا في وقوعه
فقال الاكثرون منهم وجد ذلك وقال آخرون لم يوجد وتوقف
آخرون ثم الاكثرون الذين قالوا بجواز الوقوع اختلفوا
هل كان المخطا جازا عليه صلى الله عليه وسلم فذهب المحققون
الى انه لم يكن جازا وذهب كثيرون الى جوازه ولكن لا يقر عليه بخلاف
غيره وليس هذا موضع استقصاء هذا والله اعلم **قوله** حدثنا شيبان
ابن فروخ هو يفتح القاف وضم الزا وبالحا المعجمة وهو غير معروف
للجمجمة والعلمية قال صاحب كتاب العين فروخ اسم ابن لبراهيم
الخليل صلى الله عليه وسلم هو ابو العجم وكذا نقل صاحب المطالع
وغيره ان فروخ ابن لبراهيم صلى الله عليه وسلم وانه ابو العجم
وقد نص جماعة من الائمة على انه لا ينصرف لما ذكرناه والله اعلم
قوله حديثي ثابت عن الحسن بن مالك قال حدثني محمود بن الربيع
عن عتيان بن مالك قال قدمت المدينة فلفيت عتيان فقلت
حديث بلغني عنك هذا اللفظ شبه بما تقدم في هذا الباب من قوله
عن ابن محيريز عن الصنابحي عن عبادة بن الصامت وقد قد منا

بَيَانُهُ وَاضْحا وَتَقْدِيرُهُ الَّذِي مَحْنٌ فِيهِ حَدِيثُ مُحَمَّدِ بْنِ الرَّبِيعِ
 عَنْ عَنَابِ بْنِ مَحْدِيثٍ قَالَ فِيهِ مُحَمَّدٌ قَدِمَتِ الْمَدِينَةَ فَلَقِيَتْ عَنَابَ
 وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ لَطِيفَانِ مِنَ لَطَائِفِهِ أَحَدَاهُمَا أَنَّهُ اجْتَمَعَ فِيهِ ثَلَاثَةٌ
 صَحَابِيُونَ بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضٍ وَهُمْ لَنْسٌ وَمُحَمَّدٌ وَعَنَابُ وَالثَّانِيَةُ أَنَّهُ
 مِنْ رِوَايَةِ الْأَكَاكِبِ عَنْ الْأَصَاغِرِ فَإِنَّ أَنْسًا أَكْبَرَ مِنْ مُحَمَّدٍ وَسَيَّادُ الْعُلَمَاءِ
 وَمَرْتَبَةٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ وَقَدْ قَالَ فِي الرِّوَايَةِ الثَّانِيَةِ عَنْ
 ثَابِتٍ عَنْ أَنْسٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَنَابُ بْنُ مَالِكٍ وَهَذَا الْأَجْمَاعُ الْأَوَّلُ
 فَإِنَّ أَنْسًا سَمِعَهُ أَوَّلًا مِنْ مُحَمَّدٍ عَنْ عَنَابٍ ثُمَّ اجْتَمَعَ أَنْسٌ بِعَنَابٍ
 فَسَمِعَهُ مِنْهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَعَنَابُ بَكَرَ الْعَيْنَ الْمَهْمَلَةَ وَبَعْدَهَا تَامُنَاةٌ
 مِنْ فَوْقِ ثَابِتٍ ثُمَّ بَا مَوْحَدَةٍ وَهَذَا الَّذِي ذَكَرْنَاهُ مِنْ كَسْرِ الْعَيْنِ
 هُوَ الصَّحِيحُ الشَّهُورُ الَّذِي لَا يَذْكُرُ الْجُمْهُورُ سِوَاهُ قَالَ ضَاحِبُ
 الْمَطَالِغِ وَقَدْ ضَبَطْنَاهُ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ سَهْلٍ بِالضَّمِّ أَيْضًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ
قَوْلُهُ أَصَابَنِي فِي بَصَرِي بَعْضُ الشَّيْءِ وَقَالَ فِي الرِّوَايَةِ الْآخِرَةِ
 عَنِّي يَحْتَمِلُ أَنَّهُ أَرَادَ بِبَعْضِ الشَّيْءِ الْعَمَى وَهُوَ ذَهَابُ الْبَصَرِ جَمِيعُهُ
 وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ أَرَادَ بِهِ ضَعْفَ الْبَصَرِ وَذَهَابَ مَعْظَمُهُ وَسَمَاءُهُ عَمَى فِي الرِّوَايَةِ
 الْآخِرَةِ لِقُرْبِهِ مِنْهُ وَمَشَارَكَةِ إِيَّاهُ فِي فَوَاتِ بَعْضٍ مَا كَانَ حَاصِلًا
 فِي حَالِ السَّلَامَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** ثُمَّ اسْتَدَّ وَأَعْظَمَ ذَلِكَ وَكَبَّرَهُ إِلَى
 مَا لَيْكُ بْنُ دَخْشَمٍ أَمَا عَظُمَ فَهُوَ بَعْضُ الْعَيْنِ وَأَسْكَانُ الظَّائِي مَعْظَمُهُ
 وَأَمَا كَبَّرَهُ فَبِضْمِ الْكَافِ وَكَسْرِ الْغَيْنِ فَصَحِيحَانِ مَشْهُورَانِ ثَابِتٌ
 وَذَكَرَهُمَا فِي هَذَا الْحَدِيثِ الْقَاضِي عِيَّاضٌ وَغَيْرُهُ لَكِبَهُمْ رَحِمَهُمُ اللَّهُ
 وَفَرَّغِي قَوْلَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَالَّذِي تَوَلَّى كِبَرَهُ بِكَسْرِ الْكَافِ
 وَضَمِّهَا الْكَسْرَ قَرَأَ الْقُرْآنَ السَّبْعَةَ وَالضَّمُّ فِي الشَّوَاذِ قَالَ الْإِمَامُ
 أَبُو اسْحَقَ الثَّعْلَبِيُّ الْمُفْصِّرُ قَرَأَ الْقَامَةَ بِالْكَسْرِ وَقَرَأَ حَتَّى الْأَعْرَجُ
 وَبِعَقُوبِ الْحَضَرِيِّ بِالضَّمِّ قَالَ أَبُو عَمْرٍو بْنُ الْخَلَّاءِ هُوَ خَطَأٌ وَقَالَ
 الْكِنَانِيُّ هُمَا الْغَيْنُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَمَعْنَى قَوْلِهِ اسْتَدَّ وَأَعْظَمَ ذَلِكَ

وَكَرِهَ أَنَّهُمْ تَخَدُّثُوا وَذَكَرُوا ثَانِ الْمُنَافِقِينَ وَأَفْعَالُهُمُ الْقَبِيحَةُ
 وَمَا يَلْعَنُونَ مِنْهُمْ وَنَسَبُوا مَعْظَمَ ذَلِكَ إِلَى مَا لَيْكُ بْنُ دَخْشَمٍ
 فَهُوَ بَعْضُ النَّدَالِ الْمَهْمَلَةِ وَأَسْكَانُ الْحَا الْمَهْمَلَةِ وَضَمُّ الشَّيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَبَعْدَهَا
 مِيمٌ هَكَذَا اضْطَبَّاهُ فِي الرِّوَايَةِ الْأُولَى وَضَبَطْنَاهُ فِي الثَّانِيَةِ بِزِيَادَةٍ
 بَابِعْدَ الْحَا عَلَى التَّصْغِيرِ وَهَكَذَا هُوَ فِي مَعْظَمِ الْأَصُولِ وَفِي بَعْضِهَا
 فِي الثَّانِيَةِ مَكْبَرًا أَيْضًا ثُمَّ فِي الْأُولَى بَغِيرًا لَأَلْفٍ وَاللَّامُ وَفِي الثَّانِيَةِ
 بِالْأَلْفِ وَاللَّامِ قَالَتِ الْقَاضِي عِيَّاضٌ زَوِيَّاهُ دَخْشَمٌ مَكْبَرًا وَدَخْشَمٌ
 مَصْغَرًا قَالَ وَزَوِيَّاهُ فِي غَيْرِ مِثْلٍ بِالسُّنُونِ بِدَلِّ الْمِيمِ مَكْبَرًا وَمَصْغَرًا
 قَالَ الشَّيْخُ أَبُو عَمْرٍو بْنُ الصَّلَاحِ وَيُقَالُ أَيْضًا الدِّخْشَنُ بِكسر الدَّالِ
 وَالشَّيْنِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَعْلَمُ أَنَّ مَا لَيْكُ بْنُ دَخْشَمٍ هَذَا مِنْ الْأَنْصَارِ ذَكَرَ
 أَبُو عَمْرٍو بْنُ عَبْدِ الْبَرِّ اخْتِلَافَ بَيْنِ الْعُلَمَاءِ فِي شَهْرِهِ الْعَقَّةِ فَالْوَأُولِمْ
 يَخْتَلِفُونَ أَنَّهُ شَهِدَ بَدْرًا وَمَا بَعْدَهَا مِنْ الْمَشَاهِدِ قَالَ وَلَا يَصِحُّ عَنْهُ التَّفَاقُ
 فَقَدْ ظَهَرَ مِنْ حَسَنِ إِسْلَامِهِ مَا يَنْبَغُ مِنْ أَنْتِهَامِهِ هَذَا أَكْلَامُ أَبِي عَمْرٍو رَحِمَهُ اللَّهُ
قُلْتُ وَقَدْ نَصَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى إِيْمَانِهِ بِاطْنِ
 وَبَرَاتِهِ مِنَ النِّفَاقِ بِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رِوَايَةِ الْحَارِثِ
 الْأَتْرَاءِ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَتَّبِعِي بِهَا وَجْهَ اللَّهِ فَهَذِهِ شَهَادَةٌ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ بَأَنَّهُ قَالَهَا مُصَدِّقًا بِهَا مُعْتَقِدًا إِصْدَقَهَا مُتَقَرِّبًا
 بِهَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَشَهِدَ لَهُ فِي شَهَادَةِ لَاهِلٍ بِدَرْجَتِهِا مَعْرُوفٌ فَلَا
 يَنْبَغِي أَنْ يَشْكُ فِي صِدْقِ إِيْمَانِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَفِي هَذِهِ الزِّيَادَةِ رَدٌّ عَلَى
 غَلَاةِ الْمَرْجِيَةِ الْقَائِلِينَ بَأَنَّهُ يَكْفِي فِي الْإِيْمَانِ النُّطْقُ مِنْ غَيْرِ اعْتِقَادِ قَانِهِمْ
 نَعَلَقُوا بِمِثْلِ هَذَا الْحَدِيثِ وَهَذِهِ الزِّيَادَةُ تَدْمِغُهُمُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
قَوْلُهُ وَذَوَانَهُ زَعَا عَلَيْهِ فَهَلْكَ وَذَوَانَهُ أَصَابَهُ شَرٌّ هَكَذَا هُوَ فِي
 بَعْضِ الْأَصُولِ شَرٌّ وَفِي بَعْضِهَا يَشْرُ بَزِيَادَةِ الْبَاءِ الْجَارَةِ وَفِي بَعْضِهَا
 شَيْءٌ وَكُلُّهُ صَحِيحٌ وَفِي هَذَا دَلِيلٌ عَلَى جَوَانِ تَخَيُّهِ هَلَاكُ أَهْلِ النِّفَاقِ
 وَالتَّفَاقُ وَوَفُوقُ الْكُرُوهِ **قَوْلُهُ** فَخَطَّابِي مُسْجِدًا أَيْ أَعْلَمُ لِي

عَلَى مَوْضِعٍ لَا يَتَخَذُ مَسْجِدًا أَوْ مَوْضِعًا لِجَعْلِ صَلَاتِهِ فِيهِ مُبْتَرَكًا
 بِأَنْ تَارَكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ أَنْوَاعٌ مِنَ الْعِلْمِ تَقْدَمُ كَثِيرُهَا
 فِيهِ السُّبُكُ بِأَنْ تَارَكَ الصَّالِحِينَ وَفِيهِ زِيَارَةُ الْعُلَمَاءِ وَالْفَضْلَاءِ وَالْكَجَارِ
 وَاتِّبَاعُهُمْ وَتَرْكُهُمْ أَيَّامَهُمْ وَفِيهِ جَوَازُ اسْتِدْعَا الْمُفْضُولِ الْفَاضِلِ
 لِلْمُصَلِّحَةِ تَعْرِضُ وَفِيهِ جَوَازُ الْجَمَاعَةِ فِي صَلَاةِ النَّافِلَةِ وَفِيهِ أَنْ
 السَّنَةِ فِي نَوَافِلِ النَّهَارِ رُكْعَانِ كَاللَّيْلِ وَفِيهِ جَوَازُ الْكَلَامِ وَالتَّحَدُّثِ
 بِمَحْضَرَةِ الْمُصَلِّينَ مَا لَمْ يَشْغَلْهُمْ وَبَدَخَلْ عَلَيْهِمْ لِبَسًا فِي صَلَاتِهِمْ
 أَوْ مَخَوْفَهُ وَفِيهِ جَوَازُ إِمَامَةِ الرَّائِزِ الْمُرُورِ بِرِضَاهُ وَفِيهِ ذِكْرُ مَنْ يَتَمَّ
 بِرَبِّهِ أَوْ يَخُوفُهَا لِلْأَيْمَةِ وَغَيْرُهُمْ لِيَحْتَرِزَ مِنْهُ وَفِيهِ جَوَازُ كِتَابَةِ
 الْحَدِيثِ وَغَيْرِهِ مِنَ الْعُلُومِ الشَّرْعِيَّةِ لِقَوْلِ النَّاسِ لِابْنِهِ أَكْتَبْ بَلِّغِي
 مَسْتَحَبَةٌ وَجَاءَ فِي الْحَدِيثِ النَّهْيُ عَنْ كِتَابِ الْحَدِيثِ وَجَاءَ الْإِذْنُ فِيهِ
 فَقِيلَ كَانَ النَّهْيُ لِمَنْ خِيفَ اتِّكَالُهُ عَلَى الْكِتَابِ وَتَعْرِيطُهُ فِي الْحَفِظِ
 مَعَ تَمَكُّنِهِ مِنْهُ وَالْإِذْنُ لِمَنْ لَا يَتَمَكَّنُ مِنَ الْحَفِظِ وَقِيلَ كَانَ النَّهْيُ أَوَّلًا
 لِمَا خِيفَ اخْتِلَاطُهُ بِالْقُرْآنِ وَالْإِنْ بَعْدَهُ لِمَا إِنْ ذَلِكَ وَكَانَ بَيْنَ الْكَلَفِ
 مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ خِلَافٌ فِي جَوَازِ كِتَابَةِ الْحَدِيثِ ثُمَّ اجْتَمَعَتْ
 الْأُمَّةُ عَلَى جَوَازِهَا وَاسْتَحْبَابِهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَفِيهِ الْبِدَاةُ بِالْأَهْلِ فَالْأَهْلُ
 فَإِنَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثٍ عِتْبَانُ هَذَا بَدَأَ أَوَّلَ قَدُومِهِ
 بِالصَّلَاةِ ثُمَّ أَكَلَ وَفِي حَدِيثٍ زِيَارَتُهُ لَامُ سَلِيمٍ بَدَأَ بِالْأَكْلِ ثُمَّ صَلَّى
 لِأَنَّ الْمَهْمُ فِي حَدِيثِ عِتْبَانَ هُوَ الصَّلَاةُ فَإِنَّهُ دَعَا لَهَا وَفِي حَدِيثٍ
 أَمَّ سَلِيمٌ دَعَا لَهَا لِلطَّعَامِ فَبَدَأَ بِالصَّلَاةِ ثُمَّ دَعَا لَهَا دَعَى إِلَيْهِ
 وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَفِيهِ جَوَازُ اسْتِبَاعِ الْأَمَامِ وَالْعَالِمِ أَصْحَابَهُ لِمَنْ يَزَارُهُ أَوْ
 ضِيَافَةً أَوْ مَخَوْفًا وَفِيهِ غَيْرُ ذَلِكَ فَمَا قَدْ مَنَاهُ وَمَا حَذَفْنَاهُ وَاللَّهُ
 أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ فَلَهُ الْحَمْدُ وَالنَّعْمَةُ وَالْفَضْلُ وَالْمِنَّةُ وَبِهِ التَّوْفِيقُ
 وَالْعِصْمَةُ **بَابُ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ**
 وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَنَحْمَدُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَسُولًا فَهُوَ مُؤْمِنٌ

وَأَنْ تَرْكِبَ الْمَعَاصِيَ الْكِبَارَ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاقَ طَعْمَ
 الْإِيمَانِ مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ رِبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَنَحْمَدُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 رَسُولًا قَالَ صَاحِبُ الْخَيْرِ بِرِيعَتِهِ رَضِيَتُ بِاللَّهِ رَضِيَتْ بِهِ وَكَتَبْتُ
 بِهِ وَلَمْ أَطْلُبْ مَعَهُ غَيْرَ فَمَعْنَى الْحَدِيثِ لَمْ يَطْلُبْ غَيْرَ اللَّهِ تَعَالَى وَلَمْ
 يَسْمَعْ فِي غَيْرِ طَرِيقِ الْإِسْلَامِ وَلَمْ يَسْلُكْ إِلَّا مَا يُوَافِقُ شَرِيعَةَ مُحَمَّدٍ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا شَكَّ فِي أَنَّ مَنْ كَانَتْ هَذِهِ صِفَتُهُ فَقَدْ خَلَصَتْ
 خُلَاوَةُ الْإِيمَانِ إِلَى قَلْبِهِ وَذَاقَ طَعْمَهُ وَقَالَ الْقَاضِي عِيَاضُ مَعْنَى
 الْحَدِيثِ صَحَّ إِيمَانُهُ وَأَطْلَمَتْ بِهِ نَفْسُهُ وَخَامَرَ بِأُطْنِهِ لِأَنَّ رِجَاهُ
 بِالْمَذْكُورَاتِ دَلِيلٌ لِنُبُوتِ مَعْرِفَتِهِ وَنَفَاذِ بَصِيرَتِهِ وَمِنْهَا لَطْفُ
 بِنَاشِئَةِ قَلْبِهِ لِأَنَّ مَنْ رَضِيَ أَمْرًا سَهَّلَ عَلَيْهِ فَكَيْدَ الْمُؤْمِنِ إِذَا دَخَلَ
 قَلْبُهُ الْإِيمَانُ سَهَّلَ عَلَيْهِ طَاعَاتُ اللَّهِ تَعَالَى وَلَذَلِكَ اللَّهُ أَعْلَمُ
 وَفِي الْأَسْنَادِ الذَّرَافُورِي وَقَدْ تَقَدَّمَ بَيَانُهُ فِي الْمَقْدَمَةِ وَفِيهِ
 بِرِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَادِ وَهُوَ يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ إِسَامَةَ بْنِ الْهَادِ
 وَهَكَذَا يَقُولُهُ الْمُحَدِّثُونَ الْهَادِي مِنْ غَيْرِيَا وَالْمُخَارِعُونَ أَهْلَ الْعَرَبِيَّةِ
 فِيهِ وَفِي نِظَائِرِهِ بِالْيَاكَالِ الْغَاصِي وَابْنُ أَبِي الْوَالِي وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَهَذَا
 الْحَدِيثُ مِنْ أَفْرَادِ مُلِمٍ لِمَرْوَةِ الْبُخَارِيِّ فِي صَحِيحِهِ **بَابُ**
بَيَانِ عَدَدِ شُعَبِ الْإِيمَانِ وَأَفْضَلُهَا وَأَدْنَاهَا وَفَضِيلَةُ الْحَيَاءِ
 وَكُونُهُ مِنَ الْإِيمَانِ **قَوْلُهُ** أَبُو غَامِرٍ الْعَقْدِيُّ هُوَ يَفْتَحُ الْعَيْنَ وَالْقَافَ
 وَاسْمُهُ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمْرِو بْنِ قَيْسٍ وَقَدْ تَقَدَّمَ بَيَانُهُ وَأَصْحَابُ أَوَّلِ
 الْمَقْدَمَةِ فِي بَابِ النَّهْيِ عَنِ الرَّوَايَةِ عَنِ الضَّعْفِ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ الْإِيمَانُ بِضْعٌ وَسَبْعُونَ شُعْبَةً كَذَرَاهُ عَنْ أَبِي غَامِرٍ الْعَقْدِيِّ
 عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بِلَالٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي رِوَايَةِ زُهَيْرٍ عَنْ جَرِيرٍ عَنْ سَهْلٍ
 عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بِضْعٌ وَسَبْعُونَ
 أَوْ بَضْعٌ وَسِتُونَ كَذَا وَقَعَ فِي مُلِمٍ مِنْ رِوَايَةِ سَهْلٍ بِضْعٌ وَسَبْعُونَ

أو يضع وستون على الثلث ورواه البخاري في أول الكتاب من
 رواية العقدي يضع وستون ورواه أبو داود والترمذي
 وغيرهما من رواية سهل يضع وسبعون بلا شك ورواه الترمذي
 من طريق آخر وقال فيه أربعة وستون وقد ثقلت كل واحدة
 منهما عن كل واحد من الكتابين ولا اشكال في أن كل واحدة منهما
 رواية معروفة في طرق هذا الحديث وقال أربعة وستون بابا
 واختلفت العلماء في الراجحة من الروايتين فقال القاضي عياض
 الصواب ما وقع في سائر الأحاديث ولنا في الرواية يضع وسبعون
 وقالت الشيخ أبو عمرو بن الصلاح هذا الثلث الواقع في رواية
 سهل هو من سهل كذا قاله الحافظ أبو بكر البيهقي وقد روي
 عن سهل يضع وسبعون من غير شك وأما سليمان بن بلال فإنه
 رواه عن عمرو بن دينار على القطع من غير شك وهي الرواية الصحيحة
 أخرجاها في الصحيحين غير أنها فيما عندنا من كتاب سهل يضع وسبعون
 وفيما عندنا من كتاب البخاري يضع وستون وقد ثبت كل واحد
 منهما عن كل واحد من الكتابين ولا اشكال في أن كل واحد منهما
 رواية معروفة في هذا الحديث قال واختلفوا في الترجيح
 قال والآشبه بالاعتقان والاحتياط ترجيح رواية الأقل قال ومنهم
 من رجح رواية الأكثر وأياها اختار أبو عبد الله الحلبي فان الحكم
 لن حفظ الزيادة جاز ما بها قال الشيخ ثم إن الكلام في تعيين هذه
 الشعب بطول وقد صنعت في ذلك مصنفات من أغررها فوايد
 كتاب النهاج لأبي عبد الله الحلبي إمام النافعين ببخاري
 أو كان من دفع أئمة السلفين وحدا هذه الحافظ الفقيه أبو
 بكر البيهقي في كتابه التحليل المحفل كتاب شعب الإيمان هذا الكلام
 الشيخ قال القاضي عياض يضع والبضعة بكسر الباء فيهما
 وفتحها هذا في العدد فاما بضعة اللحم فبالفتح لا غير والبضعة في العدد

ما بين الثلاث والعشر وقبل من ثلاث إلى تسع وقال الخليل
 البضع سبع وقيل ما بين اثنين إلى عشرة وما بين اثنين عشر إلى
 عشرين ولا يقال في اثنين عشر **قلت** وهذا القول هو الأشهر
 إلا ظهر وأما الشعب فهي القطعة من الشيء بمعنى الحديث يضع
 وسبعون خصلة قال القاضي وقد تقدم أن أصل الإيمان
 في اللغة التصديق وفي الشرع تصديق القلب واللسان وظواهر
 الشرع تطلقه على الأعمال كما وقع هنا أفضلها لأله إلا الله وأخرها
 أمانة الأدي عن الطريق وقد قد ما أن كمال الإيمان بالأعمال
 وتامة بالطاعات وأن التزام الطاعات وضم هذه الشعب من جملة
 التصديق ولا يل عليه وإنما خلق أهل التصديق فليست خارجة
 عن اسم الإيمان الشرعي ولا اللغوي وقد نبه صلى الله عليه وسلم
 على أن أفضلها التوحيد المتعين على كل أحد والذي لا يصح شيء من
 الشعب إلا بعد صحته وأدناها ما توقع ضرره بالمسلمين من أمانة
 الأدي عن طريقهم وبقي بين هذين الطرفين أمدار لو تكلف
 المجتهد تحصيلها بغلبة الظن وشدة النية لا يمكنه وقد فعل ذلك
 بعض من تقدم وفي الحكم بأن ذلك مراد النبي صلى الله عليه وسلم
 صعبه ثم إنه لا يلزم معرفة أعيانها ولا يقدر جهل ذلك في الإيمان
 إذا صول الإيمان وفروعه معلومة محققة والإيمان بأنها هذه العدد
 واجب في الجملة هذا الكلام القاضي وقال الإمام الحافظ أبو حاتم
 ابن حبان بكرا ما تبعت معنى هذا الحديث منه وعدت الطاعات
 فإذا هي تزد على هذا العدد شيئا كثيرا فرجعت إلى التسعين فعدت
 كل طاعة عدتها رسول الله صلى الله عليه وسلم من الإيمان فإذا هي تنقص
 عن البضع والتسعين فضمت الكتاب إلى التسعين واستقطت المعادة
 فإذا كل شيء عند الله عز وجل وبنية صلى الله عليه وسلم من الإيمان
 تسع وسبعون شعبا لا يزيد عليها ولا تنقص فعلمت أن مراد النبي

صلى الله عليه وسلم أن هذا العدد في الكتاب والسنة وذكر أبو حاتم
جميع ذلك في كتاب وصف الأيمان وشعبه وذكر أن رواية من روي
بضع وستون شعباً أيضاً صحيحة فإن العرب قد تذكر الشيء عدداً
ولا تريد بغير ما سواه وله نظائر أوردها في كتابه منها في الأحاديث
الإيمان والاسلام والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم والمخاضة
من الإيمان وفي الرواية الأخرى الإيمان في الأخرى
المخاضة لا يأتى إلا بخير وفي الأخرى المخاضة كله أو قال كله خير المخاضة
ممدود وهو الاستخاء قال الامام الواحدي قال أهل اللغة الاستخاء
من الحياة واسم الرجل من قوة الحياة فيه لشدة علمه بمواقع القلب
قال فالمخاضة من قوة الحس ولطفه وفوق الحياة روي في رسالة
الامام الاستاذ أبي القاسم الفخري عن السيد الجليل أبي القاسم
المجيد رضي الله عنه قال المخاضة روية الآلاء أي النعم وروية التقصير
فتولد بينهما حالة تسمى المخاضة قال القاضي عياض وغيره من الشراح
إنما جعل المخاضة الأيمان وإن كان عزيزة لأنه قد يكون تخلفاً وكتاباً
كتاب أعمال البر وقد يكون عزيزة ولكن استعماله على قانون الشرع
يحتاج إلى اكتساب ونية وعلم فهو من الإيمان لهذا ولكونه باعناً
على أفعال البر وما نفع من الغاصي وأما كون المخاضة كله ولا ياتي
إلا بخير فقد يشكك على بعض الناس من حيث أن صاحب المخاضة قد
يستحي أن يواجه بالحق من مجله فينزل أمره بالمعروف ونهيه عن
المعكر وقد يحمله المخاضة على الإخلال ببعض الحقوق وغير ذلك مما هو
معروف في الغادة وجواب هذا ما أجاب به جماعة من الأئمة منهم
الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله أن هذا المانع الذي ذكرناه
ليس بمخاضة حقيقة بل هو عجز وخور ومهانة وإنما تسميته حياء من
إطلاق بعض أهل العرف أطلقوه بمازالمشابهة المخاضة الحقيقية
وإنما حقيقة المخاضة خلق يبعث على ترك القبيح ويمنع من التقصير

في حق ذي الحق ومخوضاً أو يدل عليه ما ذكرناه عن المجيد رضي
الله عنه والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم وأدناها ما طلة الأذي
عن الطريق أي تخينه وإبعاده والمزاد بالآذي كل ما يؤذي
من حجر أو مدر أو شوك أو غيره **قوله** يعط أخاه في الحياء أي ينشأه
عنه ويقبح له فعله ويرجوه عن كثرة فتنه النبي صلى الله عليه وسلم
عن ذلك فقال دعه فإن الحياء من الإيمان أي دعه على فعل الحياء
وكف عن نهيه ووقعت لفظة دعه في البخاري ولم تقع في مسلم
قوله رحمه الله حدثنا محمد بن مثنى ومحمد بن بشار قال
حدثنا محمد بن جعفر ثنا شعبه عن قتادة قال سمعت أبا السوار يحدث
أنه سمع عمران بن حصين وقال مسلم في الطريق الثاني حدثنا يحيى
ابن حبيب البخاري حدثنا حماد بن زيد عن اسحق هو ابن سويد
أن أبا قتادة حدث قال كنا عند عمران بن حصين في رهط فحدثنا
عمران إلى آخره هذا إن الأساذ أن كلهم بصريون وهذا من القائلين
اجتماع أساذين في الكتاب متلاصقين جميعهم بصريون وشعبة
وإن كان واسطياً فهو بصري أيضاً فإن كان واسطياً بصرياً
فأين انتقل من واسط إلى البصرة واستوطنها وأما أبو السوار
فهو بفتح السين المهلهلة وتشديد الواو وإخذه رأواه حنات
ابن حديث العدوي وأما أبو قتادة هذا فاسم تميم بن نذير بضم
النون وفتح الذال المجمة العدوي ويقال تميم بن الزبير ويقال
إن يزيد بن الزبيري ذكره الحاكم أبو أحمد وأما الرهط فهم ما دوت
العشرة من الرجال خاصة لا يكون فيهم امرأة وليس لهم واحد من
اللفظ والجمع رهط وأرهط وأرهط وأرهط **قوله** فقال
بشير بن كعب إنما البعد في بعض الكتب أو الحكمة إن منه سكية ووقفاً
لله تعالى ومنه ضعف فغضب عمران حتى أحمز ناعياًه وقال ألا أحد
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعارض فيه إلى قوله فازلنا

نقول إنه من أبا نجيد أنه لا بأس به أما بشير فبهم الباء وفتح السين
 وقد تقدم بيانه وبيان أمثاله في آخر الفصول وقد تقدم أيضا
 في أول المقدمة وأما نجيد فبهم النون وفتح الجيم وآخره ذاك
 مهمل وأبو نجيد هو عمران بن الحصين كني بابنه نجيد وأما
 الضعف فبفتح الصاد وضمها لغتان مشهورتان **وقوله** حتى
 أحرزنا عيناه كذا هو في الأصول وهو صحيح جار على لغة كلون
 البراءة ومثله وأسر والجنوي الذين ظلموا على أحد المذهب
 فيها ومثله يتعاقبون فيكم ملكة وأشباه كثير معروفة وروى
 في سنن أبي داود وأحرزت عيناه من غير ألف وهذا ظاهر وأما
 انكار عمران فلكونه قال منه ضعف بعد سماعه قول النبي صلى الله
 عليه وسلم أنه خير كله ومعنى تعارض تأتي بكلام في مقابلته وتعتبر
 بما يخالفه وقولهم إنه من لا بأس به معناه ليس هو من يهتم بتناق
 أو زندقة أو بدعة أو غيرها مما يخالف به أهل الاستقامة والله أعلم
قول رحمته الله أنبا اسحق بن إبراهيم أنبا النضر حدثنا أبو
 نعمة العدوي قال سمعت مجير بن الربيع العدوي يقول عن عمران
 ابن الحصين هذا الإسناد أيضا كله بصريون إلا اسحق فإنه مروزي
 فأما النضر فهو ابن شمائل الأمام الجليل وأما أبو نعمة فبفتح النون
 واسمه عمرو بن عيسى بن سويد وهو من الثقة الذين اختلطوا قبل
 موتهم وقد قد منا في الفصول وبعد هذا أن ما كان في الصحيحين
 عن المختلطين فهو محمول على أنه علم أنه أخذ عنهم قبل الاختلاط
 وأما مجير فبهم الخاء وبعد هاجم فتوجه وآخره راء الله أعلم
باب جامع أو صاف الإسلام قوله قلت
 يا رسول الله قل لي في الإسلام قولا لا أسأل عنه غيرك قال قل
 آمنت بالله ثم استقم قالت القاصي عياض رحمه الله هذا من خواص
 كلمه صلى الله عليه وسلم وهو مطابق لقول الله تعالى إن الدين

قالوا ربنا الله ثم استقاموا أي وحدوا الله تعالى وأمنوا به
 ثم استقاموا فلم يجحدوا عن توحيدهم والتموا طاعته سبحانه
 وتعالى إلى أن توفوا على ذلك وعلى ما ذكرناه أكثر المفسرين من
 الصحابة فمن بعدهم وهو معنى الحديث إن شاء الله تعالى هذا كلام
 القاصي وقال ابن عباس رضي الله عنهما في قول الله تعالى فاستقم
 كما أمرت ما نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع القرآن آية
 كانت أشد ولا أشق عليه من هذه الآية ولذلك قال صلى الله عليه
 وسلم لا صحابة حين قالوا قد أسرع إليك الشيب فقال شيبني هود
 وأخواتها قالت الأستاذ أبو القاسم القشيري رحمه الله في رسالته
 الاستقامة درجة بها كمال الأمور وأما ما وبوجودها حصول
 الخيرات ونظامها ومن لم يكن مستقيما في حاله ضاع سعيه وخاب
 جهده قالت وقيل الاستقامة لا يطبقها إلا الأكابر لأنها الخروج
 عن المعهودات ومفارقة الرسوم والعادات والقيام بين يدي
 الله تعالى على حقيقة الصدق ولذلك قال صلى الله عليه وسلم
 استقيموا ولن تحصوا وقالوا تال الواسطي الخصلة التي بها كملت
 الخاسن وبقيتها فمحت الخاسن الاستقامة والله أعلم ولم يرو مسلم
 في صحيحه لسفيان بن عبد الله الثقفي راوي هذا الحديث عن النبي
 صلى الله عليه وسلم غير هذا الحديث ولم يروه البخاري ولا روي
 له في صحيحه عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئا وروي الزمدي
 هذا الحديث وزاد فيه قلت يا رسول الله ما أخوف ما يخاف على
 فأخذ بلسان نفسه ثم قال هذا والله أعلم **باب**
 بيان تفاضل الإسلام وأي أموره أفضل فيه عبد الله بن عمر رضي
 الله عنهما أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الإسلام
 خير قال تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف
 وفي رواية أي السليمين خير قال من سلم المسلمون من لسانه ويده

وَفِي رَوَايَةِ جَابِرِ بْنِ سَلَمٍ السُّلَمِيُّ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ قَالَتِ الْعُلَمَاءُ
 رَحِمَهُمُ اللَّهُ قَوْلُهُ أَيُّ الْإِسْلَامِ خَيْرٌ مَعْنَاهُ أَيُّ خِصَالِهِ أَوْ أَمُورِهِ أَوْ
 أَحْوَالِهِ قَالُوا أَوَّاهُ أَوْ قَدْ وَقَعَ اخْتِلَافٌ فِي خَيْرِ الْمُسْلِمِينَ لَا خِلَافَ
 حَالِ السَّائِلِ أَوْ الْحَاضِرِينَ فَكَانَ فِي أَحَدِ الْمَوْضِعَيْنِ الْحَاجَةُ إِلَى إِفْتَاءِ
 السَّلَامِ وَالطَّعَامِ وَالطَّعَامُ أَكْثَرُ وَأَهْمٌ لِأَحْصَالِ أَهْلِهَا وَالتَّسَاهُلُ
 فِي أَمْرِهَا أَوْ مَحْوُ ذَلِكَ وَفِي الْمَوْضِعِ الْآخَرِ إِلَى الْكَفِّ عَنِ إِذْنِ الْمُسْلِمِينَ
وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سَلَمٍ السُّلَمِيُّ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ مَعْنَاهُ
 مَنْ لَمْ يُوْذَ مُسْلِمًا بِقَوْلٍ وَلَا فِعْلٍ وَخَصَّ الْيَدَ بِالذِّكْرِ لِأَنَّ مُعْظَمَ
 الْأَفْعَالِ بِهَا وَقَدْ جَاءَ الْقُرْآنُ الْغَرِيزُ بِإِضَافَةِ الْإِكْتِسَابِ وَالْأَفْعَالِ
 الْبَيِّنَاتِ لِأَذْكُرْنَاهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **وَقَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُسْلِمُ مَنْ
 سَلِمَ السُّلَمِيُّ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ قَالُوا مَعْنَاهُ السَّلَامُ الْكَامِلُ وَلَيْسَ الْمُرَادُ
 نَفْيُ أَصْلِ الْإِسْلَامِ عَنْ مَنْ لَمْ يَكُنْ بِهَذِهِ الصِّفَةِ بَلْ هَذَا كَمَا يُقَالُ الْعِلْمُ
 مَا نَفَعَ أَوْ الْعَالِمُ زَيْدٌ أَيْ الْكَامِلُ أَوْ الْمَحْبُوبُ وَكَأَيُّهَا النَّاسُ الْقَرِيبُ
 وَالْمَالُ الْإِبْلُ فَكُلُّهُ عَلَى التَّفْضِيلِ لَا التَّحْصُرَ وَيَدُلُّ عَلَى مَا ذَكَرْنَاهُ مِنْ
 مَعْنَى الْحَدِيثِ قَوْلُهُ أَيُّ الْمُسْلِمِينَ خَيْرٌ قَالَ مَنْ سَلِمَ السُّلَمِيُّ مِنْ لِسَانِهِ
 وَيَدِهِ شَرٌّ إِنْ كَانِ الْإِسْلَامُ وَالسَّلَامُ مُنْعَلَقَيْنِ بِمَحْضٍ آخَرُ كَثِيرٌ وَإِنَّمَا
 خَصَّ مَا ذَكَرْنَا لِأَذْكُرْنَا مِنَ الْحَاجَةِ الْخَاصَّةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَمَعْنَى تَقَرُّرِ السَّلَامِ
 عَلَى مَنْ عَرَفَتْ وَمَنْ لَمْ تَعْرِفْ أَيْ تَسَلَّمَ عَلَى كُلِّ مَنْ لَقِيْتَهُ عَرَفْتَهُ أَمْ لَمْ
 تَعْرِفْ وَلَا تَخْصُ بِهِ مَنْ تَعْرِفْهُ كَمَا يَفْعَلُهُ كَثِيرُونَ مِنَ النَّاسِ ثُمَّ إِنَّ
 هَذَا الْعُمُومَ مُحْصُوصٌ بِالْمُسْلِمِينَ فَلَا يَسْلَمُ ابْتَدَاءً إِلَى كَافِرٍ وَفِي هَذِهِ
 الْأَخَادِيثِ جَمَلٌ مِنَ الْعِلْمِ فَفِيهَا الْحَثُّ عَلَى إِطْعَامِ الطَّعَامِ وَالْجُودِ
 وَالْإِعْتِنَاءِ بِنَفْعِ الْمُسْلِمِينَ وَالْكَفِّ عَمَّا يُؤْذِيهِمْ بِقَوْلٍ أَوْ فِعْلٍ بِمُتَابَرَةٍ
 أَوْ تَسَبُّبٍ وَالْإِمَّاكَاتُ عَنْ اخْتِقَارِهِمْ وَفِيهَا الْحَثُّ عَلَى تَالِفِ قُلُوبِ
 الْمُسْلِمِينَ وَاجْتِمَاعِ كَلِمَتِهِمْ وَتَوَادُّهِمْ وَاسْتِحْلَابِ مَا يَحْتَصِلُ ذَلِكَ
 قَالَتِ الْقَاضِي وَالْأَلْفَةُ أَحَدِي فِي أَيْضِ الدِّينِ وَارْكَانَ الشَّرِيعَةِ

وَنِظَامُ شَمْلِ الْإِسْلَامِ قَالَ وَفِي بَدَلِ السَّلَامِ لِمَنْ عَرَفَتْ وَلِمَنْ لَمْ
 تَعْرِفْ اخْتِلَافٌ فِي الْعَمَلِ فِيهِ اللَّهُ تَعَالَى لَا مِصَانَعَةَ وَلَا مِصْلَافَ فِيهِ مَعَ
 ذَلِكَ اسْتَعَالَ خَلْقُ التَّوَّائِعِ وَافْتَشَارَتْ هَذِهِ الْأَمَّةُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
 وَأَمَّا أَسْمَاءُ رِجَالِ الْبَابِ فَقَالَ مُسْلِمٌ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْإِسْنَادِ الْأَوَّلِ
 وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَمْحٍ بْنُ الْمُهَاجِرِ ابْنُ اللَّيْثِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ
 عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو يَعْنِي ابْنَ الْعَاصِي قَالَ مُسْلِمٌ وَحَدَّثَنِي
 أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو الْمَصْرِيُّ ابْنُ أَبِي قَرْبٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ
 عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُمَا وَهَذَا إِنْ الْأَسْنَادُ أَنْ كُلَّهُمْ مُصَرِّفُونَ آيَةً جُلَّةً وَهَذَا مِنْ غَيْرِ
 الْأَسْنَادِ فِي مُسْلِمٍ بَلْ فِي غَيْرِهِ فَإِنْ اتَّفَقَ جَمِيعُ الرُّوَاةِ فِي كَوْنِهِمْ مُصَرِّفِينَ
 فِي غَايَةِ الْيَقِينِ وَيَزِيدُ قِيْلَةٌ بِاعْتِبَارِ الْحِلَالَةِ فَأَمَّا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو
 الْعَاصِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَجَلَّالَتُهُ وَفَقْهُهُ وَكَثْرَةُ حَدِيثِهِ وَشِدَّةُ وَزَعِهِ
 وَزَهَادَتُهُ وَكَثَارَةُ مِنْ الصِّيَامِ وَالصَّلَاةِ وَنَايِرِ الْعِبَادَاتِ وَغَيْرِ
 ذَلِكَ مِنْ أَنْوَاعِ الْخَيْرِ فَهَرُوفُهُ مَشْهُورَةٌ لَا يُمْكِنُ اسْتِقْطَاطُهَا
 فَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَمَّا أَبُو الْخَيْرِ بِأَخِي الْمَعْمُورِ فَاسْمُهُ مَرْدُودٌ بِالثَّلَاثَةِ ابْنِ
 عَبْدِ اللَّهِ الْيَزَنِيُّ بِفَتْحِ الْمِثَالَةِ تَحْتِ وَالزَّيْ مَنُوبٌ إِلَى يَزِينَ بَطْنُ
 مِنْ حَمِيرٍ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ بْنُ يُونُسَ كَانَ أَبُو الْخَيْرِ مَقْبُولًا أَهْلَ مِصْرَ فِي زَمَانِهِ
 مَاتَ سَنَةً سَبْعِينَ مِنَ الْهَجْرَةِ وَأَمَّا يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ فَكُنِيَّةُ أَبُو رَجَاءٍ
 وَهُوَ تَابِعِيُّ أَيْضًا قَالَ ابْنُ يُونُسَ كَانَ مَقْبُولًا أَهْلَ مِصْرَ فِي زَمَانِهِ وَكَانَ
 حَلِيمًا عَاقِلًا وَكَانَ أَوَّلَ مَنْ أَظْهَرَ الْعِلْمَ بِمِصْرَ وَالْكَلَامَ فِي الْحِلَالِ
 وَالْمَحْرَمِ وَقِيلَ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ يَتَخَذُونَ بِالْفَتَنِ وَاللَّامِ وَالرَّغِيبِ
 فِي الْخَيْرِ وَقَالَ اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ يَزِيدُ سَيِّدُنَا وَقَالُوا وَاسْمُ أَبِي حَبِيبٍ
 سُوَيْدٌ وَأَمَّا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَأَمَّا مَتْنُهُ وَجَلَّالَتُهُ
 وَمِثْلَانَتُهُ وَبَرَاةُ وَشَهَادَةُ أَهْلِ عَصْرِهِ بِسَيِّدِيَّةٍ وَبَيِّنَاتُهُ
 وَغَيْرُ ذَلِكَ مِنْ جَمِيلِ حَالِيَةِ أَشْهَرٍ مِنْ أَنْ يَذْكَرَ وَكَثِيرٌ مِنْ أَنْ يَحْصَرَ

وكيف في جلالة شهادته الإمامين المجليين الشافعي وابن بكير
 أن اللبث أفقه من مالك فهذان صاحباً مالك وقد شهد ابن
 شهدا وهذا بالمرزلة المعروفة من الاتقان والورع والجلال مالك
 ومعرفة بما حواله هذا كله مع ما قد علم من جلالة مالك وعظيم
 فقهه رضي الله عنه قال محمد بن ربح كان دخل اللبث ثمانين
 ألف دينار ما أوجب الله تعالى عليه زكاة قط وقال قتيبة لما
 قدم اللبث أهدي له مالك من ظرف المدينة فبعث إليه اللبث
 ألف دينار وكان اللبث مقيماً أهل مصر في زمانه وأما محمد بن
 ربح قال ابن يونس هو ثقة ثبت في الحديث وكان أعلم الناس
 باخبار البلد ووقفه وكان إذا شهد في كتاب دار علم أهل البلد
 أنها طيبة الأصل وذكر النسي فقال ما أخطأ في حديث ولو كنت
 عن مالك لأثبتته في الطبقة الأولى من أصحاب مالك وأثنى عليه
 غيرهما والله أعلم وأما عبد الله بن وهب فعلمه وورعه وزهده
 وحفظه وإتقانه وكثرة حديثه واعتماد أهل عصره عليه وأخبارهم
 بأن حديث أهل مصر وما والاها به ورع عليه فكله أمر معروف
 مشهور في كتب أئمة هذا الفن وقد بلغنا عن مالك بن انس رضي
 عنه أنه لم يكتب إلى أحد وعونه بالفتية إلا إلى ابن وهب رحمه الله
 وأما عمرو بن الحارث فهو مقيماً أهل مصر في زمانه وفارقه
 قال أبو زرعة لم يكن له نظير في الحفظ في زمانه وقال أبو حاتم
 كان أحفظ الناس في زمانه وقال مالك بن انس عمرو بن الحارث
 درجة القواص وقال هو مرتفع الشأن هو مرتفع وقال ابن
 وهب سمعت من ثمانية وسبعين شيخاً فما رأيت أحفظ من عمرو بن
 الحارث رحمه الله والله أعلم **قوله** في الإسناد الآخر أبو غاصم عن
 ابن جريج عن أبي الزبير أما أبو غاصم فهو الصحابي بن مخلد وأما
 ابن جريج فهو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وأما أبو الزبير

فهو محمد بن مسلم بن تدرس وقد تقدم بيانهم وفي الإسناد
 الآخر أبو بردة عن أبي بردة عن أبي موسى فابو بردة الأول
 اسمه يزيد بنهم الموحدة وقد ساء في الرواية الأخرى وأبو بردة
 الثاني اختلف في اسمه فقال الجمهور اسمه عامر وقال يحيى بن
 معين في إحدى الروايتين عنه عامر كما قاله الجمهور وفي الأخرى
 الحارث وأما أبو موسى فهو الأشعري واسمه عبد الله بن قيس
 وإنما نقصد بذكر مثل هذا وإن كان عند أهل هذا الفن من الواضحات
 المشهورات التي لا حاجة إلى ذكرها لكون هذا الكتاب ليس مختصاً
 بالفضلاء بل هو موضوع لفائدة من لم يتمكن في هذا الفن والله أعلم
باب بيان خصائص من انصف بهن وجد خلاوة
 الإيمان **قوله** صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه وجد بهن
 خلاوة الإيمان من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواها وأب
 يحب المرء لا يحبه إلا الله وأن يكبره أن يعود في الكفر بعد أن انقذه
 الله منه كما يكبره أن يقذف في النار وفي رواية من أن يرجع يهودياً
 أو نصرانياً هذا حديث عظيم أصل من أصول الإسلام قال العلماء
 معنى خلاوة الإيمان استلذا الطاعات وتحمل المشاق في رضى الله
 عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم وإثارة ذلك على عرض الدنيا
 ومحبة الصبر لله سبحانه وتعالى بفعل طاعته وترك مخالفته
 وكذلك محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال القاضى عياض
 رحمه الله هذا الحديث بمعنى الحديث المتقدم ذاق طعم الإيمان
 من رضى بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم
 نبياً وذلك أنه لا تصح محبة الله تعالى ورسوله صلى الله عليه
 وسلم حقيقة وحب الآدمي في الله وكرهه الرجوع إلى الكفر
 إلا لمن قوي بالإيمان يقينه وأطاعته بنفسه وأشرح له صدر
 وخالط محبة ودمه وهذا هو الذي وجد خلاوة قال والمحبة

في الله من ثمرات حب الله قال بعضهم المحبة مواظاة القلب على
 ما يرضى الرب سبحانه وتعالى فيحب ما أحب ويكره ما كره وتختلفت
 عبارات التكلمين في هذا الباب بما لا يؤول الى اختلاف الا في اللفظ
 وبالمجمل اهل المحبة الميل الى ما يوافق المحبة ثم الميل قد يكون لما
 يستلذ الانسان ويستحسنه كحسن الصورة والصوت والطعام
 ونحوها وقد يستلذ بعقله للمعاني الباطنة كحبة الصالحين
 والعلماء واهل الفضل مطلقا وقد يكون لاحسانه اليه وقد يقع المضار
 والكمارة عنه وهذه المعاني كلها موجودة في النبي صلى الله عليه
 وسلم لما جمع من جمال الظاهر والباطن وكمال خلل الجلال
 وانواع الفضائل واحسانه الى جميع المسلمين بهدايته اياهم
 الى الصراط المستقيم ودوام النعيم والابعاد من الجحيم وقد اشار
 بعضهم الى ان هذا منصور في حق الله تعالى فان الخير كله منه
 سبحانه وتعالى قال مالك وغيره المحبة في الله تعالى من واجبات
 الاسلام هذا كلام القاضى واما قوله صلى الله عليه وسلم يعود
 او يرجع فعناه بصير وقد جاء العود والرجوع بمعنى الصبر ورة
 واما بقولنا المذكور في الاسناد فهو كسر القاف وتخفيف اللام
 وبالباء الموحدة واسم عبد الله بن زيد واما قول مسلم حدثنا ابن
 مثنى وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت قتادة
 يحدث عن انس رضي الله عنه فلهذا اسناد كله بصريون وقد
 قد منا ان شعبة واسطى بصري **باب وجوب**
 محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر من الاله والولد والوالد
 والناس اجمعين واطلاق عديم الايمان على من لم يحب هذه المحبة
قوله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن عبد حتى يكون احب اليه من
 اهله وماله والناس اجمعين وفي الرواية الاخرى من ولده وولده
 والناس اجمعين قال الامام ابو سليمان الخطابي لم ير ديه حب

الطبع بل ارادة به حب الاختيار لان حب الانسان نفسه طبع ولا
 سبيل الى قلبه قال فعناه لا تصدق في حبي حتى تفنى في طامعي
 نفسك وتقر رضاى على هوائك وان كان فيه هلاك كل هذا كلام
 الخطابي وقال ابن بطل والقاضى عياض وغيرهما المحبة ثلاثة
 اقسام محبة اجلال واعظام كحبة القواد ومحبة شفقة ورحمة
 كحبة الولد ومحبة مشاكلة واستحسان كحبة نايير الناس فجمع
 صلى الله عليه وسلم اصناف المحبة في محبة قال ابن بطل ومعنى
 الحديث ان من استكمل الايمان علم ان حق النبي صلى الله عليه وسلم
 اكمل عليه من حق ابيه وابنه والناس اجمعين لان به صلى الله عليه وسلم
 استقذنا من النار وهدينا من الضلال قال القاضى عياض ومن
 محبة صلى الله عليه وسلم نصرته سنه والذب عن شريعته وتمييز
 حضور حياته فيبذل ماله ونفسه دونه قال واذا تبين ما ذكرناه
 تبين ان حقيقة الايمان لا تتم الا بذلك ولا يصح الايمان الا بتحقيق
 اعلا قدر النبي صلى الله عليه وسلم ومنزلته على كل والد وولد
 محسن ومفضل ومن لم يعتقد هذا واعتقد ما سواه فليس بمؤمن
 هذا كلام القاضى والله اعلم واما اسناد هذا الحديث فقال مسلم
 وحديثنا شيان بن ابي شيبه ثنا عبد الوارث عن عبد العزيز عن
 انس قال سلم وحدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قال حدثنا محمد بن
 جعفر ثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن انس وهذا الاسناد
 رواه ابنا بصريون كلهم وشيان بن ابي شيبه هذا هو شيان
 ابن فروخ الذي روى عنه مسلم في مواضع كثيرة والله اعلم
باب الدليل على ان من خصال الايمان ان يحب
 لاجبيه المسلم ما يحب لنفسه من الخير **قوله** صلى الله عليه وسلم
 لا يؤمن احدكم حتى يحب لاجبيه او قال بخاره ما يحب لنفسه هكذا
 هو في مسلم لاجبيه او بخاره على الشك وكذا هو في مسند عبد بن

حميد على النك وهو في البخاري وغيره من غير شك قال
 العلماء معناه لا يوم من الايمان التام والا فاصل الايمان يحصل لمن لم
 يكن بهذه الصفة والمراد يجب لاخيه من الطاعات والاشياء الباطنة
 ويدل عليه ما جاء في رواية النجاشي في هذا الحديث حتى يجب لاخيه
 من الخير ما يجب لنفسه قال الشيخ ابو عمرو بن الصلاح رحمه الله
 وهذا قد يعذر من الصعب المتع وليس كذلك اذ معناه لا يكل
 ايمان احدكم حتى يجب لاخيه في الاسلام مثل ما يجب لنفسه والقيام
 بذلك يحصل بان يجب له حصول مثل ذلك من جهة لا يراحمه فيها
 بحيث لا ينقص النعمة على اخيه شيئا من النعمة عليه وذلك سهل على
 القلب التليم واما يعسر على القلب الدغل فاما الله واخواننا
 اجمعين والله اعلم واما اسناده فقال مسلم حدثنا محمد بن مثنى وابن
 بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث
 عن انس وهو لا يكلهم بصريون والله اعلم **باب**
 بيان تحريم ابداء البخاري **قوله** صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة
 من لا يامن جاره بواقعه البوايق جمع بايقة وهي الغائلة والذاهية
 والفتك وفي معنى لا يدخل الجنة جو ايان يجريان في كل ما اشبه
 هذا احدهما انه محمول على من يستحل الا بدائع علمه بتجرمه فهذا
 كافر لا يدخلها ابدا والثاني معناه جزاؤه ان لا يدخلها وقت
 دخول القابرين اذا فتحت ابوابها لهم بل يؤخر ثم قد يجازي
 وقد يعفى عنه فيه ظلما او لا واما ما قلناه هذين التاويلين
 لا تناقذهما ان مذهب اهل الحق ان من مات على التوحيد مصرا
 على الكفاثر فهو الى الله تعالى ان شاء عفا عنه فادخله الجنة او لا
 وان شاء عاقبه ثم ادخله الجنة والله اعلم **باب**
على اكرام البخاري والضيف ولزوم الصمت الا عن الخير وكوت
ذلك كله من الايمان قوله صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله

واليوم الآخر فليقل خيرا او لصمت ومن كان يؤمن بالله واليوم
 الآخر فليكرم ضيفه وفي الرواية الاخرى فلا يؤذي جاره قال
 اهل اللغة يقال صمت يصمت بضم اليم صمنا وصمنا اي سكت
 قال الجوهري ويقال صمت بمعنى صمت والتصويت التكويت
 والتصويت ايضا التكبيت قال القاسمي عياض رحمه الله معنى الحديث
 ان من التزم شرائع الاسلام لزما كرام جاره وضيفه وبرها كل ذلك
 تعريفا بحق البخاري وعنه على حفظه وقد اوصى الله تعالى بالاحسان
 اليه في كتابه وقال صلى الله عليه وسلم ما زال جبريل يوصيني بالجار
 حتى ظننت انه سيورثه والضيفا من اذاب الاسلام وخلق النبيين
 والصلحاء ومن قد اوجبهما الليث ليلة واحدة واجتمع بالحديث ليلة
 الضيف حق واجب على كل مسلم وبحديث عقبة ان نزلتم يقوم فامروا
 لكم بحق الضيف فاقبلوا وان لم يفعلوا فخذوا منهم حق الضيف
 الذي ينبغي لهم وعامة الفقهاء على انها من مكارم الاخلاق ومجتمهم
 قوله صلى الله عليه وسلم جائزته يوم وليلة والجائزة العطية والمنة
 والصلة وذلك لا يكون الا مع الاختيار **قوله** صلى الله عليه وسلم
 فليكرم وليحسن يدل على هذا ايضا اذ ليس يستعمل مثله في الواجب
 مع انه مضموم الى الاكرام للجار والاحسان اليه وذلك غير واجب
 وتأولوا الآحاد يث انها كانت في اول الاسلام اذ كانت المواطنة
 واجبة واختلف هل الضيافة على المأضرو الباري امر على الباري
 خاصة فذهب الشافعي ومحمد بن عبد المحكم الى انها عليهما وقال
 مالك وسحنون انها ذلك على اهل البوادي لان السافر يجدي في
 المخضر المنازل في الفنادق ومواضع النزول وما يشتري في
 الاسواق وقد جاء في حديث الضيافة على اهل البوادر وليت على اهل
 المدر لكن هذا الحديث عند اهل المعرفة موضوع وقد تعين الضيافة
 بين اجتناب محتاجا وخيف عليه وعلى اهل الذمة اذ استرطت عليهم هذا

كلام القاصي وأما قوله صلى الله عليه وسلم فليقل خيرا وليصمت
فحناه أنه إذا أراد أن يتكلم فإن كان ما يتكلم به خيرا صحفيا ثاب
عليه واجبا كان أو مندوبا فليتكلم وإن لم يظهر له أنه خير ثاب عليه
فليصمت عن الكلام سواء ظهر له أنه حرام أو مكروه أو مباح مستوي
الطرفين فعلى هذا يكون كون الكلام المباح مأمورا بتركه مندوبا
إلى الإمساك عنه مخافة من إيجارته إلى المحرم أو المكروه وهذا يقع
في العادة كثيرا أو غالبا وقد قال الله تعالى ما يلفظ من قول إلا لديه
رقيب عتيد واختلفت السلف والعلماء في أنه هل يكتب جميع ما يلفظ
به العبد وإن كان مباحا لا ثواب فيه ولا عقاب لعوم الآية أم لا
يكتب إلا ما فيه جرم من ثواب أو عقاب وإلى الثاني ذهب ابن عباس
 وغيره من العلماء وعلى هذا تكون الآية مخصوصة أي ما يلفظ من قول
يترتب عليه جزاء وقد نددت الشرع إلى الإمساك عن كثير من المباحات
لئلا يجرح صاحبها إلى المحرمات أو المكروهات وقد أخذ الإمام الشافعي
رحمة الله معنى الحديث فقال إذا أراد أن يتكلم فليكن فيه طهر
له أنه لا ضرر عليه تكلم وإن ظهر له فيه ضرر أو شك فيه أمسك
وقد قال الإمام الجليل أبو محمد عبد الله بن أبي زيد أستاذ
المالكية بالعرب في زمنه جليل آداب الخير تنفع من أربعة الخارث
قول النبي صلى الله عليه وسلم من كان يوم من بالله واليوم الآخر
فليقل خيرا وليصمت وقوله صلى الله عليه وسلم من حين إسلام المرء
تركه ما لا يعنيه وقوله صلى الله عليه وسلم للذي اختصر له
الوصية لا تغضب وقوله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم
حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه والله أعلم وروينا عن الإمام أبي
القاسم القشيري رحمه الله قال الصمت سلامة وهو الأصل والسكوت
في وقته صفة الرجال كما أن الطوق في موضعه من أشرف المصالح
قال وسعت أبا على الدقاق يقول من سكت عن الحق فهو شيطا

آخر س قال فاما إذا راجع الجاهل التكوته فلما علم في الكلام
من الآفات ثم ما فيه من خط النفس وإظهار صفات المدح والذم
إلى أن يتميز من بين أشكاله بحسن النطق وغيره من الآفات وذلك
نعت أدب باب الرياضة وهو أحد أركانهم في حكم المنازلة وتهذيب
المخلق وروينا عن الفضيل بن عياض رحمه الله قال من عد كلامه
من عمله قل كلامه فيما لا يعنيه وعن ذي النون رحمه الله اصون الناس
لنفسه امكهم للسانه والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم فلا
يؤذي جاره فكذلك وقع في الأصول يؤذي بالياء في آخره وروينا
في غير مسلم فلا يؤذي جاره فها صحبان فحذفها للنهي وإبانتها
على أنه خبر مراد به النهي فيكون ابلغ ومنه قوله تعالى لا تنصاروا الذم
على قراءة من رفع ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لا يبيع أحدكم على بيع
أخيه ونظائره كثيرة والله أعلم وأما السانيد الباب فقال مسلم
حد ثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو الأحوص عن أبي حصين عن أبي
صالح عن أبي هريرة وهذا الإسناد كله كوفيون مكبون إلا أباهريرة
 فإنه مدني وقد تقدم بيان أسانيدهم كلهم في مواضع وحصين
 بفتح الحاء وقوله في الإسناد الآخر عن أبي شريح الخزاعي قد قد منا
 في آخر شرح مقدمة الكتاب الاختلاف في اسمه وأنه قيل اسمه خويلد
 وقيل عبد الرحمن وقيل عمرو وقيل هاني وقيل كعب وأنه يقال

الخزاعي والعدوي والكعبي والله أعلم باب
بيان كون النهي عن النكر من الإيمان وإن الإيمان يزيد وينقص
 وإن الأمر بالمعروف والنهي عن النكر واجبان **قوله** أول من بدأ
 بالخطبة يوم العيد قبل الصلاة مرة وإن قال القاصي عياض
 رحمه الله اختلف في هذا فوقع هنا ما تراه وقيل أول من بدأ بالخطبة
 قبل الصلاة عثمان بن عفان وقيل عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 لما رأى الناس يذهبون عند تمام الصلاة ولا ينتظرون الخطبة

وقيل بل ليدرك الصلاة من تأخر وبعد منزله وقيل أول من
 فعله معاوية وقيل إن ابن الزبير فعله والذي ثبت عن النبي
 صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم
 تقديم الصلاة عليه جماعة فقها الأمصار وقد عده بعضهم اجتماعاً
 بمعنى والله أعلم بعد الخلاف ولم يلتفت إلى خلاف بني أمية بعد
 اجتماع الخلفاء والصدر الأول وفي قوله بعد هذا ما هذا فقد قضى
 ما عليه بمحض من ذلك الجمع العظيم دليل على استقرار السنة عندهم
 على خلاف ما فعله مروان وبينه أيضاً احتجاجه بقوله سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رأي منكر فليغيره ولا يبي
 منكر الواعظ هو ومن حضر أو سبق به عمل أو مضى به سنة
 وفي هذا دليل على أنه لم يعمل به خليفة قبل مروان وإن ما روى عن
 عمر وعثمان ومعاوية لا يصح والله أعلم **قوله** فقام إليه رجل فقال
 الصلاة قبل الخطبة فقال قد ترك ما هالك فقال أبو سعيد أما
 هذا فقد قضى ما عليه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 من رأي منكم منكر فليغيره بيده الحديث قد يقال كيف تأخر أبو
 سعيد عن أنكار هذا المنكر حتى سبقه إليه هذا الرجل وجوابه أنه
 يحتمل أن أبا سعيد لم يكن حاضراً أول ما شرع مروان في أسباب
 تقديم الخطبة فانكر عليه الرجل ثم دخل أبو سعيد وهما في الكلام
 ويحتمل أن أبا سعيد كان حاضراً من الأول لكنه خاف على نفسه أو
 غير حصول فتنة بسبب أنكاره فنقط عند الإنكار ولم يخف ذلك
 الرجل شيئاً لا اعتصامه بظهور عشرين أو غير ذلك أو أنه خاف
 وخطر بنفسه وذلك جائز في مثل هذا بل مستحب ويحتمل أن أبا
 سعيد هم بالإنكار فبهذه الرجل فغضبه أبو سعيد والله أعلم
 ثم إنه جازي الحديث الآخر الذي اتفق البخاري ومسلم على إسناده
 في باب صلاة العبد أن أبا سعيد هو الذي جبهه مروان حين رآه

يصعد المنبر وكان أبا سعيد عليه مروان مثل ما ردها على الرجل
 فيحتمل أنها قضيتان أحدهما لأبي سعيد والآخر للرجل بمحض
 أبي سعيد والله أعلم وأما **قوله** فقد قضى ما عليه فقيه نصر
 بالإنكار أيضاً من أبي سعيد وأما **قوله** صلى الله عليه وسلم فليغير
 فهو أمر إيجاب باجماع الأمة وقد تطابق على وجوب الأمر بالمعروف
 والنهي عن المنكر الكتاب والسنة واجماع الأمة وهو أيضاً من
 النصيحة التي هي الدين ولم يخالف في ذلك إلا بعض الرافضة ولا
 بعدة بخلافهم كما قال الإمام أبو العالي إمام الحرمين لا يكثر
 بخلافهم في هذا فقد اجمع المسلمون عليه قبل أن يتبع هؤلاء ووجوب
 بالشرع لا بالعقل خلافاً للمعتزلة وأما قول الله عز وجل عليكم انفسكم
 لا ينصركم من ضل إذا هتد بتم فليس مخالفاً لما ذكرناه لأن المذهب
 الصحيح عند المحققين في معنى الآية أنكم إذا فعلتم ما كلفتم به فلا
 ينصركم تقصير غيركم مثل قوله تعالى ولا ترزوا نساء وزرا خري
 وإذا كان كذلك فما كلف به الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فإذا
 فعله ولم يمثل المخاطب فلا عيب بعد ذلك على الفاعل لكونه أدي
 ما عليه فإنما عليه الأمر والنهي لا القبول والله أعلم ثم إن الأمر بالمعروف
 والنهي عن المنكر فرض كفاية إذا قام به بعض الناس سقط المخرج
 عن الباقيين وإذا تركه الجميع اشتم كل من تمكن منه بلا عذر ولا خوف
 ثم إنه قد يتعذر كما إذا كان في موضع لا يعلم به إلا هو أو لا يتمكن من
 إزالته إلا هو أو كمن يرى زوجته أو ولده أو غلامه على منكر أو
 تقصير في المعروف قال العلماء ولا يسقط من المكلف الأمر
 بالمعروف والنهي عن المنكر لكونه لا يفيد في ظنه بل يجب عليه فعله
 فإن الذكري تنفع المؤمنين وقد قد ما أن الذي عليه الأمر والنهي
 لا القبول كما قال الله عز وجل ما على الرسول إلا البلاغ ومثل
 العلماء هذا من يرى إنساناً في الحمام أو غيره مكشوف بعض العورة

وَمَحْذُوكٌ لِلَّهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَالَتِ الْعُلَمَاءُ لَا يَشْرُطُ فِي الْأَمْرِ وَالنَّاهِي
أَنْ يَكُونَ كَامِلٌ الْحَالُ مِمَّا يَأْمُرُ بِهِ مَجْتَبَا مَا يَنْهَى عَنْهُ بَلْ عَلَيْهِ
الْأَمْرُ وَإِنْ كَانَ مُخْلًا بِمَا يَأْمُرُ بِهِ وَالنَّهْيُ وَإِنْ كَانَ مُتَلَبِّسًا بِمَا يَنْهَى عَنْهُ
فَأَنَّهُ يَجِبُ عَلَيْهِ شَيْئَانِ أَنْ يَأْمُرَ نَفْسَهُ وَيَنْهَاهَا وَيَأْمُرَ غَيْرَهُ وَيَنْهَاهَا
فَإِذَا أَخْلَ بِأَحَدِهِمَا كَيْفَ يَبَاحُ لَهُ الْإِخْلَالُ بِالْآخَرِ قَالَتِ الْعُلَمَاءُ لَا يَخْتَصُّ
الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ بِاصْطِحَابِ الْيُؤَلِّيَاتِ بَلْ ذَلِكَ
ثَابِتٌ لَا خِلَافَ فِيهِ قَالَتِ إِمَامُ الْمُحَرِّمِينَ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ
فَإِنْ غُيِّرَ الْوَلَاةُ فِي الصِّدْقِ الْأَوَّلِ وَالْعَصْرِ الَّذِي يَلِيهِ كَانُوا يَأْمُرُونَ
الْوَلَاةَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ مَعَ تَقْرِيرِ الْمُسْلِمِينَ بِأَمْرِهِمْ وَتَرْكِهِ
تَوْجِيهِهِمْ عَلَى التَّشَاغُلِ بِالْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ مِنْ غَيْرِ
وَلَايَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِشَيْءٍ أَنَّهُ إِنْ يَأْمُرُ وَيَنْهَى مَنْ كَانَ غَالِمًا بِمَا يَأْمُرُ بِهِ
وَيَنْهَى عَنْهُ وَذَلِكَ يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ الشَّيْءِ فَإِنْ كَانَ مِنْ الْوُجُوبَاتِ
الظَّاهِرَةِ وَالْحُرْمَاتِ الشَّهَوْرَةِ كَالصَّلَاةِ وَالصِّيَامِ وَالزَّكَاةِ وَالْحَجْرِ
وَمَحْذُوكِ فَكُلُّ الْمُسْلِمِينَ عَلَمًا بِهَا وَإِنْ كَانَ مِنْ دَقَائِقِ الْأَفْعَالِ وَالْأَقْوَالِ
وَمَا يَتَعَلَّقُ بِالْاجْتِهَادِ لَمْ يَكُنْ لِلْعَوَامِّ مَدْخَلٌ فِيهِ وَلَا لَهُمْ أَنْكَارُهُ
بَلْ ذَلِكَ لِلْعُلَمَاءِ أَلَمْ يَكُونُوا يَجْمَعُونَ عَلَيْهِ أَمَّا الْمُخْتَلَفُ فِيهِ
فَلَا أَنْكَارَ فِيهِ لِأَنَّهُ عَلَى أَحَدِ الذَّهَبَيْنِ كُلِّ مَجْتَهِدٍ مُصِيبٌ وَهَذَا هُوَ الْمُخْتَارُ
عِنْدَ كَثِيرٍ مِنَ الْمُحَقِّقِينَ أَوْ أَكْثَرِهِمْ وَقَالَتِ الْمَذْهَبُ الْآخَرُ الْمَصِيبُ
وَاحِدٌ وَالْمُخْطِئُ غَيْرُ مُتَعَيِّنٍ لَنَا وَالْأَثَرُ مَرْفُوعٌ عَنْهُ لَكِنْ إِنْ نَدَّبَهُ
عَلَى جِهَةِ النَّصِيحَةِ إِلَى الْخُرُوجِ مِنَ الْخِلَافِ فَهُوَ حَسَنٌ مُجُوبٌ مُنْذِرٌ
إِلَى فِعْلِهِ بَرَفَقٍ فَإِنَّ الْعُلَمَاءَ مُتَّفِقُونَ عَلَى الْحَيْثُ عَلَى الْخُرُوجِ مِنَ الْخِلَافِ
إِذَا لَمْ يَلْزَمْ مِنْهُ إِخْلَالُ بَشَنَةِ أَوْ وَقُوعٌ فِي خِلَافٍ آخَرَ وَذَكَرَ أَهْلُ
الْقَضَاةِ أَبُو الْحَسَنِ الْمَؤَرِّدِي الْبَصْرِيُّ الشَّافِعِيُّ فِي كِتَابِهِ الْأَحْكَامُ
الْإِسْلَامِيَّةَ خِلَافَ بَيْنِ الْعُلَمَاءِ أَنَّ مَنْ قَلَبَ السُّلْطَانَ الْحَسْبَةَ
قُلَّ لَهُ أَنْ يَجْعَلَ النَّاسَ عَلَى مَذْهَبِهِ فِيمَا اخْتَلَفَ فِيهِ الْفُقَهَاءُ إِذَا كَانَتْ

المختب من أهل الاجتهاد أم لا يغير ما كان على مذهب غيره ولا يصح
أنه لا يغير ما ذكرناه ولم يزل الخلاف في الفروع بين الصحابة
والتابعين فمن بعدهم رضى الله عنهم أجمعين ولا ينكر مختب ولا
غيره على غيره وكذلك قالوا ليس للفتن ولا للقاضي أن يعترض على
من خالفه إذا لم يخالف نصًّا أو إجماعًا أو قياسًا جليًّا والله أعلم وأعلم
أن هذا الباب يعني باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر قد وضع
أكثر من أزمان متطاولة ولم يبق منه في هذه الأزمان إلا رسوم
قليلة جدًّا وهو باب عظيم به قوام الأمر وملاكه وإذا أكثر المختب
عم العقاب الصالح والطالح وإذا لم يأخذوا على يد الظالم أو ترك
أن يعظم الله تعالى بعقابه فليخذر الذين يخالفون عن أمره أن
تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم فينبغي لطالب الآخرة والناسي
في تحصيل رضى الله عز وجل أن يعتنى بهذا الباب فإن نفعه عظيم
لا سيما وقد ذهب معظمه ويخلص نيتة ولا يهاين من ينكر عليه
لَا رَتَاعَ مَرَبْتُهُ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ وَلَيُصْرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرْ
وَقَالَ تَعَالَى وَمَنْ يَصْحَبْهُمُ اللَّهُ فَقَدْ هَدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ
وَقَالَ تَعَالَى وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَقَالَ تَعَالَى
أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْقِنُونَ وَلَقَدْ فَتَنَّا
الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلْيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ
وَأَعْلَمُ أَنَّ الْأَجْرَ عَلَى قَدْرِ النَّصَبِ وَلَا يَتَارَكُهُ أَيْضًا الصَّدَاقَةُ
وَمُؤَدَّتُهُ وَمُدَاهَنَتُهُ وَطَلَبُ الْوُجَاهَةِ عَنْهُ وَدَوَامُ الْمُنَزَلَةِ لَدَيْهِ
فَإِنْ صَدَاقَتُهُ وَمُؤَدَّتُهُ تَوْجِبُ لَهُ حُرْمَةً وَخَفَاوَةً مِنْ حَقِّهِ أَنْ يَنْصَحَهُ
وَيَهْدِيَهُ إِلَى مَصَارِيحِ آخِرَتِهِ وَيَقْنَعَهُ مِنْ مَصَارِفِهَا وَصَدِيقُ الْإِنْسَانِ
وَمُصْحَبُهُ هُوَ مَنْ سَعَى فِي غَارَةِ آخِرَتِهِ وَإِنْ أَدَّى ذَلِكَ إِلَى نَقْصٍ فِي
دُنْيَاهُ وَعَدُوُّهُ مَنْ سَعَى فِي زَهَابِ أَوْ نَقْصِ آخِرَتِهِ وَإِنْ حَصَلَ بِسَبَبِ
ذَلِكَ صُورَةٌ نَفَعَتْ فِي دُنْيَاهُ وَإِنْ كَانَ ابْلِيسَ عَدُوًّا لَهَا هَذَا وَكَانَتْ

الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين أو لآل المؤمنين سعيهم في
مصارح آخرتهم وهذه استهماليها ونسأل الله الكريم توفيقنا وأجابنا
وسائر المسلمين لرضائهم وأن يعنا بمجوده ورحمته والله أعلم وينبغي
للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أن يرفق ليكون أقرب إلى تحصيل المطلوب
فقد قال الإمام الشافعي رحمه الله من وعظ أخاه سراً فقد فضحه
وزانه ومن وعظه علانية فقد فضحه وشانه وما ينشأه أهل أكثر
الناس فيه من هذا الباب ما إذا رأى إنساناً يتبع متاعاً معيباً أو
مخوفاً فأنهم لا يذكرون ذلك ولا يعرفون المشتري بعيبه وهذا خطأ
ظاهر وقد نص العلماء على أنه يجب على من علم ذلك أن ينكر على البائع
وأن يعلم المشتري به والله أعلم وأما صفة النهي ومراتبه فقد قالت
النبی صلی الله عليه وسلم في هذا الحديث الصحيح فليغيره بيك
فإن لم يستطع فبلسانك فإن لم يستطع فبقلبه فقلوه صلى الله عليه وسلم
فبقلبه معناه فليكرهه بقلبه وليس ذلك بأزالة وتغيير منه للمكر
لكنه هو الذي في وجهه **وقوله** صلى الله عليه وسلم وذلك أضعف
الإيمان معناه والله أعلم أقله شق قالت القاضية عياض رحمه الله
هذا الحديث أصل في صفة التغيير فحق المغير أن يغيره بكل وجه
أمكنه زواله به قولاً كان أو فعلاً فيكسر آلات الباطل ويريق
المكر بنفسه أو يأمر من يفعله وينزع الغصوب ويردّها إلى
أصحابها بنفسه أو يأمر إذا أمكنه ويرفق في التغيير جهده بالجاهل
وبذي العنق الظالم المخوف شر إن ذلك أدى إلى قبول قوله كما
يستحب أن يكون متولى ذلك من أهل الصلاح والفضل لهذا
المعنى ويغلط على المعنى في غيئه والمسرّف في بطالته إذا أمن أن
يؤثر اغلاطه منكراً أشد مما يغيره لكون جانبه محمداً عن سطوة
الظالم فإن غلب على ظنه أن تغييره بيده بسبب منكراً أشد منه
من قتله أو قتل غيره بسببه كف يده واقتصر على القول باللسان

والموعظ والتحذير فإن خاف أن يسبب قوله مثل ذلك غير
بقلبه وكان في سعة وهذا هو المراد بالحديث إن شاء الله تعالى وإن
وجد من يستعين به على ذلك استعان فإلم يؤد ذلك إلى إظهار
سلاح وحرب وليرفع ذلك إلى من له الأمر إن كان المنكر من غيره
أو يقتصر على تغييره بقلبه وهذا هو فقه السيلة وصواب العمل
فيها عند العلماء والمحققين خلافاً لمن رأى الإنكار بالتصريح بكل حال
وإن قيل وبئس منه كل أذى هذا الخبر كلام القاضية قال إمام الحرمين
ويسوع لا حاد الرعية أن يصعد من تكب الكبيرة إن لم ينتفع عنها
بقوله فإلم ينته الأمر إلى نصب قتال وشهر سلاح فإن انتهى الأمر
إلى ذلك ربط الأمر بالسلطان قال وإذا جار وإلى الوقت وظهر
ظلمه وغشيه ولم ينزجر حين زجر عن سوء صنيعه بالقول فلا هل الحل
والعقد التواطئ على خلعه ولو بشهر الأسلحة ونصب المحروب
هذا كلام إمام الحرمين وهذا الذي ذكره من خلعه غريب ومع هذا
فهو محمول على ما إذا لم يخف منه إثارة مفسد أعظم منه قال وليس
للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والتغيير والتجسس وإقتحام الدور بالظنون
بأن قمر على منكر غير جهده هذا كلام إمام الحرمين وقال أفضى
القضاة الماوردي ليس المحتسب أن يبحث عما لم يظهر من المحرمات
فإن غلب على الظن استسار قوم بها لا مارة وأثار ظهرت فذلك
صريحاً أن أحدهما أن يكون ذلك في انتهاك حرمة يفتوت أسد رآكها
مثل أن يخبره من يثق بصدقه أن رجلاً خلا برجل ليقته أو بامرأة
ليزني بها فيجوز له في مثل هذه الحال أن يتجسس ويقدم على الكشف
والبحث حدراً من فوات ما لا يستدرك وكذا الوعر في ذلك غير
المحتسب من المستطوعة جاز لهم الاقدام على الكشف والإنكار الصريح
الثاني ما قصر عن هذه الرتبة فلا يجوز التجسس عليه ولا كشف
الاستار عنه فإن سمع أصوات الملاحى المنكر من دار انكرها خارج

الدار ولم يهجم عليها بالدخول لأن النكر ظاهر وليس عليه أن
يكشف عن الباطن وقد ذكر الماوردي في آخر الأحكام السلطانية
بابا حسنا في المحبة مشتملا على جمل من قواعد الأمر بالمعروف
والنهي عن المنكر وقد اشترنا هذا إلى مقاصدها وبسط الكلام في
هذا الباب لعظم فائدة وكثرة الحاجة إليه وكونه من أعظم قواعد
الإسلام والله أعلم **قوله** وحدثنا أبو كريب ثنا أبو معاوية
ثنا الأعمش عن أسعيل بن رجاء عن أبيه عن أبي سعيد وعن قيس
ابن مسلم عن طارق بن شهاب عن أبي سعيد فقوله وعن قيس
معطوف على أسعيل معناه رواه الأعمش عن أسعيل وعن قيس
والله أعلم **قوله** عن صالح بن كيسان عن الحارث عن جعفر بن
عبد الله بن المحكم عن عبد الرحمن بن السور عن أبي رافع عن عبد الله
ابن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
ما من بني بعثه الله في أمة قبلي إلا كان له من أمته حواريون
وأصحاب يأخذون بسنته ويقتدون بأمرهم ثم إنها تخلف من
بعدهم خلوف يقولون ما لا يفعلون ويفعلون ما لا يؤمرون
فمن جاهدكم بدين فهو مؤمن ومن جاهدكم بلسانه فهو مؤمن
ومن جاهدكم بقلبه فهو مؤمن وليس وراء ذلك من الإيماءات
حبة خرذل قال أبو رافع فحدثت عبد الله بن عمر فأنكره علي
فقدم ابن مسعود فنزل بقاءه فاستبغني إليه عبد الله بن عمر
يعوده فانطلقت معه فلما جلسنا سألت ابن مسعود عن هذا الحديث
فحدثني كما حدثته ابن عمر قال صالح وقد تحدثت بخوذلك عن
أبي رافع **الشرح** أما الحارث فهو ابن فضيل الأنصاري
المخيطي أبو عبد الله الذي روي عن عبد الرحمن بن أبي قراد
الصماني قال سمعت بن معين هو ثقة وأما أبو رافع فهو مؤلف
رسول الله صلى الله عليه وسلم والأصح أن اسمه أسلم وقيل إبراهيم

وقيل هرمز وقيل ثابت وقيل يزيد وهو غريب حكاية ابن
الجوزي في كتابه جامع السانيد وفي هذا الإسناد طريقة وهو أنه
اجتمع فيه أربعة تابعون بعضهم عن بعض صالح والحارث
وجعفر وعبد الرحمن وقد تقدم نظير هذا وقد جفت فيه مجدا
تعالى جزاء مشتملا على أحاديث رباعيات منها أربعة ضايعون
بعضهم عن بعض وأربعة تابعون بعضهم عن بعض وأما
قوله قال صالح وقد تحدثت بخوذلك عن أبي رافع فهو بضم
الساو الحاقا قال القاسمي عياض معنى هذا أن صالح بن كيسان قال
إن هذا الحديث روي عن أبي رافع عن النبي صلى الله عليه وسلم
من غير ذكر ابن مسعود فيه وقد ذكره البخاري كذلك في تاريخه
مختصرا عن أبي رافع عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال أبو علي
الجبائي عن أحمد بن حنبل قال هذا الحارث غير محفوظ الحديث
قال وهذا كلام لا يشبه كلام ابن مسعود وابن مسعود يقول
أصبروا حتى تلقوني هذا الكلام القاسمي وقال الشيخ أبو عمرو وهذا
الحديث قد أنكره أحمد بن حنبل وقد روي عن الحارث هذا
جماعة من الثقة ولم يجد له ذكر في كتب الضعفاء وفي كتاب ابن
أبي حاتم عن يحيى بن معين أنه ثقة ثم إن الحارث لم يغير به بل
نوبع عليه على ما أشعر به كلام صالح بن كيسان المذكور وذكر
الآثار الدار قطن في كتاب العلل أن هذا الحديث قد روي من
وجوه أخر منها عن أبي وأحمد اللبني عن ابن مسعود عن النبي صلى الله
عليه وسلم وأما **قوله** أصبروا فذلك حيث يلزم من ذلك سفل
اليد ما أو إثارة الفتنة أو نحو ذلك وما ورد في هذا الحديث
من المحث على جهاد الباطنيين باليد واللسان فذلك حيث لا يلزم
منه إثارة فتنة على أن هذا الحديث صوف فيمن سبق من الأمم
وليس في لفظه ذكر لهذه الأمة هذا الكلام الشيخ أبي عمرو وهو

ظاهر كما قال وقدح الامام احمد رحمه الله في هذا بهذا عجيب والله اعلم واما السخاريون المذكورون فاختلف فيهم فقال الازهري وغيره هم خلطاء الانبياء واصفياءهم والخلطاء الذين تقوام كل عيب وقال غيرهم انصارهم وقيل المجاهدون وقيل الذين يصلحون للخلافة بعدهم **قوله** صلى الله عليه وسلم ثم انها تخلف من بعدهم خلوف الضمير في انها هو الذي يسميه الضميرون ضمير القصة والثاني ومعنى تخلف تحدث وهو بضم اللام واما الخلوف فبضم الخاء وهو جمع خلف باسكان اللام وهو الخاليف بشر واما بفتح اللام فهو الخاليف بخير هذا هو الاشهر وقال جماعة او جماعات من اهل اللغة منهم ابو زيد يقال كل واحد منهما بالفتح والاسكان ومنهم من جوز الفتح في الشر ولم يجوز الاسكان في الخير والله اعلم **قوله** فنزل بقناة هكذا هو في بعض الاصول المحققة بقناة بالقاف المفتوحة واخره تا التانيث وهو غير مصروف للعلمية والتانيث وهكذا ذكره ابو عبد الله المحمدي في الجمع بين الصحيحين ووقع في اكثر الاصول ولعظم رواية كتاب مسلم بقناة بالقاف الكسوة وبالمد واخره ها الضمير قبلها هنة والفنا ما بين ايدي المنازل والدور وكذا رواه ابو عوانة الاسفرايني قال القاضى عياض في رواية السمرقندي بقناة وهو الصواب وقناة واد من اودية المدينة عليه قال من اموالها قال ورواية الجمهور بقناة وهو خطأ وتصحيف **قوله** صلى الله عليه وسلم يهتدون بهديه هو بفتح الهاء واسكان الدال اي بظهر بقتة وسمته قول مسلم ولم يذكر قدوم ابن مسعود واجتماع ابن عمر معه هذا انكره الحريزي في كتابه درة القوام فقال لا يقال اجتمع فلان مع فلان واما يقال اجتمع فلان مع فلان وقد خالفه الجوهري فقال في صحاحه جاء مع علي كذا اي

اجتمع معه **باب** تفاضل اهل الايمان فيه ورجحان اهل اليمن فيه في الباب اشار النبي صلى الله عليه وسلم بيده نحو اليمن فقال الا ان الايمان ها هنا وان القسوق وظظ القلوب في الفتحة ادين عند اصول اذ ناب الابل حيث يطلع قمرنا الشيطان في ربيعة ومضر وفي رواية جاء اهل اليمن هم ارق افئدة الايمان يمان واليفقه يمان والحكمة يمانية وفي رواية اناكم اهل اليمن هم اصغف قلوبا وارق افئدة اليقه يمان والحكمة يمانية وفي رواية راس الكفر نحو المشرق والفخر والخيل في اهل الخيل والابل الفداء في اهل الوبر والسكينة في اهل الغنم وفي رواية الايمان يمان والكفر قبل المشرق والسكينة في اهل الغنم والفخر والرياء في الفتحة ادين اهل الخيل والوبر وفي رواية اناكم اهل اليمن اليمن قلوبا وارقت افئدة الايمان يمان والحكمة يمانية راس الكفر قبل المشرق وفي رواية غلظ القلوب والجفا في المشرق والايمان في اهل البحار **الشرح** قد اختلف في مواضع من هذا الحديث وقد جمعها القاضى عياض ونقحها مختصرة بعد الشيخ ابو عمرو بن الصلاح فانما احكى ما ذكره قال اما ما ذكر من نسبة الايمان الى اهل اليمن فقد صرفوه عن ظاهره من حيث ان مبدأ الايمان من مكة ثم من المدينة حرسها الله فحكى ابو عبيد امام الغريب ثم من بعد في ذلك اقوالا احدها انه اراد بذلك مكة فانه يقال ان مكة من نهاضة ونهاضة من ارض اليمن والثاني المراد مكة والمدينة فانه يروي في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال هذا الكلام وهو يبول ومكة والمدينة جنيذ بينه وبين اليمن فاشار الى ناحية اليمن وهو يريد مكة والمدينة فقال الايمان يمان ونسبها الى اليمن لكونها جنيذ من ناحية اليمن كما قالوا الركن اليماني وهو مكة لكونه الى ناحية اليمن والثالث ما ذهب اليه كثير من الناس وهو احسنها عند ابن

عبيد ان المراد بذلك الانصار لانهم يمانون في الاصل فنسب
 الايمان اليهم لكونهم انصاره قال الشيخ ابو عمرو ولوجع ابو
 عبيد ومن تلك سبيله طرق الحديث بالفاظه كما جمعها مسلم وغيره
 وتأملوها الصاروا الى غير ما ذكره ولما تركوا الظاهر ونقصوا بيان
 المراد اليمن واهل اليمن على ما هو المفهوم من اطلاق ذلك اذ من
 الفاظه انكم اهل اليمن والانصار من جملة المخاطبين بذلك فهم
 اذا غيرهم وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم جا اهل اليمن واما جاء
 حينئذ غير الانصار ثم انه صلى الله عليه وسلم وصفهم بما يقتضيه
 بحال ايمانهم ورتب عليه الايمان يمان فكان ذلك اشارة للايمان
 الى من آناه من اهل اليمن لا الى مكة والمدينة ولا مانع من اجراء
 الكلام على ظاهره وحمله على اهل اليمن حقيقة لان من اتصف بشئ
 وقوي قيامه به وتأكد اطلاعه منه نسب ذلك الشئ اليه اشعاراً
 بتميزه به وكال حاله فيه وهكذا كان حال اهل اليمن حينئذ في
 الايمان وخال الوافدين منه في حياته صلى الله عليه وسلم وفي
 اعقاب موته كما ويس القرني وابي مسلم الميخولي رضي الله عنهما
 وشبههما من سلم قلبه وقوي ايمانه فكانت نسبة الايمان
 اليهم لذلك اشعاراً بحال ايمانهم من غير ان يكون في ذلك نفى
 لهم عن غيرهم فلا منافاة بينه وبين قوله صلى الله عليه وسلم
 الايمان في اهل الجحاز ثم المراد بذلك الموجودون منهم حينئذ
 لا كل اهل اليمن في كل زمان فان اللفظ لا يقتضيه هذا هو المحقق
 في ذلك ونشكر الله تعالى على هدايتنا له والله اعلم قال واما ما ذكر
 من الفقه والحكمة فالفقه هنا عبارة عن الفهم في الدين واصطلاح
 بعد ذلك الفقهاء واصحاب الاصول على تخصيص الفقه بالدين
 الاحكام الشرعية العملية بالاستدلال على اعيانها واما الحكمة
 ففيها اقوال كثيرة مضطربة قد اقتصر كل من قايها على بعض

صفات الحكمة وقد صفا لسانها ان الحكمة عبارة عن العلم المستصف
 بالاحكام المشتمل على المعرفة بالله تبارك وتعالى المستحسب بنفاد البصر
 وتهذيب النفس وتحقيق الحق والعمل به والصد عن اتباع الهوى
 والباطل والحكيم من له ذلك وقال ابو بكر بن دريد كل كلمة عظمتك
 او جرتك او ذعتك الى مكرمة او نهتك عن قبيح فهي حكمة
 وحكم ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم ان من الشعر حكمة وفي بعض
 الروايات حكما والله اعلم قال الشيخ **وقوله** صلى الله عليه وسلم
 يمان ويمانية هو بتخفيف اليا عند جماهير اهل العربية لان الالف
 الزينة فيه عوض من يا النسب المشددة فلا يجمع بينهما وقال ابن
 السيد في كتابه الاقتضاب حكى البرد وغيره ان الشديدة لغة قال
 الشيخ وهذا غريب **قلت** قد حكى الجوهرى وصاحب المطالع
 وغيرهما من العلماء عن سيبويه انه حكى عن بعض العرب انهم يقولون
 اليمان بالياء المشددة وانشد لامية بن خلف يمانيا يظن يشد
 كبيراً وينقح دأبها لب الشواظ والله اعلم قال الشيخ **وقوله**
 صلى الله عليه وسلم الذين قلوبهم باورق افيد الشهور ان الفؤاد
 هو القلب فعلى هذا يكون كور لفظ القلب بلفظين وهو اولى من
 تكرير بلفظ واحد وقيل الفؤاد غير القلب وهو عين القلب وقيل
 باطن القلب وقيل غشا القلب واما وصفها باللين والبرقة والضعف
 فمعناه انها ذات خشية واستكانة سريعة الاستجابة والتأثر
 بقوارع التذكير نائلة من الغلظ والشد والقسوة التي وصف
 بها قلوب الآخرين قال **وقوله** صلى الله عليه وسلم في القذازين
 فرغم ابو عمرو والشياني انه بتخفيف الدال وهو جمع فذاذب
 بتشديد الدال وهو عبارة عن البقرة التي يحرث عليها حكاة عن
 ابو عبيد وانكره عليه وعلى هذا المراد بذلك اصحابها فخذ في
 والصواب في القذازين بتشديد الدال جمع فذاذب الذين اولاهما

مشددة وهذا قول أهل الحديث والآصمى وجهه أهل اللغة
 وهو من الفديد وهو الصوت الشديد فهم الذين تعلوا أصواتهم
 في بلهم وغيلهم وحرورهم ونحو ذلك وقالت أبو عبد معمر بن
 المثنى هم الكثر من الأبل الذين يهلك أحدهم المائتين منها إلى
 الألف **وقوله** إن القسوة في الدارين عند أصول أذناب الأبل
 معناه الذين لهم جلبة وصياح عند سوفهم لها **وقوله** صلى
 عليه وسلم حيث يطلع قرنا الشيطان في ربيعة ومضر **قوله**
 ربيعة ومضر بدل من الفدايين أي القسوة في ربيعة ومضر
 الفدايين وأما قرنا الشيطان فجاءت راسه وقيل لها جعاه اللنا
 يعجز بها باضلال الناس وقيل شيعته من الكفار والزاد بذلك
 اختصار المشرق يزيد من تسلط الشيطان ومن الكفر كما قال
 في الحديث الآخر راس الكفر نحو المشرق وكان ذلك في عهد
 صلى الله عليه وسلم حين قال ذلك ويكون حين يخرج الدجال
 من المشرق وهو فيما بين ذلك منشا الفتن العظيمة ومشار كفرة
 الترك العاشمة الغاية الشديدة البأس وأما **قوله** صلى الله
 عليه وسلم الفخر والخلافا الفخر هو الافتخار وعد المائر القديمة
 تعظما والخلا الكبر واحتقار الناس وأما **قوله** في أهل الخيل
 والأبل الفدايين أهل الوبر فالوبر وإن كان من الأبل دون
 الخيل فلا يمنع أن يكون قد وصفهم بكونهم جاععين بين الخيل
 والأبل والوبر وأما **قوله** صلى الله عليه وسلم والسكينة في
 أهل الغنم فالسكينة الطمأنينة والتكون على خلاف ما ذكره من
 صفة الفدايين هذا آخر ما ذكره الشيخ أبو عمرو رحمه الله وفيه
 كفاية فلا تطول بزيادة عليه والله أعلم وأما أسانيد الباب
 فقال مسلم ثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة قال وحدثنا
 ابن سمير ثنا أبي قال وحدثنا أبو كريب ثنا ابن إدريس

كلهم عن اسمعيل بن أبي خالد قال وحدثنا يحيى بن حبيب ثنا
 معمر عن اسمعيل قال سمعت قيسا يروي عن أبي شعور هولا
 الرجال كلهم كوفيون إلا يحيى بن حبيب ومعمر فانها بصريان
 وقد تقدم أن اسم ابن أبي شيبة عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن
 شيبة وأن أبا أسامة حماد بن أسامة وابن سمير محمد بن عبد الله بن
 سمير وأبو كريب محمد بن العلاء وابن إدريس عبد الله وأبو خالد
 هرير وقيل سعد وقيل كثير وأبو شعور عقبة بن عمرو الأنصاري
 البصري روى عن أبيه عنهم وفي الأسناد الآخر الدارمي وقد تقدم مر
 في مقدمة الكتاب أنه منسوب إلى جد للقبيلة اسمه دارم وفيه
 أبو اليمان واسمه الحكم بن نافع وبعثه أبو معاوية محمد بن خازم
 بالبحر المحجة والآسن سليمان بن مهران وأبو صالح ذكوان وابن
 جريح عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح وأبو الزبير محمد بن مسلم
 ابن تدرس وكل هذا وإن كان ظاهرا وقد تقدم مرارا فافهم تكريره
 وذكره إلا يصحاح لمن لا يكون من أهل هذا الشأن فربما وقف على هذا
 الباب وأراد معرفة اسم بعض هؤلاء ليتوصل به إلى مظالمه
 ترجمته ومعرفة حاله أو غير ذلك من الأغراض فسهلت عليه
 الطريق بعبارة مختصرة والله أعلم **باب بيان**
 أنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون وأن محبة المؤمنين من الإيمان
 وأن أفنا السلام سبب محمولها **قوله** صلى الله عليه وسلم
 لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا أولا أدلكم على
 شيء إذا فعلتموه تحاببتم أفشوا السلام بينكم وفي الرواية الأخرى
 والذي نفسي بيده لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا هكذا هو في
 جميع الأصول والروايات ولا تؤمنوا بمحدث النون من أخيره
 وهي لغة معروفة صحيحة وأما معنى الحديث فقوله صلى الله
 عليه وسلم ولا تؤمنوا حتى تحابوا معناه لا يكمل إيمانكم ولا يصح

خالكم في الايمان الا بالتحاب واما قوله صلى الله عليه وسلم
 لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا فهو على ظاهره وإطلاقه فلا يدخل
 الجنة الا من مات مؤمناً وإن لم يكن كاملاً الايمان فهذا هو
 الظاهر من الحديث وقال الشيخ ابو عمرو معنى الحديث لا بكل
 ايمانكم الا بالتحاب ولا تدخلون الجنة عند دخول اهلها إذا لم تكونوا
 كذلك وهذا الذي قاله محتمل والله اعلم واما افسوا السلام بينكم
 فهو بقطع الهمة المفضوعة وفيه بحث العظم على افسا السلام وبه
 للمسلمين كلهم من عرفت ومن لم تعرف كما تقدم في الحديث
 الآخر والسلام اول اسباب النالف ومفتاح استيلاء المودة في
 افشائه يمكن اليفة المسلمين بعضهم لبعض واطهار شعارهم الميز
 من غيرهم من اهل الملل مع ما فيه من رياضة النفس ولزوم التواضع
 واعظام حرمان المسلمين وقد ذكر البخاري في صحيحه عن عمار بن
 ياسر رضي الله عنهما انه قال ثلاث من جمعهن فقد جمع الايمان
 الانصاف من نفسك وبذل السلام للعالم والانفاق من الاقدار
 وروي غير البخاري هذا الكلام مرفوعاً الى النبي صلى الله عليه وسلم
 وبذل السلام للعالم والسلام على من عرفت ومن لم تعرف وافشاء
 السلام كلها بمعنى وفيها لطيفة اخرى وهي انها تتضمن رفع التقاطع
 والتهاجر والشحناء وفساد ذات البين التي هي الخالقة وان سلامة
 الله تعالى لا يتبع فيه هواه ويخص به احبابه والله اعلم **باب**
بيان ان الدين النصيحة فيه نعيم الداري ان النبي صلى الله عليه
 وسلم قال الدين النصيحة لله وكتابه ورسوله ولائمة المسلمين
 وعامتهم هذا حديث عظيم الشأن وعليه مدار الاسلام كما سنده
 من شرحه واما ما قاله جماعات من العلماء انه احاد باع الاسلام
 اي احاد الاحاديث الاربعة التي تجمع امور الاسلام فليس كما قالوه
 بل المدار على هذا واحد وهذا الحديث من افراد مسلم وليس لنعيم

الداري في صحيح البخاري عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء ولا له
 في مسلم عنه غير هذا الحديث وقد تقدم في آخر مقدمة الكتاب
 بيان الاختلاف في نسبة نعيم وانه داري او ديري واما شرح هذا
 الحديث فقال الامام ابو سليمان الخطابي رحمه الله النصيحة كلمة
 جامعة معناها حيازة الحظ للصالح له قال ويقال هو من وجيز
 الاسماء مختصر الكلام وانه ليس في كلام العرب كلمة مفردة تستوفي
 بها العبارة عن معنى هذه الكلمة كما قالوا في الفلاح ليس في كلام العرب
 كلمة اجمع بخير الذنبا والافرة منه قالت وقيل النصيحة ما حوزة
 من نصيح الرجل ثوبه اذا خا طه فشبها ففعل الناصح فيما يتجره من
 صلاح المصوح له ما يسد من خلل الثوب قالت وقيل انها ما خوز
 من نصحت العسل اذا صبغته من الشمع شبها ففعل الناصح القول من
 العسل بتخليص العسل من الخلط قالت ومعنى الحديث عماد الدين
 وقوام النصيحة كقوله المح عرفة اي عماده ومعطاه واما تفسير
 النصيحة وانواعها فذكر الخطابي وغيره من العلماء فيها كلاماً كثيراً
 انا اضم بعضها الى بعض مختصراً قالوا اما النصيحة لله تعالى فمعناها
 منصرف الى الايمان به ونفي الشرك عنه وترك الاتحاد في صفاته
 ووصفه بصفات الكمال والجلال كلها وتنزيهه سبحانه عن جميع
 انواع النقائص والقيام بطاعته واجتناب معصيته والحب فيه
 والبغض فيه وموالاة من اطاعة ومعاداة من عصاه وجهاد من
 كفر به والاعتراف بعبادته وشكره عليها والاخلاص في جميع الامور
 والذغار الى جميع الاوصاف المذكورة والبحث عليها والتلطف
 في جميع الناس او من امكن منهم عليها قال الخطابي وحقيقة هذه
 الاضافة راجعة الى العبد في نصيحة نفسه فانه تعالى غني عن نصيح
 الناصح واما النصيحة لكتاب الله سبحانه وتعالى فالإيمان بانه كلام
 الله تعالى وتنزيهه لا يشبهه شيء من كلام الخلق ولا يقدر على مثله

أحد من الخلق ثم تعظمه وتلاوته حق تلاوته وتخصيها والخروج
عندها وإقامة حروفه في التلاوة والذب عنه لتأويل المحرفين
وتعرض الطاعنين والتصديق بما فيه والوقوف مع أحكامه
وتفهم علومه وأمثاله والإعتبار بمواعظه والتفكير في عجايبه
والعمل بحكمه والتسليم لتساويه والبحث عن عمومته وخصوصه
وناسخه ومنسوخه ونشر علومه والدعاء إليه وإلى ما ذكرنا من
نصيحته وأما النصيحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتصديقه
على الرسالة والإيمان بجميع ما جاء به وطاعته في أمر ونهي ونصرت
حيًا وميتًا ومعاداة من عاداه وموالاة من وآله وأعظام حقه
وتوقيره وأحياء طريقته وسنته وبث دعوته ونشر سنته ونفي
السهة عنها واستئازة علومها والتفقه في معانيها والدخول إليها
والسلط في تعلمها وتعليمها وأعظامها وإجلالها والتأدب عند
قراءتها والامساك عن الكلام فيها بغير علم وإجلال أهلها لانتسابهم
إليها والتخلق بأخلاقه والتأدب بأدابه ومحبة أهل بيته وأصحابه
ومجانبة من ابتدع في سنته أو تعرض لأحد من أصحابه وبخود ذلك
وأما النصيحة لأئمة المسلمين فخاوتهم على الحق وطاعتهم فيه
وأمرهم به ونهيهم وتذكيرهم برفق ولطف وإعلامهم بما غفلوا
عنه أو لم يبلغهم من حقوق المسلمين وترك الخبر وج عليهم وتأليف
قلوب الناس لطاعتهم قال المخطابي ومن النصيحة لهم الصلاة
خلفهم والجهاد معهم وآداء الصدقات إليهم وترك الخبر وج بالسيف
عليهم إذا ظهر منهم خيف أو سوءة وأن لا يغروا بالثنا الكاذب
عليهم وأن يدعوا لهم بالصلاح وهذا كله على أن المراد بأئمة المسلمين
الخلق وغيرهم ممن يقوم بأمر المسلمين من أصحاب الولايات
وهذا هو المشهور وحكاها أيضا المخطابي ثم قال وقد يتأول
ذلك على الأئمة الذين هم علماء الدين وأن من نصيحتهم قبول

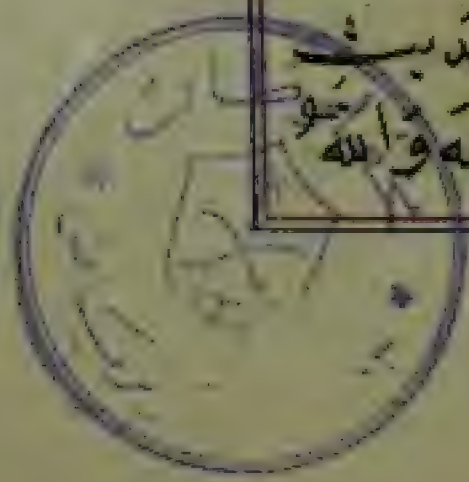
مأروءه وتقليدهم في الأحكام وإحسان الظن بهم وأما نصيحة
عامة المسلمين وهم من عداواة الأمر فأرشادهم لمصالحهم في آخرتهم
ودنياهم وكف الأذى عنهم فيعلمهم ما يجهلون من دينهم ودنياهم
ويعينهم عليه بالقول والفعل وترغوا رأتهم وسد خلائهم
ودفع المضار عنهم وجلب المنافع لهم وأمرهم بالمعروف ونهيهم
عن المنكر برفق وإخلاص والشفقة عليهم وتوقير كبيرهم ورحمة
صغيرهم وتحولهم بالموعظة الحسنة وترك غشهم وحسدهم
وأن يحب لهم ما يحب لنفسه من الخير ويكره لهم ما يكرهه لنفسه
من الكره والذب عن أموالهم وأعراضهم وغير ذلك من أحوالهم
بالقول والفعل وحسنهم على الخلق بجميع ما ذكرناه من أنواع النصيحة
وتشيطهم إلى الطاعات وقد كان في السلف رضي الله عنهم
من تبلغ به النصيحة إلى الإضرار بدنياه والله أعلم بهذا الخبر ما تلخص
في تفسير النصيحة قال ابن بطال رحمه الله في هذا الحديث أن
النصيحة تسمى دينًا وإسلامًا وأن الدين يقع على العمل كما يقع على القول
قال والنصيحة فمن يجزي فيه من قام به ويسقط عن الباقيين
قال والنصيحة لازمة على قدر الطاعة إذا علم الناس أنه يقبل نصيحة
ويطاع أمره وأمين على نفسه الكروء فإن خشي أذى فهو في سعة
والله أعلم وأما حديث جرير قال بايعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم على إقام الصلاة وإيتاء الزكاة والنصح لكل مسلم وفي الرواية
الأخرى على السمع والطاعة فلغني فيما استطعت فإنما اقتصر على
الصلاة والزكاة لكونهما قريتين وهما أهم أركان الإسلام بعد
الشهادتين وأظهرها ولم يذكر الصوم وغيره لدخولها في السمع
والطاعة **وقوله** صلى الله عليه وسلم فيما استطعت موافق
ليقول الله تعالى لا يكلف الله نفسًا إلا وسعها والرواية استطعت
بفتح التاء وتلقينه من كمال شفقه صلى الله عليه وسلم إذ قد يعجز

فِي بَعْضِ الْأَحْوَالِ فَلَوْلَمْ يَقْتَضِ بِمَا اسْتَطَاع لَأَخْلَ بِمَا التَّزَمَ فِي بَعْضِ
 الْأَحْوَالِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِحَدِيثِ جَرِيرٍ مَنَقِبَةٌ وَمَكْرَمَةٌ لَجَرِيرٍ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَوَأَمَّا الْحَافِظُ أَبُو الْقَاسِمِ الطَّبْرَانِيُّ بِإِسْنَادِهِ اخْتَصَارُهَا
 أَنَّ جَرِيرًا أَمَرَ مَوْلَاهُ أَنْ يَشْتَرِيَ لَهُ فَرَسًا فَأَشْتَرِيَ فَرَسًا ثَلَاثِينَ دِرْهَمًا
 وَجَاءَهُ وَبِصَاحِبِهِ لِيَفْتَحَ الثَّنَ فَقَالَ جَرِيرٌ لِصَاحِبِ الْفَرَسِ فَرَسُكَ
 خَيْرٌ مِنْ ثَلَاثِينَ دِرْهَمًا اتَّبِعْهُ بِارْبَعِينَ قَالَ ذَلِكَ إِلَيْكَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ
 فَقَالَ فَرَسُكَ خَيْرٌ مِنْ ذَلِكَ اتَّبِعْهُ بِخَمْسِينَ ثُمَّ لَمْ يَزَلْ يَزِيدُ بِأَيَّةٍ
 فَمَا يَهُ وَصَاحِبُهُ يَرْضَى وَجَرِيرٌ يَقُولُ فَرَسُكَ خَيْرٌ لِي أَنْ بُلِّغَ بِهِ ثَمَانِينَ
 دِرْهَمًا فَأَشْتَرَاهُ بِهَا فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ فَقَالَ إِنِّي بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى النَّصْحِ كُلِّ مَسْلُومٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا مَا يَتَعَلَّقُ بِإِسْنَادِ
 الْبَابِ فَفِيهِ أَمِيَّةٌ بِنِ بَسْطَامٍ وَقَدْ قَدْ مَنَّا فِي الْقَدَمَةِ الْخِلَافُ فِي أَنَّهُ
 هَلْ يَصْرِفُ أَوْ لَا يَصْرِفُ وَفِي أَنَّ الْبَاءَ مَكْسُورَةٌ عَلَى الشُّهُورِ وَأَنَّ
 صَاحِبَ الْمَطَالِغِ حَكِي أَيْضًا فَتَحَهَا وَفِيهِ زِيَادٌ بِنِ عِلَاقَةَ بِكسر العين
 وَبِالْقَافِ وَفِيهِ شَرِيحُ بْنُ بُونَسٍ بِالتَّيْنِ الْمَهْلَةِ وَبِالْجِيمِ وَفِيهِ
 الذَّوْرِيُّ بِفَتْحِ الدَّالِ وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي الْقَدَمَةِ بَيَانُ هَذِهِ النِّسْبَةِ وَاللَّهُ
 أَعْلَمُ وَأَمَّا قَوْلُ مَسْلُومٍ ثَنَا أَبُو جَرِيرٍ عَنْ أَبِي شَيْبَةَ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ خَمْرٍ
 وَأَبُو السَّامَةِ عَنْ إسماعيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ فَيْسَ عَنْ جَرِيرٍ فَهُوَ إِسْنَادُ
 كُلِّهِ كُوفِيٌّ وَأَمَّا قَوْلُهُ حَدَّثَنَا شَرِيحٌ وَيَعْقُوبُ قَالَ لَا ثَنَا هَشِيمٌ
 عَنْ سَيَّارٍ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ جَرِيرٍ ثُمَّ قَالَ مَسْلُومٌ فِي آخِرِهِ قَالَ يَعْقُوبُ
 فِي رِوَايَتِهِ حَدَّثَنَا سَيَّارٌ فَفِيهِ تَنْبِيهُ عَلَى لَطِيفَةٍ وَهِيَ أَنَّ هَشِيمًا مَدْلَسٌ
 وَقَدْ قَالَتْ عَنْ سَيَّارٍ وَالدَّلْسُ إِذَا قَالَ عَنْ لَا يَجُوزُ بِهِ إِلَّا أَنْ تُثَبِّتَ
 سَمَاعُهُ مِنْ جِهَةٍ أُخْرَى فَرَوَيْ مَسْلُومٌ حَدِيثَهُ هَذَا عَنْ شَيْخَيْنِ وَهِيَ
 شَرِيحٌ وَيَعْقُوبُ فَأَمَّا شَرِيحٌ فَقَالَ حَدَّثَنَا هَشِيمٌ عَنْ سَيَّارٍ وَأَمَّا
 يَعْقُوبُ فَقَالَ حَدَّثَنَا هَشِيمٌ قَالَ حَدَّثَنَا سَيَّارٌ قَتَيْبٌ مَسْلُومٌ رَحِمَهُ اللَّهُ
 اخْتِلَافَ عِبَارَةِ الرَّوَاتِبِينَ فِي تَقْلِيمِهَا عِبَارَتُهُ وَحَصَلَ مِنْهَا أَيْضًا

١٤٢
 حَدِيثُهُ وَلَمْ يَقْتَصِرْ مَسْلُومٌ عَلَى أَحَدِي الرَّوَاتِبِينَ فِي تَقْلِيمِهَا عِبَارَتُهُ
 وَحَصَلَ مِنْهَا اتِّصَالُ حَدِيثِهِ وَلَمْ يَقْتَصِرْ مَسْلُومٌ عَلَى أَحَدِي الرَّوَاتِبِينَ
 وَهَذَا مِنْ عَظِيمِ إِتْقَانِهِ وَدَقِيقِ نَظَرِهِ وَحُسْنِ احْتِيَاطِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 وَسَيَّارٌ بِتَقْدِيمِ التَّيْنِ عَلَى الرَّوَاتِبِينَ أَعْلَمُ **بَابُ**
 بَيَانِ نَقْصَانِ الْإِيمَانِ بِالْعَاصِي وَنَفْيِهِ عَنِ الْمَلِكِ بِالْمَعْصِيَةِ
 عَلَى إِرَادَةِ نَفْيِ كَمَالِهِ فِي الْبَابِ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزِي فِي الزَّائِنِ
 حِينَ يَزِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا يَسْرِقُ السَّارِقُ حِينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ
 وَلَا يَشْرِبُ الْخَمْرَ حِينَ يَشْرِبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ الْحَدِيثُ وَفِي رِوَايَةٍ
 وَلَا يَغْلُ أَحَدُكُمْ حِينَ يَغْلُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَفِي رِوَايَةٍ وَالنُّوْبَةُ مَعْرُوضَةٌ
 بَعْدَ هَذَا الْحَدِيثِ مِمَّا اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي مَعْنَاهُ قَالَ الْقَوْلُ الصَّحِيحُ
 الَّذِي قَالَهُ الْمُحَقِّقُونَ أَنَّ مَعْنَاهُ لَا يَفْعَلُ هَذِهِ الْعَاصِي وَهُوَ كَامِلٌ
 وَهَذَا مِنْ أَلْفَاظِ الْبَيِّنَاتِ عَلَى نَفْيِ الشَّيْءِ وَإِرَادَةِ نَفْيِ كَمَالِهِ وَمُخَارَافَتِهِ
 كَمَا يُقَالُ لَا عِلْمَ إِلَّا مَا نَفَعُ وَلَا مَالَ إِلَّا الْإِبِلُ وَلَا عَيْشَ إِلَّا عَيْشُ الْآخِرَةِ
 وَإِنَّمَا نَاوَلْنَاهُ عَلَى مَا ذَكَرْنَاهُ حَدِيثُ أَبِي ذَرٍّ وَغَيْرِهِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ
 إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَأَنْ زَنَا وَأَنْ سَرَقَ وَحَدِيثُ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ
 الصَّحِيحُ الشُّهُورَانَهُمْ بِأَيْعُوهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَنْ لَا يَسْرِقُوا وَلَا
 يَزْنُوا وَلَا يَعْصُوا إِلَى آخِرِهِ ثُمَّ قَالَ لَهُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَنْ وَفَى
 مِنْكُمْ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَمَنْ فَعَلَ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَعُوقِبَ فِي ذَلِكَ نِيَاهُ فَيُوقَفُ
 كِفَارَتُهُ وَمَنْ فَعَلَ وَلَمْ يَتَابَعِبْ فَهُوَ إِلَى اللَّهِ إِنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُ وَإِنْ شَاءَ
 عَذَّبَهُ فَهَذَا مِنَ الْحَدِيثِ مَعَ نِظَائِرِهَا فِي الصَّحِيحِ مَعَ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
 إِنْ أَنْتَ لَا تَعْلَمُ أَنْ يَشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرَ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ مَعَ أَجْمَاعِ
 أَهْلِ الْحَقِّ عَلَى أَنَّ الزَّائِنِ وَالسَّارِقَ وَغَيْرَهُمْ مِنْ أَصْحَابِ الْكِبَايِرِ غَيْرُ
 الشَّرِّكَ لَا يَكْفُرُونَ بِذَلِكَ بَلْ هُمْ مُؤْمِنُونَ نَاقِصُوا الْإِيمَانَ أَنْ
 تَابُوا اسْقَطَتْ عَقُوبَتُهُمْ وَأَنْ تَابُوا مَصْرُوفٌ عَلَى الْكِبَايِرِ كَانُوا فِي
 الْمَشْيِئَةِ فَإِنْ شَاءَ اللَّهُ عَفَا عَنْهُمْ وَأَدْخَلَهُمُ الْجَنَّةَ أَوْ لَا وَإِنْ شَاءَ عَذَّبَهُمْ

ثم أدخلهم الجنة فكل هذه الدلائل تضطرنا إلى تأويل هذا الحديث وشبهه ثم إن هذا التأويل ظاهر شايع في اللغة مستعمل فيها كثيرا وإذا ورد حديثان مختلفان ظاهرهما وجب الجمع بينهما وقد وردا هنا فيجب الجمع وقد جمعنا وتأول بعض العلماء هذا الحديث على من فعل ذلك مستحلام عليه ورود الشرع بتحريمه وقالت الحسن وأبو جعفر محمد بن جرير الطبري معناه ينزع منه اسم المديح الذي يسمى به أولياء الله المؤمنين ويستحق اسم الذم فيقال سارق وزان وفاجر وفايق وجهي عن ابن عباس رضي الله عنهما أن معناه ينزع منه نور الإيمان وفيه حديث مرفوع وقال المهلب تنزع منه بصيرته في طاعة الله تعالى وذهب الزهري إلى أن هذا الحديث وما أشبهه يوم من بها وتر على ما جاءت ولا يخاض في معناها وأنا لا نعلم معناها وقال إمامنا أحمد بن حنبل في كتابه وقيل في معنى الحديث غير ما ذكرته مما ليس بظاهر بل بعضها غلط فتركناها وهذه الأقوال التي ذكرناها في تأويلها كلها محتملة والصحيح في معنى الحديث ما قد مناه أولا والله أعلم وأما قول ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال سمعت أبا سلمة وسعيد ابن المسيب يقولان قال أبو هريرة إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يرضى الزاني حين يرضى وهو مؤمن إلى آخره قال ابن شهاب فأخبرني عبد الملك بن أبي بكر بن عبد الرحمن أن أبا بكر كان يحدثهم هؤلاء عن أبي هريرة ثم يقول وكان أبو هريرة يلحق معهم ولا ينتهب نهبة ذات شرف يرفع الناس إليه فيها أبصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن فظاهر هذا الكلام أن قوله ولا ينتهب الخ ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم بل هو من كلام أبي هريرة موقوف عليه ولكن جاء في رواية أخرى ما يدل على أنه من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وقد جمع الشيخ أبو عمرو بن

الصلاح رحمه الله في ذلك كلاما حسنا فقال روى أبو نعيم في محرجه على كتاب مسلم من حديث همام بن منبه هذا الحديث وفيه والذي نفس محمد بيده لا ينتهب أحدكم وهذا موضح برفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ينتهب أحدكم وهذا موضح برفعه إلى البخاري رواه من حديث الليث بن سعد الذي ذكره مسلم عنه معطوفا فيه ذكر النهبة على ما بعد قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نسقام غير فصل بقوله وكان أبو هريرة يلحق معهم ذلك وذلك مراد مسلم بقوله واقتض الحديث يذكر مع ذكر النهبة ولم يذكر ذات شرف وإنما لم يكتف بهذا في الاستدلال على كون النهبة من كلام النبي صلى الله عليه وسلم لأنه قد يبعد ذلك من قبيل المدرج في الحديث من كلام بعض رواة استدلالا لا يقول من فصل فقالت وكان أبو هريرة يلحق معهم وكان رواه أبو نعيم يرتفع عن أن يتطرق إلى هذا الاحتمال وظاهر بذلك أن قول أبي بكر بن عبد الرحمن وكان أبو هريرة يلحق معهم معناه يلحقها برواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا من عنده نفسه وكان أبا بكر خضعا بذلك لكونه بلغه أن غيره لا يروونها ودليل ذلك ما نراه من رواية مسلم الحديث من رواية يونس وعقيل عن ابن شهاب عن أبي سلمة وابن المسيب عن أبي هريرة من غير ذكر النهبة ثم إن في رواية عقيل أن ابن شهاب روى ذكر النهبة عن أبي بكر بن عبد الرحمن نفسه وفي رواية يونس عن عبد الملك بن أبي بكر عنه فكانه سماع ذلك من ابنه عنه ثم سمعه منه نفسه وأما قول مسلم واقتض الحديث يذكر مع ذكر النهبة فكذا وقع يذكر من غيرها الضمير فاما أن يقال حذفها مع أرادتها وأما أن يقال يذكر بضم أوله وفتح الكاف على ما لم يسم فاعله على أنه حال أي اقتض الحديث المذكور مع ذكر النهبة هذا الجز كلام الشيخ أبي عمرو رحمه الله



أَعْلَمُ وَأَمَّا قَوْلُهُ ذَاتُ شَرَفٍ فَهُوَ فِي الرِّوَايَةِ الْمَعْرُوفَةِ وَالْأَصُولِ
 الْمَشْهُورَةِ الْمَتَدَاوِلَةِ بِالنِّسْبَةِ الْمَفْتُوحَةِ وَكَذَا نَقَلَهُ الْقَاضِي
 عِيَّانٌ عَنْ جَمِيعِ الرِّوَايَةِ لِمِثْلٍ وَمَعْنَاهُ ذَاتُ قَدَرٍ عَظِيمٍ وَقِيلَ ذَاتُ
 اسْتِشْرَافٍ يَسْتَشْرِفُ النَّاسُ لَهَا نَاطِرِينَ إِلَيْهَا زَائِعِينَ أَبْصَارَهُمْ
 قَالَ الْقَاضِي وَغَيْرُهُ وَزَوَّاهُ إِبْرَاهِيمَ الْحَرَبِيُّ بِالنِّسْبَةِ الْمَهْمَلَةِ قَالَ
 الشَّيْخُ أَبُو عَمْرٍو وَكَذَلِكَ قِيلَ بَعْضُهُمْ فِي كِتَابٍ مِثْلٍ وَقَالَ
 مَعْنَاهُ أَيْضًا ذَاتُ قَدَرٍ عَظِيمٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَالنِّهْيَةُ بِضَمِّ النُّونِ وَهِيَ
 مَا يَنْهَبُ وَأَمَّا قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يَغْلُ فهُوَ يَفْتَحُ الْبَابَ
 وَضَمُّ الْغَيْنِ وَهُوَ مِنَ الْغُلُولِ وَهُوَ الْخِيَانَةُ وَأَمَّا قَوْلُهُ فَأَيَّاكُمْ
 أَيَّاكُمْ فَهَكَذَا هُوَ فِي الرِّوَايَاتِ أَيَّاكُمْ أَيَّاكُمْ مَرَّتَيْنِ وَمَعْنَاهُ أَحْذَرُوا
 أَحْذَرُوا يَقَالُ أَيَّاكَ وَقَلَّا مَا أَيُّ أَحْذَرِهِ وَيَقَالُ أَيَّاكَ أَيُّ أَحْذَرِ
 مِنْ غَيْرِ ذِكْرِ فَلَانِ كَمَا وَقَعَ هَذَا وَأَمَّا قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنُّوْبَةُ
 مَعْرُوضَةٌ بَعْدَ فِظَاهِرٍ وَقَدْ أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلَى قَبُولِ النُّوْبَةِ مَا لَمْ يَغْزِرْ
 كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ وَالنُّوْبَةُ ثَلَاثَةُ أَرْكَانٍ أَنْ يَقْلَعَ عَنِ الْعَصِيَّةِ وَيَنْتَدِمَ
 عَلَى فِعْلِهَا وَيَعِزَّ مَنْ لَا يَعُودُ فَإِنْ تَابَ مِنْ ذَنْبٍ ثُمَّ عَادَ إِلَيْهِ لَمْ
 يَبْطُلْ تَوْبَتُهُ وَإِنْ تَابَ مِنْ ذَنْبٍ وَهُوَ مُلْتَبِسٌ بِأَخْرَصَتِ تَوْبَتِهِ
 هَذَا مَذْهَبُ أَهْلِ الْحَقِّ وَخَالَفَتِ الْمُعْتَزَلَةُ فِي السَّائِلِينَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
 قَالَ الْقَاضِي أَشَارَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ إِلَى أَنَّ مَا فِي هَذَا الْحَدِيثِ تَنْبِيْهُ
 عَلَى جَمِيعِ أَنْوَاعِ الْمَعَاصِي وَالتَّحْذِيرُ مِنْهَا فَتَنْبِيْهُ بِالزَّانِ عَلَى جَمِيعِ الشُّهُوِّ
 وَبِالسَّرْقَةِ عَلَى الرِّغْبَةِ فِي الدُّنْيَا وَالْحَرَمِ عَلَى الْحَرَامِ وَبِالْمُخَرَجِ عَلَى جَمِيعِ
 مَا يَصْدُرُ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى وَيُوجِبُ الْغَضَبَ عَنْ حَقْوَقِهِ وَبِالْإِسْتِغَابِ
 الْمَوْصُوفِ عَلَى الْإِسْتِغْفَارِ بِعِبَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَرْكِ تَوْفِيرِهِمْ
 وَالْحَيَا مِنْهُمْ وَجَمْعُ الدُّنْيَا مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا مَا يَتَخَلَّقُ
 بِالْإِسْنَادِ فِيهِ حَرَمَةُ التَّجَسُّبِ وَقَدْ قَدْ مَنَازِلَاتُ أَنْ يَضْمُ التَّاءُ
 وَفَتْحُهَا وَفِيهِ عَقِيلٌ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ وَتَقْدِمُ أَنْ يَضْمُ الْغَيْنِ وَفِيهِ

الدَّزَوْرِي يَفْتَحُ الدَّالَ وَالْوَاوُ قَدْ تَقَدَّمَ بَيَانُهُ فِي بَابِ
 الْأَمْرِ بِقِتَالِ النَّاسِ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **بَابُ**
بَيَانِ خِصَالِ الْمُنَافِقِ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعٌ مَنْ كُنَ فِيهِ
 كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خِلَةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خِلَةٌ
 مِنْ نِفَاقٍ حَتَّى يَدَّعِيَهَا إِذَا حَدَّثَ كَذِبًا وَإِذَا هَمَّ غَدَرَ وَإِذَا وَاعَدَ
 أَخْلَفَ وَإِذَا حَامَهُمْ فَجَّرَ وَفِي رِوَايَةِ آيَةِ الْمُنَافِقِ ثَلَاثُ إِذَا حَدَّثَ
 كَذِبًا وَإِذَا وَاعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا آمَنَ خَانَ هَذَا الْحَدِيثُ مُمَازٍ جَمَاعَةٍ
 مِنَ الْعُلَمَاءِ مُشْكِلًا مِنْ حَيْثُ أَنَّ هَذِهِ الْخِصَالَ تَوْجِدُ فِي الْمِثْلِ الْمَصْدُقِ
 الَّذِي لَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ وَقَدْ أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّ مَنْ كَانَ مَصْدَقًا بَقِيْلِهِ
 وَلَسَانِيَةً وَفَعَلَ هَذِهِ الْخِصَالَ لَا يَحْكُمُ عَلَيْهِ بِكُفْرٍ وَلَا هُوَ مُنَافِقٌ يَخْلُدُ
 فِي النَّارِ فَإِنْ أَخُوهُ يُوْسُفُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَعُوا هَذِهِ الْخِصَالَ
 وَكَذَلِكَ وَجَدَ لِبَعْضِ الشُّلْفِ وَالْعُلَمَاءِ بَعْضُ هَذَا الْوَكْلَةِ وَهَذَا الْحَدِيثُ
 لَيْسَ فِيهِ بَحْجَةٌ لِلَّهِ تَعَالَى لِشُكَالٍ وَلَكِنْ أَخْلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي مَعْنَاهُ فَالَّذِي
 قَالَهُ الْمُحَقِّقُونَ وَالْأَكْثَرُونَ هُوَ الصَّحِيحُ الْمُخْتَارُ أَنَّ مَعْنَاهُ أَنَّ هَذِهِ
 الْخِصَالَ خِصَالُ نِفَاقٍ وَمُضَاجِبَاتٍ شَبِيْهِةٍ بِالْمُنَافِقِينَ فِي هَذِهِ الْخِصَالَ
 وَتَخَلَّقُ بِأَخْلَاقِهِمْ فَإِنَّ النِّفَاقَ هُوَ الظَّاهِرُ مَا يُبْطِنُ خِلَافَهُ وَهَذَا
 الْمَعْنَى مَوْجُودٌ فِي مُضَاجِبِ هَذِهِ الْخِصَالَ وَيَكُونُ نِفَاقٌ فِي حَقِّ مَنْ
 حَدَّثَهُ وَقَعَدَهُ وَآمَنَهُ وَخَاصَمَهُ وَغَايَتُهُ مِنَ النَّاسِ لِأَنَّهُ مُنَافِقٌ
 فِي الْإِسْلَامِ فَيُظْهِرُهُ وَهُوَ بَطْنُ الْكُفْرِ وَلَمْ يَرِدِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ بِهَذَا أَنَّهُ مُنَافِقٌ نِفَاقُ الْكَافِرِ الْمُخْلَدِ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ
 مِنَ النَّارِ **وَقَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا مَعْنَاهُ
 شَدِيدُ الشُّبْهِ بِالْمُنَافِقِينَ بِسَبَبِ هَذِهِ الْخِصَالَ قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ
 وَهَذَا أَفْهَمُ كَانَتْ هَذِهِ الْخِصَالَ غَالِبَةً عَلَيْهِ فَأَمَّا مَنْ نَدَرَ ذَلِكَ
 مِنْهُ فَلَيْسَ دَاخِلًا فِيهِ فَهَذَا هُوَ الْمُخْتَارُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ وَقَدْ
 نَقَلَ الْأَمَامُ أَبُو عِيْسَى التِّرْمِذِيُّ مَعْنَاهُ عَنْ الْعُلَمَاءِ مُطْلَقًا فَقَالَ

لاسم معنى هذا عند أهل العلم يفاق العمل وقال جماعة من العلماء
 المراد به المتأفقون الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم
 فحدثوا بما سمعوا فكذبوا وأبتموا على دينهم فحلفوا وعقدوا
 في أمر الدين ونصره فاحلفوا وفجروا في حضور ما بينهم وهذا قول
 سعيد بن جبير وعطاء بن أبي رباح ورجع إليه الحسن البصري
 بعد أن كان على خلافه وهو مروى عن ابن عباس وابن عمر رضي الله
 عنهم ورواه أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم قالت القاضية
 عياض واليه مال كثير من أئمتنا وحكى الخطابي قول آخر أن معناه
 التحذير للمسلم أن يعتاده هذه المحضال التي يخاف عليه أن تقضي به
 إلى حقيقة النفاق وحكى الخطابي أيضا عن بعضهم أن الحديث
 ورد في رجل بعينه منافق وكان النبي صلى الله عليه وسلم لا يولاهم
 بصريح القول فيقول فلان منافق وأنا يشير إشارة كقولته صلى
 الله عليه وسلم ما بال أقوام يفعلون كذا والله أعلم وأما **قوله**
 صلى الله عليه وسلم في الرواية الأولى أربع من كن فيه كانت
 منافقا وفي الرواية الأخرى آية المنافق ثلاث فلا منافاة بينهما
 فإن الشيء الواحد قد تكون له علامات كل واحدة منها يحصل
 بها صفته ثم قد تكون تلك العلامة شيئا واحدا وقد تكون شيئا
 والله أعلم **وقوله** صلى الله عليه وسلم وإذا غادره هو داخل
 في وإذا أئتم خان **وقوله** صلى الله عليه وسلم وإذا خانهم فخر
 أي مال عن الحق وقال الباطل والكذب قال أهل اللغة وأصل
 الفجور الميل عن المقصد **وقوله** صلى الله عليه وسلم آية المنافق
 أي علامته ودلالته **وقوله** صلى الله عليه وسلم حلة وخصلة
 هو بفتح الخاء فيهما واحد ما يعني الأخرى وأما أسانيد ففيها
 الغلابين عبد الرحمن مولى الحرقة بضم الحاء المهمله وفتح التاء
 وباللقاف وهم بطن من جهينة وفيه عقبه بن مكرم العتي لم يكره

فبضم الميم واسكان الكاف وفتح الزا وأما المعنى فبفتح العين وتشديد
 الميم الكسورة منسوب إلى بني العم بطن من بني قيس وفيه يحيى بن محمد
 ابن قيس أبو زكير هو بضم الزاي وفتح الكاف واسكان السين
 وبعد ها ز أقالت أبو الفضل الفلكي الحافظ أبو زكير لقب
 وكنيته أبو محمد وفيه أبو نصر التمار هو بالصاد المهمله واسمه عبد
 الملك بن عبد العزيز بن الحارث وهو ابن أخي بشر بن الحارث
 المخافى الزاهد رضي الله عنهما قال محمد بن سعد هو من أبناء أئمة
 من أهل نسا نزل بغداد وتجر بها في النهر وغيره وكان فاضلا خيرا
 ورعا والله أعلم **باب بيان حال إيمان من قال**
لا أخيه الكافر صلى الله عليه وسلم إذا كفر الرجل
 أخاه فقد بآبها أحدهما وفي الرواية الأخرى إنما رجل قال لأخيه
 كافر فقد بآبها أحدهما إن كان كافرا قال ولا رجعت عليه وفي
 الرواية الأخرى ليس من رجل ادعى لعنائه وهو يعلمه لا كفر
 ومن ادعى ما ليس له فليس منا وليست مقعده من النار ومن دعا
 رجلا بالكفر أو قال عدو الله وليس كذلك إلا حار عليه هذا الحديث
 مما عده بعض العلماء من المشكلات من حيث أن ظاهره غير مراد
 وذلك أن مذهب أهل الحق أنه لا يكفر المسلم بالمعاصي كالقتل
 والزنا وكذا قوله لأخيه كافر من غير اعتقاد بطلان دين الإسلام
 وإذا عرف ما ذكرناه فقيل في تأويل الحديث أو جده أحدهما أنه
 محمول على المشتمل لذلك وهذا يكفر فعلى هذا معنى بآبها أي
 بكلمة الكفر وكذا حار عليه وهو معنى رجعت عليه أي رجعت عليه
 الكفر فباء وحار ورجع بمعنى واحد والوجه الثاني معناه رجعت
 عليه نقيضه لأخيه ومعصية تكفيره والثالث أنه محمول على الخوارج
 المكفرين المؤمنين وهذا الوجه نقله القاضي عياض عن الإمام
 مالك بن أنس وهو ضعيف لأن المذهب الصحيح المختار الذي قاله

الأكثرون والمحققون أن المخاريج لا يكفر من كساير أهل البدع
 والوجه الرابع معناه أن ذلك يقول به إلى الكفر وذلك أن الغامض
 كما قالوا يريد الكفر ويخاف على الكثير منها أن تكون غارقة شومها
 المصير إلى الكفر ويؤيد هذا الوجه ما جاء في رواية لابي عوانة
 الأسفي إني في كتابه المخرج على صحيح مسلم فإن كان كما قال والافقد
 بأه الكفر وفي رواية إذا قال لا أخيه ياكافير وجب الكفر على
 أحدهما والوجه الخامس معناه فقد رجع عليه تكفير فليس الرابع
 حقيقة الكفر بل التكفير لكونه جعل أخاه المؤمن كافرا فكان كفر نفسه
 أم لا لأنه كفر من هو مثله وأما لأنه كفر من لا يكفر إلا كافرا فيعتقد
 بطلان دين الإسلام والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم
 فيمن ادعى لعير أبيه وهو يعلم أنه كفر فبطل فيه تاويلان أحدهما
 أنه في حق السجل والثاني أنه كفر النعمة والاحسان وحق الله تعالى
 وحق أبيه وليس المراد الكفر الذي يخرج من ملة الإسلام وهذا
 كما قال صلى الله عليه وسلم يكفر من فسخ بكفره من الاحسان
 وكفره من العشير ومعنى ادعى لعير أي انتسب إليه واتخذ ابنا
وقوله صلى الله عليه وسلم وهو يعلم تفصيلا لأنه قال
 إلا ثم أما يكون في حق العالم بالشيء وأما قوله صلى الله عليه وسلم
 ومن ادعى ما ليس له فليس منا فقال العلماء معناه ليس على هدينا
 وجميل طريقتنا كما يقول الرجل لابنه لست مني **وقوله** صلى الله
 عليه وسلم فليستوا مقعد من النار قد قد منا في أول المقدمة
 بيانه وأن معناه فليست منزله منها أو فليست منزله بها وأنه دعا
 أو خبر بلفظ الأمر وهو أظهر القولين ومعناه هذا جزؤه
 فقد يجازي وقد يعفى عنه وقد يوفق للتوبة فيسقط عنه ذلك
 وفي هذا الحديث تحريم دعوي ما ليس له في كل شيء سواء تعلق
 به حق لغيره أم لا وفيه أنه لا يجز له أن يأخذ ما حكم له به المحاكم

إذا كان لا يستحقه والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم
 ومن ادعى رجلا بالكفر أو قال عدو الله وليس كذلك إلا حار عليه
 فهذا الاستثنا قيل أنه واقع على المعنى وتقديره ما يدعوه أحد
 الإحار عليه ويحتمل أن يكون معطوفا على الأول وهو قوله صلى الله
 عليه وسلم ليس من رجل فيكون الاستثنا جارا على اللفظ وضبطا
 عدو الله على وجهين الرفع والنصب والنصب يرجع إلى النداء أي
 يا عدو الله والرفع على أنه خبر مبتدأ أي هو عدو الله كما تقدم في
 البرواية الأخرى قال لا أخيه كافرا فإنا ضبطناه كافرا بالرفع والتشوين
 على أنه خبر مبتدأ محذوف والله أعلم وأما السناد الباب ففيه ابن
 بريث عن يحيى بن يعمر عن أبي الأسود عن أبي ذر فاما ابن بريث فهو
 عبد الله بن بريث بن الحبيب الأسدي وليس هو سليمان بن بريث
 أخاه وهو وأخوه سليمان ثقتان سيدان تابعيان جليلان ولدا
 في بطن واحد في عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه وأما يعمر فمصحح
 النبا وفتح اليم ومنها وقد تقدم ذكر ابن بريث ويحيى بن يعمر
 أول اسناد في كتاب الإيمان وأما أبو الأسود فهو الدؤلي واسمه
 ظالم بن عمرو وهذا هو المشهور وقيل اسمه عمرو بن ظالم وقيل عثمان
 ابن عمرو وقيل عمرو بن سفيان وقال الواقدي اسمه عمرو
 ابن ظالم وهو بصري فاضيا وكان من عقلاء الرجال وهو الذي
 وضع النخوت تابعي جليل وقد اجتمع في هذا الإسناد ثلاثة تابعيون
 جلة بعضهم عن بعض ابن بريث ويحيى وأبو الأسود وأما أبو ذر
 رضي الله عنه فالمشهور في اسمه جندب بن جنادة وقيل اسمه بريث
 بضم الباء الواحة وبالراء الكسرة واسم أمه رملة بنت الوقيعة كانت
 رابع أربعة في الإسلام وقيل خامس خمسة ومناقبه مشهورة رضي
 عنه والله أعلم **باب بيان حال إيمان من رغب**
عن أبيه وهو يعلم قوله صلى الله عليه وسلم لا ترغبوا عن آباءكم

فَمَنْ رَغِبَ عَنْ أَبِيهِ فَهُوَ كُفْرٌ فِي الرِّوَايَةِ الْآخَرَى مَنْ ادَّعَى أَبًا
فِي الْإِسْلَامِ غَيْرَ أَبِيهِ يَعْلَمُ أَنَّهُ غَيْرَ أَبِيهِ فَالْحُجَّةُ عَلَيْهِ حَرَامٌ أَمَّا الرِّوَايَةُ
الْأُولَى فَقَدْ تَقَدَّمَ شَرْحُهَا فِي الْبَابِ الَّذِي قَبْلَ هَذَا وَأَمَّا قَوْلُهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَالْحُجَّةُ عَلَيْهِ حَرَامٌ فِيهِ التَّأْوِيلَانِ اللَّذَانِ
قَدْ مَنَاهَا فِي نِظَائِرِهِ أَحَدُهُمَا أَنَّهُ مَحْمُولٌ عَلَى مَنْ فَعَلَهُ مُتَحِلًّا لَهُ وَالثَّانِي
أَنَّهُ جَزَاؤُهُ أَنَّهُ مَحَرَّمَةٌ عَلَيْهِ أَوْ لَا عِنْدَ دُخُولِ الْفَائِزِينَ وَأَهْلِ السَّلَامَةِ
ثُمَّ أَنَّهُ قَدْ يَجَازِي فِي مَنَعَتِهَا عِنْدَ دُخُولِهِمْ ثُمَّ يَدُلُّهَا بَعْدَ ذَلِكَ
وَقَدْ لَا يَجَازِي بَلْ يَعْصُوهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَنْهُ وَمَعْنَى حَرَامٌ مُنْعَةٌ
وَيُقَالُ رَغِبَ عَنْ أَبِيهِ أَيِ تَرَكُ إِلَّا تَنَسَّابًا إِلَيْهِ وَحَدَّثَهُ يَقَالُ رَغِبْتُ
عَنِ الشَّيْءِ تَرَكْتُهُ وَكَرِهْتُهُ وَرَغِبْتُ فِيهِ اخْتَرْتُهُ وَطَلَبْتُهُ وَأَمَّا قَوْلُ
أَبِي عَثْمَانَ لَمَّا ادَّعَى زِيَادٌ لَيْفَتِ ابَا بَكْرٍ فَقُلْتُ لَهُ مَا هَذَا الَّذِي صَنَعْتَ
إِنِّي سَمِعْتُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَاصٍ يَقُولُ سَمِعْتُ زِيَادًا يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقُولُ مَنْ ادَّعَى أَبًا فِي الْإِسْلَامِ غَيْرَ أَبِيهِ
فَالْحُجَّةُ عَلَيْهِ حَرَامٌ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ أَنَا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَعْنَى هَذَا الْكَلَامِ الْإِنْكَارُ عَلَى أَبِي بَكْرٍ وَذَلِكَ أَنَّ زِيَادًا
هَذَا الْمَذْكُورُ هُوَ الْعَرُوفُ بِزِيَادِ بْنِ أَبِي سَفْيَانَ وَيُقَالُ فِيهِ زِيَادُ
ابْنِ أَبِيهِ وَيُقَالُ زِيَادُ بْنُ أُمِّهِ وَهُوَ أَخُو أَبِي بَكْرٍ لِأُمِّهِ وَكَانَ يَعْرِفُ
بِزِيَادِ بْنِ عَبْدِ الشَّقَقِ ثُمَّ ادَّعَاهُ مُعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي سَفْيَانَ وَالحَقُّ
بِأَبِيهِ أَبِي سَفْيَانَ وَصَارَ مِنْ جُمْلَةِ أَصْحَابِهِ بَعْدَ أَنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ
عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فَلِهَذَا قَالَ أَبُو عَثْمَانَ لِأَبِي بَكْرٍ مَا هَذَا الَّذِي
صَنَعْتَ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ أَنْكَرِ ذَلِكَ وَهَجَرَ بِسَبَبِهِ
زِيَادًا وَخَلَفَ أَنْ لَا يَكَلِّمَهُ أَبَدًا وَلَعَلَّ أَبَا عَثْمَانَ لَمْ يَسْمَعْ بِبَلْفِهِ أَنْكَارًا بِ
بَكْرٍ حِينَ قَالَ لَهُ هَذَا الْكَلَامُ أَوْ يَكُونُ مَرَادُهُ بِقَوْلِهِ مَا هَذَا الَّذِي
صَنَعْتَ أَيِ مَا هَذَا الَّذِي جَرَى مِنْ أَخِيكَ مَا أَقْبَحَهُ وَلَعِظَ عَقُوبَتَهُ
فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَرَّمَ عَلَى فَاعِلِهِ الْحُجَّةَ وَقَوْلُهُ ادَّعَى

ضَبْطُهُ

ضَبْطُهُ بضم الدال وكسر العين مبنى للمرسم فاعله أي ادَّعَاهُ مَعْنَى
وَجَدَ مَحْطُ الْحَافِظِ أَبِي عَامِرٍ الْعَبْدِيِّ ادَّعَى بفتح الدال والعين
عَلَى أَنْ زِيَادًا هُوَ الْفَاعِلُ وَهَذَا لَهُ وَجْهٌ مِنْ حَيْثُ أَنَّ مُعَاوِيَةَ ادَّعَاهُ
وَصَدَّقَهُ زِيَادُ فَضَّاحٌ زِيَادٌ مَدَّ عَيْنًا ابْنُ أَبِي سَفْيَانَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
وَأَمَّا قَوْلُ سَعْدِ بْنِ سَمْعٍ إِذْ نَأَى فَهَكَذَا اضْطَبَّاهُ سَمِعَ بِكِبَرِ الْمِيمِ وَفِيهِ
الْعَيْنُ وَإِذْ نَأَى بِالنَّشِيَةِ وَكَذَا انْقَلَبَ الشَّيْخُ أَبُو عَمْرٍو وَكَوْنُهُ إِذْ نَأَى
بِالْألف عَلَى النَّشِيَةِ عَنْ رِوَايَةِ أَبِي الْفَتْحِ السَّمَرْقَنْدِيِّ عَنْ عَبْدِ الْغَافِرِ
قَالَ وَهُوَ فِيمَا يَعْتَمِدُ مِنْ أَهْلِ أَبِي الْقَاسِمِ الْعَسَاكِرِيِّ وَغَيْرِهِ إِذْ نَأَى
بِغَيْرِ الْفِ وَحِكْمِي الْقَاصِي عِيَاضَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ بَعْضَهُمْ ضَبَطَهُ بِالسَّكَانِ
الْمِيمِ وَفَتَحَ الْعَيْنَ عَلَى الْمَصْدَرِ وَإِذْ نَأَى بِلَفْظِ الْإِفْرَادِ قَالَ وَضَبَّطَاهُ
مِنْ طَرِيقِ الْجَمْعِ بِبُضْمِ الْعَيْنِ مَعَ اسْكَانِ الْمِيمِ وَهُوَ الْوَجْهُ قَالَتْ
سَيَبَوِيهِ الْعَرَبُ تَقُولُ سَمِعْتُ زِيَادًا يَقُولُ كَذَا وَحِكْمِي عَنْ الْقَاصِي
الْحَافِظِ أَبِي عَلِيٍّ بْنِ سَكْرَةَ أَنَّهُ ضَبَطَهُ بِكِبَرِ الْمِيمِ كَمَا ذَكَرْنَاهُ أَوْ لَا وَكَرِهَ
الْقَاصِي وَلَيْسَ أَنْكَارُهُ شَيْءٌ بَلْ الْأَوْجُهُ الْمَذْكُورَةُ كُلُّهَا صَحِيحَةٌ ظَاهِرَةٌ
وَيُؤَيِّدُ كِبَرِ الْمِيمِ قَوْلُهُ فِي الرِّوَايَةِ الْآخَرَى سَمِعْتُهُ إِذْ نَأَى وَوَعَاهُ
قَلْبِي مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضَبَّ مُحَمَّدًا عَلَى الْبَدَلِ مِنَ الضَّمِيرِ
فِي سَمْعَتِهِ وَمَعْنَى وَعَاهُ حَفَظَهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا مَا يَتَعَلَّقُ بِالْإِسْنَادِ
فَفِيهِ هَاوُنُ الْإِسْنَادِ بِالنَّشَاةِ وَغَيْرُكَ بِكِبَرِ الْعَيْنِ الْمُهْمَلَةِ وَتَخْفِيفِ
الرَّاءِ بِالْكَافِ وَفِيهِ أَبُو عَثْمَانَ وَهُوَ النُّهْدِيُّ بِفَتْحِ النُّونِ وَأَسْمُهُ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَسْلٍ بفتح اليم وكسر هاء وضمها مع تشديد اللام و
وَيُقَالُ مَسْلَى بِالْكَسْرِ مَعَ اسْكَانِ اللام وَبَعْدَ هَاهُنَا وَقَدْ تَقَدَّمَ
بَيَانُهُ فِي شَرْحِ آخِرِ الْمَقْدِمَةِ وَأَمَّا أَبُو بَكْرٍ فَاسْمُهُ نَفِيعُ بْنُ الْحَارِثِ
ابْنُ كُلْبَةَ بفتح الكاف وَاللَّامُ وَامَّةُ وَامَّةُ أَخِيهِ زِيَادُ سُمِّيَتْ أُمَّةً لِلْحَارِثِ
ابْنِ كُلْبَةَ وَقِيلَ لَهُ أَبُو بَكْرٍ لِأَنَّهُ تَدَلَّى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مِنْ حَصَنِ الطَّائِفِ بِبَكْرَةٍ مَاتَ بِالْبَصْرَةِ سَنَةً أَحَدِي وَفَقِيلَ

اشتين وخمين رضى الله عنه والله اعلم **باب**
 بيان قول النبي صلى الله عليه وسلم سباب المسلم فسوق وقاله
 كسر السب في اللغة الشتم والتكلم في عرض الانسان بما يعيبه
 والفسق في اللغة الخروج والمزاد به في الشرع الخروج عن الطاعة
 واما معنى الحديث فثبت المسلم بغير حق خراما بالجماع الامة وقاعله
 فاسق كما اخبر به النبي صلى الله عليه وسلم واما قتاله بغير حق
 فلا يكفر به عند اهل الحق كقرا يخرج به عن الملة كما قد ضاه في
 مواضع كثيرة الا اذا استحلها فاذا اتفر هذا فقيل في تاويل الحديث
 اقوال احدها انه في المستحل والثاني ان المراد كسر الاحسان
 والنعمة واخوة الاسلام لا كسر الجود والثالث انه يؤل الى الكفر
 بسومه والرابع انه كفعل الكفار والله اعلم ثم ان الظاهر من
 قتاله المقاتلة المعروفة قال القاضي ويجوز ان يكون المراد
 المشاركة والمدافة والله اعلم واما ما يتعلق بالاسناد ففيه
 محمد بن بكار بن الزيان بالزنا المفتوحة وتشديد المشاة وفيه
 زبيد بن الزاي وبالموتقة ثم المشاة وهو زبيد بن الحارث
 البجلي ويقال الا يابى وليس في الصحيحين غيره وفي الموطاء
 زبيد بن الصلت بتكرير المشاة وبهم الزاي وكسرهما وقد تقدم
 بيانه في اخر الفصول وفيه ابو وايل شقيق بن سلمة واما قول
 مسلم في اول الاسناد حدثنا محمد بن بكار وعون قال احداثا
 محمد بن طلحة ح وحدثنا محمد بن المثنى ثنا عبد الرحمن بن مهدي
 ثنا سفيان وحدثنا محمد بن المثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة كلهم
 عن زبيد فهكذا ضبطناه وكذا وقع في اصلنا وبعض الاصول
 ووقع في بعض الاصول التي اعتمدها الشيخ ابو عمرو بن الصلاح
 بطريق محمد بن طلحة وشعبة ولم يقع فيها طريق محمد بن المثنى
 عن ابن مهدي عن سفيان وانكر الشيخ قوله كلهم مع انها اثنان

محمد بن طلحة وشعبة وانكاره صحيح على ما في اصوله واما على
 ما عندنا فلا انكار فان سفيان ثالثهما والله اعلم **باب**
بيان معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم لا ترجعوا بعدي
 كفارا ايضرب بعضهم رقاب بعض **قوله** صلى الله عليه وسلم
 لا ترجعوا بعدي كفارا ايضرب بعضهم رقاب بعض قيل في معنى
 سبعة اقوال احدها ان ذلك كفر في حق المستحل بغير حق والثاني
 المراد كسر النعمة وحق الاسلام والثالث انه يقرب من الكفر ويؤد
 اليه والرابع انه فعل كفيل الكفار والخامس المراد حقيقة الكفر
 وقصاه لا يكفر وابل ومواميلين والسادس حكمه المخطاي وغيره
 ان المراد بالكفار التكفرون بالابلايح يقال تكفر الرجل ببلاحه
 اذا البسه قال الازهري في كتابه تهذيب اللغة يقال لبس السلاح
 كافر والسابع قاله المخطاي معناه لا يكفر بعضهم بعضا فاستحلوا
 قتال بعضهم بعضا وظهرت الاقوال الرابع وهو اختيار القاضي
 عياض رحمه الله ثم ان الرواية يضرب برفع الباهكذاهو الصواب
 وكذا رواه المتقدمون والمتأخرون وفي بعض المصنوعات ونقل
 القاضي عياض ان بعض العلماء ضبطه باسكان الناقال القاضي
 وهو احوال للعي والاصواب الضم قلست وكذا قال ابو البقا
 العكبري انه يجوز خرم البايعي تقديرا بشرط مضمري ان ترجعوا
 يضرب والله اعلم واما **قوله** صلى الله عليه وسلم لا ترجعوا
 بعدي فقال القاضي قال الطبري معناه بعد فراغ من موافق
 هذا وكان هذا يوم الخرب في حجة الوداع ويكون بعدي اي
 خلا في اي لا تخلفوني في انفسكم بغير الذي امرتكم به او يكون تحقق
 صلى الله عليه وسلم ان هذا لا يكون في حياته فنهاهم عنه بعد مائة
وقوله صلى الله عليه وسلم استنصت الناس معناه مرمم بالانصا
 لستمعوا هذه الامور المهمة والقواعد التي سافر زهاكم واحكموها

وقوله في حجة الوداع سميت بذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم
ودع الناس فيها وعلهم في خطبه فيها أمر دينهم وأوصاهم بتبليغ
الشرع إلى من غاب فقال صلى الله عليه وسلم ليبلغ الشاهد منكم
الغائب والمعروف في الرواية حجة الوداع بفتح الواو قال الهروي
وغيره من أهل اللغة المسموع من العرب في واجدة البحر حجة
بكسر الحاء قالوا والقياس فتحها لكونها اسما للمرة الواحدة ولبت
عبارة عن الهيئة حتى تكسر قالوا فيجوز الكسر بالسما والفتح
بالقياس **وقوله** صلى الله عليه وسلم ويحكم أوقال ويحكم قالت
القاضي هاتين استعملتهما العرب بمعنى التعجب والتوجع قال
سيبويه ويل كلمة لمن وقع فيهلكة ويح ترحم ويحكى عنه ويح زجر
لن اشرف على الهلكة قالت غيره ولا يراد بها الذعابا يقع الهلكة
والكن الترحم والتعجب وروي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
قالت ويح كلمة رخصة وقال الهروي ويح لمن وقع فيهلكة
لا يستحقها فيترحم عليه ويرثي له ويل للذي يستحقها ولا يترحم
عليه والله اعلم وأما اسناد الباب ففيه على بن مدرك بنهم الميم
واسكان الدال وكسر الراء وفيه أبو زرعة بن عمرو بن جرير وفي
اسمه خلاف مشهور قد مناه في أول كتاب الايمان قيل اسمه هرم
وقيل عمرو وقيل عبد الرحمن وقيل عبيد وفيه واقد بن محمد
بالقاف وقد قد مناه ليس في الصحيحين واقد بالقاف والله اعلم
باب اطلاق اسم الكفر على الطعن في النسب
والنياحة **وقوله** صلى الله عليه وسلم اثنتان في الناس هما هما الكفر
الطعن في النسب والنياحة على الميت قيل فيه اقوال اصحها ان
معناه هاتين اعمال الكفار واخلاق الجاهلية والثاني انه يؤذي إلى
الكفر والثالث انه كفر النعمة والاحسان والرابع ان ذلك في المشعل
وفي هذا الحديث تعليل محرم الطعن في النسب والنياحة وقد

جاء في كل واحد منهما نصوص معروفة والله اعلم **باب**
تسمية العبد الابن كافرا **وقوله** صلى الله عليه وسلم ايما عبد
أبى بن مواليه فقد كفر حتى يرجع اليهم وفي الرواية الاخرى
فقد برئت منه الذمة وفي الاخرى اذا أبى العبد لم تقبل له
صلاة اما تسميته كافرا ففيه الاوجه التي في الباب قبله ولما
وقوله صلى الله عليه وسلم فقد برئت منه الذمة فعناء لازمة
له قال الشيخ ابو عمرو والذمة هنا يجوز ان تكون هي الذمة
المقتضية بالزمام وهو المحرمة ويجوز ان تكون من قبيل ما جاء
في قوله له ذمة الله تعالى وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم
أي ضمانه وامانه ورعايته ومن ذلك ان الابن كان مضمونا
من عقوبة السيد له وحبه فزال ذلك بافاقه والله اعلم وأما
وقوله صلى الله عليه وسلم اذا أبى العبد لم تقبل له صلاة فقد
تأق له الا ما مازري وتابعه القاضي عياض على ان ذلك
محمول على المشعل للابق فيكفر ولا تقبل له صلاة ولا غيرها
ونبه بالصلاة على غيرها وانكر الشيخ ابو عمرو وهذا وقال بل
ذلك جار في غير المشعل ولا يلزم من عدم القبول عدم الصحة
فصلالة الابق صحيحة غير مقبولة فعدم قبولها لهذا الحديث
وذلك لا يقتربها بمغصبة واما صحتها فلو جرد شرطها واركائها
المشتركة صحتها ولا تناقض في ذلك ويظهر أثر عدم القبول
في سقوط الثواب وأثر الصحة في سقوط القضاء وفي أنه لا يعاقب
عقوبة تارك الصلاة هذا من كلام الشيخ وهو ظاهر لا شك
في حسنه وقد قال جباهير اصحابنا ان الصلاة في الدار المغصوبة
صحيحة لا ثواب فيها ورأيت في فتاوي أبي نصر بن الصباغ
من اصحابنا التي نقلها عنه ابن أخيه القاضي ابو منصور قال
المحمول من كلام اصحابنا بالعرفان الصلاة في الدار المغصوبة

صَحِيحَةٌ يَسْقُطُ بِهَا الْغَرَضُ وَلَا ثَوَابَ فِيهَا قَالَتْ أَبُو مُنْصُورٍ
وَرَأَيْتُ أَصْحَابَنَا يَخْتَلِفُونَ فِيهِمْ مَنْ قَالَ لَا تَصِحُّ الصَّلَاةُ
قَالَ وَذَكَرْنَا صَحَابَنَا فِي الْكَامِلِ أَنَّهُ يَنْبَغِي أَنْ تَصِحَّ وَتَحْصُلَ الثَّوَابُ
عَلَى الْفِعْلِ فَيَكُونُ مَثَابًا عَلَى فِعْلِهِ عَامًّا بِالْمَقَامِ فِي الْمَغْضُوبِ فَإِذَا
لَمْ يَنْبَغِ مِنْ صَحَّتِهَا لَمْ يَنْبَغِ مِنْ حَصُولِ الثَّوَابِ قَالَتْ أَبُو مُنْصُورٍ
وَهَذَا هُوَ الْقِيَاسُ عَلَى طَرِيقٍ مِنْ صَحَّتِهَا وَآلَهُ أَعْلَمُ وَيُقَالُ أَبَقَ الْعَبْدُ
وَأَبَقَ بَفَتْحِ الْبَاءِ وَكُسْرِهَا لَعَنَانُ مَشْهُورَتَانِ الْفَتْحُ أَفْصَحُ وَبِجَا الْفَرَانِ
إِذَا أَبَقَ إِلَى الْفَلَكَ الشُّجُونُ وَأَمَّا قَوْلُهُ عَنْ مُنْصُورِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ جَرِيرٍ أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ إِنَّمَا عَبْدُ أَبَقَ مِنْ مَوَالِيهِ فَقَدْ
كَفَرَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ قَالَ مُنْصُورٌ قَدْ وَآلَهُ رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَكِنِّي أَكْرَهُ أَنْ يَرَوِيَ عَنِّي هَاهُنَا بِالْبَصْرَةِ فَمَعْنَاهُ أَنْ مُنْصُورٌ
رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ جَرِيرٍ مَوْفُوقًا عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ مُنْصُورٌ
بَعْدَ رَوَايَتِهِ آيَاهُ مَوْفُوقًا وَآلَهُ إِنَّهُ مَرْفُوعٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَاعْلَمُوا أَنَّهَا الْخَوَاصُّ الْخَاصُّونَ قَالِي أَكْرَهُ أَنْ أَصْرَحَ بِرَفْعِهِ
فِي لَفْظٍ رَوَيْتِي فَيَنْشَبُ عَنِّي فِي الْبَصْرَةِ الَّتِي هِيَ مَمْلُوءَةٌ مِنَ الْمُعْتَرِلَةِ
وَالْمُخَوَارِجِ الَّذِينَ يَقُولُونَ بِتَحْلِيدِ أَهْلِ الْعَاصِي فِي النَّارِ وَالْخَوَارِجِ
يَزِيدُونَ عَلَى التَّحْلِيدِ فَيَتَكَلَّمُونَ بِكُفْرِهِ وَلَهُمْ شَبَهَةٌ فِي التَّعَلُّقِ بِظَاهِرِ
هَذَا الْحَدِيثِ وَقَدْ قَدْ مَنَّا تَأْوِيلَهُ وَبَطْلَانُ مَذْهَبِهِمْ بِالذَّلِيلِ
الْقَاطِعَةِ الْوَاضِحَةِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا فِي مَوَاضِعٍ مِنْ هَذَا الْكِتَابِ
وَآلَهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا مُنْصُورُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ هَذَا فَهُوَ الْأَشْلُ الْعَدِيَانِ
الْبَصْرِيِّ وَثَقَّهُ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَبُيُحْيَى بْنُ مَعِينٍ وَضَعَفَهُ أَبُو
حَاتِمٍ الزَّازِرِيُّ وَفِي الرَّوَاةِ خَمْسَةٌ يَقَالُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ مُنْصُورُ
ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ هَذَا أَحَدُهُمْ **بَابُ بَيَانِ كُفْرِ**
مَنْ قَالَ مِطْرَنَا بِالنَّوْءِ **قَوْلُهُ** صَلَّى بِنَارِ سَوَّلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ صَلَاةَ الصُّبْحِ بِأَحَدِيَّتِهِ عَلَى أَرْضٍ سَاكَانَتْ مِنَ اللَّيْلِ فَلَمَّا

انصرفَ قَالَتْ هَلْ تَدْرُونَ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ
أَعْلَمُ قَالَتْ قَالَ أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ فَأَمَّا مَنْ قَالَ
مِطْرَنَا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ فَذَلِكَ مُؤْمِنٌ بِي كَافِرٌ بِالْكَوْكَبِ
وَأَمَّا مَنْ قَالَ مِطْرَنَا بِنَوْءٍ فَذَلِكَ كَافِرٌ بِي مُؤْمِنٌ بِالْكَوْكَبِ
أَمَّا الْحَدِيثُ فِيهِمَا لَعْنَانِ تَخْفِيفُ الْبَاءِ وَتَشْدِيدُهَا وَالتَّخْفِيفُ
هُوَ الصَّحِيحُ الْمُخْتَارُ وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ وَأَهْلِ اللَّفْظِ وَبَعْضُ الْمُحَدِّثِينَ
وَالْتَشْدِيدُ قَوْلُ الْكُتَاتِيِّ وَابْنِ وَهْبٍ وَجَاهِيزِ الْمُحَدِّثِينَ وَتَخْلَافُهُمْ
فِي الْجَعْفَرِ أَنَّهُ كَذَلِكَ فِي تَشْدِيدِ الرَّاءِ وَتَخْفِيفِهَا وَالمُخْتَارُ أَيْضًا فِيهَا
التَّخْفِيفُ **وَقَوْلُهُ** عَلَى أَرْضٍ هُوَ كِبَرُ الْهَمْزَةِ وَاسْكَانُ التَّاءِ وَبَفَتْحِهَا
جَمِيعًا لَعْنَانِ مَشْهُورَتَانِ وَالسَّمَاءُ الْمَطَرُ وَأَمَّا مَعْنَى الْحَدِيثِ
فَأَخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي كُفْرٍ مَنْ قَالَ مِطْرَنَا بِنَوْءٍ كَذَا عَلَى قَوْلَيْنِ أَحَدُهُمَا هُوَ
كُفْرٌ بِاللَّهِ سَجْمَانُهُ وَتَعَالَى سَالِبٌ لِأَصْلِ الْإِيمَانِ مُخْرِجٌ مِنْ مِلَّةِ الْإِسْلَامِ
قَالُوا وَهَذَا فِيمَنْ قَالَ ذَلِكَ مُعْتَقِدًا أَنَّ الْكَوْكَبَ قَاعِلٌ مَدْبِيرٌ
مُنْتَهَى الْمَطَرِ كَمَا كَانَ بَعْضُ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ يَزْعُمُ وَمَنْ اعْتَقَدَ هَذَا فَتَلَا
شَكٌّ فِي كُفْرِهِ وَهَذَا الْقَوْلُ هُوَ الَّذِي ذَهَبَ إِلَيْهِ جَاهِيزُ الْعُلَمَاءُ
وَالشَّافِعِيُّ مِنْهُمْ وَهُوَ ظَاهِرُ الْحَدِيثِ قَالُوا وَعَلَى هَذَا الْقَوْلِ
مِطْرَنَا بِنَوْءٍ كَذَا مُعْتَقِدًا أَنَّهُ مِنَ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ وَأَنَّ السَّحَابَ مِيقَاتُ لَهُ
وَعَلَامَةُ اعْتِبَارِهِ بِالْعَادَةِ فَكَانَهُ قَالَ مِطْرَنَا فِي وَقْتٍ كَذَا فَهَذَا
لَا يَكْفُرُ وَاخْتَلَفُوا فِي كُرَاهَتِهِ وَالْأَظْهَرُ كُرَاهَتُهُ لَكِنَّا كُرَاهَةُ تَنْزِيهِهِ
لَا شَيْءَ فِيهَا وَسَبُّ الْكُرَاهَةِ أَنَّهَا كَلِمَةٌ مُتَرَدِّدَةٌ بَيْنَ الْكُفْرِ وَغَيْرِهِ
فَيَسَا الظَّنُّ بِصَاحِبِهَا وَلَا نَهَا شُعَارَ الْجَاهِلِيَّةِ وَمَنْ سَلَكَ مَسْلَكَهُمْ
وَالْقَوْلُ الثَّانِي فِي أَصْلِ تَأْوِيلِ الْحَدِيثِ أَنَّ الرَّادَّ كُفْرٌ نَجْمَةً اللَّهُ تَعَالَى
لَا قِسْمَ لَهُ عَلَى إِصْفَاءِ الْغَيْثِ إِلَى الْكَوْكَبِ وَهَذَا فِيمَنْ لَا يَقَعْدُ تَدْبِيرَ
الْكَوْكَبِ وَيُؤَيِّدُ هَذَا التَّأْوِيلَ الرَّوَاةُ الْآخِرَةُ فِي الْبَابِ أَصْبَحَ مِنْ
النَّاسِ شَاكِرٌ وَكَافِرٌ وَفِي الرَّوَاةِ الْآخِرَى مَا نَعَتَ عَلَى عِبَادِي

من نعمة الا اصبحت فريق منهم بها كافرين وفي الرواية الاخرى
 ما انزل الله من السماء من بركة الا اصبحت فريق من الناس بها كافرين
 فقولوا بها يدل على انه كفر بالنعمة والله اعلم واما النور ففيه كلام
 طويل قد خصه الشيخ ابو عمرو بن الصلاح رحمه الله فقال
 النور في أصله ليس هو نفس الكوكب قاله مصدر ناء النجم يؤلوا
 أي سقط وغاب وقيل أي نهض وطلع وبان ذلك ان شمسية
 وعشرين بنما مرفوعة المطالع في ارضه السنة كلها وهي المعروفة
 بنازل القمر الثمانية والعشرين يسقط في كل ثلاث عشرة ليلة
 منها نجم في المغرب مع طلوع النجم ويبطل اخرها في المشرق
 من شاعنه فكان اهل الجاهلية اذا كان عند ذلك مطر ينسبونه
 الى الساقط الغارب منها وقال الاصمعي الى الطالع منها
 قال ابو عبيد ولا سمع ان النور السقوط الا في هذا الموضع ثم
 ان النجم نفسه قد يسمى نورا شمسية للفاعل بالمصدر قال ابو حنيفة
 الزجاج في بعض ما اليه الساقطة في المغرب هي الانوار والظالمة
 في المشرق هي البوارح والله اعلم واما قوله في رواية ابن عباس
 رضي الله عنهما مطر الناس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم اصبحت من الناس شاكرا ومنهم كافر
 قالوا هذه رحمة وقال بعضهم لقد صدق نوكذا وكذا قال
 فنزلت هذه الآية فلا اقيم بمواقع النجوم حتى تبلغ وتجعلون
 رزقكم انكم تكذبون فقال الشيخ ابو عمرو بن الصلاح رحمه الله
 ليس مراده ان جميع هذا نزل في قولهم في الانوار فان الامر في
 ذلك وتفسيره يأتي ذلك وانما النازل في ذلك قوله تعالى
 وتجعلون رزقكم انكم تكذبون والباقي نزل في غير ذلك
 ولكن اجتماعا في وقت النزول فذكر الجميع من اجل ذلك قال
 الشيخ وما يدل على هذا ان في بعض الروايات عن ابن عباس

في ذلك

من الاول
 ١٦

في ذلك الاقتصار على هذا القدر فحب هذا الخبر كلام الشيخ
 رحمه الله واما تفسير الآية فقول تجعلون رزقكم اي شكركم كذا
 قاله ابن عباس والاكثرون وقيل تجعلون شكر رزقكم قاله الازهر
 وابو علي الفارسي وقال الحسن اي تجعلون خنطكم واما مواقع
 النجوم فقال الاكثرون المراد بنجوم السماء ومواقعها مغاربها
 وقيل مطالعها وقيل انكدارها وقيل انتشارها يوم القيمة
 وقيل النجوم بنجوم القرآن وهي اوقات نزوله وقال مجاهد
 مواقع النجوم محكم القرآن والله اعلم واما ما يتعلق بالاشناد ففيه
 عمرو بن سواد بتشديد الواو واخره ولو زال وفيه ابو يونس مولى
 ابي هريرة واسم سليم بن جبير بضم او لها وفيه عباس بن عبد العظيم
 العبدي هو بالسين المهملة والعبدي بالعين المهملة والسنون بعدها
 موصلة قال القاضي وضبطه العذري العبدي بالعين المعجمة
 وهو تصحيف بلا شك وفيه ابو زميل بضم الزاي وفيه الميم
 واسم مالك بن الوليد الحنفي اليامي قال ابن عبد البر اجتمعوا
 على انه ثقة والله اعلم واما قوله **م** حدثنا محمد بن سلمة المراكبي
 ثنا عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث قال سئل وحدثني عمرو
 ابن سواد انا عبد الله بن وهب انا عمرو بن الحارث انا يونس
 مولى ابي هريرة حدثته عن ابي هريرة فهذا الاسناد كله مصنفون
 الا ابا هريرة فحدثني واما اني سئل بعبد الله بن وهب وعمرو بن
 الحارث او لا ثم اعادها ولم يقتصر على قوله حدثنا محمد وعمرو
 ابن سواد لاختلاف لفظ الروايات كما ترى وقد بينها على مثل
 هذا التدقيق والاحتياط لمسلم رحمه الله في مواضع والله اعلم
بإد **الدليل على ان** حب الانصار وعلى رضى الله
 عنه من الايمان وعلامة من بغضهم من علامات النفاق
قوله صلى الله عليه وسلم آية المنافق بغض الانصار وآية المؤمن

حب الانصار وفي الزاوية الاخرى حب الانصار آية الايمان
 وبغضهم آية النفاق وفي الاخرى لا يحبهم الامؤمن ولا يبغضهم
 الا منافق من احبهم احبه الله ومن ابغضهم ابغضه الله وفي
 الاخرى لا يبغض الانصار رجل يؤمن بالله واليوم الآخر
 وفي حديث علي رضي الله عنه والذي فلق الحبة وبرأ النسمة
 انه لعهد النبي الامي صلى الله عليه وسلم الى ان لا يحبني الامؤمن
 ولا يبغضني الا منافق **الشرح** قد تقدم ان الآية هي العلامة
 ومعنى هذه الاخبار ان من عرف مرتبة الانصار وما كان
 منهم في نصرته دين الاسلام والسعي في اظهاره وآيو المسلمين
 وقيامهم في مهمات دين الاسلام حتى القيام وحبهم النبي صلى
 الله عليه وسلم وحب ايامهم وبذلهم اموالهم وانفسهم بين
 يديه وقتالهم ومغادرتهم ساير الناس اثارا للاسلام وعرف
 من علي بن ابي طالب رضي الله عنه قريب من رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وحب النبي صلى الله عليه وسلم له وما كان منه في نصرته
 الاسلام وسوابقه فيه ثم من احب الانصار او عليا لهذا كانت
 ذلك من دلائل صحة ايمانه وصدقه في اسلامه لسروره بظهور
 الاسلام والقيام بما يرضي الله سبحانه وتعالى ورسوله صلى الله
 عليه وسلم ومن ابغضهم كان بضد ذلك واستدل به على نفاقه
 وفساد سيرته والله اعلم **واما قوله** فلق الحبة فجاء شفهيا
 بالنبات **وقوله** وبرأ النسمة هو بالهمز أي خلق النسمة وهي بفتح
 السين واليتين وهي الانسان وقيل النفس وحكى الانهري
 ان النسمة هي النفس وان كل دابة في جوفها روح فهي نسمة والله
 اعلم **واما ما يتعلق** باسناد الباب ففيه عبدالله بن عبد الله بن
 جبر فعبد مكبر في اسمه واسم ابيه وجبر بفتح الجيم واسكان اليا
 ويقال فيه ايضا جابر وفيه البرابن عازب وهو معروف

بالله هذا هو المشهور عند اهل العلم من المحدثين واهل اللغة والاعمال
 واهل القلوب كلها قال الشيخ ابو عمرو بن الصلاح رحمه الله
 وحفظت فيه عن بعض اهل اللغة القصص والمذكور فيه يعقوب
 ابن عبد الرحمن الفاري بنشد يدالي المنسوب الى القارة قبيلة
 معروف وفيه رز هو كبير الزاي ونشد يد الرأ وهو رز بن جبر
 وهو من المعترين ادرك الجاهلية ومات سنة اثنتين وثمانين
 وهو ابن مائة وعشرين سنة وقيل ابن مائة واثنين وعشرين
 سنة وقيل مائة وسبع وعشرين سنة وهو ابي كوفي واما
قوله رحمه الله عن عبدالله بن محمد بن المثنى ثنا عبد الرحمن بن
 مهدي عن شعبة عن عبدالله بن عبد الله بن جبر قال سمعت ابا
 يقول ثم قال مثل هذا يحيى بن حبيب الحارثي ثنا خالد يعني
 ابن الحارث ثنا شعبة عن عبدالله بن عبد الله بن انس فهدات
 الا شاذان رجالهما كلهم بصريون الا ابن جبر فانه انصاري
 مدني وقد قدما ان شعبة وان كان واسطيا فقد استوطن
 البصرة والله اعلم **باب بيان نقصان الايمان**
 بنقص الطاعات وبيان اطلاق لفظ الكفر على غير الكفر بالله
 تعالى ككفر الیعة والمحقوق **قوله** صلى الله عليه وسلم يا معشر
 النسا تصدقوا اكثرن الاستغفار فاني رايتكن اكثر اهل النار
 فقالت امرأة منهن جرة وما لنا يا رسول الله اكثر اهل النار
 قال تكثرن اللعن وتكفرن العشير ما رايت من ناقصات
 عقل ودين اقل ليدي لبت مكن قالت يا رسول الله وما نقصان
 العقل والدين قالت اما نقصان العقل فشهادة امرأتين تعدل
 شهادة رجل فهذا نقصان العقل ونكث اليا لي ما تصلى وتفطر
 في رمضان فهذا نقصان الدين **الشرح** قالت اهل اللغة
 المعشر الجماعة الذين امرهم واحد أي مشركون وهو اسم يتناولهم

كما لا تسع عشر واثني عشر والآبنا معشر والناس معشر
 ومحمد ذلك وجميعه معاشر **وقوله** صلى الله عليه وسلم رايته
 اكثر هو بنصب اكثر اما على ان هذه الرواية تنعدي الى مفعولين
 واما على الحال على مذهب ابن السراج وابي على الفارسي وغيرهما
 فمن قال ان افعل لا يتعرف بالاضافة وقيل هو بدل من الكاف
 في رايته واما قولها واما لنا اكثر اهل النار فنصب واما على
 الحكاية واما على الحال **وقوله** جزلة بفتح الجيم واسكان الزاي
 اي ذات عقل وزاي قالت ابن دريد الحزلة العقل والوفار
 واما العشير ففتح العين وكسر الشين وهو في الاصل العاشر
 مطلقا والمراد هنا الزوج واما اللب فهو العقل والمراد كمال العقل
وقوله صلى الله عليه وسلم فهذا نقصان العقل اي علامة
 نقصانه **وقوله** صلى الله عليه وسلم ونكت الليالي ما تصلي
 اي نكت ليالي واما ما لا تصلي بسبب الحيض ونقصانها من
 رمضان بسبب الحيض والله اعلم واما احكام الحديث ففيه حمل
 من العلوم منها البحث على الصدقة وافعال البر والاكثار من
 الاستغفار وسائر الطاعات وفيه ان الحسنات يذهبن السيئات
 كما قال الله عز وجل وفيه ان كفران العشير والاحسان من الكبار
 فان التوعد بالنار من علامات كون العصية كبيرة كما ستوضحه
 فريبا ان شاء الله تعالى وفيه ان اللعن ايضا من العاصي الشديدة
 القبح وليس فيه انه كبير فانه صلى الله عليه وسلم قال تكثرون اللعن
 والصغير اذا كثرت صارت كبيرة وقد قال صلى الله عليه وسلم
 لعن المؤمن كقتله وانفق العلماء على تحريم اللعن فانه في اللغة الابعاد
 والظفر وفي الشرع الابعاد من رحمة الله فلا يجوز ان يبعد من
 رحمة الله من لا يعرف طاله وخاتمة امره معرفة قطعية فلهذا
 قالوا لا يجوز لعن احد بعينه مسلما كان او كافرا او ذابا الا من

علمنا بنص شرعي انه ما شئ على الكفر وموت عليه كاي جهل وبليس
 واما اللعن باللقب فليس مجراما لكن الواصلة والمنسوبة
 والواشمة واكلف الربا وموكله والمصورين والظالمين والفاشين
 والكافرين ولعن من غير منار الارض ومن تولى غير مواليه
 ومن انتسب الى غير ابيه ومن احدث في الاسلام حدثا او اوي
 محدثا وغير ذلك مما جات النصوص الشرعية باطلاقة على الاوصاف
 لا على الاعيان والله اعلم وفيه بيان اطلاق الكفر على غير الكفر
 بالله تعالى ككفر العشير والاحسان والبيعة والحق ويؤخذ من
 ذلك صحة تاويل الكفر في الاحاديث المتقدمة على ما تانا ولناها
 وفيه بيان زيادة الايمان ونقصانه وفيه وعظ الامام واصلها
 البولايات وكبار الناس زغاياهم وتحذيرهم المخالفات وتحريمهم
 على الطاعات وفيه مراجعة التعلم العالم والتابع المتبع فيما قاله
 اذ لم يظهر له معناه كمراجعة هذه المجزلة رضى الله عنها وفيه
 جواز اطلاق رمضان من غير اضافة الى الشهر وان كان الاختيار
 اضافته والله اعلم قال الامام ابو عبد الله المازري قوله صلى
 عليه وسلم اما نقصان العقل فشهادة امرئين تعدل شهادة رجل
 تنبيه منه صلى الله عليه وسلم على ما وراءه وهو ما نبه الله سبحانه
 وتعالى عليه في كتابه بقوله تعالى ان تفضل احداها فذكر احداها
 الاخرى اي انهن قليلات الضبط قالت وقد اختلف الناس في
 العقل ما هو فقيل هو العلم وقيل بعض العلوم الضرورية وقيل
 فوق بمتزهاين حقايق المعلومات هذا كلامه **قل**
 والاختلاف في حقيقة العقل واقسامه كثير معروف لا حاجة
 هنا الى الاطالة به واختلفوا في محله فقالوا انما بنا التكلموت
 هو في القلب وقال بعض العلماء هو في الرأس والله اعلم واما
 وصفة صلى الله عليه وسلم النسا بنقصان الدين لتركهن للصلاة

وَالصَّوْمُ فِي زَمَنِ الْحَيْضِ فَقَدْ بَشَّرَ بِشَكْلِ مَعْنَاهُ وَلَيْسَ بِشَكْلِ
بَلْ هُوَ ظَاهِرُ فَنَ الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ مُشْرَكَةٌ فِي مَعْنَى وَاحِدٍ
كَأَنَّ مَنَاءَ فِي مَوَاضِعَ وَقَدْ مَنَاءَ أَيْضًا فِي مَوَاضِعَ أَنَّ الطَّاعَاتِ تَمْتَلِكُ
إِيمَانًا وَدِينًا وَإِذَا تَبَيَّنَ هَذَا عَلِمْنَا أَنَّ مَنْ كَثُرَتْ عِبَادَتُهُ زَادَ إِيْمَانُهُ
وَدِينُهُ وَمَنْ نَقَصَتْ عِبَادَتُهُ نَقَصَ دِينُهُ ثُمَّ نَقَصَ الدِّينَ قَدْ يَكُونُ
عَلَى وَجْهِ يَأْتِي بِهَ كُنْ تَرَكَّ الصَّلَاةَ أَوِ الصَّوْمَ أَوْ غَيْرَهُمَا مِنَ الْعِبَادَاتِ
الْوَاجِبَةِ عَلَيْهِ بِإِعْذَرٍ وَقَدْ يَكُونُ عَلَى وَجْهِ لَا يَأْتِي فِيهِ كُنْ تَرَكَّ
الْمَجْمُوعَةَ أَوِ الْغُرُوحَ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ فَمَا لَا يَجِبُ عَلَيْهِ لِعِذْرٍ وَقَدْ يَكُونُ
عَلَى وَجْهِ هُوَ مُكَلَّفٌ بِكَتْرِكَ الْحَائِضِ الصَّلَاةَ وَالصَّوْمَ فَإِنْ
قِيلَ فَإِنْ كَانَتْ مَعْدُورَةً فَهَلْ تَنَابَّ عَلَى الصَّلَاةِ فِي زَمَنِ الْحَيْضِ
وَأَنْ كَانَتْ لَا تَقْضِيهَا كَمَا يَنَابُّ الْمَرِيضُ وَالسَّافِرُ وَيَكْتَبُ لَهُ فِي
مَرَضِهِ وَسَفَرِهِ مِثْلُ تَوَافُلِ الصَّلَوَاتِ الَّتِي كَانَ يَفْعَلُهَا فِي صِحَّتِهِ
وَحَضَرِهِ فَالْجَوَابُ أَنَّ ظَاهِرَ هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّهَا لَا تَنَابُّ وَالْفَرْقُ
أَنَّ الْمَرِيضَ وَالسَّافِرَ كَانَ يَفْعَلُهَا بِنِيَّةِ الدَّوَامِ عَلَيْهَا مَعَ أَهْلِيَّتِهِ لَهَا
وَالْحَائِضُ لَيْسَ كَذَلِكَ بَلْ نِيَّتُهَا تَرَكَّ الصَّلَاةَ فِي زَمَنِ الْحَيْضِ
بَلْ يَحْرَمُ عَلَيْهَا نِيَّةُ الصَّلَاةِ فِي زَمَنِ الْحَيْضِ فَتُظَاهَرُ أَنَّهَا مَأْفُورَةٌ
كَأَنَّ يَصَلِّي النَّافِلَةَ فِي وَقْتٍ وَيَتَرَكُّ فِي وَقْتٍ غَيْرِ نَاوِلٍ الدَّوَامِ
عَلَيْهَا فَهَذَا لَا يَكْتَبُ لَهُ فِي سَفَرِهِ وَمَرَضِهِ فِي الزَّمَنِ الَّذِي لَمْ يَكُنْ
يَتَنَفَّلُ فِيهِ وَأَنَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا مَا يَتَعَلَّقُ بِإِسْنَادِ الْبَابِ فَفِيهِ ابْنُ الْهَادِ
وَأَسْمَةُ بِنْتُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ وَأَسْمَةُ هُوَ الْهَادِ لِأَنَّهُ كَانَ يُوَقِّدُ
نَارَ الْيَهُودِيِّ إِلَيْهَا الْأَضْيَافَ وَمِنْ سَلَكِ الطَّرِيقِ وَهَكَذَا يَقُولُهُ
الْحَدِيثُ الْهَادِ وَهُوَ صَحِيحٌ عَلَى لُغَةٍ وَالْمَخْتَارُ فِي الْعَرَبِيَّةِ الْهَادِي
بِالْيَاءِ وَقَدْ مَنَّا ذَكَرْهُ فِي مَقَدِّمَةِ الْكِتَابِ وَغَيْرُهَا وَأَنَّهُ أَعْلَمُ
وَفِيهِ أَبُو بَكْرٍ بْنُ إِسْحَاقَ وَأَسْمَةُ مُحَمَّدٌ وَفِيهِ ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ هُوَ سَعِيدُ
ابْنِ الْحَكَمِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ الْحَمِّيَّ أَبُو مُحَمَّدٍ الْمَصْرِيَّ الْفَقِيهَ

الْجَلِيلُ وَفِيهِ عَمْرُو بْنُ أَبِي عَمْرٍو عَنْ الْقَبْرِيِّ وَقَدْ اخْتَلَفَ فِي الزَّادِ
بِالْقَبْرِيِّ هَذَا هَلْ هُوَ أَبُو سَعِيدٍ الْقَبْرِيُّ أَوْ ابْنُهُ سَعِيدٌ فَإِنْ كُنْ
وَاحِدٌ مِنْهُمَا يُقَالُ لَهُ الْقَبْرِيُّ وَإِنْ كَانَ الْقَبْرِيُّ فِي الْأَصْلِ هُوَ ابْنُ
سَعِيدٍ فَقَالَ الْحَافِظُ أَبُو عَلِيٍّ الْغُبَايُنِيُّ الْحَمَّانِيُّ عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ
الْدِّمَشْقِيِّ هُوَ أَبُو سَعِيدٍ قَالَ أَبُو عَلِيٍّ وَهَذَا إِذَا هُوَ فِي رِوَايَةِ إِسْمَاعِيلَ
ابْنِ جَعْفَرٍ عَنْ عَمْرٍو بْنِ أَبِي عَمْرٍو وَقَالَ الدَّارِقُطِيُّ خَالَفَهُ سَلِيمَانُ
ابْنُ بِلَالٍ فَرَوَاهُ عَنْ عَمْرٍو عَنْ سَعِيدٍ الْقَبْرِيِّ قَالَ الدَّارِقُطِيُّ
وَقَوْلُ سَلِيمَانَ بْنِ بِلَالٍ أَصَحُّ قَالَتِ الشَّيْخُ أَبُو عَمْرٍو بْنُ الصَّلَاحِ
رَحِمَهُ اللَّهُ وَرَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ الْأَصْبَهَانِيُّ فِي كِتَابِهِ الْخُرُوجِ عَلَى صَحِيحٍ مُسْلِمٍ
مِنْ وَجْهِ مَرَضِيَّةٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ عَمْرٍو بْنِ أَبِي عَمْرٍو عَنْ
سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْقَبْرِيِّ هَكَذَا مَبْنِيًا لَكِنْ رَوَاهُ فِي مُسْنَدِهِ
أَبِي عَوَانَةَ الْخُرُوجِ عَلَى صَحِيحٍ مُسْلِمٍ مِنْ طَرِيقِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي
سَعِيدٍ وَمِنْ طَرِيقِ سَلِيمَانَ بْنِ بِلَالٍ عَنْ سَعِيدٍ كَمَا سَبَقَ عَنِ الدَّارِقُطِيِّ
فَالْإِعْتِمَادُ عَلَيْهِ إِذَا هَذَا كَلَامُ الشَّيْخِ وَيُقَالُ الْقَبْرِيُّ بِضَمِّ الْبَاءِ وَفَتْحِهَا
وَجِهَانٌ مَشْهُورٌ أَنَّ فِيهِ وَهِيَ نَسَبَةٌ إِلَى الْقَبْرِ وَفِيهَا ثَلَاثُ لُغَاتٍ
ضَمُّ الْبَاءِ وَفَتْحُهَا وَكَسْرُهَا وَالثَّلَاثَةُ غَرَبِيَّةٌ قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ الْحَمَّانِيُّ وَغَيْرُهُ
كَأَنَّ أَبُو سَعِيدٍ يَنْزِلُ الْقَابِرَ فَقِيلَ لَهُ الْقَبْرِيُّ وَقِيلَ كَانَ مَنْزِلُهُ عِنْدَ
الْقَابِرِ وَقِيلَ أَنَّ عَمْرٍو بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ جَعَلَهُ عَلَى حَقْرِ الْقَبْرِ
فَقِيلَ لَهُ الْقَبْرِيُّ وَجَعَلَ نَعِيمًا عَلَى إِجَارِ السَّجْدِ فَقِيلَ نَعِيمُ الْمُجْتَمِعِ
وَأَسْمُ ابْنِ سَعِيدٍ هَذَا كَيْسَانُ اللَّيْثِيُّ الَّذِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ **بَابُ**
بَيَانِ إِطْلَاقِ اسْمِ الْكُفْرِ عَلَى مَنْ تَرَكَّ الصَّلَاةَ فِي الْبَابِ حَذِيثَاتٍ
أَحَدُهَا إِذَا فَرَّ ابْنُ أَدَمَ السَّجْدَ فَسَجَدَ عَتَرَلُ الشَّيْطَانُ يَبْكِي
يَقُولُ يَا وَيْلَهُ وَفِي رِوَايَةٍ يَأْتِي بِأَمْرِ ابْنِ أَدَمَ بِالسَّجْدِ فَسَجَدَ فَلَهُ
الْمَجْنَةُ وَأَمَرَتْ بِالسَّجْدِ فَأَبَيْتَ فَنَارُ وَالحَدِيثُ الثَّانِي أَنَّ
بَيْنَ الرَّجُلِ وَبَيْنَ الشِّرْكِ وَالْكُفْرِ تَرَكُّ الصَّلَاةِ الشَّرْحُ مَقْصُودُ

مسلم رحمه الله بذكر هذين الحديثين هنا ان من الافعال ما تركه
 يوجب الكفر اما حقيقة واما تسمية فاما كفر بليس بسبب التجو
 فاحوز من قول الله تعالى واذ قلنا للملكة اسجدوا لادم فسجدوا
 الا ابليس ابى واستكبر وكان من الكافرين قال الجمهور معناه
 وكان في علم الله تعالى من الكافرين وقال بعضهم وصار من
 الكافرين كقوله تعالى وحال بينهما النوح فكان من المعرفين
 واما تارك الصلاة فان كان منكرا لوجوبها فهو كافرا باجماع
 المسلمين خارج من ملة الاسلام الا ان يكون قريب عهد بالاسلام
 او لم يخاطب المسلمين مدة يبلغه بها وجوب الصلاة وان كان
 تركه تكاسلا مع اعتقاده وجوبها كما هو حال كثير من الناس فقد
 اختلف العلماء فيه فذهب مالك والشافعي والجمهور من السلف
 والخلف الى انه لا يكفر بل يفسق ويستتاب فان تاب ولافتلناه
 حدا كالزاني المحصن ولكنه يقتل بالسيف وذهب جماعة من السلف
 الى انه يكفر وهو مروى عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه وهو
 احدي الروايتين عن احمد بن حنبل وروى قال عبد الله بن المبارك
 واسحق بن راهوية وهو وجه لبعض اصحاب الشافعي وذهب
 ابو حنيفة وجماعة من اهل الكوفة والمزني صاحب الشافعي الى انه
 لا يكفر ولا يقتل بل يعذر ويحبس حتى يصلي واجتمع من قال بكفره
 بظاهر الحديث الثاني المذكور وبالقاس على كلمة التوحيد واجتمع
 من قال لا يقتل مجديث لا يجزى دما مري مسلم الا باحاديث ثلاث
 وليس فيه الصلاة واجتمع الجمهور على انه لا يكفر بقوله تعالى ان الله
 لا يعجز ان يترك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء بقوله صلى الله
 عليه وسلم من قال لا اله الا الله دخل الجنة من مات وهو يعلم
 ان لا اله الا الله دخل الجنة ولا يلقي الله بهما عبد غير شاك فيجب
 عن الجنة وحرم الله على النار من قال لا اله الا الله وغير ذلك

واحتجوا

واحتجوا على قتله بقوله تعالى فان تابوا واقاموا الصلاة واتوا
 الزكاة فخلوا سبيلهم وقوله صلى الله عليه وسلم امرت ان اقاتل
 الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فيقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة
 فاذا فعلوا ذلك عصموا مني دماهم واموالهم وتاولوا بقوله صلى
 عليه وسلم بين العبد وبين الكفر ترك الصلاة على معنى انه يستحق
 ترك الصلاة عقوبة الكافر وهي القتل او انه محمول على المشيخل
 او على انه قد يؤول به الى الكفر وان فعله فعل الكفار والله اعلم
 واما قوله صلى الله عليه وسلم اذا قرأ ابن ادم السجدة فمعاذ آية
 السجدة وقوله يا ويله هو من آداب الكلام وهو انه اذا عرض
 في الحكاية عن الغير ما فيه سوء واقضت الحكاية رجوع الضمير
 الى التكلم صرف الحكاكي الضمير عن نفسه نصا ونا عن صورة اضافة
 التولي نفسه وقوله في الرواية الاخرى يا ويله يجوز فيه
 فتح اللام وكسرها وقوله صلى الله عليه وسلم بين الرجل وبين
 الشرك والكفر ترك الصلاة هكذا هو في جميع الاصول من صحيح
 مسلم الشريك والكفر بالواو في مخرج ابي عوانة الاسفراييني وابي
 نعيم الاصبهاني او الكفر باو وكل واحد منهما وجه ومعنى بيته
 وبين الشرك ترك الصلاة ان الذي يمنع من كفره كونه لم يترك
 الصلاة فاذا تركها لم يبق بينه وبين الشرك خايل بل دخل فيه
 شر ان الشرك والكفر قد يطلقان بمعنى واحد وهو الكفر بالله تعالى
 وقد يفرق بينهما فيحصر الشرك بعلة الاوثان وغيرها من
 المخلوقات مع اعترافهم بالله تعالى ككفار قريش فيكون
 الكفر اعم من الشرك والله اعلم وقد اجتمع اصحاب ابي حنيفة رحمه الله
 وآياهم بقوله امر ابن ادم بالسجود على ان سجود التلاوة واجب
 ومذهب مالك والشافعي والجمهور ان سنة واجابوا عن هذا
 باجوبة احدها ان تسمية هذا امرا انما هي من كلام بليس فلا حجة

فيها فان قالوا حكاها النبي صلى الله عليه وسلم ولم ينكرها
 قلنا قد حكى غيرها من اقوال الكفار ولم يبطلها حال الحكاية
 وهي باطلة الوجه الثاني ان المراد امر ندب لا ايجاب الثالث
 المراد المشاركة في السجود لا في الوجوب والله اعلم واما ما يتعلق
 باسانيد ففيه ابو عسان وقد تقدم انه يصرف ولا يصرف
 واسمه مالك بن عبد الواحد وفيه ابوسفيان عن جابر وتقدم
 ان اسمه طلحة بن نافع وفيه ابو الزبير محمد بن مسلم بن تدرس
 تقدم ايضا والله اعلم **باب بيان كون الايمان**
 بالله تعالى افضل الاعمال اما احاديث الباب فعن ابي هريرة
 وابي ذر وعبد الله بن مسعود رضي الله عنهم قيل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اي الاعمال افضل قال ايمان بالله قيل ثم
 ماذا قال المجاهد في سبيل الله قيل ثم ماذا قال حج مبرور وفي
 رواية ايمان بالله ورسوله وفي رواية الايمان بالله والمجاهدة في
 سبيله قلت اي الرقاب افضل قال انفسها عند اهلها واكثرها
 شئنا قلت فان لم افعل قال تعين مائعا او تصنع لا خرق قلت
 ارايت ان صنعت عن بعض العمل قال تكف شرك عن الناس فانها
 صدقة منك على نفسك وفي رواية الزهري تعين الصايغ او
 تصنع لا خرق وفي رواية اي العمل افضل قال الصلاة لوقتها
 قلت ثم اي قال بر الوالدين قلت ثم اي قال المجاهد في سبيل الله
 فما تركت ان استزيد الا ارجع عليه وفي رواية لو استزده لرايتني
 وفي رواية اي الاعمال اقرب الى الجنة قال الصلاة على مواقيتها
 قلت وماذا قال بر الوالدين قلت وماذا قال المجاهد في سبيل الله
 وفي رواية افضل الاعمال الصلاة لوقتها وبر الوالدين
 هذه الفاظ المتن واما اسما الرجال ففي الباب ابو هريرة وابو
 منصور بن ابي مزاحم وابن شهاب وسعيد بن المسيب وابو

السبع الزهري وابو امير اوج والسيباني عن الوليد بن العيزار
 عن سعد بن اياس ابى عمرو والسيباني وابو يعفور اما الفاظ الاحاد
 فالجح المبرور قال القاضى عياض رحمه الله قال سمر هو الذي
 لا يخالطه شئ من المائثم ومنه برت يمينه اذا سلم من الحديث وبريعه
 اذا سلم من الخديع وقيل المبرور المتقبل وقال المجري بر جحك
 بضم الباء وبر الله جحك بفتحها اذا رجع مبرورا ما جورا وفي الحديث
 بر الجح اطعام الطعام وطيب الكلام فعلى هذا يكون من البر الذي
 هو فعل الجحيل ومنه بر الوالدين والمؤمنين قال ويجوز ان يكون
 المبرور الصادق الخالص لله تعالى هذا كلام القاضى وقال
 الجوهري في صحاحه برجه وبرجه بفتح الباء وضمها وبر الله حجه
 وقول من قال المبرور المتقبل قد يشكل من حيث انه لا اطلاع
 على القبول وجوابه انه قد قيل من علامات القبول ان يزاد بعد
 خيرا واما قوله صلى الله عليه وسلم انفسها عند اهلها فعناه ارفعها
 واجودها قال الاصمعي قال نفيس اي مرغوب فيه **وقوله**
 صلى الله عليه وسلم تعين مائعا او تصنع لا خرق هو الذي
 ليس بصانع يقال رجل خرق وامرأة خرقا لمن لا صنعة له فان كان
 صانعا خادقا قيل رجل صنع بفتح النون وامرأة صانع بفتح الصاد
 واما قوله مائعا وفي الرواية الاخرى الصايغ فروي بالصايد
 المهملة فيهما وبالنون من الصنعة وروي بالصايد المعجمة وبهمزة بدل
 النون تكتب بآء من الصايغ والصحيح عند العلماء رواية الصايد المهملة
 والاكثر في الرواية بالمعجمة قالت القاضى عياض رحمه الله روايتنا
 في هذا من طريق هشام او لا بالمعجمة فتعين صائعا وكذلك في الرواية
 الاخرى فتعين الصايغ من جميع طرقنا عن مسلم في حديث هشام
 والزهري الا من رواية ابى الفتح الشاشي عن عبد الغافر الفارسي
 فان شيخنا ابا بحر حدثنا عنه فيهما بالمهملة وهو صواب الكلام

لغايلة بالآخرق وان كان المعنى من جهة معونة الضايغ أيضا
صحيحا لكن صحت الرواية عن هشام هنا بالصاد المهملة وكذلك
روايته في صحيح البخاري قالت ابن المديني الزهري يقول الضايغ
بالمهملة ويروون ان هشاما صحف في قوله ضايغا بالمعجمة وقال
الذارقطني عن معمر كان الزهري يقول صحف هشام قال
الذارقطني وكذلك رواه اصحاب هشام عنه بالمعجمة وهو تصحيف
والصواب ما قاله الزهري هذا كلام القاسمي وقالت الشيخ
ابو عمرو بن الصلاح رحمه الله قوله في رواية هشام نعين ضايغا
هو بالمهملة والنون في اصل الحافظين ابي غابر العبدري وابن
القاسم بن عساكر قال وهذا هو الصحيح في نفس الامر ولكنه
ليس رواية هشام بن عروق وانما روايته بالمعجمة وكذا ما مضى
من غير هذا الوجه في كتاب مسلم في رواية هشام واما الرواية
الآخري عن الزهري فتعين الضايغ وهي بالمهملة وهي محفوظة
عن الزهري كذلك وكان ينسب هشاما الى التصحيف قال الشيخ
وذكر القاسمي عياض انه بالمعجمة في رواية الزهري لرواة كتاب
مسلم الا رواية ابي الفتح السمرقندي قالت الشيخ وليس
الامر على ما حكاه في روايات اصولنا بكتاب مسلم فكلها مقبولة
في رواية الزهري بالمهملة والله اعلم واما ابن الوليد فهو
الاحسان اليهما وفعل الجميل معهما وفعل ما يسترها ويدخل
فيه الاحسان الى صديقهما كما جازي الصحيح ان من ابر التراب
يصل الرجل اهل وذاويه وضد البر العقوق وسباني ان ثاله
تعالى في بيان تفسيره قال اهل اللغة يقال بررت واليدي بكسر
الراء ابره بضمها مع فتح الباء وانا بر به بفتح الباء وبار وجمع البر
الابرار وجمع البار البررة **وقوله** فارتكت استزيدك الا ارقاة
عليه كذا هو في الاصول تركت استزيدك من غير لفظة ان بينهما

وهو صحيح وهي مرادة **وقوله** ارقاهو بكسر الهمزة والساكنات
الراء والعين المهملة ممدود ومعناه ابقا عليه ورفقا به والله اعلم
واما اسم الرجال فابو هزيمة عبد الرحمن بن صخر على الصحيح تقدم
بيانه وابودر اخلف في اسمه فالاشهر جندب بضم الدال وفتحها
ابن جنادة بضم الجيم وقيل اسمه برب بضم الباء الموحدة وبراين
مهلين واما منصور بن ابي مزاحم فبالزاي والحاء وجمع ما في
التصحيحين ما هذه صورة فهو مزاحم بالزاي والحاء ولهم في الاسماء
مزاحم بالزاي والجيم ومنه القوام بن مزاحم واسم ابي مزاحم واليد
منصور هذا بشير بفتح الباء واما ابن شهاب فتقدم مرات وهو
محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب واما ابن المسيب
فتقدم ايضا مرات انه بفتح الباء على الشهور وقيل بكسرها واما
ابو الربيع الزهري فتقدم ايضا ان اسمه سليمان بن داود
واما ابو مزاحم فبضم الميم والراء والحاء المهملة والواو مكسورة
قالت ابن عبد البر اجمعوا على انه ثقة وليس يوقف له على اسم
واسم كنيته قال الا ان مسلم بن الحجاج ذكره في الطبقات فقال اسمه
سعد وذكره في الكنى ولم يذكر اسمه ويقال في نسبه الغفاري
ويقال الليثي قال ابو علي الغساني هو الغفاري ثم الليثي واما
الشيبي الزاوي عن الوليد بن العيزار فهو ابو اسحق سليمان
ابن فيروز الكوفي واما ابو يعفور فبالعين المهملة والفاء والراء
واسم عبد الرحمن بن عبيد بن نسطاس كبير النون والتين
المهملة المكسرة الثعلبي بالثلاث الغامري البكاي ويقال البكاي
الكوفي ونسطاس غير معروف وابو يعفور هذا هو الاصغر وقد
ذكره مسلم ايضا في باب التطبيق في الركوع ولهم ابو يعفور الاكبر
العبدري الكوفي التامني واسم وافد وقيل وقد ان وقد ذكره
مسلم ايضا في باب صلاة البوتر وقال اسمه وافد ولقبه وقد ان

وَلَهُمْ أَيْضًا أَبُو يَعْفُورَ ثَلَاثَ أَسْمَاءَ عَبْدِ الْكَرِيمِ بْنِ يَعْفُورَ الْجَعْفَرِيُّ الْبَصْرِيُّ
 يَرَوِي عَنْهُ قَتِيبَةُ وَبُيُيُحْيَى بْنُ بُيُيُحْيَى وَغَيْرُهَا وَأَبَا يَعْفُورَ هُوَ لَا الثَّلَاثَةَ
 ثِقَاةً وَأَمَّا الْوَلِيدُ بْنُ الْعِزِّ أَرَفًا لِعَيْنِ الْمَهْلَةِ الْمَشْفُوحَةِ وَالزَّائِي
 قَبْلَ الْإِلْفِ وَالرَّابِعَةُ هِيَ وَأَمَّا **قَوْلُهُ** أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزَّهْرِيِّ عَنْ
 حَبِيبِ مَوْلَى عَمْرِو بْنِ الزَّيْبَرِ عَنْ عَمْرِو بْنِ الزَّيْبَرِ عَنْ أَبِي مَرْوَانَ
 عَنْ أَبِي ذَرٍّ فِيهِ لَطِيفَةٌ مِنَ لَطَائِفِ الْأَسْنَادِ وَهُوَ أَنَّهُ اجْتَمَعَ فِيهِ
 أَرْبَعَةٌ تَابِعُونَ يَرَوِي بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضٍ وَهُوَ الزَّهْرِيُّ وَحَبِيبٌ
 وَعَمْرِو بْنُ مَرْوَانَ وَأَمَّا الزَّهْرِيُّ وَعَمْرِو بْنُ مَرْوَانَ فَتَابِعُونَ
 مَعْمَرًا وَفَوْزَ وَأَمَّا حَبِيبُ مَوْلَى عَمْرِو بْنِ فَقَدَرَوِي عَنْ أَسْمَاءَ ابْنَتِ
 بَكْرِ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَ فَخَدَّيْنِ سَعْدَاتِ حَبِيبِ مَوْلَى
 عَمْرِو بْنِ هَذَا فَأَيُّمَا فِي إِخْرَ سُلْطَانِ بَنِي أُمَيَّةٍ فِي رِوَايَةٍ عَنْ أَسْمَاءَ هَذَا
 ظَاهِرُهَا أَنَّهُ أَدْرَكَهَا وَادْرَكَ غَيْرَهَا مِنَ الصَّحَابَةِ فَيَكُونُ تَابِعِيًّا
 وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَمَّا مَعْنَى الْأَخَادِيثِ وَفَقْهَهَا فَقَدْ يَنْتَشِلُ الْجَمْعُ بَيْنَهَا
 مَعَ مَا جَاءَ فِي مَعْنَاهَا مِنْ حَيْثُ أَنْ جَعَلَ فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ الْأَفْضَلَ
 الْإِيمَانُ ثُمَّ الْجَهَادُ ثُمَّ الْحَجُّ وَفِي حَدِيثِ أَبِي ذَرٍّ الْإِيمَانُ وَالْجَهَادُ
 وَفِي حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ الصَّلَاةُ ثُمَّ بَرَاءُ الْوَالِدِينَ ثُمَّ الْجَهَادُ وَفَقَدْ
 فِي حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَيْ الْإِسْلَامُ خَيْرٌ قَالَ تَطْعِمُ الطَّعَامَ
 وَتَقْرَأُ السَّلَامَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ وَمَنْ لَمْ تَعْرِفْ وَفِي حَدِيثِ أَبِي
 مُوسَى وَابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَيْ السَّلَامِينَ خَيْرٌ قَالَ مَنْ سَلَّمَ السَّلَامَ
 مِنْ لِسَانِهِ وَيَدَيْهِ وَصَحَّ فِي حَدِيثِ عُمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خَيْرٌ كَمْ مَنْ تَعَلَّمَ
 الْقُرْآنَ وَعَلِمَهُ وَأَمثالُ هَذَا فِي الصَّحِيحِ كَثِيرَةٌ وَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي الْجَمْعِ
 بَيْنَهُمَا فَذَكَرَ الْأَمَامُ الْجَلِيلُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحَلِيمِيُّ الشَّافِعِيُّ عَنْ شَيْخِهِ
 الْأَمَامِ الْعَلَامَةِ الْمُتَّقِنِ أَبِي بَكْرِ الْقَفَّالِ الشَّاشِي الْكَبِيرِ وَهُوَ غَيْرُ
 الْقَفَّالِ الصَّغِيرِ الْمُرَوِّزِيِّ الْمُنْكَرَرِيِّ كِتَابَ مَا خِزِي أَصْحَابُ
 الْحِزَانِ يَتَوَنَّنُونَ قَالَ الْحَلِيمِيُّ وَكَانَ الْقَفَّالُ أَعْلَمَ مَنْ لَقِيْتُهُ مِنْ عُلَمَاءِ

عَصْرُهُ أَنَّهُ جَمَعَ بَيْنَهُمَا بَوَجهَيْنِ أَحَدُهُمَا أَنَّ ذَلِكَ اخْتِلَافٌ جَوَابُ
 جَرِي عَلَى حَسَبِ اخْتِلَافِ الْأَحْوَالِ وَالْأَشْخَاصِ فَإِنَّهُ قَدْ بَيَّنَّا
 خَيْرَ الْأَشْيَاءِ كَذَا أَوْ لَا يَزِيدُ أَنَّهُ خَيْرٌ جَمِيعِ الْأَشْيَاءِ مِنْ جَمِيعِ الْوُجُوهِ وَفِي
 جَمِيعِ الْأَحْوَالِ وَالْأَشْخَاصِ بَلْ فِي خَالٍ دُونَ خَالٍ أَوْ يَخُودُ لَكَ
 وَأَسْتَشْهَدُ فِي ذَلِكَ بِأَخْبَارِ مِثْلِهَا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ جَمْعٌ لِيِنْ يَحْجُ أَفْضَلُ مِنْ أَرْبَعِينَ
 غَمْرَةً وَعَمْرُو بْنُ لِيِنْ يَحْجُ أَفْضَلُ مِنْ أَرْبَعِينَ حِجَّةً الْوَجْهَ الثَّانِي أَنَّهُ يَخُودُ
 أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مِنْ أَفْضَلِ الْأَعْمَالِ كَذَا أَوْ مِنْ خَيْرِهَا أَوْ مِنْ خَيْرِكُمْ
 مَنْ فَعَلَ كَذَا فَخُذْتُ مِنْ وَهْيِ مَرَادَةٍ كَمَا يَقَالُ فَلَانِ أَفْعَلُ النَّاسِ
 وَأَفْضَلُهُمْ وَيَزِيدُ أَنَّهُ مِنْ أَفْعَلُهُمْ وَأَفْضَلُهُمْ وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُ رَسُولِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرِكُمْ خَيْرِكُمْ لِأَهْلِهِ وَمَعْلُومٌ أَنَّهُ لَا يَصِيرُ بِذَلِكَ
 خَيْرُ النَّاسِ مُطْلَقًا وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ أَرَادَ هَذَا النَّاسِ فِي الْعَالَمِ جَيْرَانَهُ
 وَقَدْ يُوجَدُ فِي غَيْرِهِمْ مَنْ هُوَ أَزْهَدُ مِنْهُمْ فِيهِ هَذَا كَلَامُ الْقَفَّالِ
 رَحِمَهُ اللَّهُ وَعَلَى هَذَا الْوَجْهِ الثَّانِي يَكُونُ الْإِيمَانُ أَفْضَلًا مُطْلَقًا وَالْبَاقِي
 مُتَنَاسِلٌ فِي كَوْنِهَا مِنْ أَفْضَلِ الْأَعْمَالِ أَوْ الْأَحْوَالِ ثُمَّ يَعْرِفُ أَفْضَلَ
 بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ بِدَلَالِيلٍ تَدُلُّ عَلَيْهَا وَتَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ الْأَحْوَالِ
 وَالْأَشْخَاصِ فَإِنْ قِيلَ فَقَدْ جَاءَ فِي بَعْضِ هَذِهِ الرِّوَايَاتِ أَفْضَلُهَا
 كَذَا ثُمَّ كَذَا يَجْرَفُ ثُمَّ وَهِيَ مَوْضُوعَةٌ لِلتَّرْتِيبِ فَالْجَوَابُ أَنَّ
 هَذَا التَّرْتِيبَ فِي الذِّكْرِ وَكَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعُقْبَةُ
 فَلَمْ تَقْبِ أَوْ اطْعَامُ فِي يَوْمٍ مِثْلِي مَسْغِيَةً بِسَيِّئَةٍ أَوْ مَسْكِينًا
 ذَامِتْرَةً ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَمَعْلُومٌ أَنَّهُ لَيْسَ الْمُرَادُ هَذَا التَّرْتِيبَ
 فِي الْفِعْلِ وَكَأَنَّ سُبْحَانَ اللَّهِ تَعَالَى قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا خَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ
 أَنْ لَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَلَا تَقْبَلُوا إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى ثُمَّ إِنِّي أَمُوسَى
 الْكِتَابَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَكَةِ
 اسْجُدُوا لِآدَمَ وَنَظَّيْرُ ذَلِكَ كَثِيرٌ وَأَنْشُدْ وَأَفِيهِ

قل من ساء ثم ساء أبوه • ثم قد ساء قبل ذلك جده •
 وذكر القاضي عياض في الجمع بينها وجهين أحدهما نحو الأول
 من الوجهين اللذين حكيناها قال قبل اختلف المجواب لاختلاف
 الأحوال فاعلم كل قوم بما هم حاجة إليه أو بما لم يحلوه بعد من دغاييم
 الإسلام ولا بلغهم علمه والثاني أنه قدم الجهاد على الحج لأنه كان
 أول الإسلام ومخاربه أعدائه والجد في إظهاره وذكر صاحب الخبر
 هذا الوجه الثاني ووجه آخر أن ثم لا تقتضي ترتيباً وهذا قول
 شاذ عند أهل العربية والأصول ثم قال صاحب الخبر الصحيح
 أنه محمول على الجهاد في وقت الزحف الملبى والتغير العام فإنه
 حينئذ يجب الجهاد على الجميع وإذا كان هكذا فاجتهد أولاً بالجهاد
 والتقديم على الحج لما في الجهاد من المصلحة العامة للمسلمين مع أنه متعين
 متضيق في هذا الحال بخلاف الحج والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه
 وسلم وقد سئل أي الأعمال أفضل فقال إيمان بالله ورسوله
 ففيه تصريح بأن العمل يطلق على الإيمان والمراد به والله أعلم بالإيمان
 الذي يدخل به في ملة الإسلام وهو التصديق بقلبه والنطق
 بالشهادتين فالصدق عمل القلب والنطق عمل اللسان ولا يدخل
 في الإيمان هنا الأعمال بسائر الجوارح كالصوم والصلاة والحج
 والجهاد وغيرها لكونه جعل قسماً للجهاد والحج ولقوله صلى الله
 عليه وسلم إيمان بالله ورسوله ولا يقال هذا في الأعمال ولا يمنع
 هذا من تسمية الأعمال المذكورة إيماناً فقد مر ما لا يليق والله أعلم
 وأما قوله صلى الله عليه وسلم في الرقاب أفضلها أنفسها عند
 أهلها وأكثرها ثناء والمراد به والله أعلم إذا أراد أن يعتق رقبة
 واحدة أما إذا كان معه ألف درهم وأمكن أي يشتري بها رقبتين
 مفضولتين أو رقبة نفيسة مثمنة فالرقبتان أفضل وهذا
 بخلاف الأضحية فإن التضحية بشاة سميحة أفضل من التضحية

بشائين

بشائين دونها في اليمن قال البغوي من أصحابنا في التهذيب
 بعد أن ذكر هاتين المشكلتين كما ذكرت قالت الشافعي رحمه الله
 في الأضحية استكثار القيمة مع استقلال العدد أحب إلى من
 استكثار العدد مع استقلال القيمة وفي الحق استكثار العدد مع
 استقلال القيمة أحب إلى من استكثار القيمة مع استقلال العدد
 لأن المعصود من الأضحية اللحم ولحم اليمين أو من وأطيب والمقصود
 من الحق تكيل حال الشخص وتخليصه من ذل الرق فتخليص
 جماعة أفضل من تخليص واحد والله أعلم وفي هذا الحديث المبحث
 على المحافظة على الصلاة في وقتها ويمكن أن يؤخذ منه استحبابها
 في أول الوقت لكونه احتياطاً لها ومبادرة إلى تحصيلها في وقتها
 وفيه من المراجعة في السؤال وفيه صبر الموفق والمعلم على من يفنيه
 أو يعلمه واحتمال كثرة مثاليه وتقديره وفيه رفق المعلم بالمعلم
 ومراعاة مصالحه والشفقة عليه لقوله فأنكرت استزيعه إلا رعا
 عليه وفيه جوار استعماله لقوله ولو استزده لرايت وفيه
 جوار أخبار الإنسان عما لم يقع أنه لو كان كذا الوقع لقوله لو
 استزده لرايت والله أعلم **باب بيان كون الشر**
أقبح الذنوب وبيان أعظمها بعد فيه عثمان بن أبي شيبة عن
 جرير عن منصور عن أبي وايل عن عمرو بن شرحبيل عن عبد الله
 ابن مسعود رضي الله عنه سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي
 الذنوب أعظم عند الله تعالى قال أن تجعل لله نداً وهو خلقك قالت
 قلت إن ذلك لعظيم قال قلت ثم أي قال ثم أن تقتل ولدك
 مخافة أن يطعم منك قال قلت ثم أي قال ثم أن تزني حليلة جارك
 وفي الرواية الأخرى عثمان بن أبي شيبة أيضاً عن جرير عن الأعمش
 عن أبي وايل عن عمرو بن شرحبيل عن عبد الله فذكره وزاد فأنزل
 الله تعالى تصديقها والذين لا يداعون مع الله الها آخر ولا يقتلون

النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق
 اناء ما اما الاسنادان ففيهما الطيفة عجيبه عزيبه وهي انها اسنادان
 متلاصقان رواهما جميعهم كوفيتون وجرير هو ابن عبد الحميد
 ومنصور هو ابن المعتز وابو ايل هو شبيب بن سلمة وشرجيل
 غير منصور فليكون اسما عجبا علما والند النمل روي شرع الاخش
 قال البيهقي في الشبه وفلان بن فلان ونديك ونديك نديك
 مثله **وقوله** صلى الله عليه وسلم مخافة ان يطعم مقل هو بفتح اللام
 أي يأكل وهو معنى قول الله تعالى ولا تقتلوا اولادكم خشية
 املاق أي فقر وقوله تعالى يلق اناء ما قيل معناه جزاءه وهو
 قول الخليل وسبويه وابي عمرو الشيباني والفرار والرجاج وآبي
 علي الفارسي وقيل معناه عقوبة قاله يونس وابو عبيد وقيل
 معناه جزاء قاله ابن عباس والسيدي وقال اكثر المفسرين انه
 كثير من منهم هو واد في جهنم غافانا الله اكرم واجابنا منها
وقوله صلى الله عليه وسلم ان تزاني حيلة جارك هي بالحاء المهملة
 وهي زوجه سبت بذلك لكونها يخل له وقيل لكونها تحت
 معه ومعنى تزاني أي تزني بها برضاها وذلك يتضمن الزنا
 وافسادها على زوجها واستماله قلبها الى الزاني وذلك الحش
 وهو مع امراة البخار اشده قبحا واعظم جرما لان البخاري توقع
 من جاره الذب عنه وعن حرمة ويا من بوايقه ويطعن اليه
 وقدامه باكرامه والاحسان اليه فاذا قابل هذا كله بالزنا بامراته
 وافسادها عليه مع تمكنه منها على وجه لا يمكن غيره كان في غاية
 من القبح وقوله سبحانه وتعالى ولا تقتلوا النفس التي حرم
 الله الا بالحق معناه لا تقتلوا النفس التي هي معصومة في الاصل
 الا محققين في قتلها اما احكام هذا الحديث ففيه ان اكبر المعاصي
 الشرك وهذا ظاهر لا يخفى وان القتل بغير حق يليه وكذا

قال اصحابنا اكبر الكبائر بعد الشرك القتل وكذا انصف
 عليه الشافعي رحمه الله في كتاب الشهادات من مختصر المزني
 واما ما سواها من الزنا واللواط وعقوق الوالدين واليحص
 وقذف المحصنات والفساد يوم الزحف واكل الزنا وغير ذلك
 من الكبائر فلها تفاصيل واحكام يعرف بها مراتبها ويختلف
 امرها باختلاف الاحوال والمفايد المترتبة عليها وعلى هذا يقال
 في كل واحدة منها هي من اكبر الكبائر وان جازي موضع انها اكبر
 الكبائر كان المراد من اكبر الكبائر كما تقدم في افضل الاعمال
باب الكبائر واكبرها فيه ابو جعفر رضي الله
 عنه قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الا انبيكم
 باكبر الكبائر ثلاثا الاشرار بالله وعقوق الوالدين وشهادة
 الزور او قول الزور وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 متكيا فجلس فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت قالت مسلم
 وحديثي يحيى بن حبيب البخاري ثنا خالد وهو ابن الخارث
 ثنا شعبة ثنا عبيد الله بن ابي بكر عن انس رضي الله عنه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم في الكبائر قال الشرك بالله وعقوق
 الوالدين وقتل النفس وقول الزور قالت مسلم وحديثي محمد
 ابن الوليد بن عبد الحميد ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة حديثي
 عبيد الله بن ابي بكر قالت سمعت انس بن مالك قال ذكر رسول
 صلى الله عليه وسلم الكبائر او سئل عن الكبائر فقال الشرك
 بالله وقتل النفس وعقوق الوالدين وقال الا انبيكم باكبر الكبائر
 قال قول الزور او قال شهادة الزور قال شعبة واكرهني انه
 شهادة الزور وعن ابي الغيث عن ابي هريرة رضي الله عنه ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجتنبوا السبع الموبقات
 قيل يا رسول الله وما هن قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس

التي حرّم الله إلا بالحق وأكل مال اليتيم وأكل الربا والنولي يؤمر
 الزحف وقد ف المصنات العافلات المؤمنين وعن عبد الله بن
 عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من الكبار شتم الرجل
 والديه قالوا يا رسول الله وهل يشتم الرجل والديه قال نعم
 بئس أبا الرجل فيسب أباه وبئس أمة فيسب أمة **الشرح**
 أما أبو بكر فاسم نفع بن الحارث وقد تقدم وأما الأسنادان
 اللذان ذكرتهما فهما بصريون كلهم من أولهما إلى آخرهما إلا أن
 شعبة واسطى بصري ولا يفتح هذا في كونها بصريين وهذا
 من الطرف المستحسنة وقد تقدم في الباب الذي قبل هذا نظيرها
 في الكوفيين **وقوله** حدثنا خالد وهو ابن الحارث قدما بيان
 فائدة قوله وهو ابن الحارث ولم يقل خالد بن الحارث وهو ابن
 إنما سمع في الرواية خالد وخالد مشاركون فازاد تمييزه ولا يجوز
 له أن يقول خالد بن الحارث لأنه يصير كاذبا على الروي عنه فإنه
 لم يقل إلا خالد فعُدل إلى لفظة وهو ابن الحارث لتحقيق الفائدة
 بالتميز والسلامة من الكذب **وقوله** عبيد الله بن أبي بكر
 هو أبو بكر بن انس بن مالك فعبيد الله بن أبي بكر **وقوله**
 وأبو بكر طي هو بالباء الموحدة وأبو الغيث اسمه سالم **وقوله** في قول
 الباب عن سعيد الجبري هو بضم الجيم منسوب إلى جبر بن
 مصغر وهو جبر بن عباد بضم العين وتخفيف الباء بطن من بكر
 ابن قائل وهو سعيد بن أبياس أبو مسعود البصري وأما الوثائق
 فهي الهيكات يقال وثق الرجل بفتح الهمزة بكسر ها ووثق بضم
 الواو وكسر الهمزة يوثق إذا هلك وأوثق غيره أي أهلكه وأما الزور
 فقال الثعلبي المفسر أبو اسحاق وغيره أصله مخين الشيء ووصفه
 بخلاف صفته حتى يخلط إلى من سمع أو رآه أنه بخلاف ما هو به
 فهو تمويه الباطل بما يوهم أنه حق وأما المحصنات العافلات

فكسر

من الأول
١٧

فكسر الصاد وفتحها فرائان في السبع قرأ الكسائي بالكسر والباءون
 بالفتح والمراد هنا العقائف وبالعافلات العافلات عن الفواحش
 وما قد فن به وقد ورد الاحتضان في الشرع على خمسة أقسام العفة
 والإسلام والنكاح والتزويج والحرية وقد بينت مواطنه وشروطه
 وشواهد في كتاب تهذيب الأسماء واللغات والله أعلم أما معاني
 الأحاديث وفهمها فقد قدمنا في الباب الذي قبل هذا كيفية ترتيب
 الكبار قال العلماء ولا انحصار للكبار في عدد مذكور وقد جاء
 عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه سئل عن الكبار راسع هي فقال هي
 إلى سبعين ويروي إلى سبعمائة فرب وأما **قوله** صلى الله عليه
 وسلم الكبار سبع فالمراد به من الكبار سبع فإن هذه الصيغة وإن
 كانت للعموم فهي مخصوصة ببلانك وأما وقع الاختصار على هذه
 السبع وفي الرواية الأخرى ثلاث وفي الأخرى أربع لكونها من
 أخص الكبار مع كثرة وقوعها لاسيما فيما كانت عليه الجاهلية
 ولم يذكر في بعضها ما ذكر في الأخرى وهذا مخرج بما ذكرته
 من أن المراد البعض وقد جاء بعد هذا من الكبار شتم الرجل والديه
 وجاء في النسخة وعدم الاستبرام من البول أنهما من الكبار وجاء
 في غير مسلم من الكبار يمين الغنوس واستحلال بيت الله المحرم
 وقد اختلف العلماء في حد الكبيرة وتميزها من الصغيرة فجاء عن
 ابن عباس رضي الله عنهما كل شيء يهني الله عنه فهو كبيرة وبهذا
 قال الأستاذ أبو اسحق الأسفري القتيبي الشافعي الإمام في
 علم الأصول والعفة وغيره وحكي القاضي عياض هذا المذهب عن
 المحققين وأصح القائلون بهذا أن كل مخالفة فهي بالنسبة إلى
 جلال الله تعالى كبيرة وذهب الجاهل من السلف والخلف من جميع
 الطوائف إلى انقسام العاصي إلى صغير وكبير وهو مروي أيضا
 عن ابن عباس وقد تظاهر على ذلك دلائل من الكتاب والسنة وسؤال

سلم الامة وخلفها قال الامام ابو حامد الغزالي في كتابه
البيسط في المذهب انكار الفرق بين الصغير والكبير لا يلق
بالفقه وقد فهمنا من مدارك الشرع وهذا الذي قاله ابو حامد
قد قال غيره بمعناه ولا شك في كون المخالفة في حجة جدا بالنسبة
الى جلال الله تعالى ولكن بعضها اعظم من بعض وتنقسم باعتبار
ذلك الى ما تكفر من الصلوات المحض او صوم رمضان او الحج او العمرة
او الوضوء او صوم عرفة او صوم عاشورا او فعل الحجة او غير
ذلك مما جات به الاحاديث الصحيحة والى ما لا يكفره ذلك
كما ثبت في الصحيح ما لم تكفر كبيرة فسمى الشرع ما تكفره الصلاة
وتجوزها صغائر وما لا يكفره ذلك كباير ولا شك في حين هذا
ولا يخرجها عن كونها في حجة بالنسبة الى جلال الله تعالى فانها
صغيرة بالنسبة الى ما فوقها لكونها اقل قيمتها وكونها متيسرة
التكفير والله اعلم واذا ثبت انقسام الغاصي الى صغائر وكباير
فقد اختلفوا في ضبطها اختلافا كثيرا منسجرا جدا فروي عن
ابن عباس رضي الله عنهما انه قال ان الكباير كل ذنب ختمه الله تعالى
بنار او غضب او لعنة او عذاب ونحو هذا عن الحسن البصري
وقال آخرون هي ما اوعد الله تعالى عليه بنار او حد في الدنيا وقال
ابو حامد الغزالي في البسيط والضابط الشامل المعنوي في ضبط
الكبيرة ان كل معصية يقدم المر عليها من غير استئذان خوفا وحرارا
تدمر كالمستهاون بارتكابها والسجري عليه اعتينا بما اشعر بهذا
الاستخفاف والتهاون فهو كبير وما يجعل على قلنات النفس
وقفره مراقبة التقوي ولا ينفلك عن تدمر يمتزج به تنفيل التلذذ
بالمعصية فهذا لا يمنع العدالة وليس هو بكبيرة وقال الشيخ
الامام ابو عمرو بن الصلاح رحمه الله في فتاويه الكبير كل ذنب
كبر وعظم عظم يصح معه ان يطلق عليه اسم الكبير ووصف بكونه

عظيما

عظيما على الاطلاق قال فهذا احد الكبيرة ثم لها امارات منها
الاجاب المحذور منها الا يعاد عليها بالعذاب بالنار ونحوها في الكتاب
او السنة ومنها وصف فاعلها بالفسق نصا ومنها اللعن كلعن الله
من غير منار الارض وقالت الشيخ الامام ابو محمد بن عبد السلام
رحمة الله في كتابه القواعد اذا اردت معرفة الفرق بين الصغيرة
والكبيرة فاعرض من مفسد الذنب على مفايد الكباير المضمومة
عليها فان نقصت عن اقل مفايد الكباير فهي من الصغائر وان
ساوت ادنى مفايد الكباير او اربت عليه فهي من الكباير فمن شتم
الرب سبحانه وتعالى او رسوله صلى الله عليه وسلم او استهات
بالرسل او كذب واحدا منهم او ضحك الكعبة بالعدرة او القى المصحف
في القاذورات فهي من اكبر الكباير ولم يصرح الشرع بانه كبير
وكذلك لو امسك امرأة محصنة لم يزي بها او امسك مملوكا
يقتله فلا شك ان مفسد ذلك اعظم من مفسد اكل مال اليتيم مع
كونه من الكباير وكذلك لو دل الكفار على عورة المسلمين مع علمه
انهم يتاصلون بدلالة الله وليسبون حرمة واطفالهم ويعمرون
اموالهم فان تسببه الى هذه المفايد اعظم من توليه يوم الزحف
بغير عذر مع كونه من الكباير وكذلك لو كذب على انسان كذا يعلم
انه يقتل بسببه اما اذا كذب عليه كذا بيوخذ منه بسببه شره فليس
كذبه من الكباير قال وقد نص الشرع على ان شهادة الزور واكل
مال اليتيم من الكباير فان وقع في مال خطير فهذا اظاها وان وقع في
في حقير فيجوز ان يجعل من الكباير فقط ما عن هذه المفايد كما جعل
شرب قطرة من خمر من الكباير وان لم يتحقق المفسد ويجوز ان
يضبط ذلك بنصاب السرقة قال والحكم بغير الحق كبيرة فاب
شاهد الزور منسب والحاكم مباشر فا جعل السب كبيرة فالبا
اولى قال وقد ضبط بعض العلماء الكباير بانها كل ذنب قرن به

وعيد او حذو لمن فعل هذا كل ذنب علم ان مفدته كمفدته فارقن
به الوعيد او الحذو واللغو او كبر من مفدته فهو كبيرة ثم قالت
الا ولى ان تضبط الكبيرة بما يشعربها ون من كبرها في بينه اشعار
اصغر الكبار المضمون عليها والله اعلم هذا الكلام الشيخ ابو محمد بن
عبد السلام قال الامام ابو الحسن الواحدي المفسر وغيره
الصحيح ان هذا الكبيرة غير معروف بل ورد الشرع بوصف انواع
من المعاصي بانها كباير وانواع بانها صغائر وانواع لم توصف
وهي مشتملة على كباير وصغائر والحكمة في عدم بيانها ان يكون
العبد متناعا من جميعها مخافة ان تكون من الكباير قالوا وهذا شبه
باخفا ليلة القدر وساعة يوم الجمعة وساعة اجابة الدعاء في الليل
واسم الله الاعظم ومخوذ ذلك مما اخفى والله اعلم قال العلماء والاصرا
على الصغيرة يجعلها كبيرة وروي عن عمرو بن عباس وغيره رضي
عنهم لا كبير مع استغفار ولا صغيرة مع اصرار فعناء ان الكبيرة
تجنى بالاستغفار والصغيرة تصير كبيرة بالاصرار قال الشيخ
ابو محمد بن عبد السلام في حد الاصرار هو ان تكرر منه الصغيرة
تكررا يشعربقلة ما لانه بذنبه اشعار ارتكاب الكبير بذلك
قال وكذلك اذا اجتمعت صغائر مختلفة الانواع بحيث يشعرب
مجموعها بما يشعرب به اصغر الكباير وقال الشيخ ابو عمرو بن الصلاح
رحمة الله المصير من تلبس من اضداد التوبة باسمرار العزم على
المعاودة او باستدامة الفعل بحيث يدخل به ذنبه في حيز ما
يطلق عليه الوصف بصيرورة كبيرة عظيمة وليس لزمان ذلك
وعدده حصير والله اعلم هذا مختصر ما يتعلق بضبط الكبيرة وما
قوله قال الا انبيكم باكبر الكباير ثلاثا فعناء قال هذا الكلام
ثلاث مرات واما عقوق الوالدين فهو ما خوذ من العوق وهو
القطع وذكر الا زهري انه يقال عوق والد يعققه بضم العين

عقا وعقوقا اذا قطعته ولم يصل رحمه وجمع العاق عققه بفتح
المحروف كلها وعقق بضم العين والقاف وقال صاحب المحكم
رجل عقوق وعقوق وعق وعاق بمعنى واحد وهو الذي شق عصا
الطاعة لوالديه هذا قول اهل اللغة واما حقيقة العقوق المحرم
شرعا فقل من ضبطه وقد قال الشيخ الامام ابو محمد بن عبد
السلام رحمه الله لم افق في عقوق الوالدين وفيما يختصان به
من المحقوق على صابط اعتمد عليه فانه لا يجب طاعتهما في كل ما يامرن
به ولا ينهيان عنه باتفاق العلماء وقد حرم على الولد الجهاد بغير اذنها
لما يشق عليهما من توقيع قتله او قطع عضو من اعضائه ولشق ثقبهما
على ذلك وقد ايجب بذلك كل سفر يخافان فيه على نفسه او عضو
من اعضائه هذا كلام الشيخ ابو محمد وقال الشيخ ابو عمرو بن
الصلاح رحمه الله في فتاويه العقوق المحرم كل فعل يتاذي به الولد
او محو تاذيا ليس بالهين مع كونه ليس من الافعال الواجبة
قال وربما قيل طاعة الوالدين واجبة في كل ما ليس بعصية ومخافة
امرهما في ذلك عقوق وقد اوجب كثير من العلماء طاعتهما في الشبهات
قال وليس قول من قال من علمنا يجوز له السفر في طلب العلم
وفي التجارة بغير اذنها مخالفا لما ذكرته فان هذا كلام مطلق
وفيما ذكرته بيان لتقييد ذلك المطلق والله اعلم واما **قوله** صلى
عليه وسلم الا انبيكم باكبر الكباير قول الزور وشهادة الزور
فليس على ظاهره التبادر الى الافهام منه وذلك لان الشريك اكبر
منه بلا شك وكذلك القتل فلا بد من تاويله وفي تاويله ثلاثة
اوجه احدها انه محمول على الكيف فان الكافر شاهد بالزور وقايله
والثاني انه محمول على السجل فيصير بذلك كافرا والثالث ان
المراد من اكبر الكباير كما قد مناه في نظائره وهذا الثالث هو
الظاهر والصواب فاما حمله على الكيف فضعيف لان هذا يخرج مخرج

الزجر عن شهادة الزور في المحقوق وأما فتح الكفر وكونه أكبر
الكبائر فكان معروفا عندهم ولا يشكك أحد من أهل القبلة في
ذلك فحمله عليه بخبره عن الفايده ثم الظاهر الذي يقتضيه عموم
الحديث وأطلافة والقواعد أنه لا فرق في كون شهادة الزور
بالمحقوق كبيرة بين أن يكون بحق عظيم أو حقير وقد يحمل على
بعد أن يقال فيه الاحتمال الذي قد مره عن الشيخ أبي محمد بن
عبد السلام في أكل شئ من مال اليتيم والله أعلم وأما عنه صلى الله
عليه وسلم التولي يوم الزحف من الكبائر فدليل صريح لذهب
العلماء كافة في كونه كبيرة إلا ما حكى عن الحسن البصري رحمه الله أنه
قال ليس هو من الكبائر قال والآية الكريمة الواردة في ذلك
إنما وردت في أهل بدر خاصة والصواب ما قاله المجاهير أنه
عام باق والله أعلم وأما قوله وكان متكيا فجلس فأزال يكرها
حتى قلنا لسته سكت فجلسه صلى الله عليه وسلم للاهتمام بهذا الأمر
وهو يفيد تأكيد تحريمه وعظم قيمته وأما قولهم لسته سكت
فإنما قالوه وتمنوه شفقة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكرهه
لباير عجه ويقضيه وأما عنه صلى الله عليه وسلم البحر من الكبائر
فهو دليل لذهبنا الصحيح المشهور ومذهب المجاهير أن البحر حرام
من الكبائر فعله وتعلمه وتعليمه وقال بعض أصحابنا إن تعلمه
ليس بحر أم بل يجوز ليعرف ويرد على فاعله ويميز عن الكرامة للأول
وهذا القابل يمكنه أن يحمل الحديث على فعل السحر والله أعلم وأما
قوله صلى الله عليه وسلم من الكبائر شتم الرجل والديه الخ ففيه
دليل على أن من نسب في شئ جاز أن ينسب إليه ذلك الشيء
وإنما جعل هذا عقوبة لكونه يحصل منه ما ينادي به الولد ناديا
ليس بالهين كما تقدم في حد العقوق والله أعلم وفيه قطع الذراع
فيؤخذ منه النبي عن بيع القصير من يتخذ الخمر والسلاح من

يقطع

يقطع الطريق ويخونك والله أعلم **باب تحريم**
الكبر وبيان فيه آبان بن تغلب عن فضيل الفقيمي عن إبراهيم
النخعي عن علقمة عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى
عليه وسلم قال لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من
كبر قال رجل إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنة قال
إن الله تعالى جليل يحب الجمال الكبر بطر الحق وغمط الناس قال
مسلم حدثنا محبوب وسويد بن حبيب سعيد بن علي بن مهزيب عن
الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى
عليه وسلم لا يدخل النار أحد في قلبه مثقال حبة خردل من إيمان
ولا يدخل الجنة أحد في قلبه مثقال حبة خردل من كبر **الشرح**
قد تقدم أن آبان بن تغلب صرفة وترك صرفة وأن الصرفة أفصح
وتغلب بالعين المعجمة وكسر اللام وأما الفقيمي فبضم الفاء وفتح
القاف ومجتاب بكسر الميم وإسكان النون وبالجيم وإخذه باموعدة
ومسهر بضم الميم وكسر الهاء وفي هذا الأسناد الثاني لطيفان من
لطايف الأسناد أحدهما أن فيه ثلاثة تابعين يروي بعضهم
عن بعض وهم الأعمش وإبراهيم وعلقمة والثانية أنه إسناد كوفي
كله فمجتاب وعبد الله بن مسعود ومن بينهما كوفيون إلا سويد
ابن سعيد رقيق فمجتاب فيعني عنه مجتاب **وقوله** صلى الله عليه
وسلم وغمط الناس هو يفتح العين المعجمة وإسكان الميم وبالطاء
المهملة هكذا هو في صحيح مسلم قال القاضي عياض رحمه الله
لم نر وهذا الحديث عن جميع شيوخنا هنا وفي البخاري إلا بالطاء
قال وبالطاء ذكره أبو داود في مصنفه وذكره أبو عيسى الترمذي
وغيره غمض بالصاد وهما بمعنى واحد ومعناه احتقارهم يقال
في الفعل منه غمضه بفتح الميم يغمضه بكسرها وغمطه بكسر الميم
بغمطه بفتحها وأما بطر الحق فهو دفعه وإنكاره ترفعا وتجبرا

وقوله صلى الله عليه وسلم من كبر يا هي غير مصروفة **وقوله**
 صلى الله عليه وسلم ان الله جميل اخلفوا في معناه ففيل معناه ان
 كل امرئ صلى سبحانه وتعالى حسن جميل فله الاسما المحسنى وصفات
 الجمال والكمال وقيل جميل بمعنى مجمل ككبرهم وسميع بمعنى مكرم
 وسميع وقالت الامام ابو القاسم القسيري معناه جميل وحكي
 الامام ابو سليمان الخطابي انه بمعنى ذي النور والبهجة اي فالكهها
 وقيل معناه جميل الافعال بكم والنظر اليكم يكلفكم السير ويعين
 عليه ويشيب عليه الجميل الخزيل ويشكر عليه واعلم ان هذا الاسم
 ورد في هذا الحديث الصحيح ولكنه من اخبار اللاحاد وورد ايضا
 في حديث الاسما المحسنى وفي اسناده مقال والمختار جواز اطلاق
 على الله تعالى ومن العلماء من منعه قال الامام ابو العالف
 امام الحرمين ما ورد الشرع باطلافة في اسما الله تعالى وصفاته
 اطلقناه وما منع الشرع من اطلافة معناه وما لم يرد فيه اذ
 ولا منع لم نقض فيه تحليل ولا تحريم فان الاحكام الشرعية تتلقى
 من موارد الشرع ولو قضينا بتحليل او تحريم لكنا مشتبين حكما
 بغير الشرع قال ثم لا نشترط في جواز الاطلاق ورود ما يقطع
 به في الشرع ولكن ما يقتضى العقل وان لم يوجب العلم فانه كاف
 الا ان الاقيسة الشرعية من مقتضيات العقل ولا يجوز التمسك
 بها في تسمية الله تعالى ووصفه هذا كلام امام الحرمين ومجمله
 من الاتقان والتحقيق بالعلم مطلقا وبهذه الفين خصوصاً معروف
 بالغاية العليا واما **قوله** لم نقض فيه بتحليل ولا تحريم لان
 ذلك لا يكون الا بالشرع فهذا امتنع على المذهب المختار في حكم
 الاشياء قبل ورود الشرع فان المذهب الصحيح عند المحققين من
 اصحابنا انه لا حكم فيها لا تحليل ولا تحريم ولا اباحة ولا غبار
 ذلك لان المحكم عند اهل السنة لا يكون الا بالشرع وقال بمقت

اصحابنا انها على الاباحة وقال بعضهم على التحريم وقال بعضهم
 على الوقف لا نعلم ما يقال فيها والمختار الاول والله اعلم وقد
 اختلف اهل السنة في تسمية الله تعالى ووصفه من اوصاف
 الكمال والجلال والمدح بما لم يرد به الشرع ولا منعه فاجازه طائفة
 ومنعه آخرون الا ان يرد به شرع مقطوع به من نص كتاب او سنة
 متواترة او اجماع على اطلافة فان ورد خبر واحد فقد اختلفوا فيه
 فاجازه طائفة وقالوا الذ غايه والثاني من باب العمل وذلك جائز
 بخبر الواحد ومنعه آخرون لكونه راجعا الى اعتقاد ما يجوز او يستحيل
 على الله تعالى وطريق هذا القطع قال القاضى والصواب
 جوازه لا شتماله على العمل وليقول الله تعالى والله الاسما المحسنى
 فادعوه بها والله اعلم واما **قوله** صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة
 من في قلبه مثقال ذرة من كبر فقد اختلف في تاويله فذكر
 الخطابي فيه وجهين احدهما ان المراد التكبر عن الايمان فصاحبه
 لا يدخل الجنة اصلا اذ اقامت عليه والثاني انه لا يكون في قلبه
 كبر حال دخوله الجنة كما قال الله عز وجل ونزعنا ما في صدورهم
 من غل وهذا ان التاويلان فيها بعد فان هذا الحديث ورد
 في سياق النهي عن الكبر المعروف وهو الارتفاع على الناس وارتفاعهم
 ورفيع الحق فلا ينبغي ان يحمل على هذين التاويلين المحرجين له
 عن المطلوب بل الظاهر ما اختاره القاضى عياض وغيره من المحققين
 انه لا يدخلها دون مجازاة ان جازاه وقيل هذا جزاؤه لوجازاه
 وقد تكبر مر بانه لا يجازيه بل لا بد ان يدخل كالموحدين الجنة
 اما اولا واما ثانيا بعد تعذيب بعض اصحاب الكباير الذين ماتوا
 مصرين عليها وقيل لا يدخلها مع المتقين اول وهلة واما **قوله**
 صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار احد في قلبه مثقال حبة خردل
 من ايمان فالمراد به دخول الكفار وهو دخول المخلود **وقوله**

صلى الله عليه وسلم فقال حبة هو على ما تقدم وتقرر من زيادة
الايان ونقصانه واما قوله قال رجل ان الرجل يحب ان يكون
ثوبه حنفا فهذا الرجل هو مالك بن مرارة الرهاوي قاله
القاضي عياض وانشأ اليه ابو عمر بن عبد البر وقد جمع ابو الفاسم
خلف بن عبد الملك بن بشكوال المحافظ في اسمه اقوالا من جهات
فقال هو ابو ربيعة واسمه شعون ذكره ابن الاعرابي وقال علي
ابن المديني في الطبقات اسمه ربيعة بن عامر وقيل سوار بالتخفيف
ابن عمرو ذكره ابن السكن وقيل معاذ بن جبل ذكره ابن ابي الدنيا
في كتاب المحول والتواضع وقيل مالك بن مرارة الرهاوي
ذكره ابو عبيد في غريب الحديث وقيل عبد الله بن عمرو بن العاصي
ذكره معمر في جارية وقيل خريم بن فاتك هذا ما ذكره ابن بشكوال
وقوله ابن مرارة الرهاوي هو مرارة بنهم الميم وبرامكة
واخرجها والرهاوي هنا نسبة الى قبيلة ذكره المحافظ عبد الغني
ابن سعيد المصري بفتح الزا ولم يذكره ابن مأكولا وذكره الجوهري
في صحاحه ان الرهاوي نسبة الى رها بالضم حتى من مذبح واما شعون
فبا العين المهملة وبالفحة والسين معجمة فيها والله اعلم **باب**
الدليل على ان من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة وان مات
مشركا دخل النار قال مسلم ثنا محمد بن عبد الله بن نعيم حدثنا
ابي وكيع عن الاعشى عن شقيق عن عبد الله رضي الله عنه قال
وكيع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن نعيم سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من مات يشرك بالله شيئا دخل
النار قلت انا ومن مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة وعن ابي
سفيان عن جابر رضي الله عنه قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم
رجل فقال يا رسول الله ما الوجبتان فقال من مات لا يشرك بالله
شيئا دخل الجنة ومن مات يشرك بالله شيئا دخل النار قال مسلم

وحدثنا

وحدثنا ايوب الغيلاني سليمان بن عبيد الله وججاج بن الشاعر
قالا ثنا عبد الملك ثنا قتيبة عن ابي الزبير ثنا جابر قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول من لقي الله تعالى لا يشرك به شيئا دخل
الجنة ومن لقيه يشرك به دخل النار قال ابو ايوب حدثنا ابو الزبير
عن جابر وعن المعمر بن سويد قال سمعت ابا ذر يحدث عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال انما في جبريل عليه السلام فيثري
انه من مات من امتك لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة قلت ولان زنا
وان سرق قال وان زنا وان سرق وعن ابن بريدة ان يحيى بن
يعمر حدثنا ان ابا الاسود الدبلي حدثنا ان ابا ذر حدثنا قال اتيت
النبي صلى الله عليه وسلم وهو نايم عليه ثوب ابيض ثم اتيته فاذا
هو نايم ثم اتيته وقد استيقظ فجلست اليه فقال ما من عبد قال
لا اله الا الله ثم مات على ذلك الا دخل الجنة قلت وان زنا وان
سرق قال وان زنا وان سرق ثلاثا ثم قال في الرابعة على رغم
انف ابي ذر قال فخرج ابو ذر وهو يقول وان رغم انف ابي ذر
الشرح اما الاسناد الاول فكله كوفيون محمد بن نعيم وعبيد
الله بن مسعود ومن بينهما **وقوله** قال وكيع قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم وقال ابن نعيم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
هذا وما اشبهه من الدقايق التي ينسبها مسلم رضي الله عنه
ولا يل قاطعة على شدة تخريجه واتقائه وضبطه وغير فانه وغزارة
علمه وحذقه وبراعته في القوص على المعاني ودقايق علم الاسناد
وغير ذلك فرضى الله عنه والدقيقة في هذا ان ابن نعيم قال رواية
عن ابن مسعود سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا متصل
لا شك فيه وقال وكيع رواية عنه قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهذا ما اختلف العلماء فيه هل يحمل على الاتصال ام على
الانقطاع فابحورانه على الاتصال كسمعت وذهبت ظايفة

الى انه لا يحمل على الاتصال الابدليل عليه فاذا قيل بهذا المذهب
كان مرسل صحابي وفي الاحتجاج به خلاف فاجابوا بالاحتجاج به
وان لم يثبت برسل غيرهم وذهب الاستاذ ابو اسحق الاسفرايني
الشافعي الى انه لا يثبت به فعلى هذا يكون هذا الحديث قد روي
متصلا ومرسلا وفي الاحتجاج بما روي مرسلا وروي متصلا
خلاف معروف قيل الحكم للمرسل وقيل للاختصاص وقيل
للاكثر والصحيح انه يقدر مرروا الوصل فاحتاط مسلم رحمه الله
وذكر المظنين لهذه القائفة وليلا يكون زاويا بالمعنى فقد اجمعوا
على ان الرواية باللفظ اولى والله اعلم واما ابو سفيان الراوي
عن جابر فاسم طلحة بن نافع وابو الزبير اسم محمد بن مسلم بن
تدرس وتقدم مريانه واما قوله قال ابو ايوب قال ابو الزبير
عن جابر فمراده ان ابا ايوب وجابجا اختلفا في عبارة ابي الزبير
عن جابر فقال ابو ايوب عن جابر وقال جابجا حدنا جابر فاما
حدنا فمضمومة في الاتصال واما عن فمختلف فيها فاجمعوا على انها
للا اتصال كحد ثنا ومن العلماء من قال هي للاختصاص ونجى فيها
ما قد مناه الا ان هذا على هذا المذهب يكون مرسل تابعي واما قوله
فهو ابن خالد واما المعروف فهو بفتح الميم واسكان العين المهملة
وبراء مهملة مكررة ومن طرف احواله ان الاعشى قال رايت
المعروف وهو ابن عشرين ومائة سنة اسود الرأس واللحية
واما ابو زرقة فتقدم ان اسم جندب بن جنادة على المشهور وقيل
غيره وفي الاسناد احمد بن خراش بالحا المجهلة تقدم واما ابن
برية فاسم عبد الله ولبرية ابنان سليمان وعبد الله وهما ثقات
ولنا في بطن وتقدم ذكرها اول كتاب الايمان وابن بري
هذا ويحيى بن يعمر وابو الاسود ثلاثة تابعيون يروي بعضهم
عن بعض ويعمر بفتح الميم وضمها تقدم راينا وابو الاسود اسمه

ظالم بن عمرو وهذا هو المشهور وقيل اسمه عمرو بن ظالم وقيل
عثمان بن عمرو وقيل عمرو بن سفيان وقيل عويمر بن ظالم
وهو اول من تكلم في الخو وولى قضا البصرة لعلي بن ابي طالب
رضي الله عنه واما الديلمي فكذا وقع هنا بكسر الدال واسكان
البا وقد اختلف فيه فذكر القاضى عياض ان اكثر اهل النسب
يقولون فيه وفي كل من ينسب الى هذا البطن الذي في كنانة
ديلمي بكسر الدال واسكان اليا كما ذكرنا وان اهل العربية يقولون
فيه الدؤلي بضم الدال وبعد هاهنا مفتوحة وبعضهم بكسرها
وانكرها النخاعة هذا كلام القاضى وقد ضبط الشيخ ابو عمرو بن
الصلاح رحمه الله هذا وما يتعلق به ضبط احسن وهو معنى ما قاله
الامام ابو علي الغساني قال الشيخ هو الديلمي ومنهم من يقول
الدؤلي على مثال الجعفي وهو نسبة الى الدول بذا مضمومة
بعد هاهنا مكسورة حتى من كنانة وفتحوا الهزة في النسب
كما قالوا في النسب الى سمرى بفتح الميم قال وهذا قد حكاه السيرافي
عن اهل البصرة قال وجدت عن ابي علي القايلي وهو بالقاف
في كتاب البارع انه حكى ذلك عن الاصمعي وسبويه وابن الكيث
والا خفش وابي خاتم وغيرهم وانه حكى عن الاصمعي عن عيسى
ابن عمر انه كان يقول فيه ابو الاسود الديلمي بضم الدال وكسر
الهمزة على الاصل وحكاها ايضا عن يونس وغيره عن العرب يدعون
في النسب على الاصل وهو شاذ في القياس وذكر السيرافي عن اهل
الكوفة انهم يقولون ابو الاسود الديلمي بكسر الدال ويا ناكسة
وهو محكي عن الكسائي وابي عبيد القاسم بن سلام وعن صاحب
كتاب العين ومحمد بن حبيب بفتح الباء غير مصروف لانها امه
كانوا يقولون في هذا المحي من كنانة الديلمي باسكان اليا وكسر
الدال ويجعلونه مثل الديلمي الذي هو في عبد القيس واما الدول



بضم الـ والـ واسكان الواو فتح من بنى حيفة والله اعلم هذا الخبر
كلام الشيخ ابي عمرو رحمه الله واما **قوله** ما الموجبان فعناء المحصلة
الموجبة للجنة والمحصلة الموجبة للنار واما **قوله** صلى الله عليه
وسلم على رغم انف ابي ذر فهو بفتح الراء وضمها وكسرهما **وقوله**
وان رغم انف ابي ذر هو بفتح الغين وكسرهما ذكره هذا كله الجوهري
وعينه وهو مأخوذ من الرغام بفتح الراء وهو الزاب فمعنى ارغم
الله انفه اي الصقة بالرغام واذله فمعنى قوله صلى الله عليه وسلم
على رغم انف ابي ذر اي على ذل منه لو فوجعه مخالفا لما يريد وقيل
معناه على كراهة منه وانما قال له صلى الله عليه وسلم ذلك
لاستبعاد العفو عن الزاني السارق السهك للحكمة واستعظامه
ذلك وتصوير ابي ذر بصورة الكارِه المبالغ وان لم يكن ما نعا
وكان ذلك من ابي ذر لشدة نفرة من معصية الله تعالى ولعلها
والله اعلم واما **قوله** في رواية ابن مسعود قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من مات يشرك بالله شيئا دخل النار ومن
مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة فهكذا وقع في اصولنا
من صحيح مسلم وكذا هو في صحيح البخاري وكذا ذكره القاضى
عياض في روايته عن صحيح مسلم ووجدت في بعض الاصول المعتمدة
من صحيح مسلم عكس هذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة قلت انا ومن مات يشرك
بالله شيئا دخل النار وهكذا ذكره الحميدي في الجمع بين الصحيحين
عن صحيح مسلم وكذا رواه ابو عوانة في كتابه المخرج على صحيح
مسلم وقد صرح اللفظان من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم
في حديث جابر المذكور فاما اقتصار ابن مسعود رضي الله عنه
على رفع احدي اللفظتين وضمه الاخرى اليها من كلام نفسه
فقال القاضى عياض وعينه سببه انه لم يسمع من النبي صلى الله

عليه وسلم الا احداها وضم اليها الاخرى لما علمه من كتاب الله
تعالى وروحيه واخذه من مقتضى ما سمعه من النبي صلى الله عليه
وسلم وهذا الذي قاله هو لا فيه نقص من حيث ان اللفظتين
قد صرح لفظهما من حديث ابن مسعود كما ذكرناه فالجند ان يقال
سمع ابن مسعود اللفظتين من النبي صلى الله عليه وسلم وبكسبه
في وقت حفظ احداها وتنفها عن النبي صلى الله عليه وسلم
ولم يحفظ الاخرى فرفع المحفوظة وضم الاخرى اليها في وقت
اخر حفظ الاخرى ولم يحفظ الاولى فرفوعة فرفع المحفوظة
وضم الاخرى اليها فهذا اجمع ظاهر بين رواتي ابن مسعود وفيه
موافقة لرواية غيره في رفع اللفظتين والله اعلم واما حكمه صلى
عليه وسلم على من مات يشرك بدخول النار ومن مات غير مشرك
بدخول الجنة فقد اجمع عليه المسلمون فاما دخول المشرك النار
فهو على عمومها فيدخل فيها ولا فرق فيه بين الكفار
واليهود والنصراني وبين عبدة الاوثان وشاير الكفرة ولا
فرق عند اهل الحق بين الكافر عناد او غيره ولا بين من خالف
ملة الاسلام وبين من انتسب اليها ثم حكم بكفره بجهل ما يكفر
بجهل وغير ذلك واما من قال بدخول من مات غير مشرك
الجنة فهو مقطوع له به لكن ان لم يكن صاحب كبيرة مات مصرا
عليها دخل الجنة اولا وان كان صاحب كبيرة مات مصرا عليها فهو
تحت المشيئة فان عفى عنه دخل اولا والا عذب ثم اخرج من
النار وخلد في الجنة والله اعلم واما **قوله** صلى الله عليه وسلم
وان زنى وان سرق فهو حجة لذهب اهل السنة ان اصحاب
الكباير لا يقطع لهم بالنار وانهم وان دخلوها خرجوا منها وضم
لهم بالخلود في الجنة وقد تقدم مرهنا مبسوطة كله والله اعلم
باب تحريم قتل الكافر بعد قوله لا اله الا الله

الإله فيه حديث المقداد بن الأسود رضي الله عنه أنه قال
 يا رسول الله أرايت إن لعنت رجلا من الكفار فقلت فصرخ
 أحدي يدي بالسيف فقطعها ثم لاذمني بشجرة فقال أسلمت
 لله أفاقتله يا رسول الله بعد أن قالها قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا تقتله إلى أن قال فان قتله فإنه بمنزلة من قبل
 أن تقتله وإنك بمنزلة من قبل أن يقول كلمته التي قال وفيه إسماع
 ابن زيد رضي الله عنهما قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في سرية فصبحنا الحرقات من جهينة فادركت رجلا فقال
 لا إله إلا الله فطعمته فوق في نفسي من ذلك فذكرته للنبي صلى
 الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقال لا إله
 إلا الله وقتله قال قلت يا رسول الله إنما قالها خوفا من السلاح
 قال أفلا شفقت عن قلبه حتى تعلم أقالها أم لا قال بكر رها على
 حتى تمت أي أسلمت يومئذ قال فقال سعد وأنا والله لا اقتل
 مسلما حتى يقتله ذو البطين يعني إسماع قال قال رجل ألم يقتل الله
 تعالى قال تلومهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله قال سعد
 قد قاتلنا حتى لا تكون فتنة وانت وأصحابك تريدون أن
 نقاتلوا حتى تكون فتنة وفي الطريق الآخر فطعمته برمي حتى
 قتله فلما قد بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي
 يا أبا إسماع أقتله بعد ما قال لا إله إلا الله قلت يا رسول الله
 إنما كان متعذرا فقال أقتله بعد ما قال لا إله إلا الله فإزال
 بكر رها على حتى تمت أي لم أكن أسلمت قبل ذلك اليوم وفي
 الطريق الآخر أن النبي صلى الله عليه وسلم دعا إسماع فساله
 لم تقتله إلى أن قال فكيف تصنع بلا إله إلا الله إذا جأت يوم القيمة
 قال يا رسول الله استغفر لي قال فكيف تصنع بلا إله إلا الله إذا
 جأت يوم القيمة فجعل لايز يدعي أن يقول كيف تصنع بلا إله إلا

الله إذا جأت يوم القيمة **الشرح** أما الفاظ أسما الباب ففيه
 المقداد بن الأسود وفي الرواية الأخرى حديثي عطاء بن عبيد الله
 ابن عدي بن الحيار أخبره أن المقداد بن عمرو بن الأسود الكندي
 وكان حليفا للنبي زهرة وكان من شهد بدر مع رسول الله صلى
 عليه وسلم أنه قال يا رسول الله فالمقداد هو ابن عمر بن ثعلبة
 ابن مالك بن ربيعة هذا نسبه الحقيقي وكان الأسود بن عبد يغوث
 ابن وهب بن عبد مناف بن زهرة قد نبأه في الجاهلية فنسب إليه
 وصار به أشهر وأعرف فقولنا ثانيا أن المقداد بن عمرو بن الأسود
 قد غلط في ضبطه وقراءة والصواب فيه أن يقرأ عمرو مجرورا
 مونا وابن الأسود بنصب النون ويكتب بالالف لأنه صفة للمقداد
 وهو منصوب فينصب وليس ابن هنا واقعا بين علمين متسايلين
 فلهذا قلنا يتعين كتابته بالالف ولو قرئ ابن الأسود مجرأ
 لنفس المعنى وصار عمرو بن الأسود وذلك غلط صريح ولهذا
 الاسم نظائر منها عبد الله بن عمرو بن أم مكتوم كذا رواه مسلم آخر
 الكتاب في حديث الجحاش وعبد الله بن أبي بن سلول وعبد الله
 ابن مالك بن بحينة ومحمد بن علي بن الحنفية واسم عبد الله بن إبراهيم
 ابن عليته واسم عبد الله بن إبراهيم بن زاهوية ومحمد بن يزيد بن فاجعة
 فكل هؤلاء ليس الأب فيهم ابنا لمن بعد فينتعين أن يكتب ابن بالالف
 وإن يعرب بأعراب الابن المذكور أو لا فأم مكتوم زوجة عمرو
 وسلول زوجة أبي وقيل غير ذلك مما سذكره موضعان ثالثة
 تعالى وبحينة زوجة مالك وامر عبد الله وكذلك الحنفية زوجة
 علي وعليه زوجة إبراهيم وزاهوية هو إبراهيم واليد اسحق
 وكذلك فاجعة هو يزيد فهما لقبان والله أعلم ومما ردهم في هذا
 كله تعريف الشخص بوصفه ليكمل تعريفه فقد يكون الإنسان
 غارفا باحد وصفيه دون الآخر فيجمعون بينهما ليتم التعريف

لكل واحد وقدّم هنا نسبته إلى عمرو وعلى نسبته إلى الأسود ليكون
عمرو هو الأصل وهذا من الشخصات النفيسة والله أعلم وكان
المقداد رضي الله عنه من أول من أسلم قال عبد الله بن مسعود
رضي الله عنه أول من أظهر الإسلام بمكة سبعة منهم المقداد وهاجر
إلى الحبشة بكى أبا الأسود وقيل أبا عمرو وقيل أبا معبد والله
أعلم وأما قوله وكان حليفًا لبني زهرة فذلك لحليفته الأسود بن
عبد يغوث الزهري فقد ذكر ابن عبد البر وغيره أن الأسود حلفه
أيضا مع بنيته إياه وأما قولهم في نسبته الكندي ففيه اشكال
من حيث أن أهل النسب قالوا إنه بهراني ضليعة من بهراني الخاف
بالأهملة والفاء ابن قضاة لا خلاف بينهم في هذا ومن نقل
الإجماع عليه الفاضل عياض وغيره وجوابه أن أحمد بن صالح الإمام
الحافظ المصري كاتب الليث بن سعد قال إن والد المقداد
حالف كنية فنب إليها وروى عن ابن شماس عن سفیان بن
صهابة بضم الصاد المهملة وتخفيف الهاء والباء الموحدة المهري
قال كنت صاحب المقداد بن الأسود في الجاهلية وكان رجلا
من بهراني فأتيتهم دما فتهرب إلي كنية فحالفهم ثم أصاب فيهم
دما فتهرب إلي مكة فحالف الأسود بن عبد يغوث فعلى هذا تنجم
نسبته إلى بهراني كونه الأصل وكذلك إلى قضاة ويصح نسبته
إلى كنية حلفه أو حليف أبيه ويصح إلى زهرة بخلفه مع الأسود
والله أعلم وأما قولهم أن المقداد بن عمرو بن الأسود إلى قوله
أنه قال يا رسول الله فأعاذ أنه لطول الكلام ولولم يذكرها
لكان صحيحا بل هو الأصل ولكن لما طال الكلام جاز أو حُسِّنَ
ذكرها ونظير في كلام العرب كثير وقد جاء مثله في القرآن العزيز
والأحاديث ومما في القرآن قوله عز وجل حكاية عن الكفار
أيعدكم أنكم إذا متم وكنتم ترابا وعظاما أنكم مخرجون فأعاذ أنكم

لِلْعُطُولِ

للطول ومثله قوله تعالى ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق
لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم
ماعة فوأكفروا به فأغارة فلما جاءهم وقد قدما نظيره من المسئلة
والله أعلم وأما عدي بن الحجار فبكر الخالمجة وأما عطاء بن يزيد
اللبثي الجندعي فبضم الجيم وأساكن النون وبعد هذا زال ثم عبت
مهملان وتفتح الدال وتضم لغتان وجندع بطن من لبث فلهاذا
قال اللبثي ثم الجندعي فبدا بالعام وهولث ثم الخاص وهو جندع
ولوعكس هذا فبقل الجندعي اللبثي كان خطأ من حيث أنه لا فائدة
في قوله اللبثي بعد الجندعي ولأنه أيضا يقتضي أن لبنا بطن من جندع
وهو خطأ والله أعلم وفي هذا الإسناد لطيفة تقدم نظائرها وهو
أن فيه ثلاثة تابعيين يروي بعضهم عن بعض ابن شهاب وعطاء
وعبيد الله بن عدي بن الحجار وأما قوله عن أبي ظبيان فهو يفتح
الظا المجه وكسرها فاهل اللغة يفتحونها ويحسون من كسرها
وأهل الحديث يكسرونها وكذلك فبتة ابن مأكولا وعيزه وأسم
أبي ظبيان حصين بن جندب بن عمرو وكوفي توفي سنة تسعين
وأما المحرقات فبضم الخاء المهملة وفتح الزا وباللقاف وأما الذوق
فتقدم مررات وكذلك أحمد بن خراش بكسر الخاء المجه وأما خالد
الأنجب فبفتح الهزة وبعد هاءنا مسئلة ساكنة ثم باء موحدة مفتوحة
ثم جيم قال أهل اللغة الأنجب هو عربي من النجب بفتح الناء والباء
وقيل نائي النجب والنجب ما بين الكاهل والظهر وأما صفوان
ابن محرز فبا ساكن الخاء المهملة وبراء ثم زاي وأما جندب فبضم
الدال وفتحها وأما عسحى بن سلامة فبضمين وسبيين مهملات
والعينان مفتوحتان والسين بينهما ساكنة قال أبو عمر بن عبد
البر في الاستيعاب هو بصري روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
يقولون حديثه مرسل وأنه لم يسمع النبي صلى الله عليه وسلم

وَكَذَلِكَ قَالَ الْبُخَارِيُّ فِي تَارِيخِهِ حَدِيثَهُ مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ أَبِي
 حَاتِمٍ وَغَيْرِهِ فِي التَّابِعِينَ قَالَ الْبُخَارِيُّ وَغَيْرُهُ كَتَبْتُ عَسَى
 أَبُو صَفْرَةَ وَهُوَ تَمِيمِي بَصْرِي وَهُوَ مِنْ الْأَسْمَاءِ الْفَرْدَةِ لَا يَعْرِفُ لَهُ
 نَظِيرٌ وَاللَّهِ أَعْلَمُ وَأَمَّا لُغَاتُ الْبَابِ وَمَا يَشْبَهُهَا فَقَوْلُهُ فِي أَوَّلِ الْبَابِ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ لَعِنْتُ رَجُلًا مِنْ الْكُفَّارِ هَكَذَا هُوَ فِي أَكْثَرِ الْأَصُولِ
 الْمَعْبُورَةِ وَفِي بَعْضِهَا أَرَأَيْتَ لَعِنْتُ بِحَذْفِ الْأَوَّلِ هُوَ الصَّوَابُ
وَقَوْلُهُ لَا ذِمَّةَ لِي بِشَيْءٍ أَيْ اعْتَصَمَ مِنِّي وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ قَالُوا مَعْنَوْكَ
 أَيْ مَعْتَصِمًا وَهُوَ بِكَسْرِ الْوَاوِ **وَقَوْلُهُ** أَمَّا الْأَوَّلُ وَزَيْجِي وَابْنُ جَرَّاجٍ
 فِي حَدِيثَيْهَا هَكَذَا هُوَ فِي أَكْثَرِ الْأَصُولِ فِي حَدِيثَيْهَا بِنَاءً وَاحِدًا
 وَفِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَصُولِ فِي حَدِيثَيْهَا بِنَاءَيْنِ وَهَذَا هُوَ الْأَصْلُ وَالْجَدُّ
 وَالْأَوَّلُ أَيْضًا جَائِزٌ فَإِنْ فَاقَى جَوَابُ أَمَّا تِلْكَ مَرَاتِبُهَا إِلَّا إِذَا كَانَتْ
 الْمَجَوَّابُ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَجُوزُ حَذْفُهَا إِذَا حَذَفَ الْقَوْلُ وَهَذَا مِنْ ذَلِكَ
 فَتَقْدِيرُ الْكَلَامِ أَمَّا الْأَوَّلُ وَزَيْجِي وَابْنُ جَرَّاجٍ فَقَالَ لَا فِي حَدِيثَيْهَا كَذَا
 وَمِثْلُ هَذَا فِي الْقُرْآنِ الْعَزِيزِ وَكَلَامُ الْعَرَبِ كَثِيرٌ فِيهِ فِي الْقُرْآنِ
 قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وَجوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ أَيْ فَيَقَالُ
 لَهُمْ أَكْفَرْتُمْ وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ آيَاتٍ
 تُنذِرُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهِ أَعْلَمُ **وَقَوْلُهُ** فَلَمَّا أَهْوَيْتَ لَا قِتْلَهُ أَيْ مِلْتُ يَقَالُ
 هَوَيْتَ وَأَهْوَيْتَ **وَقَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَلَا شَقِقتَ عَنْ
 قَلْبِهِ حَتَّى تَعْلَمَ أَقَالُهَا أَمْ لَا الْقَائِلُ فِي قَوْلِهِ أَقَالُهَا هُوَ الْقَلْبُ وَمَعْنَاهُ
 أَنْتَ إِنَّمَا كَلَفْتَ بِالْعَمَلِ بِالظَّاهِرِ وَمَا يَنْطِقُ بِهِ اللِّسَانُ وَأَمَّا الْقَلْبُ
 فَلَيْسَ لَكَ طَرِيقٌ إِلَى مَعْرِفَةِ مَا فِيهِ فَانْكَرْ عَلَيْهِ امْتِنَاعَهُ مِنَ الْعَمَلِ بِمَا
 ظَهَرَ بِاللِّسَانِ وَقَالَ أَفَلَا شَقِقتَ عَنْ قَلْبِهِ لِنَظَرِهِ لِقَالِهَا الْقَلْبُ
 وَاعْتَقَدَهَا وَكَانَتْ فِيهِ أَمْ لَمْ تَكُنْ فِيهِ بَلْ جَرَّبْتَ عَلَى النَّاسِ
 فَحَسِبَ يَعْنِي وَأَنْتَ لَسْتَ بِغَادِرٍ عَلَى هَذَا فَأَقْتَصِرْ عَلَى اللِّسَانِ وَلَا تَنْظُرْ
 غَيْرَ **وَقَوْلُهُ** حَتَّى تَمَيَّنْتَ إِنْ أَسَلْتُ يَوْمَئِذٍ مَعْنَاهُ لَمْ يَكُنْ تَقْدَمُ

مَلِكِي

هذا الاول
 ١٨

اسْلَامِي بَلْ ابْتَدَأَ الْآنَ الْإِسْلَامَ لِيُخَوِّعَنِي مَا تَقْدَمُ وَقَالَ هَذَا
 الْكَلَامُ مِنْ عَظَمِ مَا وَقَعَ فِيهِ **وَقَوْلُهُ** فَقَالَ سَعْدُ وَأَنَا وَاللَّهِ لَا أَقْتُلُ
 مُسْلِمًا حَتَّى يَقْتُلَهُ ذُو الْبَطْنَيْنِ يَعْنِي أَسَامَةَ مَا سَعْدُ فَهُوَ ابْنُ أَبِي وَقَّاصٍ
 وَأَمَّا ذُو الْبَطْنَيْنِ فَهُوَ بَعْضُ الْبَنَاتِ صَغِيرِ بَطْنٍ قَالَتِ الْقَائِمَةُ عِيَا مِنْ
 فَيْلٍ لَأَسَامَةَ ذُو الْبَطْنَيْنِ لِأَنَّهُ كَانَ لَهُ بَطْنٌ عَظِيمٌ **وَقَوْلُهُ** حَتَّى يَرَى
 عَنْ رَأْسِهِ فَقَالَ إِنْ أَتَيْتُكُمْ وَلَا أَرِيدُ أَنْ أَخْبِرَكُمْ عَنْ نَبِيِّكُمْ إِنْ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ بَعَثًا فَقَوْلُهُ حَتَّى يَرَى كَشَفَ وَالْبَرَسُ
 بَعْضُ الْبَنَاتِ وَالنُّونُ قَالَتِ أَهْلُ اللُّغَةِ هُوَ كُلُّ ثَوْبٍ رَأَسَهُ مُلْتَصِقٌ بِهِ
 دِرَاعُهُ كَانَ أَوْ جَبَّةً أَوْ غَيْرَهَا وَأَمَّا **وَقَوْلُهُ** أَتَيْتُكُمْ وَلَا أَرِيدُ أَنْ أَخْبِرَكُمْ
 فَكَذَلِكَ وَقَعَ فِي جَمِيعِ الْأَصُولِ وَفِيهِ اشْكَالٌ مِنْ حَيْثُ أَنْ قَالَ فِي أَوَّلِ
 الْحَدِيثِ بَعَثَ إِلَى عَسَى فَقَالَ أَجْعَلِي لِي نَفَرًا مِنْ أَخَوَاتِكَ حَتَّى
 أَحْدَثَهُمْ ثُمَّ يَقُولُ بَعَثَ أَتَيْتُكُمْ وَلَا أَرِيدُ أَنْ أَخْبِرَكُمْ فَيَحْتَمِلُ هَذَا الْكَلَامُ
 وَجْهَيْنِ أَحَدُهُمَا أَنْ تَكُونَ لَا زَايِدَ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى لِيَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ
 الْكِتَابِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى مَا مَنَعَكَ أَنْ لَا تُسَجدَ لِلثَّانِي أَنْ يَكُونَ عَلَى
 ظَاهِرِهِ أَتَيْتُكُمْ وَلَا أَرِيدُ أَنْ أَخْبِرَكُمْ عَنْ نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلْ
 اعْظَمَكُمْ وَأَحْدَثَكُمْ بِكَلَامٍ مِنْ عِنْدِ نَفْسِي لِكَيْ لَا يَزِيدَكُمْ عَلَى مَا كُنْتُمْ
 نَوَيْتُهُ فَأَخْبِرَكُمْ إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ بَعَثًا وَذَكَرَ
 الْحَدِيثَ وَاللَّهِ أَعْلَمُ **وَقَوْلُهُ** وَكَانَ مُحَدَّثٌ أَنَّهُ اسْمُ أَسَامَةَ هُوَ بَعْضُ النُّونِ مِنْ
 مُحَدَّثٍ وَفِيهِ الذَّالُّ **وَقَوْلُهُ** فَلَمَّا رَجَعَ عَلَيْهِ السَّيْفُ كَذَلِكَ فِي بَعْضِ الْأَصُولِ
 الْمُعْتَمَدَةِ رَجَعَ بِالْجَمِّ وَفِي بَعْضِهَا رَفَعَ بِالْفَاءِ وَكَلَامُهَا صَحِيحٌ وَالسَّيْفُ
 مَنصُوبٌ عَلَى الرَّوَّاسِيَيْنِ فَرَفَعَ لِيَضْرِبَهُ وَرَجَعَ بِمَعْنَاهُ فَإِنْ رَجَعَ لِيَعْمَلَ
 لَا زِمًا وَمَعْنَاهُ يَأْتِي الْمَرَادُ هَذَا السَّعْدِيُّ وَمِنْهُ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَإِنْ
 رَجَعْتَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ وَقَوْلُهُ تَعَالَى فَلَا تَرْجِعُوهُمْ إِلَى الْكُفَّارِ وَاللَّهِ
 أَعْلَمُ وَأَعْلَمُ أَنَّ فِي اسْتِدْرَاجِ بَعْضِ رَوَايَاتِ هَذَا الْحَدِيثِ مَا أَكْثَرُ الدَّرَجَةِ
 وَغَيْرُهُ وَهُوَ قَوْلُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا اسْمَعِيلُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ

قال لا انبأ عبد الرزاق انا معمر بن وهب ثنا اسحق بن موسى ثنا
 الوليد بن مسلم عن الاوزاعي ح وحدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق
 ان ابن جريج جميعا عن الزهري بهذا الاسناد فهكذا وقع هذا
 الاسناد في رواية المجلودي قال القاضى عياض ولم يقع هذا
 الاسناد عن ابن ماجة ان يعنى ربيع المجلودي قال القاضى قال
 ابن مسعود الديمشقى هذا ليس بمعروف عن الوليد بهذا الاسناد
 عن عطاء بن يزيد عن عبيد الله قال وفيه خلاف على الوليد وعلى
 الاوزاعي وقد بين الدارقطنى في كتاب العلى الخلاف فيه وذكر
 ان الاوزاعي يرويه عن ابراهيم بن مرة واختلف عنه فرواه
 ابو اسحق الفزارى ومحمد بن شعيب ومحمد بن حير والوليد بن
 مزير عن الاوزاعي عن ابراهيم بن مرة عن الزهري عن عبيد الله
 ابن الخياط عن المقداد لم يذكر وافي عطاء بن يزيد واختلف عن
 الوليد بن مسلم فرواه الوليد القرشى عن الوليد عن الاوزاعي
 والليث بن سعد عن الزهري عن عبيد الله بن الخياط عن المقداد
 لم يذكر وافي عطاء واسقط ابراهيم بن مرة وخالفه عيسى بن مسعود
 فرواه عن الوليد عن الاوزاعي عن حميد بن عبد الرحمن عن عبيد الله
 ابن الخياط عن المقداد لم يذكر فيه ابراهيم بن مرة وجعل مكان
 عطاء بن يزيد حميد بن عبد الرحمن ورواه الفريابي عن الاوزاعي
 عن ابراهيم بن مرة عن الزهري مرسل عن المقداد قال ابو علي
 الجبلى الصحيح في اسناد هذا الحديث ما ذكره مسلم اولاً من رواية
 الليث ومعه ويونس وابن جريج ونا بعضهم صالح بن كيسان
 هذا الخبر كلام القاضى عياض **قلت** وحاصل هذا الخلاف
 والاضطراب انما هو في رواية الوليد بن مسلم عن الاوزاعي
 واما رواية الليث ومعه ويونس وابن جريج فلا شك في صحتها
 وهذه الروايات هي المستقلة بالعلل وعليها الاعتماد واما رواية

الاوزاعي فذكرها متبعة وقد تقرر عندهم ان المتابعات
 يحتمل فيها ما فيه نوع ضعف لكونها لا تعتمد عليها وانما هي مجرد
 الاستيناس فالحاصل ان هذا الاضطراب الذي في رواية الوليد
 عن الاوزاعي لا يقدح في صحة اصل هذا الحديث فلا خلاف في صحته
 وقد قد منا ان اكثر استدركات الدارقطنى من هذا الخبر ولا يؤثر
 ذلك في صحة المتن وقد قدنا ايضا في الفصول اعتذار مسلم رحمه
 الله عن نحو هذا بان ليس الاعتماد عليه والله اعلم واما معاني الاطاريث
 وفقرها فقوله صلى الله عليه وسلم في الذي قال لا اله الا الله لا تقتله
 فان قتله فانه بمنزلة قبل ان يقتله وانك بمنزلة قبل ان
 تقول كلمته التي قال اختلف في معناه فاحسن ما قيل فيه واظهره
 ما قاله الامام الشافعى وابن القصار المالكي وغيرهما ان معناه
 فانه معصوم الدم محرم قتله بعد قوله لا اله الا الله كما كانت
 قبل ان تقتله وانك بعد قتله غير معصوم الدم ولا محرم القتل
 كما كان هو قبل قوله لا اله الا الله قال ابن القصار يعنى لو لا عدل
 بالناويل المسقط للقصاص عنك قالت القاضى وقيل معناه انك
 مثله في مخالفة الحق وان كتاب الاسم وان اختلفت انواع المخالفة
 والاسم فيسمى انه كفر وانك معصية وفسقاً واما كونه صلى الله
 عليه وسلم لم يوجب على ائمة قصاصاً ولا دية ولا كفارة فقد ثبت
 به لا سقط الجميع ولكن الكفارة واجبة والقصاص ساقط للنبوة
 فانه ظنه كافراً وظن ان اظهاره كلمة التوحيد في هذا الحال
 لا يجعله مثلاً وفي وجوب الدية قولان للشافعى وقال بكل واحد
 منهما بعض من العلماء ونجى عن عدم ذكر الكفارة بانها ليست
 على الفور بل هي على التراخي وتأخير البيان الى وقت الحاجة
 جاز على المذهب الصحيح عند اهل الاصول واما الدية على قول
 من اوجبها فيحتمل ان ائمة كان في ذلك الوقت معترابها

فأجرت إلى يساره وأما ما فعله جندب بن عبد الله رضي الله عنه من جمع النفر وعظهم فففيه أنه ينبغي للعالم والرجل العظيم المطامع وذو الشهرة أن يكن الناس عند الفتن ويعظمهم ويوضح لهم الدلائل **وقوله** صلى الله عليه وسلم أفلا شققت من قلبه فيه دليل للقاعدة المعروفة في الفقه والأصول أن الأحكام بحكم فيها بالظواهر والله يتولى السراير وأما قول أسامة في الرواية الأولى فطعته فوقع في نفسي من ذلك فذكرته للبيهي صلى الله عليه وسلم وفي الرواية الأخرى فلما قدما بلغ ذلك البيهي صلى الله عليه وسلم فقال لي يا أبا أسامة أقتله وفي الأخرى فيما البشير إلى البيهي صلى الله عليه وسلم فأخبره خبر الرجل فدعا به يعني أسامة فتأله فيحتمل أن يجمع بينهما بأن أسامة وقع في نفسه من ذلك شيء بعد قتله ونوي أن يسأل عنه فيما البشير فأخبر به قبل مقدمه أسامة وبلغ البيهي صلى الله عليه وسلم أيضا بعد قدومه فسال أسامة فذكره وليس في قوله فذكرته ما يدل على أنه قال ابتداء قبل تقدم علم البيهي صلى الله عليه وسلم به والله أعلم **باب** قول النبي صلى الله عليه وسلم من حمل علينا السلاح فليس منا فيه قوله صلى الله عليه وسلم من حمل علينا السلاح فليس منا رواه ابن عمر وسلمة وأبو موسى وفي رواية سلمة من سل علينا السيف وفي إسناده أبي موسى لطيفة وهي أن أساده كلهم كوفيون وهم أبو بكر بن أبي شيبة وعبد الله بن براء وأبو كريب قالوا ثنا أبو أسامة عن بريد عن أبي بردة عن أبي موسى فأنابوا ففتح الباب الموحدة ونشيد بالرا وأجروا ذال وأبو كريب محمد بن القلاء وأبو أسامة حماد بن أسامة وبريد بنهم الموحدة وأبو بردة اسمه عامر وقيل الحارث وأبو موسى عبد الله بن قيس وأما معنى الحديث فتقدم ماول الكتاب وتقدم عليه قاعدة مذهب أهل

السنة والفقهاء وهي أن من حمل السلاح على المسلمين بغير حق ولا تاويل ولم يسلحه فهو غاص ولا يكفر بذلك فإن استحل كفرة فاما تاويل الحديث فيقول هو محمول على المستحل بغير تاويل فيكفر ويخرج من الملة وقيل معناه ليس على سببنا الكا ملة وهذا وإن كان سفيان بن عيينة رحمه الله يكره قول من يفسره بليس على هدينا فيقول بيئس هذا القول يعني بل يسلك عن تاويله ليكون أوقع في النفوس وأبلغ في الزجر والله أعلم **باب** قول النبي صلى الله عليه وسلم من غشأ قلبه منا فيه يعقوب ابن عبد الرحمن الفارسي هو بن شريك اليا منسوب إلى القارة القبيلة المعروفة وأبو الأحوص محمد بن حيان باليا المشاة **وقوله** حدثنا ابن أبي حازم هو عبد العزيز بن أبي حازم وأسم ابن حازم هذا سلمة ابن دينار **وقوله** صبر من طعامه بضم الصاد وأساكن الباقا لا الزهري الصبرة الكوفة المجموعة من الطعام سميت صبر لا فراغ بعضها على بعض ومنه قيل للسماب فوق السماب صبر **وقوله** في الحديث أصابته السما أي المطر **وقوله** صلى الله عليه وسلم من غش فليس مني كذا في الأصول مني وهو صحيح وقد تقدم بيانه في الباب قبله والله أعلم **باب** تحريم ضرب المحدث وروثوا محبوب والد غابدة عوى الجاهلية **وقوله** وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة الخ كلهم كوفيون **وقوله** علي بن خنيس هو يفتح الخاف أسكان الثين العجيين وفتح الرا **وقوله** الفطري هو يفتح القاف والطا منسوب إلى فسطرة بران يفتح الباء والرا جر بعداد **وقوله** القاسم بن مخنف هو بضم الميم وفتح الخاء المعجمة وكسر الميم الثانية **وقوله** وجع أبو موسى هو يفتح الواو وكسر الميم **وقوله** في حجر أمية هو يفتح الخاء وكسر الفان **وقوله** فلما آفاق قال أنا برئ مما برئ منه رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا ضبطاه وكذا هو في الأصول

مَا وَهَقَ صَحِيحُ أَيِّ شَيْءٍ الَّذِي بَرَى مِنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **وقوله** الصَّالِفَةُ وَالْمَالِفَةُ وَالشَّاقَّةُ فِي الرِّوَايَةِ الْآخَرِي أَنَا بَرَى مِنْ خَلْقٍ وَصَلَقٍ وَخَرَفٍ فَالصَّالِفَةُ وَقَعَتْ فِي الْأَصُولِ بِالصَّادِ وَصَلَقٌ بِالْيَيْنِ وَهِيَ صَحِيحَانِ وَهِيَ الْغَانِ الْكَلْبُ وَالصَّلَقُ وَصَلَقٌ وَهِيَ مَالِفَةٌ وَمَالِفَةٌ وَهِيَ الَّتِي تَرْفَعُ صَوْتَهَا عِنْدَ الْمَصِيبَةِ وَالْمَالِفَةُ الَّتِي تَخْلُقُ شَعْرَهَا عِنْدَ الْمَصِيبَةِ وَالشَّاقَّةُ الَّتِي تَنْقُبُ ثَوْبَهَا عِنْدَ الْمَصِيبَةِ هَذَا هُوَ الشُّهُورُ الظَّاهِرُ الْمَعْرُوفُ وَحِكْمِي الْقَاضِي عِيَّاسُ بْنُ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ أَنَّهُ قَالَ الصَّلَقُ ضَرْبُ الْوَجْهِ وَأَمَّا دَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ الْقَاضِي هِيَ الشَّيْخَةُ وَتَدْبِيرُ الْمَيْتِ وَالذَّغَابُ الْقَوِيلُ وَشَبَّهَهُ وَالْمَرَادُ بِالْجَاهِلِيَّةِ مَا كَانَ فِي الْفِتْرِ قَبْلَ الْإِسْلَامِ **وقوله** فِي الْإِسْنَادِ الْآخِرِ أَبُو عَيْسَى عَنْ أَبِي صَخْرَةَ هُوَ عَيْسَى بْنُ الْعَيْنِ الْمُهَلَّمَةُ وَفَتَحَ الْمِيمَ فَاسْكَانَ الْيَاءِ بِالْيَيْنِ الْمُهَلَّمَةُ وَاسْمُهُ عُنَيْبَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُنَيْبَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَذَكَرَهُ الْحَاكِمُ فِي الْفَرَاغِ الْكُتُبِيِّ يَعْنِي أَنَّهُ لَا يَشَارِكُهُ فِي كُنْيَتِهِ أَحَدٌ وَأَمَّا أَبُو صَخْرَةَ فَالْهَذَا فِي آخِرِهِ كَذَا وَقَعَ هَذَا هُوَ الشُّهُورُ فِي كُنْيَتِهِ وَيُقَالُ فِيهَا أَيْضًا أَبُو صَخْرَةَ بِحَذْفِ الْهَاءِ وَاسْمُ جَامِعٍ بْنُ شَدَادٍ **وقوله** تَصِيحُ بَرْنَةٍ هُوَ يَفْتَحُ الرَّأْسَ وَيُشَدِّدُ النُّونَ قَالَ صَاحِبُ الْمَطَالِيعِ الرَّنَّةُ صَوْتٌ مَعَ الْبِكَاءِ فِيهِ تَرْجِيحٌ كَالْعَلْمَلَةِ وَاللَّفْلَفَةِ يُقَالُ أَرَنْتَ فِي مِرْنَةٍ وَلَا يُقَالُ رَنْتَ وَقَالَ ثَابِتٌ فِي الْحَدِيثِ لَعَنْتَ الرَّانَةَ وَقُلْعُهُ مِنْ ثِقَلَةِ الْحَدِيثِ هَذَا كَلَامُ صَاحِبِ الْمَطَالِيعِ قَالَ أَهْلُ اللَّغَةِ الرَّنَّةُ وَالرَّزْنَةُ وَالْإِرْنَانُ يَعْنِي وَاحِدٌ وَيُقَالُ رَنْتَ وَارَنْتَ لَفْتَانِ حَكَاهُمَا الْجَوْهَرِيُّ وَغَيْرُهُ وَفِيهِ رَدُّ لَمَّا قَالَهُ ثَابِتٌ قَالَ الْقَاضِي عِيَّاسُ قَوْلُهُ أَنَا بَرَى مِنْ خَلْقٍ أَيِّ مِنْ فَعَلْنَهُ أَوْ مَا يَسْتَوْجِبُنِ مِنَ الْعَقُوبَةِ أَوْ مِنْ عَهْدٍ فَالْيَيْنُ مَتْنِي مِنْ بَيَانِهِ وَاصِلُ الْبَرَاءَةِ الْإِنْفِصَالُ هَذَا كَلَامُ الْقَاضِي وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِهِ ظَاهِرُهُ وَهُوَ الْبَرَاءَةُ مِنْ فَاعِلِ هَذِهِ الْأُمُورِ وَلَا يَقْدَرُ فِيهِ

حَذَفَ

حَذَفَ وَأَمَّا **قوله** حَدَّثَنِي الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْمُحَلِّوَانِي حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ ابْنُ شُعْبَةَ فَذَكَرَهُ مَرْفُوعًا فَقَالَ الْقَاضِي عِيَّاسُ يَرْوُونَهُ عَنْ شُعْبَةَ مَوْفُوفًا وَلَمْ يَرْفَعْهُ عَنْهُ غَيْرُ عَبْدِ الصَّمَدِ **قوله** وَلَا يَصْرَفُ هَذَا عَلَى الْمَذْهَبِ الصَّحِيحِ الْمُخْتَارِ وَهُوَ إِذَا رَوَى الْحَدِيثَ بِبَعْضِ الزُّوَادِ مَوْفُوفًا وَبَعْضُهُمْ مَرْفُوعًا أَوْ بَعْضُهُمْ مُتَصِلًا وَبَعْضُهُمْ مَرْسَلًا فَإِنَّ الْحَكَمَ السَّرِيعَ وَالْوَصْلَ وَقِيلَ لِلْوَقْفِ وَالْإِرْسَالِ وَقِيلَ يُعْتَبَرُ الْإِحْفَظُ وَقِيلَ الْأَكْثَرُ وَالصَّحِيحُ الْأَوَّلُ وَمَعَ هَذَا فَلَمْ يَذْكُرْ هَذَا الْإِسْنَادَ مُعْتَمِدًا عَلَيْهِ وَإِنَّمَا ذَكَرَهُ مُتَابِعَةً وَقَدْ تَكَلَّمْنَا قَرِيبًا عَلَى نَحْوِ هَذَا وَأَنَّهُ أَعْلَمُ بِأَمْرِ **بيان غلط تحريم** النِّمَةِ فِي رَوَايَةِ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ نَامٌ وَفِي الْآخَرِي قَتَاتٌ وَهُوَ مِثْلُ الْأَوَّلِ فَالْقَتَاتُ هُوَ النَّامُ وَهُوَ يَفْتَحُ الْقَافَ وَتَشْدِيدُ التَّاءِ الْمَثَارَةُ مِنْ فَوْقِ قَالَتِ الْجَوْهَرِيُّ وَغَيْرُهُ يُقَالُ نَمَ الْحَدِيثُ يَنْمُو وَيَنْمُو كِبَرُ النُّونِ وَضَمُّهَا نَامًا وَالرَّجُلُ نَامٌ وَمِنْ وَقْتِهِ يَنْمُو بَعْضُ الْقَافِ قَتَا قَالَتِ الْعُلَمَاءُ النِّمَةُ نَقْلُ كَلَامِ النَّاسِ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ عَلَى جِهَةِ الْإِفْسَادِ بَيْنَهُمْ قَالَ الْإِمَامُ أَبُو حَامِدٍ الْغَزَالِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْإِحْيَاءِ أَعْلَمُ أَنَّ النِّمَةَ إِنَّمَا تُنْقَلُ فِي الْأَكْثَرِ عَلَى مَنْ يَنْمُو قَوْلُ الْغَزَالِيِّ الْمَقُولُ فِيهِ كَمَا نَقُولُ فَلَانِ يَنْكَلِمُ فَيْكُ كَذَا قَالَ وَلَيْسَتْ النِّمَةُ مَخْصُوصَةٌ بِهَذَا بَلْ حَدُّ النِّمَةِ كَشْفُ مَا يَكْرَهُ سَوَاءَ كَرِهَهُ الْمَقُولُ عَنْهُ أَوِ الْمَقُولُ إِلَيْهِ أَوْ ثَالِثٌ وَسَوَاءَ كَانَ الْكَشْفُ بِالْكِتَابَةِ أَوْ بِالرَّمْزِ أَوْ بِالِالْيَمِينِ فَحَقِيقَةُ النِّمَةِ أَفْعَالُ السَّرِّ وَهِيَ السَّرُّ عَنْ مَا يَكْرَهُ كَشْفُهُ فَلَوْ رَأَى يَخْفَى مَا لَا لِنَفْسِهِ فَذَكَرَهُ فَهُوَ نِمْةٌ قَالَتِ وَكُلُّ مَنْ حَلَّتْ إِلَيْهِ نِمْةٌ وَقِيلَ لَهُ فَلَانِ يَقُولُ فَيْكُ أَوْ يَفْعَلُ فَيْكُ كَذَا فَعَلِيهِ سِتَّةُ أُمُورٍ الْأَوَّلُ أَنْ لَا يَصْدُقَ لِأَنَّ النَّامَ فَاسِقُ الثَّانِي أَنْ يَنْفَاهُ عَنْ ذَلِكَ وَيَنْصَحَهُ وَيَقْبَحُ لَهُ فَعَلُهُ الثَّالِثُ أَنْ يَنْفَعُهُ فِي اللَّهِ تَعَالَى فَإِنَّهُ يَنْفَعُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى وَيَجِبُ بَعْضُ مَنْ يَنْفَعُهُ اللَّهُ تَعَالَى الرَّابِعُ أَنْ لَا يَنْظُرَ

بأخيه الغائب التواخي ليس أن لا يحمله ما جئى له على التجسس والبحث
عن ذلك السارق أن لا يرضى لنفسه ما نهى النمام عنه فلا يحكى
نميمته عنه فيقول فلان حكى كذا فيصير به نماما ويكون انما ما نهى
عنه هذا آخر كلام الغزالي رحمه الله وكل هذا المذكور في النسبة
إذا لم يكن فيها مصلحة شرعية فإن دعت حاجة إليها فلا منع منها
وذلك كما إذا أخبر بأن إنسانا يريد القتل به أو باهله أو بماله
أو أخبر الإمام أو من له ولاية بأن إنسانا يفعل أو يعي بما فيه
مفسدة ويجب على صاحب الولاية الكشف عن ذلك وإزالته فكل
هذا وما أشبهه ليس بحرام وقد يكون بعضه واجباً وبعضه
مستحباً على حب المواطن والله أعلم وفي الإسناد فروخ وهو غير
مصر وف تقة ممرات وفيه الضعيف بضم الصاد المعجمة وفتح
اللام الموحدة **وقوله** في الإسناد الآخر حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة
إخبرنا كلهم كوفيتون إلا حديثه بن اليمان رضى الله عنهما فإنه استوطن
المدائن وأما **وقوله** صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة نمام ففيه
التأويلان التقة فإن في نظائره أحدها يحمل على السجمل بغير تأويل
مع العلم بالتحريم والثاني لا يدخلها دخول الفايدين والله أعلم
باب بيان غلط تحريم أسبال الأزار والمث
بالعطية وتنفيق البسطة بالخلف وبيان الثلاثة الذين لا يكلمهم
الله تعالى يوم القيمة ولا يركبهم ولهم عذاب اليم فيه قوله صلى
عليه وسلم ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيمة ولا ينظر إليهم ولا يزكهم
ولهم عذاب اليم قال فقرأها صلى الله عليه وسلم ثلاث ممرات السبل
والمثان والنفيق بلسنته بالخلف الكاذب وفي رواية المثان الذي
لا يعطى شيئاً إلا مئة والسبل أزاره وفي رواية شيخ زان وملك
كذاب وغايل مستكبر وفي رواية رجل على فضل ماء بالقلعة بمنعه
من ابن السبيل ورجل بايع رجلاً بسعة بعد العصر فخلف له بالله

لاخذها

لاخذها بكذا وكذا فصدقه وهو على غير ذلك ورجل بايع أماما
لا يبايعه إلا ليدنيا فان أعطاه منها وفي وإن لم يعطه منها لم ينف
أما الفاظ أسما الباب ففيه على بن مديرك بضم اليم واسكان اللال
المهمل وكسر الراء وفيه خرسه بخا معجمة ثم رأفتون حنين ثم شين
معجمة وفيه أبو زرعة وهو ابن عمرو بن جرير وتقة ممرات
المخلاف في اسمه وإن الأشهر فيه هرم وفيه أبو حازم عن أبي
هريرة هو أبو حازم مولى عثمان بن عفان وفيه أبو صالح وهو زكوان
تقدم وفيه سعيد بن عمرو الأشعثي هو بالسين المعجمة وبالعين المهمل
والثالث الثلاثة منسوب إلى جده الأشعث بن قيس الكندي فإنه
سعيد بن عمرو بن سهل بن اسحق بن محمد بن الأشعث بن قيس
وفي عيشة هو بفتح العين وبعدها بام موحدة ساكنة ثم ثالثة
وأما الفاظ اللغة ونحوها فقولته صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يكلمهم
الله ولا ينظر إليهم ولا يزكهم هو على لفظ الآية الكريمة قيل معنى
لا يكلمهم أي لا يكلمهم تكليم أهل الخير وبأظهار اليرضى بل بكلام
أهل السخط والغضب وقيل المراد الأعراس عنهم وقال جمهور
المفسرين لا يكلمهم كلاماً ينفعهم ولا ينزهم وقيل لا يرسل إليهم الملكة
بالتحية ومعنى لا ينظر إليهم أي يعرض عنهم ونظيره سبحانه لعباده
رحمته ولطفه بهم ومعنى لا يركبهم لا يطهرهم من دنس ذنوبهم
وقال السراج وغيره معناه لا يثنى عليهم ومعنى عذاب اليم
مؤلم قال الواحدي هو العذاب الذي يخلص إلى قلوبهم وجعه
قال والعذاب كل ما يعنى الإنسان ويشق عليه قال وأصل العذاب
في كلام العرب من العذب وهو المنع يقال عذبت عذبة عذبا إذا منعت
وعذب عذوبا أي امتنع وسمى الآ عذاباً لأنه يمنع العطش فيجلى العذاب
عذاباً لأنه يمنع المعاقبة من معاودة مثل جرمة وينع غيره من مثل
فعله والله أعلم وأما **وقوله** صلى الله عليه وسلم السبل أزاره فعنا

المرحى له الجاز طرفه خيلا كما جاز في الحديث الاخر لا ينظر الله
الى من جر ثوبه خيلا ولا خيلا الكبر وهذا التقييد بالجر خيلا يخص
عموم السبل ويدل على ان المراءاة بالوعيد من جر خيلا وقد رخص
الشي صلى الله عليه وسلم في ذلك لابي بكر الصديق رضي الله عنه
وقال لست منهم اذ كان جر لغيره خيلا قال الامام ابو جعفر
محمد بن جرير الطبري وغيره وذكر اسباب الازار ووجهه لانه كان
عاما لبايهم وحكم غيره من القيص وغيره حكمه **قوله**
وقد جاز ذلك مبتدئا منصوبا عليه من كلام رسول الله صلى الله عليه
وسلم من رواية سالم بن عبد الله بن عمر عن ابيه رضي الله عنهم عن
الشي صلى الله عليه وسلم قال الاسباب في الازار والقيص والعمامة
من جر شيئا خيلا لم ينظر الله تعالى اليه يوم القيمة رواه ابو داود
والنسائي وابن فاجحة باسناد حسن والله اعلم **وقوله** صلى الله
عليه وسلم النفاق سلقته بالخلف الفاجر فهو بمعنى الرواية الاخرى
بالخلف الكاذب ويقال الخلف بكسر اللام واسكانها ومن ذكر
الاسكان ابن التكي في اول اصلاح السطوق واما الفلاة بفتح
الف فهي الفلاة والقصة التي لا ينس بها واما تخصيصه صلى الله
عليه وسلم في الرواية الاخرى الشيخ الزاني والملك الكذاب والغايل
المستكر بالوعيد المذكور فقال القاصي عياض بسببه ان كل واحد
منهم التزم المعصية المذكورة مع بعد هاهنا وعدم ضرورتها اليها
وضعيف ذوا عيها عنده وان كان لا يعذر احد بذنب لكن لما يكن
الى هذه المعاصي ضرورة منجعة ولا دواعي معتادة اشبه اقداهم
عليها المعاند والاشخفاف بحق الله تعالى وقصد معصيته
لا حاجة غيرها فان الشيخ كمال عقله وسام معرفته بطول ما مر
عليه من الزمان وضعف اسباب الجماع والشهوات للنساء واختلال
دواعيه لذلك عنده ما يرجع من دواعي الخلل في هذا ونحوه

فيه فكيف بالزنا المحرم وانما واي ذلك الشاب والمحرارة الغريبة
وقلة المعرفة وغلبة الشهوة لضعف العقل وقصر السن وكذلك
الامام لا يخشى من احد من رعيته ولا يحتاج الى مذاراة ومباعدة
فان الانسان انما يداهن ويصانع بالكذب وشبهه من تحذره ونهي
ازاه او معايبه او يطلب عنده بذلك منزلة او منفعة وهو غني
عن الكذب مطلقا وكذلك الغايل الفقير قد عدم المال وانما سبب
الغنى والخيلا والكبر والارتفاع على القصة بالثروة في الدنيا
ليكونه ظاهرا فيها وحاجات اهلها اليه فاذا لم يكن عنده اسبابها
فلما ذا يستكبر ويحتقر غيره فلم يبق فعله وفعله الشيخ الزاني
والامام الكاذب الا لضرب من الاشخفاف بحق الله تعالى والله
اعلم واما الثلاثة في الرواية الاخرى فيمنع رجل منع فضل الماء
من ابن السبل المحتاج ولائك في غلط محرم ما فعل وبيد قبضه
واذا كان ممن يمنع فضل الماء الماشية غاصبا فكيف ممن يمنع لادبي
المحترم فان الكلام فيه فلو كان ابن السبل غير محترم كما حرجت
والرشد لم يجب بدل المال واما الخالف كاذبا بعد العصر فستحق
هذا الوعيد وخص ما بعد العصر لشرفه بسبب اجتماع ملكة الليل
والسحر وغير ذلك واما ما يبع الامام على الوجه المذكور فستحق
هذا الوعيد لغته المسلمين واما مهمهم وتنبه الى الفتن بينهم
بكشفه بغيره لا سيما ان كان ممن يقتدي به والله اعلم ووقع في
معظم الاصول في الرواية الثانية عن أبي هريرة ثلاث لا يحكمهم
الله بخذفها وكذا وقع في بعض الاصول في الرواية الثانية
عن أبي ذر وهو صحيح على معنى ثلاث أنفس وجا الضمير في تكلمهم
مذكر اعلى المعنى والله اعلم **باب** بيان غلط
محرّم قتل الانسان نفسه وان من قتل نفسه بشئ عذب به في النار
وانه لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة فيه **قوله** صلى الله عليه وسلم

مَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِحَدِيدَةٍ فَحَدِيدَتُهُ فِي يَدِهِ يَتَوَجَّاهُ بِهَا فِي بَطْنِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ
 خَالِدًا مُخْلِدًا فِيهَا أَبَدًا وَمَنْ شَرِبَ سُمًّا فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَهُوَ يَتَخَمَّاهُ فِي نَارِ
 جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخْلِدًا فِيهَا أَبَدًا وَمَنْ تَرَدَّى مِنْ جَبَلٍ فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَهُوَ
 يَتَرَدَّى فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخْلِدًا فِيهَا أَبَدًا وَفِي الْحَدِيثِ الْآخِرِ مَنْ
 حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ بِعَلَّةٍ غَيْرِ الْإِسْلَامِ كَذِبًا فَهُوَ كَمَا قَالَ وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ
 بِشَيْءٍ عَذِيبٍ بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَيْسَ عَلَى رَجُلٍ نَذْرٌ فِي شَيْءٍ لَا يَمْلِكُهُ
 وَفِي رِوَايَةٍ مَنْ حَلَفَ بِعَلَّةٍ سِوَى الْإِسْلَامِ كَذِبًا مُتَعَدِّيًا فَهُوَ كَمَا قَالَ
 وَفِي الْحَدِيثِ الْآخِرِ لَيْسَ عَلَى رَجُلٍ نَذْرٌ فِي مَا لَا يَمْلِكُ وَلَعَنَ الْمُؤْمِنُ
 كُفْلَهُ وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ فِي الدُّنْيَا عَذِيبٌ بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمَنْ
 ادَّعَى دَعْوَى كَاذِبَةٍ لِيُكْفَرَهَا لَمْ يَزِدْهُ اللَّهُ تَعَالَى بِهَا إِلَّا قِلَّةً وَمَنْ
 حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ صَبْرًا فَاجْرَعَ وَفِي الْبَابِ الْآخِرِ الْبَرْقِيَّةُ وَتَمَرٌ
 عَلَى الْقَائِظِهَا وَمَعَانِيهَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى **الشرح** أَمَّا الْأَسْمَاءُ وَمَا
 يَتَعَلَّقُ بِعِلْمِ الْأَسْنَادِ فِيهِ اسْمَانِ أَكْثَرُ تَقَدَّمَتَ مِنْ أَكْثَرٍ وَالذِّقَاقُ
 كَقَوْلِهِ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ فَقَدْ قَدْ ضَابَّانَ فَإِنَّهُ قَوْلُهُ
 هُوَ ابْنُ الْحَارِثِ وَكَقَوْلِهِ عَنْ الْأَعَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ وَالْأَعَشِ مَدْلِسٌ
 وَالْمَدْلِسُ إِذَا قَالَ عَنْ لَا يَجْتَمِعُ بِهِ إِلَّا إِذَا اثْبَتَ سَمَاعَهُ مِنْ جِهَةٍ أُخْرَى
 وَقَدْ ضَابَّ أَنْ مَا كَانَ فِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ الْمَدْلِسِينَ بَعَثَ فَمَحْمُولٌ عَلَى أَنَّهُ
 ثَبَتَ السَّمَاعُ مِنْ جِهَةٍ أُخْرَى وَقَدْ جَاءَ هُنَا مَبْنًى فِي الطَّرِيقِ الْآخِرِ
 مِنْ رِوَايَةِ شُعْبَةَ **وقوله** فِي أَوَّلِ الْبَابِ حَدَّثَنَا أَبُو جَرِيرٍ بْنُ الْخَثِيبَةِ
 وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجَعُ اسْنَادُهُ كُلُّهُ كُوفِيُّونَ إِلَّا أَبَا هُرَيْرَةَ فَإِنَّهُ مَدَنِيٌّ
 وَاسْمُ الْأَشْجَعِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدِ بْنِ حَصِينٍ تَوَفَّى سَنَةَ سَبْعٍ وَخَمِيسٍ
 وَمَا يَتَيْنِ قَبْلَ مُسْلِمٍ بَارِعَ بَيْنَيْنِ **وقوله** كُلُّهُمْ هَذَا الْإِسْنَادُ مِثْلُهُ
 وَفِي رِوَايَةِ شُعْبَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ ذُكْرَانَ يَعْنِي يَقُولُهُ بِهِذَا
 الْإِسْنَادَ أَنْ هُوَ لَا الْجَمَاعَةُ الْمَذْكُورِينَ وَهُمْ جَرِيرٌ وَعَبْدُ اللَّهِ وَشُعْبَةُ
 رَوَوْهُ عَنْ الْأَعَشِ كَمَا رَوَاهُ وَكَيْفَ فِي الطَّرِيقِ الْأَوَّلِ إِلَّا أَنَّ شُعْبَةَ

رَأَى هُنَا فَإِنَّهُ خَسَنَةٌ فَقَالَ عَنْ سُلَيْمَانَ وَهُوَ الْأَعَشِ قَالَ سَمِعْتُ
 ذُكْرَانَ وَهُوَ أَبُو صَالِحٍ فَضَرَحَ بِالسَّمَاعِ وَفِي الرِّوَايَاتِ الْبَارِقِيَّةِ
 يَقُولُ عَنْ وَالْأَعَشِ مَدْلِسٌ لَا يَجْتَمِعُ بِمَعْنِيَّتِهِ إِلَّا إِذَا صَحَّ سَمَاعُهُ
 لِلَّذِي عَنْتَهُ مِنْ جِهَةٍ أُخْرَى فَبَيْنَ سُلَيْمَانَ ذَلِكَ قَدْ صَحَّ مِنْ رِوَايَةِ
 شُعْبَةَ وَانَّهُ أَعْلَمُ **وقوله** أَبُو قَلَابَةَ هُوَ جَبْرِ الْقَائِفِ وَاسْمُهُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
 زَيْدٍ **وقوله** عَنْ خَالِدِ بْنِ الْحَدَادِ قَالَ لَوْ أَنَّ الْقَائِلَ لَهُ الْحَدَادُ لَأَنَّ كَانَ يَجْلِسُ
 فِي الْحَدَادَيْنِ وَلَمْ يَحْذَرَ تَعْلَاقَ هَذَا هُوَ الْمَشْهُورُ وَدُرِّيَانِ عَنْ فَهْدٍ
 بِالْقَاءِ ابْنِ حَيَّانَ بِالْمُنَاةِ قَالَ لَمْ يَحْذَرَ خَالِدٌ قَطُّ وَإِنَّمَا كَانَ يَقُولُ أَحْذَرُوا
 عَلَى هَذَا الْخَوْفِ فَلَقَّبَ الْحَدَادُ هُوَ خَالِدُ بْنُ مِهْرَانَ أَبُو الْمُنَاذِلِ بَضْمٌ
 الْيَمِينُ وَالزَّيَّي وَاللَّامُ **وقوله** عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي يُوْبَ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ
 عَنْ ثَابِتِ بْنِ الضَّحَّاكِ الْأَنْصَارِيِّ ثُمَّ تَحَوَّلَ الْإِسْنَادُ فَقَالَ عَنْ الثَّوْرِيِّ
 عَنْ خَالِدِ بْنِ الْحَدَادِ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ ثَابِتِ بْنِ الضَّحَّاكِ فَقَدْ يُقَالُ هَذَا
 تَطْوِيلٌ لِلْكَلَامِ عَلَى خِلَافِ عَادَةِ سُلَيْمٍ وَغَيْرِهِ وَكَانَ حَقُّهُ وَمَقْصُودُ
 غَايَتِهِ أَنْ يَقْتَصِرَ أَوْ لَا عَلَى أَبِي قَلَابَةَ ثُمَّ يَسُوقُ الطَّرِيقَ الْآخِرَ إِلَيْهِ
 فَأَمَّا ذِكْرُ ثَابِتِ بْنِ الضَّحَّاكِ فَلَا حَاجَةَ إِلَيْهِ أَوْ لَا وَجَوَابُهُ أَنَّ الرِّوَايَةَ الْأُولَى
 رِوَايَةُ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي يُوْبَ ثَابِتِ بْنِ الضَّحَّاكِ فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ
 وَفِي رِوَايَةِ الثَّوْرِيِّ عَنْ خَالِدِ بْنِ يَسْبَغٍ فَلَمْ يَكُنْ لَهُ بَدَلٌ مِنْ فَعْلٍ مَا فَعَلَ
 لِيَصِحَّ ذِكْرُ نَسَبِهِ **وقوله** يَعْقُوبُ الْقَارِي هُوَ بَشِيرُ بْنُ الْيَاسِ تَقَدَّمَ قَرِيبًا
 أَبُو حَازِمٍ الرَّائِزِيُّ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ اسْمُهُ سَلَمَةُ بْنُ دِينَارٍ
 وَالرَّائِزِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ اسْمُهُ سُلَيْمَانُ مَوْلَى عُرْقٍ وَانَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا الْقَائِفُ
 الْبَابُ وَشَبَّهَهَا فَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَدِيدَتُهُ فِي يَدِهِ يَتَوَجَّاهُ بِهَا
 فِي بَطْنِهِ هُوَ بِالْجَمِّ وَهَذَا جَرَجٌ وَيَجُوزُ تَشْبِيهُهُ بِقَلْبِ الْهَزَةِ الْفَكَاةِ
 وَتَمَّاعٍ يَطْفَنُ **وقوله** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَرَدَّى يَنْزِلُ وَمَا
 جَهَنَّمَ فَهُوَ اسْمُ لِنَارِ الْآخِرِ عَافَانَا اللَّهُ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ بَلَاءٍ قَالَتِ الْيُونَنُ
 وَكَثَرُ الْمُحَدِّثِينَ الْخَوَّيْنِ هِيَ عَجْمِيَّةٌ لَا تَنْصَرَفُ لِلْجَمَّةِ وَالْغَيْرِ يَف

وقالت اخرون هي عربية لم تصرف للتانيث والعلمية وسميت
بذلك لبعدها قال روية يقال يترجمها ما أي بعينه القعر
وقيل مشتقة من الجهومة وهي الغلظ يقال جهم الوجه أي غلظه
فسميت جهم لغلظ امرها والله اعلم **وقوله** صلى الله عليه وسلم
من شرب سماً فهو يتخاه هو بضم السين ومعنى يتخاه يشربه
في نهمل ويتجرعه **وقوله** صلى الله عليه وسلم ومن ادعى دعوى
كاذبة هذه هي اللغة الفصيحة يقال دعوى باطل وباطلة وكاذب
وكاذبة حكاهما صاحب المحكم والتانيث افعم واما **قوله** صلى الله
عليه وسلم ليتكثربها فضبطناه بالثالثا الثلاثة بعد الكاف وكذا هو
في معظم الاصول وهو الظاهر وضبطه بعض الاية المعتمد
في نسخته بالباء الموحدة وله وجه وهو بمعنى الاول أي يصبر ماله
كبيراً عظيماً **وقوله** صلى الله عليه وسلم ومن حلف على يمين صابر
فأجره كذا وقع في الاصول هذا القدر فحب وفيه محذوف قال
القاضي عياض رحمه الله لم يأت في الحديث هنا هذا الخبر عن هذا
المخالف الا ان يعطفه على قوله قبله ومن ادعى دعوى كاذبة
ليتكثربها لم يرد الله بها الاية اي وكذلك من حلف على يمين صابر
فهو مثله قال وقد ورد معنى هذا الحديث تأمناً مبيناً في حديث
آخر من حلف على يمين صابر يقتطع بها مال امرئ مسلم هو فيها أجر
لقى الله وهو عليه غضبان وبين الصبر هي التي الرزم بها المخالف عند
حاكم وغيره واصل الصبر محبس والامساك **وقوله** في حديث
ابي هريرة شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حيناً كذا
وقع في الاصول قال القاضي عياض رحمه الله صوابه خير بالتحا
الجنة **وقوله** يا رسول الله الرجل الذي قلت له انفاً من اهل
النار أي قلت في شأنه وفي سببه قال الفراء وابن السكيت وغيرهما
من اهل العربية اللام قد تأتي بمعنى في ومنه قول الله عز وجل

ونضع

ونضع الموان بن القسط ليوم القيمة أي فيه **وقوله** انفاً أي قريباً
وفيه لغتان المذ وهو افعم والقصر **وقوله** فكاذ بعض المسلمين
ان يرتاب كذا هو في الاصول ان يرتاب فابنت ان مع كاذ وهو
جابر لكنه قليل وكاذ لمقاربة الفعل ولم يفعل اذ لم يتفقد ما ينبغي
فان تفقدتها كقولك ما كاذ يقوم كانت دالة على القيام لكن بعد
بطول كذا انقله الواحدي وغيره عن العرب واللغة **وقوله**
ثم امر بلالاً لا فتادي في الناس انه لا يدخل الجنة الا انفس مثله
وان الله يؤيد هذا الذين بالرجل الطاهر يجوز في انه وان كسر
الهمزة وفتحها وقد قرئ في السبع قول الله عز وجل فنادته
الملككة وهو قايم يصلي في المحراب ان الله يبشرك بفتح الهجمة
وكثرها **وقوله** لا يدع لهم شاذة الا استعها الشاذ والشاذة
المخارج او الخارجة عن الجماعة قالت القاضي عياض انت الكلمة
على معنى النسمة او تشبيه المخارج بشاذة الغنم ومعناه انه لا يدع
احداً على طريق المبالغة قال ابن الاعرابي يقال فلان لا يدع
شاذة ولا فاذة اذ كان شجاعاً لا يلفاه احد الا قتله وهذا الرجل
الذي كان لا يدع لهم شاذة ولا فاذة اسم قز مان قاله الخطيب
البغدادي قال وكان من المنافقين **وقوله** ما اجزاءنا اليوم
احداً ما اجزاء فلان مهور معناه ما اغنى وكفا احد غناه وكفاينه
قوله فقال رجل من القوم انا صاحبه كذا في الاصول ومعناه
انا اصحبه في خفية والارزاه ابدلاً لا نظر السب الذي به يصير
من اهل النار فان فعله في الظاهر جميل وقد اخبر النبي صلى الله
عليه وسلم انه من اهل النار فلا بد له من سب عجيب **قوله**
ووضع ذباب السيف بين ثدييه هو بضم الذال وتخفيف الباء
الموحدة المكررة وهو طرف الاسفل واما طرفه الاعلا فمقبضه
وقوله بين ثدييه هو ثنية ثدي بفتح الثا وهو مذكر على اللغة

الفصيحة التي اقتصر عليها الفراء وثعلب وغيرهما وحكى ابن فارس
والجوهري وغيرهما فيه التذكير والتأنيث قال ابن فارس
الشيء للمرأة ويقال لذلك الموضع من الرجل شدوه وشده وبفتح
بلاهمز وبالضم مع الهمز وقالت الجوهري والشيء للمرأة
والرجل فعلى قول ابن فارس يكون في هذا الحديث قد استعار
الشيء للرجل وجمع الشيء اثنان وثدي وثدي بضم التاء وكسرها
قوله صلى الله عليه وسلم خرجت برجل فرجة فاذا نه فاسترع
سهماين كنانته فكأنهما فلم يرفاء الدم حتى مات وفي الرواية
الاخرى خرج به خراج الفرجة بفتح الفاف واسكان الزاوهي
واحدة الفروج وهي جات تخرج في بدن الانسان والكثانة
بكسر الكاف وهي جعبة الثياب مفتوحة الجيم سميت كنانة
لانها تكن السهام اى تسترها ومعنى تكاها فسترها وخبرها
وفتحها وهو مهموز ومعنى لم يرفاء الدم اى لم ينقطع وهو
مهموز يقال رفاء الدم والدمع برقاء فواء مثل ركم بركم
ركوعا اذا سكن وانقطع والخراج بضم الخاء المعجمة وتخفيف التاء
وهو الفرجة **قوله** فانسيا وفا نحيي ان يكون كذب هو نوع
من تأكيد الكلام وتقويته في النفس والاعلام بتحقيقه ونفي
نظرق المحلل اليه والله اعلم اما احكام الاخبار ومعاييرها
ففيها بيان غلط تحريم قتل نفسه واليمين الفاجرة التي ينقطع
بها مال غيره والحنف بلمة غير الاسلام كقوله هو يهودي او
نصراني ان كان كذا او واللات والعزى وشبه ذلك وفيها
انه لا يصح النذر فيما لا يملك ولا يلزم بهذا النذر شيء وفيها
تعليظ تحريم لعن السلم وهذا لا خلاف فيه قال ابو حامد
الغزالي وغيره لا يجوز لعن احد من المسلمين ولا الذوات ولا
فرق بين الفاسق وغيره ولا يجوز لعن اعيان الكفار حيا كان

او ميتا

او ميتا الا من علمنا بالضر انه مات كافر اكاى لهب وابي جهل
وشبههما ويجوز لعن ظايفتهم كقولك لعن الله الكفار ولعن
اليهود والنصارى واما **قوله** صلى الله عليه وسلم لعن المؤمن
كفله فالظاهر ان المراد انهما سوا في اصل التحريم وان كانت
القتل غلظ وهذا هو الذي اختاره الامام ابو عبد الله المازري
وقيل غير هذا مما ليس بظاهر واما **قوله** صلى الله عليه وسلم
فهو في نار جهنم خالد امحدا فيها ابدا فيقول فيه اقوال احدها
انه محمول على من فعل ذلك مستحلا مع علمه بالتحريم فهذه كافر
وهذه عقوبته والثاني ان المراد بالخلود طول المد والاقامة
المستطولة لا حقيقة الدوام كما يقال خلد الله ملك السلاط
والثالث ان هذا جزاؤه ولكن تكريم سبحانه وتعالى فاخبر انه
لا يخلد في النار من مات مثله قال القاسمي عياض في قوله
صلى الله عليه وسلم من قتل نفسه بحديثه فحديده في يده يتوقاه
بها في بطنه فيه دليل على ان القصاص من القاتل يكون بما قتل به
محددا كان او غيره اقتدا بعقاب الله تعالى لقاتل نفسه والاشد
بهذا لهذا ضعيف واما **قوله** صلى الله عليه وسلم من حلف على
يمين بلمة غير الاسلام كاذبا فهو كافر وفي الرواية الاخرى
كاذبا متعديا فيه بيان لغلط تحريم هذا الحلف **قوله** صلى
الله عليه وسلم كاذبا ليس المراد به التقييد والاحراز من الحلف
بها صاها قال انه لا ينفك الحالف بها عن كونه كاذبا وذلك لانه
لا بد ان يكون معظما لما حلف به فان كان معتقدا عظيما بقلبه
فهو كاذب في ذلك وان كان غير معتقدا ذلك بقلبه فهو كاذب
في الصورة لكونه عظمه بالحلف واذ اعلم انه لا ينفك عن كونه
كاذبا بحمل التقييد بكاذبا على انه بيان لصورة المخالف ويكون
التقييد خرج على سبب فلا يكون له مفهوم ويكون من باب

قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى وَيَقْتُلُونَ الْآنِبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلَهُ تَعَالَى وَلَا تَقْتُلُوا
أَوْلَادَكُمْ مِنْ أَمْلَاقٍ وَقَوْلَهُ تَعَالَى وَرَبَّائِكُمُ الَّذِينَ فِي حُجُورِكُمْ
وَقَوْلَهُ تَعَالَى فَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا يَفِيَّيَا أَحَدٌ وَذَلِكَ فَلَا جَنَاحَ عَلَيْهِمَا
فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ وَقَوْلَهُ تَعَالَى فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنْ
الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ وَقَوْلَهُ تَعَالَى فَلَا تُكْرَهُوا قِتْيَاكُمْ عَلَى السَّعَاءِ
إِنْ أَرَدْتُمْ تَحْصِينَ وَنَظَائِرُهُ كَثِيرَةٌ ثُمَّ إِنْ كَانَ الْحَالُ بِهَ مَعْظُومًا
لِمَا حَلَفَ بِهِ مَجْلَالًا لَهُ كَانَ كَافِرًا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَعْظُومًا بَلْ كَانَ قَلْبُهُ مَطْمَئِنًا
بِالْإِيمَانِ فَهُوَ كَاذِبٌ فِي حَلْفِهِ بِنَا لَا يَحْلِفُ بِهِ وَمَعَاطِلُهُ أَيَاهُ مُعَلَّةً
فَمَا يَحْلِفُ بِهِ وَلَا يَكُونُ كَافِرًا خَارِجًا عَنْ مِلَّةِ الْإِسْلَامِ وَبِحُجُورِ أَنْ
يُطْلَقَ عَلَيْهِ اسْمُ الْكُفْرِ وَبَرَادُ بِهِ كُفْرُ الْإِحْسَانِ وَكُفْرُ نِعْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى
فَانْهَافًا تَقْتَضِي أَنْ لَا يَحْلِفَ هَذَا الْحَالُ الْقَبِيحُ وَقَدْ قَالَ الْإِمَامُ
أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِيمَا وَرَدَ مِنْ
مِثْلِ هَذَا مَا ظَاهِرٌ تَكْفِيرُ أَصْحَابِ الْمَغَاضِي أَنْ ذَلِكَ عَلَى جِهَةِ
التَّغْلِيظِ وَالزَّجْرِ عَنْهُ وَهَذَا مَعْنَى مَلِيحٍ وَلَكِنْ يَنْبَغِي أَنْ يَضُمَّ إِلَيْهِ
مَا ذَكَرْنَاهُ مِنْ كَوْنِهِ كَافِرًا نَعِيمًا **وَأَمَّا قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ أَدْعَى دَعْوَى كَاذِبَةٍ لَيْسَتْ كَثْرَتُهَا لَمْ يَزِدْهُ اللَّهُ إِلَّا قِلَّةً فَقَالَ
الْقَاضِي عِيَّاضُ هُوَ غَامِرٌ فِي كُلِّ دَعْوَى يَتَّبِعُ بِهَا الْمَرْءُ مَا لَمْ يُعْطَ
مِنْ مَالٍ يَحْتَالُ فِي التَّحَلُّ بِهِ مِنْ غَيْرِهِ أَوْ نَسَبٍ يَنْبَغِي إِلَيْهِ أَوْ عِلْمٍ يَتَحَلَّى بِهِ
وَلَيْسَ هُوَ مِنْ حَلْفِهِ أَوْ دِينٍ يَظْهَرُ لَيْسَ هُوَ مِنْ أَهْلِهِ فَقَدْ أَعْلَمَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ غَيْرُ مُبَارَكٍ لَهُ فِي دَعْوَاهُ وَلَا زَالٍ
مَا أَكْتَسَبَهُ بِهَا وَمِثْلُهُ الْحَدِيثُ الْآخِرُ الْيَمِينُ الْفَاجِرَةُ مُنْفَقَةٌ
لِلتَّلْعَةِ فَصَحْفَةٌ لِلْكَسْبِ **وَأَمَّا قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ الرَّجُلُ
لِيَعْلَمَ عَمَلُ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَمَّا يَبْدُو لِلنَّاسِ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ
وَأَنْ الرَّجُلُ لِيَعْلَمَ عَمَلُ أَهْلِ النَّارِ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَفِيهِ التَّحذِيرُ
مِنَ الْإِغْوَارِ بِالْأَعْمَالِ وَأَنَّهُ يَنْبَغِي لِلْعَبْدِ أَنْ لَا يَتَكَلَّمَ عَلَيْهَا وَلَا يَرْتَكِبُ

إِلَيْهَا مُحَافَظَةٌ مِنَ التَّغْلَابِ الْحَالِ الْقَدَرِ السَّابِقِ وَكَذَا يَنْبَغِي لِلْمَغَاضِي
أَنْ لَا يَفْتَنَطَ وَلَغِيظُ أَنْ لَا يَفْتَنَطَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ وَمَعْنَى قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ الرَّجُلُ لِيَعْلَمَ عَمَلُ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَأَنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَكَذَا
عَكْسُهُ إِنْ هَذَا قَدْ يَقَعُ **وَأَمَّا قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ رَجُلًا مِنْ
كَانَ قَبْلَكُمْ خَرَجَتْ بِهِ قَرْحَةٌ فَلَمَّا أَذِنَتْ أَنْ تَنْزِعَ سَهْمًا مِنْ كُنَانِهِ فَكَأَنَّهُ
فَلَمْ يَرَ قَاءَ الدَّمِ حَتَّى مَاتَ قَالَ رَبُّكُمْ قَدْ خَرَمْتَ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ فَقَالَ
الْقَاضِي عِيَّاضُ فِيهِ يَحْتَمِلُ أَنْ كَانَ مُشْتَحِلًا أَوْ مُجَرِّمًا جَائِعًا يَدْخُلُهَا
السَّابِقُونَ وَالْأَبْرَارُ أَوْ يَطُولُ حَبْلُهُ أَوْ يَجِبُ فِي الْأَعْرَافِ هَذَا كَلَامُ
الْقَاضِي **قُلْتُ** وَيَحْتَمِلُ أَنْ شَرَعَ أَهْلُ ذَلِكَ الْعَصْرِ تَكْفِيرَ أَصْحَابِ
الْكِبَايِرِ ثُمَّ أَنَّ هَذَا مُحْمُولٌ عَلَى أَنَّهُ نَكَحَهَا اسْتَحْبَابًا لِلْبُتُونِ أَوْ لَغَيْرِهَا
فَأَنَّهُ لَوْ كَانَ عَلَى طَرِيقِ الدَّوَاةِ الَّتِي يُغْلَبُ عَلَى الظَّنِّ نَفْعًا لَمْ يَكُنْ
حَرَامًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ **بَابُ غَلَاظِ مَحْرَمِ الْعُلُولِ**
وَأَنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا الْمُؤْمِنُونَ فِيهِ وَعَمْرٍاءُ مِنَ الْمُخْطَاطِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمَ خَيْبَرَ أَقْبَلَ نَفْسًا مِنْ صَحَابَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ لَوْ أَفْلَانُ شَهِيدٌ أَفْلَانُ شَهِيدٌ حَتَّى مَرَّ عَلَى رَجُلٍ فَقَالَ لَوْ أَفْلَانُ
شَهِيدٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَّا إِنِّي رَأَيْتُهُ فِي النَّارِ
فِي بَرْدَةٍ غَلِيظَةٍ أَوْ عِبَادَةٍ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَا ابْنَ الْمُخْطَاطِ أَذْهَبَ فَنَادَى النَّاسَ أَنْ لَا يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا الْمُؤْمِنُونَ
قَالَ فَخَرَجَتْ فَنَادَتْ إِلَّا أَنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا الْمُؤْمِنُونَ وَفِيهِ
حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ مِنْ مَحْوَمَعَاهُ **الشَّرْحُ** فِي الْإِسْنَادِ أَبُو زَيْدٍ
بِضْمِ الزَّيْ وَتَخْفِيفِ الْيَمِ الْمَفْتُوحَةِ وَتَقْدِيرُ **قَوْلِهِ** لَمَّا كَانَتْ
يَوْمَ خَيْبَرَ هُوَ بَابُ الْمَجْمَعِ وَآخِرُ مَا هَكَذَا وَقَعَ فِي مِثْلِهِ وَهُوَ الْمَوْبُ
وَذَكَرَ الْقَاضِي عِيَّاضُ أَنَّ أَكْثَرَ رَوَاةِ الْمَوْطَأِ وَهُوَ هَكَذَا أَوْ أَنَّهُ الْمَوْبُ
قَالَ وَرَوَاهُ بَعْضُهُمْ خَنِينَ بِأَخِي الْمَمْلَةِ وَالنُّونَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَّا زَجَرُوا رَدَّ لِقَوْلِهِمْ فِي هَذَا الرَّجُلِ

انه شهيد يحكوم له بالجنة اول وهلة بل هو في النار بسبب غلوه
وقوله نور بن زيد البجلي هو هذا بكسر الدال واسكان السين
هكذا هو في اكثر الاصول الموجودة ببلاياها وفي بعضها الدال
بضم الدال وبالهمزة بعدها البني تكتب صورتها واوا وذكر القاضي
عياض رحمه الله انه ضبطه هنا عن ابي مجاهد دوى بضم الدال وبواو
ساكنة قالت وضبطناه عن غيره بكسر الدال واسكان السين
قال وكذا ذكره مالك في الموطا والخاري في التاريخ وغيرهما
قلت وقد ذكر ابو علي الغساني الجاني ان سورا هذا من زهط
ابي الاسود فعلى هذا يكون فيه الخلاف الذي قد مناه قريبا في
ابي الاسود **وقوله** عن سالم بن العيث مولى ابن مطيع هذا
هو الصحيح وفيه التصريح بان ابا الغيث هذا يسمى سالما
واما قول ابي عمر بن عبد البر في اول كتابه التمهيد لا يوقف
على اسمه صحيحا فليس يعارض لهذا الاثبات الصحيح واسم ابن
مطيع عبد الله بن مطيع بن الاسود القرشي والله اعلم **وقوله** صلى
عليه وسلم ان رايته في النار في بردة عليها او عباءة اما البردة
بضم الباء فكما مخطط وهي الشملة والتمرة وقالت ابو عبيد
هو كذا اسود فيه صخر وجمعها برء بفتح الراء اما العباءة فمعرفة
وهي ممدودة ويقال فيها ايضا عباءة بالياء قاله ابن السكيت
وغيره **وقوله** صلى الله عليه وسلم في بردة اي من اجلها او
بسببها واما الغلول فقال ابو عبيد هو الخيانة في الغنمة خاصة
وقال غيره هي الخيانة في كل شيء ويقال منه غل يغفل بضم الغين
وقوله رجل من بني الضبيب هو بضم الصاد المعجمة وبعدها
باء موحدة مفتوحة ثم ياء مشاة من تحت ساكنة ثم باء موحدة
وقوله يحل زحله هو بالحاء وهو مركب الزحل على البعير **وقوله**
فكان فيه ختفه هو بفتح الخاء واسكان الشاة فوق اي موته

ووجه

وجمعه حنوف ومات حنفا انفعه اي من غير قتل ولا ضرب
وقوله فجار جل بشرالك او بشراكين فقال يا رسول الله اصبت
يوم خير كذا هو في الاصول وهو صحيح وفيه حذف المفعول
اي اصبت هذا او الشراك بكسر الشين المعجمة وهو السير المعروف
الذي يكون في السفل على ظهر القدر قالت القاضي عياض **وقوله**
صلى الله عليه وسلم ان الشملة التي تلبس على النار او قوله صلى الله
عليه وسلم شراك او شراكا من نار تنبى على المعاقبة عليها وقد
تكون المعاقبة بها انفسها فيعذب بها وهما من نار وقد يكون
ذلك على انها سبب لعذاب النار والله اعلم واما **وقوله** ومع
البي صلى الله عليه وسلم عبد له فاسمه مدغم بكسر الميم واسكان
الدال وفتح العين المهملتين كذا ما مضى به في الموطا في هذا
المحدث بعينه قالت القاضي عياض وقيل انه غير مدغم قالت
وورد في حديث مثل هذا اسمه كركره ذكره البخاري هذا كلام
القاضي وكرره بفتح الكاف الاولى وكسرهما واما الثانية فكسور
فيها والله اعلم واما احكام المحدثين فمنها غلط يحرم الغلول
ومنها انه لا فرق بين قليله وكثيره حتى الشراك ومنها ان الغلول
يسمى من اطلاق اسم الشاة على من غل اذ قيل وسياق بسط هذا
ان شاء الله تعالى ومنها انه لا يدخل الجنة احد من مات على الكفر
في هذا باجماع المسلمين ومنها جواز الخلف بالله تعالى من غير
ضرورة لقوله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي محمد بيده ومنها
ان من غل شيئا من الغنمة يجب عليه رده وانه اذا رده يغفل منه
ولا يحرق متاعه سوا رده ولو لم يرد فانه صلى الله عليه وسلم لم
يحرق متاع صاحب الشملة وصاحب الشراك ولو كان واجبا
لفعله ولو فعله لنقل واما الحديث من غل فاجر فوا متاعه
فاضربوه وفي رواية فاضربوا عنقه فضعيف بين ابن عبد البر

وغيره ضعفه قالت الطحاوي ولو كان صحيحا لكان منسوخا
 ويكون هذا حين كانت العقوبات في الأموال والله اعلم **باب**
 الدليل على ان قاتل نفسه لا يكفر فيه حديث جابر ان الطفيل بن
 عمرو والدوسي هاجر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة
 وهاجر معه رجل من قومه فاجتوا المدينة فمضى فخرج فاحد
 مشاقص ففطم بها راحته فشجبت يده حتى مات فراه الطفيل
 في منامه وهيبته حسنة وراه مغطيا يديه فقال له ما صنع بك
 ذلك فقال غفري بجهنم الى نبيه صلى الله عليه وسلم فقال مالي ارا
 مغطيا يديك قال قيل لي ان نضج منك ما افسدت فقصرها الطفيل
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اللهم وليد به فاغفر **الشرح** قوله فاجتوا وهو بضم
 القاف والثانية ضمير جمع وهو ضمير يعود على الطفيل والرجل
 المذكور ومن يتعلق بهما ومعناه كرهوا المقام بها لضجر ونفوس
 سقم قالت ابو عبيد والجوهري وغيرها اجتويت البلد اذا كنت
 المقام به وان كنت في نعمة قال الخطابي واصله من الجوى وهو داء
 يصيب الجوف **وقوله** فاخذ مشاقص هي بفتح الميم وبالشين
 المعجمة وبالقاف والصاد المهملة وهي جمع مشقص بكسر الميم وفتح
 القاف قال الخليل وابن فارس وغيرهما هو سهم فيه نصل
 غير يرض وقال افزون سهم طويل ليس بالعريض وقال الجوهري
 المشقص ما طال وعرض وهذا هو الظاهر هنا لقوله قطع بها راحته
 ولا يحصل ذلك الا بالعريض واما البراجم بفتح الباء الموحدة
 وبالجميم فهي مفاصل الاصابع واجدتها برجمة **وقوله** فشجبت
 يده هو بفتح الشين والخاء المعجمين اي سال دمه وقيل سال بفقوه
وقوله هل لك في حصن حصين ومنعة هي بفتح الميم وفتح النون
 واسكانها لغتان ذكرها ابن التكريت والجوهري وغيرهما

الفتح اصفح وهي العز والامتناع من يريه وقبل النعمة جمع ما يغ
 كظالم وظلمة اي جماعة يتبعونك من يقصدك بكروء اما
 احكام الحديث ففيه حجة لقاعدة عظيمة لاهل السنة ان من قتل
 نفسه او ارتكب معصية غيره فامات من غير توبة فليس بكافر
 ولا يقطع له بالنار بل هو في حكم الشبهة وقد تقدم بيان القاعدة
 وتقريرها وهذا الحديث شرح للاخبار التي قبله الموهم ظاهرها
 تخليد قاتل النفس وغيره من اصحاب الكبائر في النار وفيه اثبات
 عقوبة بعض اصحاب المعاصي فان هذا عوقب في يديه ففيه رد
 على المرجعية القائلين بان المعاصي لا تنصر **باب**
في التريح التي تكون قرب القيمة تقبض من في قلبه شيء من الايمان
 فيه قوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يبعث رجلا من اليمن
 الذين من الحرير فلا تدع احدا في قلبه مثقال حبة من ايمان الا قبضته
 اما اسناده ففيه احمد بن عبد الله باسكان التاء وابو علقمة المروزي
 بفتح القاف واسكان الراء واسمه عبد الله بن محمد بن عبد الله بن ابي فروة
 المدني مولى آل عثمان بن عفان رضى الله عنه اما معنى الحديث فقد
 جات في هذا النوع الحديث منها لا تقوم الساعة حتى لا يقال
 في الارض الله الله ومنها لا تقوم على احد يقول الله الله ومنها لا تقوم
 الا على شراذم الخلق وهذه كلها وما في معناها على ظاهرها واما
 الحديث الآخر لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق الى يوم
 القيمة فليس مخالفا لهذا الحديث لان معنى هذا انهم لا يزالون
 على الحق حتى تقبضهم هذه الرجة اللينة قرب القيامة وعند
 تظاهرها شراذمها فاطلق في هذا الحديث بقاؤهم الى قيام الساعة
 على اشرانها ودنوها المتأخر في القرب والله اعلم واما **قوله**
 صلى الله عليه وسلم مثقال حبة او مثقال ذرة من ايمان ففيه
 بيان للذهب الصحيح الظاهر ان الايمان يزيد وينقص واما

قوله صلى الله عليه وسلم رجلا بين من الخير فففيه والله اعلم
إشارة إلى الفرق بين الأكرام لهم والله اعلم وجاء في هذا الحديث
يُبْعَثُ الله تعالى رجلا من بين وفي حديث آخر ذكره مسلم في
آخر الكتاب عقب الحديث الدجال رجلا من قبل الشام ويحارب
عن هذا وجهين أحدهما أنه يحمل أنها رجلا من شامية وبما نية
وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَسْتَدَاهَا مِنْ أَحَدِ الْقَلْبَيْنِ ثُمَّ تَقْلُ الْأُخْرَى وَتَنْتَشِرُ عَنْهُ
باب بحث على المبادرة بالأعمال قبل تظاھر
الفتن فيه قوله صلى الله عليه وسلم بادرُوا بالأعمال فتنًا كقطع
الليل المظلم يصبح الرجل مؤمنا ويصير مؤمنا وكافرا ويصير
كافرا يبيع دينه بعرض من الدنيا معنى الحديث البحث على المبادرة
إلى الأعمال الصالحة قبل تعذرها والاستيغال عنها بما يحدث
من الفتن الشاغلة المتكاثرة المتراكمة كترأكم ظلام الليل المظلم
لَا الْقَمَرُ وَوَصَفَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَوْعًا مِنْ شِدَائِدِ تِلْكَ الْفِتَنِ
وَهُوَ أَنْ يَسِيَّ مُؤْمِنًا ثُمَّ يَصْبِحَ كَافِرًا أَوْ كَافِرًا ثُمَّ يَصْبِحَ مُؤْمِنًا
لِعَظَمِ الْفِتَنِ يَتَقَلَّبُ الْإِنْسَانُ فِي الْيَوْمِ الْوَاحِدِ هَذَا إِلَّا تَقْلَابًا
باب مخافة المؤمن أن يحبط عمله فيه قصة ثابت
ابن قيس بن الثمالي رضي الله عنه وخوفه حين نزلت لأمر ففعلوا
أصواتكم فوق صوت النبي الآية وكان ثابت رضي الله عنه جهوري
الصوت وكان يرفع صوته وكان خطيب الانصار فلذلك اشتد
حذره أكثر من غيره وفي هذا الحديث منقبة عظيمة لثابت
ابن قيس رضي الله عنه وهي أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أنه
من أهل الجنة وفيه أنه ينبغي للعالم وكبير القوم أن يتفقدوا أصواتهم
وَيَسْأَلُ عَنْ غَابٍ مِنْهُمْ **وقوله** مسلم حدثنا قطن بن سير
قال ثنا جعفر بن سليمان ثنا ثابت عن أنس فيه لطيفة وهي أنه
أسند كله بصريون وقطن بفتح القاف والظالم المملوك وبالنون

وَنَسِيرُونَ مَضْمُومَةٌ ثُمَّ سِينٌ مَهْمَلَةٌ مَفْتُوحَةٌ ثُمَّ شَاءَةٌ مِنْ تَحْتِ
سَاكِنَةٍ ثُمَّ رَاٌ وَقَدْ قَدْ مَا أَنْ لَيْسَ فِي الصَّحِيحِينَ نَسِيرٌ غَيْرٌ وَقَدْ قَدْ
فِي الْفُصُولِ الْمَذْكُورَةِ فِي مَقْدَمَةِ هَذَا الشَّرْحِ إِنْكَارٌ مَنْ أَنْكَرَ عَلَى مُسْلِمٍ
رَوَايَتَهُ عَنْهُ وَجَوَابُهُ فِي الْإِسْنَادِ الْأَخْرَجَانِ هُوَ يَفْتَحُ الْحَاوِي بِالْبَاءِ
الْمَوْحِدَةِ وَهُوَ ابْنُ هَلَالٍ وَكُلُّ هَذَا الْإِسْنَادُ أَيْضًا بِصُرْيُونِ إِلَّا الْعَدَبِ
سَعِيدُ الدَّارِمِيِّ فِي أَوَّلِهِ فَإِنَّهُ نَسَا بَوْرِي **وقوله** مسلم حدثنا هريم
ابن عبد الله عن علي بن عثمان قال سمعت أبي يذكر عن ثابت عن
أنس هذا الإسناد أيضا كله بصريون حقيقة وهريم بضم الهاء وفتح
الزاي واسكان الياء **وقوله** فكم أراه يمشي بين أظهرنا رجلا من أهل
الجنة هكذا هو في بعض الأصول رجلا وفي بعضها رجل وهو
الأكثر وكلاهما صحيح الأول على البدل من الهاء في نراه والثاني على
الاستيفاء **باب هل يواخذ بأعمال الجاهلية**
قال مسلم حدثنا عثمان بن أبي شيبة قال حدثنا جرير عن منصور
عن أبي وايل عن عبد الله قال قال أناس يارسول الله انواخذ بما
عملنا في الجاهلية قال أما من أحسن منكم في الإسلام فلا يواخذ بها
وَمَنْ آتَا أَخَذَ بَعْلَهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَالْإِسْلَامِ **قال** مسلم حدثنا
محمد بن عبد الله بن نمير قال ثنا أبي وكيع قال حدثنا أبو بكر بن
أبي شيبة واللفظ له قال ثنا وكيع عن الأعمش عن أبي وايل عن عبد الله
قال قلنا يارسول الله انواخذ بما عملنا في الجاهلية فذكره قال
مسلم حدثنا منجاب ابن ابن من شهر عن الأعمش بهذا الإسناد
الشرح هذه الأسانيد الثلاثة كلهم كوفيون وهذا من أظرف
النفايس لكونها أسانيد متلازمة متصلة بالأكوفيين وعبد الله
هو ابن شعور ومنجاب بكسر الهمزة وفتح النون والفتح الصحيح
فيه ما قاله جماعة من المحققين أن المراد بالاحسان هنا الدخول
في الإسلام بالظاهر والباطن جميعا ويكون مسلما حقيقيا فهذا

يغفر له ما سلف في الكفر بنقل القرآن العزيز والحدوث الصحيح
 الإسلام يهدم ما قبله وباجماع المسلمين والمراد بالاشارة عدم
 الدخول في الإسلام بقلبه بل يكون مفاد في الظاهر مظهرًا
 للشهادتين غير معتقد للإسلام بقلبه فهذا منافق باق على كفره
 باجماع المسلمين فيؤخذ بما عمل في الجاهلية قبل اظهار صورته
 الإسلام وبما عمل بعد اظهارها لانه مشتمر على كفره وهذا معروف
 في استعمال الشرع يقولون حسن اسلام فلان اذا دخل فيه
 حقيقة باخلاص وسار اسلامه او لم يحسن اسلامه اذا لم يكن كذلك
 والله اعلم **باب كون الاسلام يهدم ما قبله**
 وكذا الحج والعمرة فيه حديث عمرو بن العاصي رضي الله عنه وقصة
 وفاته وفيه حديث ابن عباس رضي الله عنهما في سب نزول
 قول الله تعالى والذين لا يدعون مع الله الها اخر وقوله تعالى
 يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم فاما حديث عمرو فسنكلم
 في استناده ومنه ثم يعود الى حديث ابن عباس اما استناده ففيه
 محمد بن مثنى الغزالي بفتح العين والنون وابو يعقوب الزقاني بفتح
 الزا وتخفيف القاف اسم زيد بن يزيد وابو اغاصم هو النبل واسمه
 الضحاك بن مخلد وابن شماسه المهري فيمنامة بالثين المعجمة
 في اوله بفتحها وضمها ذكرها صاحب المطالع واليم مخففة واخره
 بين مهلة ثم ها واسمه عبد الرحمن بن شماسه بن ذيب ابو عمرو
 وقيل ابو عبد الله والمهري بفتح اليم واسكان الها واليرا واما
 الفاظ منه فقوله في بيافة الموت هو بكسر التين اي حال حضور
 الموت **وقوله** افضل ما بعد هو بضم النون **وقوله** كنت على
 اطباق ثلاث اي على احوال قالت الله تعالى لتركن طباعن
 طبق فلهذا انت ثلاث ارادة لعني اطباق **وقوله** صلى الله عليه
 وسلم تشترط بما اذا هكنا ضبطناه بما باثبات الباء فيجوز ان يكون

زائدة للتوكيد كما في نظايرها ويجوز ان تكون دخلت على معنى
 تشترط وهو متخاطا اي متخاطا بما اذا **وقوله** صلى الله عليه وسلم
 الإسلام يهدم ما كان قبله اي يشقته ويحواثره **وقوله** وما
 كنت اطلق ان املاه عيني هو بتشديد اليا من عيني على التشبيه
وقوله فاذا د فتموتني فسنوا على التراب سنا ضبطناه بالسين المهملة
 وبالمججمة وكذا قال الفارسي انه بالمججمة والمهملة قال وهو الصب
 وقيل بالمهملة الصب في سهولة وبالمججمة التبريق **وقوله** وقد ر
 ما تخرج جزور هي بفتح الجيم وهي من الابل اما احكامه ففيه عظم
 موقع الاسلام والمججمة والحج وان كل واحد منها يهدم ما كان قبله
 من المعاصي وفيه استحباب تنبيه المحتضر على احسان ظنه بالله سبحانه
 وتعالى وذكر ايات الرجا والحديث العمود عنه ويشير به ما افاد
 الله تعالى للمسلمين وذكر حسن اعماله عند ليحسن ظنه بالله تعالى
 وتموت عليه وهذه الادب مستحب بالاتفاق وموضع الدلالة له
 من هذا الحديث قول ابن عمرو لا يبه اما بشرك رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بكذا وفيه ما كانت الصحابة رضي الله عنهم عليه من توقيف
 رسول الله صلى الله عليه وسلم واجلاله وفي قوله لا تصحبنى نار ولا
 نائمة امثال النهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك وقد
 كره العلماء ذلك فاما النياحة فحرام واما اتباع الميت بالسار
 فكروه للحديث ثم قيل سب الكراهة كونه من شعار الجاهلية
 وقال ابن حبيب المالكى كره تغاولا بالنار وفي قوله فسنوا على
 التراب استحباب صب التراب في القبر وانه لا يعقد على القبر
 بخلاف ما يعمل في بعض البلاد **وقوله** ثم اقيموا حول قبري قدر
 ما يخر جزور وروى يقيم بحاجتي استايس بكم وانظر ما اراجع به رسل
 ربى فيه فوايد منها اثبات فنة القبر وسؤال الملكين وهو
 مذهب اهل الحق ومنها استحباب الكث عند القبر بعد الدفن

مَحْطَةٌ نَحْوَمَا ذَكَرْنَا ذَكَرَ وَفِيهِ أَنْ الَّتِي تَسْمَعُ حِينَئِذٍ مِنْ حَوْلِ
 الْقَبْرِ وَقَدْ يَسْتَدِلُّ بِهَاجُورِ قِسْمَةِ اللَّحْمِ الْمَشْرُوكِ وَنَحْوِهِ مِنَ الْأَشْيَاءِ
 الرَّطْبَةِ كَالْعَبِّ وَفِي هَذَا خِلَافٌ لِأَصْحَابِنَا مَعْرُوفٌ قَالُوا إِنَّا
 قُلْنَا بِأَحَدِ الْقَوْلَيْنِ أَنَّ الْقِسْمَةَ تَمِيرُ حَقَّ لَيْسَتْ بِبَيْعٍ جَارٍ وَإِنْ قُلْنَا
 بِبَيْعِ فَوْجَاهَا أَصَحُّهَا لَا يَجُوزُ لِلْجَاهِلِ بِمَا نَلَّهِ فِي حَالِ الْكُلِّ فِيؤَدِّي
 إِلَى الزَّيْبِ وَالثَّانِي يَجُوزُ لَنَا وَبِهَا فِي الْحَالِ فَإِذَا قُلْنَا لَا يَجُوزُ
 فَطَرِيقُهُمَا أَنْ يَجْعَلَ اللَّحْمُ وَشَبْهُهُ قِسْمَيْنِ ثُمَّ يَبِيعُ أَحَدَهُمَا بِمَا حَبِ
 نَصِيبِهِ مِنْ أَحَدِ الْقِسْمَيْنِ بِدَرَاهِمٍ مِثْلًا ثُمَّ يَبِيعُ الْآخَرَ بِنَصِيبِهِ مِنْ
 الْقِسْمِ الْآخَرِ لِصَاحِبِهِ بِذَلِكَ الدَّرَاهِمِ الَّذِي لَهُ عَلَيْهِ فَيَحْصِلُ كُلُّ
 وَاحِدٍ قِسْمٌ بِكَمَالِهِ وَلَهُمَا طَرِيقٌ غَيْرُ هَذَا الْأَخَاجَةِ إِلَى الْإِطَالَةِ بِهَا
 هُنَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَمَرَادُ مُسَلِّمٍ
 رَحِمَهُ اللَّهُ مِنْهُ أَنَّ الْقُرْآنَ الْعَزِيزُ جَاءَ بِمَا جَاءَتْ بِهِ السُّنَّةُ مِنْ كُتُبِ
 الْإِسْلَامِ يَهْدِمُ مَا قَبْلَهُ **وَقَوْلُهُ** فِيهِ وَلَوْ تَخْبَرُنَا بَأَنَّ لَنَا عَلَيْنَا كُفْرًا
 فَتَزِلُّ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا يَبْقَى فِيهِ مَحْذُوفٌ وَهُوَ
 جَوَابُ لَوَايَ لَوْ تَخْبَرُنَا لَا سَلَمًا وَحَذَفْنَا كَثِيرًا فِي الْقُرْآنِ الْعَزِيزِ
 وَكَلَامِ الْعَرَبِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ وَاشْبَاهَهُ
 وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى يَلْقَى أَثَامًا فَيَقِيلُ مَعْنَاهُ عَقُوبَةٌ وَقِيلَ هُوَ وَادٍ فِي
 جَهَنَّمَ وَقِيلَ يَبْرُ فِيهَا وَقِيلَ جَزَاءُ شَرِّهِ **بَابُ بَيَانِ**
 حَكِيمٍ عَلَى الْكَافِرِ إِذَا اسْلَمَ بَعْدَ فِيهِ حَدِيثُ حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَأَيْتَ أُمُورًا كُنْتُ
 أَمْنَحْتُ بِهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ هَلْ لِي فِيهَا مِنْ شَيْءٍ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْلَمْتَ عَلَى مَا اسْلَفْتَ مِنْ خَيْرٍ مَا التَّمَنُّتُ فَهُوَ التَّعَبُّدُ
 كَمَا فَتَرَ فِي الْحَدِيثِ وَفَسَّرَهُ فِي الرَّوَايَةِ الْآخِرَةِ بِالْتَبَرُّ وَهُوَ
 فِعْلُ الْبِرِّ وَهُوَ الطَّاعَةُ قَالَ أَهْلُ اللُّغَةِ أَصْلُ التَّمَنُّتِ أَنْ يَفْعَلَ فَعْلًا
 يُخْرِجُ بِهِ مِنَ الْمَحْنَةِ وَهُوَ الْإِثْمُ وَكَذَلِكَ تَأْتِي وَتُخْرِجُ وَتُهَيِّجُ أَيُّ فَعْلٍ

١٧٥
 فَعْلًا يُخْرِجُ بِهِ عَنِ الْإِثْمِ وَالْمَحْرَجِ وَالْمُهْجُورِ وَأَمَّا قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ اسْلَمْتَ عَلَى مَا اسْلَفْتَ مِنْ خَيْرٍ فَأَخْلَفْتَ فِي مَعْنَاهُ فَقَالَ الْأَمَّا
 أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْمَازِرِيُّ ظَاهِرُهُ خِلَافٌ مَا تَقْتَضِيهِ الْأُمُورُ لَا تَلِ
 الْكَافِرُ لَا يَصِحُّ مِنْهُ التَّقَرُّبُ فَلَا يَثَابُ عَلَى طَاعَتِهِ وَبَيِّنَ أَنْ يَكُونَ
 مَطِيعًا غَيْرَ مُتَقَرِّبٍ كَنَظِيرِهِ فِي الْإِيمَانِ فَإِنَّهُ مَطِيعٌ فِيهِ مِنْ حَيْثُ
 كَانَ مُوَافِقًا لِلْأَمْرِ وَالطَّاعَةِ عِنْدَ مَا مُوَافَقَةُ الْأَمْرِ وَكَيْفَهُ لَا يَكُونُ
 مُتَقَرِّبًا لِأَنْ مِنْ شَرْطِ التَّقَرُّبِ أَنْ يَكُونَ غَائِرًا فَابِ التَّقَرُّبِ إِلَيْهِ وَهُوَ
 فِي حَيْثُ نَظَرَهُ لَمْ يَحْصُلْ لَهُ الْعِلْمُ بِاللَّهِ تَعَالَى بَعْدَ إِذَا تَقَرَّرَ هَذَا
 عِلْمُ أَنَّ الْحَدِيثَ مُتَاوَلٌ وَهُوَ يَحْتَمِلُ وَجُوهًا أَحَدُهَا أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ
 أَكْتَسَبَ طِبَاعًا جَمِيلَةً وَأَنْتَ تَنْتَفِعُ بِتِلْكَ الطَّبَاعِ فِي الْإِسْلَامِ وَكَوْنُ
 تِلْكَ الْعَادَةِ تَهْدِيكَ لَكَ وَمَعُونَةٌ عَلَى فِعْلِ الْخَيْرِ وَالثَّانِي مَعْنَاهُ
 أَكْتَسَبْتَ بِذَلِكَ تَأْجِيلًا فَهُوَ بَاقٍ عَلَيْكَ فِي الْإِسْلَامِ وَالثَّالِثُ أَنَّهُ
 لَا يَتَّبَعُ أَنْ يَزَادَ فِي حَسَنَاتِهِ الَّتِي يَفْعَلُهَا فِي الْإِسْلَامِ وَكَبِيرُ أَحَدِهِ
 لَا تَقْدَرُ لَهُ مِنَ الْأَفْعَالِ الْجَمِيلَةِ وَقَدْ قَالُوا فِي الْكَافِرِ إِذَا كَانَتْ
 يَفْعَلُ الْخَيْرَ فَإِنَّهُ يَخْفَفُ عَنْهُ بِهِ فَلَا يَتَّبَعُ أَنْ يَزَادَ هَذَا فِي الْأَجُورِ
 هَذَا الْجَزْءُ كَلَامُ الْمَازِرِيِّ قَالَتِ الْقَاضِي عِيَّاضُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقِيلَ مَعْنَاهُ
 بِبِرْكَةٍ مَا سَبَقَ لَكَ مِنْ خَيْرِ هَذَا كَمَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِلَى الْإِسْلَامِ وَأَنْ مَنْ
 ظَهَرَ مِنْهُ خَيْرٌ فِي أَوَّلِ أَمْرِهِ فَهُوَ دَلِيلٌ عَلَى سَعَادَةِ آخِرَتِهِ وَحَسَنُ
 عَاقِبَتِهِ هَذَا كَلَامُ الْقَاضِي وَذَهَبَ ابْنُ بَطَّالٍ وَغَيْرُهُ مِنَ الْمُخَفِّفِينَ
 إِلَى أَنَّ الْحَدِيثَ عَلَى ظَاهِرِهِ وَأَنَّهُ إِذَا اسْلَمَ الْكَافِرُ وَمَاتَ عَلَى الْإِسْلَامِ
 يَثَابُ عَلَى مَا فَعَلَهُ مِنَ الْخَيْرِ فِي حَالِ الْكُفْرِ وَاسْتَدْلُوا بِحَدِيثِ
 أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْلَمَ الْكَافِرُ فَحَسَنُ إِسْلَامِهِ كَتَبَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ كُلَّ حَسَنَةٍ
 كَانَ زَلَفَهَا وَمَحَى عَنْهُ كُلَّ سَيِّئَةٍ كَانَ زَلَفَهَا وَكَانَ عَمَلُهُ بَعْدَ الْحَسَنَةِ
 بِعَشْرِ مِثَالِهَا إِلَى سَبْعِ مِائَةِ ضِعْفٍ وَالسَّيِّئَةُ بِمِثْلِهَا إِلَّا أَنْ يَتَجَاوَزَ اللَّهُ

تعالى ذكره الدارقطني في غريب حديث مالك ورواه عنه
 من سبع طرق وثبت فيها كلها ان الكافر اذا احسن اسلامه يكتب
 له في الاسلام كل حسنة علمها في الشرك قال ابن بطال بعد ذكره
 الحديث والله تعالى ان يتفضل على عباده بما يشاء لا اعتراض لاحد
 عليه قال وهو كقول صلى الله عليه وسلم يحكم بن حزام قلت
 على ما اسلفت من خير والله اعلم واما قول الفقهاء لا يصح من الكافر
 عبادة ولو اسلم لم يعتد بها فمراهم انه لا يعتد له بها في احكام الدنيا
 وليس فيه تعرض لشواب الاخرة فان اقدم قابل على التصريح بانه
 اذا اسلم لا يشاب عليها في الاخرة رد قوله بهذه السنة الصحيحة
 وقد يعتد ببعض افعال الكافر في احكام الدنيا فقد قال الفقهاء
 اذا وجب على الكافر كفارة ظهرا او غيرها فكفر في حال كفره اجزاء
 ذلك واذا اسلم لم يجب عليه اعادة كفارتها واختلف اصحاب الشافعي
 فيما اذا اجنب واعتزل في حال كفره ثم اسلم هل يجب عليه اعادة
 الغسل ام لا وبالغ بعض اصحابنا فقال يصح من كل كافر كل طهارة
 من غسل ووضوء وتيمم واذا اسلم صلى بها والله اعلم واما ما يعلق
 بلفظ الباب فقوله اعتق مائة رقبة وحل على مائة بغير مضاء
 تصدق بها وفيه ضارح عن ابن شهاب عن عروة وهو لا ثلاثة
 تابعيون روي بعضهم عن بعض وقد قد من امثال ذلك
 وفيه حكيمة بن حزام الصحابي رضي الله عنه ومن مناقبه انه ولد
 في الكعبة قال بعض العلماء ولا يعرف احد شارك في هذا قال العلماء
 ومن طرف اخباره انه عاش ستين سنة في الجاهلية وستين في
 الاسلام واسلم عام الفتح ومات بالمدينة سنة اربع وخمسين
 فيكون المراد بالاسلام من حين ظهوره وانتشاره والله اعلم
باب صدق الايمان واخلاصه فيه
 قول عبد الله بن مسعود رضي الله عنه لما نزلت الذين اسفوا ولم

يلبسوا ائمانهم بظلم شق ذلك على اصحاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وقالوا اين لا يظلم نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ليس هو كما تظنون ائمانهم كما قال لقمان لابنه يا بني لا تشرك
 بالله ان الشرك لظلم عظيم هكذا وقع الحديث هنا في صحيح مسلم
 ووقع في صحيح البخاري لما نزلت الآية قالت اصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اين لم يظلم نفسه فانزل الله تعالى ان الشرك
 لظلم عظيم فهما تان الروايتان احدهما تبين الاخرى فيكون لما شق
 عليهم انزل الله تعالى ان الشرك لظلم عظيم واعلم النبي صلى الله عليه
 وسلم ان الظلم المطلق هناك المراد به هنا القيد وهو الشرك فقال
 لهم النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك ليس الظلم على الاطلاق فيه
 وعمومه كما ظنتم ائمانهم الشرك كما قال لقمان لابنه فالصحابة
 رضي الله عنهم حملوا الظلم على عموميه والمباير الى الافهام منه
 وهو وضع الشيء في غير موضعه وهو مخالفة الشرع فشق عليهم
 ان ان اعلمهم النبي صلى الله عليه وسلم بالمراد بهذا الظلم قال
 الخطابي رحمه الله ائمانهم لان ظاهر الظلم الافتيات بمقوق
 الناس وما ظلموا به انفسهم من ارتكاب المعاصي فظنوا ان المراد
 معناه الظاهر واصل الظلم وضع الشيء في غير موضعه ومن جعل
 العبادة لغير الله تعالى فهو اظلم الظالمين وفي هذا الحديث جعل
 من العلم منها ان المعاصي لا يكون كفرا والله اعلم واما ما يتعلق
 بالاسناد فقول مسلم رحمه الله حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا
 عبد الله بن ادریس وابو معاوية وكيع عن الاعشى عن ابراهيم
 عن علقمة عن عبد الله هذا السناد رجاله كوفيتون كلهم حفاظا
 متقنون في نهاية من الجلالة وفيه ثلاثة اربعة جلة فقها تابعيون
 بعضهم من بعض سليمان الاعشى وابراهيم النخعي وعلقمة بن قيس
 وقل اجتماع مثل هذا الذي اجتمع في هذا الاسناد والله اعلم وفيه

علي بن خنيس مفتح الحيا و اسكان الشين المجتنبين وفتح الزا و قد
 تقدم بيان في المقدمة وفيه مجاب بكسر الميم و اسكان النون
 و با مجيم و آخره بامو حدة وفيه قال ابن ادريس حديثه اولا الى
 عن ابان بن تغلب عن الاعشى ثم سمعته منه هذا انبيئه منه على
 علو اسناده هنا فانه نقص عنه رجلا ن و سمعته من الاعشى و قد
 تقدم مثل هذا في باب الذين النصيحة و تقدمه الخلاف في صرف
 ابان في مقدمة الكتاب و ان المختار عند المحققين صرفه و تغلب
 بكسر اللام غير مصروف وفيه لقمان الحكيم و اختلف العلماء في نبوة
 قال الامام ابو اسحق الثعلبي اتفق العلماء على انه كان حكيما ولم يكن
 نبيا الا عكرمة فانه قال كان نبيا و تفرده بهذا القول و اما ابن لقمان
 الذي قال له لا تشرك فقيل اسمه انعم و الله اعلم **باب**
بيان تجاوز الله تعالى عن حديث النفس و الخواطر بالقلب
 اذ لم يستقر و بيان انه سبحانه و تعالى لم يكلف الا ما يطاف
 و بيان حكم الهوى بالحسنة و بالسنية اما اسناد الباب و لغائه
 ففيه امية بن بسطام العيشي فبسطام بكسر الباء على الشهور و هي
 صاحب المطالع ايضا فتحها و العيشي بالشين المعجمة و قد قدمت
 ضبط هذا كله مع بيان الخلاف في صرف بسطام وفيه قوله
 عن ابي هريرة قال لما انزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الله ما في السموات و ما في الارض و ان تبدوا ما في انفسكم و تخفوه
 يخبركم به الله فيخبر من يشاء و يعدب من يشاء و الله على كل شيء
 قدير قالت فاشتد ذلك انما اغاد لفظه قال لطول الكلام فان
 اصل الكلام لما انزلت اشتد فلما طال حسن اغادة لفظه قال
 و قد تقدم مثل هذا في موضعين من هذا الكتاب و ذكرت
 ذلك مبينا و انه جائز في قوله تعالى اتبعكم
 انكم اذا متم و كنتم ترابا و عظاما انكم تخرجون فاغاد انكم و قوله

تعالى

١٦٧
 تعالى و لما جاءهم كتاب الى قوله تعالى فلما جاءهم و الله اعلم
 و فيه قوله تعالى لا تفرق بين احد من رسله معناه لا تفرق
 بينهم في الايمان فنؤمن بعضهم و نكفر ببعض كما فعله اهل الكتابين
 بل يؤمن ببعضهم و اجد في هذا الموضع بمعنى الجمع و لهذا دخلت
 فيه بين و مثله قوله تعالى فاما منكم من اذعته حاجزين و فيه
 قوله فانزل الله تعالى في اثرها هو بفتح الهزة و الثا و بكسر الهزة
 مع اسكان النالعين و فيه محمد بن عبيد الغبري بضم الغين المعجمة
 و فتح الباء الواحة منسوب الى يحيى بن عيسى و قد قد ما بيانه في المقدمة
 و فيه ابو عوانة و اسمه الوضاح بن عبد الله و فيه قوله صلى الله
 عليه وسلم ان الله تجاوز لاني فاحدثت به انفسها ضبط العلماء
 انفسها بالنصب و الرفع و هما ظاهران الا ان النصب اشهر و اظهر
 قال القاسمي عياض انفسها بالنصب و يدل عليه قوله ان احدا
 يحدث نفسه قال قال الطحاوي و اهل اللغة يقولون انفسها بالرفع
 يريدون بغیر اختارها كما قال الله تعالى و يعلم ما توسوس به نفسه
 و الله اعلم و فيه ابو الزناد عن الاعرج اما ابو الزناد فاسمه عبد الله
 ابن ذكوان كنيته ابو عبد الرحمن و اما ابو الزناد فلقب غلب عليه
 و كان يغضب منه و اما الاعرج فعبد الرحمن بن هرم و هذا ان
 و ان كانا مشهورين و قد تقدم بيانها الا انه قد يخفى اسمها على
 بعض الناظرين في الكتاب **وقوله** سبحانه و تعالى فلما تركها
 من جرأى هو بفتح الجيم و تشديد الزا و بالمد و القصر لقمان معناه
 من اجل **وقوله** صلى الله عليه وسلم اذا احسن احدكم اسلامه فكل
 حسة يعملها تكتب بعشر مثا لها و كل سبية يعملها تكتب بمثلها
 معني احسن اسلامه اسلاما حقيقيا و ليس كالسلام المنافقين
 و قد تقدم بيان هذا و فيه ابو خالدا الاخر هو سليمان بن حبان
 بالمشاة تقدم بيانه و فيه شيان بن فروخ بفتح الفاء و بالحاء المعجمة

وهو غير مصروف لكونه مجيئا علما وقد تقدم بيانه وفيه أبو رجاء
 العطار يري اسم عمران بن نيم وقيل ابن ملحان وقيل ابن عبد الله
 أدرك زمن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يره وأسلم عام الفتح وغاش
 مائة وعشرين سنة وقيل مائة وسبعا وعشرين سنة وقيل
 مائة وثلاثين سنة وقيل مائة وثلاثين سنة وأما فقه الحارث
 الباب ومعانيها فكثيرة وأنا اختصر مقاصدها إن شاء الله تعالى
 فقوله لما نزلت لله ما في السموات وما في الأرض وإن تبدوا ما في
 أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فاشد ذلك على الصحابة رضي الله
 عنهم وقالوا لا نطيقها قالت الامام ابو عبد الله المازري
 يحتمل أن يكون اشفاقهم وقولهم لا نطيقها لكونهم اعتقدوا
 أنهم يؤخذون بما لا قدرة لهم على دفعه من المخاطر التي
 لا تكسب فلهذا رآوه من قبل ما لا يطاق وعندنا أن تكليف
 ما لا يطاق جائز عقلا واختلاف هل وقع التقيد به في الشريعة
 أم لا والله اعلم وأما قوله فلما فعلوا ذلك نسخها الله تعالى فارتك
 الله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها فقال المازري في تسمية
 هذا النسخا نظر لانه إنما يكون نسخا إذا انعقد البناء ولم يكن رد احد
 الايتين الى الاخرى وقوله تعالى وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه
 عموم يصح أن يشتمل على ما يملك من المخاطر دون ما لا يملك
 فتكون الآية الاخرى مخصصة الا أن تكون قد فهمت الصحابة
 بقراءة الحال انه يقرر تعبدكم بما لا يملك من المخاطر فيكون
 حينئذ نسخا لانه رفع ثابت مستقر هذا كلام المازري قال
 القاصي عياض لا وجه لا بغايد النسخ في هذه القضية فان رآوها
 قد روي فيها النسخ ونص عليه لفظا ومعنى بأمر النبي صلى الله
 عليه وسلم لهم بالإيمان والسمع والطاعة لما اعلهم الله تعالى
 من مواخذه إياهم فلما فعلوا ذلك والقي الله تعالى الإيمان في

قلوبهم ودلت بالاستسلام لذلك السنهم كان نص عليه في هذا
 الحديث رفع المحرج عنهم ونسخ هذا التكليف وطريق علم النسخ
 إنما هو بالخبر عنه او بالتاريخ وها مجتمعان في هذه الآية قال
 القاصي وقول المازري إنما يكون نسخا إذا انعقد البناء كلام
 صحيح فيما لم يرد فيه النص بالنسخ فإن ورد وقفنا عنده لكن
 اختلف اصحاب الاصول في قول الصحابي نسخ كذا بكذا أهل يكون
 حجة تثبت بها النسخ أم لا يثبت بحج دقوله وهو قول القاصي
 أبي بكر والمحققين منهم لانه قد يكون قوله هذا عن اجتهاد
 وتأويله فلا يكون نسخا حتى ينقل ذلك عن النبي صلى الله عليه
 وسلم وقد اختلف الناس في هذه الآية فأكثر المفسرين من الصحابة
 ومن بعدهم على ما تقدم فيها من النسخ وانكره بعض التاجرين
 قال لانه خبر ولا يدخل النسخ الاخبار وليس كما قال
 هذا المتأخر فانه وإن كان خبرا فهو خبر عن تكليف ومواخذه
 بما تكن النفوس والتعبد بما أمرهم النبي صلى الله عليه وسلم
 في الحديث بذلك وأن يقولوا سمعنا وأطعنا وهذه اقوال
 وأعمال للناس والقلب ثم نسخ ذلك عنهم برفع المحرج والمواخذه
 وروي عن بعض المفسرين ان معنى النسخ هنا ازالة ما وقع
 في قلوبهم من الشك والفرق من هذا الامر فإزيل عنهم بالآية
 الاخرى وأطاعت نفوسهم وهذا القابل يري انهم لم يلزموا
 ما لا يطيقون لكن ما يشق عليهم من التحفظ من خواطر النفس
 وأخلاص الباطن فاشفقوا ان يكلفوا من ذلك ما لا يطيقون
 فأزيل عنهم الاشفاق وبين انهم لم يكلفوا الا وسعهم وعلى هذا
 لا حجة فيه بخوار تكليف ما لا يطاق إذ ليس فيه نص على تكليفه
 واجتمع بعضهم باستفادتهم منه بقوله تعالى ولا تحملنا ما لا طاقة
 لنا به ولا يستعبدون الا بما يجوز التكليف به والحاك عن ذلك

بعضهم بان معني ذلك ما لا نطبعة الا بشقة وذهب بعضهم
الى ان الآية محكمة في اخفاء اليقين والشك للمؤمنين والكافرين
فيغفر للمؤمنين ويعذب الكافرين هذا الخبر كلام القاضى عياض
رحمه الله وذكر الامام الواحدى الاختلاف في نسخ الآية ثم قال
والمحققون يخارون ان تكون الآية محكمة غير منسوخة والله اعلم
واما **قوله** صلى الله عليه وسلم ان الله بما وزلا منى ما حدثت
به انفسها ما لم يتكلموا او يعملوا به وفي الحديث الايزادهم عية
بسيئة فلا يكتبوا عليه فان عملها فاكتبوها سيئة واذاهم بحسنة
فلم يعملها فاكتبوها حسنة فان عملها فاكتبوها عسرا وفي الحديث
الاخر في الحسنة الى سبعة ضعف وفي الاخر انما تركها من جراي
فقال الامام المازري رحمه الله مذهب القاضى ابي بكر بن
الطيب ان من عزم على المعصية بقلبه ووطن نفسه عليها اثم
في اعتقاده وعزمه ويحمل ما وقع في هذه الاخبار وما لها
على ان ذلك فيمن لم يوطن نفسه على المعصية وانما مر ذلك بفكره
من غير استقرار ويسمى هذاها ويضرب بين الهم والعزم
هذا مذهب القاضى ابي بكر وخالفه كثير من الفقهاء والمحدثين
واخذوا بظاهر الاخبار قال القاضى عياض عامة السلف
واهل العلم من الفقهاء والمحدثين على ما ذهب اليه القاضى ابو
بكر للاخبار الدالة على الموازنة باعمال القلوب ليجزم قالوا
ان هذا العزم يكتب سيئة وليست السيئة التي هم بها لكونها
لم يعملها وقطعه عنه فاطم غير خوف الله تعالى والانا به لكتب
نفس الاصرار والعزم معصية فنكتب معصية فاذا عملها
كتب معصية ثانية فان تركها خشية الله تعالى كتبت حسنة كما
في الحديث انما تركها من جراي فصار تركها لها مخوف الله تعالى
ومجاهدة نفسه الامارة بالسوء في ذلك وعصيانه هو حسنة

فاما

فاما الهم الذي لا يكتب في الخواطر التي لا توطن النفس عليها
ولا يصحها عقد ولا ينة ولا عزم وذكر بعض المتكلمين خلافا
فيما اذا تركها لغير خوف الله تعالى بل لمخوف الناس هل يكتب
حسنة قال لا نه انما حملها على تركها الحياء وهذا ضعيف لاوجه
له هذا الخبر كلام القاضى وهو ظاهر حسن لا مزيد عليه وقد
تظاهرت نصوص الشرع بالموازنة بعزم القلب السقيم ومن
ذلك قوله تعالى ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة في الذين
امنوا لهم عذاب اليم الآية وقوله تعالى اجنبوا كثيرا من
الظن ان بعض الظن اثم والايات في هذا كثير وقد تظاهرت
نصوص الشرع واجماع العلماء على تحريم المحرم واختصار المسلمين
وارادة الكروه بهم وغير ذلك من اعمال القلوب وعزمها والله
اعلم واما **قوله** صلى الله عليه وسلم ولن يهلك على الله الا هالك
فقال القاضى عياض رحمه الله معناه من حتم هلاكه وسدت عليه
ابواب الهدي مع سعة رحمة الله تعالى وكرمه وجعله السيئة
حسنة اذا لم يعملها واذ عملها واحدة والحسنة اذا لم يعملها واحدة
واذا عملها عشق الى سبعة ضعف الى اضعاف كثيرة فمن حرم
هذه السعة وفاته هذا الفضل وكثرت سيئاته حتى غلبت مع انها
افراد حسنة مع انها متضاعفة فهو الهالك المحرور والله اعلم
قال الامام ابو جعفر الطحاوي رحمه الله في هذه الاخبار
دليل على ان الحفظة يكتبون اعمال القلوب وعقدها خلافا
قال انها لا تكتب الا اعمال الظاهر والله اعلم واما **قوله** صلى
عليه وسلم الى سبعة ضعف الى اضعاف كثيرة ففيه تصريح
بالمذهب الصحيح المتعار عند العلماء ان التضعيف لا يقف على
سبعة وحكي ابو الحسن افضى القضاء الماوردي عن بعض
العلماء ان التضعيف لا يتجاوز سبعة وهو غلط لهذا الحديث

وَالله اعلم وفي الحديث الباب بيان ما اكرم الله تعالى به هذه
 الامة زادها الله تعالى شرفا وخففة عنهم ما كان على غيرهم
 من الاصر وهو الثقل والشاق وبيان ما كانت الصحابة رضي الله
 عنهم عليه من المصارعة الى الانقياد لاحكام الشرع قال ابو جعفر
 الزجاج هذا الذي في قوله تعالى ربنا لا تؤاخذنا ان
 نسينا الى اخر السورة اخبر الله سبحانه وتعالى به عن النبي صلى الله
 عليه وسلم والمؤمنين وجعله في كتابه ليكون دعاما ياتي بعد
 النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة رضي الله عنهم فهو من الدعاء
 الذي ينبغي ان يحفظ ويدعى به كثيرا قال الزجاج وقوله تعالى
 فاضربنا على القوم الكافرين اي اظهرنا عليهم في الحجمة والحرب
 واظهرنا الدين وسباني في كتاب الصلاة من هذا الكتاب الصحيح
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ الايتين من آخر
 سورة البقرة في ليلة كفتاه قيل كفتاه من قيام تلك الليلة
 وقيل كفتاه الكروه فيها والله اعلم **باب**
بيان الوسوسة في الايمان وما يقوله من وجدها فيه ابوهي
 رضي الله عنه قال جانا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
 فقالوا انا نجد في انفسنا ما يتعاضد احدنا ان يتكلم به قال وقد
 وجدتموه قالوا نعم قال ذلك صريح الايمان وفي الرواية الاخرى
 قيل النبي صلى الله عليه وسلم عن الوسوسة فقال تلك محض
 الايمان وفي الحديث الاخر لا يزال الناس يتسألون حتى يقال
 هذا خلق الله فمن خلق الله فمن وجد من ذلك شيئا فليقل امنت
 بالله وفي الرواية الاخرى فليقل امنت بالله ورسوله وفي الرواية
 الاخرى ياتي الشيطان احدكم فيقول من خلق كذا او كذا حتى يقول
 له من خلق ربك فاذا بلغ ذلك فليستعذ بالله وليسته اما معاني
 الاحاديث وفقها فقوله صلى الله عليه وسلم ذلك صريح الايمان

ومحض الايمان معناه استعظامكم الكلام به هو صريح الايمان
 فان استعظام هذا وشدة الخوف منه ومن النطق به فضلا عن
 اعتقاده ايمان يكون لمن استكمل الايمان استكالا متحققا وانتفت
 عنه الريبة والشكوك واعلم ان الرواية الثانية وان لم يكن فيها
 ذكر الاستعظام فهي مراد وهي مختصرة من الرواية الاولى
 ولهذا قدم مثل رحمه الله الرواية الاولى وقيل معناه ان الشيطان
 ايا يوسوس لمن ايس من اغوايه فينكده عليه بالوسوسة لعجزه
 عن اغوايه واما الكافر فانه ياتيه من حيث شاؤ ولا يقتصر في حقه
 على الوسوسة بل يتلاعب به كيف اراد فعلى هذا معنى الحديث
 سبب الوسوسة محض الايمان او الوسوسة علامة محض الايمان
 وهذا القول اختيار القاضى عياض واما قوله صلى الله عليه
 وسلم فمن وجد ذلك فليقل امنت بالله وفي الرواية الاخرى
 فليستعذ بالله وليسته فعنه الاعراض عن هذا الخطر الباطل
 والالتجاء الى الله تعالى في اذهابه قال الامام المازري رحمه
 الله ظاهر الحديث انه صلى الله عليه وسلم امرهم ان يدفعوا الخطر
 بالاعراض عنها والزهد لها من غير استدلال ولا نظري ابطالها
 قال والذي يقال في هذا المعنى ان الخطر على قسمين فاما
 التي ليست بمستقرة ولا اجتلبتها شبهة طرات فهي التي ترفع
 بالاعراض عنها وعلى هذا يحمل الحديث وعلى مثلها ينطلق اسم
 الوسوسة فكانه لما كان امرا طاريا بغير اصل دفع بغير نظر
 في دليل اذ لا اصل له ينظر فيه واما الخطر المستقرة التي وجبها
 شبهة فانها لا تدفع الا باستدلال ونظري ابطالها والله اعلم
 واما قوله صلى الله عليه وسلم فليستعذ بالله وليسته فعنه
 اذا عرض له هذا الوسواس فليلتجأ الى الله تعالى في دفع شره عنه
 وليعرض عن الفكر في ذلك وليعلم ان هذا الخطر من وسوسة



الشيطان وهو اما يسمى بالفناء والاعواء فليعرض عن الاصحاء
 الى وسوسته وليبادر الى قطعها بالاشتغال بغيرها والله اعلم
 واما اسباب الباب ففيه محمد بن عمرو بن جبلة هو محمد بن عمرو
 ابن عباد بن جبلة وفيه ابو الجواب عن عمار بن رزيق اما
 ابو الجواب فبفتح الجيم وتشديد الواو واجزة با موحدة فاسم
 الاحوص بن جواب واما رزيق فتقدم الرازي في الزاي وفيه
 قال مسلم حدثنا يوسف بن يعقوب الصفار حدثني علي بن
 عثام عن سفيان بن الحسن عن مغيرة عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله
 هو ابن مسعود رضى الله عنه وهذا الاسناد كله كوفيون وعثام
 بالناس الثلاثة وسفيان بن الحسن واجزة راوا الحسن كبري النخعة
 واسكان الميم وبالناس المهمل والمهملون لا يعرفون لها نظير
 ومغيرة وابراهيم وعلقمة تابعيون وقد اعترض على هذا الاسناد
 وفيه ابو النضر عن ابي سعيد المؤدب هو ابو النضر هاشم بن
 القاسم واسم ابي سعيد المؤدب محمد بن مسلم بن ابي الوضاح واسم
 ابي الوضاح المثنى وكان يؤدب المهدي وغيره من الخلفاء وفيه
 ابن اخي ابن شهاب وهو محمد بن عبد الله بن مسلم بن عبيد الله
 ابن عبد الله بن شهاب ابو عبد الله وفيه يعقوب الدورقي
 تقدم بيانه في المقدمة وفيه عبد الله بن الرومي هو عبد الله بن
 محمد وقيل ابن عمر بغدادى وفيه جعفر بن برقان بضم الموحدة
 وبالفاظ تقدم بيانه في المقدمة والله اعلم وفي الفاظ المتن
 حتى يقولوا الله خلق كل شئ هكذا هو في بعض الاصول يقولوا
 بغير نون وفي بعضها يقولون بالنون وكلاهما صحيح واثبات
 النون مع الناصب لغة قليلة ذكرها جماعة من محققى الحنفية
 وجاءت متكررة في الاخبار الصحيحة كما سترها في مواضعها
 ان شاء الله تعالى **باب** وعيد من اقتطع حق

مسلم بيمين فاجر بالنا فيه قوله صلى الله عليه وسلم من اقتطع
 حق امرى مسلم بيمينه فقد اوجب الله تعالى له النار وحرم عليه
 الجنة فقال له رجل وان كان شيا ييسر يا رسول الله فقال وان
 قضيت من ازالك وفي الرواية الاخرى من حلف على يمين صبر
 يقتطع بها مال امرى مسلم هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه
 غضبان وفي الرواية الاخرى عن الاشعث بن قيس كانت بيني
 وبين رجل ارض باليمن فحاصمته الى النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال هل لك بينة فقلت لا قال فيمينه قلت اذا يحلف فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك من حلف على يمين صبر
 يقتطع بها مال امرى مسلم هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان
 وفي الرواية الاخرى جازل من حضر موت ورجل من كندة
 الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال المحضري يا رسول الله ان هذا
 غلبني على ارض لي كانت لابي فقال الكندي هي ارضي في يدي
 انزعها ليس له فيها حق فقال النبي صلى الله عليه وسلم للمحضري
 انك بينة قال لا قال فلك يمينه قال يا رسول الله ان الرجل فاجر
 لا يبالي ما حلف عليه وليس يتورع من شئ قال ليس لك منه
 الا ذلك فانطلق ليحلف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لما اذبرا ما لئن حلف على ما له لياكله ظلما ليلقين الله وهو عنده
 معرض **الشرح** اما اسباب الباب ولغاته ففيه مولى الحنفية
 بضم الحاء وفتح الزا وهي بطن من جهينة تقدم بيانه مرات
 وفيه معبد بن كعب السلمي بفتح السين واللام منسوب الى بني
 سلمة بكسر اللام من الانصار وفي النسب بفتح اللام على المشهور
 عند اهل العربية وغيرهم وقيل بجوار كسر اللام في النسب ايضا
 وفيه عبد الله بن كعب عن ابي امامة وفي الرواية الاخرى
 سيعت عبد الله بن كعب يحدث ان ابا امامة المخارقي حدثه

اعلم ان ابا امامة هذا ليس هو ابا امامة الباهلي صدي بن عجلان
 المشهور بل هذا غيره واسم هذا اياس بن ثعلبة الانصاري
 الحارثي من بني الحارث بن الخزرج وقيل انه بلوي وهو خليف
 بني حارثة وهو ابن اخت ابي بردة بن نيار هذا هو المشهور في اسمه
 وقال ابو حاتم الرازي اسمه عبد الله بن ثعلبة ويقال ثعلبة
 ابن عبد الله ثم اعلم ان هذا حقيقة لا بد من التنبه عليها وهي ان
 الذين ينفوا في اسم الصحابة رضي الله عنهم ذكر كثير منهم ان ابا
 امامة هذا الحارثي رضي الله عنه توفي عند انصراف النبي صلى الله
 عليه وسلم من احد فصلى عليه ومقتضى هذا التاريخ ان يكون
 هذا الحديث الذي رواه مثل منقطعا فان عبد الله بن كعب
 تابعي فكيف يسمع من توفي عام احد في السنة الثالثة من الهجرة
 ولكن هذا النقل في وفاة ابي امامة ليس بصحيح فانه صح عن عبد
 ابن كعب انه قال حدثني ابو امامة كما ذكره مسلم في الرواية الثانية
 فهذا انصرح بسماع عبد الله بن كعب التابعي منه فبطل ما قيل
 في وفاته ولو كان ما قيل في وفاته صحيحا لم يخرج مسلم حديثه
 ولعمد احسن الامام ابو البركات الحارثي المعروف بابن الاثير
 حيث انكر في كتابه معرفة الصحابة رضي الله عنهم هذا القول
 في وفاته والله اعلم وفيه وان قضيت من اراك هكذا هو في بعض
 الاصول او اكثرها وفي كثير منها وان قضيت على انه خبر كات
 المذوفة او انه مفعول لمفعول محذوف تقديره وان اقتطع
 قضيبا وفيه من حلف على يمين صبر هو باضافة يمين الى صبر
 ويمين الصبر هي التي يجبس الخائف نفسه عليها وقد تقدم بيانها
 في باب غلط تحريم قتل الانسان نفسه وفيه قوله صلى الله عليه
 وسلم من حلف على يمين صبر هو فيها فاجري متعدي للكذب
 وتسمى هذه اليمين العنوس وفيه قوله انه يحلف يجوز نصب

الفاء ففعلها ذكر الامام ابو الحسن بن خروف في شرح الجمل ان
 الرواية فيه برفع الفاء وفيه قوله صلى الله عليه وسلم شاهدك
 او يمينه معناه لك ما يشهد به شاهدك او يمينه وفيه خبر موت
 بفتح الحاء المهملة واسكان الصاد المعجمة وفتح الزا واليم وفيه قول
 مسلم وحدثني زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم جميعا عن ابي الوليد
 قال زهير حدثنا هشام بن عبد الملك هشام هو ابو الوليد وفيه
 قوله انتزاعا في ارضي في الباهلية معناه غلب عليها واستولى واما
 ما قبل النبوة لكثرة جهلهم وفيه امر القيس بن عابس وربعة
 ابن عبدان اما عابس فبالوحد والين المهملة واما عبدان
 فقد ذكر مسلم ان زهير واسحق اختلفا في ضبطه وذكر القاضى الاقول
 فيه واختلفا في الترواة فقال هو بفتح العين وبيامنائة من تحت
 هذا اصوابه وكذا هو في رواية اسحق واما رواية زهير فعبدان
 بكسر العين وبيامنائة قال القاضى وكذا ضبطناه في الحرفين
 عن شيوخنا قال ووقع عند ابن الحذاكس ما ضبطناه فقال
 في رواية زهير بالفتح والمثناة وفي رواية اسحق بالكسر والوحد
 قال الجبائي وكذا هو في الاصل عند الجلودي قال القاضى والذي
 صوبناه او لا هو قول الدارقطني وعبد الغني بن سعيد وابي نصر
 ابن مأكولا وكذا قاله ابن يونس في التاريخ هذا كلام القاضى
 وضبطه جماعة من الحفاظ منهم الحافظ ابو القاسم بن عساكر
 الذي مشق عبدان بكسر العين والوحد ونشيد الدال والله اعلم
 واما احكام الباب فعوله صلى الله عليه وسلم من اقتطع حق امري
 مسلم يمينه الخ فيه لطيفة وهي ان قوله صلى الله عليه وسلم
 حق امري يدخل فيه من حلف على غير مال كجلد الميتة والبرجين
 وغير ذلك من البنائات التي ينفع بها وكذا انما يحقوق
 التي ليست بمال كحد القذف ونصيب الزوجة في القيم وغير

ذَلِكَ وَأَمَّا قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ أَوْجَبَ اللَّهُ لَهُ النَّارَ
 وَحَرَّمَ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ فِيهِ الْجَوَابُ أَنَّ الْمُتَقَدِّمَ مَا نَ الْكَرَّزَانِ فِي
 نِظَائِرِ أَحَدِهَا أَنَّهُ مَحْمُولٌ عَلَى الْمَحْتَمَلِ لِذَلِكَ إِذَا مَا تَعَلَّى ذَلِكَ
 فَإِنَّهُ يَكْفُرُ وَيَجْلِدُ فِي النَّارِ وَالثَّانِي مَعْنَاهُ فَقَدْ اسْتَحَقَّ النَّارَ وَيَجُوزُ
 الْعَفْوَ عَنْهُ وَقَدْ حَرَّمَ عَلَيْهِ دُخُولَ الْجَنَّةِ أَوَّلَ وَهَلَّةٍ مَعَ الْغَايِرِينَ
 وَأَمَّا تَقْيِيدُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمُحْتَمَلِ فَلَيْسَ بِدَلٍّ عَلَى عَدَمِ تَحْرِيمِ
 حَقِّ الدِّمِيِّ بَلْ مَعْنَاهُ أَنَّ هَذَا الْوَعْدَ الشَّدِيدَ وَهُوَ أَنَّهُ يُلْقَى اللَّهُ
 تَعَالَى وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانِ لِمَنْ اقْتَطَعَ حَقَّ الْمُسْلِمِ وَأَمَّا الَّذِي قُطِعَ
 حَقُّهُ حَرَامٌ لَكِنْ لَيْسَ يَلْزَمُ أَنْ يَكُونَ فِيهِ هَذِهِ الْعُقُوبَةُ الْعَظِيمَةُ هَذَا
 كُلُّهُ عَلَى مَذْهَبٍ مَنْ يَقُولُ بِالْمُفْهُومِ وَأَمَّا مَنْ لَا يَقُولُ بِهِ فَلَا يَخْتَاجُ
 إِلَى تَأْوِيلٍ وَقَالَ الْقَاضِي عِيَاضُ بْنُ رَحْمَةِ اللَّهِ تَحْصِيصُ الْمُسْلِمِ
 لِكُونِهِمُ الْمُخَاطَبِينَ وَغَايَةُ الْمُتَعَامِلِينَ فِي الشَّرِيعَةِ لَا أَنَّ غَيْرَ الْمُسْلِمِ
 بِخِلَافِهِ بَلْ حُكْمُهُ حُكْمُهُ فِي ذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِشَيْءٍ أَنَّ هَذِهِ الْعُقُوبَةُ
 لِمَنْ اقْتَطَعَ حَقَّ الْمُسْلِمِ وَمَاتَ قَبْلَ التَّوْبَةِ أَمَّا مَنْ تَابَ فَتَدَمَّرَ عَلَى فِعْلِهِ
 وَرَدَّ الْحَقَّ إِلَى صَاحِبِهِ أَوْ تَحَلَّلَ مِنْهُ وَعَزَمَ أَنْ لَا يَعُودَ فَقَدْ سَقَطَ
 عَنْهُ الْإِثْمُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ دَلَالَةٌ لِمَذْهَبِ مَا لَكَ
 وَالسَّافِي وَاحِدٌ وَاجْتِمَاعُ حُكْمِ الْحَاكِمِ لَا يَبْجَعُ لِلْإِنْسَانِ مَا لَمْ
 يَكُنْ لَهُ خِلَافًا لِأَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَفِيهِ بَيَانٌ غَلِظٌ تَحْرِيمِ حَقُوقِ
 الْمُسْلِمِينَ وَأَنَّهُ لَا فَرْقَ بَيْنَ قَلِيلِ الْحَقِّ وَكَثِيرِهِ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَإِنْ قَضَيْتَ مِنْ أَرَاكَ وَأَمَّا قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ هُوَ فِيهَا فَاجِرٌ لِيَقْتَطَعَ فَالتَّقْيِيدُ بِكُونِهِ فَاجِرًا
 لَا يَدْرِي مِنْهُ وَمَعْنَاهُ وَهُوَ أَنَّهُ لَا يَكُونُ إِشْرًا إِلَّا إِذَا كَانَ مُتَعَدًّا
 عَالِمًا بِأَنَّهُ غَيْرُ مُحِقٍّ وَأَمَّا قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِيَ اللَّهُ وَهُوَ
 عَلَيْهِ غَضَبَانِ وَفِي الزَّوَايَةِ الْآخِرَةِ وَهُوَ عَنْهُ مَعْرُوضٌ فَقَالَ
 الْعُلَمَاءُ الْأَعْرَاضُ وَالغَضَبُ وَالتَّخَطُّبُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى هُوَ أَرَادَ بِهِ

إِبْعَادُ ذَلِكَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِ مِنْ رَحْمَةِ وَتَعْدِيهِ وَانْكَارُ فِعْلِهِ
 وَذَمُّهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا حَدِيثُ الْحَضَرِيِّ وَالْكِنْدِيِّ فِيهِ أَنْوَاعٌ
 مِنَ الْعُلُومِ فِيهِ أَنَّ صَاحِبَ الْيَدِ الْأُولَى مِنْ أَجْنَبِيٍّ يَدْعِي عَلَيْهِ وَفِيهِ
 أَنَّ الدِّمِيَّ عَلَيْهِ يَلْزَمُ الْيَمِينُ إِذَا لَمْ يَقْرَأْ فِيهِ أَنَّ الْبَيْتَةَ تَقْدَرُ
 عَلَى الْيَدِ وَيَقْضَى لَهَا بِغَيْرِ يَمِينٍ وَفِيهِ أَنَّ يَمِينَ الْفَاجِرِ
 الدِّمِيَّ عَلَيْهِ تَقْبَلُ كَيْمِينَ الْعَدْلِ وَتُسْقِطُ عَنْهُ الْمَطَالِبَةُ بِهَا
 وَفِيهِ أَنَّ أَحَدَ الْمُخَصِّمِينَ إِذَا قَالَ لِصَاحِبِهِ أَنْ ظَلَمْتُ أَوْ فَاجِرٌ أَوْ مَخْوُوعٌ
 فِي حَالِ الْمَخَاصِيَةِ يَحْتَمِلُ ذَلِكَ مِنْهُ وَفِيهِ أَنَّ الْوَارِثَ إِذَا دَعَى شَيْئًا
 لَوَارِثِهِ وَعَلِمَ الْحَاكِمُ أَنَّ مَوْرَثَهُ مَاتَ وَلَا وَارِثَ لَهُ سِوَى هَذَا
 الدِّمِيِّ جَازَ لَهُ الْحُكْمُ لَهُ بِهِ وَلَمْ يَكْلَفْهُ حَالُ الدِّمِيِّ بَيْتَةً عَلَى
 ذَلِكَ وَمَوْضِعُ الدَّلَالَةِ أَنَّهُ قَالَ غُلْبَتِي عَلَى أَرْضِي كَانَتْ لَابِتٍ
 فَقَدْ أَقْرَبَتْ بَابَهَا كَانَتْ لِأَبِيهِ فَلَوْلَا عِلْمُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنَّهُ
 وَرَثَتُهَا وَحَدُّ لَهَا بِبَيْتَةٍ عَلَى كُونِهِ وَإِنْ تَابَ بَيْتُهُ آخِرِي عَلَى كُونِهِ
 مُحَقَّقًا فِي دَعْوَاهُ عَلَى خَصْمِهِ فَإِنْ قَالَ قَائِلُ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 شَأْنُ هَذَاكَ مَعْنَاهُ شَاهِدُكَ عَلَى مَا تَسْتَحِقُّ بِهِ انْتِزَاعَهَا وَإِنْ يَكُونُ
 ذَلِكَ بَانَ يَشْهَدُ بِكُونِهِ وَإِنْ تَابَ وَحَدُّ وَأَنَّهُ وَرَثَتُ الدَّارِ فَالْجَوَابُ
 أَنَّ هَذَا اخْتِلَافَ الظَّاهِرِ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَرَادًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ **بَابُ**
الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ مَنْ قَتَلَ أَخَذَ مَالَ غَيْرِهِ بِغَيْرِ حَقٍّ كَانَ الْقَاصِدُ
مُهْدِرًا لِدَمٍ فِي حَقِّهِ وَإِنْ قَتَلَ كَانَ فِي النَّارِ وَأَنْ مَنْ قَتَلَ دُونَ
مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ فِيهِ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ جَازَ جُلُوبِي بِرَيْدٍ أَخَذَ مَالِي
قَالَ فَلَا تَعْطُهُ مَا لَكَ قَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ قَاتَلَنِي قَالَ قَاتِلُهُ قَالَ
أَرَأَيْتَ إِنْ قَاتَلَنِي قَالَ فَأَنْتَ شَهِيدٌ قَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ قَتَلْتَهُ قَالَ
هُوَ فِي النَّارِ مَا الْقَاضِي الْبَابُ فَالشَّهِيدُ قَالَ النَّصْرِيُّ شَبِيلٌ
سَمِيَ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ يُحْيَى لِأَنَّ أَرْوَاحَهُمْ شَهِدَتْ دَارَ السَّلَامِ وَأَرْوَاحُ

غيرهم لا تشهد لها الا يوم القيمة قال ابن البارى لان الله تعالى وملكته عليهم السلام يشهدون له بالجنة فعنى شهيد مشهود له وقيل سمي شهيدا لانه يشهد عند خروج روحه ماله من الثواب والكرامة وقيل لان ملكته الرحمة يشهدونه فياخذون روحه وقيل لانه شهد له بالايان وخاتمة الخير بظاير حاله وقيل لان عليه شاهدا يشهد بكونه شهيدا وهو دمه فانه يبعث وجرحه يثقب دما وحكي الازهرى وغيره فعولا آخر انه سمي شهيدا لكونه ممن يشهد يوم القيمة على الامم وعلى هذا القول لا اختصاص له بهذا السبب واعلم ان الشهيد ثلاثة اقسام احدها المقتول في حرب الكفار بسبب من اسباب القتال فهذه له حكم الشهيد في ثواب الاخرى وفي احكام الدنيا وهو انه لا يغسل ولا يصلى عليه والثاني شهيد في الثواب دون احكام الدنيا وهو البطون والمطعون وصاحب الهدم ومن قتل دون ماله وغيرهم من جات الاحاديث الصحيحة بسميته شهيدا فهذا يغسل ويصلى عليه وله في الاخرة ثواب الشهيد ولا يلزم ان يكون مثل ثواب الاول والثالث من غل في القيمة وشبهه من وردت النار بسميته شهيدا اذا قتل في حرب الكفار فهذه له حكم الشهيد في الدنيا فلا يغسل ولا يصلى عليه وليس له ثوابهم الكامل في الاخرة والله اعلم وفي الباب في الحديث الثاني تيسروا للقتال فركب خالد بن العاص معني تيسروا تاهبوا وتهيؤوا **وقوله** فركب كذا ضبطناه وفي بعض الاصول وركب بالواو وفي بعضها ركب من غير فاء ولا واو وكله صحيح وقد تقدم ان الفصحى في العاصى اثبات التاويجوز حد فها وهو الذي يستعمله معظم المحدثين او كلهم **وقوله** بعد هذا اما علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هو بفتح التاء

من علمت والله اعلم واما احكام الباب ففيه جواز قتل القاصد لاخذ المال بغير حق سواء كان المال قليلا او كثيرا العموم الحديث وهذا قول جماهير العلماء وقال بعض اصحاب مالك لا يجوز قتله اذا طلب شيئا يسيرا كالثوب والطعام وهذا ليس بشئ والصواب ما قاله البخاري واما المدافعة عن المحريم فتواجبه بلا خلاف وفيه المدافعة عن النفس بالقتل خلاف في مدتها ومذهب غيرنا والمدافعة عن المال جائزة غير واجبة واما **قوله** صلى الله عليه وسلم فلا تعطه فعناه لا يلزم ملك ان تعطيه وليس المراد محريم الا عطا واما **قوله** صلى الله عليه وسلم في الصايل اذا قتل هو في النار فعناه انه يستحق ذلك وقد يجازي وقد يعفى عنه الا ان يكون مستحلا لذلك بغير تاويل فانه يكفر ولا يعفى عنه والله اعلم **باب استحقاق الغزاة الغاش للزينة النار فيه** **قوله** صلى الله عليه وسلم ما من عبد يستريحه الله رعية يموت يوم يموت وهو غاش لرعيته الا حرم الله عليه الجنة وفي الرواية الاخرى ما من امير على امر المسلمين ثم لا يجهد لهم وينصح الا لم يدخل معهم الجنة اما فيقه الحديث ففعله صلى الله عليه وسلم حرم الله عليه الجنة فيه التاويل ان التقه ما من في نظائره احدها انه محمول على المتحل والثاني حرم عليه دخولها مع الغاين من السابقين ومعني التحريم هنا المنع قال القاصى عياض رحمه الله معناه بين في الحديث من غش المسلمين لمن قلده الله تعالى شيئا من امرهم واسترعاه عليهم ونصبه لمصلحتهم في دينهم او دنياهم فاذا خان فيما ائتمن عليه فلم ينصح فيما قلده اما بتضييعه تعريضهم ما يلزمهم من دينهم واخذهم به واما بالقيام بما يتعين عليه من حفظ شرايعهم والذب عنها لكل متصدا لا دخل داخله فيها

أو تحريف لغاتها أو أهال حدودهم أو تضييع حقوقهم أو ترك
 حامية جوارتهم ومجاهدة عدوهم أو ترك سيرة العدل فيهم
 فقد غشهم قال القاصي وقد نبه صلى الله عليه وسلم على
 أن ذلك من الكبائر الموبقة المبعثة عن الجنة والله أعلم وأما
 قول معقل رضي الله عنه لعبيد الله بن زياد أو عمت أن الحياة
 ما حدثت وفي الرواية الأخرى لولا أني في الموت لم أجد لك
 فقال القاصي عياض أنا فعل هذا لأنه علم قبل هذا أنه من لا ينفقه
 الوعظ كما ظهر منه مع غيره ثم خاف معقل من كثرة الحديث
 ورأي تبليغه أو فعله لأنه خاف لو ذكره في حياته لما يهيج عليه
 هذا الحديث ويثبت في قلوب الناس من سوء حاله هذا كلام
 القاصي والاحتمال الثاني هو الظاهر والأول ضعيف فإن الأمر
 بالمعروف والنهي عن المنكر لا يسقط باحتمال عدم قبوله والله
 أعلم وأما الفاظ الباب ففيه شيان عن أبي الأشهب عن
 الحسن عن معقل بن يسار رضي الله عنه وهذا الإسناد كله
 بصريون وفروخ غير مصروف لكونه مجتأ تقدم قرأت
 وأبو الأشهب اسمه جعفر بن حيان بالمشاة العطار روي عنه
 البصري وفيه عبيد الله بن زياد وهو زياد بن أبيه الذي يقال
 له زياد بن أبي سفيان وفيه أبو غسان السمي وقد تقدم
 بيانه في المقدمة وأن غسان بصرف ولا يصرف والسمي بكسر
 الهمزة الأولى وفيه الثانية منسوب إلى مسمع بن ربيعة واسم
 أبي غسان مالك بن عبد الواحد وفيه أبو المليلح بفتح الميم
 واسم غامر وقيل زيد بن أسامة الهذلي البصري **باب**
رفع الأمانة والإيمان من بعض القلوب وعرض الفتن على
 القلوب فيه قول حديث رضي الله عنه حدثنا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم حديثين قد رأيت أحدهما وانتظر الآخر إلى آخره

وفيه حديث حديث الأمانة الآخر في عرض الفتن وأنا أذكر شرح
 لفظها ومعناها على ترتيبها إن شاء الله تعالى فأما الحديث
 الأول فقال مثل حديثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو معاوية
 وكيع قال وحدثنا أبو كريب ثنا أبو معاوية عن الأعمش
 عن زيد بن وهب عن حديث هذا الإسناد كله كوفيون وحديث
 مدائني كوفي **وقوله** عن الأعمش عن زيد والأعمش مدلس
 وقد قد متان المدلس لا ينجح بروايته إذا قال عن وجوابه
 ما قد مناه مرات في الفصول وغيرها أنه سمع ثبت سمع الأعمش
 هذا الحديث من جهة أخرى فلم يضره بعد هذا قوله فيه عن
 وأما قول حديث رضي الله عنه حدثنا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم حديثين فعناه حديثنا حديثين في الأمانة والإيمان
 حديثين كثيرين في الصحيحين وغيرها قال صاحب الخبر
 وعني بأحد الحديثين قوله حديثنا أن الأمانة نزلت في جذر
 قلوب الرجال وبالثاني قوله ثم حدثنا عن رفع الأمانة إلى آخره
قوله إن الأمانة نزلت في جذر قلوب الرجال أما الجذر فهو
 بفتح الجيم وكسر هاء العنان وبالدال المعجمة فيها وهو لا يصل
 قال القاصي عياض مذهب الأصمعي في هذا الحديث فتح
 الجيم وأبو عمرو وكسرها وأما الأمانة فالظاهر أن المراد بها
 التكليف الذي كلف الله تعالى به عباده والعهد الذي أحسنه
 عليهم قال الإمام أبو الحسن الوائلي في قول الله تعالى
 إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض قال ابن عباس رضي
 الله عنهما هي الفرائض التي افترضها الله تعالى على العباد وقال
 الحسن هو الدين والدين كله أمانة وقال أبو الغالية الأمانة
 ما أمر وأمر وأمر وأمر عنه وقال مقاتل الأمانة الطاعة قال
 الواحدي وهذا قول أكثر المفسرين قال فالأمانة في قول

جميعهم الطاعة والفرائض التي تتعلق بأديها الثواب وتضعها
 العقاب والله اعلم وقالت صاحب التحرير الأمانة في الحديث
 هي الأمانة المذكورة في قوله تعالى إنا عرضنا الأمانة وهي عين
 الإيمان فإذا استمكت الأمانة من قلب العبد قام حينئذ بأداء
 التكليف واعتنم ما يرد عليه منها وجد في أقامتها والله اعلم
 وأما قوله صلى الله عليه وسلم فيظل أثرها مثل الوكت فهو يفتح
 الواو وكان الكاف وبألتا الشاة من فوق وهو الأثر اليسير
 كذا قاله الهروي وقال غيره هو سواد يسير وقيل هولون
 يحدث مخالفات للون الذي كان قبله وأما الجمل ففتح الجيم واسكان
 الجيم وفتحها لقان حكاهما صاحب التحرير والشهور الإسكان
 يقال منه مجلت يده بكسر الجيم تجل بفتحها مجلا بفتحها أيضا ومجل
 بفتح الجيم مجل بضمها مجلا بفتحها لقان مشهورتان ومجلاها
 غيرها قال أهل اللغة والغريب الجمل هو التسقط الذي يصير
 في اليد من العلف بفاس أو نحوها ويصير كالقبة فيه ما قليل وأما
قوله كجمر تخرجه على رجلك فقط فتراه مستبأ وليس فيه
 شيء فالجمر والدخرجة معروفة ونقط بفتح النون وكسر الفاء
 ويقال تنقط بمعناه ومنبأ مرتفعاً وأصل هذه اللفظة الارتفاع
 ومنه المنبر لا ارتفاعه وارتفاع الخطيب عليه وقوله فقط ولم
 يقل نفط مع أن الرجل مؤنثة أما أن يكون ذكر نفط اتباعاً للفظ
 الرجل وأما أن يكون اتباعاً لمعنى الرجل وهو العضو وأما **قوله**
 ثم أخذ حصاً فخرجته فكذا ضبطاه وهو ظاهر ووقع في
 أكثر الأصول ثم أخذ حصاة فخرجته بأفراد لفظ الحصاة وهو
 صحيح أيضاً ويكون معناه خرج ذلك الماخوذ أو الشيء وهو
 الحصاة والله اعلم قال صاحب التحرير معنى الحديث أن
 الأمانة تزول عن القلوب شيئاً فإذا زال أقول جزو منها

زال نورها وخلقه ظلمة كالوكت وهو اعتراض لون مخالف
 للون الذي قبله فإذا زال شيء آخر صار كالمجل وهو أثر محكم
 لا يكاد يزول إلا بعد مدة وهي الظلمة فوق التي قبلها ثم شبه
 زوال ذلك النور بعد وقوعه في القلب وخرجه بعد استقراره
 فيه واعتقاب الظلمة إياه بخبر يدرجه على رجله حتى يفرق فيها
 ثم يزول البحر ويبقى التسقط وأخذ الحصاة ودرجته إياها
 أراد به زيادة البنیان وإيضاح المذكور والله اعلم وأما قول
 حذيفة رضي الله عنه ولقد أتاني علي زمان وما أبا إلىكم يا بيعت
 لئن كان مسلماً ليردته علي دينه ولئن كان نصرانياً أو يهودياً
 ليردنه علي ساعيه وأما اليوم فما كنت لأبيع إلا فلانا وفلاناً
 فتحنا البايعة هنا البيع والشرا المعروفة وفان ومارة إن كنت أعلم
 أن الأمانة لم ترتفع وأن في الناس وقاباً بالعهود فكنت أقدم على
 مبايعة من اتفق غير باحث عن حاله وثوقاً بالناس وأما نابعهم
 فإنه إن كان مسلماً فدينه وأما نابعه من الخيانة وتحملة على
 أداء الأمانة وإن كان كافراً فإساعيه وهو الوالي عليه كان أيضاً
 يقيم بالأمانة في ولايته فيخرج حتى منه وأما اليوم فقد
 ذهب الأمانة فما بقي لي وثوق من أبايعه ولا بالساعي في ذابها
 الأمانة فما أبايع إلا فلانا وفلاناً يعني أفراة من الناس أعرفهم
 وأثق بهم قال صاحب التحرير والقاضي عياض وحمل بعض
 العلماء البايعة هنا على بيعته المخلاف وغيرهما من المعاقدة والمخالف
 في أمور الدين قالوا وهذا خطأ من قايله وفي هذا الحديث
 مواضع تسقط قوله منها قوله ولئن كان نصرانياً أو يهودياً
 ومعلوم أن النصراني واليهودي لا يباعا فدعني عن أمور
 الدين والله اعلم وأما الحديث الثاني في عرض الفتن ففي أسانيد
 سليمان بن حيان بالمشاة ورعي بكسر الراء وهو ابن خرايث

بكسر المهلة **وقوله** فتنة الرجل في أهله وجاره كيفها
 الصلاة والصيام والصدقة قال أهل اللغة أصل الفتنة في
 كلام العرب الابتلاء والامتحان والاختبار قال القاضي شمر
 صارت في عرف الكلام لكل أمر كشف الاختبار عن سؤ قال أبو
 زيد فتن الرجل بفتن فتونا إذا وقع في الفتنة وتحوّل من حال
 حسنة إلى حال سيئة وفتنة الرجل في أهله وماله وولده
 ضره من فرط محبته لهم وشبه عليهم وشغلهم من كثير
 من الخير كما قال تعالى إنما أموالكم وأولادكم فتنة أولئك هم
 الذين يلزم من القيام بمقوقهم وتاديبهم وتعليهم فانه راع لهم
 ومثول عن رعيته وكذلك فتنة في جاره من هذا فتن
 كلها فتن تقتضي الحاسية ومنها ذنوب يرجى تكفيرها بالحنان
 كما قال تعالى إن الحسنات يذهبن السيئات **وقوله** التي
 توج كما يوج البحر أي تضطرب ويدفع بعضها بعضا وشبهها
 بوج البحر لشدّة عظمتها وكثرة شيعتها **وقوله** فاسكت القوم
 هو بقطع الهزة المفتوحة قال جمهور أهل اللغة سكت ولك
 لغتان بمعنى صمت وقال الأصمعي سكت صمت واسكت
 أطرق وإنما سكت القوم لأنهم لم يكونوا يحفظون هذا النوع
 من الفتنة وإنما حفظوا النوع الأول **وقوله** بالله أبوك كلمة
 مدح تعاد العرب الشائها فإن الإضافة إلى العظيم تشريف ولهذا
 يقال بيت الله وناقة الله قال صاحب التحرير فإذا وجد من
 الولد ما يمدح قيل لله أبوك حيث أتى بذلك **وقوله** صلى الله عليه
 وسلم تعرض الفتن على القلوب كالحصير عودا عودا هذا إن الحرفان
 ما اختلف في ضبطه على ثلاثة أحرف وجه أظهرها وأشهرها
 عودا عودا بضم العين وبالدال المهلة والثاني بفتح العين
 وبالدال المهلة أيضا والثالث بفتح العين وبالدال المعجمة ولم

بذكر صاحب البحر برغير الأول وأما القاضي عياض فذكره
 الوجه الثلاثة عن إسماعيل واختار الأول أيضا قال واختار
 شيخنا أبو الحسين بن سراج فتح العين وبالدال المهلة قال ويعني
 تعرض أنها تلصق بعرض القلوب أي جانيها كما يلصق المحصير بحصير
 النائم ويعني فيه شدة التصاقها به قال ومعنى عودا عودا أي
 تعاد وتكرّر شيئا بعد شيء قال ابن سراج ومن رواه بالدال المعجمة
 فمعناه سؤال الاستغاثة منها كما يقال غفر غفرا وغفرا لك أي
 نسألك أن تعيدنا من ذلك وأن تغفر لنا وقال الأستاذ أبو عبد
 ابن سليمان معناه تظهر على القلوب أي تظهر لها فتنة بعد أخرى
وقوله كالحصير أي كالحصير عودا عودا أو شطية بعد
 أخرى قال القاضي وفيه على هذا ترجيح رواية ضم العين وذلك
 أن ناسخ المحصير عند العرب كلما أخذ عودا أخذ عودا آخر ونسخه
 فتنه عرض الفتن على القلوب وأخذ بعد أخرى بضم العين
 المحصير على ما يعنها واحد بعد واحد قال القاضي وهذا معنى
 الحديث عندي وهو الذي يدل عليه سياق لفظه وصحة تشبيهه
 والله أعلم **وقوله** صلى الله عليه وسلم فأي قلب اشربها نكت فيه نكتة
 سودا أو أي قلب انكرها نكت فيه نكتة بيضا معني اشربها دخلت فيه
 دخولا تاما والزمتها وحلت منه محل الشراب ومنه قوله تعالى
 واشربوا في قلوبهم العجل أي حب العجل ومنه قولهم نوب مشرب
 بحمرة أي خالطته المحرق مما لظلة لا انفكاك لها ومعني نكت
 نكتة نقط نقطة وهي بالناسية في آخره قال ابن دريد وغيره
 كل نقط في شيء بخلاف لونه فهو نكت ومعني انكرها ردّها والله
 أعلم **وقوله** صلى الله عليه وسلم حتى يصير على قلبين على ابيض
 مثل الصفا فلا نصبره فتنة ما دامت السموات والارض والآخر
 اسود مرارا كما لكور محبلا لا يعرف معروفا ولا ينكر منكرا إلا

مَا اشْرَبَ مِنْ هَوَاءٍ قَالَتِ الْقَاضِي عِيَّاضُ رَحِمَهُ اللَّهُ لَيْسَ تَشْبِيهُهُ
 بِالصَّفَا بِنَا نَالِيًا مِنْهُ لَكِنْ صِفَةُ أُخْرَى لَشِدَّةٍ عَلَى عَقْدِ الْإِيمَانِ وَسَلَا
 مِنَ الْخَلَلِ وَأَنَّ الْفِتْنَ لَمْ تَلْصِقْ بِهِ وَلَمْ تُؤْثِرْ فِيهِ كَالصَّفَا وَهُوَ الْحَجَرُ
 الْأَمْلَسُ الَّذِي لَا يَلْقَى بِشَيْءٍ وَأَمَّا **قوله** مَرَبَادًا فَكَذَاهُو فِي رَوَايَاتِهِ
 وَأَصُولُ بِلَادِنَا وَهُوَ مَنْصُوبٌ عَلَى الْحَالِ وَذَكَرَ الْقَاضِي عِيَّاضُ رَحِمَهُ اللَّهُ
 خِلَافًا فِي ضَبْطِهِ وَأَنَّ مِنْهُمْ مَنْ ضَبَطَهُ كَذَكَرْنَاهُ وَمِنْهُمْ مَنْ رَوَاهُ
 مَرَبِيدًا بِهَمْزٍ مَكْسُورَةٍ بَعْدَ الْبَاءِ قَالَتِ الْقَاضِي وَهَذِهِ رَوَايَةٌ
 أَكْثَرُ شَوْخَانًا وَأَصْلُهُ أَنَّ لَا يَهْمَزُ وَيَكُونُ مَرَبِيدًا مِثْلَ مَسُودَةٍ وَمَحْزَرٍ
 وَكَذَا ذَكَرَهُ أَبُو عُبَيْدٍ وَالتَّهْرُويُّ وَصَحَّحَهُ بَعْضُ شَوْخَانٍ عَنْ ابْنِ
 مَرْوَانَ بْنِ سَرَّاجٍ لِأَنَّهُ مِنْ إِرْبَدَ الْأَعْلَى لَفَتْهُ مَنْ قَالَ أَحْمَارُ بِهَمْزَةٍ بَعْدَ
 الْمِيمِ لَا لِقَاءَ التَّكْنِينِ فَيُقَالُ إِرْبَادٌ وَمَرَبِيدٌ وَالدَّالُ مُشْدَدَةٌ عَلَى
 الْقَوْلَيْنِ وَسَاءَ تَفْسِيرُهُ وَأَمَّا قَوْلُهُ مُحْيَا فَمِنْ مَضْمُونَةِ
 ثُمَّ جِيءَ مَفْتُوحَةً ثُمَّ خَامَعَتْهُ مَكْسُورَةٌ وَمَعْنَاهُ مَا يَلَاكُزُ أَقَالَهُ
 التَّهْرُويُّ وَغَيْرُهُ وَفَسَّرَهُ الزَّوْايُّ فِي الْكِتَابِ بِقَوْلِهِ مَكُوسًا
 وَهُوَ قَرِيبٌ مِنْ مَعْنَى الْمَائِلِ قَالَتِ الْقَاضِي عِيَّاضُ قَالَ لِي ابْنُ
 سَرَّاجٍ لَيْسَ قَوْلُهُ كَالْكُوزِ مُحْيَا تَشْبِيهًُا لِمَا تَقْدَمُ مِنْ سَوَادِهِ بَلْ هُوَ
 وَصْفٌ أُخْرَى مِنْ أَوْصَافِهِ بَأَنَّهُ قَلْبٌ وَنَكْسٌ حَتَّى لَا يَلْقَى بِهِ خَيْرٌ وَلَا
 حِكْمَةٌ وَمِثْلُهُ بِالْكُوزِ الْمُحْيَى بِنَيْبَتِهِ قَوْلُهُ لَا يَعْرِفُ مَعْرُوفًا وَلَا يَنْكُرُ
 مَنكَرًا قَالَتِ الْقَاضِي شَبَّهَ الْقَلْبَ الَّذِي لَا يَبْقَى خَيْرًا بِالْكُوزِ الْمُخْرِفِ
 الَّذِي لَا يَثْبُتُ الْمَافِيهِ وَقَالَتِ صَاحِبَةُ التَّحْقِيقِ بِمَعْنَى الْحَدِيثِ
 الرَّجُلُ إِذَا تَبَعَ هَوَاءَهُ وَارْتَكَبَ الْغَاصِي دَخَلَ قَلْبَهُ بِكُلِّ مَعْصِيَةٍ هُ
 يَتَعَاظَاهَا ظَلَمَةٌ وَإِذَا صَارَ كَذَلِكَ أَفْتَنَ وَزَالَ عَنْهُ نُورُ الْإِسْلَامِ
 وَالْقَلْبُ مِثْلُ الْكُوزِ فَإِذَا انْكَبَتِ انْصَبَ مَا فِيهِ وَلَمْ يَدْخُلْهُ
 شَيْءٌ بَعْدَ ذَلِكَ وَأَمَّا **قوله** فِي الْكِتَابِ قُلْتُ لَسَعْدًا مَا اسْوَدَّ مَرَبَادًا
 فَقَالَتْ شِدَّةُ الْبَيَاضِ فِي سَوَادٍ فَقَالَتِ الْقَاضِي عِيَّاضُ رَحِمَهُ اللَّهُ كَانَتْ

بَعْضُ شَوْخَانٍ يَقُولُ إِنَّهُ تَصْغِيفٌ وَهُوَ قَوْلُ الْقَاضِي أَبِي الْوَلِيدِ
 الْكِنَانِيِّ قَالَتْ أَرَى أَنَّ صَوَابَهُ شَبَّهَ الْبَيَاضَ فِي سَوَادٍ وَذَلِكَ
 أَنَّ شِدَّةَ الْبَيَاضِ فِي السَّوَادِ لَا تَسْمَى رَبْدَةً وَإِنَّمَا يُقَالُ لَهَا بَلُوفٌ
 إِذَا كَانَ فِي الْجَسْمِ وَحُورًا إِذَا كَانَ فِي الْعَيْنِ وَالرَّبْدَةُ إِنَّمَا هِيَ شَيْءٌ
 مِنْ بَيَاضٍ يَسِيرُ بِحَالِطِ السَّوَادِ كُلُّونَ أَكْثَرُ النَّعَامِ وَمِنْهُ قِيلَ
 لِلنَّعَامَةِ رَبْدَةً فَصَوَابُهُ شَبَّهَ الْبَيَاضَ لَشِدَّةِ الْبَيَاضِ قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ
 عَنْ أَبِي عَمْرٍو وَغَيْرِهِ الرَّبْدَةُ لَوْنٌ بَيْنَ السَّوَادِ وَالْغَيْقِ وَقَالَ ابْنُ
 دُرَيْدٍ الرَّبْدَةُ لَوْنٌ أَكْثَرُ وَقَالَتْ غَيْرُهُ هِيَ أَنْ يَخْتَلِطَ السَّوَادُ
 بِكَدَرَةٍ وَقَالَتِ الْحَمْرِيُّ لَوْنُ النَّعَامِ بَعْضُهُ اسْوَدَّ وَبَعْضُهُ أَبْيَضَ
 وَمِنْهُ أَرَبْدٌ لَوْنُهُ إِذَا تَغَيَّرَ وَدَخَلَ سَوَادٌ وَقَالَ نَفْطُوبَةُ الْمَرْبُودُ الْمَلْعُ
 سَوَادًا وَبَيَاضٌ وَمِنْهُ تَرَبَّدَ لَوْنُهُ أَيْ تَلَوَّنَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قوله** حَدَّثَكَ
 أَنَّ بَيْنَكَ وَبَيْنَهَا بَابَا مَغْلَقًا يَوْشِكُ أَنْ يَكْسَرَ قَالَ عَنْ كَسْرٍ لَا أَبَالَكَ
 فَلَوْ أَنَّ فَتْحَ لَعَلَّهُ كَانَ يَعَادُ أَمَّا **قوله** إِنَّ بَيْنَكَ وَبَيْنَهَا بَابَا مَغْلَقًا
 فَعَنَاهُ أَنَّ تِلْكَ الْفِتْنَ لَا يَخْرُجُ مِنْهَا فِي حَيَاتِكَ وَأَمَّا **قوله**
 يَوْشِكُ فَيَضُمُّ الْبَاءَ وَكَسْرَ الشَّيْنِ وَمَعْنَاهُ يَقْرُبُ **وقوله** أَكْسَرَ
 أَيْ أَكْسَرَ كَسْرًا فَإِنَّ الْكُسُورَ لَا يَكُونُ غَاذَةً مُخْلَافَ الْمَفْتُوحِ وَلَئِنْ
 الْكُسُورَ لَا يَكُونُ غَاذَةً إِلَّا عَنِ الْكِرَاهِ وَغَلْبَةِ وَخِلَافَ غَاذَةٍ **وقوله**
 لَا أَبَالَكَ قَالَ صَاحِبُ التَّحْقِيقِ بِهَذِهِ كَلِمَةً تَذَكَّرَهَا الْعَرَبُ لِلْحَثِّ
 عَلَى فِعْلِ الشَّيْءِ وَمَعْنَاهَا أَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا كَانَ لَهُ أَبٌ وَخَزَنَةٌ
 أَمْرٌ وَقَعَ فِي شِدَّةٍ عَاوَنَهُ أَبُوهُ وَرَفَعَ عَنْهُ بَعْضَ الْكُلِّ فَلَا يَحْتَاجُ
 مِنَ الْمُجْدِّ وَالْأَهْمَامِ إِلَى مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ خَالَةً الْإِنْفِرَادِ وَعَدَمِ
 الْأَبِ الْمُعَاوَنَةِ فَإِذَا قِيلَ لَا أَبَالَكَ فَعَنَاهُ جَدٌّ فِي هَذَا الْأَمْرِ
 وَشُمُورًا هَبَّ تَاهَبَ مَنْ لَيْسَ لَهُ مُعَاوَنٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قوله**
 وَحَدَّثَكَ أَنَّ ذَلِكَ الْبَابَ رَجُلٌ يَقْتُلُ أَوْ يَمُوتُ حَدِيثًا لَيْسَ
 بِالْأَغْلِيظِ أَمَّا الرَّجُلُ الَّذِي يَقْتُلُ فَقَدْ جَاءَ مَبْنِيًا فِي الصَّحِيحِ أَنَّهُ عَمَرُ

ابن الخطاب رضي الله عنه قوله يقتل أو يموت يحتمل أن يكون
 حديثه رضي الله عنه سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم هكذا على الشك
 والمزاد به إلا بها م على حديثه وعينه ويحتمل أن يكون حديثه علم
 أنه يقتل ولكنه كره أن يخاطب عمر بالقتل فإن عمر رضي الله عنه
 كان يعلم أنه هو الباب كما جازمنا في الصحيح أن عمر كان يعلم من
 الباب كما يعلم أن قبل عند اللذة فأتى حديثه بكلام يحصل الغرض
 إلا مع أنه ليس بخبر العمد بأنه يقتل وأما قوله حديثه ليس بالخطاب
 فهي جمع اغلوطة وهي التي يغالط بها فعنه حديثه حديثا
 صدقا محققا ليس هو من صحف الكتابيين ولا من اجتهدوا رأي
 بل من حديث النبي صلى الله عليه وسلم والخاصل أن الحائث
 بين الفتن والاسلام عمر وهو الباب فما دام حيا لا تدخل الفتن
 فإذا مات دخلت وكذا كان والله أعلم وأما قوله في الرواية الأخرى
 عن ربي قال لما قدم حديثه من عند عمر جلس فحدثنا فقال إن
 أمير المؤمنين أمس لما جئت إليه سألت أصحابه أن يحفظوا قول
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في الفتن الخ فالمراد بقوله أمس
 الزمان الماضي لا أمس يومه وهو اليوم الذي يلي يوم تحديده
 لأن مراده لما قدم حديثه الكوفة في انصرافه من المدينة من
 عند عمر رضي الله عنهما وفي أمس ثلاث لغات قال الجوهري أمس
 اسم حرك آخره لا لتف الناكين واختلف العرب فيه فأكثروا
 يبينه على الكسر معرفة ومنهم من يعرفه معرفة وكلهم يعربونه
 إذا دخلت عليه الألف واللام أو ضميره نكرة أو إضافة تقول مضى
 أمس البارئ ومضى أمسنا وكل غد ضاير أمسنا وقال سيبويه
 جاني الشعر من أمس بالفتح هذا كلام الجوهري وقال الأزهري
 قال الفراء ومن العرب من يخفف الهمزة وإن أدخل عليه الألف
 واللام والله أعلم وله الحمد والمنة وبه التوفيق والعصمة **باب**

بيان أن الاسلام بدأ غير يبا وسعود غير يبا وأنه يارز بين
 المسجدين فيه **قوله** صلى الله عليه وسلم بدأ الاسلام غير يبا
 وسعود كما بدأ غير يبا فطوبى للعربا وهو يارز بين المسجدين
 كما تارز الحجة في حجرها وفي الرواية الأخرى إن الإيمان ليارز
 إلى المدينة كما تارز الحجة إلى حجرها أما الفاظ الباب ففيه أبو جابر
 عن أبي هريرة وأسم أبي حازم وهذا سلمان الأشجعي مولى عزة الأشجعية
 وقد مر أن اسم أبي هريرة عبد الرحمن بن صخر على الأصح من نحو بلالين
 قولاً **قوله** صلى الله عليه وسلم بدأ الاسلام غير يبا كذا ضبطناه
 بدأ بالهمز من الابتداء وطوبى فعلى من الطيب قاله الفراء قال وأما
 جات الواو لضم الطاء قال وفيها لغتان تقول العرب طوبى لك
 وطوبى لك وأما معنى طوبى فاختلف المفسرون في معنى قوله تعالى
 طوبى لهم فروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن معناه فرح وقرعة
 عين وقالت عكرمة بنم ما لهم وقالت الضحاك غبطة لهم
 وقال قتادة حسنى لهم وعن قتادة أيضا معناه أضا بواخيرا وقال
 إبراهيم خير لهم وكرامة وقالت ابن عجلان دوا من خير وقيل الجنة
 وقيل شجرة في الجنة وكل هذه الأقوال محتملة في الحديث والله
 أعلم وفي الإسناد شابة بن سوار فشابة بالشين المعجمة المفتوحة
 وبالبا الموحدة المكسرة وسوار بتشديد الواو وشابة لقب
 واسمه مروان وقد تقدم مرينا وفيه عاصم بن محمد العمري
 بضم العين وهو عاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن
 الخطاب رضي الله عنهم **قوله** صلى الله عليه وسلم وهو يارز
 هو يبا مشاة من تحت بعدها هزج ثم راء مكسورة ثم زاي
 هذا هو المشهور وحكاها صاحب مظالم الأنوار عن أكثر الرواة
 قالت وقال أبو الحسين بن سراج ليارز بضم الزا وحكي القاسمي
 فتح الراو معناه ينضم ويجمع هذا هو المشهور عند أهل اللغة

والغريب وقيل في معناه غير هذا إما لا يظهر **وقوله** صلى الله عليه وسلم بين السجدين أي مسجد مكة والمدينة وفي الاستناد الآخر جيب بن عبد الرحمن وهو بقم النخاعة وتقدم بيان الله أعلم وأما معنى الحديث فقال القاضى عياض رحمه الله في قوله غير بيان وي ابن أبي أوفى عن مالك رحمه الله أن معناه في المدينة وأن الإسلام بدأ بها غير بيان وسيورد إليها قال القاضى في ظاهر الحديث العموم وأن الإسلام بدأ في أحاديث الناس وقلة ثم انتشر وظهر ثم سلبه النفس والاختلال حتى لا يبقى إلا في أحاد قلة أيضاً كما بدأ وجاء في الحديث تفسير العرب بأهم النزاع من القبائل قال الهروي أراد بذلك المهاجرين الذين همروا أو طأهم إلى الله تعالى قال القاضى وقوله صلى الله عليه وسلم وهو يارز إلى المدينة معناه أن الإيمان أو لا وأخيراً هذه الصفة لأنه هو في أول الإسلام كان كل من خلص إيمانه وصح إسلامه أت المدينة أما مهاجراً مستوطناً وأما منشوقاً إلى روية رسول الله صلى الله عليه وسلم ومتعلماً منه ومتقرباً منه بعد ذلك في من المخلفاً لذلك ولاخذ سيرة العدل منهم والافتدأ بجهود الصحابة رضي الله عنهم فيها ثم من بعدهم من العلماء الذين كانوا أسدح الوقت وأيامه الهدي لاخذ السنن المنتشرة بها عنهم فكان كل ثلث الإيمان منشرح الصدر به يرحل إليها ثم بعد ذلك في كل وقت وإلى زماننا ليزارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم والتبرك بمشاهد وأثاره وأثار أصحابه الكرام فلا يأتها إلا مؤمن من هذا الكلام القاضى

باب **ذهاب الإيمان آخر الزمان** فيه قوله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض الله الله وفي الرواية الأخرى لا تقوم الساعة على أحد يقول الله الله أما معنى الحديث فهو أن القيمة إنما تقوم على شئ رار الخلق

كما جأ في الرواية الأخرى وتأتي الزيج من قبل اليمن فتقبض أرواح المؤمنين عند قرب الساعة وقد تقدم قريئاً في باب الزيج التي تقبض أرواح المؤمنين بيان هذا وجمع بينه وبين قوله صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة من أمتي ظاهرة على الحق إلى يوم القيمة وأما الفاظ الباب ففيه عبد بن حميد قيل اسمه عبد الحميد وقد تقدم بيان فيه **وقوله** صلى الله عليه وسلم على أحد يقول الله الله هو برفع اسم الله تعالى وقد يغلط فيه بعض الناس فلا يرفعه واعلم أن الروايات كلها مستفقة على تكريم اسم الله تعالى في الروايتين وهكذا هو في جميع الأصول قال القاضى عياض وفي رواية ابن أبي جعفر يقول لا إله إلا الله والله أعلم

باب **جواز الاستسار** بالإيمان للمخائف قالت سلمة رحمه الله وحديثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير وأبو كريب واللفظ لا يكره قالوا حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن شقيق عن حذيفة قال سألت كناع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أحصوا لي كم يلفظ الإسلام فقلنا يا رسول الله من اتخاف علينا ونحن ما بين السماء إلى السابعة قال إنكم لا تدرون لعلمكم أن تبتلوا قال فابتلنا حتى جعل الرجل منا لا يصلي إلا سراً

الشرح هذا الإسناد كله كوفيون وأما منته فقول صلى الله عليه وسلم أحصوا معناه عدوا وقد جأ في رواية البخاري اكتسبوا **وقوله** صلى الله عليه وسلم لا يلفظ الإسلام هو بفتح اليا المشاة من تحت والإسلام منصوب مفعول يلفظ باشغال حرف الجوز أي يلفظ بالإسلام ومعناه كم عدد من يلفظ بكلمة الإسلام وكم هنا استفهامية ومفسرها محذوف تقديره كم شخصاً يلفظ بالإسلام وفي بعض الأصول تلفظ بتأنيده من فوق وفيه اللام والفاء المشددة وفي بعض الروايات للبخاري وغيره كتبوا

مَنْ يَلْفِظُ بِالْإِسْلَامِ فَكُنَّا فِي رِوَايَةِ النَّسَائِيِّ وَغَيْرِهِ أَحْصُوا كُلَّ
 مَنْ كَانَ تَلْفِظُ بِالْإِسْلَامِ فِي رِوَايَةِ أَبِي بَعْلَى الْمُوصِلِيِّ أَحْصُوا كُلَّ
 مَنْ تَلْفِظُ بِالْإِسْلَامِ وَأَمَّا **قَوْلُهُ** وَخُنْ فَا بَيْنَ السَّمَاءِ إِلَى السَّعْيَانِ
 فَكَذَلِكَ أَوْ قَعٌ فِي سَلَمٍ وَهُوَ مُشْجَلٌ مِنْ جِهَةِ الْعَرَبِيَّةِ وَلَهُ وَجْهٌ وَهُوَ ابْنُ
 يَكُونُ مَائَةً فِي الْمَوْضِعَيْنِ تَصَوُّبًا عَلَى التَّمْيِيزِ عَلَى قَوْلِ بَعْضِ أَهْلِ الْعَرَبِيَّةِ
 وَقِيلَ أَنَّ مَائَةً فِي الْمَوْضِعَيْنِ تَحْرُورٌ عَلَى أَنْ يَكُونَ الْإِلْفُ وَالْأَلَامُ
 زَائِدَتَيْنِ فَلَا اعْتِدَادَ لِدَوْلِهِمَا فِي رِوَايَةِ غَيْرِ سَلَمٍ سَمَاءٍ إِلَى
 سَعْيَانِ وَهَذَا ظَاهِرٌ لَا اشْتِكَالَ فِيهِ مِنْ جِهَةِ الْعَرَبِيَّةِ وَوَقَعَ فِي رِوَايَةِ
 لِلْبُخَارِيِّ فَكُنَّا لَهُ الْفَاوْخِ مَائَةً فَقُلْنَا تَخَافُ وَخُنْ أَلْفٌ وَخَمْسَمِائَةٍ
 وَفِي رِوَايَةِ لِلْبُخَارِيِّ أَيْضًا فَوَجَدْنَا هُمْ خَمْسَمِائَةً وَقَدْ يُقَالُ وَجْهٌ الْجَمْعُ
 بَيْنَ هَذِهِ الْأَلْفَاظِ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُمْ أَلْفٌ وَخَمْسَمِائَةٍ الْمُرَادُ النِّسَاءُ
 وَالضَّبَّانُ وَالزُّجَّالُ وَيَكُونُ قَوْلُهُمْ سَمَاءٍ إِلَى سَعْيَانِ إِلَى سَعْيَانِ الرِّجَالِ
 خَاصَّةً وَيَكُونُ خَمْسَمِائَةٍ الْمُرَادُ بِهِ الْمُقَاتِلُونَ وَكُنْ هَذَا الْجَوَابُ بِأَطْلٍ
 بِرِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ فِي أَجْزَاءِ كِتَابِ السَّبْرِ فِي بَابِ كِتَابَةِ الْأَمَامِ النَّاسِ
 قَالَ فِيهَا فَكُنَّا لَهُ الْفَاوْخِ مَائَةً رَجُلٌ وَالْجَوَابُ الصَّحِيحُ أَنَّ
 تَعَالَى أَنْ يُقَالَ لَهُمْ أَرَادَ وَبَقَوْلِهِمْ فَا بَيْنَ السَّمَاءِ إِلَى السَّعْيَانِ
 رَجُلًا الْمَدِينَةَ خَاصَّةً وَبَقَوْلِهِمْ فَكُنَّا لَهُ الْفَاوْخِ مَائَةً هُمْ مَعَ
 الْمُسْلِمِينَ حَوْلَهُمْ وَأَمَّا **قَوْلُهُ** ابْتَلَيْنَا فَبَعَثَ الرَّجُلَ لَا يَصِلُ إِلَى السِّرِّ
 فَلَعَلَّهُ كَانَ فِي بَعْضِ الْيَقِينِ الَّتِي جَرَتْ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَكَانَ بَعْضُهُمْ يَخْفَى نَفْسَهُ وَيَصِلُ سِرًّا مُخَافَةً مِنَ الظُّهُورِ وَالْمَارَكَةِ
 فِي الدَّخُولِ فِي الْيَقِينَةِ وَالْمَحْرُوبِ **بَابُ تَأْلِيفِ**
 قَلْبٍ مَنْ يَخَافُ عَلَى إِيْمَانِهِ لضعفه وَالنَّهْيُ عَنِ الْقَطْعِ بِالْإِيْمَانِ
 مِنْ غَيْرِ دَلِيلٍ قَاطِعٍ فِيهِ حَدِيثُ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 أَمَّا الْفَاظَةُ فَقَوْلُهُ فَتَمَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِسْمًا هُوَ
 بَقِيحُ الْغَافِ **وَقَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ سَلَّمَ هُوَ بِأَسْكَانِ الْوَلَوِ

وقوله

من الاول
٤

وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُخَافَةً أَنْ يَكْبَهُ اللَّهُ فِي النَّارِ يَكْبَهُ بَقِيحُ
 الْيَا يُقَالُ كَبَّ الرَّجُلُ وَكَبَهُ اللَّهُ وَهَذَا شَاغِرٌ فَإِنَّ الْعَادَةَ أَنْ يَكُونَ
 الْفَعْلُ اللَّازِمُ مِنْ غَيْرِ هَرَقٍ فَيَعْدِي بِالْهَزْءِ وَهَذَا كَسْبُهُ وَالضَّمِيرُ فِي
 يَكْبَهُ يَعُودُ عَلَى الْمُعْطَى أَيْ أَتَى لَفِ قَلْبِهِ بِالْإِعْطَاءِ مُخَافَةً مِنْ كُفْرِهِ إِذَا السَّمِ
 يَعُطُ **وَقَوْلُهُ** أَعْطَى زَهْطًا أَيْ جَاعَةً وَأَصْلُهُ الْجَاعَةُ دُونَ الْعُسْرَةِ
وَقَوْلُهُ وَهُوَ عَجَبُهُمْ إِلَى أَيْ أَفْضَلُهُمْ وَأَحْلَاهُمْ فِي اعْتِقَادِي **وَقَوْلُهُ**
 إِلَى لَا نَأَى مَوْضِعًا هُوَ يَفْتَحُ الْهَزْءُ مِنْ لَا رَأَى أَيْ لَا عِلْمَهُ وَلَا يَجُوزُ ضَمُّهَا
 فَإِنَّهُ قَالَ قَلْبِي مَا أَعْلَمُ مِنْهُ وَلَا نَأَى رَاجَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَ
 مَرَّاتٍ وَلَوْلَا بَعْضُ مَا بَاعْتِقَادُهُ لَكَرَّرَ الْمَرَّاجِعَةَ **وَقَوْلُهُ** عَنْ طَالِحٍ
 عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي غَامِرُ بْنُ سَعْدٍ هُوَ لَا الثَّلَاثَةَ تَابِعِيونَ
 بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضٍ وَهُوَ مِنْ رِوَايَةِ الْأَكْبَرِ عَنْ الْأَصَاغِرِ فَإِنَّ ضَامِحًا
 أَكْبَرَ مِنَ الزُّهْرِيِّ وَأَمَّا فَفَقْهَهُ وَمَعَانِيهِ فِيهِ الْفَرْقُ بَيْنَ الْإِيْمَانِ
 وَالْإِسْلَامِ وَفِي هَذِهِ السُّئْلَةِ خِلَافٌ وَكَلَامٌ طَوِيلٌ وَقَدْ تَقَدَّرَ بَيَانُ
 هَذِهِ السُّئْلَةِ وَابْتِصَاحُ شَرْحِهَا فِي أَوَّلِ كِتَابِ الْإِيْمَانِ وَفِيهِ دَلَالَةٌ
 لِمَذْهَبِ أَهْلِ الْحَقِّ فِي قَوْلِهِمْ أَنَّ الْقَرَارَ بِاللِّسَانِ لَا يَقَعُ إِلَّا إِذَا
 اقْتَرَنَ بِهِ الْإِعْتِقَادُ بِالْقَلْبِ خِلَافًا لِلْكَرَامِيَّةِ وَغَلَاةُ الْمَرْجِيَّةِ فِي قَوْلِهِمْ
 يَكْفِي الْقَرَارُ وَهَذَا اخْطَاطٌ ظَاهِرٌ يَرُدُّهُ أَجْمَاعُ الْمُسْلِمِينَ وَالْمَشْهُورِ
 فِي أَكْفَارِ الْمُنَافِقِينَ وَهَذِهِ صِفَتُهُمْ وَفِيهِ الشُّفَاعَةُ إِلَى وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 فِيمَا لَيْسَ بِمَحْمُودٍ وَفِيهِ مَرَّاجِعَةُ السُّؤْلِ فِي الْأَمْرِ الْوَاحِدِ وَفِيهِ
 تَغْيِيهِ الْفَضُولِ الْفَاضِلُ عَلَى مَا يَرَاهُ مُصْلِحَةً وَفِيهِ أَنَّ الْفَاضِلَ لَا يَقْبَلُ
 مَا يَشَارُ عَلَيْهِ بِهِ مَطْلَقًا بَلْ يَتَأَمَّلُهُ فَإِنْ لَمْ تَنْظُرْ مُصْلِحَتَهُ لَمْ يَعْمَلْ بِهِ
 وَفِيهِ الْأَمْرُ بِالتَّثْبُتِ وَتَرْكُ الْقَطْعِ بِمَا لَا يَعْلَمُ الْقَطْعُ فِيهِ وَفِيهِ
 أَنَّ الْأَمْرَ بِتَصْرِيفِ الْمَالِ فِي مَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ الْأَهْمُ فَالْأَهْمُ وَفِيهِ
 أَنَّهُ لَا يَقْطَعُ لِأَحَدٍ بِجَنَّةٍ عَلَى التَّعْيِينِ إِلَّا مَنْ ثَبِتَ فِيهِ نَصٌّ كَالْعُسْرَةِ
 وَأَشْبَاهِهِمْ وَهَذَا جَمْعٌ عَلَيْهِ عِنْدَ أَهْلِ السُّنَّةِ وَأَمَّا **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ

عليه وسلم أو مسلما فليس فيه انكار كونه مؤمنا بل معناه النبي عن
القطع بالإيمان وأن لفظة الإسلام أولى به فإن الإسلام معلوم
بحكم الظاهر وأما الإيمان فباطن لا يعلمه إلا الله وقد زعم صاحب
التحريز أن في هذا الحديث إشارة إلى أن الرجل لم يكن مؤمنا
وليس كان عمداً فيه إشارة إلى إيمانه فإن النبي صلى الله عليه وسلم
قال في جواب سعد بن أبي وقرة لا يعطى الرجل وغيره أحب إلى منه معناه
اعطى من أخاف عليه لضعف إيمانه أن يكفر وأدع غيره من هو أحب
إلى منه لما علمه من طمأنينة قلبه وصلابة إيمانه وأما قول مسلم
في أول الباب حدثنا ابن أبي عمير قال حدثنا سفيان عن الزهري
عن غامر فقال أبو علي الغساني قال الم حافظ أبو مسعود الديلمي
هذا الحديث إنا يرويه سفيان بن عيينة عن معمر عن الزهري
قاله المحمدي وسعيد بن عبد الرحمن ومحمد بن الصباح المجراني
كلهم عن سفيان عن معمر عن الزهري بأسناده وهذا هو المحفوظ
عن سفيان وكذلك قال أبو الحسن الدارقطني في كتابه الاستدراك
قلت وهذا الذي قاله هؤلاء في هذا الإسناد قد يقال
لا ينبغي أن يوافقوا عليه لأنه يحتمل أن سفيان سمعه من الزهري مرة
وسمعه من معمر عن الزهري مرة فزواه على الوجهين فلا يفتح
أحدهما في الآخر ولكن انضمت أمور افتضت ما ذكره منها
أن سفيان مدلس وقد قال عن ومنها أن أكثر أصحابه رَوَوْه عن
معمر وقد يجاب عن هذا بما قد مناه من أن مسلما لا يروي عن
مدلس قال عن إلا أن يثبت أنه سمعه من غصن عنه وكيف كان
فهذا الكلام في الإسناد لا يؤثر في المتن فإنه صحيح على كل تقدير
متصل والله أعلم **باب زيادة طمأنينة**
القلب بتظاهرها لإدلة فيه **قوله** صلى الله عليه وسلم نحن أحق
بالشك من إبراهيم صلى الله عليه وسلم إذ قال رب اربني كيف

نجي

نجي الموتى قال أو لم تؤمن قال بلى ولكن ليطين قلبي قالت
وَبَرَّحَ اللَّهُ لوطاً لقد كان يأوي إلى ركن شديد ولوليت في
النجم طول لبث يوسف لأجبت الداعي **الشرح** اختلف العلماء
في معنى نحن أحق بالشك من إبراهيم على أقوال كثيرة أحسنها وأصحها
ما قاله إلا ما رواه إبراهيم المزني صاحب الشافعي وجاءت من
العلماء معناه أن الشك مستحيل في حق إبراهيم فإن الشك في إحياء
الموتى لو كان متطراً فالإيمان لا يكون أنا أحق به من إبراهيم
وقد علمت أني لم أشك فاعلموا أن إبراهيم لم يشك وإنما خص إبراهيم
صلى الله عليه وسلم ليكون الآية قد يشق إلى بعض الأذهان الفاسدة
منها احتمال الشك وإنما رجع إبراهيم صلى الله عليه وسلم على نفسه
صلى الله عليه وسلم توأما وأدباً أو قيل إن تعلم صلى الله عليه وسلم
وسلم أنه خير ولد آدم قالت صاحب التحريز قال جماعة من
العلماء لما نزل قول الله صلى الله تعالى أو لم تؤمن قال طائفة شك
إبراهيم ولم يشك نبينا فقال النبي صلى الله عليه وسلم نحن أحق
بالشك منه فذكر نحو ما قدمته ثم قال ويقع لي فيه معنيان
أحدهما أنه خرج مخرج العادة في الخطاب فإن من أراد المدافعة
عن إنسان قال للتكلم فيه ما كنت قابلاً للفلان أو فاعلامه من
مكرهه فقله لي وافعله معي ومقصوده لا تقل ذلك فيه والثاني
أن معناه أن هذا الذي تظنون شكاً أنا أولى به فإنه ليس بشك
وإنما هو طلب لمزيد اليقين وقيل غير هذا من الأقوال فتقتصر
على هذه لكونها أصحها وأوضحها والله أعلم وأما سؤال إبراهيم
صلى الله عليه وسلم فذكر العلماء في سببه أوجهاً أظهرها أنه أراد
الطمأنينة بعلم كيفية الأحياء ما هذه بعد العلم بها استدلالاً فإن
علم الاستدلال قد تنطرق إليه الشكوك في الجملة بخلاف علم
المعينة فإنه ضروري وهذا مذهب الأمام أبي منصور الأزهرى

وغيره والثاني ارادة اختبار منزلته عند ربه في الجابة دعائه
 وعلى هذا فالواضعى قوله تعالى اولم تؤمن اى تصدق بعظم
 منزلتك عندي واصطفايك وخلتك والثالث سأل زيادة يقين
 وان لم يكن الا قول شكافان الترقى من علم اليقين الى عين اليقين
 فان بين العلمين تفرقا قال سهل بن عبد الله السمرى رضى الله
 عنه سأل كنف غطا العيان ليزداد بؤر اليقين تمكنا الرابع انه لما
 اجتمع على الشركين بان ربه سبحانه وتعالى يحبى ويميت طلب ذلك
 من ربه سبحانه ليظهر دليله عيانا وقيل اقوال اخر كثيرة ليست
 بنظاير قال الامام ابو الحسن الواحدى اختلافوا في سبب
 سؤاله فالأكثر على انه رأى جيفة بساحل البحر تتأولها
 السباع والطيور ودواب البحر فتفكر كيف يجمع ما انفرد
 من تلك الجيفة وتطلعت نفسه الى مشاهدته ميت يحببه ربه ولم
 يكن شاكا في احيا الموتى ولكن احب رؤية ذلك كما ان المؤمنين يحبون
 ان يروا النبي صلى الله عليه وسلم والجنة ويحبون رؤية الله تعالى
 مع الايمان بكل ذلك وزوال الشكوك عنه قال العلماء والهمزة
 في قوله تعالى اولم تؤمن همزة اثبات كقول جرير التميمى خير
 من ركب المطايا والله اعلم **واما قوله** النبي صلى الله عليه وسلم
 ويرحم الله لوطا لقد كان ياوى الى ركن شديد فالمراد بالركن
 الشديد هو الله تعالى فانه اشد الاركان واقواها وامنعها
 ومعنى الحديث والله اعلم ان لوطا صلى الله عليه وسلم لما خاف
 على اضيافه ولم يكن له عشيرة تمنعهم من الظالمين ضاق ذرعه
 واشتد حزنه عليهم فطلب ذلك عليه فقال في ذلك الحال لو ان
 لي قوة في الدفع بنفسي او اوى الى عشيرة تمنع لضعفكم وقصه
 لوط صلى الله عليه وسلم اظهار العذر عن اضيافه وانه لو استطاع
 دفع الكروه عنهم بطريق ما لفعله وانه بذل وسعه في اكرامهم

والدافعة عنهم ولم يكن ذلك اعراضا منه صلى الله عليه وسلم
 عن الاعتماد على الله تعالى وانما كان لما ذكرناه من تطيب قلوب
 الاضياف ويجوز ان يكون نسي الالجا الى الله تعالى في خائهم
 ويجوز ان يكون النجا فيما بينه وبين الله تعالى واظهر للاضياف
 التام وضيق الصدر والله اعلم **واما قوله** صلى الله عليه وسلم
 ولوليت في السجن طول لبث يوسف لاجبت الداعي فهو شاء
 على يوسف صلى الله عليه وسلم وبيان لصبره وتايده والمراد
 بالداعي رسول الملك الذي اخبر الله سبحانه انه قال ايتوني به
 فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك فاساله ما بال النسوة فلم يخرج
 يوسف صلى الله عليه وسلم مبادرا الى الراحة ومفارقة السجن
 الطويل بل ثبت وتوقر وارسل الملك في كشف امره الذي
 سجن بسببه ولتظهر برأته عند الملك وغيره ويلقاه مع اعتقاده
 برأته مما نسب اليه ولا يخل من يوسف ولا غيره فيتنسبا
 صلى الله عليه وسلم فضيلة يوسف في هذا وقوة نفسه في الخير
 وكمال صبره وحسن نظره وقال النبي صلى الله عليه وسلم عن
 نفسه ما قاله توصفا واشارا الى البلاغ في بيان كمال فضيلة
 يوسف صلى الله عليه وسلم والله اعلم **واما ما يتعلق** بالاسناد
 الباب ففيه ما تقدم مرينا من السبب والدسعيد وهو بفتح اليا
 على الشهور الذي قاله الجمهور منهم من يكسرها وهو قول
 اهل المدينة وفيه ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف واسمه
 عبد الله على الشهور وقيل اسمه اسمعيل وقيل لا يعرف اسمه
 وفيه قول مسلم رحمه الله وحديثه بان شاة الله عبد الله بن اسما
 وهذا مما قد ينكره على مسلم من لا علم له ولا خبر له لديه لكون مسلم
 رحمه الله قال وحديثه بان شاة الله تعالى فيقول كيف يجمع بين
 بك في هذا خيال باطل من قايله فان مسلما رحمه الله لم يجمع

بهذه الاسناد وانما ذكره متابعه واستشهدا وقد قدما انهم
 يحملون في المتابعات والشواهد ما لا يحملون في الاصول
 والله اعلم وفيه ابو عبيد عن ابي هريرة واسم ابي عبيد هذا سعد
 ابن عبيد المديني مولى عبد الرحمن بن ازهرة ويقال مولى عبد
 الرحمن بن عوف وفيه ابو اويس واسم عبد الله بن عبد الله
 ابن اويس بن مالك بن ابي عامر الاصبغي المديني ومن الفاظ الباب
 قوله في الآية حتى جازها وفي الزاوية الاخرى انجزها معنى
 جازها فصرغ منها ومعنى انجزها اتمها وفيه يوسف وفيه
 لغات ضم الين وكسرها وفتحها مع الهمز فيهن وتركه والله
 اعلم **باب وجوب الايمان برسالة نبينا**
 محمد صلى الله عليه وسلم الى جميع الناس ونسخ الملل بملته فيه
قوله صلى الله عليه وسلم ما من الا نبيا بي الا قد اعطى من الايات
 ما مثله امن عليه البشر وانما كان الذي اوتيت وحيا اوحي الله
 تعالى الى فارجوا ان اكون اكثرهم تابعا يوقر القيمة وفي الرواية
 الاخرى والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي احد من هذه الامة
 يهودي ولا نصراني ثم يموت ولم يؤمن بالذي ارسلت به
 الا كان من اصحاب النار وفيه حديث ثلاثة يؤثنون اجرهم
 مرتين **الشرح** اما الفاظ الباب **فقوله** صلى الله عليه
 وسلم ما مثله امن عليه البشر امن بالمد وفتح الميم ومثله مرفوع
 وفيه قول مسلم حديثي يونس قال ثنا ابن وهب قال واخبرني
 عمران ابا يونس حدثه فقوله واخبرني عمرو وهو بالواو في اول
 واخبرني وهي واوحنة فيها دقة نفيسة وفايدة لطيفة
 وذلك ان يونس سمع من ابن وهب الحديث من جلتها هذا
 الحديث وليس هو اولها فقال ابن وهب في روايته الحديث
 الاول اخبرني عمرو بكذا ثم قال واخبرني عمرو بكذا واخبرني

عمرو بكذا الى اخر تلك الاحاديث فاذا روي يونس عن ابن
 وهب غير الحديث الاول فينبغي ان يقول قال ابن وهب واخبرني
 عمرو وياتي بالواو لانه سمعه هكذا ولو حدفها جاز ولكن الاولى
 الاثبات بها ليكون راويا كما سمع والله اعلم واما ابو يونس فاسمه
 سليم بن جبير وفيه هشيم عن صالح بن صالح الهمداني عن الشعبي
 قال رايت رجلا من اهل خراسان سأل الشعبي فقال يا ابا عمرو اما
 هشيم فبضم الهاء وهو مدلس وقد قال من صالح وقد قدما ان
 مثل هذا اذا كان في الصحيح محمول على ان هشيم ثبت سمعه لهذا
 الحديث من صالح واما صالح فهو صالح بن صالح بن مسلم بن حيان
 ولقب حيان حي قاله ابو علي الغساني وغيره واما الهمداني فابن
 الميم وبالدال المهمل واما الشعبي بفتح الشين فاسمه عامر وفي هذا
 الاسناد لطيفة يتكرر مثلها وقد تقدم مرارا منها وهي انه قال عن
 صالح عن الشعبي قال رايت رجلا سأل الشعبي وهذا الكلام
 ليس منتظا في الظاهر ولكن تقديره حد ثنا صالح عن الشعبي بحديث
 وقصة طويلة قال فيها صالح رايت رجلا سأل الشعبي والله اعلم
 وفيه ابو برة عن ابي موسى اسم ابي برة عامر وقيل الخارث
 واسم ابي موسى عبد الله بن قيس وفيه **قوله** صلى الله عليه وسلم
 فغذاها فاحسن غذاها اما الاول فبتخفيف الدال واما الثاني
 فبالمد اما معاني الاحاديث فالحديث الاول اختلف في معناه
 على اقوال احدها ان كل نبى اعطى من المعجزات ما كان مثله لمن كان
 قبله من الانبياء فامن به البشر واما معجزتي العظيمة الظاهرة فهي
 القرآن الذي لم يعط احد مثله فلهذا انا اكثرهم تابعا والثاني
 معناه ان الذي اوتيه لا يتطرق اليه تحيل بحس وشبهه بخلاف
 معجزة غيره فانه قد يتطرق اليه ما يقارب صورتها كما خيلت
 السحرة في صورة عصي موسى صلى الله عليه وسلم والخيال قد يروج

على بعض العوام والفرق بين المعجزة والنحو والتجليل يحتاج إلى
فكر ونظر وقد يحيط الناظر فيعتقد ما سوا الثالث معناه ان
معجزات الانبياء انقضت بانقراض اعصارهم ولم يشاهدوا الامت
حضرها محضهم ومعجزة نبينا صلى الله عليه وسلم القرآن المستمن
الى يوم القيمة مع خرقه الغادة في اسلوبه وبلاغته واخباره بالعباد
واعتناهم بالانسان عن ان ياتوا بسورة من مثله مجتعيين او متفريقين
في جميع الاعصار مع اعتناهم بمعارضة فلم يقدر رواهم افضح القرون
مع غير ذلك من وجوه اعجازه المعروفة والله اعلم وفي قوله صلى الله
عليه وسلم فارجوا ان يكون اكثرهم تابعا علم من اعلام النبوة فانه اخبر
صلى الله عليه وسلم بهذا في زمن قلة المسلمين ثم من الله سبحانه وقبح
على المسلمين البلاد وبارك فيهم حتى انتهى الامر واتسع الاسلام
والمسلمين الى هذه الغاية المعروفة والله المحدث على هذه النعمة وسائر نعمه
التي لا تحصى والله اعلم واما الحديث الثاني ففيه نسخ الملل كلها
برسالة نبينا صلى الله عليه وسلم وفي مفهومه دلالة ان من لم
يبلغه دعوة الاسلام فهو معدود وهذا جار على ما تقر في
الاصول انه لاحكم قبل ورود الشرع على الصحيح والله اعلم **وقوله**
صلى الله عليه وسلم لا يسمع لي احد من هذه الامة اي ممن هو موجود
في زماني وبعدي الى يوم القيمة فكلهم ممن يجب عليه الدخول
في طاعته واما ذكر اليهودي والنصراني تنبيها على ما سواها وذلك
لان اليهود والنصارى لهم كتاب فاذا كان هذا شأنهم مع انهم
كتابا فغيرهم ممن لا كتاب له اولى والله اعلم واما الحديث الثالث
ففيه فضيلة من امن من اهل الكتاب بنينا صلى الله عليه وسلم
وان له اجر من احدثها لا يمانه بنيه قبل النسخ والثاني لا يمانه
بنينا صلى الله عليه وسلم وفيه فضيلة العبد المملوك القائم
بمقوق الله تعالى وحقوق سيده وفضيلة من اعتق مملوكة

ونزولها وليس هذا من الرجوع في الصدقة في شيء بل هذا احسان
اليها بعد احسان وقول الشعبي خذ هذا الحديث بعين شيء فقد كان
الرجل يرحل فيمادون هذا الى المدينة فيه جوار قول العالم
مثل هذا تحريضا للسامع على حفظ ما قاله وفيه بيان ما كان السلف
عليه من الرحلة الى البلدان البعيدة في حديث واحد او مثله واحد
والله اعلم **بيان نزول عيسى بن مريم**
حاكما بشرية نبينا صلى الله عليه وسلم وكرام الله تعالى هذه الامة
زادها الله تعالى شرفا وبيان الدليل على ان هذه الامة لا تنسخ ولا
لا تزال طائفة منها ظاهرين على الحق الى يوم القيمة فيه الاحاديث
المشهورة فنذكر الفاظها ومعانيها واحكامها على ترتيبها **فقوله**
صلى الله عليه وسلم ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم صلى الله
عليه وسلم حكما مقسطا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع
الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله احدا ما يوشكن فهو تبهم الياء
وكر الشين ومعناه ليقرين **وقوله** صلى الله عليه وسلم فيكم
اي في هذه الامة وان كان خطأ بالعضها من لا يدرك نزوله
وقوله صلى الله عليه وسلم حكا اي ينزل حاكما بهذه الشريعة
لا ينزل نبيا برسالة مستقلة وشريعة ناسخة بل هو حاكم
من حكام هذه الامة والمقسط العادل يقال افسط بفسط اقاطا
فهو مقسط اذا عدل والفسط كسر القاف العدل وقسطا بفسط
فسطا بفتح القاف فهو قاسط اذا جار **وقوله** صلى الله عليه وسلم
فيكسر الصليب معناه يكسر حقيقة ويبطل ما تزعمه النصارى
من تعظيم وفيه دليل على تغيير المنكرات والاث الباطل وقتل
الخنزير من هذا القبيل وفيه دليل للمختار في مذهبا ومذهب
الجمهور انا اذا وجدنا الخنزير في دار الكفر او غيرها وتكنا من
قتله قتلناه وابطال لقول من شذ من اصحابنا وغيرهم فقال

يترك إذا لم يكن فيه ضراوة **وأما قوله** صلى الله عليه وسلم ويضع
الجزية فالصواب في معناه أنه لا يقبلها ولا يقبل من الكفار إلا السلام
ومن بدل منهم الجزية لم يكف عنه بها بل لا يقبل إلا الإسلام والقتل
هكذا قاله الإمام أبو سليمان الخطابي وغيره من العلماء وحكي القاضي
عن بعض العلماء معنى هذا أنه قال وقد يكون فيض المال هنا من وضع
الجزية وهو من بها على جميع الكفرة فإنه لا يقبله أحد وتضع الحرب
أوزانها وانقياد جميع الناس له إما بالسلام وإما بالقائد فيضع عليه
الجزية ويضرب بها هذا الكلام القاضي وليس بمقبول والصواب
ما قد مناه وهو أنه لا يقبل إلا الإسلام فعلى هذا قد يقال هذا
خلاف ما هو حكم الشرع اليوم فإن الكتابي إذا بدل الجزية وجب
قبولها ولو لم يجر قتله ولا إكراهه على الإسلام وجوابه أن هذا
الحكم ليس مستمرا إلى يوم القيمة بل هو مقيد بما قبل نزول عيسى
وقد أخبرنا النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الأحاديث الصحيحة
بنسخه وليس عيسى صلى الله عليه وسلم هو الناسخ بل نبينا صلى الله
عليه وسلم هو المبين للنسخ فإن عيسى يحكم بشرعنا فدل على أن
الامتناع من قبول الجزية في ذلك الوقت هو شرع نبينا محمد صلى
عليه وسلم والله أعلم **وأما قوله** صلى الله عليه وسلم ويفيض
المال فهو بفتح اليا ومعناه يكثر وتنزل البركات وتكثر الخيرات
بسبب العدل وعدم الظلم وتبقى الأرض أفلاذ كبدها كما جاء
في الحديث الآخر وتقبل أيضا الرغبات لقصر الآمال وعلهم
بمقرب القيمة فإن عيسى صلى الله عليه وسلم علم من أعلام الساعة
والله أعلم **وأما قوله** في الرواية الأخرى حتى تكون السجدة الواحدة
خير من الدنيا وما فيها فعناه والله أعلم أن الناس تكثروا عندهم
في الصلاة وسائر الرغبات الطاعات لقصر ما لهم وعلهم
بمقرب القيمة وقلة رغبتهم في الدنيا لعدم الحاجة إليها فهذا

هو

هو الظاهر من معنى الحديث وقال القاضي عياض رحمه الله
معناه أن أجراها خير لمصلحتها من صدقة بالدين أو ما فيها لفيض المال
حينئذ وهو أنه وقلة الشيخ به وقلة الحاجة إليه للنفقة في الجهاد قال
والسجدة هي السجدة بعينها أو تكون عبارة عن الصلاة والله أعلم **وأما**
قوله ثم يقول أبو هريرة رضي الله عنه إن شئتم وإن من أهل الكتاب إلا
ليؤمنن به قبل موته ففيه دلالة ظاهرة على أن مذهب أبي هريرة
في الآية أن الضمير في موته يعود على عيسى صلى الله عليه وسلم
ومعناها ما من أهل الكتاب أحد يكون في زمن نزول عيسى إلا
آمن بعيسى وعلم أنه عبد الله وابن أمته وهذا مذهب جماعة من الضميرين
وذهب كثيرون أو الأكثرون إلى أن الضمير يعود على الكتابي
ومعناها ما من أهل الكتاب أحد يحضر الموت إلا آمن عند
معاينة الموت قبل أن يوج روحه بعيسى وأنه عبد الله وابن أمته
ولكن لا ينفعه هذا إلا بمان لأنه في حضر الموت وحالة السمع
وتلك الحالة لا حكم لما يفعل أو يقال فيها فلا يصح فيها سلام ولا
كفر ولا وصية ولا بيع ولا عتق ولا غير ذلك من الأقوال لقول الله
تعالى وليت التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم
الموت قال أنى تبت الآن وهذا المذهب أظهر فإن الأول يخفت
الكتابي وظاهر القرآن عمومها لكل كتابي في زمن نزول عيسى وقبل
نزوله ويؤيد هذا أيضا قراءة من قرأ قبل موته وقيل إن الهاء
في به تعود على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم والهاء في موته تعود على
الكتابي والله أعلم **قوله** في الإسناد عن عطاء بن مينا هو بكسر الميم
بعدها ياء مشاءة من تحت ساكنة ثم نون ثم ألف ممدودة هذا هو
المشهور وقالت صاحب الطالع بعد ويقصر والله أعلم **وأما قوله**
صلى الله عليه وسلم ولتركن القلاص فلا يسعى عليها فالقلاص
بكسر القاف جمع قلوص بفتحها وهي من الإبل كالقنائة من النساء والحدا

من الرجال و معناه أن يزهد فيها ولا يرغب في اقتنائها لكثرة
الأموال و قلة الأقال و عدم الحاجة و العلم بقرب القيمة و إنما ذكرت
القلل من كونها شرف الإبل التي هي نفس الأموال عند العرب
و هو تشبيه بمعنى قول الله عز وجل و إذا العشار عطلت و معنى
لا يسعى عليها لا يعتنى بها أي يتأهل أهلها فيها ولا يعتنون بها
هذا هو الظاهر و قال القاضى عياض و صاحب المطالع معنى
لا يسعى عليها أي لا يطلب زكاتها إذ لا يوجد من يقبلها و هذا
تاويل باطل من وجوه كثيرة تفهم من هذا الحديث و غيره
بل الصواب ما قد مره و الله أعلم و أما قوله صلى الله عليه وسلم
و لنذهبن الشحنا فالمراد به العداوة و قوله صلى الله عليه وسلم
و ليدعون إلى المال فلا يقبله أحد هو بضم الواو و تشديد الهمزة
و إنما لا يقبله أحد لما ذكرناه من كثرة الأموال و قصر الأقال
و عدم الحاجة و قلة الرغبة للعلم بقرب القيمة و أما قوله صلى الله عليه
عليه وسلم لا تزال طائفة من أمتي يقابلون على الحق ظاهرين
إلى يوم القيمة فقد قد ما بيانه و الجمع بينه و بين حديث
لا تقوم القيمة على أحد يقول الله الله و قوله تكبرمة الله هذه الأمة
هو بضم تكبرمة نصب على المصدر و على أنه مفعول له و الله أعلم
باب بيان الزمان الذي لا يقبل فيه الإيمان
فيه قوله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من
مغربها فإذا طلعت من مغربها آمن الناس كلهم أجمعون فيومئذ
لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً
و في الرواية الأخرى ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن
آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً طلوع الشمس من مغربها
و الدجال و ذاب الأرض **الشرح** قال القاضى هذا الحديث على
ظاهره عند أهل الحديث و الفقهاء المتكلمين من أهل السنة خلافاً

لما قاله الباطنية و أما قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث
الأخرى الشمس مستقرها تحت العرش فتخرج حاجته فهذا إما الخلف
المفسرون فيه فقال جماعة بظاهر هذا الحديث قال الواحدى
و على هذا القول إذا غربت كل يوم استقرت تحت العرش إلى أن
تطلع و قال قتادة و مقاتل معناه تجرى إلى وقت لها و أجل لا تقدر
قال الواحدى و على هذا مستقرها أنها سيرها عند انقضاء
الدنيا و هذا اختيار الزجاج و قال الكلبي سير في منازلها
حتى تنتهى إلى آخر مستقرها الذي لا يتجاوز ثم ترجع إلى أول
منازلها و اختار ابن قتيبة هذا القول و الله أعلم و أما سجود الشمس
فهو بتمييز و أدراك يطفئ الله تعالى فيها و في الإسناد عبد الحميد
ابن بيان القاسطى هو بيان مؤخر ثم بامثلة من تحت و في هذا
الحديث بقايا تأتي في آخر الكتاب إن شاء الله تعالى حيث ذكره
مسلم رحمه الله و الله أعلم **باب**
الذى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه الأحاديث المشهورة
فذكرها إن شاء الله تعالى على ترتيب القاطن و معانيها **فقوله**
في الإسناد أبو الظاهر بن شرح هو بالسين و الحاء المهملين و السين
مفتوحة **فقوله** إن غائصة رضى الله عنها قالت كان أول ما بيدي
به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة هذا
الحديث من مراسيل الصحابة فإن غائصة رضى الله عنها لم نذكر
هذه القضية فتكون سمعاً من النبي صلى الله عليه وسلم أو من
صحابه و قد قد منا في الفصول أن مراسيل الصحابة حجة عند جميع
العلماء إلا ما انفرد به الإسناد أبو اسحق الأسفرايينى و الله أعلم
و قولها الرؤيا الصادقة و في رواية البخاري الرؤيا الصادقة
و هما بمعنى و في من هنا قولان أحدهما أنها بيان الجس و الثاني
للتبعض ذكرها القاضى **قولها** فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت

مثل فلق الصبح قالت أهل اللغة فلق الصبح وفتح الفاء
 واللام والزاهو ضاؤه وإنما يقال هذا في الشيء الواضح البين
 قال القاسمي وغيره من العلماء إنما ابتدئ صلى الله عليه وسلم
 بالرواية الثلاث بجماء الملك وياتيه صريح النبوة بغنة فلا يحتملها
 قوي البشرية فبدي بأويل خصال النبوة وتبشير الكرامة
 من صدق الرواية وما جاء في الحديث الآخر من روية الضوء وسامع
 الصوت وسلام المحج والشمع عليه بالنبوة **قوله** ثم حثب
 إليه الخلا فكان يخلوا بغار حرا يتخف فيه وهو العبد اللبالي
 أولات العدد قبل أن يرجع إلى أهله ويتزود لذلك ثم يرجع
 إلى حديجة رضي الله عنها فينزق ذلك لها حتى فجاءه الحق أما الخلا
 فصدور وهو الخلوة وهي شأن الصالحين وعباد الله العارفين
 قال أبو سليمان الخطابي حثب الغزاة إليه صلى الله عليه
 وسلم لأن معها فراغ القلب وهي معينة على التفكير بها ينقطع
 عن ما لو فات البشر ويتخضع قلبه والله أعلم وأما الغار فهو
 الكهف والنقب في الجبل وجمعه غيران والمغار والمغارة بمعنى
 الغار وتصغير الغار غوير وأما جرافكسر الحاء المهملة وتخفيف
 الراء والمذ وهو مصروف وهو مذكور هذا هو الصحيح قال القاسمي
 فيه لغتان التذكير والتانيث والتذكير أكثر فمن ذكره صرفه
 ومن أنثه لم يصرفه أراد البقعة أو الجهة التي فيها الجبل قال
 القاسمي وقال بعضهم فيه حري بفتح الحاء والقصر وهذا ليس
 بشيء قال أبو عمر الزاهد صاحب ثعلب وأبو سليمان الخطابي
 وغيرهما أصحاب الحديث والقوام بخطيون في حرا في ثلاثة
 مواضع يفتحون الحاء وهي مكسورة ويكسرون الراء وهي مفتوحة
 ويقصرون الألف وهي مدودة وحرا جبل بينه وبين مكة
 نحو ثلاثة أميال عن يسار الداهب من مكة إلى ميني والله أعلم

وأما التخت بألف المهملة والنون والثا المثناة فقد فسر
 بالتعبد وهو تفسير صحيح وأصل التخت الاسم فعني يتخنت
 يتجنب التخت فكانه بعبادة تمنع نفسه من الائم ومعني يتخنت
 يتخرج ويتأثم أي يتجنب الخرج والائم **قوله** اللبالي أولات
 العدد فتعلق بيختل لا بالتعبد ومعناه يتخنت اللبالي ولو
 جعل متعلما بالتعبد فسد المعنى فإن التخت لا يشترط فيه اللبالي
 بل يطلق على القليل والكثير وهذا التفسير اعترض بين كلام غايته
 وإنما كلامها فيختل فيه اللبالي أولات العدد والله أعلم **قوله**
 فجاءه الحق أي جاءه الوحي بغنة فإنه صلى الله عليه وسلم لم يكن
 متوقفا للوحي ويقال فحيه بكسر الجيم وبعد ها هرق مفتوحة
 ويقال فجاء بفتح الجيم والهمزة لغتان مشهورتان حكاهما الجوزي
 وغيره **قوله** صلى الله عليه وسلم ما أنا بقاري معناه لا احسن
 القراءة فما نافية هذا هو الصواب وحكي القاسمي عياض فيها
 خلافا بين العلماء منهم من جعلها نافية ومنهم من جعلها استفهامية
 وضعفه بادخال الباء في الخبر قال القاسمي ويصح قول
 من قال استفهامية رواية من روي ما أقرأ ويصح أن تكون
 مآ في هذه الرواية أيضا نافية والله أعلم **قوله** صلى الله عليه
 وسلم ففطنني حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني أما غطني فبالعين
 المعجمة والظا المهملة ومعناه عصرتي وضمي يقال غطه وعسته
 وضم غطه وعصره وخشفه وعمره كله بمعنى واحد وأما الجهد
 فيجوز فيه فتح الجيم وضمها لغتان وهو الغاية والمشقة ويجوز
 نصب الدال ورفعها فعلى النسب بلغ جبريل مني الجهد وعلى
 الرفع بلغ الجهد مني مبلغه وغايته ومن ذكر الوجهين في نصب
 الدال ورفعها صاحب الخبر وغيره وأما أرسلني فمعناه أطلقني
 قال العلماء رحمهم الله والحكمة في العطف ثقله عن الالتفات

والبالغة في امره باحضار قلبه لما يقوله له وكرره ثلاثا مبالغة
في التنبيه ففیه انه ينبغي للعالم ان يتحاط في تنبيه التعلم وامره باحضار
قلبه والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم ثم ارسلني فقال اقرأ
باسم ربك الذي خلق هذا دليل مزيج فان اول ما نزل من
القرآن اقرأ وهذا هو الصواب الذي عليه الجاهل من السلف
والخلف وقيل يا ايها المدثر وليس بشئ وسنذكره بعد هذا في
موضعه من هذا الباب ان شاء الله تعالى واستدل بهذا الحديث
بعض من يقول ان بسم الله الرحمن الرحيم ليست بقرآن في
اوائل السور لكونها لم تذكرها وجواب المتنين لها انها لم
تنزل او لا تزل نزلت البسملة في وقت اخر كما نزل باقي السورة في
وقت آخر **قوله** ترجف بجوارحه بفتح الباء الموحدة ومعنى ترجف
ترعد وتضطرب واصله شدة الحركة قال ابو عبيد ونابره
اللغة والعريب وهي اللجة التي بين النكب والعنق تضطرب
عند قزع الانسان **قوله** صلى الله عليه وسلم زملوني زملوني
هكذا هو في الروايات مكرر مرتين ومعنى زملوني غطوني
بالثياب ولغوي بها **قوله** فرملوه حتى ذهب عنه الروع هو
بفتح الراء وهو الفزع **قوله** صلى الله عليه وسلم لقد خيبت
علي نفسي قال القاسمي عياض رحمه الله ليس هو بمعنى الشك فيما
اتاه الله لكنه ربما خشي انه لا يقوي على مقاومة هذا الامر ولا
يقدر على حمل عباءة الوحي فترهق نفسه او يكون هذا الاول
ما راى التباشير في النوم واليقظة وسمع الصوت قبل لقاء
الملك وتحققه رسالة ربه فيكون خاف ان يكون من الشيطان
فاما من جاءه الملك برسالة ربه سبحانه وتعالى فلا يجوز عليه
الشك فيه ولا يخشى من تسلط الشيطان عليه وعلى هذا الطريق
يجل خلع ما ورد من مثل هذا في حديث المبعث هذا كلام القاسمي

في شرح صحيح مسلم وذكر ايضا في كتابه الشفا هذين الاحتمالين في
كلام مبسوط وهذا الاحتمال الثاني ضعيف لانه خلاف نص صحيح
الحديث بان هذا كان بعد غط الملك وايتانه باقرأ باسم ربك
والله اعلم **قوله** قالت له حذيفة كلا ابشر فوالله لا يخزيك الله ابدا
والله انك لنصل الرحم وتصدق الحديث وتمل الكل وتكب العدو
وتعمرى الضيف وتعين على نواب الحق **قوله** كلا فهي هنا كلمة
نفي وابعاد وهذا احد معانيها وقد تاتي كلا بمعنى حقا وبمعنى الا اني
للتنبية يستفتح بها الكلام وقد جات في القرآن العزيز على اقسام
وقد جمع الامام ابو بكر بن الانباري اقسامها ومواقعها في باب
من كتابه الوقف والابتداء **قوله** لا يخزيك فهو بضم الياء
وباء المخمصة كذا هو في رواية يونس وعقيل وقال معمر في
روايته يخزيك بالحاء المهملة والنون ويجوز فتح الياء في اوله
وضمها وكلاهما صحيح والخزي الفضيحة والهوان واما صلة الرحم
فهي الاحسان الى الاقارب على حسب حال الواصل والوصول قنارة
يكون بالمال وتارة بالخدمة وتارة بالزيارة والسلام وغير ذلك
واما الكل فهو بفتح الكاف واصله السفل ومنه قول الله تعالى
وهو كل على مولاه ويدخل في كل الانفاق على الضعيف واليتيم
والعيال وغير ذلك وهو من الكلال وهو الاعيا **قوله** ما
وتكب العدو فهو بفتح التاء هذا هو الصحيح المشهور ونفقه
القاسمي عياض عن رواية الاكثرين قال ورواه بعضهم بضمها قالت
ابو العباس ثعلب وابوسليمان الخطابي وجاءت من اهل اللغة
يقال كسب الرجل ما لا واكسبه ما لا لغتان افضحها باتفاقهم
كسبه بخذف الالف واما معنى تكب العدو فمن رواه بالضم
فمعناه تكسب غيرك المال العدو وما ي تعطينه اياه تزعما فحذف
احدا المفعولين وقيل معناه تعطى الناس ما لا يجدونه عند غيرك

من نفائس الفوائد ومكارم الاخلاق واما رواية الفصح فقبيل
 معناها كيعني الضم وقيل معناها تكب المال المدوم وتصيب
 منه ما يعجز غيرك عن تحصيله وكانت العرب تتمازج بكسب المال
 لا سيما قریش وكان النبي صلى الله عليه وسلم محظوظا في تجارته
 وهذا القول حكاه الفاضل عن ثابت صاحب الدلائل وهو ضعيف
 أو غلط وأي معنى لهذا القول في هذا الوطن إلا أنه يمكن تصحيحه
 بأن يضم اليه زيادة فيكون معناه تكب المال العظيم الذي يعجز
 غيرك عنه ثم تجوز به في وجوه الخير وابواب الكارم كما ذكرت
 من حمل الكل وصلة الرحم وقري الضيف والاعانة على نوايب
 الحق فهذا هو الصواب في هذا الحرف واما صاحب الخبر فجعل
 المعدوم عبارة عن الرجل المحتاج لعدم العاجز عن الكسب وسماه
 معدوما لكونه كالعدوم الملبث حيث لم يتصرف في المعيشة كمن
 غيره قال وذكر الخطابي أن صوابه المعدوم بخلاف القوافل
 وليس كما قال الخطابي بل ما رواه الرواة صواب قال وقيل معنى
 تكب المعدوم أي تسقى في طلب عاجز تنعشه والكسب هو الاتقاة
 وهذا الذي قاله صاحب الخبر وإن كان له بعض الاتجاه كما حث
 لفظه فالصحيح المختار كما قدمته والله أعلم واما **قولها** وتقرى
 الضيف فهو بفتح التاء قال أهل اللغة يقال قرى الضيف قرية
 قري بكسر القاف مقصور وقرأ بفتح القاف والمد ويقال للظافر
 الذي تضيفه به قري بكسر القاف مقصور ويقال لفاعله قاري
 مثل قضى فهو قاض واما **قولها** وتعين على نوايب الحق فالنوايب
 جمع نايبة وهي الخادنة واما قالت نوايب الحق لأن النايبة
 قد تكون في الخير وقد تكون في الشر قال لبيد
 • نوايب من خير وشركلاهما • فلا الخير ممد ودولا الشر لا ز
 والله أعلم قالت العلماء معنى كلام خديجة رضي الله عنها أنك

لا يصيبك مكروه لاجعل الله تعالى فيك من مكارم الاخلاق
 وكرم السمائل وذكرت صروبا من ذلك وفي هذا لالة على ان مكارم
 الاخلاق وخصال الخير سبب للسلامة من مصارع السوء وفيه مدح
 الانسان في وجهه في بعض الاحوال لمصلحة تطرأ فيه تائب من
 حصلت له مخافة من امر ونهيته وذكر اسباب السلامة وفيه عظم
 دليل والبلغ حجة على كمال خديجة رضي الله عنها وجزالة رايها وقوة
 نفسها وثبات قلبها وعظم فقهها والله أعلم **قولها** وكان امرأ متفرقا
 في الجاهلية معناه صار نصرانيا والجاهلية ما قبل رسالة نبينا صلى
 عليه وسلم متوابعك لما كانوا عليه من فاحش الجاهلية والله أعلم
قولها وكان يكتب الكتاب العربي ويكتب من الانجيل بالعربية
 ما سأل الله تعالى ان يكتب هكذا هو في مثل الكتاب العربي ويكتب
 بالعربية ووقع في اول صحيح البخاري يكتب الكتاب العبراني
 فيكتب من الانجيل بالعبرانية وكلاهما صحيح وخاسلها انه تكن من
 معرفة دين النصارى بحيث صار يتصرف في الانجيل فيكتب إلى
 موضع شاء منه بالعبرانية ان شاء وبالعربية ان شاء والله أعلم **قولها**
 فقالت له خديجة رضي الله عنها أي عمو اسمع من ابن اخيك وفي
 الرواية الاخرى قالت خديجة اي ابن عمه هكذا هو في الاصول
 في الاول عمرو في الثاني ابن عم وكلاهما صحيح اما الثاني فلانه ابن
 عمها حقيقة كما ذكره اولاً في الحديث فانه ورقة بن نوفل بن اسد
 وهي خديجة بنت خويلد بن اسد واما الاول فسمه عمًا مجازا
 للاعتراف وهذه عادة العرب في اداب خطابهم بخاطب الصغير
 الكبير بيا عم احتراماً له ورفعاً لمرتبته ولا يحصل هذا الغرض
 بقولها يا ابن عمك والله أعلم **قولها** هذا التاموس الذي انزل على
 موسى صلى الله عليه وسلم التاموس بالسون والسين المهلة وهو
 جبرئيل صلى الله عليه وسلم قال أهل اللغة وغيره الحديث

التاموس في اللغة صاحب ستر الخبز والجاسوس صاحب ستر الشتر
 ويقال نمت السريفة النون واليم اي به كبر الميم نمت اي كتمته
 ونمت الرجل ونامتته نادرته وانفقوا على ان جبريل صلى الله
 عليه وسلم يسمى التاموس وانفقوا على انه المرادها قال الهروي
 سمى بذلك لان الله تعالى خصه بالغيب والوحي واما **قوله** الذي
 انزل على موسى صلى الله عليه وسلم فكذا هو في الصحيحين وغيرها
 وهو المشهور وروى في غير الصحيح نزل على عيسى صلى الله عليه
 وسلم وكلاهما صحيح **قوله** يا ليتني فيها جذعا الضمير في فيها يعود
 الى ايام النبوة ومدتها وقوله جذعا يعني شابا قويا حتى بالغ في
 نصرته والاصل في الجذع للدواب وهو هنا استعاره واما
 قوله جذعا فهكذا الرواية المشهورة في الصحيحين وغيرها
 بالنصب قال القاضى ووقع في رواية ابن مائة ان جذع بالرفع
 وكذلك هو في رواية الاصيل في البخاري وهذه الرواية ظاهرة
 واما النصب فاختلف العلماء في وجهه فقال الخطابي والمازري
 وغيرها نصب على انه خبر كان المحذوف تقديره ليتنى اكون فيها
 جذعا وهذا يحكى على مذهب الخويعين الكوفيين وقال القاضى
 الظاهر عندي انه منصوب على الحال وخبر ليت قوله فيها وهذا
 الذي اختاره القاضى هو الصحيح الذي اختاره اهل التحقيق والمعرفة
 من شيوخنا وغيرهم ممن يعتمدوا الله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم
 او يخرجني هم بفتح الواو وتشديد ياءها هكذا الرواية ويجوز تخفيف
 الياء على وجه الصحيح المشهور تشديدها وهو مثل قول الله تعالى
 بمصرخى وهو جمع مخرج فاليا الاولى يا النجم والثانية ضمير المتكلم
 وفتحت للتخفيف لئلا يجمع الكسرة والياء ان بعد كسر تميم
قوله وان يدركنى يومك اي وقت خروجك **قوله** انصرك
 نصرا مؤزرا هو بفتح الزاي وبهمزة قبلها اي قويا بالغا **قوله**

في الرواية

من الاول

في الرواية الاخرى اخبرنا معمر قال قال الزهري واخبرني عروة
 هكذا هو في الاصول واخبرني عروة بالواو وهو صحيح والغايل
 واخبرني هو الزهري وفي هذه الواو فائدة لطيفة قد ماها في مواضع
 وهي ان معمر سمع من الزهري الحديث قال الزهري فيها اخبرني
 عروة بكذا واخبرني عروة بكذا الى اخرها فارد معمر رواية غير
 الاول فقال قال الزهري واخبرني عروة فاني بالواو ليكون راويا
 كما سمع وهذا من الاحياط والتحقيق والمحافظة على الالفاظ والمخ
 فيها والله اعلم **قوله** في هذه الرواية اعني رواية معمر فوالله لا يخفى
 هو بالحاء المهملة والنون وقد قد ماينا **قوله** في رواية عقيل
 وهو بضم العين يرفع فؤاده قد قد ما في حديث اهل اليمن ارق
 قلوبا بيان الاختلاف في القلب والفؤاد واما علم حديثه رضي الله
 عنه بر جفان فؤاده صلى الله عليه وسلم فالظاهر انها زانة حقيقة
 ويجوز انها لمرثية وعلته بقرآين وصورة الحال والله اعلم
قوله ان جابر بن عبد الله الانصاري وكان من اصحاب النبي
 صلى الله عليه وسلم هذا النوع مما يتكرر في الحديث ينبغي التنبيه
 عليه وهو انه قال عن جابر وكان من اصحاب النبي صلى الله عليه
 وسلم ومعلوم ان جابر بن عبد الله الانصاري من مشهورى
 الصحابة اشد شهرة بل هو واحد الستة الذين هم اكثر الصحابة رواية
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوابه ان بعض الرواة خاطب به
 من يتوهم انه يخفى عليه كونه صحابيا فبينه ازالة اللوهم واستمرت
 الرواية به فان قيل فهو لا الرواية في هذا الاسناد اية جلة فكيف
 يتوهم خطأ صحبة جابر في حقهم فاجواب ان بيان هذا البعضهم
 كان في حال صغره قبل نكحه ومعرفة ثم رواه عنه كما له كما سمعه
 وهذا الذي ذكرته في جابر يتكرر مثله في كثير من من الصحابة وجواب
 كله ما ذكرته والله اعلم **قوله** يحدث عن فترج الوحي يعنى احتباسه

وَعَدَمُ تَابَعِهِ وَتَوَالِيهِ فِي النُّزُولِ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَإِذَا الْمَلِكُ الَّذِي جَانِبِي بَحْرًا جَالَسَ هَكَذَا هُوَ فِي الْأَصُولِ جَالَسَ مَضْمُونًا
عَلَى الْحَالِ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجُئْتُ مِنْهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ مِنْ رِوَايَةِ
يُونُسَ وَعَقِيلٍ وَمَعْمَرٍ كُلُّهُمْ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ وَقَالَ فِي رِوَايَةِ يُونُسَ
فُجِئْتُ بِجَيْمٍ مَضْمُونَةٍ ثُمَّ هَزَنَ مَكْسُورَةً ثُمَّ تَأَمَّلْتُ سَاكِنَةً ثُمَّ تَاءَ
الضَّمِيرُ وَقَالَ فِي رِوَايَةِ عَقِيلٍ وَمَعْمَرٍ فَجُئْتُ بَعْدَ الْجَيْمِ ثَانِيًا
مُتَلَتَّنَانِ هَكَذَا هُوَ الصَّوَابُ فِي ضَبْطِ رِوَايَةِ الثَّلَاثَةِ وَذَكَرَ الْقَاضِي
عِيَّاسُ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ ضَبَطَ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوَاجِدٍ مِنْهُمْ مَنْ ضَبَطَهُ بِالْهَمْزَةِ
فِي الْمَوَاضِعِ الثَّلَاثَةِ وَمِنْهُمْ مَنْ ضَبَطَهُ بِالنَّاقِ فِي الْمَوَاضِعِ الثَّلَاثَةِ قَالَ
الْقَاضِي وَكَثُرَ الرِّوَاةُ لِلْكِتَابِ عَلَى أَنَّهُ بِالْهَمْزِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ الْأَوَّلَيْنِ
وَهِيَ رِوَايَةُ يُونُسَ وَعَقِيلٍ وَبِالنَّاقِ فِي الْمَوَاضِعِ الثَّلَاثِ وَهُوَ رِوَايَةُ
مَعْمَرٍ وَهَذِهِ الْأَقْوَالُ الَّتِي نَقَلْتُهَا الْقَاضِي كُلُّهَا خَطَأٌ ظَاهِرٌ فَإِنْ سَلِمَا
رَحِمَهُمَا قَالَ فِي رِوَايَةِ عَقِيلٍ ثُمَّ ذَكَرَ بِشَيْءٍ حَدِيثَ يُونُسَ غَيْرَانَهُ
قَالَ فَجُئْتُ مِنْهُ فَرَقَا ثُمَّ قَالَ مُسْلِمٌ فِي رِوَايَةِ مَعْمَرٍ أَنَّهَا بِمَوْحِدَةٍ
يُونُسَ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ فَجُئْتُ مِنْهُ كَمَا قَالَ عَقِيلٌ فَهَذَا انْتِزَاعٌ مِنْ مُسْلِمٍ
بِأَنَّ رِوَايَةَ مَعْمَرٍ وَعَقِيلٍ مُتَّفَقَتَانِ فِي هَذِهِ اللَّفْظَةِ وَأَنَّهَا مَخْلُفَتَانِ
لِرِوَايَةِ يُونُسَ فِيهَا فَيُبْطَلُ بِذَلِكَ قَوْلُ مَنْ قَالَ الثَّلَاثَةُ بِالنَّاقِ أَوْ
بِالْهَمْزَةِ وَبُطْلُ إِصْطِقَاقِ مَنْ قَالَ إِنَّ رِوَايَةَ يُونُسَ وَعَقِيلٍ
مُتَّفَقَةٌ وَرِوَايَةُ مَعْمَرٍ مَخْلُفَةٌ لِرِوَايَةِ عَقِيلٍ وَهَذَا ظَاهِرٌ لَا خُفَاةَ بِهِ
وَلَا شَكَّ فِيهِ وَقَدْ ذَكَرَ صَاحِبُ الْمَطَالَعِ أَيْضًا رِوَايَاتٍ أُخْرَى بِأُطْلُةٍ
مُصَحَّفَةٍ تَرَكْتُ حِكَايَتَهَا لِظُهُورِ بَطْلَانِهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا مَعْنَى هَذِهِ
الْلَفْظَةِ فَالْزَوَايَاتَانِ بِمَعْنَى وَاحِدَةٍ أَعْنَى رِوَايَةِ الْهَمْزِ وَرِوَايَةِ النَّاقِ
وَمَعْنَاهُمَا رَعِبْتُ وَفَرَعْتُ وَقَدْ جَاءَ فِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ فَرَعِبْتُ
قَالَ أَهْلُ اللُّغَةِ جِئْتُ الرَّجُلَ إِذَا فَرَعَ فَبُحِثَ وَهُوَ مَجْهُووثٌ إِذَا فَرَعَ قَالَ
الْمُخَلِّيلُ وَالْكَتَائِبِيُّ جِئْتُ وَجِئْتُ فَهُوَ مَجْهُووثٌ وَمَجْهُووثٌ أَيْ

مَدْعُورٌ فَرَعَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جِئْتُ هَوَيْتُ إِلَى
الْأَرْضِ هَكَذَا هُوَ فِي الرِّوَايَةِ هَوَيْتُ وَهُوَ صَحِيحٌ يُقَالُ هَوَيْتُ إِلَى
الْأَرْضِ وَهُوَ يَأْتِيهَا لَغْنَانٌ أَيْ سَقَطَ وَقَدْ غَلَطَ وَجْهَلُ مَنْ أَنْكَرَ
هُوَ وَيَزَعُمُ أَنَّهُ لَا يُقَالُ إِلَّا هَوَيْتُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** ثُمَّ حَمَى الْوَجِي
وَتَابَعَ هَا بِمَعْنَى فَكَذَلِكَ أَحَدُهَا بِالْأَخْرِ وَمَعْنَى حَمَى كَثُرَ نَزُولُهُ وَازْدَادَ
مِنْ قَوْلِهِمْ حَمَيْتُ النَّارَ وَالشَّمْسُ أَيْ كَثُرَتْ حَرَارَتُهَا **قَوْلُهُ** أَنْ أَوَّلَ
مَا نَزَلَ يَا أَيُّهَا الْمَدْيَنِيُّ ضَعِيفٌ بَلْ بِأُطْلُ وَالصَّوَابُ أَنَّ أَوَّلَ مَا نَزَلَ
عَلَى الْإِسْلَامِ أَفْرَاقُ بَابِ سَمٍ رَبُّكَ كَمَا صَرَّحَ بِهِ فِي حَدِيثٍ غَائِبَةٍ وَأَمَّا
يَا أَيُّهَا الْمَدْيَنِيُّ فَكَانَ نَزُولُهَا بَعْدَ فَرَقِ الْوَجِي كَمَا صَرَّحَ بِهِ فِي رِوَايَةِ
الزَّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرٍ وَالدَّلَالَةُ صَرِيحَةٌ فِيهِ فِي مَوَاضِعٍ
مِنْهَا قَوْلُهُ وَهُوَ يَحْدُثُ عَنْ فَرَقِ الْوَجِي إِلَى أَنْ قَالَ فَانْزَلَ اللَّهُ
تَعَالَى يَا أَيُّهَا الْمَدْيَنِيُّ وَمِنْهَا قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا الْمَلِكُ
الَّذِي جَانِبِي بَحْرًا ثُمَّ قَالَ فَانْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الْمَدْيَنِيُّ وَمِنْهَا
قَوْلُهُ ثُمَّ تَابَعَ يَعْنِي بَعْدَ فَرَقِهِ فَالصَّوَابُ أَنَّ أَوَّلَ مَا نَزَلَ أَفْرَاقًا
وَأَوَّلَ مَا نَزَلَ بَعْدَ فَرَقِ الْوَجِي يَا أَيُّهَا الْمَدْيَنِيُّ وَمَا قَوْلُ مَنْ قَالَ
مِنْ الْمُفْتَرِينَ أَنَّ أَوَّلَ مَا نَزَلَ الْفَاتِحَةُ فَبَطْلَانُهُ ظَاهِرٌ مِنْ أَنْ يَذْكُرَ
وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْتَبَطْتُ الْوَادِي أَيْ صَرْتُ
فِي بَاطِنِهِ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَإِذَا
هُوَ عَلَى الْعَرْشِ فِي الْهَوَاءِ الْمَرَادُ بِالْعَرْشِ كُرْسِيُّ كَمَا تَقْدَمُ فِي الرِّوَايَةِ
الْأُخْرَى عَلَى كُرْسِيِّ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ قَالَ أَهْلُ اللُّغَةِ الْعَرْشُ هُوَ
السِّرْبُ وَقِيلَ سَرِيرُ الْمَلِكِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ وَالْهَوَاءُ
هَذَا مَدْرُودٌ يَكْتَبُ بِالْأَلْفِ وَهُوَ الْجَوَيْنِ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ كَمَا فِي
الرِّوَايَةِ الْآخِرَى وَالْهَوَاءُ الْخَالِي قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَافِيدَنَّهُمْ هَوَاءَ
قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذَتْنِي رَجْفَةٌ شَدِيدَةٌ هَكَذَا هُوَ
فِي الرِّوَايَاتِ الشَّهُورَةِ رَجْفَةٌ بِالرَّاءِ قَالَ الْقَاضِي وَرَوَاهُ السَّرْقُودِيُّ

وَجُفَّةً بِالْوَأْوَاءِ وَهِيَ صَحِيحَةٌ مُتَقَارِبَةٌ وَمَعْنَاهَا الْاضْطِرَابُ
 قَالَتْ اللَّهُ تَعَالَى قُلُوبٌ يَوْمِيَّةٌ وَاجْفَةٌ وَقَالَ تَعَالَى يَوْمَ تَرْجِفُ
 الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ **قوله** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَبُوا عَلَى مَاءٍ
 فِيهِ أَنَّهُ يَنْبَغِي أَنْ يَصَبَّ عَلَى الْفَرْعِ الْمَالِئِ كُنْ فَرْعُهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا
 تَفْسِيرُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ فَقَالَ الْعُلَمَاءُ الْمُدَّثِّرُ وَالْمُزْمِلُ
 وَالتَّلَفُّفُ وَالتَّمَتُّلُ بِمَعْنَى ثُمَّ الْجُمْهُورُ عَلَى أَنَّ مَعْنَاهُ الْمُدَّثِّرُ بِالنَّبِوَةِ وَلِغَلِيظِهَا
 وَحِكْمِي الْمَأْوَرَدِي قَوْلًا عَنْ عِكْرَمَةَ أَنَّ مَعْنَاهُ الْمُدَّثِّرُ بِالنَّبِوَةِ وَلِغَلِيظِهَا
 وَقَوْلُهُ تَعَالَى قُمْ فَأَنْذِرْ مَعْنَاهُ حَذِّرْ الْعَذَابَ مَنْ لَمْ يَوْضُ وَرَبُّكَ
 فَكَبَّرَ أَيَّ عَظَمَةٍ وَنَزْهَةً عَمَّا لَا يَلِيقُ بِهِ وَثَابِتٌ فَطَرِيقٌ مَعْنَاهُ
 طَهَّرَهَا مِنَ الْجَنَاسَةِ وَقِيلَ قَصَرَهَا وَقِيلَ الْمَزَادُ بِالثَّابِ النَّفْسُ
 أَيْ طَهَّرَهَا مِنَ الذَّنْبِ وَثَابِتٌ النَّقَائِصُ وَالتَّجَزُّعُ الرَّافِي قِرَاءَةُ
 الْأَكْثَرِينَ وَفَرَّجَ حُفْصٌ بَعْضُهَا وَفَسَّرَ فِي الْكِتَابِ بِالْأَوْتَانِ وَكَذَلِكَ قَالَ
 جَمَاعَةٌ مِنَ الْمُفَسِّرِينَ وَالتَّجَزُّعُ فِي اللُّغَةِ الْعَذَابُ وَتَمَتُّتِ الشِّرْكَ
 وَعِبَادَةُ الْأَوْتَانِ رَجَزًا لِأَنَّهُ سَبَبُ الْعَذَابِ وَقِيلَ الْمَزَادُ بِالتَّجَزُّعِ
 ثَابِتٌ فِي الْآيَةِ الشِّرْكَ وَقِيلَ الذَّنْبُ وَقِيلَ الظُّلْمُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **باب**
الْإِسْرَاءِ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى السَّمَوَاتِ وَفَرْضِ
الصَّلَوَاتِ هَذَا بَابٌ طَوِيلٌ وَأَنَا أَذْكَرُ أَنَّ شَأْنَهُ تَعَالَى مَقْلُوبَةً
مُخْتَصَرَةً مِنْ أَلْفَاظٍ وَمَعَانِي عَلَى تَرْتِيبِهَا وَقَدْ خُصَّ الْقَارِئُ
عَيْنًا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ فِي الْإِسْرَاجِ لِحَسَنَةِ نَفْسِيَّةٍ فَقَالَ اخْتَلَفَ النَّاسُ
فِي الْإِسْرَاءِ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقِيلَ إِنَّمَا كَانَ جَمِيعُ ذَلِكَ
فِي النَّامِ وَالْحَقُّ الَّذِي عَلَيْهِ أَكْثَرُ النَّاسِ وَمَعْظَمُ السَّلَفِ وَعِصَامَةُ
الْمُتَأَخِّرِينَ مِنَ الْعُقَمَاءِ وَالْمُحَدِّثِينَ وَالْمُتَكَلِّمِينَ أَنَّهُ أَسْرَى بِجَسَدِهِ صَلَّى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْإِنَارُ تَدُلُّ عَلَيْهِ لِمَنْ ظَالَمَهَا وَبَحَثَ عَنْهَا وَلَا يَعْدِلُ
عَنْ ظَاهِرِهَا إِلَّا بِدَلِيلٍ وَلَا اسْتِحَالَةٍ فِي حَمَلِهَا عَلَيْهِ فَتَحْتَاجُ إِلَى
تَأْوِيلٍ وَقَدْ جَاءَ فِي رِوَايَةِ شَرِيكَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ فِي الْكِتَابِ

أَوْهَامُ أَنْكَرَهَا عَلَيْهِ الْعُلَمَاءُ وَقَدْ نَبِهَ مُسْلِمٌ عَلَى ذَلِكَ بِقَوْلِهِ فَقَدْ مَؤَخَّرٌ
 وَزَادَ وَنَقَصَ مِنْهَا قَوْلُهُ ذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يُوْحَى إِلَيْهِ وَهُوَ غَلَطٌ لَا يُوَافِقُ
 عَلَيْهِ فَإِنَّ الْأَسْرَافِلَ مَا قِيلَ فِيهِ أَنَّهُ كَانَ بَعْدَ مَبْعَثِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ خَمْسَةَ عَشَرَ شَهْرًا وَقَالَ الْحَرَبِيُّ كَانَ لَيْلَةً سَبْعَ وَعِشْرِينَ
 مِنْ شَهْرِ رَجَبِ الْآخِرِ قَبْلَ الْهَجْرَةِ بَسَنَةً وَقَالَ الزَّهْرِيُّ كَانَ ذَلِكَ
 بَعْدَ مَبْعَثِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخَمْسِ سِنِينَ وَقَالَ ابْنُ اسْمَاعِيلَ
 أَسْرَى بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ فُتِنَ الْإِسْلَامَ بِهَيْكَةِ وَالْقَابِلِ
 وَالثَّابِتِ هَذِهِ الْأَقْوَالُ قَوْلُ الزَّهْرِيِّ وَابْنِ اسْمَاعِيلَ أَدْلَمُ بِخِلَافِهَا أَنَّ
 خَدِيجَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَلِكٌ مَعَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ فَرْضِ
 الصَّلَاةِ عَلَيْهِ وَلَا خِلَافَ أَنَّهَا تُوْفِيَتْ قَبْلَ الْهَجْرَةِ بِمَنْ قِيلَ ثَلَاثَ
 سِنِينَ وَقِيلَ بِخَمْسٍ وَمِنْهَا أَنَّ الْعُلَمَاءَ جَمْعُونَ عَلَى أَنَّ فَرْضَ الصَّلَاةِ
 كَانَ لَيْلَةَ الْأَسْرَافِلِ كَيْفَ يَكُونُ هَذَا قَبْلَ أَنْ يُوْحَى إِلَيْهِ وَأَمَّا قَوْلُهُ
 فِي رِوَايَةِ شَرِيكَ وَهُوَ نَائِمٌ وَفِي الرِّوَايَةِ الْآخِرَةِ بَيْنَا أَنَا وَعِنْدَ
 الْبَيْتِ بَيْنَ النَّائِمِ وَالْبَقِظَانِ فَقَدْ يَجْمَعُ بِهِ مَنْ يَجْعَلُهَا رُؤْيَا نَوْمٍ
 وَلَا حُجَّةَ فِيهِ إِذْ قَدْ يَكُونُ ذَلِكَ خَالَهُ أَوَّلَ وَصُولِ الْمَلِكِ إِلَيْهِ وَلَيْسَ
 فِي الْحَدِيثِ مَا يَدُلُّ عَلَى كَوْنِهِ نَائِمًا فِي الْعَقِصَةِ كُلِّهَا هَذَا كَلَامُ الْقَارِئِ
 رَحِمَهُ اللَّهُ وَهَذَا الَّذِي قَالَهُ فِي رِوَايَةِ شَرِيكَ وَأَنَّ أَهْلَ الْعِلْمِ أَنْكَرُوا
 قَدْ قَالَهُ غَيْرُهُ وَقَدْ ذَكَرَ الْبُخَارِيُّ رِوَايَةَ شَرِيكَ هَذِهِ عَنْ أَنَسٍ
 فِي كِتَابِ التَّوْحِيدِ مِنْ صَحِيحِهِ وَأَيُّ بِالْحَدِيثِ مَطْوُولًا قَالَ
 الْحَافِظُ عَبْدُ الْحَقِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ الْجَمْعُ بَيْنَ الصَّحِيحَيْنِ
 بَعْدَ ذِكْرِ هَذِهِ الرِّوَايَةِ هَذَا الْحَدِيثُ بِهَذَا اللفظِ مِنْ رِوَايَةِ شَرِيكَ
 ابْنُ أَبِي سُرَيْجٍ عَنْ أَنَسٍ وَقَدْ زَادَ فِيهِ زِيَادَةٌ مُجْهُولَةٌ وَأَيُّ فِيهِ بِالْفَاظِ
 غَيْرُ مَعْرُوفَةٍ وَقَدْ رَوَى حَدِيثَ الْإِسْرَاجِ جَمَاعَةٌ مِنَ الْحَفَاطِ الْمُتَقِينَ
 وَالْأَيْمَةِ الشُّهُورِيِّينَ كَابْنِ شَهَابٍ وَثَابِتِ الْبَيْهَقِيِّ وَقَتَادَةَ يَعْنِي
 عَنْ أَنَسٍ فَلَمْ يَأْتِ أَحَدٌ مِنْهُمْ بِمَا أَتَى بِهِ شَرِيكَ وَشَرِيكَ لَيْسَ بِالْحَافِظِ

عند أهل الحديث قال والآحاد التي تقدمت قبل هذاهي
المعول عليها هذا الكلام الحافظ عبد الحق رحمه الله قول مسلم رحمه
الله حديثنا شيبان بن فروخ ثنا خازن سلمة حدثنا ثابت البناني
عن أنس رضي الله عنه هذا الإسناد كله بصريون وفروخ عجمي لا يضر
تقدم بيان مرات والبناني بضم الباء منسوب إلى بنانة قبيلة معروفة
قوله صلى الله عليه وسلم أتيت بالبراق هو بضم الموحدة قال أهل
اللغة البراق اسم للذابة التي ركبها رسول الله صلى الله عليه وسلم
ليلة الإسراء قال الزبيدي في مختصر العين وصاحب التحرير هي
ذابة كان الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم يركبونها وهذا الذي
قاله من اشتراك جميع الأنبياء فيها يحتاج إلى نقل صحيح قال
ابن دريد اشتقاق البراق من البرق إن شاء الله يعني لسرعة وقيل
سمي بذلك لشيء صفاه وتلاؤه وبريقه وقيل لكونه أبيض
وقال القاضي محمل أنه سمي بذلك لكونه ذا لونين يقال شاة
برقا إذا كان في خلل صوفها الأبيض طاقات سود قال ووصف
في الحديث بأنه أبيض وقد يكون من نوع الشاة البرقا وهي معدو
في البيض والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم فركبته حتى أتيت
بيت المقدس فربطته بالحلقة التي تربط به الأنبياء أما بيت
المقدس ففيه لغتان مشهورتان غاية الشهرة أحدهما بفتح الميم
واسكان القاف وكسر الدال المخففة والثانية بضم الميم وفتح القاف
والدال المشددة قال الواحدي أما من شذذه فعناه المطهر
وأما من خففه فقال أبو علي الفارسي لا يخلو إما أن يكون مصدا
أو مكانا فإن كان مصدرا كان كقوله تعالى إليه مرجعكم ومخو
من المصاير وإن كان مكانا فعناه بيت المكان الذي جعل فيه
الطهارة أو بيت مكان الطهارة وتطهيره أخلاوه من الأصنام
وأبعاده منها وقال الزجاج البيت المقدس المطهر وبيت المقدس

أي المكان الذي يطهر فيه من الذنوب ويقال فيه أيضا
إليها والله أعلم وأما الحلقة فبأسكان اللام على اللغة الفصحى
المشهورة وجمعي الجوهري وغيره فتح اللام أيضا قال الجوهري
حكى يونس عن أبي عمرو بن العلاء حلقة بالفتح وجمعها خلق وحلقات
وأما على لغة الأسكان فجمعها خلق وحلق بفتح الحاء وكسرها وأما **قوله**
صلى الله عليه وسلم الحلقة التي تربط به فكذا هو في الأصول
به بضمير المذكر عادة على معنى الحلقة وهي الشيء قال صاحب التحرير
المراد حلقة باب مسجد بيت المقدس والله أعلم وفي ربط البراق
الأخذ بالاحتياط في الأمور وتعاطى الأسباب وإن ذلك لا يفتح
في التوكل إذا كان الاعتماد على الله تعالى والله أعلم **قوله** صلى الله
عليه وسلم فجاءني جبريل عليه السلام بآتين من حمز وأنا من لبن فاختر
اللبن فقال جبريل اخترت الفطرة هذا اللفظ وقع مختصرا هنا
و المراد أنه صلى الله عليه وسلم قيل له اختر أي الأتيين شئت كما
جاء مبينا بعد هذا في هذا الباب من رواية أبي هريرة قال صلى الله
عليه وسلم اختار اللبن **قوله** اخترت الفطرة فسروا الفطرة
هنا بالاسلام والاستقامة ومعناه والله أعلم اخترت علامة الاسلام
والاستقامة وجعل اللبن علامة لكونه سهلا طيبا طاهرا سائغا
للشاربين سليم العافية وأما الخمر فأنها أم الخبايا وجالبة لأنواع
من الشر في الحال والمآل والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم
ثم عرج بنا إلى السماء فاستفتح جبريل عليه السلام فقبل من أنت
قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل وقد بعث إليه قال
قد بعث إليه أما **قوله** عرج فبفتح العين والراء أي صعد **قوله**
جبريل فيه بيان الأدب فيمن استأذن بدق الباب ومخو فقبل
له من أنت فينبغي أن يقول زيد مثلا إذا كان اسمه زيدا ولا يقول
أنا فقد جاء الحديث بالنهي عنه ولأنه لا فائدة فيه وأما قول

بواب السما وقد بعث إليه فراده وقد بعث إليه للاسراع وصحو
 السماوات وليس مراده الاستفهام عن اصل البعثة والرسالة فان
 ذلك لا يخفى عليه الى هذه المدة فهذا هو الصحيح والله اعلم في معناه
 ولم يذكر المخطي في شرح البخاري وجماعة من العلماء غيره وان
 كان القاصي قد ذكر خلافا او اشار الى خلاف في انه استفهم عن
 اصل البعثة او عما ذكرته قال القاصي وفي هذا ان للسما ابوابا
 حقيقة وحفظه موكلين بها وفيه اثبات الاستدانة والله اعلم
قوله صلى الله عليه وسلم فاذا انا بامر صلى الله عليه وسلم فرحب
 بي ودعاني بخير ثم قال صلى الله عليه وسلم في السما الثانية فاذا
 انا بابني الخالة فرحبا ودعوا وذكر صلى الله عليه وسلم في باقي
 الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم نحوه فيه استجاب لقائهم
 الفضل بالبشر والترحيب والكلام الحسن والدعاء لهم وايت
 كانوا افضل من الداعي وفيه جواز مدح الانسان في وجهه
 اذا امن عليه الا نجاب وغيره من اسباب الفتنة **وقوله** صلى الله
 عليه وسلم فاذا انا بابني الخالة قال الازهري قال ابن النكيت
 يقال لها انا عم ولا يقال انا خال ويقال لها انا خالة ولا يقال
 انا عم **قوله** صلى الله عليه وسلم فاذا انا بابراهيم صلى الله عليه
 وسلم مسندا ظهره الى البيت العتيق قال القاصي عياض رحمه الله
 يستدل به على جواز الاستناد الى القبلة وتحويل الظهر اليها
قوله صلى الله عليه وسلم ثم ذهب لي الى السدرة المنتهى هكذا
 وقع في الاصول السدرة بالالف واللام وفي الروايات بعد هذا
 سدرة المنتهى قال ابن عباس والمفسرون وغيرهم سميت سدرة
 المنتهى لان علم الملكة ينتهي اليها ولم يجاوزها احد الارسل الله
 صلى الله عليه وسلم وحكي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه
 انها سميت بذلك لكونه ينتهي اليها ما يهبط من فوقها وما يصعد

من تحتها من امر الله تعالى **قوله** صلى الله عليه وسلم واذا امرها
 كالقلال هو كجسر القاف جمع قلة والقلة جمع عظيمة تسع فربتين
 او اكثر **قوله** صلى الله عليه وسلم فرجعت الى ربي معناه رجعت
 الى الموضع الذي ناجيته منه او لاقنايته فيه ثانيا **وقوله** صلى
 الله عليه وسلم فلم ازل ارجع بين ربي تبارك وتعالى وبين موسى
 صلى الله عليه وسلم معناه بين موضع مناجاة ربي والله اعلم **قوله**
 عقب هذا الحديث قال الشيخ ابو احمد حدثنا ابو العباس الماشقي
 ثنا شيبان بن فروخ ثنا حماد بن سلمة بهذا الحديث ابو احمد هذا
 هو المجلودي راوى الكتاب عن ابن سفيان عن مسلم وقد علله
 هذا الحديث برجل فانه رواه اولاه عن ابن سفيان عن مسلم عن
 شيبان بن فروخ ثم رواه عن الماسرجسي عن شيبان واسم الماشقي
 احمد بن محمد بن الحسين النسابوري وهو بفتح النون المهملة
 واسكان الزا وكسيرا بجم وهو منسوب الى جده ماسرجس وهذه
 القابضة وهي قوله قال الشيخ ابو احمد الخ تقول في بعض الاصول
 في الخائصة وفي اكثرها في نفس الكتاب وكلاهما له وجه فمن جعلها
 في الخائصة فهو الظاهر المختار لكونها ليست من كلام مسلم ولا من
 كتابه فلا تدخل في نفسه انما هي فائدة فثانها ان تكتب في الخائصة
 ومن ادخلها في الكتاب فلكون الكتاب منقولاً عن عبد الغافر
 الفارسي عن شيخه المجلودي وهذه الزيادة من كلام المجلودي
 فنقلها عبد الغافر في نفس الكتاب لكونها من جملة الماخوذ عن
 المجلودي مع انه ليس فيه ليس ولا يها من انهما من اصل مسلم والله
 اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم فيشرح عن صدري ثم غلبت بازهر
 ثم انزلت معني شرح شق كما قال في الرواية التي بعد هذه **وقوله**
 صلى الله عليه وسلم ثم انزلت هو باسكان اللام وضم التاء هكذا
 ضبطناه وكذا هو في جميع الاصول والشيخ وكذا نقله القاصي

عياض عن جميع الروايات وفي معناه خفا واختلاف قال
 القاضى قال الوقتى هذا يوم من الرواة وصوابه تركت فتصحيح
 قال القاضى فالت عنه ابن سراج فقال انزلت في اللغة بمعنى
 تركت صحيح ليس فيه تصحيح قال القاضى وظهر لي انه صحيح
 بالمعنى المعروف في انزلت وهو صدرت لانه قال انطلقوا
 الى زمزم ثم انزلت اي ثم صرفت الى موضع الذي حلت منه
 قال ولو انزل ابعث عنه حتى وقعت على اختلافه من رواية ابى بكر
 البرقاني وانه طرف حديث وتمامه ثم انزلت على طلت من ذهب
 مملوءة حكمة واما هذا الخبر كلام القاضى عياض ومقتضى رواية
 البرقاني ان يضبط انزلت بفتح اللام واسكان التا وكذا يضبط
 في الجمع بين الصميمين الحميدي وحكى الحميدي هذه الزيادة المذكورة
 عن رواية البرقاني وزاد عليها وقالت اخرجهما البرقاني باسناد
 مسلم واسار الحميدي الى ان رواية مسلم ناقصة وان تمامها
 ما زاد البرقاني والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم ثم غسله
 في طلت من ذهب بمان زمزم ثم لأمه اما الطلت فيفتح الظاء
 واسكان التين المملتين وهى انا معروف وهى مؤنثة وحكى
 القاضى عياض كسر الظالعة والشهور الفتح كما ذكرنا ويقال فيها
 طس بتشديد التين وحذف التا وطنة ايضا وجمعها طاس
 وطوس وطئات واما لأمه فيفتح اللام وبعد هاء هزة على
 وزن صريرة وفيه لغة اخرى لأمه بالمد على وزن اذنه ومعناه
 جمعة وضم بعضه الى بعض وليس في هذا ما يوم يجوز استعمال
 انا الذهب لنا فان هذا فعل الملائكة واستعمالهم وليس بلام
 ان يكون حكمهم حكما ولا لانه كان اول الامر قبل تحريم البغي
 صلى الله عليه وسلم او انى الذهب والفضة **قوله** يعنى ظييره
 هى كبر الظالمية بعد هاء هوق ساكنة وهى المربعة ويقال

ايضا

ايضا الزوج المربعة ظيئر **قوله** فاستقبلوه وهو منتقم اللون
 هو بالقاف المفتوحة اي متغير اللون قال اهل اللغة يقال استقم
 لونه وهو منتقم وانتقم فهو منتقم واستقم بالباء فهو منتقم
 ثلاث لغات والقاف مفتوحة فيهن قال الجوهري وغيره
 واليم افصحهن ونقل الجوهري اللغات الثلاث عن الكشاف
 قال ومعناه تغير من حزن او فزع وقال الهروي في التبيين
 في تفسير هذا الحديث يقال استقم لونه واستقم واستقم واستقم
 وانتمى وانشف وانشف بالسين والسين والتمع والتمع
 بالعين والعين وابسروا التهم **قوله** كت اري اثر المخط
 في صدره هو بكسر اليم واسكان الخا وفتح اليا وهو الابرق وفي
 هذا دليل على جواز نظر الرجل الى صدر الرجل ولا خلاف في جوازه
 وكذا يجوز ان ينظر الى ما فوق سترته وتحت ركبته الا ان ينظر
 بشهوة فانه ينظر شهوة الى كل ادنى الا الزوج الى زوجته
 وملوكه وهما اليه والا ان يكون المنظر اليه امر حسن الصور
 فانه يحرم النظر الى وجهه وجميع بدنه سواء كان شهوة او غيرها
 الا الحاجة البيع والشراو النطيب والتعليم ونحوها والله اعلم
قوله حدثنا هرون الايلي وحديثي حرمة العجبي قد تقدم ضبطها
 مرات فالايلى بالمشاة والتجبي بضم التا وفتحها واو ضمنا اصله
 وضبطه في المقدمة **قوله** جابطت من ذهب متلى حكمة واما
 فافرعها في صدرى قد قد من لغات الطت وانها مؤنثة فحاء
 متلى على معناها وهو الا نأ وافرغها على لفظها وقد تقدم بيان
 الايمان في اول كتاب الايمان وبيان الحكمة في حديث الحكمة
 بمانية والضمير في افرغها يعود على الطت كما ذكرناه وحكى
 صاحب التحرير قولاً انه يعود على الحكمة وهذا القول وان كان
 له وجه فالأظهر ما قد مناه لان عوده على الطت يكون نصرا

بأفراغ الايمان والحكمة وعلى قوله يكون افراغ الايمان مكوونا
 عنه والله اعلم واما جعل الايمان والحكمة في انا وافر اغما مع
 انها معنيان وهذه صفة الاجسام ففناء والله اعلم ان الطست
 كان فيها شئ يحصل به كال الايمان والحكمة وزيا دهما فيتم ايانا
 و حكمة يكون سببا لهما وهذا من احسن المجاز والله اعلم **قوله**
 صلى الله عليه وسلم فان جل عن يمينه اسودة وفسر الاسودة
 في الحديث بانها نسمة بنيه اما الاسودة فجمع سواد كقذال واقذلة
 وسامر واسمة وزمان وازمنة وجمع الاسودة على اسود قال
 اهل اللغة السواد الشخص وقيل السواد الجماعات واما النسمة
 فيفتح النون والسين الواحدة نسمة قال المخطابي وغيره هي نفس
 الانسان والمراد ارواح بني ادم قال القاسمي عياض راحة الله
 في هذا الحديث انه صلى الله عليه وسلم وجد ادم ونسمة بنيه من
 اهل الجنة والنار وقد جا ان ارواح الكفار في سبعين قيل
 في الارض السابعة وقيل تحتها وقيل في سجن وان ارواح المؤمنين
 منعمة في الجنة فيجوز انما تعرض على ادم اوقافا فوافق وقت
 عرضها مورا النبي صلى الله عليه وسلم ويحتمل ان كونهم في النار
 والجنة اما هو في اوقات دون اوقات بدليل قوله تعالى النار
 يعرضون عليها غدوا وعشيا ويقول صلى الله عليه وسلم في المؤمن
 غير من منزله من الجنة عليه وقيل له هذا مقعدك حتى يبعثك
 الله اليه ويحتمل ان الجنة كانت في جهة بين ادم عليه السلام والنار
 في جهة شماله وكلاهما حيث ثا الله في الله اعلم **قوله** صلى الله عليه
 وسلم اذا نظرت قبل يمينه ضحك واذا نظرت قبل شماله بكى فيه
 شفقه الوالد على ولده وسروره بحسن حاله وخيرته وبكائه
 لسو حاله **قوله** في هذه الرواية وجد ابراهيم صلى الله عليه وسلم
 في السما السادسة وتقدم في الرواية الاخرى انه في السابعة فان

كان

كان الا سرامتين فلا اشكال فيه فيكون في كل مرة وجده في
 سما واحدا موضع استقراره وقوته والاخرى كان فيها
 غير مستوطن وان كان الا سرامق واحدة فلمله وجده في السابعة
 ثم ارتقى ابراهيم ايضا الى السابعة والله اعلم **قوله** صلى الله عليه
 وسلم في ادريس صلى الله عليه وسلم قال مرحبا بالبنى الصالح والاخي
 الصالح قال القاسمي هذا محال لما يقوله اهل النسب والتاريخ
 من ان ادريس اب من ابا النبي صلى الله عليه وسلم وانه جد اعل
 لسوح عليه السلام وان نوحا هو ابن لامك بن متوشلح بن خنوخ
 وهو عندهم ادريس بن بردين مهلاييل بن قينان بن انوش
 ابن شيث بن ادم عليه السلام ولا خلاف عندهم في عدد هذه الاما
 وسردها على ما ذكرنا وانما يختلفون في ضبط بعضها وصورة
 لفظه واما جواب الاباها ابراهيم وادم مرحبا بالابن الصالح وقا
 ادريس مرحبا بالابن الصالح كما قال موسى وعيسى وهرون
 ويوسف ويحيى وليسوا باباء وقد قيل عن ادريس انه الياس
 وانه ليس بمجد لسوح فان الياس من ذرية ابراهيم وانه من الربلين
 وان اول المرسلين نوح كما في حديث الشفاعة هذا كلام القاسمي
 عياض وليس في هذا الحديث ما يمنع كون ادريس عليه السلام
 ابا النبي محمد صلى الله عليه وسلم فان قوله الاخ الصالح يحتمل ان
 يكون قاله تلميذا وتادبا وهو اخ وان كان ابا فالابنا اخوة
 والمؤمنون اخوة والله اعلم **قوله** ان ابن عباس واما حبة الانصار
 يقولون ان ابوحبة بالحا المملة والبا الموحدة هكذا ضبطاه هنا
 وفي ضبطه واسمه اختلاف فالاصح الذي عليه الاكثر وبت
 حبة بالبا الموحدة كما ذكرناه وقيل حبة بالمشاة تحت وقيل حنة
 بالنون وهو قول الواقدي وروي عن ابن شهاب الزهري
 وقد اختلف في اسم اب حبة فقيل عامر وقيل مالك وقيل ثابت



وَهُوَ بَدْرِي بِاتِّفَاقِهِمْ وَاسْتَشْهَدَ يَوْمَ اَحَدٍ وَقَدْ جُمِعَ الْاُمَامُ
 أَبُو الْحَسَنِ بْنِ الْاَشْثَرِ الْجَزْزِي رَحِمَهُ اللَّهُ الْاَقْوَالُ الثَّلَاثَةُ فِي مَبْطُحِهِ
 وَالْاِخْتِلَافُ فِي اسْمِهِ فِي كِتَابِهِ تَعْرِيفُ الصَّلَاةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَتَبِعَهُمْ
 بَيَانًا شَافِيًا **قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** حَتَّى ظَهَرَتْ لِسَوِي اسْمَعُ
 فِيهِ صَرِيحُ الْاَقْلَامِ بِمَعْنَى ظَهَرَتْ غُلُوبُ وَالْمُسَوِي بِفَتْحِ الْوَاوِ
 قَالَ الْمُخْطَاطُ الْمُرَادُ بِهِ الْمَصْعَدُ وَقِيلَ لِمَا كَانَ الْمُسَوِي وَصَرِيحُ
 الْاَقْلَامِ بِالْصَّادِ الْمَهْمَلَةِ نَصُوبُهَا خَالَ الْكِتَابَةِ قَالَ الْمُخْطَاطُ هُوَ
 صَوْتٌ مَا يَكْتُمُهُ الْمَلَكُ مِنْ اَقْضِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَوَحْيِهِ وَمَا
 يَنْسَخُونَهُ مِنَ اللُّوحِ الْمَحْفُوظِ أَوْ مَا شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ ذَلِكَ أَنْ يَكْتُبَ
 وَيَرْفَعَ لِمَا أَرَادَهُ مِنْ أَمْرٍ وَتَدْبِيرٍ قَالَتِ الْقَاضِي فِي هَذِهِ الْحُجَّةِ
 لِمَنْ هَبَ أَهْلُ السُّنَّةِ فِي الْإِيمَانِ بِصِحَّةِ كِتَابَةِ الْوَحْيِ وَالْمَقَادِيرِ فِي
 كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى مِنَ اللُّوحِ الْمَحْفُوظِ وَمَا شَاءَ مِنَ الْاَقْلَامِ الَّتِي هُوَ
 تَعَالَى يَعْلَمُ كَيْفِيَّتُهَا عَلَى مَا جَاءَتْ بِهِ الْآيَاتُ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى
 وَالْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ وَأَنْ مَا جَاءَ مِنْ ذَلِكَ عَلَى ظَاهِرِهِ لَكِنْ كَيْفِيَّةُ
 ذَلِكَ وَصُورَتُهُ وَجَنَسُهُ مِمَّا لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى أَوْ مَنْ أَطْلَعَهُ
 عَلَى شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ مِنْ مَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَمَا يَأْتِي مِنْ هَذَا وَبِمِثْلِهِ عَنْ
 ظَاهِرِهِ إِلَّا ضَعِيفُ النَّظَرِ وَالْإِيمَانِ إِذْ جَاءَتْ بِهِ الشَّرِيعَةُ وَدَلَالِيلُ
 الْعُقُولِ لَا تَحِيلُهُ وَاللَّهُ تَعَالَى يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَيَحْكُمُ مَا يَرِيدُ حِكْمَةً
 مِنْ اللَّهِ تَعَالَى وَأَظْهَرَ مَا يَبْشُرُ مِنْ غَيْبِهِ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ مَلَائِكَتِهِ وَسَائِرِ
 خَلْقِهِ وَالْإِنْفِصَالُ عَنْ الْكُتُبِ وَالْاِسْتِذْكَارُ بِسُجْدَانِهِ وَتَعَالَى
 قَالَ الْقَاضِي وَفِي غُلُوبِ مَنْزِلَةِ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَارْتِفَاعِهِ
 فَوْقَ مَنْ أَرَزَلَ سَائِرَ الْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ
 وَبَلُوغِهِ حَيْثُ بَلَغَ مِنْ مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ دَلِيلٌ عَلَى غُلُوبِ رَجَبِهِ
 وَابْتِنَاءِ فَضْلِهِ وَقَدْ ذَكَرَ الْبَزَارُ خَبْرًا فِي الْإِسْرَاعِ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 وَذَكَرَ فِيهِ مَسِيرَ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى الْبَرِّاقِ حَتَّى أَتَى الْحِجَابَ

وذكر

وَذَكَرَ كَلِمَةً وَقَالَ خَرَجَ مَلَكٌ مِنْ وَرَاءِ الْحِجَابِ فَقَالَ جَبْرِيلُ وَاللَّهِ
 بَعَثْتُكَ بِاتِّفَاقٍ أَنْ هَذَا الْمَلَكُ مَا رَأَيْتَهُ مِنْذُ خُلِقْتُ وَأَنَا أَقْرَبُ الْخَلْقِ
 مَكَانًا وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ فَارَقَنِي جَبْرِيلُ وَانْقَطَعَتْ عَنِّي الْأَصْوَاتُ
 هَذَا الْخَبْرُ كَلَامُ الْقَاضِي رَحِمَهُ اللَّهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**
 وَفَرَضَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى أُمَّتِي خَمْسِينَ صَلَاةً إِلَى قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَيْتُ رَبِّي فَوَضَعَ شَطْرَهَا وَبَعَثَ فَرَأَيْتُ رَبِّي
 فَقَالَ هِيَ خَمْسٌ وَهِيَ خَمْسُونَ وَهَذَا الْمَذْكُورُ هُنَا لَا يَخَالِفُ الرِّوَايَةَ
 الْمُسْتَقْدَمَةَ أَنَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَطَّ عَنِّي خَمْسًا الْخَبْرُ الْمُرَادُ بِحُطِّ
 الشَّطْرِ هُنَا أَنَّهُ حَطَّ فِي مَرَاتٍ بِمَرَّاتٍ فَهَذَا هُوَ الظَّاهِرُ وَقَالَ
 الْقَاضِي عِيَّاضُ رَحِمَهُ اللَّهُ الْمُرَادُ بِالشَّطْرِ هُنَا الْخَبْرُ وَهُوَ الْخَمْسُ وَلَيْسَ
 الْمُرَادُ بِهِ النِّصْفُ وَهَذَا الَّذِي قَالَهُ مُحْتَمِلٌ وَلَكِنْ لَا صُرُورَةَ إِلَيْهِ
 فَإِنَّ هَذَا الْحَدِيثَ الثَّانِي مُخْتَصَرٌ لِمُرِيدٍ كَرَفِيهِ كَرَاتِ الْمَرَّاجِعَةِ وَاللَّهُ
 أَعْلَمُ وَاجْتَمَعَ الْعُلَمَاءُ بِهَذَا الْحَدِيثِ عَلَى جَوَازِ نَسْخِ الشَّيْءِ قَبْلَ فِعْلِهِ
 وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** ثُمَّ انْطَلَقَ بِي حَتَّى نَاقَى سِدْرُ
 الْمُنْتَهَى هَكَذَا هُوَ فِي الْأَصُولِ نَاقَى بِالْسُّونِ فِي أَوَّلِهِ وَفِي بَعْضِ
 الْأَصُولِ حَتَّى أَتَى وَكَلَامُهَا صَحِيحٌ **قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**
 ثُمَّ ادْخَلْتُ الْبَحْثَةَ فَادْفَعْتُهَا جَانِبًا لِلْوُلُوفِ أَمَّا الْجَنَابُذُ فَبِالْحُجْمِ الْمَقْشُوعِ
 وَبَعْدَهَا نَوْنٌ مَفْتُوحَةٌ ثُمَّ الْفَتْحُ ثُمَّ بِأَمْوَحَةٍ ثُمَّ ذَالٌ مُعْجَمَةٌ وَهِيَ
 الْقِيَابُ وَاحِدَةٌ تَخْلُجُ بِنْدَةٍ وَوَقَعَ فِي كِتَابِ الْأَنْبِيَاءِ صَحِيحُ الْبَحَاثِ
 كَذَلِكَ وَوَقَعَ فِي أَوَّلِ كِتَابِ الصَّلَاةِ مِنْهُ جَانِبٌ بِالْحَا الْمَهْمَلَةِ
 وَبِالْبَاءِ الْمَوْحَدَةِ وَاجْزُهُ لَا مَرَّ قَالَ الْمُخْطَاطُ وَغَيْرُهُ هُوَ تَقْصِيفُ
 وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا الْوُلُوفُ فَمَعْرُوفٌ وَفِيهِ أَرْبَعَةٌ أَوْ جِهَةٌ بِهَمْزَيْنِ
 وَبِحُدِّ فِهْمًا وَبِاثْبَاتِ الْأَوَّلَى دُونَ الثَّانِيَةِ وَعَكْسُهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
 وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ دَلَالَةٌ لِمَنْ هَبَ أَهْلُ السُّنَّةِ أَنَّ الْبَحْثَةَ وَالنَّارَ
 مَخْلُوقَتَانِ وَأَنَّ الْبَحْثَةَ فِي السَّمَاءِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الشَّيْخِ**

حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ
 لَعَلَّهُ قَالَ عَنْ مَالِكِ بْنِ صَعَصَعَةَ قَالَ أَبُو عَلِيٍّ الْفَيَّاسِيُّ هَكَذَا
 هَذَا الْحَدِيثُ فِي رِوَايَةِ ابْنِ مَاهَانَ وَابِي الْعَبَّاسِ الرَّازِيِّ عَنْ ابِي
 أَحْمَدَ الْمُطَوِّدِيِّ وَعَنْ غَيْرِهِ عَنْ أَبِي أَحْمَدَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ
 عَنْ مَالِكِ بْنِ صَعَصَعَةَ بِغَيْرِ شَيْءٍ قَالَ أَبُو أَحْمَدَ الْحَسَنُ الذَّارِقُطِيُّ
 لَمْ يَرَوْهُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ صَعَصَعَةَ غَيْرَ قَتَادَةَ
 وَآلِهِ أَعْلَمُ **قوله** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَوْسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَلَمَّا جَاوَزْتَهُ بَكَى فَنُودِيَ مَا يَبْكُيكَ قَالَ رَبِّ هَذَا غُلَامٌ بَعَثَنِي
 بَعْدِي يَدْخُلُ مِنْ أُمَّةٍ أَكْثَرُ مَا يَدْخُلُ مِنْ أُمَّتِي مَعْنَى هَذَا
 وَآلِهِ أَعْلَمُ أَنَّ مَوْسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَزَنَ عَلَى قَوْمِهِ لِقَوْلِهِ
 الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُمْ مَعَ كَثْرَتِهِمْ عَدَدُهُمْ فَكَانَ يَبْكُوهُ حَزَنًا عَلَيْهِمْ وَغِبْطَةً
 لِنَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى كَثْرَةِ تَبَاعِهِ وَالْغِبْطَةُ فِي الْخَيْرِ مَحْبُوبَةٌ
 وَمَعْنَى الْغِبْطَةِ أَنْ يُوَدَّ أَنْ يَكُونَ مِنْ أُمَّةٍ الْمُؤْمِنِينَ مِثْلَ هَذِهِ
 الْأُمَّةِ لَا أَنْ يُوَدَّ أَنْ يَكُونُوا تَبَاعًا لَهُ وَلَيْسَ لِنَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ مِثْلُهُمْ وَالْمَقْصُودُ أَنَّ مَا بَكَى حَزَنًا عَلَى قَوْمِهِ عَلَى فَوَائِدِ
 الْفَضْلِ الْعَظِيمِ وَالثَّوَابِ الْخَزِيرِ بِلِ تَخْلُفِهِمْ عَنِ الطَّاعَةِ فَإِنَّ
 مَنْ دَعَى إِلَى خَيْرٍ وَعَمِلَ النَّاسُ بِهِ كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِهِمْ كَأَجَاتِ بِهِ
 الْإِخَارِيَّةُ الصَّحِيحَةُ وَمِثْلُ هَذَا يَبْكِي عَلَيْهِ وَيَحْزَنُ عَلَى فَوَائِدِهِ
 وَآلِهِ أَعْلَمُ **قوله** وَحَدَّثَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ رَأَى
 أَرْبَعَةَ أَنْهَارٍ تَخْرُجُ مِنْ أَصْلِهَا نَهْرَانِ ظَاهِرَانِ وَنَهْرَانِ بَاطِنَانِ
 فَقُلْتُ يَا جِبْرِيلُ مَا هَذِهِ الْأَنْهَارُ قَالَ أَمَّا النُّهْرَانِ الظَّاهِرَانِ الْبَاطِنَانِ
 فَنَهْرَانِ فِي الْجَنَّةِ وَأَمَّا الظَّاهِرَانِ فَالنَّارُ وَالسَّلِيلُ وَالْفِرَاتُ هَكَذَا
 هُوَ فِي صَحِيحِ أَصُولٍ مِثْلُ تَخْرُجُ مِنْ أَصْلِهَا وَالْمُرَادُ مِنْ أَصْلِ
 سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى كَأَجَابَتِنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ وَغَيْرِهِ قَالَ مُقَاتِلُ
 الْبَاطِنَانِ هُمَا السَّلْسَبِيلُ وَالْكُوثَرَةُ لَ الْفَاجِي عِيَاضُ هَذَا

الْحَدِيثُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ أَصْلَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى فِي الْأَرْضِ مَخْرُوجِ النَّبِيلِ
 وَالْفِرَاتِ مِنْ أَصْلِهَا قُلْتُ هَذَا الَّذِي قَالَ لَهُ لَيْسَ بِإِلْزَامٍ بَلْ مَعْنَاهُ
 أَنَّ الْأَنْهَارَ تَخْرُجُ مِنْ أَصْلِهَا ثُمَّ تَبْدُرُ حَيْثُ أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى حَتَّى تَخْرُجَ
 مِنَ الْأَرْضِ وَتَبْدُرُ فِيهَا وَهَذَا لَا يَمْنَعُهُ عَقْلٌ وَلَا شَرْعٌ وَهُوَ ظَاهِرٌ
 الْحَدِيثُ فَوَجِبَ الْمَصِيرُ إِلَيْهِ وَآلِهِ أَعْلَمُ وَأَعْلَمُ أَنَّ الْفِرَاتَ بِالنَّهْرِ
 الْمُدَوَّدَةِ فِي الْحَطَفِ حَالِي الْوَصْلِ وَالْوَقْفِ وَهَذَا وَإِنْ كَانَ
 مَعْلُومًا مَشْهُورًا فَبِهَتْ عَلَيْهِ لِكُنْ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ يَقُولُونَ بِالْظَاهِرِ
 وَهُوَ خَطَا وَآلِهِ أَعْلَمُ **قوله** هَذَا الْبَيْتُ الْمُعْتَوِرُ يَدْخُلُهُ كُلُّ يَوْمٍ
 سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ إِذَا خَرَجُوا مِنْهُ لَمْ يَقُودُوا إِلَيْهِ إِخْرَ مَا عَلَيْهِمْ
 قَالَ صَاحِبُ مَطَالِعِ الْأَنْوَارِ وَرَوَّيَاهُ إِخْرَ مَا عَلَيْهِمْ بَرَفِغِ
 الرَّأْيُ نَصَبًا فَالنَّصَبُ عَلَى الظَّرْفِ وَالرَّفْعُ عَلَى تَقْدِيرِ ذَلِكَ إِخْرَ
 مَا عَلَيْهِمْ مِنْ دُخُولِهِ قَالَ وَالرَّفْعُ أَوْجَهُ وَفِي هَذَا اعْظُمَ دَلِيلٌ عَلَى
 كَثْرَةِ الْمَلَائِكَةِ صَلَوَاتِ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ وَآلِهِ أَعْلَمُ **قوله** صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آتَيْتُ بِلَا تَيْنِ أَحَدَهَا خَيْرٌ وَالْآخَرُ لَبَنٌ فَعِزَّ مَا عَلَى فَاخْتَرْتُ
 اللَّبَنَ فَقِيلَ أَصَابَ أَصَابَ اللَّهُ بِكَ أَمَّا عَلَى الْفِطْرِ فَقَدْ تَقَدَّرَ فِي
 أَوَّلِ الْبَابِ الْكَلَامُ فِي هَذَا الْفَضْلِ وَالَّذِي يَرَادُ هُنَا مَعْنَى أَصَابَ
 أَيِ أَصَابَ الْفِطْرَةَ كَأَجَابِ الْإِرْقَانِ الْمَتَّقَةِ وَتَقَدَّمَ بَيَانُ الْفِطْرِ
 وَمَعْنَى أَصَابَ اللَّهُ بِكَ أَيِ أَرَادَ بِكَ الْفِطْرَةَ وَالْخَيْرَ وَالْفَضْلَ وَقَدْ
 جَاءَ أَصَابَ بِمَعْنَى أَرَادَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ
 رَحًا حَيْثُ أَصَابَ أَيِ حَيْثُ أَرَادَ اتَّفَقَ عَلَيْهِ الْمُفَسِّرُونَ وَأَهْلُ اللُّغَةِ
 كَذَا نَقَلَ الْوَاحِدِيُّ اتَّفَاقُ أَهْلِ اللُّغَةِ عَلَيْهِ وَأَمَّا **قوله** أَمَّا عَلَى
 الْفِطْرَةَ فَمَعْنَاهُ أَنَّهُمْ تَبَاعٌ لَكَ وَقَدْ أَصَابَ الْفِطْرَةَ فَهُمْ يَكُونُونَ
 عَلَيْهِمْ وَآلِهِ أَعْلَمُ **قوله** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَشَقَّ مِنَ الْخَيْرِ إِلَى مَرَافِ
 الْبَطْنِ هُوَ بَيْضُ الْيَمِّ وَتَشْدِيدُ الْقَافِ وَهُوَ مَا سَفَلَ مِنَ الْبَطْنِ وَرَفِ
 مِنْ جِلْدِهِ قَالَ الْجَوْهَرِيُّ لَا وَاحِدَ لَهَا وَقَالَ صَاحِبُ الْمَطَالِيعِ

واحد فامرف **قول** سلم رحمه الله حديثي محمد بن ميثق
 وابن بشار قال ابن ميثق ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن قتادة
 قال سمعت ابا الغالية يقول حديثي ابن عم بن بكيم صلى الله عليه
 وسلم يعني ابن عباس رضي الله عنهما هذا الاشارة كله بصريون
 وشعبة وان كان واسطيا فقد انتقل الى البصرة واستوطنها
 وابن عباس ايضا سكنها واسم ابي الغالية رفيع بضم الراء فيفتح
 القاف ابن مهران الرضائي كبير الراوي بالثانية والله اعلم **قوله**
 صلى الله عليه وسلم موسى ادم طوال كانه من رجال شنوة وقال
 عيسى جعد مربع اما طوال فبضم الطاء وتخفيف الواو ومعناه
 طويل وهما لغتان واما شنوة فبالسين المعجمة المفتوحة ثم نون ثم
 واو ثم هين ثم ها وهي قبيلة معروفة قال ابن قتيبة في اذاب
 الكتاب سمو بذلك من قولك رجل فيه شنوة اي تعزز قال
 ويقال سمو بذلك لانهم تشابوا وتباعدا واو قال الجوهري
 الشنوة التعزز وهو التباعدين الاناس ومنه اشد شنوة
 وهم عجمي من اليمن ينسب اليهم شاة في قال ابن السكيت
 رجلا قالوا اشد شنوة بالتشديد بغير مهموز وينسب اليها شوي
 واما **قوله** صلى الله عليه وسلم مربع فقال اهل اللغة هو الرجل
 بين الرجلين في القامة ليس بالطويل البائن ولا القصير الحفير
 وفيه لغتان ذكرهن صاحب المحكم وغيره مربع مربع ومربع
 ومربع بفتح الباء وكسرها وزرع وربعة وربعة الاخير بفتح
 الباء والمراد ربعة وربعة واما **قوله** صلى الله عليه وسلم
 في عيسى صلى الله عليه وسلم في عيسى جعد وقع في اكثر الروايات
 في صفته سبط الراس فقال العلماء المراد بالمجعد هنا جمودة
 الجسم وهو اجتماعه واكتنازه وليس المراد جمودة الشعر
 واما المجعد في صفة موسى صلى الله عليه وسلم فقال صاحب

الخبر فيه معنيان احدهما ما ذكرناه في عيسى صلى الله عليه
 وسلم وهو اكتناز الجسم والثاني جمودة الشعر قال الاول
 اصح لانه قد جاء في رواية ابى هريرة في الصحيح انه رجل الشعر
 هذا الكلام صاحب الخبر والمعيان فيه جازان ويكون جمودة
 الشعر على المعنى الثاني ليت جمودة القطط بل معناه انه بين
 القطط والسبط والله اعلم والسبط بفتح الباء وكسرها لغتان
 مشهورتان ويجوز ان كان الباقع كسر التين ومع فتحها على
 التخفيف كما في كسف وبابه قال اهل اللغة الشعر السبط هو المنزول
 ليس فيه كسر ويقال في الفعل منه سبط شعرة كسر الباء بسط
 بفتحها سبطا بفتحها ايضا والله اعلم **قوله** في الرواية الاخرى
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مرت ليلة اسرى بي على موسى
 ابن عمران هكذا وقع في الاصول وسقط لفظة مرت في معظمها
 ولا بد منها فان حذف كانت مرادة والله اعلم **قوله** واري
 ما لك اخازن النار هو بضم الهاء وكسر الراء ما لك بالنصب
 ومعناه اري النبي صلى الله عليه وسلم ما لك او قد ثبت في
 صحيح البخاري في هذا الحديث ورايت ما لك او وقع في اكثر
 الاصول ما لك بالرفع وهذا قد ينكر ويقال هذا الخ لا يجوز
 في العربية ولكن عنه جواب حسن وهو ان لفظة ما لك منصوبة
 ولكن اسقطت الالف في الكتابة وهذا يفعل المحدثون كثيرا
 فيكتبون سمعت انس بغير الف ويقرؤنه بالنصب فكذلك ما لك
 كتبه بغير الف ويقرؤنه بالنصب فهذا ان شاء الله تعالى من
 احسن ما يقال فيه وفيه فوائد يتنبه بها على غير والله اعلم
قوله واري ما لك اخازن النار والدجال في آيات اراحت
 الله اياه فلا تكن في مصرية من لقائه قال كان قتادة يفسرها ان
 بنى الله صلى الله عليه وسلم قد لقي موسى صلى الله عليه وسلم هذا

الاستشهاد بقوله تعالى فلا تكن في مريّة هو من استدلال
 بعض الزّواة وأما تفسير قنادة فقد وافقه عليه جماعة منهم
 مجاهد والكلبي والسدي وعلى مذهبهم معناه فلا تكن في شك
 من لقائك موسى وذهب كثيرون من المحققين من الصّيرين
 وأصحاب الغاني إلى أن معناها فلا تكن في شك من لقائك موسى
 الكتاب وهذا مذهب ابن عباس ومقاتل والزجاج وغيرهم
 والله أعلم **قوله** ثنا أحمد بن حنبل وشرح بن يونس هو بالثين
 المهلة والجيم **قوله** صلى الله عليه وسلم كان في النظر إلى موسى
 صلى الله عليه وسلم لها بطنين الثنية له جوار إلى الله تعالى بالتلية
 ثم قال صلى الله عليه وسلم في يونس بن متى صلى الله عليه وسلم
 رأيته وهو يلقي قال القاصي عياض رحمه الله أكثر الروايات
 في وصفهم يدل على أنه صلى الله عليه وسلم رأى ذلك ليلة أسرى
 به وقد وقع ذلك مبني في رواية أبي العارلية عن ابن عباس
 وفي رواية ابن السيب عن أبي هريرة وليس فيها ذكر التلية قال
 فإن قيل كيف يحجون ويلبثون وهم أموات وهم في الدار الآخرة
 وليست دار عمل فاعلم أن للمناجاة فيما ظهر لنا عن هذا الجوبة
 أحدها أنهم كالشهداء بل أفضل منهم والشهداء الحيا عند ربهم
 فلا يبعد أن يحجوا ويصلوا كما ورد في الحديث الآخر أن يتقربوا
 إلى الله تعالى بما استطاعوا إلا أنهم وإن كانوا قد توفوا فهم في
 هذه الدنيا التي هي دار العمل حتى إذا أقيمت مدتها وتفتتت
 الآخرة التي هي دار الجزاء انقطع العمل الوجه الثاني أن عمل الآخرة
 ذكر ودعا قال الله تعالى دعواهم فيها سبحانك اللهم الوجه
 الثالث أن يكون هذا رؤيّة منام في غير ليلة الأسر أو في بعض
 ليلة الأسر كما قال في رواية ابن عمر بينا أنا نائم رأيتني أطوف
 بالكعبة وذكر الحديث في قصة عيسى الوجه الرابع أنه صلى الله

عليه

عليه وسلم أرى حالهم التي كانت في حياتهم ومثلوا له في حال حياتهم
 كيف كانوا وكيف مجهم وتليتهم كما قال صلى الله عليه وسلم كان في النظر
 إلى موسى وكان في النظر إلى يونس وكان في النظر إلى عيسى الوجه
 الخامس أن يكون أخبر عما أوحى إليه صلى الله عليه وسلم من أمرهم
 وما كان بينهم وأنه لم يرهم رؤيّة عين هذا الخبر كلام القاصي عياض
 رحمه الله والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم له جوار هو بضم الجيم
 وبالهمزة وهو رفع الصوت **قوله** ثنية هراشي بفتح الهاء والكان
 الزا وبالثين المعجمة مقصورة الالف وهو جبل على طريق الشام
 والمدينة قريب من الجحفة **قوله** صلى الله عليه وسلم على ناقة
 حمراء جعة عليه جبة من صوف خطام ناقة خلبة قال هشيم يعني
 لبنا أما الجحفة فهي مكترة اللحم كما تقدم قريبا وأما الخطام
 بكسر الخاء فهو الحبل الذي يقاد به السبع يجعل على خطمه وقد
 تقدم بيانه وأما في أويل كتاب الإيمان وأما الخلية فبضم الخاء
 المعجمة وبالياء الموحدة بينهما لام فيها لغتان مشهورتان الضمة
 والإسكان كما هما ابن التكت والجوهري وأخرون وكذلك
 الخلب والخلب وهو الليف كما فسر هشيم والله أعلم **قوله** صلى الله
 عليه وسلم كان في النظر إلى موسى وأصبع أصبعيه في أذنيه أما الأصبع
 ففيها عشر لغات كسر الهمزة وفتحها وضمها مع فتح الباء وكسرها
 وضمها والعاشرة أصبع على مثال عصفور وفي هذا دليل على استحباب
 وضع الأصبع في الأذن عند رفع الصوت بالأذان ونحوه مما يستحب
 له رفع الصوت وهذا الاستنباط والاستحباب يحمي على مذهب
 من يقول من أصابنا وغيرهم أن شرع من قبلنا شرع لنا والله أعلم
قوله فقال أي ثنية هذه قالوا هراشي أولفت هكذا ضبطناها
 لفت بكسر اللام واسكان الفاء وبعد هراشي ثمانية من فوق وذكر
 القاصي وصاحب المطالع فيها ثلاثة أوجه أحدها ما ذكرته والثاني

فتح اللام مع اسكان الفاء والثالث فتح اللام والفاء جميعا والله اعلم
قوله صلى الله عليه وسلم خطا من اقبله ليف خليه روى بتسوين
 ليف وروى باضافته الى خليه فمن نون جعل خلية بدلا او عطف
 بيان **قوله** عن مجاهد قال كاعند ابن عباس فذكروا الدجال
 فقال انه مكتوب بين عينيه كافر قال فقال ابن عباس لم اسمع قال
 ذلك ولكنه قال اما ابراهيم فانظر والى صاحبكم هكذا هو في الاصول
 وهو صحيح وقوله فقال انه مكتوب اي قال قائل من الخاضعين
 ووقع في الجمع بين الصحيحين لعبد الحق في هذا الحديث من
 رواية عن مسلم فذكر والدجال فقالوا انه مكتوب بين عينيه
 هكذا رواه فقالوا وفي رواية الحميدي عن الصحيحين وذكروا
 الدجال بين عينيه كافر فحذف لفظة قال وقالوا وهذا كله
 يصح ما تقدم وقوله فقال ابن عباس لم اسمع يعني النبي صلى الله
 عليه وسلم **قوله** صلى الله عليه وسلم كاني انظر اليه اذا اخذ هكذا
 هو في الاصول كلها اذا بالالف بعد الدال وهو صحيح وقد حكى
 القاسمي عياض عن بعض العلماء انه انكر اثبات الالف وغلط زاوية
 وغلطه القاسمي وقال هذا جهل من هذا القائل وتعتسف وجارة
 على التوهم لغیر ضرورة وعدم فهمه بما في الكلام اذ لا فرق بين
 اذ واذ هنا لانه وصف حاله حين اخذاره فيما مضى **قوله** صلى
 عليه وسلم فاذا موسى صلى الله عليه وسلم ضرب من الرجال هو ملك
 الراقات القاصي عياض هو الرجل بين الرجلين في كثرة اللحم
 وقلته قال القاسمي لكن ذكر البخاري فيه من بعض الروايات
 مضطرب وهو الطويل غير الشديد وهو ضد جعد اللحم مكثرة
 ولكن يحتمل ان الرواية الاولى اصح يعني رواية ضرب لمقوله
 في الرواية الاخرى حسبه قال مضطرب فقد ضعفت هذه
 الرواية للشك ومخالفة الاخرى التي لا شك فيها وفي الرواية

الاخرى جسيم سبط وهذا يرجع الى الطويل ولا يتاقل جسيم
 بمعنى سمين لانه ضد ضرب وهذا اما في صفة الدجال هذا كلام
 القاسمي وهذا الذي قاله من تضعيف رواية مضطرب وانها
 مخالفة لرواية ضرب لا يوافق عليه فانه لا مخالفة بينهما فقد قال
 اهل اللغة الضرب هو الرجل الخفيف المحم كذا قاله ابن التكي
 في الاصلاح وصاحب الحمل والزبيدي والجوهري واخرون
 لا يحصون والله اعلم **قوله** دحية بن خليفة هو بفتح الدال
 وكسر هاء الغتان مشهور بان **قوله** صلى الله عليه وسلم رجل الرأس
 هو بكسر الجيم اي رجل الشعر وسياق قريبا ان ثاب الله تعالى
 بيان رجل الشعر **قوله** صلى الله عليه وسلم في صفة عيسى صلى الله
 عليه وسلم فاذا زبغة احمر كما خرج من ديماس يعني خاما اما
 الزبغة فباسكان الباء ويجوز فتحها وقد تقدم قريبا بيان اللغات
 فيه وبيان معناه واما الاديماس فكسر الدال واسكان اليا
 والسين في اخرج مهمله وفسره الراوي بالحماء والعروف عند
 اهل اللغة ان الاديماس هو السرب وهو ايضا الكفن قال الهروي
 في هذا الحديث قال بعضهم الاديماس هنا هو الكفن اي كانه مخدر
 لم ير شيئا قال وقال بعضهم المراد به السرب ومنه ديمته اذا
 دفنته وقال الجوهري في صحاحه في هذا الحديث قوله خرج
 من ديماس يعني في بطنه وكثرة ما وجهه كانه خرج من كفن
 لانه قال في وصفه كان راسه يقطر ما وذكر صاحب المطالع
 الاقوال الثلاثة فيه فقال الاديماس قيل هو السرب وقيل الكفن
 وقيل الحمام هذا اما يتعلق بالديماس واما الحمام فمعروف
 وهو مذكور باتفاق اهل اللغة وقد نقل الأزهري في تهذيب
 اللغة تذكره عن العرب والله اعلم واما وصف عيسى صلى الله
 عليه وسلم في هذه الرواية وهي رواية أبي هريرة بانه احمر ووصفه

في رواية ابن عمر بعد ما بانه ادم والادم الاسمر وقد روي
 البخاري عن ابن عمر رضي الله عنهما انه انكر رواية احمد وحلف ان
 النبي صلى الله عليه وسلم لم يقبله يعني وانه اشتبه على الزاوي
 فيجوز ان يتاوه الاخر على الادم ولا يكون الزاد حقيقة المحررة
 والادمة بل ما قاربها والله اعلم **فوقله** صلى الله عليه وسلم اراي
 ليلة عند الكعبة فرأيت رجلا ادم كاحسن ما انت رآه من الرجال
 من ادم الرجال له ثمة كاحسن ما انت رآه من الهم قد رجليها فهي تقطر
 ماء مكيًا على رجلين او على عواقب رجلين يطوف بالبيت فالت
 من هذا فقبل هذا السبع بن مريم ثم اذا انا برجل جعد قطط اعور
 العين اليمنى كانها عتبة ظاهية فية فسالت من هذا فقبل هذا
 السبع الدجال اما **فوقله** صلى الله عليه وسلم اراي فهو يفتح الهرة
 واما الكعبة فسميت كعبة لارتفاعها وترتفعها وكل بيت مربع
 عند العرب فهو كعبة وقيل سميت كعبة لاستدارتها وعلوها
 ومنه كعب الرجل ومنه كعب ندي المرأة اذا علا واستدار واما
 اللثة فهي بكسر اللام وتشديد اليم وجمعها لم كثرية وقرب
 قال الجوهري وتجمع على لثام يعني بكسر اللام وهي الشعر المتدلي
 الذي يجاور شجة الاذنين فاذا بلغ المنكبين فهو حمة واما
 رجليها فهو بتشديد اليم ومعناه سرحها بسط مع ماء او غيره
 والله اعلم واما **فوقله** صلى الله عليه وسلم تقطر ما فقال القاصي
 عياض يحتمل ان يكون على ظاهره أي يقطر بالما الذي رجليها به
 لقرب نرجيله والى هذا نحو القاصي الباجي قال القاصي عياض
 ومعناه عندي ان يكون ذلك عبارة عن نصارة وحسنه
 واستعارة بمجاليه واما العواقب فجمع عائق قال اهل اللغة هو
 ما بين المنكب والعنق وفيه لغتان التكبير والتانيث والتذكير
 افسح واشهر قال صاحب المحكم وتجمع العائق على عواقب كما ذكرنا

وعلى عنق وعنق باسكان التا ومنها واما طواف عيسى صلى الله
 عليه وسلم فقال القاصي عياض رحمه الله ان كانت هذه رواية عياض
 فعيسى حي لم يمت يعني فلا امتناع في طوافه حقيقة وان كانت
 مما كان به عليه ابن عمر في روايته فهو محتمل لما تقدمت من قبل
 الرواية قالت القاصي وعلى هذا يحتمل ما ذكر من طواف الدجال
 بالبيت وان ذلك روي اذ قد ورد في الصحيح انه لا يدخل مكة
 ولا المدينة مع انه لم يذكر في رواية مالك لم يذكر طواف الدجال
 وقد يقال ان تحريم دخول المدينة عليه اما هو في زمن فتنه والله
 اعلم واما السبع فهو صفة لعيسى صلى الله عليه وسلم وصفة
 للدجال فاما عيسى صلى الله عليه وسلم فاختلف العلماء في سبب
 تسميته سببًا قال الواحدي ذهب ابو عبيد والليث الى ان اصله
 بالعبيرية مشيخا فعر به العرب وغيثت لفظه كما قالوا موسى
 واصله موسى او مشيا بالعبيرية فلما عر به غيره فعلى هذا
 لا اشتقاق له قالت وذهب اكثر العلماء الى انه مشتق وكذا قالت
 غيره انه مشتق على قول الجمهور ثم اختلف العلماء فحكى عن ابن عباس
 رضي الله عنهما انه قال لانه لم يسبح ذاتاهة الا بري وقال ابراهيم
 وابن الاعرابي السبع الصديق وقيل لكونه مسوح اسفل القدمين
 لا احص له وقيل لسبح زكريا اياه وقيل لسنحه الارض أي قطعها
 وقيل لانه خرج من بطن امه مسوحا بالدهن وقيل لانه مسبح بالبركة
 حين ولد وقيل لان الله تعالى سمىه أي خلقه خلقا حسنا وقيل
 غير ذلك والله اعلم واما الدجال فقبل سمي بذلك لانه مسوح
 العين وقيل لانه اعور والاعور يسمى مسيحا وقيل لسنحه
 الارض حين خروجه وقيل غير ذلك قال القاصي ولا خلاف
 عند احد من الرواة في اسم عيسى انه يفتح اليم وكسر الين فحقة
 واختلف في الدجال فاكثرهم يقولون مثله ولا فرق بينهما

في اللفظ ولكن عيسى مبيح هديي والدجال مبيح ضلالة ورواه
 بعض الرواة مبيح بكسر الميم والسين المشددة وقاله غير واحد
 كذلك إلا أنه بالخالف المعجمة وقاله بعضهم بكسر الميم وتخفيف السين
 والله أعلم وأما تسمية الدجال فقد تقدم بيانها في شرح المقدمة
 وأما قوله صلى الله عليه وسلم في صفة الدجال جعد قطط
 فهو يفتح القاف والظا هذا هو المشهور قال القاضي عياض
 رويناه بفتح الظا الأولى وكسرها قال وهو شديد الجفوة
 وقالت الهروي الجعد في صفات الدجال يكون مدحا ويكون
 ذمما فإذا كان ذمما فله معيان أحدهما القصير المتردد والآخر
 الخليل يقال رجل جعد الدين وجعد لا تابع أي تخيل وإذا
 كان مدحا فله أيضا معيان أحدهما أن يكون معناه شديدا خلق
 والآخر أن يكون شعرا جعدا غير سبط فيكون مدحا لأن البوطة
 أكثرها في شعور العجم قال القاضي قال غير الهروي الجعد في صفة
 الدجال ذم في صفة عيسى صلى الله عليه وسلم مدح والله أعلم
 وأما قوله صلى الله عليه وسلم أعور العين اليمنى كانها عنب
 طافية فروي طافية بالهمز وبغير همز فمن همز معناه ذهب
 عنونها ومن لم يهمز معناه نائية بارزة ثم إن جاهنا أعور العين
 اليمنى وجا في رواية أخرى أعور العين اليسرى وقد ذكرها
 جميعا سلم في آخر الكتاب وكلاهما صحيح قال القاضي عياض رحمه
 الله رويناه هذا الحرف عن أكثر شيوخنا بغير همز وهو الذي صححه
 أكثرهم قال وهو الذي ذهب إليه الأخفش ومعناه نائية
 كتوبة العنب من بين صوابها قال وضبطه بعض شيوخنا
 بالهمز وأكبر بعضهم ولا وجه لا نكارة وقد وصف في الحديث
 بأنه مشوح العين وإنها ليست حجرة ولا نائية وإنما مطوكة
 وهذه صفة حبة العنب إذا نال ماؤها وهذا يصح رواية الهز

وأما ما جاء في الأحاديث الآخر جاحظ العين وكانها كوكب
 وفي رواية لها حد فجا حطة كانها نخاعة في حائط فيصح رواية
 ترك الهمز لكن يجمع بين الأحاديث وتصح الروايات جميعا بأن
 تكون المطوكة والمسوحة والتي ليست بحجرة ولا نائية هي العور
 الطافية بالهمز وهي العين اليمنى كجاهنا ويكون الجاحظة والتي
 كانها كوكب وكانها نخاعة هي الطافية بغير همز وهي العين اليسرى
 كما جاء في الرواية الأخرى وهذا جمع بين الأحاديث والروايات
 في الطافية بالهمز وتركه وأعور اليمنى واليسرى لأن كل واحد
 منها أعور فإن الأعور من كل شيء العيب لا سيما ما يختص بالعين
 وكلا عيني الدجال معيبة عوراً فاحداً بدها بها والأخرى
 بعيبها هذا آخر كلام القاضي رحمه الله وهو في نهاية من الحسن والله
 أعلم **قوله** حدثنا أحمد بن اسحق السبيعي هو يفتح الياء منسوب
 إلى جد له وهو محمد بن اسحق بن محمد بن عبد الرحمن بن عبد الله
 ابن السيب بن أبي السائب أبو عبد الله المخزومي **قوله** بين
 ظهرا في الناس هو يفتح الظا وكان الها وفتح النون أي بينهم
 وقد مر بيانه أيضا **قوله** صلى الله عليه وسلم إن الله تبارك وتعالى
 ليس بأعور إلا إن المسيح الدجال أعور عين اليمنى معناه أن الله
 تعالى منزّه عن سمات المحدث وعن جميع النقايس وإن الدجال
 مخلوق من خلق الله تعالى ناقص الصورة فيسبغ لكم أن تعلموا هذا
 وتعلموه الناس ليلا يغتر بالدجال من يري تخيلا وما معه
 من الفتنه وأما أعور عين اليمنى فهو عند الكوفيين من الخوارج
 على ظاهر من الإضافة وعند البصريين بقدر فيه معدوف
 كما يقدرون في نظائره فالقديرا أعور عين صفة وجه اليمنى
 والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم كاشبه من رأيت بأب
 قطن ضبطنا رأيت بضم التاء وفتحها وهما ظاهران وقطن يفتح

القاف والظا **قوله** صلى الله عليه وسلم فجلا الله تعالى لي بيت
 المقدس فطففت اخبرهم عن اياته روي فجلا بتشد يد اللام
 وتخفيفها وهذا ظاهران ومعناه كشف واظهر وقد تقدم
 بيان لغات بيت المقدس واشتقاقه في اول هذا الباب واياته
 علاماته **قوله** صلى الله عليه وسلم ينطف راسه ما اوبهر اف
 اما ينطف فعناه ينطف وتيسل يقال ينطف بفتح الظا ينطف بضمها
 وكسرهما واما ابهر اق فبضم اليا وفتح الهاء ومعناه نصبت **قوله**
 حدثنا جعفر بن المثنى هو بحامهلة مضمومة ثم جيم مفتوحة ثم
 ياء ثم نون **قوله** صلى الله عليه وسلم فكرب كربة ما كرب مثله
 فقط هو بضم الكافين والضمير في مثله يعود على معنى الكربة
 وهو الكرب او الغم او الهم او الشئ قال الجوهري الكربة بالضم
 الغم الذي ياخذ بالنفس وكذلك الكرب وكربة الغم اذا اشتد عليه
قوله صلى الله عليه وسلم وقد رايتني في جماعة من الانبياء فاذا
 موسى صلى الله عليه وسلم قائم يصلي واذا عيسى بن مريم صلى الله
 عليه وسلم قائم يصلي واذا ابراهيم صلى الله عليه وسلم قائم
 يصلي فحالت الصلاة فامتهم قال القاضي عياض رحمه الله قد
 تقدم الجواب في صلاة نهم عند ذكر طواف موسى وعيسى صلى الله
 عليهما وسلم قال وقد تكون الصلاة هنا بمعنى الذغا والذكروني
 من اعمال الاخر قال القاضي فان قيل كيف راى موسى صلى الله
 عليه وسلم يصلي في قبره وصلى النبي صلى الله عليه وسلم بالانبياء
 بيت المقدس ووجدهم على مراتبهم في السموات وسلموا عليه
 ورحبوا به فالجواب انه محتمل ان تكون رويته موسى في قبره
 عند الكتيب الاحمر كانت قبل صعود النبي صلى الله عليه وسلم
 الى السما وفي طريفة الى بيت المقدس ثم وجد موسى قد سبقه الى
 السما ويحتمل انه صلى الله عليه وسلم راى الانبياء صلوات الله وسلامه

عليهم وصلى بهم على تلك الحال الاول ما راى ثم سالوه ورجعوا
 به ويكون اجتماعهم وصلاة ورويته موسى بعد انصرفه
 ورجوعه عن سيرة المنتهى والله اعلم **قوله** عن مالك بن مغول
 عن الزبير بن عدي عن طلحة عن مرة اما معول فكسر الميم
 واسكان الغين المعجمة وفتح الواو وطلحة هو ابن مصرف وهو لا
 الثلاثة اعني الزبير وطلحة ومرة تابعيون كوفيتون **قوله**
 انتهى به الى سيرة المنتهى وهي في السما السابعة كذا هو في جميع
 الاصول السابعة وقد تقدم في الروايات الاخر من حديث
 انس انها فوق السما السابعة قال القاضي كونها في السابعة
 هو الاصح وقول الاكثرين وهو الذي يقتضيه المعنى وتبينها
 بالمنتهى **قلت** ويمكن ان يجمع بينهما فيكون اصلها في السابعة
 ومعظمها في السابعة فقد علم انها في نهاية من العظم وقد قال
 الخليل رحمه الله هي سيرة في السما السابعة قد اظلت السموات
 والجنة وقد تقدم ما حكاه عن القاضي عياض رحمه الله في قوله
 ان مقتضى خروج النهرين الظاهرين النيل والفرات من اصل
 سيرة المنتهى ان يكون اصلها في الارض فان سلم له هذا امكن تحله
 على ما ذكرناه والله اعلم **قوله** وغفر لمن لم يشرك من امته بالله
 شيئا المقامات هو بضم الميم واسكان القاف وكسر الحاء ومعناه الذنوب
 العظام الكبائر التي تهلك اصحابها وتوردهم النار وتحمهم
 اياها والنعم الوقوع في الممالك ومعنى الكلام من مات من هذه
 الامة غير مشرك بالله غفر له المقامات والمراد والله اعلم بغفرانها
 انه لا يخلد في النار بخلاف المشركين وليس المراد انه لا يعذب
 اصلا فقد تقررت بصوص الشرع واجماع اهل السنة على اثبات
 عذاب بعض العصاة من الموحدين ويحتمل ان يكون المراد بهذا
 خصوصا من الامة اي يغفر لبعض الامة المقامات وهذا يظهر

على مذهب من يقول لا تقتضيه في الاخبار فان اقتضته في الامر
والنهي ويمكن تصحيحه على المذهب المتعار وهو كونها للعموم مطلقا
لانه قد قام دليل على ازالة المخصوص وهو ما ذكرناه من المصوم
والاجماع والله اعلم **باب معنى قول الله عز وجل**
ولقد رآه نزلة اخرى وهل راي النبي صلى الله عليه وسلم ربه
ليلة الاسراف قالت القاضى عياض رحمه الله اختلف السلف والخلف
هل راي نبينا صلى الله عليه وسلم ربه ليلة الاسراف اكرته عائشة
كما وقع هنا في صحيح مسلم وجامعه عن ابي هريرة وجماعة وهو
المشهور عن ابن عباس وابن مسعود واليه ذهب جماعة من المحدثين
والتكلمين وروى عن ابن عباس انه رآه بعينه ومثله عن ابي ذر
وكعب والحسن وكان يحلف على ذلك وحكى مثله عن ابن مسعود
وابي هريرة واحمد بن حنبل وحكى اصحاب المقالات عن ابي
الحسن الاشعري وجماعة اصحابه انه رآه ووقف بعض مشايخنا
في هذا وقال ليس عليه دليل واضح ولكنه جازي وروية الله تعالى
في الدنيا جازي وسؤال موسى اياها دليل على جوازها اذ لا يجمل
بنبي ما يجوز او يمنع على ربه وقد اختلفوا في روية موسى صلى الله
عليه وسلم ربه وفي مقتضى الالة وروية الجبل ففي جواب القاضى
ابي بكر ما يقتضى انهما رآياه وكذلك اختلفوا في ان نبينا محمد
صلى الله عليه وسلم هل كلم ربه سبحانه وتعالى ليلة الاسراف
بغير واسطة ام لا حكى عن الاشعري وقوم من التكلمين انه
كلمه وعز بعضهم هذا الى جعفر بن محمد وابن مسعود وابن عباس
وكذلك اختلفوا في قوله تعالى ثم رآنا فتدلى قال اكثر من على
ان هذا الذنوق والتدلى مقسم ما بين جبريل والنبي صلى الله عليه
وسلم او مختص باحدهما من الاخر ومن التدرة المستهني وذكر
عن ابن عباس والحسن ومحمد بن كعب وجعفر بن محمد وغيرهم

انه دنوس النبي صلى الله عليه وسلم الى ربه تعالى او من الله تعالى
وقلى هذا القول يكون الذنوق والتدلى متا ولا ليس على وجهه بل
كما قال جعفر بن محمد الدنوس من الله تعالى لاحد له ومن العباد بالحد
فيكون معني دنوس النبي صلى الله عليه وسلم من ربه سبحانه وتعالى
وقربه منه ظهور عظيم منزلة لديه واشراق النوار معرفته
عليه واطلاعه من غيبه واسرار ملكوته على ما لم يطلع سواه عليه والذنوق
من الله تعالى له اظهار ذلك له وعظيم بره وفضله العظيم لديه
ويكون قوله تعالى قاب قوسين او ادنى على هذا عبارة عن
لطف المحل وايضاح المعرفة والاشراف على الحقيقة من نبينا
صلى الله عليه وسلم ومن الله تعالى اجابة الرغبة وابانة المنزلة وتناول
في ذلك ما يتناول في قوله صلى الله عليه وسلم عن ربه من تقرب
معي شبرا تقربت منه ذراعا الحديث هذا من كلام القاضى
واما صاحب التحرير فانه اختار اثبات الروية قال والمج في هذه
المسئلة وان كانت كثيرة ولكنها لا تتمك الا بالاقوي منها وهو
حديث ابن عباس انهم يقولون ان تكون النحلة لابراهيم والكلام لموسى
والروية لمحمد صلى الله عليه وسلم وعن عكرمة سئل ابن عباس هل راي
محمد صلى الله عليه وسلم ربه قال نعم وقد روى باسناد لا بأس به
عن شعبة عن قتادة عن انس قال راي محمد صلى الله عليه وسلم ربه
وكان الحسن يحلف لقد راي محمد صلى الله عليه وسلم ربه والاصل
في الباب حديث ابن عباس خبر الامة والمرجوع اليه في المعضلات
وقد راجعه ابن عمر في هذه المسئلة وراسله هل راي محمد صلى الله
عليه وسلم ربه فاجبه انه رآه ولا يفتح في هذا حديث عائشة
لان عائشة لم تخبر انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول
لم ارا ربي واما ذكرت ما ذكرت متاولة لقول الله تعالى وما كان
لنبي ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب او يرسل رسولا ولقوله

تعالى لا يتركه الا بصار والصحابي اذا قال قولاً وحالاً غيره
منهم لم يكن بحجة وان صحت الروايات عن ابن عباس في اثبات الرؤية
وجب المصير الى اثباتها فانها ليست مما يدرك بالعقل ويوحى بالظن
وانما ينطق بالسمع ولا يشترط احدان يظن بابن عباس انه تكلم
في هذه المسئلة بالظن والاجتهاد وقد قال معمر بن زاهد حين
ذكر اختلاف عائشة وابن عباس ما عايشة عندها با علم من ابن
عباس ثم ان ابن عباس اثبت شيئاً نفاه غيره والمنبت مقدم على
التأني هذا كلام صاحب التحرير فالحاصل ان الرابع عند اكثر
العلماء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم راي ربه بعيني راسه
ليلة الاسراء حديث ابن عباس وغيره مما تقدم واثبات هذا
لا يأخذونه الا بالسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا
مما لا ينبغي ان يشكك فيه ثم ان عائشة رضى الله عنها لم تنف
الرؤية بحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو كان معها
فيه حديث لذكرته وانما اعتمدت الاستنباط من الايات ونسج
المجواب عنها فاما احتجاج عائشة رضى الله عنها بقول الله تعالى
لا يتركه الا بصار فجوابه ظاهر فان الادراك هو الاخاطة والله
تعالى لا يخاطبه واد اورد النص بنفى الاخاطة لا يلزم منه نفي
الرؤية بغير اخاطة واجيب عن الآية باجوبة اخرى لاحاجة اليها
مع ما ذكرناه فانه في نهاية من الحسن مع اختصاره واما احتجاجها
بقوله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحياً الاية فالجواب
عن من اوجه احدها انه لا يلزم من الروية وجود الكلام حال
الروية فيجوز وجود الروية من غير كلام الثاني انه عام مخصوص
بما تقدم من الأدلة الثالث ما قاله بعض العلماء ان المراد بالوحي
الكلام من غير واسطة وهذا الذي قاله هذا القائل وان
كان محتملاً ولكن الجمهور على ان المراد بالوحي هنا الالهام والروية

في

في المنام وكلاهما يسمى وحياً واما قوله تعالى او من وراء حجاب
فقال الواحدى وغيره معناه غير مجاهر لهم بالكلام بل يسمعون
كلامه سبحانه وتعالى من حيث لا يرونه وليس المراد ان هناك
حجاباً يفصل موضعاً من موضع ويدل على تحديد المحجوب
فهو بمنزلة ما يسمع من وراء حجاب حيث لم ير المتكلم والله اعلم
قوله وحديث ابو الربيع الزهراني هو بفتح الزاي واسكان
الها واسم سليمان بن داود قولك مثل حديثنا ابو بكر بن ابي
شيبه ثنا حفص بن غياث عن الشيباني عن زر عن عبد الله هذا
الاسناد كله كوفيون وغيث بالغين المعجمة والشيباني هو ابو جعفر
واسم سليمان بن فيروز وقيل بن خاقان وقيل ابن عمرو وهو تابعي
واما زكريا بن زكريا وحديث بضم الحاء وفتح الواو واخره الثين
المعجمة وهو من المعمرين زاد على مائة وعشرين سنة وهو من
كبار التابعين **قوله** عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه في قوله
تعالى ما كذب الفوائد ما راي قال راي جبريل له سماية جناح
هذا الذي قاله عبد الله رضى الله عنه هو مذهب في هذه الآية
وقد ذهب الجمهور من المفسرين الى ان المراد ان راي ربه سبحانه
وتعالى ثم اخلف هو لا فذهب جماعة الى انه صلى الله عليه وسلم
راي ربه بفؤاده دون عينه وذهب جماعة الى انه رآه بعينه
قال الامام ابو الحسن الواحدى قال المفسرون هذا الخبر
عن رؤية النبي صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل ليلة المعراج قال
ابن عباس وابو ذر وابراهيم التيمي رآه بقلبه قال وعلى هذا
راي بقلبه ربه رؤية صحيحة وهو ان الله تعالى جعل بصره
في فؤاده او خلق لفؤاده بصراً حتى راي ربه رؤية صحيحة
كما يرى بالعين قال وقد ذهب جماعة من المفسرين انه راي بعينه
وهو قول انس وعكرمة والحسن والربيع قال البرد ومضى

الآية ابن الفواردي شيئا فصدق فيه وما زاي في موضع
 نصب أي ما كذب الفواردي مربيته وقرأ ابن غامر كذب بالنسبة
 قال البرد معناه أنه زاي شيئا فقبله وهذا الذي قاله البرد على
 أن الرؤية للفواردي فإن جعلها للبصر فظاهر أي ما كذب الفواردي
 ما زاه البصر هذا الخبر كلام الواحد **قوله** عن عبد الله بن
 مسعود رضي الله عنه في قول الله تعالى لقد زاي من آيات ربه
 الكبرى قال زاي جبريل في صورته له سماية جناح هذا الذي
 قاله عبد الله هو قول كثير من السلف وهو مروي عن ابن
 عباس وابن زيد ومحمد بن كعب ومقاتل بن حيان وقال
 الضحاك المراد أنه زاي سيرة النبي وقيل زاي رفر فالخبر
 وفي الكبرى قولان للسلف منهم من يقول هو نعت للآيات
 ويجوز نعت الجماعة بنعت الواحد كقوله تعالى ما رب أخرى
 وقيل هو صفة لمخدوف تقديره زاي من آيات ربه الآية الكبرى
قوله عن أبي هريرة رضي الله عنه في قوله تعالى ولقد زاه
 نزلة أخرى قال زاي جبريل هكذا قاله أيضا أكثر العلماء قال
 الواحد قال أكثر العلماء المراد زاي جبريل في صورته التي خلقه
 الله تعالى عليها وقال ابن عباس زاي ربه سبحانه وتعالى وعلى
 هذا معنى نزلة أخرى يعود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقد كانت
 له عرجات في تلك الليلة لاستحطاط عدد الصلوات فكل عرجة
 نزلة والله أعلم **قوله** عن الأعشى عن زياد بن الحصين أبي جهمة
 عن أبي العالية عن ابن عباس رضي الله عنهما ما كذب الفواردي
 ما زاي ولقد زاه نزلة أخرى قال زاه بفوارده مرتين هذا الذي
 قاله ابن عباس معناه زاي النبي صلى الله عليه وسلم ربه سبحانه
 وتعالى مرتين في هاتين الآيتين وقد قد منا اختلاف العلماء
 في المراد بالآيتين وأن الرؤية عند من اشتبا بالفواردي المراد بالآيتين

وفي هذا الأسناد ثلاثة تابعون للأعشى وزباد وأبو العالية
 بعضهم عن بعض واسم الأعشى سليمان بن مهران تقدم بيانه
 مرات وجهمة بفتح الجيم واسكان الها واسم أبي العالية رفيع
 بضم الراء وفتح الفاء والله أعلم **قوله** اعظم البصرية هي بكسر الفاء
 واسكان الراء وهي الكذب يقال فرى الشيء يفرى به فزيًا وافتراه
 يفتريه افتراء إذا اختلقه وجمع البصرية فري **قوله** انظر بني أبي
 اسهليني **قوله** عن مسروق الم يقل الله عز وجل ولقد زاه بالآيات
 المبين وقول عائشة رضي الله عنها أو لم تسمع أن الله تعالى يقول
 لا تدركه الأبصار أو لم تسمع أن الله تعالى يقول ما كان لبشر أن
 يكلمه الله إلا وحيا ثم قالت عائشة أيضا والله تعالى يقول
 يا أيها الرسول بلغ ثم قالت والله تعالى يقول قل لا يعلم من في
 السموات والأرض الغيب إلا الله هذا كله تصريح من عائشة
 ومسروق رضي الله عنهما بجواز قول المسدل بآية من القرآن
 الله عز وجل يقول وقد ذكره ذلك مطرف بن عبد الله بن الشخير
 التابعي المشهور فروى ابن أبي داود بإسناده عنه أنه قال لا تقولوا
 إن الله يقول ولكن قولوا إن الله قال وهذا الذي أنكره مطرف
 رحمه الله خلاف ما فعلته الصحابة والتابعون ومن بعدهم من
 أئمة المسلمين فالصحيح المختار جواز الأمرين كما استعمله عائشة
 رضي الله عنها ومن في عصرها وبعدها من السلف والخلف
 وليس لمن أنكره حجة وما يدل على جوازه من النصوص قول
 الله عز وجل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وفي صحيح
 مسلم عن أبي ذر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله
 عز وجل من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها والله أعلم بما قولها
 أو لم تسمع أن الله تعالى يقول ما كان لبشر أن يكلمه الله
 الا صوتا ما كان بمخدوف الواو والتلاوة وما كان بأشياء

الواو ولكن لا يضر هذا في الزوايه والاستدلال لأن المستدل
ليس مقصوده التلاوة على وجهها وإنما مقصوده بيان موضع
الدلالة ولا يؤثر حذف الواو في ذلك وقد جال هذا نظاير
كثيرة في الحديث منها قوله فانزل الله تعالى اقم الصلاة طرقي
النهار وقوله اقم الصلاة لذكرى هكذا هو في روايات
الحديثين في الصحيحين والتلاوة بالواو فيها والله اعلم
واما مسروق فقال ابو سعد السمعاني في الانساب سمي مسروقاً
لانه سرق انسان في صغره ثم وجد **قوله** صلى الله عليه وسلم
رايته منهطاً من السماء اذ اعظم ظقه ما بين السماء والارض
هكذا هو في الاصول ما بين السماء الى الارض وهو صحيح واما
عظم خلقه فضط على وجهين احدهما بضم العين واسكان الظا
والثاني بكسر العين وفتح الظا وكلاهما صحيح **قوله** نالت غايته
هل راي محمد صلى الله عليه وسلم ربه سبحانه وتعالى فقالت
سبحان الله لقد قف شعري لما قلت انا قولها سبحان الله فعناه
التعجب من جهل مثل هذا فكانها تقول كيف خفي عليك مثل هذا
ولفظه سبحان الله لازادة التعجب كثرة في الحديث وكلام
العرب كقوله صلى الله عليه وسلم سبحان الله تطهري بها
وسبحان الله المسلم لا يخش وقول الصحابة سبحان الله يا رسول الله
ومن ذكر من الخويعين انها من الفاظ التعجب ابو بكر بن السراج
 وغيره وكذلك يقولون في التعجب لا اله الا الله والله اعلم
واما قولها قف شعري فعناه قام شعري من الفرع كقول
سمعت ما لا ينبغي ان يقال قال ابن الاعرابي نقول العرب عند
انكار الشيء قف شعري واقشع جلدي واسمازت نفسي
قال النضر بن شميل القفة كهنية الفسفرة واصلة التقبض
والاجتماع لان المجلد يتقبض عند الفرع والاستهوال فيقوم

الشعر

الشعر لذلك وبذلك سميت القفة التي هي الزنبريل لاجتماعها
ولما جمع فيها والله اعلم قول مسروق رحمه الله حديثنا ابن مسير
حديثنا ابو امامة ثنا زكريا عن ابن اشوع عن عامر عن مسروق
هو لا كلهم كوفون وابن مسير اسمه محمد بن عبد الله بن غير وابو
اسامة اسمه حاد بن اسامة وزكريا هو ابن ابي زائدة واسم ابي زائدة
خالد بن ميمون وقيل هيرة وابن اشوع هو سعيد بن عمرو بن
اشوع بفتح الهزة واسكان الشين الجمجمة وفتح الواو وبالعين
المهجلة **قوله** قلت لغائشة رضى الله عنها فابن قوله تعالى
شعرة نأقيدتي فكان قاب قوسين او ادنى فاوحى الى عبد ما
اوحى فقالت انا ذاك جبريل قالت الامام ابو الحسن الواحدي
معنى التدلي الامتداد الى جهة السفل هذا هو الاصل ثم يتعل
في القرب من العلو هذا قول الفراء قالت صاحب النظم هذا
على التقديم والتأخير لان المعنى ثم تدلي فدنا لان التدلي سبب
الدنو قالت ابن الاعرابي تدلي اذا قرب بعد علو قال الكلبي
المعنى دنا جبريل من محمد صلى الله عليه وسلم فقرب منه قالت
الحسن وقتادة ثم دنا جبريل بعد استوائه في الافق الاعلى من
الارض ونزل الى النبي صلى الله عليه وسلم واما قوله تعالى فكان
قاب قوسين فالقاب ما بين القبضة والشيء وكل قوس قابان
والقاب في اللغة ايضاً القدر وهذا هو المراد بالاية عند جميع
المفسرين والمراد القوس التي يرمى عنها وهي القوس العربية
وخضت بالذكر على غارتهم وذهب جماعة الى ان المراد بالقوس
الذراع هذا قول عبد الله بن مسعود وشقيق بن سلمة وسعيد
ابن جبيرة واني اسحق السبيعي وعلى هذا معنى القوس ما يقاس به
الشيء اي يذرع قالت غائشة وابن عباس والحسن وقتادة
وغيرهم هذه المسافة كانت بين جبريل والنبي صلى الله عليه وسلم

وَقَوْلُهُ تَعَالَى أَوَدَىٰ مَعْنَاهُ أَوْ اقْرَبَ قَالَ مَقَابِلُ بَلْ اقْرَبَ
 وَقَالَ الزَّجَّاجُ خَاطَبَ اللَّهُ تَعَالَى الْعِبَادَ عَلَى لَحْنِهِمْ وَمَقْدَارُ فَهْمِهِمْ
 وَالْمَعْنَى أَوَدَىٰ فِيمَا تَقْدِرُونَ أَنْتُمْ وَاللَّهُ تَعَالَى غَالِمٌ بِمَحَافِيقِ الْأَشْيَاءِ
 مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ وَبَكْنَهُ خَاطَبًا عَلَى مَا جَرَتْ بِهِ عَادَتُنَا وَمَعْنَى الْآيَةِ
 أَنَّ جِبْرِيلَ مَعَ عِظَمِ خَلْقِهِ وَكَثْرَةِ أَجْزَائِهِ رُبِّي مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ هَذَا الَّذِي نَقُوهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
 سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ رَأَيْتَ رَبَّكَ فَقَالَ نَوْرٌ
 أَنَّى أَرَاهُ وَفِي الرِّوَايَةِ الْآخِرَةِ رَأَيْتُ نَوْرًا **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ نَوْرًا أَنَّى أَرَاهُ فَهُوَ يَنْفُوسٌ مِنْ نَوْرٍ وَيَفْتَحُ الْهَمْزَةُ فِي أَيْ وَتَشْدِيدُ
 السُّوْنِ الْمَفْتُوحَةِ وَأَرَاهُ يَفْتَحُ الْهَمْزَةَ هَكَذَا زَوَاهُ جَمِيعُ الرِّوَايَةِ فِي جَمِيعِ
 الْأَصُولِ وَالرِّوَايَاتِ وَمَعْنَاهُ حِجَابُهُ نَوْرُ فَكَيْفَ أَرَاهُ قَالَ الْأَمَامُ
 أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْمَازَرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ الضَّمِيرُ فِي أَرَاهُ غَايِدٌ عَلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ
 وَمَعْنَاهُ أَنَّ النُّورَ مَعْنَى مِنَ الرُّؤْيَةِ كَمَا جَرَتْ الْعَادَةُ بِأَعْيَانِ الْأَنْوَا
 الْأَبْصَارِ وَمَعْنَاهُ مِنْ إِذْ ذَاكَ مَا خَالَتْ بَيْنَ الرَّايِ وَبَيْنَهُ **قَوْلُهُ**
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ نَوْرًا مَعْنَاهُ رَأَيْتُ النُّورَ فَحُبُّ وَلَمْ أَرِ
 غَيْرَهُ قَالَ وَرَوَى نَوْرًا أَنَّى أَرَاهُ يَعْنِي يَفْتَحُ هُنَا كَرَاوِسْرَ النُّوْبِ
 وَتَشْدِيدُ الْيَا وَمَجْتَمِعٌ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ رَاجِعًا إِلَى مَا قُلْنَا أَيْ خَالِقِ
 النُّورِ الْمَانِعِ مِنْ رُؤْيِهِ فَيَكُونُ مِنْ صِفَاتِ الْأَفْعَالِ قَالَ الْقَاسِمِيُّ
 عِيَاضٌ هَذِهِ الرِّوَايَةُ لَمْ تَقْعِ الْيَا وَلَا رَأَيْتُهَا فِي شَيْءٍ مِنَ الْأَصُولِ
 وَمِنْ الْمُسْتَحِيلِ أَنْ يَكُونَ ذَاتُ اللَّهِ تَعَالَى نَوْرًا إِذْ النُّورُ مِنْ جِسْمَةٍ
 الْأَجْسَامِ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَتَعَالَى عَنْ ذَلِكَ هَذَا مَذْهَبُ
 جَمِيعِ أَيْمَةِ الْمُسْلِمِينَ وَمَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى اللَّهُ نَوْرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 وَمَا جَاءَ فِي الْأَخَادِيثِ مِنْ تَسْمِيَةِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِالنُّورِ مَعْنَاهُ
 ذُو نُورِهَا وَخَالِقُهَا وَقِيلَ هَادِي أَهْلَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَقِيلَ
 مَنْوَرُ قُلُوبِ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ وَقِيلَ مَعْنَاهُ ذُو الْبَهْمَةِ وَالْأَنْجَالِ

وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَنَامُ وَلَا يَنْبَغِي
 لَهُ أَنْ يَنَامَ يَخْفُضُ الْقِسْطَ وَيَرْفَعُهُ يُرْفَعُ إِلَيْهِ عَمَلُ اللَّيْلِ قَبْلَ عَمَلِ
 النَّهَارِ وَعَمَلُ النَّهَارِ قَبْلَ عَمَلِ اللَّيْلِ حِجَابُهُ النُّورُ وَفِي رِوَايَةِ النَّسَائِيِّ
 لَوْ كُشِفَ لَأَخْرَقَتْ سَحَابَاتُ وَجْهِهِ مَا انْتَهَى إِلَيْهِ بَصَرُهُ مِنْ خَلْقِهِ أَمَّا
 قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنَامُ وَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَنَامَ مَعْنَاهُ الْأَخْبَارُ
 أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَا يَنَامُ وَأَنَّهُ يَسْتَحِيلُ فِي حَقِّهِ النَّوْمُ فَإِنَّ النَّوْمَ
 انْفَادٌ وَغَلْبَةٌ عَلَى الْعَقْلِ بِسُقْطِهِ الْأَحْسَاسُ وَاللَّهُ تَعَالَى مُتَرَجِّعٌ عَنْ ذَلِكَ
 وَهُوَ مُسْتَحِيلٌ فِي حَقِّهِ وَأَمَّا **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْفُضُ الْقِسْطَ
 وَيَرْفَعُهُ فَقَالَ الْقَاسِمِيُّ عِيَاضٌ قَالَ الْحَمَوِيُّ قَالَ ابْنُ قَتَيْبَةَ الْقِسْطُ
 الْمِيزَانُ وَسُمِّيَ قِسْطًا لِأَنَّ الْقِسْطَ الْعَدْلَ وَبِالْمِيزَانِ يَقَعُ الْعَدْلُ
 قَالَ وَالْمُرَادُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَخْفُضُ الْمِيزَانَ وَيَرْفَعُهُ بِمَا يوزنُ مِنْ أَعْمَالِ
 الْعِبَادِ الْمُرْتَفَعَةِ إِلَيْهِ وَيوزنُ مِنْ أَرْزَاقِهِمُ النَّازِلَةِ إِلَيْهِمْ فَهَكَذَا
 تَمَثَّلُ لِمَا يَقْدَرُ تَنْزِيلُهُ قِسْمُهُ بوزنِ التَّوْزَانِ وَقِيلَ الْمُرَادُ بِالْقِسْطِ
 الرِّزْقُ الَّذِي هُوَ قِسْطُ كُلِّ مَخْلُوقٍ يَخْفُضُهُ فَيَقْتَرِبُ وَيَرْفَعُهُ فَيُزِيغُهُ
 وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرْفَعُ إِلَيْهِ عَمَلُ اللَّيْلِ قَبْلَ
 عَمَلِ النَّهَارِ وَعَمَلُ النَّهَارِ قَبْلَ عَمَلِ اللَّيْلِ وَفِي الرِّوَايَةِ الثَّانِيَةِ عَمَلُ
 النَّهَارِ بِاللَّيْلِ وَعَمَلُ اللَّيْلِ بِالنَّهَارِ فَغَضَى الْأَوَّلُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ يُرْفَعُ
 إِلَيْهِ عَمَلُ اللَّيْلِ قَبْلَ عَمَلِ النَّهَارِ الَّذِي بَعْدَهُ وَعَمَلُ النَّهَارِ قَبْلَ عَمَلِ اللَّيْلِ
 الَّذِي بَعْدَهُ وَمَعْنَى الرِّوَايَةِ الثَّانِيَةِ يُرْفَعُ إِلَيْهِ عَمَلُ النَّهَارِ فِي أَوَّلِ
 اللَّيْلِ الَّذِي بَعْدَهُ وَعَمَلُ اللَّيْلِ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ الَّذِي بَعْدَهُ فَإِنَّ اللَّيْلَ
 الْمَحْفَظَةَ يَصْعَدُونَ بِأَعْمَالِ اللَّيْلِ بَعْدَ انْقِضَائِهِ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ
 وَيَصْعَدُونَ بِأَعْمَالِ النَّهَارِ بَعْدَ انْقِضَائِهِ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
 وَأَمَّا **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِجَابُهُ النُّورُ لَوْ كُشِفَ لَأَخْرَقَتْ
 سَحَابَاتُ وَجْهِهِ مَا انْتَهَى إِلَيْهِ بَصَرُهُ مِنْ خَلْقِهِ فَالسَّحَابَاتُ بضم السين
 وَالْبَاءِ وَرَفِعَ التَّاءُ فِي إِخْرَجَ وَهِيَ جَمْعُ سَحَابَةٍ قَالَتْ صَاحِبَةُ الْعَيْنِ

والله روي جميع الساجين الحديثين والمحدثين
معنى سجات وجهه نوره وجلاله وبهاؤه وأما الحجاب فاضله
في اللغة المنع والستر وحقيقة الحجاب إنما تكون للأجسام المحدودة
والله سبحانه وتعالى منزّه عن الجسيم والمحدود والمراد هنا المانع من
رويته وسمى ذلك المانع نوراً وناراً لأنها بمنعان من الأدراك
في العادة لشعاعها والزاد بالوجه الذات والمراد بها انتهى إليه
ببصر من خلقه جميع المخلوقات لأن بصره سبحانه وتعالى محيط
بجميع الكائنات ولغظة من لبيان الجحش لا للتبويض والتقدير
لوازال المانع من رويته وهو الحجاب المسمى نوراً وناراً ويجلي
خلقته لأخرق جلال ذاته جميع مخلوقاته والله اعلم **قوله** حدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا ثنا أبو معاوية ثنا الأعشى
عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن أبي موسى ثم قال وفي رواية
أبي بكر عن الأعشى ولم يقل حدثنا هذا الإسناد كله كوفيتون
وأبو موسى الأشعري بصري كوفي واسم أبي بكر بن أبي شيبة عبد
الله بن محمد بن إبراهيم وهو أبو شيبة واسم أبي كريب محمد بن العلاء
وأبو معاوية محمد بن حازم بن الحارث المجهول والأعشى سليمان بن مهران
وأبو موسى عبد الله بن قيس وكل هؤلاء تقدم بيانهم ولكن طالت
العهد بهم فارتدت تجد يدك لمن لا يحفظهم وأما أبو عبيدة فهو
ابن عبد الله بن مَعُود واسم عبد الرحمن وفي هذا الإسناد لطيفة
من لطائف علم الإسناد أحداها أنهم كلهم كوفيتون كما ذكرته وإنما
أن فيه ثلاثة تابعين يروي بعضهم عن بعض الأعشى وعمرو
وأبو عبيدة وأما قوله وفي رواية أبي بكر عن الأعشى ولم يقل
حدثنا فهو من احتياط مسلم رحمه الله ورعيه وإتقانه وهو أنه
رواه عن أبي بكر وأبي كريب فقال أبو كريب في روايته حدثنا
أبو معاوية قال حدثنا الأعشى وقال أبو بكر حدثنا أبو معاوية

عن

من الأول
٥١
٢٤

عن الأعشى فلما اختلفت عبارتهما في كيفية رواية شيخهما أبي معاوية
بينهما مثل رحمه الله فحصل فيه فائدة أن أحدهما أن حدثنا لا يقال
باجتماع العلما وفي عن خلاف كما قدمناه في الفصول وغيرها والصحيح
الذي عليه الجماهير من طوائف العلما أنها أيضاً لا يقال إلا أن
يكون قائلها مدلساً فبين مسلم ذلك والثانية أنه لو اقتصر على أحد
العبارةتين كان فيه خلل فإنه إن اقتصر على عن كان مفقوداً لقوة
حدثنا وروايًا بالمعنى وإن اقتصر على حدثنا كان زائداً في رواية
أحدهما رويًا بالمعنى وكل هذا مما يجنب والله اعلم **باب**
أبواب روية المؤمنين في الآخر رتبهم سبحانه وتعالى أعلم
أن مذهب أهل السنة باجمعهم أن روية الله تعالى ممكنة غير
مستحيلة عقلاً واجمعوا أيضاً على وقوعها في الآخرة وأن المؤمنين
يرون الله تعالى دون الكافرين وزعمت طوائف من أهل البدع
المعتزلة والخوارج وبعض المرجئة أن الله تعالى لا يراه أحد
من خلقه وأن رويته مستحيلة عقلاً وهذا الذي قالوه خطأ
صريح وجهل قبيح وقد تظاهرت أدلة الكتاب والسنة واجماع
الصحابّة فمن بعدهم من سلف الأمة على أن روية الله تعالى في
الآخرة للمؤمنين ورواها نحو من عشرين صحابياً عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم وآيات القرآن فيها مشهورة واعتراضات
المبتدعة عليها لها أجوبة مشهورة في كتب المتكلمين من أهل السنة
وكذلك باقي شبههم وهي مستقصاة في كتب الكلام وليس
بنا ضرورة إلى ذكرها هنا وأما روية الله تعالى في الدنيا فقد
قد مناهما ممكنة ولكن الجمهور من السلف والخلف من المتكلمين
وغيرهم أنها لا تقع في الدنيا وحكي الإمام أبو القاسم القشيري
في رسالته المعروفة عن الإمام أبي بكر بن فورك أنه حكى فيها
قولين للإمام أبي الحسن الأشعري أحدهما وقوعها والثاني



لا تقع ثم مذهب أهل الحق أن الرواية فوق يجعلها الله تعالى في
 خلقه ولا يشترط فيها اتصال الاشعة ولا مقابلة المري ولا غير
 ذلك لكن جرت العادة في رواية بعضها بعضا بوجود ذلك على
 جهة الاتفاق لا على سبيل الاشتراط وقد مر رأينا المتكلمون
 ذلك بدلالة الجلية ولا يلزم من رواية الله سبحانه وتعالى اثبات
 جهة تعالى الله عن ذلك بل يراه المؤمنون في جهة كما يعلمونه
 لا في جهة والله أعلم **قوله** في الاسناد المجهمي وابو عثمان السبيعي
 اما المجهمي فهو يفتح الجيم والصاد المعجمة واسكان الهاء بينهما وقد
 تقدم بيانه في اول شرح المقدمة وكذلك تقدم بيان أبي عثمان
 وأنه يجوز صرفه وترك صرفه وان اسمه مالك بن عبد الواحد
 وان السبيعي بكسر الميم الاولى وفتح الثانية منسوب الى مسمع بن
 ربيعة جد القبيلة وهذا كله وان كان ظاهرا وقد تقدم الا الى
 اعيده لطول العهد بموضعه والله أعلم **قوله** عن أبي بكر بن عبد الله
 ابن قيس هو ابو بكر بن ابي موسى الاشعري واسم ابي بكر عمرو وقيل
 عامر **قوله** صلى الله عليه وسلم وما بين القوم وبين ان ينظروا
 الى ربهم الا ردا الكبر في جنة عدن قال العلماء كان النبي صلى الله
 عليه وسلم يخاطب العرب بما يفهمونه ويقرب الكلام الى افهامهم
 ويستعمل الاستعارة وغيرها من انواع المجاز ليقرب منها ولها
 فعبر صلى الله عليه وسلم عن زوال المانع ورفعته عن الابصار
 بازالة الرد او قوله صلى الله عليه وسلم في جنة عدن فهي ظرف
 للنظر **قوله** حدثنا عبد الله بن عمر بن ميسرة حديثي عبد الرحمن
 ابن مهدي حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن عبد الرحمن
 ابن ابي ليلى عن صهيب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل
 اهل الجنة الجنة الحديث هذا الحديث هكذا رواه الترمذي
 والنسائي وابن ماجه وغيرهم من رواية حماد بن سلمة عن ثابت

عن ابن ابي ليلى عن صهيب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو
 عيسى الترمذي وابو شعور الدمشقي وغيرهما لم يروه هكذا
 ثم فوجعا عن ثابت غير حماد بن سلمة ورواه سليمان بن المغيرة وحماد
 ابن زيد وحماد بن واقد عن ثابت عن ابن ابي ليلى من قوله وليس
 فيه ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ولا ذكر صهيب وهذا الذي قاله
 هو لا ليس بقادح في صحة الحديث فقد قدمنا في الفصول ان
 المذهب الصحيح المختار الذي ذهب اليه الفقهاء واصحاب الاصول
 والمحققون من المحدثين وصححه المخطيب البغدادي ان الحديث
 اذا رواه بعض الثقات متصلا وبعضهم مرثلا او بعضهم مرفوعا
 وبعضهم موقوف فاحكم بالمتصل وبالرفوع لانها زيادة ثقة
 وهي مقبولة عند المجاهير من كل الطوائف والله أعلم **قوله**
 صلى الله عليه وسلم هل تضارون في الغزاة البدر وفي الرواية
 الاخرى هل تضامون روي تضارون بتشديد الراء بتحقيقها
 والتا مضمومة فيهما ومعنى الشدة هل تضارون غيركم في حال
 الرواية بركة او مخالفة في الرواية او غيرها مخافة كما يفعلون
 اول ليلة من الشهر ومعنى المخفف هل يلحقكم في رؤيته ضير
 وهو الضرر وروي ايضا تضامون بتشديد الميم وتخفيفها
 فمن شدتها فتح التاء من خففها هم التا ومعنى الشدة هل تضامون
 وتلطفون في التوصل الى رؤيته ومعنى المخفف هل يلحقكم ضيم
 وهو المشقة والتعب قال القاصي عياض وقال فيه بعض
 اهل اللغة تضارون وتضامون بفتح التاء وتشديد الراء والميم
 وأشار القاصي بهذا الى ان غير هذا القابل يقولها بعضهم التا
 سواشدة او خفف وكل هذا صحيح ظاهر المعنى وفي رواية للبخاري
 لا تضامون ولا تضاهون على الشك ومعناه لا يشبه عليكم و
 وترتابون فيه فيعارض بعضكم بعضا في رؤيته والله أعلم **قوله**

صلى الله عليه وسلم فانكم ترونه كذلك معناه تشبه الروية بالروية
في الوضوح وزوال النك والشفة والاختلاف **قوله** الطوليت
هو جمع طاعوت قال الليث وابوعبيدة والكناني وجاهير اهل
اللغة الطاعوت كل ما عبد من دون الله تعالى وقال ابن عباس
ومقاتل والكلبي وغيرهم الطاعوت الشيطان وقيل هو الاصنام
قال الواحدي الطاعوت يكون واحدا وجمعا ويذكرون
قال الله تعالى يريدون ان يتكلموا الى الطاعوت وقد امر وان
يكفروا به فهذه في الواحد وقال تعالى في الجمع والذين كفروا
اوليا وهم الطاعوت يخرجونهم وقال في الموت والذين اجنبوا
الطاعوت ان يعبدوها قال الواحدي ومثله من الاسماء الفلك
يكون واحدا وجمعا ومذكرا ومؤنثا قال الخويزي وزنه ففعلون
والتأنيذ وهو مشتق من طلعى وتقديره طغوت ثم قلبت الواو
الفاء والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم وتبقى هذه الامة فيها
ما يفوقها قال العلماء اما بقوا في زمرة المؤمنين لانهم كانوا
في الدنيا مستترين بهم فستروا ايصا بهم في الآخرة وسلكوا
مسلكهم ودخلوا في جنتهم واتبعوهم ومثوا في نورهم
حتى ضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله
العذاب وذهب عنهم نور المؤمنين قال بعض العلماء هؤلاء هم
الطردون عن الخوض الذين يقال لهم سحفا سحفا والله اعلم
قوله صلى الله عليه وسلم فيا ايها الله تعالى في صورة غير
صورته التي يعرفون فيقول انا ربكم فيقولون نعمود بالله منك
هذا مكاننا حتى يا بينا ربنا فاذا جاز بنا عرفناه فيا ايها الله
في صورته التي يعرفون فيقول انا ربكم فيقولون انت ربنا
فيتبعونه **الشرح** اعلم ان لاهل العلم في الحديث الصفات
وايات الصفات قولين احدهما وهو مذهب معظم السلف

او كلهم انه لا يتكلم في معانيها بل يقولون يجب علينا ان نؤمن
بها ونعتقد لها معنى يليق بجلال الله تعالى مع اعتقادنا الجازم
ان الله تعالى ليس كمثله شيء وانه منزع عن التجسيم والانتقال
والتحيز في جهة وعن سائر صفات المخلوق وهذا القول هو مذهب
جماعة من المتكلمين واختاره جماعة من محققهم وهو اسلم
والقول الثاني وهو مذهب معظم المتكلمين انها تناول على ما
يليق بها على حسب موافقتها واما يسوع ناصري لم يكن من اهل
بان يكون غارفا لبيان العرب وفواعيد الاصول والضروع ذا
رياضة في العلم فعلى هذا المذهب يقال في قوله صلى الله عليه وسلم
في ايتهم الله ان الاتيان عبارة عن رويتهم اياه لان العادة ان من
غاب عن غيره لا يمكنه رويته الا بالاتيان فغير بالاتيان والمجى
هنا عن الروية مجازا وقيل الاتيان فعل من افعال الله تعالى
سماه اتيانا وقبل المراد بياتهم الله اي ياتيتهم بعض ملايكته
قال القاضي عياض وهذا الوجه اشبه عندي بالحديث قال
ويكون هذا الملك الذي جاءهم في الصورة التي اكروها من سما
الحديث الظاهرة على الملك والمخلوق قال او يكون معناه
ياتيتهم الله في صورة اي ياتيتهم بصورة ويظهر لهم من صور
ملكه ومخلوقاته التي لا تشبه صفات الاله ليختبرهم وهذا اخر
استحسان المؤمنين فاذا قال لهم هذا الملك او هذه الصورة انا ربكم
راوا عليه من علامة المخلوق ما ينكرونه ويعلمون به انه ليس ربهم
وليس عيذون بالله منه واما **قوله** صلى الله عليه وسلم فيا ايها الله
في صورته التي يعرفون فالمراد بالصورة هنا الصفة ومعناه فيجلى
الله سبحانه وتعالى لهم على الصفة التي يعلمونها ويعرفونها بها
وانما عرفوه بصفته وان لم يكن تقدمت لهم رويته له سبحانه
وتعالى لانهم يرونه لا يشبه شيئا من مخلوقاته وقد علموا انه لا يشبه

شياء من مخلوقاته فيعلمون انه ربهم فيقولون انت ربنا وانما عبر
عن الصفة بالصورة لثابتها اياها والجانسة الكلام فانه تقدم
ذكر الصورة واما قولهم نعوذ بالله منك فقال الخطابي رحمه الله
يحتمل ان تكون هذه الاستعاذة من المنافقين خاصة وانما القاضى
عياض رحمه الله هذا او قال لا يصح ان يكون من قول المنافقين
ولا يستقيم الكلام به وهذا الذي قاله القاضى رحمه الله هو الضم
ولفظ الحديث مصرح به او ظاهر فيه وانما استعاذوا منه لما
قد مناه من كونهم راوايات المخلوق واما **قوله** صلى الله عليه
وسلم فينبغونه فعناه يتبعون امره اياهم بذهابهم الى الجنة او
يتبعون ملائكته الذين يذهبون بهم الى الجنة والله اعلم **قوله**
صلى الله عليه وسلم ويضرب الضراط بين ظهري جهنم هو بفتح
الظا وسكون الهماء ومعناه يمد الضراط عليها وفي هذا اثبات
الضراط ومذهب اهل الحق اثباته وقد اجتمع السلف على اثباته
وهو جسر على متن جهنم يمر عليه الناس كلهم فالمؤمنون يمضون
على حسب منازلهم والاخرون يسقطون فيها عافانا الله الكريم
واصحابنا المتكلمون وغيرهم من السلف يقولون ان الضراط اذن
من الشعرة واحد من السيف كما ذكره ابو سعيد المخرمي هيا في
روايته الاخرى المذكورة في الكتاب والله اعلم **قوله** صلى الله
عليه وسلم فاكون انا واثقى اول من يجيز هو بضم الياء وكسر
الهمزة وبالزاي ومعناه يكون اول من يمضي عليه ويقطعه
يقال اجزت الوادي وجزته لغتان بمعنى وقال الاممى اجزته
قطعه وجزته مشيت فيه والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم
ولا يتكلم يومئذ الا الرسل معناه لسنة الاهوال والمراد لا يتكلم
في حال الاجازة الا الرسل والافقي يوم القيمة موطن يتكلم
الناس فيها وتجادل كل نفس عن نفسها ويسال بعضهم بعضا

وتبلاؤهم ومن يخاصم التابعون المتبوعين والله اعلم **قوله** صلى
عليه وسلم ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم سلم هذا من كمال شفقتهم
ورحمهم للخلق وفيه ان الدعوات تكون بحسب المواطن فيدعى
في كل موطن بما يليق به والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم وفي جهنم
كلاليب مثل شوك السعدان اما الكلايب فجمع كلوب بفتح الكاف
وضم اللام الشدة وهو حديد معطوفة الراس يعلق بها اللحم
وترسل في التنوير قال صاحب المطالع هي خشبة في راسها عقافة
حديد وقد تكون حديد اكلها ويقال لها ايضا كلاب واما السعدان
فبفتح السين واسكان العين المملتين وهو بنت له شوك عظيمة
مثل الحسك من كل الجوارب **قوله** صلى الله عليه وسلم تخطف
الناس باعمالهم هو بفتح الطاء ويجوز كسرها يقال خطف وخطف
بكسر الطاء فتحها واكسر اقصم ويجوز ان يكون معناه تخطفهم
بسب اعمالهم الصبيحة ويجوز ان يكون معناه تخطفهم على قدر
اعمالهم والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم فمنهم المؤمن بقي عمله
ومنهم المجازي حتى ينجا اما الاول فذكر القاضى عياض رحمه الله
انه روي على ثلاثة اوجه احدها المؤمن بقي عمله باليم والنون وبقي
بالياء والقاف والثاني الموثق بالمثلثة والقاف والثالث الموثق
بمعنى عمله فالموثق بالياء الموصلة والقاف ويعنى بفتح الياء المثانة
وبعد ها العين ثم النون قال القاضى هذا أصحها وكذا قال
صاحب المطالع هذا الثالث هو الصواب قال وفي بقي على الوجه
الاول ضبطان احدها بالياء الموصلة والثاني بالياء المثانة من تحت
من اليوقاية قلت والموجود في معظم الاصول ببلا ذناه هو
الوجه الاول واما **قوله** صلى الله عليه وسلم ومنهم المجازي فخطا
هكذا ابا مجيم والزاي من المجازاة وهكذا هو في اصول بلادنا في هذا
الموضع وذكر القاضى عياض في ضبطه خلافا فقال رواه العذري

وغير المجازي كما ذكرنا ورواه بعضهم المحرر دل بالما العجبة
 والذال واللام ورواه بعضهم في البخاري المحرر دل بالمجسم
 فاما الذي بالمخافعة المقطع اي بالكلايب يقال خردت اللحم
 اي قطعتة وقيل خردت بمعنى صرعت ويقال بالذال العجبة
 ايضا والمحردة بالمجسم الاشراف على الهلاك والتقوط **قوله**
 صلى الله عليه وسلم تاكل النار من ابن آدم الا اثر السجود حرمة الله على
 النار ان تاكل اثر السجود ظاهر هذا ان النار لا تاكل جميع اعضا السجود
 السبعة الامور بالسجود عليها وهي الجبهة واليدان والركبتان
 والقعدة ماين وهكذا قاله بعض العلماء وانكره القاضي عياض
 وقال المراد باثر السجود الجبهة خاصة والخمار الاول فان قيل
 فقد ذكر مسلم بعده هذا امر فوعا ان قوما يخرجون من النار يخترقون
 فيها الارادات الوجوه فاجواب ان هؤلاء القوم مخصوصون
 من جملة الخارجين من النار بانه لا يكلم منهم من النار الا ذرات
 الوجوه واما غيرهم فيسلم جميع اعضا السجود منهم علا بعموم
 هذا الحديث فهذه الحديث عام وذالك خاص فيعمل بالعام الا
 ما خص والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم فيخرجون من النار قد
 امتسوا هو بالمخافعة والمثلة والشين العجبة وهو يفتح التا والمخافعة
 هو الروايات وكذا نقله القاضي عياض رحمه الله عن متقني شيوخهم
 قال وهو وجه الكلام وبه ضبطه الخطابي والهرابي وقالوا
 في معناه احترقوا قال القاضي ورواه بعض شيوخنا بضم الشاء
 وكسر الخاء والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم فينبون منه كانت
 الحجة في حيل السيل هكذا هو في الاصول فينبون منه بالميم والنون
 وهو صحيح ومعناه ينبون بسببه واما الحجة فكسر الخاء وهي
 برز البقول والعشب تنبت في البراري وجوانب السبل
 وجمعها حباب كسر الخاء وفتح الباء واما حيل السيل ففتح الخاء وكسر

اليم وهو ما جابه السيل من طين او غثا ومعناه محمول السيل
 والمراد التشبيه في سرعة النبات وحسنه وطراوته **قوله** فشبني
 ربحها واجرقي ذكاوها اما فشبني فبقاف مفتوحة ثم شبت
 معجمة مخففة مفتوحة ومعناه سمني واذني واهلكني كذا قاله
 البخاهير من اهل اللغة والغريب وقال الداودي معناه غير جلدني
 وصورتني واما ذكاوها فكذا وقع في جميع روايات الحديث
 ذكاوها بالمد وهو يفتح الذال العجبة ومعناه لهبها واشتغالها وشدق
 وهبها والاشهر في اللغة ذكاها مقصورة كجرها غلات ان الفصحى
 والمد لغتان يقال ذكت النار ذكا اذا اشتعلت واذكيتها انا
 والله اعلم **قوله** عز وجل هل عسى هو يفتح التا على الخطاب ويقال
 يفتح الين وكسرهما لغتان فري بها في السبع فرائع بالكسر والفتح
 بالفتح وهو لا فصح الا شهر في اللغة قالت ابن السكيت ولا ينطق
 في عسى يستقبل **قوله** صلى الله عليه وسلم فاذا قام على باب الجنة
 انفتحت له الجنة فري ما فيها من الخير اما الخير فبالمخافعة والياء
 المشاة من تحت هذا هو الصحيح المعروف في الروايات والاصول
 وحكي القاضي عياض ان بعض الرواة في مسلم رواه الخبر بفتح الخاء
 المهملة واسكان الباء الموحدة ومعناه السرور قال صاحب الطالع
 كلاهما صحيح قال والثاني اظهر ورواه البخاري المخرج والسرور
 والمخرج السرخ واما انفتحت ففتح الفاء والفاء والقاف ومعناه
 انفتحت وانتفت **قوله** فلا يزال يدعو الله تعالى حتى يضمن
 الله تعالى منه قال العلماء صحت الله تعالى هو رضاه بفعل
 عبده ومحبه اياه واظهار نعمته عليه واجابها له والله اعلم **قوله**
 صلى الله عليه وسلم فيسأل ربه ويتمنى حتى ان الله تعالى ليذكره من
 كذا وكذا معناه يقول له تمن من الشيء القلاني ومن الشيء الاخير
 يسمى له اجناس ما يتمنى وهذا من عظيم رحمته سبحانه وتعالى له

قوله في رواية أبي هريرة ذلك ومثله معه وفي رواية أبي
سعيد وعنه أمثلة قال العلماء وجه الجمع بينهما أن النبي صلى الله
عليه وسلم أعلم أو لا بما في حديث أبي هريرة ثم تكرم الله تعالى
فراة ما في رواية أبي سعيد فاجتمع به النبي صلى الله عليه وسلم ولم
يسمعه أبو هريرة **قوله** صلى الله عليه وسلم ما تنظرون في رويته
تبارك وتعالى يوم القيمة إلا كما تنظرون في رويته أحدهما
معناه لا تنظرون أصلا كما لا تنظرون في رويتهما أصلا **قوله**
صلى الله عليه وسلم حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله تعالى
من بر وفاجر وعبر أهل الكتاب أما البر فهو المطيع وأما غيرهم
الذين المعية وفتح الباء الموحدة المنددة ومعناه بقاياهم جمع غابر
قوله صلى الله عليه وسلم فيحشرون إلى النار كأنها سراب يحطم
بعضها بعضا أما السراب فهو الذي يترأس في الأرض القفر
والقاع المستوي وسط النهار في الحر الشديد لا معاني الماء
يحميه النيران ماء حتى إذا جاء لم يجد شيئا فالكهاريا تون جهنم
غافا فانا الله الكريم فيها وناس المسلمين فمن كل مكروه وهم عظام
فيحسبون أنها ماء فتساقطون فيها وأما يحطم بعضها بعضا فمعناه
لشدة انقادهما وتلاطم أمواج لهما والمحطم الكسر والاهلاك
والحطمة اسم من أسماء النار ككونها تحطم ما يلقى فيها **قوله** صلى الله
عليه وسلم أنا هم رب العالمين في أدنى صورة من التي رآوه فيها
معنى رآوه فيها علموها له وهي صفته المعلوم للمؤمنين وهي أنه
لا يشبهه شيء وقد تقدم بيان معنى الأتيان والصورة والله أعلم
قوله قالوا ربنا فارقنا الناس في الدنيا أفقر ما كنا إليهم ولم
نضاجهم معي قولهم النضرع إلى الله تعالى في كشف هذه الشك
عنهم وأنهم لم موافقته سبحانه وتعالى وفارقوا في الدنيا
الناس الذين راعوا عن طاعته سبحانه وتعالى من قرآباتهم

وغيرهم من كانوا يحتاجون في معاشهم ومضاج دنياهم إلى
معاشرتهم للارتفاق بهم وهذا كما جرى للصحابه المهاجرين وغيرهم
ومن أشبههم من المؤمنين في جميع الأزمان فإنهم يقطعون من
خاذا الله تعالى ورؤسوله صلى الله عليه وسلم قطع حاجتهم في معاشهم
إلى الارتفاق بهم والاعتصام بمخالطتهم فأنشأ الله تعالى على
ذلك فهذا معنى ظاهر في هذا الحديث لأنك في حسنة وقد أكرر
القاضي عياض هذا الكلام الواقع في صحيح مسلم وأدعى أنه مغفول ليس
كما قال بل الصواب ما ذكرناه **قوله** صلى الله عليه وسلم حتى انت
بعضهم ليكاد أن ينقلب هكذا هو في الأصول ليكاد أن ينقلب بانثا
أن وثباتها مع كاد لغة كما أن خذ فها مع عسى لغة وينقلب بيا
مشاة من تحت ثم نون ثم فاف ثم لام ثم بامو حقة ومعناه والله
أعلم ينقلب عن الصواب ويرجع عنه للاختلاف الشديد الذي جرى
والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم فكشف عن ساق ضبط بكشف
بفتح اليا وضما وهما صحيان وفتراس عباس وجهور أهل اللغة
وعرب الحديث الساق هنا بالشفة أي بكشف عن شدة وأمر
مبول قالوا وهذا مثل تضربه العرب لشفة الأمر ولهذا يقولون
قامت الحرب على ساق وأصله أن الإنسان إذا وقع في أمر شديد
يقال شمر ساعده وكشف عن ساقه للإيهام به قالت القاضي عياض
وقيل المراد بالساق هنا نور عظيم وورد ذلك في حديث عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ابن فورك ومعنى ذلك ما يتجدد للمؤمنين
عند رؤية الله تعالى من الفوائد والالطاف قال القاضي
وقيل قد يكون الساق علامة بينه وبين المؤمنين من ظهور
جماعة من الملكة على خلقه عظيمة لأنه يقال ساق من الناس كما يقال
رجل من جراد وقيل قد يكون ساقا مخلوقة جعلها الله علامة
للمؤمنين خارجة عن السوق المعادة وقيل معناه كشف الخوف

وَإِنَّ إِلَهَ الرَّعْبِ عَنْهُمْ وَمَا كَانَ غَلَبَ عَلَى عَقُولِهِمْ مِنَ الْأَهْوَائِ فَطُبِّحُوا
 حِينَئِذٍ نَفْسُهُمْ عِنْدَ ذَلِكَ وَنَجَّى لَهُمْ فِيحْرُونَ سَجْدًا قَالَ الْخَطَّابِيُّ
 وَهَذِهِ الرُّوْيَةُ الَّتِي فِي هَذَا الْمَقَامِ بَقِيَ الْفَيْضُ مِنَ الرُّوْيَةِ الَّتِي فِي
 الْحُجَّةِ لِكِرَامَةِ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَإِنَّمَا هَذِهِ لِلْإِمْتِحَانِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا يَبْقَى مَنْ كَانَ يُسْجِدُ لِلَّهِ تَعَالَى مِنْ
 تَلْقَاءِ نَفْسِهِ إِلَّا أَدْنَى اللَّهُ تَعَالَى لَهُ بِالْحُجُودِ وَلَا يَبْقَى مَنْ كَانَ يُسْجِدُ
 اتَّقَا وَرَبَّكَ إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى ظَهْرَهُ طَبَقَةً وَاحِدَةً هَذَا السُّجُودُ أَمَّا
 مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لِعِبَادِهِ وَقَدْ اسْتَدَلَّ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ بِهَذَا مَعَ قَوْلِ اللَّهِ
 تَعَالَى وَيَدْعُونَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ عَلَى جَوَازِ تَكْلِيفٍ
 مَا لَا يُطَاقُ وَهَذَا الِاسْتِدْلَالُ بَاطِلٌ فَإِنَّ الْآخِرَةَ لَيْسَتْ دَارَ تَكْلِيفٍ
 بِالسُّجُودِ وَإِنَّمَا الْمُرَادُ امْتِحَانُهُمْ وَأَمَّا **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 طَبَقَةً فَيُفْتَحُ الطَّاقُ الْبَاقِي الْمَرْوِيُّ وَغَيْرُهُ الطَّبَقُ فَقَارُ الظُّهْرِ
 أَيَّ صَارَ فَقَارَةً وَاحِدَةً كَالصَّفِيحَةِ فَلَا يَقْدِرُ عَلَى السُّجُودِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
 ثُمَّ أَمَّا أَنَّ هَذَا الْحَدِيثَ قَدْ يَتَوَهَّمُ مِنْهُ أَنَّ الْمُنَافِقِينَ يَرَوْنَ اللَّهَ
 تَعَالَى مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَقَدْ ذَهَبَ إِلَى هَذَا طَائِفَةٌ حَكَاهُ ابْنُ فُورَكٍ
 لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَقِيَ هَذِهِ الْأَمَّةُ فِيهَا مَا فَتَقُوا فَيَأْتِيهِمْ
 اللَّهُ تَعَالَى وَهَذَا الَّذِي قَالُوهُ بَاطِلٌ بَلْ لَا يَرَاهُ الْمُنَافِقُونَ بِإِجْمَاعٍ
 مَنْ يَعْتَدِلُ بِهِ مِنْ عُلَمَاءِ الْمُسْلِمِينَ وَلَيْسَ فِي الْحَدِيثِ تَصَرُّحٌ بِرُؤْيِهِمْ
 اللَّهُ تَعَالَى وَإِنَّمَا فِيهِ أَنَّ الْجَمْعَ الَّذِينَ فِيهِمْ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُنَافِقُونَ
 يَرَوْنَ الصُّورَةَ ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ يَرَوْنَ اللَّهَ تَعَالَى وَهَذَا لَا يَقْنَضُ
 أَنَّ يَرَاهُ جَمِيعُهُمْ وَقَدْ قَامَتْ دَلَائِلُ الْكِتَابِ وَالسُّنَنِ عَلَى أَنَّ
 الْمُنَافِقَ لَا يَرَاهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَرَفَعُونَ رُؤُسَهُمْ وَقَدْ تَحَوَّلَ فِي صُورَتِهِ هَكَذَا اضْطِطَّاهُ صُورَةً
 بِالْهَافِي فِي آخِرِهَا وَوَقَعَ فِي أَكْثَرِ الْأَصُولِ أَوْ كَثِيرِهَا فِي صُورَةٍ بَعْدَ
 هَا وَكَذَا هُوَ فِي الْجَمْعِ بَيْنَ الصَّحَابَةِ لِلْحَافِظِ عَبْدِ الْحَقِّ وَمَعْنَاهُ

وَقَدْ أزال المانع لهم من رؤيته وَنَجَّى لَهُمْ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَضْرِبُ الْحَجَرَ عَلَى جَهَنَّمَ وَتَحِلُّ الشَّفَاعَةُ لِلْحَجَرِ بِفَتْحِ
 الْحَجَرِ وَكَثْرُهَا لِقَاتَانِ مَشْهُورَتَانِ وَهُوَ الصِّرَاطُ وَمَعْنَى تَحِلُّ
 الشَّفَاعَةُ كَبِيرُ الْحَاوِ قِيلَ بَعْضُهَا أَي تَقَعُ وَيُؤْذَنُ فِيهَا **قَوْلُهُ**
 قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْحَجَرُ قَالَ دَحْضُ مِرْلَةٍ هُوَ يَنْتَوِي دَحْضُ
 وَدَالُهُ مَفْتُوحَةٌ وَالْحَاوِ سَاكِنَةٌ وَمِرْلَةٌ بِفَتْحِ الْمِيمِ وَفِي الزَّيْلِ لِقَاتَانِ
 مَشْهُورَتَانِ الْفَتْحُ وَالْكَسْرُ وَالْدَحْضُ وَالْمِرْلَةُ بِمَعْنَى وَهُوَ الْمَوْضِعُ
 الَّذِي تَزُلُ وَتَرْكُ فِيهِ الْأَقْدَامُ وَلَا تَسْقُرُ وَمِنْهُ دَحَضَتِ الشَّمْسُ
 أَي مَالَتْ وَحِجَّةٌ دَحَضَةٌ لِأَنَّهُ لَا ثَبَاتَ لَهَا **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فِيهِ خَطَّاطٌ طَيِّفٌ وَكَلَالِيْبٌ وَحَلَكٌ أَمَّا الْخَطَّاطُ طَيِّفٌ فَجَمْعُ خَطَّافٍ
 بَضْمُ الْخَاءِ فِي الْمَرْدِ وَالْكَلَالِيْبُ بِمَعْنَاهُ وَقَدْ تَقَدَّمَ بَيَانُهُمَا وَأَمَّا
 الْحَلَكُ فَيُفْتَحُ الْحَاوِ الْيَتِيمُ الْمَمْلُوكُ وَهُوَ شَوْلٌ صُلْبٌ مِنْ حَدِيدٍ
قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَنَاجٍ سَلَمٌ وَمُخْدُوشٌ مَرْسَلٌ وَمَكْدُوشٌ
 فِي نَارِ جَهَنَّمَ مَعْنَاهُ أُنْهَمُ ثَلَاثَةُ أَقْسَامٍ قَسَمٌ يَسْلَمٌ وَلَا يَأْتِيهِ شَيْءٌ أَصْلًا
 وَقَسَمٌ مَرْمُوحٌ ثُمَّ مَرْسَلٌ فَيُخْلَصُ وَقَسَمٌ يَكْرُدُّ وَيُلْقَى فَيَسْقُطُ فِي
 جَهَنَّمَ وَأَمَّا مَكْدُوشٌ فَهُوَ بِالْيَتِيمِ الْمَهْلِكَةُ هَكَذَا هُوَ فِي الْأَصُولِ وَكَذَا
 نَقَلَهُ الْقَارِضِيُّ عِيَّاضٌ عَنْ أَكْثَرِ الرُّوَاةِ قَالَ وَرَوَاهُ الْعُذْرِيُّ بِالْيَتِيمِ
 الْمَهْلِكَةِ وَمَعْنَاهُ بِالْمَهْلِكَةِ السُّوقِ وَبِالْمَهْلِكَةِ كَوْنُ الْأَشْيَاءِ بَعْضُهَا عَلَى
 بَعْضٍ وَمِنْهُ تَكَدَّسَتْ الدَّوَابُّ فِي سَبَرِهَا إِذَا رَكِبَ بَعْضُهَا بَعْضًا
قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا مِنْ أَحَدٍ مِنْكُمْ
 بِأَشَدَّ مَنَاشَةً لِلَّهِ تَعَالَى فِي اسْتِقْصَاءِ الْحَقِّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لِلَّهِ تَعَالَى
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِأَخْوَانِهِمُ الَّذِينَ فِي النَّارِ أَعْلَمُ أَنَّ هَذِهِ اللَّفْظَةَ ضَبَطَتْ
 عَلَى أَوْجِهٍ أَحَدُهَا اسْتِغْنَاءُ مَنَاشَةٍ مِنْ فَوْقِ ثُمَّ مَنَاشَةٌ مِنْ تَحْتِ
 ثُمَّ ضَادٌ مَجْعَةٌ وَالثَّانِي اسْتِغْنَاءُ مَنَاشَةٍ مِنْ تَحْتِ وَالثَّالِثُ
 اسْتِغْنَاءُ بَأَثَابِ الْمَنَاشَةِ مِنْ تَحْتِ وَبِالْفَاءِ بَدَلُ الضَّادِ وَالرَّابِعُ

استقصا بناء من فوق ثم قاف ثم صا د مهمله فال اول
موجود في كثير من الاصول سلا دنا والناثي هو الموجود في اكثرها
وهو الموجود في الجمع بين الصحيحين للمعدي والثالث في
بعضها وهو الموجود في الجمع بين الصحيحين لعبد الحق الحافظ
والرابع في بعضها ولم يذكر القاضى عياض غير وادعى اتفاق
الرواة وجميع النسخ عليه وادعى انها تصحيف وروى وفيه
تغير وان صوابه ما وقع في كتاب البخاري من رواية ابن
كثير باشد مناشدة لي في استقصا الحق يعنى في الدنيا من المؤمنين
لله يوم القيمة لاخوانهم وبه يتم الكلام ويتوجه هذا كلام
القاضى رحمه الله وليس الامر على ما قاله بل جميع الروايات
التي ذكرناها صحيحة لكل منها معنى حسن وقد جاء في رواية يحيى
ابن بكير عن الليث ما اتم باشد مناشدة في الحق قد تبين لكم
من المؤمنين يومئذ للجار اذا راواهم قد نجوا في اخوانهم
وهذه الرواية التي ذكرها الليث توضح المعنى فعنى الرواية الاولى
والثانية انكم اذا عرض لكم في الدنيا امر مهم والتبس الامر فيه
وسالتم الله تعالى بيانه وناشدتموه في استصانة وبالغم فيها
لا تكون مناشدة اشدكم مناشدة باشد من مناشدة المؤمنين الله
تعالى في الشفاعة لاخوانهم واما الرواية الثالثة والرابعة فغاها
ايضا ما منكم من احد ناشد الله تعالى في الدنيا في استيفاحه او
استقصا بصره وتحصيله من خصمه والمعدي عليه باشد من مناشدة
المؤمنين الله تعالى في الشفاعة لاخوانهم يوم القيمة والله اعلم
قوله سبحانه وتعالى من وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير
ونصف مثقال من خير ومثقال ذرة قال القاضى عياض رحمه الله
فيل معني الخير هنا اليقين قال والصحيح ان معناه يحيى
زايد على محرم الايمان لان محرم الايمان الذي هو التصديق

لا يتجراق انما يكون هذا التجري ليحيى زائد عليه من عمل صا رح
او ذكر خفي او عمل من اعمال القلب من شفقة على مكين او خوف
من الله تعالى ونية صادقة ويدل عليه قوله في الرواية الاخرى
في الكتاب يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه
من الخير ما يزن كذا ومثله الرواية الاخرى يقول الله تعالى
شفعت الملكة وشفعت النبيون وشفعت المومنون ولم يتفق
الا ارحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوم ما لم
يعملوا خيرا قط وفي الحديث الاخر لا يخرج من قال لا اله الا الله
قال القاضى فهو لاهم الذين معهم محرم الايمان وهم الذين
لم يؤذن في الشفاعة فيهم واما ذلت النار على انه اذن لمن عنده
يحيى زائد من العمل على محرم الايمان وجعل الشافعين من الملكة
والنبيين صلوات الله وسلامه عليهم دليلا عليه ونضر الله عن
وجل يعلم ما تكنه الطوب والرحمة لمن ليس عنده الا محرم الايمان
وضرب بمثقال الذرة المثل لاقل الخير فانها اقل المقادير
قال القاضى وقوله تعالى من كان في قلبه ذرة وكذا دليل
على انه لا ينفع من العمل الا ما حضر له القلب وصحته نية وفيه
دليل على زيادة الايمان ونقصانه وهو مذهب اهل السنة هذا
آخر كلام القاضى رحمه الله والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم
ثم يقولون ربنا لم نذر فيها خيرا هكذا هو خيرا باسكان السيئة
اي صاحب خير **قوله** سبحانه وتعالى شفعت الملكة هو بفتح
الفا واما ذكرته وان كان ظاهرا الا اني رايت من يصحفه ولا خلاف
فيه يقال شفعت يشفع شفاعة فهو شافع وشفع وشفع بكسر
الفا الذي يقبل الشفاعة والشفع بفتحها الذي يقبل شفاعته
قوله صلى الله عليه وسلم فيقبض قبضة من النار معناه يجمع
جماعة **قوله** صلى الله عليه وسلم فيخرج منها قوم ما لم يعملوا خيرا

فقط قد غادر واحمداً معني غادر وصاروا وليس بلازم في عاد
أن يصير إلى حالة كان عليها قبل ذلك بل معناه صار وأما المحم
فبضم الحاء وفتح الميم الأولى المحففة وهو الضم الواحدة حمزة
والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم فبلغهم في شهر في أفواه
البحنة أما النهر فبضم الباء لغتان معروفتان فتح الهاء واسكانها والفتح
أجود وبه جاء القرآن العزيز وأما الأفواه فجمع فوهة بضم الفاء
وتشديد الواو المفتوحة وهو جمع سمع من العرب على غير قياس
وأفواه الأرفقة والانهار أو يلها قال صاحب المطالع كان المراد
في الحديث مفتوح من ممالك قصور البحنة وما زلها **قوله**
صلى الله عليه وسلم ما يكون إلى الشمس أصيفر وأخضر وما
يكون منها إلى الظل يكون أبيض أما يكون في الموضعين الأولين
فتامة ليس لها خبر معناها ما يقع وأصيفر وأخضر مرفوعات
وأما يكون أبيض فيكون فيه ناقصة وأبيض منصوب وهو خبرها
قوله صلى الله عليه وسلم فيخرجون كاللؤلؤ في رقابهم الخواتم
أما اللؤلؤ معروف وفيه أربع قرات في السبع بهزتين في أوله
وأخذه وبخده فها وبانات الهزج في أوله دون أخره وعكسه
وأما الخواتم فجمع خاتم بفتح الخاء وكسرها ويقال أيضاً خيام
وخاتام قالت صاحب الخبر المراد بالخواتم هنا أشياء من ذهب
أو غير ذلك تعلق في أعناقهم علامة يعرفون بها قال معناه تشبه
صفايتهم وتلايتهم باللؤلؤ والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم
يعرفهم أهل البحنة هؤلاء عتقا الله أي يقولون هؤلاء عتقا الله
قوله قرأت على عيسى بن حماد رغبة هو بضم الزاي واسكان
العين المعجمة وبعدها بامو حقه وهو لقب حماد ووالد عيسى ذكره
أبو علي الفسائي الخيازي **قوله** وزاد بعد قوله بغير عمل علموه ولا
قدم قد موه هذا إذا قد يقال عنه فيقال لم يتقدم في الرواية الأولى

ذكر القدم واما تقدم ولاخير قد موه وإذا كان كذا لم يكن مسلم
أن يقول زاد بعد قوله ولا قدم إذ لم يجز للتقدم ذكر وجوابه أن هذه
الرواية التي فيها الزيادة وقع فيها ولا قدم بل قوله في الأولى
خير ووقع فيها الزيادة فأراد مسلم رحمه الله بيان الزيادة ولم يكن
أن يقول زاد بعد قوله ولاخير قد موه إذ لم يجز له ذكر في هذه الرواية
فقال زاد بعد ولا قدم قد موه أي زاد بعد قوله في رواية
ولا قدم قد موه فأعلم أهل الخطاب أن هذه الفظة في روايته
وأن زيادته بعد هذا والله أعلم والقدم هنا بفتح القاف والذال
ومعناه الخير كما في الرواية الأخرى والله أعلم **قوله** وليس في
حديث الليث فيقولون ربنا أعطيتنا ما لم تعط أحداً من العالمين
وما بعده فأقر به عيسى بن حماد ما قوله وما بعده فمقطوف
على فيقولون ربنا أي ليس فيه فيقولون ربنا ولا ما بعده
وأما قوله فأقر به عيسى فمعناه أقر بقولي له أو لاخير كرم الليث
ابن سعد الخ والله أعلم **قوله** وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا
جعفر بن عون ثنا هشام بن سعد حدثنا زيد بن أسلم باسنادهما
مخو حديث حفص بن ميسرة فقله باسنادهما يعني باسناد حفص
ابن ميسرة واسناد سعيد بن أبي هلال الروابن في الطريقين
المقدمين عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري
ومراد مسلم رحمه الله أن زيد بن أسلم رواه عن عطاء عن أبي سعيد
الخدري ورواه عن زيد بن أسلم الإسناد ثلاثة من أصحابه حفص
ابن ميسرة وسعيد بن أبي هلال وهشام بن سعد فاما روايتنا
حفص وسعيد فتقدمتا مبينتين في الكتاب وأما رواية هشام
فهي من حيث الإسناد باسنادها ومن حيث المتن مخو حديث
حفص والله أعلم **باب اثبات الشفاعة**
وأخر أجمع الموحدين من النار قال القاجني عياض رحمه الله

مذهب أهل السنة جوار الشفاعة عقلا ووجوبها سمعا بصرح
 قوله تعالى يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ
 لَهُ قَوْلًا وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَلَا يَنْفَعُونَ إِلَّا مَنْ ارْتَضَىٰ وَآمَنَ اللَّهُمَّا
 وَبِحَبْرِ الصَّادِقِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ جَاءَ الْأَثَرُ الَّذِي بَلَغَتْ
 بِجَمْعِهَا التَّوَابِعُ الشَّفَاعَةُ فِي الْآخِرَةِ لِمَنْ بَنَى الْمُؤْمِنِينَ
 وَاجْتَمَعَ السَّلَفُ الصَّالِحُ وَمَنْ بَعْدَهُمْ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ عَلَيْهَا وَضَعَتْ
 الْحُجُورُ أَرْجَ وَبَعْضُ الْمُعْتَزِلَةِ مِنْهَا وَتَعَلَّقُوا بِمَذْهَبِهِمْ فِي تَحْلِيلِ
 الْمَذْنِبِينَ فِي النَّارِ وَاجْتَمَعُوا بِقَوْلِهِ تَعَالَى فَانْتَفَعَهُمْ شَفَاعَةُ
 السَّائِفِينَ وَبِقَوْلِهِ تَعَالَى مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حِمٍ وَلَا نَصِيعَ بَطَاحٍ
 وَهَذِهِ الْآيَاتُ فِي الْكُفَّارِ وَأَمَّا نَارُ وَلِيهِمْ جَارِدٌ الشَّفَاعَةُ بِكُونِهَا
 فِي زِيَادَاتِ الدَّرَجَاتِ فَبَاطِلٌ وَالْقَاطِ الْأَحَادِيثُ فِي الْكِتَابِ
 وَغَيْرِهَا صَرِيحَةٌ فِي بَطْلَانِ مَذْهَبِهِمْ وَأَخْرَاجُ مَنْ اسْتَوْجَبَ النَّارَ
 لَكِنْ الشَّفَاعَةُ خَمْسَةُ أَقْسَامٍ أَوَّلُهَا مُخْتَصَةٌ بِنَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَهِيَ الْإِرَاحَةُ مِنْ هَوْلِ الْمَوْقِفِ وَتَجِيلِ الْحَبَابِ كَمَا سَأَلْنَا بِبَيَانِهَا
 الثَّانِيَةُ فِي إِدْخَالِ قَوْمِ الْجَنَّةِ بِغَيْرِ حَسَابٍ وَهَذِهِ أَيْضًا وَرَدَتْ
 لِنَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ ذَكَرْنَا ثَلَاثَةَ الشَّفَاعَةِ لِقَوْمِ
 اسْتَوْجَبُوا النَّارَ فَيَسْتَفْعُ فِيهِمْ نَبِيُّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِنْ بَيَانِ اللَّهِ
 تَعَالَى وَسُنْبَتِهِ عَلَى مَوْضِعِهَا قَرِيبًا أَنَّ شَأْنَهُ تَعَالَى الرَّابِعَةُ فَمَنْ
 دَخَلَ النَّارَ مِنَ الْمَذْنِبِينَ فَقَدْ جَاءَتْ هَذِهِ الْأَحَادِيثُ بِأَخْرَاجِهِمْ
 مِنَ النَّارِ بِشَفَاعَةِ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمَلِكِ وَأَخْوَانِهِمْ
 مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ثُمَّ يَخْرِجُ اللَّهُ تَعَالَى كُلَّ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَاجَاءَ
 فِي الْحَدِيثِ لَا يَبْقَى فِيهَا إِلَّا الْكَافِرُونَ الْخَامِسَةُ الشَّفَاعَةُ فِي زِيَادَةِ
 الدَّرَجَاتِ فِي الْجَنَّةِ لِأَهْلِهَا وَهَذِهِ لَا تُكْرَهُ الْمُعْتَزِلَةُ وَلَا يُكْرَهُونَ
 أَيْضًا شَفَاعَةَ الْحَشْرِ الْأُولَى قَالَتِ الْقَارِئَةُ وَقَدْ عَرِفَ بِالنَّقْلِ
 الْمُسْتَفِيزِ سُؤَالَ السَّلَفِ الصَّالِحِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ شَفَاعَةَ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ

عليه وَسَلَّمَ وَرَغِبَتْهُمْ فِيهَا وَعَلَى هَذَا لَا يُلْتَفَتُ إِلَى قَوْلِ مَنْ قَالَ
 إِنَّهُ يَكْرَهُ أَنْ يَسْأَلَ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يَرْزُقَهُ شَفَاعَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ لِكُونِهَا لَا يَكُونُ إِلَّا لِلْمَذْنِبِينَ فَانْهَاهَا قَدْ يَكُونُ كَمَا قَدْ مَنَّا
 لِتَخْفِيفِ الْحَسَابِ وَزِيَادَةِ الدَّرَجَاتِ ثُمَّ كُلُّ عَاقِلٍ مُعْتَرِفٌ بِالْقَصِيرِ
 مُصَابِحٌ إِلَى الْعَفْوِ غَيْرِ مُعْتَدٍ بِعَمَلِهِ مُشْفِقٌ مِنْ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ
 وَبَلَّغَ هَذَا الْقَائِلُ أَنَّ لَا يَدَّ عَوَابًا لِعَفْوِهِ وَالرَّحْمَةُ لِأَهْلِ الْأَصْحَابِ
 الذُّنُوبِ وَهَذَا أَكْثَرُ خِلَافٍ مَا عَرِفَ مِنْ دَعَا السَّلَفِ وَالْخَلَفِ
 هَذَا الْخِزْلَامُ الْقَاضِي رَحِمَهُ اللَّهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَيَخْرِجُونَ مِنْهَا حَتَّى قَدْ امْتَحَنُوا فَيُلْقُونَ فِي نَهْرِ الْحَيَاةِ
 أَوْ الْحَيَاةِ فَيَنْبَسِثُونَ فِيهِ كَمَا نَبَتِ الْحَبَّةُ أَمَّا الْحَمْدُ فَتَقْدَرُ مَبَيِّنَاتُهَا
 فِي الْبَابِ السَّابِقِ وَهُوَ بَعْضُ الْحَاوِ فِيهِ إِلَيْهِ الْمَخْفِيفَةُ وَهُوَ الْفَحْمُ
 وَقَدْ تَقَدَّمَ فِيهِ بَيَانُ الْحَبَّةِ وَالنَّهْرِ وَبَيَانُ امْتَحَنُوا وَأَنَّهُ بِفَتْحٍ
 التَّائِي إِلَى الْمَخَارِقِ وَقِيلَ بِضَمِّهَا وَمَعْنَاهُ احْتَرَفُوا وَقَوْلُهُ الْحَيَاةُ أَوْ
 الْحَيَاةُ هَكَذَا وَقَعَ هُنَا وَفِي الْبَحَارِيِّ مِنْ رَوَايَةِ مَا لَيْكَ وَقَدْ صَرَّحَ
 الْبَحَارِيُّ فِي أَوَّلِ مَحَبِّهِ بِأَنَّ هَذَا الشُّكَّ مِنْ مَا لَيْكَ وَرَوَايَاتُ
 غَيْرِهِ الْحَيَاةُ بِالنَّارِ مِنْ غَيْرِ شُكٍّ ثُمَّ أَنَّ الْحَيَاةَ مَقْصُورٌ وَهُوَ الْمَطَرُ
 سَمِي حَيًّا لِأَنَّهُ يَجِيءُ بِهِ الْأَرْضُ وَكَذَلِكَ هَذَا الْمَآبِجِيُّ بِهِ هُوَ لَا الْمَحْزُونُ
 وَتَحَدَّثَ فِيهِمُ السُّنَّارَةُ كَمَا يَحْدُثُ الْمَطَرُ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
قَوْلُهُ كَمَا نَبَتِ الْغَنَاءُ هُوَ بَعْضُ الْغَيْنِ الْعِجَّةِ وَبِالْثَّلَاثَةِ الْمَخْفِيفَةِ
 وَبِالْمَدِّ وَأَخْرَجَهَا وَهُوَ كُلُّ مَا جَاءَ بِهِ السَّيْلُ وَقِيلَ الْمَزَادُ مَا احْتَمَلَهُ
 السَّيْلُ مِنَ الْبُرُورِ وَجَاءَ فِي غَيْرِ مَنْشُورٍ كَمَا نَبَتِ الْحَبَّةُ فِي غَثَا السَّيْلِ
 بِحَدِّهِ الْهَائِمِ مِنْ آخِرِهِ وَهُوَ مَا احْتَمَلَهُ السَّيْلُ مِنَ الزَّبَدِ وَالْعِيدَانِ
 وَنَحْوِهَا مِنَ الْأَفْدَانِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** وَفِي حَدِيثٍ وَهَيْبُ
 كَمَا نَبَتِ الْحَبَّةُ فِي حِمِيٍّ أَوْ حِمْلَةٍ السَّيْلِ أَمَّا الْأَوَّلُ فَهُوَ حِمِيٌّ
 بِفَتْحٍ الْحَاوِ كَسِيرِ الْمِيمِ وَبَعْدَهَا هَزْلٌ وَهِيَ الْطِينُ الْأَسْوَدُ الَّذِي يَكُونُ

في أطراف النهر واما الثاني فهو حيلة وهي واحدة الحسب
 المذكور في الروايات الاخرى بمعنى المحول وهو الغنا الذي يحمله
 السبل والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم اهل النار الذين
 هم اهلها فانهم لا يموتون فيها ولا يحيون ولكن ناس اصابهم
 النار بذنوبهم او قال بخطاياهم فاماتهم امانة حتى اذا كانوا
 فيما اذن بالساعة فجئ بهم ضباير ضباير فبنوا على انهار الجنة
 ثم قيل يا اهل الجنة افيضوا عليهم فيستون نبات الجنة
 تكون في حبل السبل **الشرح** هكذا وقع في معظم النسخ
 اهل النار وفي بعضها اما اهل النار بزيادة اما وهذا واضح
 والا ولصحيح تكون القافي فانهم زانية وهو جاز **وقوله**
 فاماتهم اي امانتهم الله وحذف للعلم به وفي بعض النسخ فاماتهم
 بتأيين اي امانتهم النار واما معنى الحديث فالظاهر والله اعلم
 من معنى هذا الحديث ان الكفار الذين هم اهل النار والستحقون
 للخلود لا يموتون فيها ولا يحيون حياة ينتفعون بها ويسترجعون
 معها كما قال الله سبحانه وتعالى لا يقضى عليهم فيموتوا
 ولا يخفف عنهم من عذابها وكما قال تعالى ثم لا يموت فيها ولا
 يحيى وهذا جار على مذهب اهل الحق ان نعيم اهل الجنة دائم
 وان عذاب اهل الخلود في النار دائم واما **قوله** صلى الله عليه
 وسلم ولكن ناس اصابهم النار اي فنعاه ان الذين من
 المؤمنين يمينهم الله تعالى امانة بعد ان يُعذبوا المدة التي ارادها
 الله تعالى وهذه الامانة امانة حقيقية يذهب معها الاحساس
 ويكون عند ابيهم على قدر ذنوبهم ثم يميتهم ثم يكونون محبوبين
 في النار من غير احساس المدة التي قدرها الله تعالى ثم يخرجون
 من النار موتى قد صاروا فيها فيملكون ضباير كما تحمل الامتعة
 ويلقون على انهار الجنة فيصب عليهم ما الحياة فيحيون

وينتون

من الاول

وينتون نبات الجنة في حبل السبل في سرقة نباتها وضعفها
 فخرج لضعفها صغرا ملقوبة ثم تشد قوتهم بعد ذلك ويمبرون
 الى منازهم وكل احوالهم فهذا هو الظاهر من لفظ الحديث
 ومعناه وحكي القاضي عياض رحمه الله فيه وجهين احدهما انها
 امانة حقيقية والثاني ليس بموت حقيقي ولكن يغيب عنهم احاسنهم
 بالالام قال ويجوز ان تكون الامم اخف فهذا الكلام القاضي
 والمختار ما قد مناه والله اعلم واما **قوله** صلى الله عليه وسلم ضباير
 ضباير فكذلك اهو في الروايات والاصول ضباير ضباير مكرمين
 وهو منصوب على الحال وهو بفتح الصاد المعجمة وهو جمع ضبارة
 بفتح الصاد وكسرها لقان حكاهما القاضي عياض وصاحب المطالع
 وغيرهما اشهرها الكسر ولم يذكر الهروي وغيره الا الكسر ويقال
 ايضا فيها اصابارة بكسر الهمزة قال اهل اللغة الضباير جماعات
 في تفرقة وروى ضبارات ضبارات واما **قوله** صلى الله عليه وسلم
 فبنوا فيها امانة الموحدة المضمومة بعدها ثمانية وثلاثة ومعناه فبنوا
 والله اعلم **قوله** عن أبي سلمة قال سمعت ابا نصره عن أبي سعيد
 الخدري اما ابو سعيد فاسمه سعيد بن مالك بن سنان واما ابو
 نصر فاسمه المنذر بن مالك بن قطعة بكسر القاف واما ابو سلمة
 فبفتح اليم واسكان الين واسمه سعيد بن يزيد الازدي البصري
 والله اعلم **قوله** حدثنا عثمان بن ابي شيبه واسحاق بن ابراهيم
 الحنظلي كلاهما هكذا وقع في معظم الاصول كليهما بالياء ووقع
 في بعضها كلاهما بالالف مصححا وقد قدمت في الفصول التي في
 اول الكتاب بيان جوازها بالياء **قوله** عن عبيدة هو بفتح العبد
 وهو عبيدة السلماني **قوله** صلى الله عليه وسلم رجل يخرج من
 النار حيا وفي الرواية الاخرى رجفا قال اهل اللغة المحو النبي
 على اليدين والرجلين وربما قالوا على اليدين والركبتين وربما

قالوا على يديه ومقعدته وأما الزحف فقال ابن دريد وغيره
 هو المني على الاست مع إشراف بصره فحصل من هذا أن الحسب
 والزحف متماثلان أو متقاربان ولو ثبت اختلافا جليل على أنه
 في حال يزحف وفي حال يجبو والله أعلم **قوله** السخري أو تضحك
 بي وانت الملك هذا مثل من الراوي هل قال السخري أو قال
 انضحك بي فإن كان الواقع في نفس الأمر الضحك في فعناه السخري
 لأن السخري في العادة يضحك من يسخر به فوضع الضحك موضع
 السخري مجازا وأما معنى السخري هنا ففيه أقوال أحدها قاله
 المازري أنه خرج على المقابلة الموجودة في معنى الحديث دون
 لفظه لأنه عاهد الله تعالى مرارا أن لا يسأله غير ما سأل ثم غدر
 فحل عذره محل الاستهزاء والسخرية فقدر الرجل أن قول الله
 تعالى له ادخل الجنة وتردده إليها وتخييل كونها ملوثة ضرب
 من الإطاع له والسخرية به جز لما تقدم من عذره وعقوبة له
 فسمى السخري على السخرية فقال السخري أي اتفقتني بالإطاع
 والقول الثاني قاله أبو بكر الصوفي أن معناه نفى السخرية التي
 لا يجوز على الله تعالى كأنه قال أعلم أنك لا تهزأي لأنك رب
 العالمين وما أعطيتني من جزيل العطا وأضعاف مثل الدنيا
 حق ولكن العجب أنك أعطيتني هذا وأنا غير أهل له قال والهمزة
 في السخري هزج نفي قال وهذا كلام متبسط متدل والقول
 الثالث قاله القاضي عياض أن يكون هذا الكلام صدر من هذا
 الرجل وهو غير ضابط لما قاله لما ناله من السرور ببلوغ ما لم
 يخطر بباله فلم يضبط لسانه دهشا وفرحا فقال وهو لا يعتقد
 حقيقة معناه وجرى على عادته في الدنيا في مخاطبة المخلوق
 وهذا كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الرجل الأخران لم يضبط
 نفسه من الفرح فقال أنت عبدي وأنا ربك والله أعلم وأعلم

أنه وقع في الروايات السخري وهو صحيح يقال سخرت منه
 وسخرت به والاول هو الأفضح الأشهر وفيه جال القرآن والثاني
 فصيح أيضا وقد قال بعض العلماء إنه إنما جال بالبال لا زادة معناه
 كأنه قال استهزأي والله أعلم **قوله** رأيت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ضحك حتى بدت نواجذه هو باجيم والذال المعجمة قال
 أبو العباس ثعلب وجماهير العلماء من أهل اللغة وعرب الحديث
 وغيرهم المراد بالنواجذ هنا الأنياب وقيل المراد بالنواجذ هنا
 الضوايح وقيل المراد بها الأضراس وهذا هو الأشهر في إطلاق
 النواجذ في اللغة ولكن الصواب عند جماهير ما قد مر وفي
 هذا جواز الضحك وأنه ليس بكروه في بعض المواطن ولا منقطعا
 للمروءة إذ المراد بجزءه الحد المتعارفين أمثاله في مثل تلك الحال
 والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم فيقول الله تعالى له اذهب
 فادخل الجنة فإن لك مثل الدنيا وعشر أمثالها وفي الرواية
 الأخرى لك الذي نمت وعشرة أضعاف الدنيا هاتان الروايتان
 بمعنى واحد وأحدهما تفسر الأخرى فالمراد بالأضعاف الأمثال
 فإن المختار عند أهل اللغة أن الضعف المثل وأما **قوله** صلى الله
 عليه وسلم في الأخرى في الكتاب فيقول الله تعالى ابرضبك أن
 أعطيك الدنيا ومثلها معها وفي الرواية الأخرى اترضى أنت
 يكون لك مثل ملك ملك من ملوك الدنيا فيقول رضىت رب
 فيقول لك ذلك ومثله معه ومثله ومثله ومثله فقال في الخامسة
 رضىت رب فيقول هذا لك وعشر أمثاله فهاتان الروايتان
 لا تماثلان الأولين فإن المراد بالاولى من هاتين أنه يقال له أولا
 لك الدنيا ومثلها ثم يرد إلى تمام عشر أمثالها كما بينته في الرواية
 الأخيرة وأما الأخيرة فالمراد بها أن أحد ملوك الدنيا لا ينتهي
 ملكه إلى جميع الأرض بل يملك بعضها منها ثم من يكثر البعض

الذي يملكه ومنهم من يقل بعضه فيعطى هذا الرجل مثل أحد
ملوك الدنيا خمس مرات وذلك كله قد رآه الدنيا كلها ثم يقال له
لك عشر أمثال هذا فيعود معنى هذه الرواية إلى موافقة الرواية
المقدمة والله المجد وهو أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم آخر من
يدخل الجنة رجل فهو يمشي مرة ويكبو مرة وتسفعه النار
مرة أما يكبو فمغناه يسقط على وجهه وأما تسفعه فهو يفتح
النار وأما السكين الممثلة وفتح الفاء مغناه تضرب وجهه وتسفعه
أو توتر فيه أثرًا **قوله** صلى الله عليه وسلم لأنه يرى ما لا صبر له
عليه كذا هو في الأصول في المرتين الأولى والثانية فوق
في أكثر الأصول ما لا صبر له عليها كذا هو في الأصول في المرتين
الأولى والثانية وأما الثالثة فوق في أكثر الأصول ما لا صبر له عليها
أي عنها **قوله** عن رجل يا ابن آدم ما يصيرني منك هو بفتح الياء
وأسكان الصاد المهملة ومغناه يقطع مسيلتك معنى قال أهل اللغة
الضري بفتح الضاد وأسكان الراء هو القطع وروي في غير مسلم
ما يصيرك معنى قالت إبراهيم المحمدي هو الصواب وأما الرواية
التي في صحيح مسلم وغيره ما يصيرني منك وليس هو كما قال
بل كلاهما صحيح فإن النازل متى انقطع من السيول انقطع السيول
منه والمعنى أي يثني برحمتك ويقطع السؤال بيني وبينك والله
أعلم **قوله** قالوا يا رسول الله قال من صمك رب
العالمين قد قد من معنى الصمك من الله سبحانه وتعالى وهو
الرضى والرحمة وإرادة الخير من يشارحه من عباده والله أعلم
قوله عن النعمان بن أبي عياش هو بالسين المعجمة وهو أبو عياش
الزرقاني الأنصاري الصحابي المعروف في اسمه خلاف مشهور
فيل زيد بن الصامت وفيل زيد بن النعمان وفيل عبيد وقيل
عبد الرحمن **قوله** صلى الله عليه وسلم قد دخل عليه ن وجاه من

المحور العين فتقولان الحمد لله الذي أحيا لنا وأحيا لنا لك
هكذا ثبت في الروايات والأصول رواجها بالناسخية رواجها
بالها وهي لغة صحيحة معروفة وفيها إشارات كثيرة من شعر العرب
وذكرها ابن السكيت وجماعات من أهل اللغة **قوله** صلى الله
عليه وسلم فتقولان هو بالناسخية من فوق وإنما ضبطت
هذا وإن كان ظاهرها يكون ما يخلط فيه بعض من لا يميز فيقول
بالنسخة من تحت وذلك لأن لسانك فيه قال الله تعالى إذ همت
ظالمين فيكم أن تفشلا وقال تعالى ووجد من دونهم آياتنا
تذودان وقالت تعالى إن الله بملك السموات والأرضات
تزلوا وقال تعالى فيها عيان تخرجان وأما قولها الحمد لله الذي
أحيا لنا وأحيا لنا لك فعناه الذي خلق لنا وخلقنا لك
وجمع بيننا في هذه الدار الدائمة السرور والله أعلم **قوله** حدثنا
سعيد بن عمرو الأشعري هو بالناسخية بعد العين المهملة
منسوب إلى جده الأشعث وقد تقدم بيان **قوله** عن ابن أبي
هو بفتح الهيمزة وأسكان الباء الموحدة وفتح الجيم واسمه عبد
الملك بن سعيد بن حيان بن أبي جهم وهو تابعي سمع أبا الطفيل
غابر بن واثلة وقد سماه مسلم في الطريق الثاني فقال عبد
الملك بن سعيد **قوله** عن مطرف وابن أبي جهم عن الشعبي قال
سمعت المغيرة بن شعبه رواية إن شاء الله وفي الرواية الأخرى
سمعت علي بن السريز رفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي
الرواية الأخرى عن سفيان عن مطرف وابن أبي جهم عن الشعبي
عن المغيرة قال سفيان رفعه أحدهما إياه ابن أبي جهم قال سألت
موسى صلى الله عليه وسلم ربه سبحانه وتعالى ما أدنى أهل الجنة
منزلة **الشرح** أعلم أنه قد تقدم في الفصول التي في أول
الكتاب أن قولهم رواية أو يرفعه أو يمينه أو يبلغ به كلها

الفاظ موضوعة عند اهل العلم لاصافة الحديث الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا خلاف في ذلك بين اهل العلم فقوله رواية
معناه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد بينته
هنا في الرواية الثانية واما قوله رواية ان شاء الله فلا يضره
هذا الشك والاستثناء لانه جزم به في الروايات الباقية واما
قوله في الرواية الاخرى رفعه احدها فعلاه ان احدها رفعه
واضافه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والاخر وقعه على
المغيرة فقال عن المغيرة قال قال موسى والضمير في احدها
يعود على مطرف وابن ابي شيخي سفيان فقال احدها عن
الشعبي عن المغيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال موسى
وقال الاخر عن الشعبي عن المغيرة قال قال موسى ثم انه يحصل
من هذا ان الحديث روي مرفوعا وموقوفا وقد قدما
في الفصول المتقدمة في اول الكتاب ان المذهب الصحيح النحار
الذي عليه الفقهاء اصحاب الاصول والمحققون من الحديثين
ان الحديث اذا روي متصلا وروي مرسل او روي مرفوعا
وروي موقوفا فالحكم للموضوع والمرفوع لانها زيادة ثقة
وهي مقبولة عند الجاهل من اصحاب فنون العلوم فلا يفتح
اختلافها هنا في رفع الحديث ووقفه لاسيما وقد رواه الاكثر
مرفوعا والله اعلم واما قول موسى صلى الله عليه وسلم ما ادنى
اهل الجنة فكذلك هو في الاصول ما ادنى وهو صحيح ومعناه
ما صفة او ما علامة ادنى اهل الجنة وقد تقدم ان المغيرة يقال
بضم الميم وكسرهما لغتان والضم اشهر والله اعلم **قوله** كيف
وقد نزل الناس منازلهم واخذوا اخذاتهم هو بفتح الهزة
والخافا قال القاصي هو ما اخذوا من كرامة مولاهم
وحصلوه اي يكون معناه قصده وامناز لهم قال وذكره ثعلب

بكر الهزة **قوله** صلى الله عليه وسلم فاعلام منزلة قال
اوليك الذين اردت عزيت كرامتهم بيدي وخشت عليها فلم
ترعين ولم تسمع اذن ولم يخطر على قلب بشر قال ومصدقه
في كتاب الله تعالى اما اردت فهو بضم التاء ومعناه اخترت
واصطفيت واما عزيت كرامتهم بيدي الخ فعلاه اصطفتهم
وتوليتهم فلا يطرئ الى كرامتهم تغيير وفي آخر الكلام حذف
اختصر للعلم به تقديره ولم يخطر على قلب بشر ما اكرمهم به
واعدته لهم **قوله** ومصدقه هو بكر الميم ومعناه دليله
وما يصدقه والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم ان موسى صلى الله
عليه وسلم قال قال الله تعالى عن اخي اهل الجنة هكذا اضطناه بالحاء
المعجمة وبعدها السين المشددة وهكذا رواه جميع الرواة ومعناه
ادناهم كما تقدم في الرواية الاخرى **قوله** عن المعمر بن سويد
هو بالعين المهملة والزائدة المكررة **قوله** عن ابي الزبير انه سمع جابر
ابن عبد الله رضي الله عنهما يسأل عن الورود فقال بجي نحن
يوم القيمة عن كذا او كذا النظري ذلك فوق الناس قال قد عني
الامم باوانها الى اخرج هكذا وقع هذا اللفظ في جميع الاصول من
صحيح مسلم واتفق المتقدمون والمتأخرون على انه تصحيف وتغيير
واختلاط في اللفظ قال الخافط عبد الحق في كتابه الجمع بين
الصحيحين هذا الذي وقع في كتاب مسلم تخطيط من احد النسخين
او كيف كان وقال القاصي عياض هذه صورة الحديث
في جميع النسخ وفيه تغيير كثير وتصحيف قال وصوابه بجي يوم
القيمة على كومه هكذا رواه بعض اهل الحديث وفي كتاب ابن
ابي خيثمة من طريق كعب بن مالك يحسن الناس يوم القيمة على تل
وامتنى على تل وذكر الطبري في التفسير من حديث ابن عمر قري
هو يعني محمدا صلى الله عليه وسلم وامته على كومه فوق الناس

وذكر من حديث كعب بن مالك مجسر الناس يوم القيمة فأكوت
 أنا وأمي على تل قالت القاضى فهدأكله بيين ما تغير من الحديث
 وأنه كان اظلم هذا الحرف على الراوي أو أمي فغير عنه بكذا وكذا
 وفسره بقوله أي فوق الناس وكنت عليه انظر نبيها فجمع النقلة
 الكل ونسقه على أنه من متن الحديث كما تراه هذا كلام القاضى
 وقد تأبعه عليه جماعة من المتأخرين والله أعلم قال القاضى
 ثم إن هذا الحديث جاكلم من كلام جابر موقوفا عليه وليس هذا
 من شرط مسلم إذ ليس فيه ذكر النبي صلى الله عليه وسلم وإنما ذكره
 مسلم وأدخله في السند لأنه روي مسنداً من غير هذا الطريق فذكر
 ابن أبي خيثمة عن ابن جريج يرفعه بعد قوله يضيئ قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فيسطلق بهم وقد نبه على هذا
 مسلم بعد هذا في حديث ابن أبي شيبة وغيره في الشفاعة وأخرج
 من يخرج من النار وذكر أسأله وسأله من النبي صلى الله عليه
 وسلم بمعنى بعض ما في هذا الحديث والله أعلم **قوله** فينجلي لهم
 يضيئ فيسطلق بهم ويتبعونه أما قوله فيسطلق ويتبعونه
 فتقدم بيانها في أويل الباب وكذلك تقدم مريراً بمعنى الضل
 وأما التجلي فهو الظهور وإزالة المانع من الرؤية ومعنى ينجلي
 يضيئ أي يظهر وهو راض عنهم **قوله** ثم يطفي نور المنافقين
 روي بفتح الياء ومنها وهما صحيان معناه ما ظاهر **قوله** ثم
 ينجوا المؤمنون هكذا هو في كثير من الأصول وفي أكثرها المؤمنين
 بالياء **قوله** أول زمرة أي جماعة **قوله** حتى يثبتوا نبات الشئ
 في السيل ويذهب حرقه ثم يقال حتى تحمل له الدنيا وعشرة
 أمثالها هكذا هو في جميع الأصول بلايدنا نبات الشئ وكذا
 نقله القاضى عياض عن رواية الأكثرين وعن بعض رواة مسلم
 نبات الد من يعنى بكسر الدال واسكان الميم وهذه الرواية هي

الموجودة في الجمع بين الصحيحين لعبد الحق وكلاهما صحيح
 لكن الأول هو المشهور الظاهر وهو بمعنى الروايات السابقة
 نبات الحبة في حبل السيل وأما نبات الد من فعاها أيضاً كذلك
 فإن الد من البعد والتقدير نبات ذي الد من في السيل أي كما يبت
 الشئ الحاصل في البعر والغا الموجود في أطراف النهر والسراد
 التشبيه به في السرعة والنضارة وقد اشار صاحب المطالع
 إلى تصحيح هذه الرواية ولكن لم يفتح الكلام في تحقيقها بل قال
 عيني لها رواية صحيحة ومعناه سرعة نبات الد من مع ضعف
 ما يثبت فيه وحسن منظر والله أعلم وأما قوله ويذهب حرقه
 فهو بضم الحاء المهملة وتخفيف الراء والضمير في حرقه يعود على
 المخرج من النار وعليه يعود الضمير في قوله ثم يقال ومعنى حرقه
 اثر النار والله أعلم **قوله** حدثنا يزيد الفقير هو يزيد بن صهيب
 الكوفي ثم المكي أبو عثمان قيل له الفقير لأنه أصيب في فقار
 ظهره فكان يألوه منه حتى يتخلى له **قوله** صلى الله عليه وسلم
 إن قومًا يخرجون من النار محترقون فيها إلا ذرات وجوههم
 حتى يدخلون الجنة هكذا هو في الأصول حتى يدخلون بالنور
 وهو صحيح وهي لغة سبق بيانها أما ذرات الوجوه فهي جمع
 ذرة وهي ما يحيط بالوجه من جوانبه ومعناه أن النار لا تأكل
 ذرة الوجه لكونها محل السجود ووقع هنا إلا ذرات الوجوه
 وسبق في الحديث الآخر لا مواضع السجود وسبق هنا الجمع
 بينهما والله أعلم **قوله** كنت قد شغفتني رأي من رأي الخوارج
 هكذا هو في الأصول والروايات شغفتني بالعين المعجمة وحكى
 القاضى عياض رحمه الله أنه روى بالعين المهملة وهما متقاربان
 ومعناه لصق بشغاف قلبي وهو فلاة وأما رأي الخوارج فهو
 نافذة مناه مرات أنهم يرون أن أصحاب الكبراء يتخلدون في النار

ولا يخرج منها من دخلها **قوله** فخرجنا في عصابة ذوي عدد
 نريد أن نخرج ثم نخرج على الناس معناه خرجنا من بلادنا ونحنت
 جماعة كثيرة لم نخرج ثم نخرج على الناس مظهرين مذهب الخوارج
 وندعوا إليه ونحث عليه **قوله** غير أنه قد زعم أن قوما يخرجون
 من النار زعمنا معنى قال وقد تقدم في أول الكتاب أيضا حقا
 ونقل كلام الأئمة فيها والله اعلم **قوله** فيخرجون كأنهم عيدان
 السمايم هو بالسنيين المهملين الأولى مفتوحة والثانية
 مكسورة وهو جمع سيم وهو هذا السيم المعروف الذي يخرج
 منه الشريح قال الإمام أبو السعادات الباركي بن محمد بن
 عبد الكريم الخزازي المعروف بابن الأثير رحمه الله معناه والله
 اعلم أن السمايم جمع سيم وعيدانه ترأها إذا قلت وتركت
 ليؤخذ جنتها دقا فاسودا كأنها محترقة فشيء بها هو لا قال وطال
 ما نطقت هذه اللفظة ونالت عنها فلم أجدها فيها قال وبما
 أشبه أن يكون اللفظة محرفة وربما كانت عيدان الناس وهو شب
 اسود كالابنوس هذا كلام أبي السعادات والناسم الذي ذكره
 هو بحدف الهمزة وفتح السين الثانية كذا قاله الجوهري وغيره
 وأما القاصي عياض فقال لا نعرف معنى السمايم هنا قال ولعل
 صوابه الساسم وهو أشبه وهو عود اسود وقيل هو الابنوس
 وأما صاحب المطالع فقال قال بعضهم الساسم كل بنت ضعيف
 كالسسم والكزبرة وقال آخرون لعله الساسم فهووز وهو
 الابنوس شبههم به في سواده فهذا مختصر ما قالوه فيه والختار
 أنه السسم كما قدمناه على ما بينه أبو السعادات والله اعلم
 وأعلم أنه وقع في كثير من الأصول كأنها عيدان السمايم بالفاء بعد
 الهاء والصحيح الوجود في معظم الأصول والكتب كأنهم يسمون
 بعد الهاء ولأول أيضا وجه وهو أن يكون الضمير في كأنها

غائبا على القواري كان صورهم عيدان السمايم والله اعلم **قوله**
 فيخرجون كأنهم القراطيس القراطيس جمع قراطيس بكسر القاف وضمها
 لغتان وهو الصحيفة التي يكتب فيها شبههم بالقراطيس لشيء
 يماضهم بعد اعتنا بهم وزوال ما كان عليهم من السواد والله
 اعلم **قوله** فقلنا وبحكم اتروا الشيخ يكذب على رسول الله صلى
 عليه وسلم يعني بالشيخ جابر بن عبد الله رضي الله عنهما وهو سقيم
 انكار ومحمد بن أبي لا يظن به الكذب بل أشك **قوله** فخرجنا فلو الله
 ما خرج منا غير رجل واحد معناه رجعا من جحنا ولم نخرج من
 لراي الخوارج بل كفقنا عنه وتناينه إلا رجلا ميا فانه لم يوافقنا
 في الانكفاف عنه **قوله** او كما ابو نعيم المراد بابي نعيم الفضل بن
 دكين بضم الذال المهملة المذكور في أول الإسناد وهو شيخ شيخ
 مسلم وهذا الذي فعله أدب معروف من آداب الرواة وهو أنه
 ينبغي للراوي إذا روي بالمعنى أن يقول عقب روايته او كما قال
 احتياطا وخوفا من تغيير حصل **قوله** حدثنا هذاب بن خالد
 الأزدي شاحدا بن سلمة عن أبي عمران وثابت عن انس رضي الله
 عنه هذا الإسناد كله بصريون أما هذاب فهو بفتح الهاء وثابت
 الذال المهملة وأخره باموحة ويقال فيه أيضا هذبة بضم الهاء
 واسكان الذال فاحدها اسم والآخر لقب واختلف فيها وقد قدما
 بيانه وأما أبو عمران فهو الجوفى واسمه عبد الملك بن حبيب
 وأما ثابت فهو البناي **قوله** في الإسناد الجحدري هو بفتح الجيم
 وبعد هاءا مهملة شاذة ثم ذال مهملة مفتوحة منسوب إلى جدله
 اسم جحدرو وقد تقدم بيانه أول الكتاب **قوله** محمد بن عبيد الغري
 هو بضم العين المهملة وفتح الموحدة منسوب إلى غير جد القبيلة
 تقدم أيضا بيانه **قوله** صلى الله عليه وسلم يجمع الله الناس يوم
 القيمة فيهمتون لذلك وفي رواية فيهمون معنى اللفظتين

متقارب فمعنى الاولى انهم يعتنون بسؤال الثغاة وزوال
الكرب الذي هم فيه ومعنى الثانية ان الله تعالى يلهمهم
سؤال ذلك والا لهما ان يلقي الله تعالى في النفس امرا يحمل على فعل
الشيء او تركه والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم في الناس انهم
يا قوم ادم ونوحا وباقى الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم فيطلبون
شفاعتهم فيقولون لنا هاكم وبذكرن خطايانم اني اعلم
ان العلماء من اهل الفقه والاصول وغيرهم اختلفوا في جواز القاضى
على الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم وقد خص القاضى عياض
رحمة الله مقاصد المسئلة فقال لا خلاف ان الكفر عليهم بعد النبوة
ليس بجائز بل هم معصومون منه واختلف فيه قبل النبوة والصحيح
انه لا يجوز واما القاضى فلا خلاف انهم معصومون من كل كبيرة
واختلف العلماء في ذلك بطريق العقل او الشرع فقال الاستاذ
ابواسحق ومن معه ذلك متنع من مقتضى دليل المجردة وقالت
القاضى ابوبكر ومن وافقه ذلك من طريق الاجماع وذهب
المعتزلة الى ان ذلك من طريق العقل وكذلك انفقوا على ان
كل ما كان طريقة الابلاغ في القول فهم معصومون فيه على
كل حال واما ما كان طريقة الابلاغ في الفعل فذهب بعضهم
الى العصمة فيه راسا وان السهو والنسيان لا يجوز عليهم فيه
وتأولوا الحاديث السهو في الصلاة وغيرها بما سذكروه في مواضع
وهذا مذهب الاستاذ ابى المظفر الاسفراينى من ائمتنا الخرابيين
التكلمين وغيره من مشايخ التصوفة وذهب معظم المحققين
وجماهير العلماء الى جواز ذلك ووقوعه منهم وهذا هو الحق
ثم لا بد من تنبيههم عليه وذكرهم اياه اما في الجنب على قول
جمهور التكلمين واما قبل وفاتهم على قول بعضهم ليسوا حكم
ذلك ويبيّنوه قبل انخراط مدتهم والسمع تبليغهم ما انزل اليهم

وكذلك

وكذلك لا خلاف انهم معصومون من الصغائر التي يري بفاعلا
وتخط منزلته وتسقط مروءته واختلفوا في وقوع غيرها
من الصغائر منهم فذهب معظم الفقهاء والمحدثين والتكلمين
من السلف والخلف الى جواز وقوعها منهم ومجتهم طواهير القرآن
والاخبار وذهب جماعة من اهل التحقيق والنظر من الفقهاء
والتكلمين من ائمتنا الى عصمتهم من الصغائر كعصمتهم من الكبائر
وان منصب النبوة يحمل عن موافقتها وعن مخالفة الله تعالى
عمدا وتكلموا على الآيات والآثار الواردة في ذلك وتأولوا
وان ما ذكر عنهم من ذلك إنما هو فيما كان منهم على تأويل او
سهو او من اذن من الله تعالى في أشياء اشفقوا من المواقعة بها
وأشياء منهم قبل النبوة وهذا المذهب هو الحق لما قد مناه ولانه
لوصح ذلك منهم لم يلزمنا الاقنابا فاعلمهم واقرارهم وكثير
من اقوالهم ولا خلاف في الاقناب كذلك وانما اختلف العلماء
هل ذلك على الوجوب او على الندب او الاباحة او التبريق
فيما كان من باب القرب او غيرها قال القاضى وقد بسطنا
القول في هذا الباب في كتابنا الشفا وبلغنا فيه المبلغ الذي
لا يوجد في غيره وتكلمنا على الطواهير في ذلك بما فيه كفاية
ولا يسهو لنك ان نسب قوم هذا المذهب الى الخوارج والمعتزلة
وطوائف من البدعة اذ من عهدهم فيه منزع آخر من التكفير
بالصغائر ونحن نسبنا الى الله تعالى من هذا المذهب والنظر
هذه الخطايا التي ذكرت للانبياء من اكل ادم عليه الصلاة والسلام
من الشجرة ناهيا ومن دعوة نوح صلى الله عليه وسلم على قوم
كفار وقتل موسى صلى الله عليه وسلم لكافرا لم يؤمر بقتله
ومدافعة ابراهيم صلى الله عليه وسلم الكفار بقول عرض به
هو فيه من وجه صاير وفي هذه كلها في حق غيرهم ليست بذنوب

لَكُنْهُمْ أَشْفَقُوا مِنْهَا إِذْ لَمْ يَكُنْ عَنْ أَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَغَبَّ عَلَى بَعْضِهِمْ
 فِيهَا لَقَدْ رَمَزَ لَهُمْ مِنْ مَعْرِفَةِ اللَّهِ تَعَالَى هَذَا الْخِرَ كَلَامُ الْقَاضِي
 رَحِمَهُ اللَّهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** فِي أَدَمَ خَلَقَ اللَّهُ بَدَنَهُ وَنَفَخَ فِيهِ
 مِنْ رُوحِهِ هُوَ مِنْ بَابِ إِضَافَةِ النِّسْبَةِ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ لَتَ هُنَا كَمَ مَعْنَاهُ لَتَ أَهْلًا لِذَلِكَ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَكُنْ ابْتَوَانُوحًا أَوَّلَ رَسُولٍ بَعَثَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ
 الْأَمَامُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْمَازِينِي قَدْ ذَكَرَ الْمُؤَرِّخُونَ أَنَّ إِدْرِيْسَ جَدَّ
 نُوحٍ عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَإِنْ قَامَ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ إِدْرِيْسَ
 أَرِيْلَ أَيْضًا لَمْ يَصِحْ قَوْلُ النَّاسِ بِأَنَّهُ قَبْلَ نُوحٍ لِأَخْبَارِ النَّبِيِّ عَنْ
 أَدَمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ نُوحًا أَوَّلَ رَسُولٍ بَعِثَ وَأَنَّ لَمْ يَقُمْ
 دَلِيلٌ جَانِبًا مَا قَالُوهُ وَصَحَّحَ أَنَّهُ يَحْتَمِلُ أَنَّ إِدْرِيْسَ كَانَ نَبِيًّا غَيْرَ مُرْسَلٍ
 قَالَتِ الْقَاضِي عِيَّاضٌ وَقَدْ قَبِلَ أَنَّ إِدْرِيْسَ هُوَ الْيَاسَ وَأَنَّهُ كَانَ
 نَبِيًّا فِي بَنِي إِسْرَآئِيلَ كَمَا جَاءَ فِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ مَعَ يَوْشَعَ بْنِ نُونٍ
 فَإِنْ كَانَ هَكَذَا اسْقَطَ الْإِعْتِرَاضُ قَالَتِ الْقَاضِي وَبِشَلْ هَذَا اسْقَطَ
 الْإِعْتِرَاضُ بِأَدَمَ وَشَيْثُ وَرَسُولَ إِلَيْهَا إِلَى مَنْ مَعَهَا وَأَنَّ كَانَا
 رَسُولَيْنِ فَإِنْ أَدَمَ إِنْ أَرِيْلَ لَبَنِيهِ وَلَمْ يَكُنْ يُؤَاكِفَارَ بَلْ أَمَرَ
 بِتَعْلِيمِهِمُ الْإِيمَانَ وَطَاعَةَ اللَّهِ تَعَالَى وَكَذَلِكَ خَلَفَ شَيْثُ بَعْدَهُ
 فِيهِمْ خِلَافَ رَسُولِ نُوحٍ إِلَى كَفَّارِ أَهْلِ الْأَرْضِ قَالَتِ الْقَاضِي
 وَقَدْ رَأَيْتُ أَبَا الْحَسَنِ بْنِ بَطَالٍ ذَهَبَ إِلَى أَنَّ أَدَمَ لَيْسَ بِرَسُولٍ
 لَيْسَ مِنْ هَذَا الْإِعْتِرَاضُ وَحَدِيثُ أَبِي ذَرٍّ الطَّوِيلُ يَنْصُرُ عَلَى أَنَّ
 أَدَمَ وَإِدْرِيْسَ رَسُولَانِ هَذَا الْخِرَ كَلَامُ الْقَاضِي وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ**
 ابْتَوَا إِبْرَاهِيمَ الَّذِي اتَّخَذَ اللَّهُ خَلِيلًا قَالَتِ الْقَاضِي عِيَّاضٌ
 رَحِمَهُ اللَّهُ أَصْلَ الْخَلَّةِ الْإِخْتِصَاصُ وَالْإِسْتِصْفَاءُ وَقِيلَ أَصْلُهَا
 الْإِنْقِطَاعُ إِلَى مَنْ خَالَتْ مَا خُوِذَ مِنَ الْخَلَّةِ وَهِيَ الْحَاجَةُ فَسَمَّى
 إِبْرَاهِيمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ قَصَرَ حَاجَتَهُ عَلَى رَبِّهِ بِمَنَانِهِ

وَتَعَالَى وَقَبْلَ الْخَلَّةِ صَفَا الْمَوَدَّةِ الَّتِي تَوْجِبُ تَخَلُّلَ الْأَسْرَارِ وَقَبْلَ
 مَعْنَاهَا الْحُبَّةُ وَالْإِلَافَةُ هَذَا كَلَامُ الْقَاضِي وَقَالَ ابْنُ الْأَثَرِيِّ
 الْخَلِيلُ مَعْنَاهُ الْحُبُّ الْكَامِلُ الْحُبَّةُ وَالْمَجْبُوبُ الْمَوْفَى بِمُحَقِّقَةِ الْحُبَّةِ
 الَّذِي لَيْسَ فِي حُبِّهَا نَقْصٌ وَلَا خَلٌّ قَالَ الْوَاحِدِيُّ هَذَا الْقَوْلُ
 هُوَ الْإِخْتِيَارُ لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلِيلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَآئِيلَ خَلِيلُ اللَّهِ
 وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى خَلِيلُ إِبْرَاهِيمَ مِنَ الْخَلَّةِ الَّتِي هِيَ الْحَاجَةُ
 وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ
 صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ يَقُولُ لَتَ هُنَا كَمَ أُولَئِكَ لَهَا قَالَتِ
 الْقَاضِي عِيَّاضٌ رَحِمَهُ اللَّهُ هَذَا يَقُولُونَهُ تَوَاضَعًا وَكِبَارًا لِلْمَآبِ الْيُونِيَّةِ
 قَالَ وَقَدْ يَكُونُ إِشَارَةً مِنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ إِلَى أَنَّ هَذِهِ السُّفَاةُ هَذَا
 الْمَقَامُ لَيْسَ لَهُ بَلْ لَغَيْرِهِ وَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ يَدُلُّ عَلَى الْآخَرِ حَتَّى انْتَهَى الْأَمْرُ
 إِلَى صَاحِبِهِ قَالَ وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُمْ عَلِمُوا أَنَّ صَاحِبَهَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ مَعْنَاهُ وَتَكُونُ إِحَالَةً كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ عَلَى الْآخَرِ عَلَى تَدْرِجِ النَّفَاةِ
 فِي ذَلِكَ إِلَى نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَفِيهِ تَقْدِيمُ زَوِي
 الْأَسْنَانِ وَالْأَبَا عَلَى الْأَبْنَاءِ فِي الْأُمُورِ الَّتِي لَهَا بَالٌ قَالَ وَأَمَّا مُبَادَرَةُ
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِذَلِكَ وَاجَابَتُهُ لِرَغْبَتِهِمْ فَلْيُحَقِّقْهُ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ هَذِهِ الْكِرَامَةُ وَالْمَقَامُ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 خَاصَّةٌ هَذَا كَلَامُ الْقَاضِي وَالْحِكْمَةُ فِي أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى الِهْمُّ سَوَالُ
 أَدَمَ وَمَنْ بَعْدَهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ فِي الْإِبْتِدَاءِ وَلَمْ
 يَلْجِئُوا سَوَالُ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَظْهَرَ
 فَضِيلَةَ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَانْهَ لَوْ سَأَلُوهُ ابْتَدَأَ الْكَانَ يَحْتَمِلُ
 أَنْ غَيْرَهُ يَقْدِرُ عَلَى هَذَا وَيَحْصِلُهُ وَأَمَّا إِذَا سَأَلُوا غَيْرَهُ مِنْ رَسُولِ
 اللَّهِ تَعَالَى وَأَصْفَايَهُ فَاغْتَبُوا نَسَبَهُ لَوْ فَاجَابَ وَحَصَلَ عَزْهُمْ
 فَهُوَ الْيَهْيَاةُ فِي أَرْتِفَاعِ الْمَنْزِلَةِ وَكَمَالِ الْقَرَبِ وَعَظِيمِ الْإِدْلَالِ
 وَالْأَنْسِ وَفِيهِ تَفْضِيلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى جَمِيعِ الْمَخْلُوقَاتِ

من الرسل الادميين والملئكة فان هذا الامر العظيم وهي الشفاعة
 العظمى لا يقدر على الاقدار عليه غير صلى الله عليه وعليهم اجمعين
 وسلم والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم في موسى صلى الله عليه
 وسلم الذي كلمه الله تكليما هذا ابا جبريل اهل السنة على ظاهره وان الله
 تعالى كلم موسى حقيقة كلاما سمعه بغير واسطة ولهذا كذب المصد
 والكلام صفة ثابتة لله تعالى لا تشبه كلام غيره **قوله** في عيسى
 روح الله وكلمته نطقه الكلام في معناه في اوائل كتاب الایمان
قوله صلى الله عليه وسلم ابتوا محمدا صلى الله عليه وسلم عبد اقد
 غفر الله تعالى له ما تقدم من ذنبه وما تأخر هذا اما اختلف
 العلماء في معناه قالت القاضية قبل المتقدم ما كان قبل النبوة
 والتأخر عصمتك بعدها وقيل المراد به ذنوب ائمة صلى الله
 عليه وسلم قلت فعلى هذا يكون المراد الغفران لبعضهم
 او سلا متهم من الخلود في النار وقيل المراد ما وقع منه صلى
 عليه وسلم عن سهو وتاويل حكاها الطبري واختاره القسري
 وقيل ما تقدم من ذنوبك اذمر وتأخر من ذنوب امتك وقيل
 المراد به انه مغفور لك غير موأخذ بذنب لو كان وقيل هو
 تنزيه له من الذنوب والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم في اتولي
 فاستاذن على ربي فيؤذن لي قال القاضية عياض رحمه الله معناه
 والله اعلم فيؤذن لي في الشفاعة الموعود بها والمقام المحمود الذي
 ادخره الله تعالى له واعلمه انه يبعثه فيه قال القاضية وجا
 في حديث انس وحديث أبي هريرة ابتد النبي صلى الله عليه
 وسلم بعد سجوده وحده والاذن له في الشفاعة بقوله امي
 ايتي وجا في حديث حذيفة بعد هذا في هذا الحديث نفسه
 قال فيما تون محمدا صلى الله عليه وسلم فيقوم ويؤذن له
 وترسل الامانة والرحم فتقومان جنبتي الصراط يميناً وشمالاً

فيمر اولهم كالبرق وناق الحديث وبهذا الحديث لان هذه
 هي الشفاعة التي بها الناس اليه فيها وهي الراحة من الموقف
 والفضل بين العباد ثم بعد ذلك حلت الشفاعة في ائمة صلى الله
 عليه وسلم وفي المذنبين وحلت شفاعة الانبياء والملئكة وغيرهم
 صلوات الله وسلامه عليهم كما جا في الاحاديث الاخر وجا في
 الاحاديث المتقدمة في الرواية وحشر الناس اتباع كل امة ما كانت
 تعبد ثم تحير المؤمنين من المناقذين ثم طول الشفاعة ووضع
 الصراط فيتمثل ان الامر باتباع الامم من كانت تعبد هو اول
 الفصل والراحة من هول الموقف وهو اول المقام المحمود وان
 الشفاعة التي ذكر طولها هي الشفاعة في الذنبين على الصراط
 وهو ظاهر الاحاديث وانها لنبينا محمدا صلى الله عليه وسلم وغيره
 كما نص عليه في الاحاديث ثم ذكر بعدها الشفاعة فيمن دخل النار
 وبهذا تجمع متون الاحاديث وترتب معانيها ان شاء الله تعالى
 هذا الخبر كلام القاضية رحمه الله والله اعلم **قوله** صلى الله عليه
 وسلم ما بقي في النار الا من حبه القرآن اي وجب عليه الخلود وبين مسلم
 رحمه الله ان قوله اي وجب عليه الخلود هو تفسير قتادة الراوي
 وهذا التفسير صحيح ومعناه من اخبر القرآن انه مخلد في النار
 وهم الكفار كما قال الله تعالى ان الله لا يغير ان يشرك به وفي هذا
 دلالة لمذهب اهل الحق وما اجمع عليه السلف انه لا يخلد في النار
 اخذ ما ت على التوحيد والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم
 ثم اتيه فاقول يا رب معني اتيه اي اعود الى المقام الذي قمت
 فيه اولا وسالت وهو مقام الشفاعة **قوله** حدثنا محمد بن
 الشيباني ومحمد بن بشار قال اخبرنا ابن ابي عدي عن سعيد عن قتادة
 عن انس قال مسلم وحدثنا محمد بن شفيق ثنا معاذ بن هيسام قال

حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ سَمِعْتُ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَهْدِيٍّ
 الصَّرِيرُ ثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ ثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ وَهَيْشَامُ صَاحِبُ
 الدِّسْتَوَائِ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ سَمِعْتُ وَحَدَّثَنِي أَبُو عُرَيْبٍ
 الْمُسَمِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا مَعَاذُ وَهُوَ ابْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي
 أَبِي عَنْ قَتَادَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ سَمِعْتُ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ
 الْعُتْكِيُّ ثَنَا أَحْمَدُ بْنُ زَيْدٍ ثَنَا مَعْبُدُ بْنُ هَلَالٍ الْعُزَيْرِيُّ يَعْنِي عَنْ أَنَسٍ
 هَذِهِ الْأَسَانِيدُ رِجَالُهَا كُلُّهُمْ بَصَرِيُّونَ وَهَذَا الْإِتِّفَاقُ فِي غَايَةِ
 مِنَ الْحَسَنِ وَنَهَايَةِ مِنَ الدُّوَرِ اعْنِي اتِّفَاقُ خَمْسَةِ أَتَانِيدٍ فِي صَحِيحِ
 مُسْلِمٍ مُتَوَالِيَةِ جَمِيعِهِمْ بَصَرِيُّونَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى مَا هَدَانَا لَهُ فَا مَسَا
 ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ فَاسَمَهُ مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي عَدِيٍّ وَأَمَّا سَعِيدُ بْنُ
 أَبِي عَرُوبَةَ فَقَدْ قَدْ مَنَّا أَنَّهُ هَكَذَا يَرَوِي فِي كِتَابِ الْحَدِيثِ وَغَيْرِهَا
 وَأَنَّ ابْنَ قَتِيْبَةَ قَالَ فِي كِتَابِهِ أَذْبُ الْكُتُبِ الصَّوَابُ ابْنُ أَبِي
 الْعَرُوبَةِ بِالْأَلِفِ وَاللَّامِ قِاسْمُ أَبِي عَرُوبَةَ مَهْرَانٌ وَقَدْ مَنَّا أَيْضًا
 أَنَّ سَعِيدَ بْنَ أَبِي عَرُوبَةَ مِنْ اخْتِلَاطٍ فِي آخِرِ عَمْرِهِ وَأَنَّ اخْتِلَاطَ
 لَا يَجُوزُ بِمَا رَوَاهُ فِي خَالَ الْإِخْتِلَاطِ أَوْ شَكَّ كَمَا هَلْ رَوَاهُ فِي الْإِخْتِلَاطِ
 أَمْ فِي الصَّحِيحَةِ وَقَدْ مَنَّا أَنَّ مَا كَانَ فِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ الْمُخْلَطِينَ مَحْمُولٌ
 عَلَى أَنَّهُ عَرِفَ أَنَّهُ رَوَاهُ قَبْلَ الْإِخْتِلَاطِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا هِشَامُ صَاحِبُ
 الدِّسْتَوَائِ فَهُوَ بَقِيْعُ الدَّالِ وَأَسْكَانُ السِّتِينَ الْمَهْلِيِّينَ وَبَعْدَهَا
 مَشْنَاءٌ مِنْ فَوْقٍ مَفْتُوحَةٌ وَبَعْدَ الْأَلِفِ يَأْتِي مِنْ غَيْرِ نَوْنٍ هَكَذَا
 صَبْطُهَا وَهَكَذَا هُوَ الْمَشْهُورُ فِي كِتَابِ الْحَدِيثِ قَالَ صَاحِبُ الْمَطَالِغِ
 وَمِنْهُمْ مَنْ يَزِيدُ فِيهِ نَوْنًا بَيْنَ الْأَلِفِ وَالْيَاءِ وَهُوَ مَنْسُوبٌ إِلَى
 دِسْتَوِيٍّ وَهِيَ كَوْرَةٌ مِنْ كَوْرِ الْأَهْوَاكِ كَانَ يَبِيعُ الشِّيَابَ الَّتِي تَجْلِبُ
 مِنْهَا فَنَسَبَ إِلَيْهَا فَقَالَ هِشَامُ الدِّسْتَوَائِ وَهْشَامُ صَاحِبِ الدِّسْتَوَائِ
 أَيُّ صَاحِبِ الْبَرِّ الدِّسْتَوَائِ وَقَدْ ذَكَرَهُ مُسْلِمٌ فِي أَوَّلِ كِتَابِ الصَّلَاةِ
 بَعْبَارَةً أُخْرَى أَوْ هَتَّ لِبَسًا فَقَالَ فِي بَابِ صِفَةِ الْأَذَانِ حَدَّثَنِي

أَبُو غَسَّانٍ وَاسْتَحَقَّ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ اسْتَحَقَّ ابْنُ مَعَاذٍ ابْنُ هِشَامٍ صَاحِبُ
 الدِّسْتَوَائِ فَتَوَهَّمُ صَاحِبُ الْمَطَالِغِ أَنَّ قَوْلَهُ صَاحِبُ الدِّسْتَوَائِ
 مَرْفُوعٌ وَأَنَّهُ صِفَةٌ لِمَعَاذٍ فَقَالَ يَقَالُ صَاحِبُ الدِّسْتَوَائِ وَإِنَّمَا هُوَ
 ابْنُهُ وَهَذَا الَّذِي قَالَهُ صَاحِبُ الْمَطَالِغِ لَيْسَ بِشَيْءٍ وَإِنَّمَا صَاحِبُ هَذَا
 مَجْمُورٌ وَصِفَةُ لِهْشَامٍ كَمَا جَاءَ مَصْرُوحًا بِهِ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ الَّذِي نَحْنُ الْآنَ
 فِيهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا أَبُو غَسَّانٍ الْمُسَمِيُّ فَتَقَدَّمَ بَيَانُهُ مَرَّاتٍ وَأَنَّهُ
 يَجُوزُ صَرْفُهُ وَتَرْكُهُ وَأَنَّ الْمُسَمَّى بِكُسرِ الهمزة الْأُولَى وَفِيهِ الثَّانِيَّةُ
 مَنْسُوبٌ إِلَى مَسْمُوعِ جَدِّ الْقَبِيلَةِ وَأَمَّا قَوْلُهُ حَدَّثَنَا مَعَاذُ وَهُوَ
 ابْنُ هِشَامٍ فَتَقَدَّمَ بَيَانُهُ فِي الْفُصُولِ وَفِي مَوَاضِعَ كَثِيرَةٍ وَأَنَّ فَايِدَهُ
 أَنَّهُ لَمْ يَقْعِ قَوْلُهُ ابْنُ هِشَامٍ فِي الرِّوَايَةِ فَأَرَادَ أَنْ يَبَيِّنَهُ وَلَمْ يَنْجِزْ
 أَنْ يَقُولَ مَعَاذُ بْنُ هِشَامٍ لِكُونِهِ لَمْ يَقْعِ فِي الرِّوَايَةِ فَقَالَ هُوَ ابْنُ
 هِشَامٍ وَهَذَا وَاشْتَبَاهَهُ مَا أَكْرَزَ ذَكَرَهُ اقْتِصَادُهُ بِالْبَالِغَةِ فِي الْإِبْطَالِ
 وَالتَّسْهِيلِ فَإِنَّهُ إِذَا طَالَ الْعَهْدُ بِهِ قَدْ يَنْسَى وَقَدْ يَقِفُ عَلَى هَذَا
 الْمَوْضِعِ مَنْ لَا خَبَرَ لَهُ بِالْمَوْضِعِ الْمُتَقَدِّمِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا قَوْلُهُ
 أَبُو الزُّبَيْرِ الْعُتْكِيُّ فَهُوَ بَقِيْعُ الْعَيْنِ وَالنَّاءِ وَهُوَ أَبُو الزُّبَيْرِ الزُّهْرِيُّ
 الَّذِي يَكْرُزُهُ مُسْلِمٌ فِي مَوَاضِعَ كَثِيرَةٍ وَاسْمُهُ بِلِيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ قَالَ
 الْقَاسِمِيُّ عِيَّاضُ نَسَبِهِ مُسْلِمٌ مَرَّةً زَهْرَانِيًّا وَمَرَّةً عُتْكِيًّا وَمَرَّةً جَمَعَ
 لَهُ السِّبْطَيْنِ وَلَا يَجْتَمِعَانِ بَوَاحٍ وَكَلَامُهُمَا يَرْجِعُ إِلَى الْأَزْدِ إِلَّا أَنَّهُ
 يَكُونُ لِلْجَمْعِ سَبَبٌ مِنْ جَوَارِ أَوْ حَلْفٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا مَعْبُدُ الْعُزَيْرِيُّ
 فَهُوَ بِالْعَيْنِ الْمَهْلَةِ وَبَقِيْعُ النُّونِ وَبِالزَّيِّ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ**
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنُ ذَرَّةَ الْمُرَادِ
 بِالذَّرَّةِ وَاحِدَةُ الذَّرَّةِ وَهُوَ الْخَبِيرُ الْمَعْرُوفُ الصَّغِيرُ مِنَ النَّمْلِ
 وَهِيَ بَقِيْعُ الدَّالِ وَتَشْدِيدُ الرَّاءِ مَعْنَى يَزِنُ أَيُّ يَعْدِلُ وَأَمَّا قَوْلُهُ
 أَنَّ شُعْبَةَ جَعَلَ مَكَانَ الذَّرَّةِ ذَرَّةً فَمَعْنَاهُ أَنَّهُ رَوَاهُ بِضَمِّ الدَّالِ
 وَتَخْفِيفِ الرَّاءِ وَانْفِقُوا عَلَى أَنَّهُ نَصَحِيْفٌ مِنْهُ وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ

في الكتاب قال يزيد مصنف فيها ابوبسطام يعني شعبة **قوله**
 قد دخلنا عليه واجلسنا معه على سريرته فيه انه ينبغي للعالم وكبير
 المجلس ان يكرم فضلا الذاهلين عليه ويميزهم بزياد اكرام في
 المجلس وغيره **قوله** اخوانك من اهل البصرة قد قدما في
 اوائل الكتاب ان في البصرة ثلاث لغات فتح الباء وضمها
 وكسرها والفتح هو المشهور **قوله** صلى الله عليه وسلم فاحذرو
 بحامد لا اقدر عليه الا ان هكذا هو في الاصول لا اقدر عليه
 وهو صحيح ويعود الضمير في عليه الى الحمد **قوله** صلى الله عليه
 وسلم فيقال انطلق فمن كان في قلبه مثقال حبة من برة او شعيرة
 من ايمان فاخرجوه منها فانطلق فافعل ثم قال صلى الله عليه
 وسلم بعد فيقال انطلق فمن كان في قلبه مثقال حبة من
 خردل من ايمان فاخرجوه ثم قال صلى الله عليه وسلم فيقال
 لي انطلق فمن كان في قلبه ادنى ادنى من مثقال حبة من
 خردل من ايمان فاخرجها اما الثاني والثالث فاتفقت الاصول
 على انه فاخرج به بضمير صلى الله عليه وسلم وحده واما الاول
 ففي بعض الاصول فاخرجوه كما ذكرنا على لفظ الجمع وفي بعضها
 فاخرجوه وفي اكثرها فاخرجوا بغيرها وكله صحيح فمن رواه
 فاخرجوه يكون خطا باللسان صلى الله عليه وسلم ومن معه
 من الملائكة ومن حذف التاء فلانها ضمير المفعول وهو فضله
 يكثر حذفه والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم ادنى ادنى
 هكذا هو في الاصول مكرر ثلاث مرات وفي هذا الحديث
 دلالة لذهب السلف واهل السنة ومن وافقهم من المتكلمين
 في ان الايمان يزيد وينقص ونظائره في الكتاب والسنة
 كثير وقد قدما تقرير هذه القاعدة في اول كتاب الايمان
 ووضحنا المذاهب فيها واملج بينهما والله اعلم **قوله** هذا

حديث انس الذي انا نابه فخرجنا من عنده فلما كنا بظهر الجبان
 قلنا لو ملنا الى الحسن فلما عليه وهو مستخف في دار ابي خليفه
 قال قد دخلنا عليه فلما عليه فقلنا يا ابا سعيد جينا من عند اجلك
 ابي خنق فلم نسمع مثل حديث حدثناه في الشفاعة قال هيه فحدثناه
 الحديث فقال هيه قلنا ما زادنا قال قد حدثناه منذ عشرين سنة
 وهو يومئذ جميع ولقد ترك منه شيئا ما ادرى انسى الشيخ او كره
 ان يحدثكم فتكلموا قلنا له حدثنا فضحك وقال خلق الانسان من
 عجل ما ذكرت لكم هذا الا وانا اريد ان احدثكموه ثم ارجع الى ربي
 في الرابعة فاحدثتكم تلك الحامد ثم اخبره ساجدا فيقال لي يا محمد ارفع
 راسك وقل بسمع لك وسل تعطى واشفع تشفع فاقول يا رب ابدل
 لي فيمن قال لا اله الا الله قال ليس ذلك لك او قال ليس ذلك اليك
 ولكن وعزتي وكبريائي وعظمتي وجبريائي لا يخرج من قال لا اله
 الا الله قال فاشهد على الحسن انه حدثنا به انه سمع انس بن مالك اراه
 قال قبل عشرين سنة وهو يومئذ جميع **الشرح** هذا الكلام
 فيه فوائد كثيرة فلهذا نقلت المتن بلفظه مطولا ليعرف مطالعه
 مقاصده اما **قوله** بظهر الجبان فالجبان بفتح الجيم وتشديد الباء
 قال اهل اللغة الجبان والجبانة هما الصحرا ويسمى بها المقابر
 لانها تكون في الصحرا وهو من تسمية الشيء باسم موضعه وقوله بظهر
 الجبان اي بظاهرها واعلاها والمرجع منها **قوله** ملنا الى الحسن
 يعني عدنا وهو الحسن البصري **قوله** وهو مستخف يعني مغيبا
 خوفا من المجاح بن يوسف **قوله** قال هيه هو بكسر الهاء واسكان
 الباء وكسر التاء الثانية قال اهل اللغة يقال في استزادة الحديث
 اياه ويقال هيه بالهاء بدل الهمز قال الجوهري اياه اسم سمي بالفعل
 لان معناه الامر تقول للرجل اذا استزادته من حديث او عمل اياه
 بكسر الهمز قال ابن السكيت فان وصلت نون فقلت ابرحدثنا

قال ابن السري اذ اقلت ايه فاسما ثامره بان يزيدك من الحديث
المعهور بينكما كما نك قلت فأت الحديث وان قلت ابو السنوب
كانك قلت فأت حديثا ما لان السنوبين تكبر فاما اذا استكنه وكففته
فانك تقول ايها عا واما **قوله** وهو يؤمنه جميع فهو بفتح الجيم
وكسر الميم ومعناه مجتمع القوة والحفظ **وقوله** فضحك فيه
انه لا باس بضحك العالم بمحضه اصحابه اذا كان بينه وبينهم انس
ولم يخرج بضحكه الى حد يعد تركا للرؤفة وقوله فضحك وقال
خلق الانسان من عجل فيه جواز الاستشهاد بالقران في مثل هذا
الموطن وقد ثبت في الصحيح مثله من فعل رسول الله صلى الله
عليه وسلم لما طرق فاطمة وعليارضى الله عنهم ما ثم انصرف وهو
يقول وكان الانسان اكثر شئ جدلا ونظائر هذا كثيرة **وقوله**
ما ذكرت لكم هذا الا وانا اريد ان احدثكموه ثم ارجع الى ربي
هكذا هو في الروايات وهو ظاهر وسم الكلام على قوله احدثكموه
ثم ابتد اسم الحديث فقال ثم ارجع ومعناه قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم ارجع الى ربي **وقوله** صلى الله عليه وسلم
ايذن لي فمن قال لا اله الا الله قال ليس ذلك لك ولكن وعزتي
وكبريائي وعظمتي وجبريائي لا يخرج من قال لا اله الا الله
معناه لا تفضلن عليهم باخراجهم بغير شفاعتي كما تقدم في الحديث
السابق شفقت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق
الا ارحم الراحمين واما **قوله** عز وجل وجبريائي فهو بكسر
الجيم اي عظمتي وسلطاني وقهري واما **قوله** فاشهد على
الحسن انه حدثنا به الى اخره فاما ذكره تأكيد او مبالغة في تحققة
وتقريره في نفس المخاطب والا فقد سبق هذا في اول الكلام
والله اعلم **قوله** عن ابي حيان عن ابي زرعة اما حيان فبالشأن
وتقدم بيان ابي حيان وابي زرعة في اول كتاب الايمان وان

اسم ابي زرعة هرم وقيل عمرو وقيل عبيد الله وقيل عبد الرحمن
واسم ابي حيان يحيى بن سعيد بن حيان **قوله** فرفع اليه الذراع
وكانت تعجبه قال القاضى عياض رحمه الله محبة صلى الله عليه
وسلم للذراع لتبسيطها وسرعة استمرائها مع زيادة لذتها وخلوها
مذاقها وبعدا عن مواضع الاذي هذا اخر كلام القاضى
وقد روي الترمذي باسناده عن عايشة رضى الله عنها قالت
ما كانت الذراع احب الي من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن
كان لا يحب اللحم الا غبا فكان يجعل اليها لانها اعلمها نصيبا **قوله**
فنهس منها نهسة هو بالين المهلة قال القاضى عياض اكثر
الرواة زووه بالمهلة ووقع لابن ما هان بالمعجمة وكلاهما صحيح
بمعنى اي اخذ باطراف اسنانه قال الهروي قال ابو العباس النهس
بالمهلة باطراف الاسنان وبالمعجمة بالاضراس **قوله** صلى الله
عليه وسلم انا سيد الناس يوم القيمة اساق قال هذا صلى الله عليه
وسلم تحدا بنعمة الله تعالى وقد امره الله تعالى بهذا ونصيحة
لنا بتعريفنا حقه صلى الله عليه وسلم قال القاضى عياض رحمه الله
قبل السيد الذي يفوق قومه والذي يفرع اليه في الشدايد
والبنى صلى الله عليه وسلم سيدهم في الدنيا والاخرة وانما خضع
يوم القيمة لارتضاع السؤدد فيها وتسليم جميعهم له ويكون ادم
وجميع اولاده تحت لوائه صلى الله عليه وسلم كما قال الله صلى الله
على لى الملك اليوم لله الواحد القهار اي انقطعت دواعي الملك
في ذلك اليوم والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم يجمع الله يوم
القيمة الاولين والاخرين في صعيد واحد فيسمعهم الداعي
وينفذهم البصر اما الصعيد فهو الارض الواسعة المستوية
واما ينفذهم البصر فهو بفتح اليا وبالذال المعجمة وذكر الهروي
وصاحب المطالع وغيرها انه روي بضم اليا وبفتحها قال

صاحب المطالع زواه الاكثر بالفتح وبعضهم بالضم قال
الهروي قال الكافي يقال نفذ في بصره اذا بلغني وجاءني
قال ويقال انفذت القوم اذا خرجتهم ومثبت في وسطهم
فان جزتهم حتى تخلفهم قلت نفذتهم بغير الف واما معناه
فقال الهروي قال ابو عبيد معناه ينفذهم بصر الرحمن تبارك
وتعالى حتى ياتي عليهم كلهم قال وقال غير ابي عبيد اراهم
ابصار الناظرين لا سوا الصبيد والله تعالى قد احاط بالناس
اولا واخره اكلهم الهروي وقالت صاحب المطالع معناه
انه يحيط بهم الناظر لا يحفي عليه منهم شيء لا سوا الارض اي
ليس فيها ما يستتر به احد عن الناظر قال وهذا اولي من قول
ابي عبيد ياتي عليهم بصر الرحمن سبحانه وتعالى لان روية الله
تعالى تحيط بجميعهم في كل حال في الصبيد المستوي وغيره
هذا قول صاحب المطالع قال الامام ابو السعادات الجيزي
بين بعد ان ذكر الخلاف بين ابي عبيد وغيره في ان المراد بصر
الرحمن سبحانه وتعالى او بصر الناظر من الخلق قال ابو حاتم
اصحاب الحديث يرونه بالذال المعجمة واما هو بالمهمله اي يبلغ
اولهم واخرهم حتى يراهم كلهم ويستوعبهم من نفذ الشيء
وانفذه قال وحمل الحديث على بصر الناظر اولي من حمله على بصر
الرحمن هذا كلام ابي السعادات فحصل خلاف في فتح الباء وضمها
وفي الدال والذال وفي الضمير في ينفذهم والاصح فتح الباء
وبالذال المعجمة وانه بصر المخلوق والله اعلم **قوله** الا تري الى
ما قد بلغنا هو بفتح الغين هذا هو الصحيح المعروف وضبطه
بعض الائمة المتأخرين بالفتح والاسكان وهذا وجه ولكن
المختار ما قد مناه ويدل عليه قوله في هذا الحديث قبل هذا
الا ترون ما قد بلغكم ولو كان باسكان الغين لقال بلغتم **قوله**

صلى الله عليه وسلم فيقول آدم وغيره من الانبياء صلوات الله
وسلامه عليهم ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله
مثله ولان يغضب بفتح مثله المراد بغضب الله تعالى ما يظهر
من انتقامه من عصاه وما يروى من اليم عذابه وما يشاهد اهل
الجمع من الاهوال التي لم تكن ولا يكون مثلها ولا شك في ان هذا
كله لم يتقدم قبل ذلك اليوم مثله ولا يكون بعده مثله فهذا
معنى غضب الله تعالى كما ان رضاء ظهور رحمة ولطفه بمن
اراد به الخير والكرامة لان الله تعالى يستحيل في حقه التعريف
الغضب والرضا والله اعلم **قوله** ان ما بين مصرعين من
مصاريع البجعة كما بين مكة وهجر او كما بين مكة وبصري مصرعا
بكر الم جابا الباب وهجر بفتح الها والجيم وهي مدينة عظيمة
هي قاعية البحر قال الجوهري في صحاحه هجر اسم بلد مذكور
قال والنسبة اليه هاجري وقال ابو القاسم الزجاجي في المحل
هجر تذكر وتؤنث قلت وهجر هذه غير هجر المذكورة في حديث
اذا بلغ الما قلين بقلال هجر تلك قرية من قرى المدينة كانت
القلال تصنع بها وهي غير مصروفة وقد اوضحنا في اول شرح
المهذب واما بصري فبضم الباء وهي مدينة معروفه بينها
وبين دمشق نحو ثلاث مراحل وهي مدينة حوران وبينها
وبين مكة شهر **قوله** صلى الله عليه وسلم الا تقولون كيف
قالوا كيف يا رسول الله هذه الها هي ها السكت تلحق في الوقف
واما قول الصحابة كيف يا رسول الله فاشتوا الها في حالة الدج
ففيه وجهان حكاهما صاحب التحرير وغيره احدهما ان من
العرب من يجري الدرج مجري الوقف والثاني ان الصحابة
رضي الله عنهم قصدوا التباع لفظ النبي صلى الله عليه وسلم
الذي حثهم عليه فلو قالوا كيف لما كانوا يلبين عن اللفظ

الذي حشهم عليه والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم الح
عصا في الباب هو جبر العين قال المجوهري عصا دنا الباب
ها حشبه من جانب **قوله** صلى الله عليه وسلم فيقوم المؤمن
حتى تزلف لهم الجنة هو بضم التاء واسكان الزاي ومعناه تقرب
كما قال الله تعالى وان لفت الجنة للمتقين اي قربت **قوله**
صلى الله عليه وسلم عن ابراهيم صلى الله عليه وسلم انما كنت
خليل من وراء وراء قال صاحب التحرير هذه كلمة تذكر
على سبيل التواضع اي لتبتلك الذريعة الرفيعة قال وقد
وقع لي معنى مبكّر فيه وهو ان معناه ان الكارم التي اعطيت
كانت بوساطة سفارة جبريل صلى الله عليه وسلم ولكن اتوا
موسى فانه حصل له سماع الكلام بغير واسطة وحصل له الرؤية
فقال ابراهيم صلى الله عليه وسلم انا وراموسى الذي هو وراء
محمد صلى الله عليهم اجمعين وسلم هذا كلام صاحب التحرير
واما ضبط وراء وراء الشهور فيه الفتح فيها بلا تنوين ويمجوز
عند اهل العربية بناؤها على الضم وقد جري في هذا كلام بين
الحافظ ابي الخطاب بن دحية والامام الاديب ابي اليمن الكندي
فرواها ابن دحية بالفتح وادعى انه الصواب فانكره الكندي
وادعى ان الضم هو الصواب وكذا قال ابوالبقا الصواب الضم
لان تقديره من وراء ذلك او من ورائي اخر قال فان صح الفتح
قبل وقد اذني هذا الحرف الشيخ الامام ابو عبد الله محمد بن ابي
اذا امر الله نعمه عليه وقالت الفتح صحيح وتكون الكلمة موكدة كشد
مدر وشعر بغير وسقطوا بين بين فركبها وبنائها على الفتح
قال وان ورد منصوبا متونا جاز جواز اجيدا قلت ونقل
المجوهري في صحاحه عن الاخفش انه يقال ليفته من وراء امر فوع
على الغاية كقولك من قبل ومن بعد قال وانشد الاخفش

• اذا انا لم اومن عليك ولم يكن • لغاؤك الا من وراء وراء •
بضمهما والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم ويرسل الامانة والرحم
فتقومان جنبتي الصراط اما تقومان فبالا المشاة من فوق
وقد قد مانيان ذلك وان المؤنثين الغابيلين يكونان
بالمشاة فوق واما جنبتي الصراط فيفتح الجيم والنون ومعناها
جانباة واما ارسال الامانة والرحم فهو لعظم امرها وكبير
موقعهما فتصوران شخصتين على الصفة التي يريد ها الله
تعالى قال صاحب التحرير في الكلام اختصار والنامع فهم انهما
تقومان لتظال الباكي من يريد الجواز بحققها **قوله** صلى الله عليه
وسلم فيمراوهم كالبرق ثم كمر الزبح ثم كمر الطير وشد الرجال
بحري بهم اعمالهم اما شد الرجال فهو با بحيم جمع رجل هذا هو
الصحيح المعروف المشهور ونقل القاضى انه في رواية ابن مهران
بالحاق قال القاضى وهما متقاربان في المعنى وشدها عدها
البالغ وجربها واما **قوله** صلى الله عليه وسلم بحري بهم اعمالهم
فهو كالتفسير لقوله صلى الله عليه وسلم فيمراوهم كالبرق
ثم كمر الزبح الخ معناه انهم يكونون في سرعة المرور على حسب
مراتبهم واعمالهم **قوله** صلى الله عليه وسلم وفي حافتي الصراط
هو بخفيف الفاوها جانباة واما الكلايب فتقدم ربانها
قوله صلى الله عليه وسلم فيمدوش ناج ومكدوس هو بالذال
وقد تقدم مر بيانه في هذا الباب ووقع في اكثر الاصول هنا
مكدوس بالراء الذال وهو قريب من معنى الكدوس **قوله**
والذي نفس ابي هريرة بيده ان قعر جهنم لسبعون خريفا
هكذا هو في بعض الاصول لسبعون بالواو وهذا ظاهر وفيه
حذف تقديره ان مائة قعر جهنم سبعين سنة ووقع في
معظم الاصول والروايات لسبعين بالياء وهو صحيح ايضا

أما على مذهب من يحدف المضاف ويبقى المضاف إليه على جره و
 فيكون التقدير سبعين وأما على أن يقر جهنم مقدر يقال
 قعرت البقي إذا بلغت قعره ويكون سبعين طرف من مات
 وفيه خبران التقديران بلوغ قعر جهنم لكلاين في سبعين خريفا
 والمحريف الستة والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم لكل بني
 دعوة يدعوها فاريدان اختي دعوة شفاعتي لا متى يوم القيمة
 وفي الرواية الأخرى لكل بني دعوة مستجابة فتجمل كل بني دعوة
 وإلى اختي دعوة شفاعتي لا متى يوم القيمة فهي نائلة إن شاء الله
 من مات من امتي لا يشرك بالله شيئا وفي الرواية الأخرى لكل
 بني دعوة دعائها في أمته فاستجيب له وإلى إريدان شاء الله أو أخر
 دعوة شفاعتي لا متى يوم القيمة وفي الرواية الأخرى لكل بني
 دعوة دعائها لا أمته وإلى اختي دعوة شفاعتي لا متى يوم
 القيمة هذه الأحاديث يفسر بعضها بعضها ومعناها إن كل بني
 له دعوة مستجابة الإجابة وهو على يقين من إجابتها وأما باقي
 دعواتهم فهم على طمع من إجابتها وبعضها بخاب وبعضها لا يخاب
 وذكر القاضي عياض رحمه الله أنه يحتمل أن يكون المراد لكل بني
 دعوة لا أمته كما في الروايتين الأخيرتين والله أعلم وفي هذا
 الحديث بيان كمال شفقة النبي صلى الله عليه وسلم على أمته ورأفة
 بهم واعتنايه بالنظر في مصالحهم المهمة فأخبر صلى الله عليه
 وسلم دعوته لا أمته إلى أهم أوقات حاجتهم وأما **قوله** صلى الله
 عليه وسلم فهي نائلة إن شاء الله تعالى من مات من امتي لا يشرك
 بالله شيئا ففيه دلالة لذهاب أهل الحق أن كل من مات غير مشرك
 بالله تعالى لم يخلد في النار وإن كان مصرا على الكبار وقت
 تقدمت دلائله وبيانه في مواضع كثيرة **وقوله** صلى الله عليه
 وسلم إن شاء الله هو على جهة التبرك والإمتثال لقول الله تعالى

ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله والله أعلم
قوله أسيد بن جارية هو يفتح الهزة وكسر الينين وجارية بالمجيم
قوله كعب الأخبار هو كعب بن ماتب بالميم والمناة فوق بعدها
 عين والأخبار العلماء وأحمد بن حنبل يفتح الحاء وكسرهما لغتان أي
 كعب العلماء كذا قاله ابن قتيبة وغيره وقال أبو عبيد سمي كعب
 الأخبار لكونه صاحب كتب الأخبار جمع جبر وهو ما يكتب به وهو
 مكسور الحاء وكان كعب من علماء أهل الكتاب ثم أسلم في خلافة أبي
 بكر وقيل بل في خلافة عمر رضي الله عنهما توفي بمصر في سنة
 اثنين وثلاثين في خلافة عثمان رضي الله عنه وهو من فضلاء
 التابعين وقد روي عنه جماعة من الصحابة رضي الله عنهم
قوله وحديثي أبو غسان السعدي ومحمد بن مثنى وابن بشار
 حدَّثنا واللفظ لأبي غسان قالوا حدثنا معاذ بن يعقوب ابن
 هشام هذا اللفظ مما قد يترك من لا معرفة له بتحقيق مسلم
 وإيقانه وكمال ورعي وحذقه وعرفانه فيقولون إن في الكلام طولا
 فيقول كان ينبغي أن يحدف قوله حدَّثنا وهذا غفلة من
 يصير إليها بل في كلام مسلم فائدة لطيفة فإنه يسمع هذا الحديث
 من لفظ أبي غسان ولم يكن مع مسلم غيره وسمعه من محمد بن مثنى
 وابن بشار وكان معه غيره وقد قد صافي الفصول أن المسحب
 والمختار عند أهل الحديث أن من يسمع وحده قال حديثي ومن
 يسمع مع غيره قال حدثنا فاحتاط مسلم وعمل بهذا المسحب فقال
 حديثي أبو غسان أي سمعت منه وحدي ثم ابتدأ فقال ومحمد بن
 المثنى وابن بشار حدَّثنا أي سمعت منهم مع غيري فحمد بن مثنى
 مبتدأ وحديثنا الخبر وليس هو معطوف على أبي غسان وقوله
 قالوا حدثنا معاذ يعني بقا لمحمد بن مثنى وابن بشار وأبا
 غسان والله أعلم **قوله** عن قتادة قال حدثنا السائب بن أبي

صلى الله عليه وسلم قال لكل بنى دعوة ثم ذكره مثل طريق اخر عن
وكيع وابي اسامة عن مسعر عن قتادة ثم قال غير ان في حديث
وكيع قال قال اعطى وحديث ابي اسامة عن النبي صلى الله عليه
وسلم هذا من احيا طم لم رحمه الله ومغناه ان رواياتهم
اختلفت في كيفية لفظ انس في الرواية الاولى عن انس ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل بنى دعوة وفي رواية وكيع
عن انس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اعطى كل بنى دعوة
وفي رواية ابي اسامة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
لكل بنى دعوة والله اعلم **قوله** وحديث محمد بن عبد الاعلى
ثنا المعتمر عن ابيه عن انس هذا الإسناد كله بصريون والله اعلم
باب دعا النبي صلى الله عليه وسلم لأمته
وإكثارة شفقة عليهم **قوله** حديث يونس بن عبد الاعلى الصدفي
ثنا ابن وهب قال اخبرني عمرو بن الحارث أن بكر بن سواد
حدثه عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو بن العاصي
هذا الإسناد كله بصريون وقد تقدم ان في يونس بن عبد
ضم النون وفتحها وكسرهما مع الهمز فيهن وتركه وأما الصدفي
فيفتح الصاد والذال المهملتين وبالفتح منسوب الى الصدفي
بفتح الصاد وكسر الذال قبيلة معروفة قال أبو سعيد بن يونس
دعوتهم في الصدق وليس من أنفسهم ولا من مواليتهم توفي
يونس بن عبد الاعلى هذا في شهر ربيع الآخر سنة اربع وستين
ومايتين وكان مولده في ذي الحجة سنة سبعين ومائة ففي
هذا الإسناد رواية مسلم عن شيخ غاش بعد فان مسلما توفي
سنة احدى وستين ومايتين كما تقدم وأما بكر بن سواد ففتح
السين وتخفيف الواو والله اعلم **قوله** عن عبد الله بن عمرو
ابن العاصي ان النبي صلى الله عليه وسلم تلى قول الله تعالى في

ابراهيم صلى الله عليه وسلم رب انهم اضللت كثيرا من الناس
الاية وقال عيسى صلى الله عليه وسلم ان تعذبهم فانهم عباد لك
هكذا هو في الاصول وقال عيسى قال العاصي عياض قال بعضهم
قوله قال هو اسم للقول لا فعل يقال قال قولاً وقولاً وقولاً
كانه قال وتلى قول عيسى هذا الكلام القاصي **قوله** عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه رفع يديه وقال اللهم اني امتي وبكاف قال الله عز
وجل يا جبريل اذهب الى محمد وربك اعلم فسله ما يبكيك فانا جبريل
عليه السلام فساله فاخبره النبي صلى الله عليه وسلم بما قال وهو اعلم
فقال الله تعالى يا جبريل اذهب الى محمد فقل انا سرضيك في امك
ولا نسوك هذا الحديث مشتمل على انواع من الفوائد منها بيان
كمال شفقة النبي صلى الله عليه وسلم على امته واعتنايه بمصائبهم
واهتمامه بامرهم ومنها استحباب رفع اليدين في الدعا ومنها
البشارة العظيمة لهذه الامة زادها الله شرفاً بما وعدّها الله تعالى
بقوله تعالى سرضيك في امك ولا نسوك وهذا من ارجاء الاحاديث
لهذه الامة وارجاءها ومنها بيان عظم منزلة النبي صلى الله عليه
وسلم عند الله تعالى وعظيم لطفه سبحانه وتعالى به صلى الله عليه
وسلم والحكمة في ارسال جبريل لسؤاله صلى الله عليه وسلم اظهار
شرف النبي صلى الله عليه وسلم وانه بالحمل الاعلى فيسترضى ويكرم
بما يرضيه والله اعلم وهذا الحديث موافق لقول الله عز وجل
ولسوف يعطيك ربك فترضى وأما **قوله** تعالى ولا نسوك
فقال صاحب التحرير هو تأكيد للمعنى اي لا نخزلك لان الارضا
قد يحصل في حق البعض بالعفو عنهم ويدخل الباقي النار فقال
تعالى نرضيك ولا ندخل عليك خزناً بل ننجي الجميع والله اعلم
باب بيان ان من مات على الكفر فهو في النار
ولا تناله شفاعة ولا تنفعه قرابة المقربين **قوله** ان رجلاً قال

يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْنَ قَالَ فِي النَّارِ فَلَمَّا قُنِيَ دَعَاهُ فَقَالَ إِنَّ أَبَا
 وَابَاكَ فِي النَّارِ فَبَيْنَ أَنْ مَاتَ عَلَى الْكُفْرِ فَهُوَ فِي النَّارِ وَلَا تَنْفَعُ
 قَرَابَةُ الْمَقَرَّبِينَ وَفِيهِ أَنْ مَاتَ فِي الْفِتْرِ عَلَى مَا كَانَتْ عَلَيْهِ
 الْعَرَبُ مِنْ عِبَادَةِ الْأَوْتَانِ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَلَيْسَ هَذَا
 مُوَاخَذٌ قَبْلَ بُلُوغِ الدَّعْوَةِ فَإِنْ هُوَ لَا كَانَتْ قَدْ بَلَغْتُمْ دَعْوَةَ
 إِبْرَاهِيمَ وَغَيْرِهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ **وَقَوْلُهُ**
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَبَاكَ فِي النَّارِ هُوَ مِنْ حَسَنِ الْفِتْرِ
 لِلتَّسْلِيَةِ بِالْأَشْرَافِ فِي الْمَصِيبَةِ وَمَعْنَى قُنِيَ وَلَّى قَفَاهُ مِنْصَرِفًا
قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بَنِي كَعْبِ بْنِ لُؤَيٍّ قَالَ صَاحِبُ
 الْمَطَالِعِ لُؤَيٌّ يَهْمُ وَلَا يَهْمُ وَالْهَمْ أَكْثَرُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَا فَاطِمَةُ اتَّقِي نَفْسَكَ هَكَذَا أَوْفَعُ فِي بَعْضِ الْأَصُولِ فَاطِمَةُ
 وَفِي بَعْضِهَا أَوْ كَثَرَتْهَا يَا فَاطِمَةُ بِحَذْفِ الْهَاءِ عَلَى التَّرْخِيمِ وَعَلَى هَذَا
 يَجُوزُ ضَمُّ الْمِيمِ وَفَتْحُهَا كَمَا عُرِفَ فِي نَظَائِرِهِ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَإِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا مَعْنَاهُ لَا تَنْكَلُوا عَلَيَّ قَرَابَتِي
 فَإِنِّي لَا أَقْدِرُ عَلَى دَفْعِ مَكْرِهِ يُرِيدُ اللَّهُ تَعَالَى بِكُمْ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرَ أَنَّكُمْ رَحِمًا سَابِلًا بِهَا ضَبْطًا بِفَتْحِ الْبَاءِ الثَّانِيَةِ
 وَكُثْرَتِهَا وَهِيَ وَجْهَانِ مِنْهُوَ زَانُكَرُهَا جَاءَاتِ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَقَالَ
 الْقَاسِمِيُّ عِيَّاضُ رَوِيَاهُ بِالْكَسْرِ قَالَ وَرَأَيْتُ لِلْخَطَّابِيِّ أَنَّهُ بِالْفَتْحِ
 وَقَالَ صَاحِبُ الْمَطَالِعِ رَوِيَاهُ بِكسْرِ الْبَاءِ وَفَتْحِهَا مِنْ بَلَاءِ بَلَاءِ
 وَالْبَلَاءُ الْمَاءُ وَمَعْنَى الْحَدِيثِ سَابِلًا شَبَّهَتْ قِطْعَةَ الرَّحْمِ بِالْحَرَارَةِ
 وَوَصَلَتْهَا بِأَطْفَالِ الْحَرَارَةِ بِرُودَةٍ وَمِنْهُ بَلَّوْا أَرْحَامَكُمْ أَيِ صَلُّوْهَا
قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ يَا صَفِيَّةُ بِنْتُ
 عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَجُوزُ نَصْبُ فَاطِمَةَ وَصَفِيَّةَ
 وَعَبَّاسُ وَصَفِيَّةُ وَالنَّصْبُ أَفْضَحُ وَأَشْهُرُ وَأَمَّا بِنْتُ وَابِسَ
 فَمَنْصُوبٌ لِغَيْرِهِ وَهَذَا أَوْ أَنَّ كَانَ ظَاهِرًا مَعْرُوفًا فَلَا يَأْسُ بِالتَّيْسِيَةِ

عَلَيْهِ لَمْ لَا يَحْفَظْهُ وَأَفْرَدَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ لَا لَشَيْءٍ قَرَابَتِهِمْ
قَوْلُهُ عَنْ قَبِيصَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ وَزُهَيْرِ بْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
 قَالَا لَمَّا نَزَلَتْ وَأَنْذَرْتُكَ الْأَفْرَ بَيْنَ قَالَ أَنْطَلِقْ بِنِي اللَّهُ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى رَضْمَةٍ مِنْ جَبَلٍ فَقَالَا أَعْلَاهَا حَجْرًا ثُمَّ نَادَى
 يَا بَنِي عَبْدِ مَنَاقَاهُ إِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ مِثْلِي وَمِثْلُكُمْ كَمِثْلِي رَأَى الْعَدُوَّ
 فَأَنْطَلِقْ يَرْبَا أَهْلَهُ فَحَسْبِيَ أَنْ يَسْفُوهُ فَيُفْعَلَ يَهْتَفُ يَا صَبَا حَاهُ **الشرح**
 أَمَّا قَوْلُهُ أَوْ لَا قَالَ أَنْطَلِقْ فَمَعْنَاهُ قَالَا لَإِنْ الْمُرَادُ أَنَّ قَبِيصَةَ وَزُهَيْرَ
 قَالَا وَكُنْ لِمَا كَانَا مُتَّفِقِينَ وَهَذَا كَالرَّجُلِ الْوَاحِدِ أَفْرَدَ فَعَلَهَا وَلَوْ
 حَذَفَ لَفِظَةُ قَالَ كَانَ الْكَلَامُ قَائِمًا مُنْتَظِمًا وَكُنْ لَمْ يَحْصُلْ فِي
 الْكَلَامِ بَعْضُ الطُّولِ حُسْنُ إِعَادَةٍ قَالَ لِلتَّكْيِيدِ وَمِثْلُهُ فِي الْقُرْآنِ
 الْعَزِيزِ أَيْعِدْكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تَرَابًا وَعِظَامًا أَنْكُمْ مَخْرُجُونَ
 فَأَعَادَ أَنْكُمْ وَلَهُ نَظَائِرُ كَثِيرَةٌ فِي الْقُرْآنِ الْعَزِيزِ وَالْمَحْدِيثِ وَفِيهِ
 تَقْدِيرُ بَيَانٍ فِي مَوَاضِعٍ مِنْ هَذَا الْكِتَابِ وَأَنَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا الْحَارِثُ
 وَالدِّقْسِيَّةُ فَبِضْمِ الْمِيمِ وَبِالْحَا الْمَعْيَةِ وَأَمَّا الرَضْمَةُ فَبِفَتْحِ الرَّاءِ
 وَأَسْكَانِ الضَّادِ الْمَعْيَةِ وَبِفَتْحِ الْغَيْنِ حَكَاهَا صَاحِبُ الْمَطَالِعِ وَغَيْرُهُ
 وَأَقْتَصَرَ صَاحِبُ الْعَيْنِ وَالْهَرَوِيُّ وَالْجَوْهَرِيُّ وَغَيْرُهُمْ عَلَى الْأَسْكَانِ
 وَابْنُ فَارِسٍ وَبَعْضُهُمْ عَلَى الْفَتْحِ قَالُوا وَالرَضْمَةُ وَاجِدَةُ الرَضْمِ
 وَالرَّضَامُ وَهِيَ صَخُورٌ عِظَامٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ وَقِيلَ هِيَ دُونَ
 الْهَضَابِ وَقَالَ صَاحِبُ الْعَيْنِ الرَضْمَةُ حِجَارَةٌ مُجْتَمِعَةٌ لِبَسَبِ
 بِنَاسَةٍ فِي الْأَرْضِ كَأَنَّهَا مُشْوَرَةٌ وَأَمَّا يَرْبَا فَمِنْهُوَ بَفَتْحِ الْيَاءِ وَأَسْكَانِ
 الرَّاءِ أَوْ بَعْدَهَا بَاءٌ مُوَحَّدَةٌ ثُمَّ هَمْزَةٌ عَلَى وَزْنِ يَقْرَأُ وَمَعْنَاهُ يُحْفَظُ
 وَيُسْتَلَمُ لَهُمْ وَيُقَالُ لِفَاعِلٍ ذَلِكَ رَبِّي وَهُوَ الْعَيْنُ وَالطَّلْبَةُ
 الَّتِي يَنْظُرُ لِلْقَوْمِ لِيَلْبِغَهُمُ الْعَدُوَّ وَلَا يَكُونَ فِي الْغَالِبِ
 إِلَّا عَلَى جَبَلٍ أَوْ شَرَفٍ أَوْ شَيْءٍ مَرْتَفِعٍ لِيَنْظُرَ إِلَى بَعْدٍ وَأَمَّا يَهْتَفُ
 فَبِفَتْحِ الْيَاءِ وَكسْرِ التَّاءِ وَمَعْنَاهُ يَصْخَرُ وَيَصْرُخُ وَقَوْلُهُمْ يَا صَبَا حَاهُ

كلمة يعتادونها عند وقوع امر عظيم فيقولون بها ليجتمعوا و
 وينتهي أمرهم والله أعلم **قوله** عن ابن عباس رضي الله عنهما قال
 لما نزلت هذه الآية قاندر عشرتك الاقربين ورهطك منهم
 المخلصين هو يفتح اللام وظاهر هذه العبارة ان قوله ورهطك
 منهم المخلصين كان قرانا انزل ثم نسخت تلاوته ولم تنفع هذه
 الزيادة في روايات البخاري **قوله** صلى الله عليه وسلم ارايتكم
 لو اخبركم ان خيلا يفتح هذا الجبل كنتم مصدق في اما سمع الجبل
 فيفتح السنين وهو اسفله وقيل عرضه واما مصدق فيشديد
 الدال والياء **قوله** فنزلت هذه السورة بنت يد ابي لهب وقد
 ثبت كذا قال الاعشى الى آخر السورة معناه ان الاعشى زاد لفظة
 قد بخلاف القراءة المشهورة وقوله الى آخر السورة يعني اسم القصة
 الى آخر السورة كما يقرأها الناس وفي السورة لقنان الهن
 وتركه حكاه ابن قتيبة والمشهور بغير هن كصور البلد لا ارتفاع
 ومن هن قال هي قطعة من القرآن كسور الطعام والشراب
 وهي البقية منه وفي ابي لهب لقنان قرى بها ففتح الها واسكانها
 واسم عبد العزري ومعنى تب خسر قال القاضي عياض وقد
 استدلل بهذه السورة على جوار تكية الكافر وقد اختلف العلماء
 في ذلك واختلفت الرواية عن مالك في تكية الكافر بالجوار
 والكرامة وقال بعضهم انما يجوز من ذلك ما كان على جهة
 التالف والافلاذ في التكية تعظيم وتكبير واما تكية الله و
 تعالى لابي لهب فليس من هذا ولا جهة فيه اذ كان اسم عبد العزري
 وهذه تسمية باطلة فلهذا كنى عنه وقيل لانه انما كان يعرف
 بها وقيل ان ابا لهب لقب وليس بكية وكنته ابو عتبة وقيل
 جاز ذكر ابي لهب لجانسة الكلام والله أعلم **باب**
شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم لابي طالب والتخفيف عنه

بسبه **قوله** كان يحوطك هو بفتح الواو ضم الحاء قال اهل
 اللغة يقال حاطه يحوطه حوطا وحياطة اذا صانه وحفظه
 وذبت عنه وتوفر على مصاحبه **قوله** صلى الله عليه وسلم
 وجدته في غمرات من النار فاخرجته الى ضحضاح اما الضحضاح
 فهو بضادين معجمين مفتوحين والضحضاح مارق من
 الماء على وجه الارض الى نحو الكعبين واستعير في النار واما
 الغمرات فبفتح الغين والميم واحدة غمر غمر باسكان الميم وهي
 العظم من الشيء **قوله** صلى الله عليه وسلم ولولا انا لكان في
 الدرك الاسفل من النار قال اهل اللغة في الدرك لغات
 فضيحتان مشهورتان فتح الراو اسكانها وقرى بها في الغرات
 السبع قال الغرأها لغتان جمعها ادراك وقال الزجاج اللغتان
 جميعا حكاهما اهل اللغة الا ان الاختيار فتح الزا لانه اكثر في الاستعمال
 وقال ابو حاتم جمع الدرك بالفتح ادراك كجمل والجمال وفرس
 وافرس وجمع الدرك بالاسكان ادرك كفلس وافلس واما
 معناه فقال جميع اهل اللغة والمعاني والعرب وجاهل الفترين
 الدرك الاسفل فخرجهم واقصى اسفلها قالوا وجمعهم ادراك
 فكل طبقة من طبقاتها تسمى دركا والله أعلم **قوله** صلى الله عليه
 وسلم يوضع في اخمص قدميه هو بفتح الهزة وهو النجاس من
 الرجل عن الارض **قوله** صلى الله عليه وسلم اهون اهل النار
 عند ايا من له نعلان وشراكان من نار تغلي منها دماغه كما تغلي
 الرجل اما الشراكان فكسر الشين وهو واحد سورا النعل وهو
 الذي يكون على ظهرها وجهها وعلى ظهر القدم والغليان
 معروف وهو شدة اضطراب الماء ونحوه على النار لثقة انفاها
 يقال غلت القدر تغلي غليا وغليا ناوا غليتها انا واما الرجل
 فكسر الميم وفتح الجيم وهو قدر معروف سوا كان من حديث

أو نخاس أو جارة أو خرف هذا هو الأصح وقال صاحب المطالع
وقيل هو القدر من النحاس يعني خاصة والآول أعرف والميم
فيه زائدة وفي هذا الحديث وما أشبهه تصريح بتفاوت عذاب
أهل النار كما أن نعيم أهل الجنة متفاوت والله أعلم **باب**
الدليل على أن من مات على الكفر لا ينفعه عمل فيه حديث عائشة
رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله ابن جدعان كان في
الجاهلية يصل الرحم ويطعم المسكين فهل ذلك نافعه قال
لا ينفعه أنه لم يقل يوما رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين يعني
هذا الحديث أن ما كان يفعله من الصلة والأطعام ووجوه
الكفار لا ينفعه في الآخرة لكونه كافرا وهو يعني قوله صلى الله
عليه وسلم لم يقل رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين أي لم يكن
مصدقا بالبعث ومن لم يصدق به كافرا ولا ينفعه عمل قال
القاضي عياض رحمه الله وقد انعقد الإجماع على أن الكفار لا ينفعهم
أعمالهم ولا يثابون عليها بنعيم ولا تخفيف عذاب لكن بعضهم
أشد عذابا من بعض بحسب جرأهم وهذا الخبر كلام القاضي وذكر
الإمام الحافظ الفقيه أبو بكر البيهقي في كتابه البعث والنشور
مخبر هذا عن بعض أهل العلم والنظر قال البيهقي وقد يجوز
أن يكون حديث ابن جدعان وما ورد من الآيات والأخبار
في بطلان خبرات الكفار إذا مات على الكفر ورد في أنه لا يكون
لها موقع التخلص من النار وأدخال الجنة ولكن يخفف عنه من
عذابه الذي يستوجب على جنائيات ارتكبتها سوى الكفر بما فعل
من المخيرات هذا كلام البيهقي قال العلماء وكان ابن جدعان كثير
الأطعام وكان اتخذ للضيافة جفنة يرق إليها بجنفة بئر
وكان من بني تميم بن مرة أقربا عائشة رضي الله عنها وكانت
من رؤس قريش واسم عبد الله وجدعان بنهم الجهم واسكان

الدال

الدال المهمل وبالعين المهمل وأما صلة الرحم فهي الإحسان
إلى الأقارب وقد تقدم مرارا منها وأما الجاهلية فما كان قبل
النبوة سمو بذلك لكثرة جهلهم والله أعلم **باب**
موالاة المؤمنين ومقاطعة غيرهم والبراة منهم قوله سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم جها را غيري يقول إلا إن أبي
يعني فلانا ليسوا لي بأولياء إنما وليي الله وصالح المؤمنين هك
الكتابة بقوله يعني فلانا هي من بعض الرواة خشي أن يسميه فيتر
عليه مفسد فرتنه أما في حق نفسه وإما في حق غيره فكفى
عنه والعرض إنما هو قوله صلى الله عليه وسلم إنما وليي الله وصالح
المؤمنين ومعناه إنما وليي من كان صالحا وإن بعد نسبه بهي
وليس وليي من كان غير صالح وإن كان نسبه قريبا قال القاضي
عياض رحمه الله قبل أن الكفى عنه هنا هو الحكم بن أبي العاص والله
أعلم وأما قوله جها را فعناه علانية لم يخفه بل بأخ به وأظهره
وأشاعه ففيه التبرؤ من المخالفين وموالاة الصالحين والأعلام
بذلك ما لم يخف ترب فتنة عليه والله أعلم **باب**
الدليل على دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حساب ولا
عذاب قوله صلى الله عليه وسلم يدخل من امتي الجنة سبعون
ألفا بغير حساب فيه عظيم ما أكرم الله سبحانه وتعالى به النبي
صلى الله عليه وسلم وأمه زادها الله تعالى فضلا وشرفا وقد
جاء في صحيح مسلم سبعون ألفا مع كل واحد منهم سبعون ألفا
قوله عكاشة بن محصن هو بضم العين وتشديد الكاف وتخفيفها
لعتان مشهورتان ذكرهما جماعات منهم ثعلب والجوهري
وآخرون قال الجوهري قال ثعلب هو مشدد وقد يخفف
وقال صاحب المطالع التشديد أكثر ولم يذكر القاضي عياض
هنا غير التشديد وأما محصن فكسر الميم وفتح الصاد وأما قوله

صلى الله عليه وسلم للرجل الثاني سبق بها عكاشة فقال
القاضي عياض قيل ان الرجل الثاني لم يكن من يستحق تلك
المنزلة ولا كان بصفة اهلها بخلاف عكاشة وقيل بل كانت
مناقفا فاجابة النبي صلى الله عليه وسلم بكلام محتمل ولم ير صلى
الله عليه وسلم التصريح له بانك انت منهم لما كان عليه صلى الله عليه
وسلم من حسن العشرة وقيل قد يكون سبق عكاشة بوجي انه
يحتاج فيه ولم يحصل ذلك للاخر قلت وقد ذكر المحطوب
البغدادي في كتابه في الاسماء المبهمة انه يقال ان هذا الرجل
هو سعد بن عباد رضى الله عنه فان صح هذا ابطل قول من زعم
انه منافق والاظهر المخار هو القول الاخير والله اعلم **قوله**
يرفع نزع النمرة كنافيه خطوط بيض وسود وحر كانهما
اخذت من جلد النمر لا شتر كنهما في التلون وهي من ما زرع
قوله حديثي ابو يونس عن ابي هريرة واسم ابي يونس هذا
سليم بن جبير بضم السين والهمزة الدوسى المصري مولى ابي هريرة
رضي الله عنه **قوله** صلى الله عليه وسلم يدخل الجنة من امتي
سبعون الفار مرة واحدة منهم على صورة القرورى زمرة
واحدة بالنصب والرفع والزمرة الجماعة في تفرقة بعضهم في
اربع **قوله** صلى الله عليه وسلم هم الذين لا يكتفون
ولا يسترفقون وعلى ربهم يتوكلون اختلف العلماء في معنى هذا
الحديث فقال الامام ابو عبد الله المازري اجمع بعض الناس
بهذا الحديث على ان التد اوى مكروه ومعظم العلماء على
خلاف ذلك واحجوا بما وقع في احاديث كثيرة من ذكره صلى
الله عليه وسلم لما وقع الادوية والا طعمة كالحبة السوداء والقط
والصبر وغير ذلك وبانه صلى الله عليه وسلم تد اوى وبان
مائسة رضى الله عنها بكثرة تد اوى وبما علم من الاستنباط

وبالحديث

وبالحديث الذي فيه ان بعض الصحابة اخذوا على الرقية
اجرا فاذا ثبت هذا حمل ما في الحديث على قوم يعتقدون ان
الادوية نافعة بطبيعتها ولا يفوضون الامر الى الله تعالى قال
القاضي عياض قد ذهب الى هذا التأويل غير واحد من حكم على
الحديث ولا يستقيم هذا التأويل وانما اخبر صلى الله عليه وسلم
ان هو لا لهم مزية وفضيلة يدخلون الجنة بغير حساب وبات
وجوههم تضيئ اضاءة القمر ليلة البدر ولو كان كائنا اوله هو لا
لما اختص هو لا بهذه الفضيلة لان تلك هي عقيدة جميع المسلمين
ومن اعتقد خلاف ذلك كفر وقد تكلم العلماء واصحاب المعاني على
هذا قد ذهب ابو سليمان الخطابي وغيره الى ان المراد من تركها
توكلا على الله تعالى ورضا بقضائه وبلائه قال الخطابي وهذه
من ارفع درجات المحققين بالايان قال والى هذا ذهب جماعة
سأهم قال القاضي وهذا ظاهر الحديث ومقتضاه انه لا فرق بين
ما ذكر من الكى والرقى وسائر انواع الطب وقال الداودى
المراد بالحديث الذي يفعلونه في الضمة فانه بكثرة لم ليست
بهيلة ان يتخذ التماس ويستعمل الرقا واما من يستعمل ذلك من به
مرض فهو جائز وذهب بعضهم الى تخصيص الرقا والكى من
بين انواع الطب لمعنى وان الطب غير قادر في التوكل ان تطيب
النبي صلى الله عليه وسلم والفضل من السلف وكل سبب مقطوع
به كالاكل والشرب للغذاء والري لا يقدر في التوكل عند المتكلمين
في هذا الباب ولهذا لم ينف عنهم التطيب ولهذا لم يحطوا الاكتساب
للقوت وعلى العيال قارحاً في التوكل اذا لم تكن ثقته في رزقه
باكتسابه وكان مقوصاً في كل ذلك الى الله تعالى والكلام في
الفرق بين الطب والكى بطول وقد باحها النبي صلى الله
عليه وسلم واثني عليها لكن اذكر منه نكتة تكفى وهو انه صلى الله

عليه وسلم تطيب في نفسه وطب غيره ولم يكتب وكوى غيره
 ونهى في الصحيح عنه عن الكي وقال ما اجت ان اكتوي هذا الخز
 كلام القاضي والله اعلم والظاهر من معنى الحديث ما اختاره
 الخطابي ومن وافقه كما نفقه ما وافقه من هو لا كل تقوي بعضهم
 الى الله عز وجل فلم يتسبوا في دفع ما وقع به ولا شك في فضيلة
 هذه الحالة ورجحان صاحبها واما تطيب النبي صلى الله عليه وسلم
 ففعله لبين لنا الجواز والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم وعلى
 ربه يتوكلون اخلف عبارات العلماء من السلف والخلف في
 حقيقة التوكل فحكى الامام ابو جعفر الطبري وغيره عن طايفة
 من السلف انهم قالوا لا يستحق اسم التوكل الا من لم يحاط قلبه غير
 خوف الله من سبع او عذو ورجى بترك الشيء في طلب الرزق
 ثقة بضمان الله تعالى له رزقه واحتجوا بما جاز في ذلك من الآثار
 وقالت طايفة حقة الثقة بالله تعالى والايقان بان فضاه نافذ
 واتباع سنة نبيه صلى الله عليه وسلم في الشيء فيما لا بد منه من
 المطعم والمشرى والتحرز من العدو كما فعله الانبياء صلوات الله
 وسلامه عليهم اجمعين قال القاضي عياض رحمه الله وهذا
 المذهب هو اختيار الطبري وعامة الفقهاء والاول مذهب بعض
 المتصوفة واصحاب علم القلوب والاشارات ومذهب المحققين
 منهم الى نحو مذهب الجمهور ولكن لا يصح عندهم اسم التوكل
 مع الالتفات والطائفة الى الاسباب بل فعل الاسباب سنة الله
 وحكمته والثقة بانه لا يجلب نفعاً ولا يدفع ضرراً والكل من الله
 تعالى وحده هذا كلام القاضي قال الامام الاستاذ ابو القاسم
 القسيري رحمه الله اعلم ان التوكل محله القلب واما الحركة بالظاهر
 فلا تنافي التوكل بالقلب بعد ما تحقق العبد ان الثقة من قبل الله
 تعالى فان تفسر شي فبتقديره وان تفسر فبتيسيره وقالت

سهل بن عبد الله السري رضي الله عنه التوكل الاسترسال مع الله
 تعالى على ما يريد وقال ابو عثمان المجري التوكل الاكتفاء بالله
 تعالى مع الاعتماد عليه وقيل التوكل ان يستوي الاكثار والقليل
 والله اعلم **قوله** حدثنا حاجب بن عمر ابو خشينة هو بضم الخاء
 وفيه الشين المجدين بعد ما مشاة من تحت ثم نون ثم هاء وحاجب
 هذا هو اخو عيسى بن عمر الخوي الامام المشهور **قوله** صلى الله
 عليه وسلم لا يدخل الجنة من امة من امة سبعمائة من امة سبعمائة من امة سبعمائة
 بعضا لا يدخل او لم يدخل حتى يدخل اخرهم هكذا هو في معظم الاصول
 مما يكون بالواو واخذ بالرفع ورفع في بعض الاصول مما يكون
 واخذ بالياء والالف وكلاهما صحيح ويعني مما يكون من بعض
 بيد بعض ويدخلون معترضين صفوا واحدا بعضهم يجب بعض
 وهذا تصريح بغير سعة باب الجنة نال الله الكريم رضاه والجنة
 لنا ولا جنابنا وسائر المسلمين **قوله** انكم راى الكوكب الذي انقضى
 البارحة هو بالقاف والصاد المعجمة ومعناه سقط وما بالبارحة
 فهي اقرب ليلة مضت قال ابو العباس ثعلب يقال قبل الزوال والرايت
 الليلة وبعد الزوال رايت البارحة وهكذا قاله غير ثعلب قالوا
 وهي مشتقة من برح اذ انال وقد ثبت في صحيح مسلم في كتاب الروا
 ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى الصبح قال هل راى احد
 منكم البارحة روي **قوله** اما اني لم اكن في صلاة ولكنني لدغت اراة
 ان ينق من نفسي ايها المعبدة والسهر في الصلاة مع انه لم يكن
 فيها **قوله** لدغت هو بالذال المهملة والغين المعجمة قال اهل اللغة
 يقال لدغته العقرب وذوات السموم اذا احاطت به سقمها وذلك
 بان تابر به بشوكها **قوله** لارقية الا من عين او حمة اما المحمة فهي
 بضم الحاء المهملة وتخفيف الميم وهي سم العقرب وشبهها وقيل
 فوعة السم وهي حدة وحرارته والمراد اوزي حمة كالعقرب

ق شيهما أي لا رقية إلا من لدغ ذي حمة وأما العين فهو أصابة
 الغائث غير بعينه والعين حق قال الخطابي ومعنى الحديث
 لا رقية أشق وأولى من رقية العين وذي الحمة وقد رقى النبي
 صلى الله عليه وسلم ورقي وأمر بها فأزكأت بالقرآن وباسم الله
 تعالى فهي مباحة وإناجات الكراهة منها لما كان بغير لسان العرب
 فإنه ربما كان كفرا أو قولا يدخله الشرك قال ويحتمل أن يكون
 الذي كره من الرقية ما كان منها على مذاهب الجاهلية في العود
 إلى كانوا يتعاطونها ويرغمون أنها تدفع عنهم الأفات ويعتقدون
 أنها من قبل الجن ومعوتهم هذا كلام الخطابي رحمه الله والله أعلم
قوله برية بن الحبيب بضم الحاء وفتح الصاد المهملين **قوله**
 صلى الله عليه وسلم فرأيت النبي ومعه الرهيط هو بضم الراء
 تصغير الرهط وهم الجماعة دون العشرة **قوله** صلى الله عليه وسلم
 فإذا سواد عظم فقبل لي هذه أمك ومعهم سبعون ألفا يدخلون
 الجنة بغير حساب ولا عذاب معناه ومع هؤلاء سبعون ألفا
 من أمك فكونهم من أمته صلى الله عليه وسلم لأنك فيه وأما
 تقديره فيحتمل أن يكون معناه وسبعون ألفا من أمك غير هؤلاء
 وليسوا مع هؤلاء ويحتمل أن يكون معناه في جملتهم سبعون ألفا
 ويؤيد هذا رواية البخاري في صحيحه هذه أمك ويدخل الجنة
 من هؤلاء سبعون ألفا والله أعلم **قوله** فحاض الناس هو بالحاء والفاء
 المعجمين أي تكلموا وتناظروا وفي هذا إباحة المناظرة في العلم
 والمباحثة في نصوص الشرع على جهة الاستفادة وإظهار الحق
باب بيان كون هذه الأمة نصف أهل الجنة
 قال مسلم حدثنا هناد بن السري حدثنا أبو الأحوص عن أبي إسحق
 عن عمرو بن ميمون عن عبد الله هذا الإسناد كله كوفيون واسم
 أبي الأحوص سلام بن سليم وأبو إسحق هو السبيعي واسم عمرو

ابن عبد الله وعبد الله هو ابن مسعود **قوله** كسرة بيضا
 في نور أسود أو كسرة سودا في نور أبيض هذا منك من الراوي
قوله حدثنا محمد بن عبد الله بن خير ثنا أبي ثنا مالك وهو ابن
 ميمون عن أبي إسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله هذا الإسناد
 كله كوفيون **قوله** قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أما ترى من أن يكونوا ربع أهل الجنة قال فكبرنا ثم قال أما ترى
 أن يكونوا ثلث أهل الجنة فكبرنا ثم قال إني لأرجو أن يكونوا
 شطر أهل الجنة أما تكبيرهم فليسروهم بهذه البشارة العظيمة
 وأما **قوله** صلى الله عليه وسلم ربع أهل الجنة ثم ثلث أهل الجنة
 ثم الشطر ولم يقل أولا شطر أهل الجنة فلما بين حصة وهي أن
 ذلك أوقع في نفوسهم وأبلغ في أكرامهم فإن أعطا الإنسان
 مرة بعد أخرى دليل على الاعتبار ودوام ملاحظته وفيه فائدة
 أخرى وهي تكرير البشارة مرة بعد أخرى وفيه أيضا حيلهم على
 تجديد شكر الله تعالى وتكبير وجهه على كثرة نعمه والله أعلم ثم
 إنه وقع في هذا الحديث شطر أهل الجنة وفي الرواية الأخرى
 نصف أهل الجنة وقد ثبت في الحديث الآخر أن أهل الجنة عشرون
 ومائة صف هذه الأمة منها ثمانون صفا فهذا دليل على أنهم يكونون
 ثلثي أهل الجنة فيكون النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أولا بالحديث
 الشطر ثم تفضل الله سبحانه بالزيادة فأعلمه بحديث الضعوف
 فأخبر به النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك ولهذا نظائر كثيرة
 في الحديث معروفة كحديث الجماعة تفضل صلاة المنفرد بسبع
 وعشرين درجة وخمسة وعشرين درجة على أحد التاويلات
 فيه وسيأتي تفريغ في موضعه إن وصلناه إن شاء الله تعالى والله
 أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة هذا
 نص صريح في أن من مات على الكفر لا يدخل الجنة أصلا وهذا

النص على عمومها باجماع المسلمين **قوله** صلى الله عليه وسلم اللهم هل بلغت اللهم اشهد معناه ان التبليغ واجب على وقد بلغت فاشهد لي به **قوله** حدثنا عثمان بن ابي شيبة العيصي هو بالسائر الموحدة والسين المهمة **قوله** صلى الله عليه وسلم ليتك وسعديك والخبر في يدك معني في يدك عندك وتقدم بيان لبنيك وسعديك في حديث معاذ رضي الله عنه **قوله** سبحانه وتعالى لا ادر صلى الله عليه وسلم اخرج بعث النار البعث هنا بمعنى المبعوث الموجه اليها ومعناه ميز اهل النار من غيرهم **قوله** صلى الله عليه وسلم فذاك حين ينسب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد معناه موافقة الآية في قوله تعالى ان زلزلة الساعة شيء عظيم يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت الى اخرها وقوله تعالى فكيف تنفون ان كفرتم يوما يجعل الولدان شيبا وقد اختلف العلماء في وقت وضع كل ذات حمل حملها وغيره من المذكور ف قيل عند زلزلة الساعة قيل اخر وجههم من الدنيا وقيل هو في القيمة فعلى الاول هو على ظاهره وعلى الثاني يكون مجازا لان القيمة ليس فيها حمل ولا ولادة وتقديره تنهي به الاحوال والشدة اي انه لو تصورت الحوامل هناك لو وضعن اطفالهن كما تقول العرب اصابنا امرئيب منه الوليد يريدون شدته والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم فان من ياجوج وما جوج الف وميكم رجل هكذا هو في الاصول والروايات الف ورجل بالرفع فيهما وهو صحيح وتقديره ان بالها التي هي ضمير الشأن وحذفت الها وهو جازم معروف واما ياجوج وما جوج فهما غير مهموزين عند جمهور القراء واهل اللغة وقرا غاييم بالهمز فيهما واصله من اجمع النار وهو صوتها وشررها شتهوا به اكثر ثم وشدهم واضطربهم بعضهم في بعض

قال وهب بن منبه ومقاتل بن سليمان هم من ولد يافث بن نوح وقال الضحاك هم جيل من الترك وقال كعب هم بادرة من ولد ادم من غير حق قالت وذلك ان ادم صلى الله عليه وسلم احلم فامترجت نطفته بالتراب فخلق الله تعالى منها ياجوج وماجوج والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم كالزفة في ذراع الخمار هي بفتح الراء واسكان الفاق قال اهل اللغة الزفان في الخمارها الاثران في باطن عضديه وقيل هي الذابخ في ذراعه وقيل هي الهنة الثانية في ذراع الذابة من داخل والله اعلم بالصواب وله الحمد والمنة وبه التوفيق والعصمة اجر كتاب الايمان من المهاج في شرح صحيح مسلم رحمه الله بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الطهارة

قالت جمهور اهل اللغة يقال الوضوء الطهور بضم اولها اذا اريد الفعل الذي هو المصدر ويقال الوضوء الطهور بفتح اولها اذا اريد الماء الذي يتطهر به هكذا نقله ابن الانباري وجماعات من اهل اللغة وغيرهم عن اكثر اهل اللغة وذهب الخليل والاصمعي وابو حاتم السجستاني والازهري وجماعة الى انه بالفتح فيها قال صاحب المطالع وحكي الضم فيها جميعا واصل الوضوء من الوضوء وهي المحسن والنظافة وسمى وضوء الصلاة وضوءا لانه ينظف المتوضي ويحسنه وكذلك الطهارة اصلها النظافة والتنزه واما الغسل فاذا اريد به الماء فهو مضموم الغين واذا اريد المصدر فيجوز بضم الغين وفتحها لغتان مشهورتان وبعضهم يقول ان كان مصدر الغسل فهو بالفتح كضربت ضربا وان كان بمعنى الاغتسال فهو بالضم كقولنا غسل بالمحقة مسنون وكذلك الغسل من الجنابة واجب وما شبهه واما

ما ذكره بعض من صنف في محن الفقهاء من ان قولهم غسل الجنابة
والجمعة وشبههما بالضم محن فهو خطأ منه بل الذي قالوه صواب
كما ذكرناه واما الغسل بكسر الغين فهو اسم لما يغسل به الرأس
من خطي وغيره والله اعلم **باب فضل الوضوء**
قال مسلم رحمه الله حدثنا اسحق بن منصور ثنا حبان بن هلال
حدثنا ابان حدثنا يحيى بن زيد حدثنا ان ابا سلام حدثه عن ابي
مالك الاشعري هذا الاسناد مما تكلم فيه الدارقطني وغيره
فقالوا سقط فيه رجل بين ابي سلام وابي مالك والساقط عنده
الرحمن بن غنم قالوا والدليل على سقوطه ان معاوية بن سلام
رواه عن اخيه زيد بن سلام عن جده ابي سلام عن عبد الرحمن
ابن غنم عن ابي مالك الاشعري وهكذا أخرجه النسائي وابن
ماجة وغيرهما ويمكن ان يجاب لمسلم عن هذا بان الظاهر من حال
مسلم انه علم سماع ابي سلام لهذا الحديث من ابي مالك فيكون ابي
سلام سمعه من ابي مالك وسمعه ايضا من عبد الرحمن عنه وكيف كان
فالمن صحيح لا مطعن فيه والله اعلم واما حبان بن هلال فبفتح
الحاء والياء الموحدة واما ابان فتقدم في اول الكتاب انه يجوز صرفه
وتركه وان المختار صرفه واما ابو سلام فاسمه مطور لا عرج
المجشي اليه مشق نسب الى حي من خير من اليمن لا الى الحبشة
واما ابو مالك فاختلف في اسمه فقيل الحارث وقيل عبيد وقيل
كعب بن عامر وقيل عمرو وهو معدود في السامتين **قوله**
صلى الله عليه وسلم الطهور شرط الايمان والمحمد لله تملأه
الميزان وسبحان الله والحمد لله تملأان أو تملأ ما بين السموات
والارض والصلاة نور والصدقة برهان والصبر ضياء والقرآن
حجة لك او عليك كل الناس يغدو فبإيع نفسه فتنقها او موثقا
الشرح هذا الحديث عظيم أصل من أصول الاسلام قد اشتمل

على

على مهات من قواعد الاسلام فاما الطهور فالمراد به الغسل
فهو مضموم الظاعلى المختار وقول الاكثرين ويجوز فتحها كما
تقدم وأصل الشطر النصف واختلف في معنى قوله صلى الله
عليه وسلم الطهور شرط الايمان فقيل معناه ان الاجر فيه ينتهي
بتضعيفه الى نصف اجر الايمان وقيل معناه ان الايمان يجب
ما قبله من الخطايا وكذلك الوضوء الا ان الوضوء لا يصح الا مع
الايمان فصارت لتوقفه على الايمان في معنى الشطر وقيل المراد بالايمان
هنا الصلاة كما قال الله تعالى وما كان الله ليضيع إيمانكم والطهارة
شرطا في صحة الصلاة فصارت كالشطر ولا يلزم في الشطرات
يكون نصفها حقيقيا وهذا القول اقرب الاقوال ويحتمل ان
يكون معناه ان الايمان تصديق بالقلب والقياد بالظاهر وهما
شطران للايمان والطهارة متضمنة للصلاة فهي انقياد في
الظاهر والله اعلم واما **قوله** صلى الله عليه وسلم والمحمد لله تملأه
الميزان فمعناه عظم اجرها وانه يملأ الميزان وقد نظاهرت
نصوص القرآن والسنة على وزن الأعمال وتقل الموازين وخفها
واما **قوله** صلى الله عليه وسلم وسبحان الله والحمد لله تملأان
أو تملأ ما بين السموات والارض فضبطناه بالتأني من فوق
في تملأان وتملأ وهو صحيح فالاول ضمير مؤنثين فائتين والثاني
ضمير هذه الجملة من الكلام وقالت صاحب الخبرين يجوز تملأان
بالتانيث والتذكير جميعا فالتانيث على ما ذكرناه والتذكير على
إرادة النوعين من الكلام أو الذكرين قال واما تملأ فذكر
على إرادة التذكير واما معناه فيحتمل ان يقال لو قدر ثوابهما
جسما لملأ ما بين السموات والارض وسبب عظم فضلها ما اشتمل
عليه من التنزيه لله تعالى بقوله سبحان الله والتفويض والافتقار
الى الله تعالى بقوله الحمد لله والله اعلم واما **قوله** صلى الله عليه

وَاسْلَمَ وَالصَّلَاةَ نَوْرَ فِعْهَانِهَا تَمْنَعُ مِنَ الْمَغَامِجِ وَتَنْتَفِعُ مِنَ الْغَشَا
 وَالتَّكْرُ وَتَهْدِي إِلَى الصَّوَابِ كَمَا أَنَّ النُّورَ يُسْتَضَاءُ بِهِ وَقِيلَ مَعْنَاهُ
 أَنَّهُ يَكُونُ أَجْرُهَا نُورًا صَاحِبُهَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَقِيلَ لِأَنَّهَا سَبَبُ لِمُتَرَاقِ
 النُّوَارِ الْمَعَارِفِ وَاسْتِرَاجِ الْقُلُوبِ وَمَكَاشِفَاتِ الْحَقَائِقِ لِمُفْرَاغِ
 الْقُلُوبِ فِيهَا وَقَالَ لَهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِظَاهِرِهِ وَبَاطِنِهِ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ
 تَعَالَى وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَقِيلَ مَعْنَاهُ أَنَّهُ يَكُونُ نُورًا
 ظَاهِرًا عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَكُونُ فِي الدُّنْيَا أَيْضًا عَلَى وَجْهِهِ الْبَاطِنِ
 بِخِلَافِ مَنْ لَمْ يُصَلِّ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَالصَّدَقَةُ بِرَهَانٍ فَقَالَ صَاحِبُ التَّخْرِيرِ مَعْنَاهُ يَفْضَعُ إِلَيْهَا كَمَا
 يَفْضَعُ إِلَى الْبَرَاهِينِ كَمَا أَنَّ الْعَبْدَ إِذَا سَأَلَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَنْ مَصْرُفِ
 مَالِهِ كَانَتْ صَدَقَاتُهُ بَرَاهِينًا فِي جَوَابِ هَذَا السُّؤَالِ فَيَقُولُ
 تَصَدَّقْتُ بِهِ قَالَتْ وَيَجُوزُ أَنْ يُوسَمَ التَّصَدُّقُ بِسِمَاءٍ يَعْرِفُ بِهَا
 فَتَكُونُ بَرَهَانًا لَهُ عَلَى خَالِهِ وَلَا يَسَالُ عَنْ مَصْرُفِ لَحْمٍ أَوْ مَالٍ وَقَالَ
 غَيْرُ صَاحِبِ التَّخْرِيرِ مَعْنَاهُ الصَّدَقَةُ حِجَّةٌ عَلَى إِيْمَانٍ فَأَعْلَمُ أَنَّ الْمُنَاقِقَ
 يَمْتَنِعُ مِنْهَا لِكُونِهَا لَا يَتَقَدَّرُهَا فَمَنْ تَصَدَّقَ اسْتَدِلَّ بِصَدَقَتِهِ
 عَلَى صِدْقِ إِيْمَانِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالصَّبْرُ
 ضِيَاءٌ فَمَعْنَاهُ الصَّبْرُ الْمَحْبُوبُ فِي الشَّرْعِ وَهُوَ الصَّبْرُ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى
 وَالصَّبْرُ عَنْ مَعْصِيَتِهِ وَالصَّبْرُ أَيْضًا عَلَى النَّبَاتِ وَأَنْوَاعِ الْكَارِهِ فِي
 الدُّنْيَا وَالْمَزَادُ أَنَّ الصَّبْرَ مَحْمُودٌ لَا يَزَالُ صَاحِبُهُ مُسْتَضِيًّا مَهْتَدِيًّا
 مَسْرَعًا إِلَى الصَّوَابِ قَالَتْ أِبْرَاهِيمُ الْحَنْبَلِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ الصَّبْرُ هُوَ
 الثَّبَاتُ عَلَى الْكِتَابِ وَالسُّنَنِ وَقَالَ ابْنُ عَطَا الصَّبْرُ الْوُقُوفُ بِمَعَ
 التَّلَاحُّ بِحَسَنِ الْأَدَبِ وَقَالَ الْأَسَدُ ذَا بُو عَلَى الدَّفَاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ حَقِيقَةُ
 الصَّبْرِ أَنْ لَا يَعْتَرِضَ عَلَى الْقُدُورِ فَمَا لَا ظَهَرَ إِلَّا لَلَا عَلَى وَجْهِ التَّكْوِينِ
 فَلَا يَتَأَنَّى فِي الصَّبْرِ قَالَتْ اللَّهُ تَعَالَى فِي ابْتِغَاءِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيْمَانًا
 وَجَدَنَاهُ صَابِرًا مَعَ أَنَّهُ قَالَ مَتَى الصَّبْرُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْقُرْآنَ حِجَّةً لَكَ لَا أَوْعِيكَ فِعْهَانِ ظَاهِرًا يُنْتَفِعُ بِهِ
 إِنْ تَلَوْتَهُ وَعَلِمْتَ بِهِ وَالْأَفْهَمُ حِجَّةٌ عَلَيْكَ وَأَمَّا **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ كُلُّ النَّاسِ يَغْدُو أَفْبَاحَ نَفْسِهِ فَمَقْتِفًا أَوْ مَوْبِقًا فَمَعْنَاهُ
 أَنَّ كُلَّ إِنْسَانٍ يَسْعَى بِنَفْسِهِ فَتَنْهَضُ مِنْ يَبِيعِهَا اللَّهُ تَعَالَى بِطَاعَتِهِ
 فَيَعْبِقُهَا مِنَ الْعَذَابِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَبِيعُهَا لِلشَّيْطَانِ وَالْهَوَى
 بِأَسْبَابِهَا فَيُوقِعُهَا أَيْ يَهْلِكُهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَسْبَابِهَا
 وَجُوبُ الطَّهَارَةِ لِلصَّلَاةِ فِي اسْتِدْرَاجِهِ أَبُو كَامِلٍ الْمُجَدِّزِيُّ يَفْتَحُ
 الْجَمِيمَ وَأَسْكَانُ الْحَاكِمِ الْمَمْلُوكَةِ وَفَتَحَ الدَّالَّ وَاسْمُهُ الْفَضْلُ بْنُ حَبِيبٍ
 مُنْسُوبٌ إِلَى جَدِّهِ اسْمُهُ مُحَمَّدٌ وَتَقَدَّمَ بَيَانُهُ مُرَاتٍ وَفِيهِ أَبُو عَوَانَةَ
 اسْمُهُ الْوَصَّاحُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ
 صَلَاةَ بَغِيرِ طَهْوَرٍ وَلَا صَدَقَةٍ مِنْ غُلُولٍ هَذَا الْحَدِيثُ نَصٌّ فِي
 وَجُوبِ الطَّهَارَةِ لِلصَّلَاةِ وَقَدْ اجْتَمَعَتِ الْأُمَّةُ عَلَى أَنَّ الطَّهَارَةَ
 شَرْطٌ فِي صِحَّةِ الصَّلَاةِ قَالَتْ الْقَارِئَةُ عِيَاضُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَاسْتَحْلَفُوا
 مَتَى فَرَضَتِ الطَّهَارَةُ لِلصَّلَاةِ فَذَهَبَ ابْنُ الْجَهْمِ إِلَى أَنَّ الْوَضُوءَ
 فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ كَانَ سَنَةً ثُمَّ تَرَكَ فَرَضَهُ فِي آيَةِ التَّيْمُمِ وَقَالَ
 الْجَهْمُ وَبَلْ كَانَ قَبْلَ ذَلِكَ فَرَضًا قَالَ وَاسْتَحْلَفُوا فِي أَنَّ الْوَضُوءَ
 فَرَضَ عَلَى كُلِّ قَائِمٍ إِلَى الصَّلَاةِ أَمَرَ عَلَى الْمَحْدَثِ خَاصَّةً فَذَهَبَ زَاهِدٌ
 مِنَ السَّلَفِ إِلَى أَنَّ الْوَضُوءَ كُلَّ صَلَاةٍ فَرَضَ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى
 إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ الْآيَةِ وَذَهَبَ قَوْمٌ إِلَى أَنَّ ذَلِكَ قَدْ كَانَتْ
 ثُمَّ نَسَخَ وَقَبْلَ الْأَمْرِ بِكُلِّ صَلَاةٍ عَلَى النَّدْبِ وَقِيلَ بَلْ لَمْ يَشْرَعْ
 إِلَّا لِيْنِ أَحَدٌ وَكَانَ يُجَدِّدُ كُلَّ صَلَاةٍ مَسْحًا وَعَلَى هَذَا الْجَمْعِ
 أَهْلُ الْفَتْوَى بَعْدَ ذَلِكَ وَلَمْ يَبْقَ بَيْنَهُمْ فِيهِ خِلَافٌ وَمَعْنَى الْآيَةِ
 عِنْدَهُمْ إِذَا قُمْتُمْ مُحَدَّثِينَ هَذَا كَلَامُ الْقَارِئِ رَحِمَهُ اللَّهُ وَاسْتَحْلَفَ
 أَصْحَابُنَا فِي الْمَوْجِبِ لِلْوَضُوءِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ أَحَدُهَا أَنَّهُ يَجِبُ
 بِالْحَدِيثِ وَجُوبًا مُوسَعًا وَالثَّانِي لَا يَجِبُ إِلَّا عِنْدَ الْقِيَامِ إِلَى الصَّلَاةِ

وَالثَّالِثُ يَجِبُ بِالْأَمْرِ بِهِ وَهُوَ الرَّاحُ عِنْدَ أَصْحَابِنَا وَاجْتِمَاعُ الْأَمَّةِ
عَلَى تَحْرِيمِ الصَّلَاةِ بِغَيْرِ طَهَارَةٍ مِنْ مَاءٍ أَوْ تُرَابٍ وَلَا فَرْقَ بَيْنَ
الصَّلَاةِ الْمَفْرُوضَةِ وَالنَّافِلَةِ وَسُجُودِ التَّلَاوَةِ وَالشُّكْرِ وَصَلَاةِ
الْحُجَّازَةِ إِلَّا مَا حَكَى عَنِ النَّبِيِّ وَمُحَمَّدِ بْنِ جَرِيرٍ الطَّبْرِيِّ مِنْ
قَوْلِهِمَا بِجُوزِ صَلَاةِ الْحُجَّازَةِ بِغَيْرِ طَهَارَةٍ وَهَذَا مَذْهَبُ يَأْطِلُ
وَاجِعِ الْعُلَمَاءِ عَلَى خِلَافِهِ فَلَوْ صَلَّى مُحَدَّثُنَا مُتَعِدًّا بِإِعْذَارِائِهِمْ وَلَا يَكْفُرُ
عِنْدَنَا وَعِنْدَ الْجَاهِلِينَ وَحَكَى عَنِ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ يَكْفُرُ لِلْأَعْيُنِ
وَدَلِيلُنَا أَنَّ الْكُفْرَ بِالْإِعْتِقَادِ وَهَذَا الْمَصْلَى اعْتِقَادُهُ صَحِيحٌ وَهَذَا
كَلَمَةً إِذَا لَمْ يَكُنْ لِلْمَصْلَى مُحَدَّثُنَا مُتَعِدًّا أَمَّا الْعُذُورُ كَمَنْ لَمْ يَجِدْ مَاءً وَلَا تُرَابًا
فَفِيهِ أَرْبَعَةُ أَقْوَالٍ لِلشَّافِعِيِّ وَهِيَ مَذْهَبُ الْعُلَمَاءِ قَالَ بَعْضُ وَاحِدٍ
مِنْهَا قَالُوا يُلَوَّنُ أَصْحَابُنَا يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يَصَلِّيَ عَلَى حَالِهِ وَيَجِبُ
أَنْ يَعِيدَ إِذَا اسْكَنَ مِنَ الطَّهَارَةِ وَالثَّانِي يَجْزِيهِ أَنْ يَصَلِّيَ وَيَجِبُ
الْقَضَا وَالثَّالِثُ يَسْتَحِبُّ أَنْ يَصَلِّيَ وَيَجِبُ الْقَضَا وَالرَّابِعُ أَنْ
يَصَلِّيَ وَلَا يَجِبُ الْقَضَا وَهَذَا الْقَوْلُ اخْتِيَارُ الْمَرْبُوعِيِّ وَهُوَ أَقْوَى
الْأَقْوَالِ تَلِيلًا فَأَمَّا وَجُوبُ الصَّلَاةِ فَلَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَأَعْمَلُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَمَّا الْإِغَاظَةُ فَإِنَّمَا
يَجِبُ بِأَمْرِ مُحَدِّدٍ وَالْأَصْلُ عَدَمُهُ وَكَذَا يَقُولُ الْمَرْبُوعِيُّ كُلَّ صَلَاةٍ أَمَرَ
بِفَعْلِهَا فِي الْوَقْتِ عَلَى نَوْعٍ مِنَ الْخَلَلِ لَا يَجِبُ قَضَاؤها وَهَذَا اللَّهُ أَعْلَمُ
وَأَمَّا قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَدِيثِ الثَّانِي لَا تَقْبَلُ
صَلَاةَ أَحَدِكُمْ إِذَا أَحْدَثَ حَتَّى يَتَوَضَّأَ فَعَنْهُ حَتَّى يَنْظُرَ بِمَا أَوْتَرَبَ
وَأَمَّا اقْتِصَارُ صَلَاةِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْوَضُوءِ لِكُونِهِ الْأَصْلَ وَالْغَالِبَ
وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا صَدَقَةَ مِنْ غُلُولٍ
فَهُوَ بِضَمِّ الْغَيْنِ وَالْغُلُولُ الْخِيَانَةُ وَأَصْلُهُ السَّرَقَةُ مِنْ مَالِ الْغَنِمَةِ
قَبْلَ الْقِسْمَةِ وَأَمَّا قَوْلُ ابْنِ عَامِرٍ رَأَى لِي فَقَالَ ابْنُ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَقْبَلُ صَلَاةَ

بغير طهور ولا صدقة من غلول وكنت على البصرة فعناه أنك
لست بأمر من الغلول فقد كنت واليا على البصرة وتعلقت بك
تبغات من حقوق الله تعالى وحقوق العباد ولا يقبل الذم على من
هذه صفته كما لا تقبل الصلاة والصدقة إلا من متصون والظاهر
والله أعلم أن ابن عمر رضي الله عنهما قصدا جريا ابن عامر وحسنه
على التوبة وتحريره على الإفلاخ عن المخالفات ولم ير القطع
حقيقة بأن الذم على اللغاة لا يقع فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم
والسلف والخلف يدعون للكفار وأصحاب المعاصي بالهداية والتوبة
والله أعلم **قوله** حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قال حدثنا محمد
ابن جعفر ثنا شعبة ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حسين
ابن علي عن زائدة قال أبو بكر ووكيع حدثنا إسرائيل كلهم عن
سماك بن حرب أما قوله كلهم فيعني شعبة وزائدة وإسرائيل
وأما قوله قال أبو بكر ووكيع حدثنا فعناه أن أبا بكر بن أبي
شعبة رواه عن حسين بن علي عن زائدة ورواه أبو بكر أيضا عن
وكيع عن إسرائيل فقال أبو بكر ووكيع حدثنا وهو يعني قوله حدثنا
وكيع وسقط في بعض الأصول لفظة حدثنا وبقي قوله قال
أبو بكر ووكيع عن إسرائيل وهو صحيح أيضا ويكون مقطوعا على
قول أبي بكر أو لا حدثنا حسين أي وحدثنا ووكيع عن إسرائيل
ووقع في بعض الأصول هكذا قال أبو بكر وحدثنا ووكيع وكله
صحيح والله أعلم **باب** **صفة الوضوء** وكأله
فيه حرملة النجاسة هو بضم النون وفتحها وقد تقدم بيان في أول
الكتاب وفي مواضع **قوله** عن ابن شهاب أن عطاء بن يزيد أخبره
أن حمرا أخبره هو لا ثلاثة تابعون بعضهم عن بعض وحمرا
بضم الحاء **قوله** فغسل كفيه ثلاث مرات هذا دليل على أن غسلها
في أول الوضوء سنة وهو كذلك باتفاق العلماء **قوله** ثم مضمض

واستنشق لجمهور أهل اللغة والفقه والمحدثون الاستنشا
 هو اخراج المائمين الأنف بعد الاستنشا وقال ابن الأعرابي
 وابن قتيبة الاستنشا هو الاستنشا والصواب الأول
 ويدل عليه الرواية الأخرى استنشق واستنشق بينهما قال
 أهل اللغة هو ما خوذ من النثرة وهي طرف الأنف وقال
 الخطابي وغيره هي الأنف والشهور الأول قال الأزهري روي
 سلمة عن الفران يقال نثر الرجل واستنشا إذا نثر
 النثرة في الطهارة والله أعلم وأما حقيقة المضمضة فقال
 أصحابنا كالماء أن يجعل المائي فيه ثم يديره فيه ثم يخرجه وأما
 أقلها فإن يجعل المائي فيه ولا يشترط إدارته على المشهور الذي
 قاله الجمهور وقال جماعة من أصحابنا يشترط وهو مثل الخلاف
 في مسح الرأس أنه لو وضع يده المتلة على رأسه ولم يبرهاه
 يحصل المسح والاصح المحصول كما يكفي اتصال الماء إلى باقي الأعضاء
 من غير ذلك وأما الاستنشا فهو اتصال الماء إلى داخل الأنف
 وجذبه بالأنف إلى أفصاه ويستحب المبالغة في المضمضة
 والاستنشا إلا أن يكون ضائما فبكره ذلك الحديث لفيظ
 رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال وبالغ في الاستنشا
 إلا أن تكون ضائما وهو حديث صحيح رواه أبو داود ورواه الترمذي
 وغيرهما بالأسانيد الصحيحة قال الترمذي هو حسن صحيح
 قال أصحابنا وعلى أي صفة أوصل الماء إلى الفم والأنف حصلت
 المضمضة والاستنشا وفي الأفضل خمسة أوجه الاصح يتمضمض
 ويستنشق ثلاث عرقات يتمضمض من كل واحدة ثم يستنشق
 منها والوجه الثاني يجمع بينهما بغرفة واحدة يتمضمض منها
 ثلاثا ثم يستنشق منها ثلاثا والوجه الثالث يجمع أيضا بغرفة
 ولكن يتمضمض منها ثم يستنشق ثم يتمضمض منها ثم يستنشق

ثم يتمضمض منها ثم يستنشق والرابع يفصل بينهما بعرفتين
 فيتمضمض من أحدها ثلاثا ثم يستنشق من الأخرى ثلاثا
 والخامس يفصل بين عرقات فيتمضمض ثلاث عرقات
 ثم يستنشق ثلاث عرقات والصحيح الوجه الأول وبه
 جاءت الأحاديث الصحيحة في البخاري ومسلم وغيرهما وأما
 حديث الفصل فضعيف فيعين المصير إلى الجمع ثلاث عرقات
 كما ذكرنا الحديث عبد الله بن زيد المذكور في الكتاب وانفقوا
 على أن المضمضة على كل قول متقدمة على الاستنشا وعلى كل
 صفة وهل هو تقديم استنشا أو اشتراط فيه وجهان أظهرهما
 اشتراط لا اختلاف المضمضين والثاني استنشا كقديم اليد
 اليمنى على اليسرى والله أعلم **قوله** ثم غسل وجهه ثلاث مرات
 ثم غسل يده اليمنى إلى المرفق ثلاث مرات ثم غسل يده اليسرى
 مثل ذلك ثم مسح رأسه ثم غسل رجله اليمنى إلى الكعبين ثلاث
 مرات ثم غسل اليسرى مثل ذلك هذا الحديث أصل عظيم في
 صفة الوضوء وقد اجمع المسلمون على أن الواجب في غسل الأعضاء
 مرة مرة وعلى أن الثلاث سنة وقد جاءت الأحاديث الصحيحة
 بالغسل مرة مرة وثلاثا ثلاثا وبعض الأعضاء ثلاثا وبعضها
 مرتين وبعضها مرة قال العلماء فاختلافها دليل على جواز ذلك
 كله وإن الثلاث هي الكمال والواحد تجزي فعلى هذا يحمل
 اختلاف الأحاديث وأما ما اختلف الرواة فيه عن الصحابي
 الواحد في القضية الواحدة فذلك محمول على أن بعضهم حفظ
 وبعضهم نسي فيؤخذ بما زاده الثقة كما تقر من قبول
 زيادة الثقة الضابط واختلف العلماء في مسح الرأس فذهب
 الشافعي في طائفة إلى أنه يستحب فيه المسح ثلاث مرات
 كما في باقي الأعضاء وذهب أبو حنيفة ومالك والشافعي والأكثرون

الى ان السنة مرة واحدة ولا يزد عليها والا حاديت الصحيحة
 فيها المصحح مرة واحدة وفي بعضها الاقتضار على قوله مسح
 واحتمى الشافعي بحديث عثمان رضي الله عنه الا في صحيح
 مسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم نوحا ثلاثا ثلاثا وثلاثا
 ابو داود في سننه انه صلى الله عليه وسلم مسح راسه ثلاثا
 وبالقياس على باقي الاعضاء واجاب عن احاديث المصحح مرة
 واحدة بان ذلك لبيان الجواز وواظب صلى الله عليه وسلم
 على الافضل والله اعلم واجمع العلماء على وجوب غسل الوجه
 واليدين والرجلين واستحباب جميعها بالغسل وانفردت
 الرافضة عن العلماء فقالوا الواجب في الرجلين المسح وهذا
 خطأ منهم فقد تظاهرت النصوص بايجاب غسلها وكذلك
 اتفق كل من نقل وضور رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان غسلها
 واجمعوا على وجوب مسح الرأس واختلفوا في قدر الواجب
 فيه فذهب الشافعي في جماعته الى ان الواجب ما ينطق عليه الاسم
 ولو شعرة واحدة وذهب مالك واحمد وجماعة الى وجوب
 استحبابه وقال ابو حنيفة في رواية الواجب ربهه واختلفوا
 في وجوب المضمضة والاستنساخ في اربعة مذاهب ادها
 مذهب مالك والشافعي واصحابهما انها ستان في الوضوء
 والغسل وذهب اليه من السلف الحسن البصري والزهري
 والحكم وقتادة وربعة ويحيى بن سعيد الانصاري والاول
 والليث بن سعد وهو رواية عن عطاء واحمد والمذهب الثاني
 انها واجبتان في الوضوء والغسل لا يصحان الا بهما وهو المشهور
 عن احمد بن حنبل وهو مذهب ابن ابي ليلى وخادو اسحق بن
 راهوية ورواية عن عطاء والمذهب الثالث انها واجبتان
 في الغسل دون الوضوء وهو مذهب ابي حنيفة واصحابه

وسفان الثوري والمذهب الرابع ان الاستنساخ واجب
 في الوضوء والغسل والمضمضة سنة فيها وهو مذهب ابي ثور
 وابي عبيد وداود الظاهري وابي بكر بن المنذر ورواية عن
 احمد والله اعلم واتفق الجمهور على انه يكفي في غسل الاعضاء في
 الوضوء والغسل جريان الماء على الاعضاء ولا يشترط ذلك
 وانفرد مالك والزهري باشرطه والله اعلم واتفق الجمهور على
 وجوب غسل الكعبين والرفعين وانفرد زفر وابن داود
 الظاهري بقولها لا يجب والله اعلم واتفق العلماء على ان المراد
 بالكعبين العظمان النانين بين الساق والغدر وفي كل رجل
 كعبان وشذت الرافضة فقالت في كل رجل كعب وهو العظم
 الذي في ظهر القدم وحكي هذا عن محمد بن الحسن ولا يصح عنه
 وحجة العلماء في ذلك نقل اهل اللغة والاستنساخ وهذا الحديث
 الصحيح الذي نحن فيه وهو قوله فغسل رجله اليمنى الى الكعبين
 ورجله اليسرى كذلك فان ثبت في كل رجل كعبين والادلة في
 المسئلة كثيرة وقد اوضحها بشواهدها واصولها في المجموع في
 شرح المذهب وكذلك بسطت فيه ادة هذه السائل واختلف
 المذاهب في حجب الجميع من الطوائف واجوبتها واجمع بين النصوص
 المختلفة فيها واظهرت فيه غاية الاطباب وليس مرادى هنا
 الا الاشارة الى ما يتعلق بالحديث والله اعلم قال اصحابنا ولو خلق
 للانسان وجهان وجب غسلهما ولو خلق له ثلاث ايد او رجل
 او اكثر وهن متساويات وجب غسل الجميع وان كانت اليد الزائدة
 نافصة وهي نائية في محل الفرض وجب غسلها مع الاصلية وان
 كانت نائية فوق الرفق ولم تتخذ محل الفرض لم يجب غسلها
 وان حاذت وجب غسل الحاذي خاصة على المذهب الصحيح
 المتعارف قال بعض اصحابنا لا يجب ولو قطعت يده من فوق

المرفق فلا فرض عليه فيها ويستحب أن يغسل بعض ما بقي ليللا
 تخلوا العضو من طهارة فلو قطع بعض الذراع وجب غسل
 باقيه والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم من توضأ نحو وضوي
 هذا ثم قام ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر له ما تقدم
 من ذنبه إنما قالت صلى الله عليه وسلم لا يقدر عليها غيره
 مثل لأن حقيقة ما نلته صلى الله عليه وسلم لا يقدر عليها غيره
 والمراد بالغفران الصغائر دون الكبائر وفيه استحباب صلاة
 ركعتين فكثر عقب كل وضوء وهو سنة مؤكدة قال جماعة من
 أصحابنا وتفعل هذه الصلاة في أوقات النهي وغيرها لأن لها
 سببا واستدلوا فيه بحديث بلال رضي الله عنه المخرج في صحيح
 البخاري أنه كان متى توضأ صلى وقال أنه أرجأ عمل له ولو صلى
 فريضة أو نافلة مقصودة حصلت هذه الفضيلة كما تحصل
 تحية المسجد بذلك والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم
 لا يحدث فيهما نفسه فالمراد به لا يحدث بشئ من أمور الدنيا
 وما لا يتعلق بالصلاة ولو عرض له حديث فاعرض عنه بحجة
 عروضة عني عن ذلك وحصلت له هذه الفضيلة إن شاء الله
 تعالى لأن هذا ليس من فعله وقد عني هذه الأمة عن المخوطة
 التي تعرض ولا تستقر وقد تقدم بيان هذه القاعدة في كتاب
 الإيمان والله أعلم وقد قال معني ما ذكرته إلا ما مر أبو عبد الله
 المازري وتابعه عليه القاضى عياض فقال يريد بحديث النفس
 الحديث المجتبى والمكتب وأما ما يقع في المخاطر غالبا فليس
 هو المراد قال وقوله يحدث نفسه فيه إشارة إلى أن ذلك
 الحديث مما يكتب لا يضاف إليه قال القاضى عياض وقالت
 بعضهم هذا الذي يكون من غير قصد يرجأ أن تقبل معه
 الصلاة وتكون دون صلاة من لم يحدث نفسه بشئ لأن النبي

صلى الله عليه وسلم إنما ضمن الغفران لمراعى ذلك لأنه قل من
 نل صلاة من حديث النفس وإنما حصلت له هذه المرتبة
 لما هذه نفسه خطرات الشيطان ونفسي عنه ومخافته عليها
 حتى لم يستغل عنها طرفه عين وسلم من الشيطان باجتهاده ونفسي
 قلبه هذا كلام القاضى والصواب ما قدمته والله أعلم **قوله**
 قال ابن شهاب وكان عالما ونا يقولون هذا السبع ما يتوضأ به
 أحد للصلاة معناه هذا اسم الوضوء وقد اجمع العلماء على كراهة
 الزيادة على الثلاث والمراد بالثلاث السبعة للعضو وأما
 إذا لم تستوعب العضو إلا بغرفتين ففي غسلة واحدة ولو
 شك هل غسل ثلاثا أم اثنتين جعل ذلك اثنتين وأتى بثلاثة
 هذا هو الصواب الذي قاله الجماهير من أصحابنا وقال الشيخ
 أبو محمد الجويني من أصحابنا يجعل ذلك ثلاثا ولا يزيد عليها
 مخافة من ارتكاب بدعة بالرابعة والأول هو البخاري على
 القاعدة وإنما يكون الرابعة بدعة ومكرهة إذا تعد كونها
 رابعة والله أعلم وقد يستدل بقول ابن شهاب هذا من كبره
 غسل ما فوق المرفقين والكعبين وليس ذلك بكروه عندنا
 بل هو سنة محبوبة سيأتي بيانها في بابها فربما إن شاء الله تعالى
 ولإدلاله في قول ابن شهاب على كراهته فإن مراده العدد كما قدمناه
 ولو صرح ابن شهاب أو غيره بكراهة ذلك كانت سنة النبي
 صلى الله عليه وسلم الصحيحة مقدمة عليه والله أعلم **قوله**
 أن عثمان رضي الله عنه دعا بآنا فافزع على كفيه ثلاث مرات
 فغسلها ثم أدخل يمينه في الأنا فمضمض واستنثر ثم غسل
 وجهه ثلاث مرات فيه أن السنة في المضمضة والاستنثار في
 أن يأخذ الماء باليمين وقد يستدل به على أن المضمضة والاستنثار
 يكونان بغرفة واحدة وهو أحد الأوجه النخبة التي قد منها

وَوجه الدلالة منه أنه ذكر تكرار غسل الكفين والوجه وأطلق
 أخذ الماء للضمضة والله أعلم ويستدل به على استحباب غسل
 الكفين قبل إدخالهما الإناث وإن لم يكن قد قام من النوم أو أثل
 في نجاسة ينع وهو مذهبنا والدلالة منه ظاهرة وسيأتي بيان
 هذه المسئلة في بابها قريباً إن شاء الله تعالى والله أعلم **باب**
فضل الوضوء والصلاة عقبه **قوله** وهو بقا المسجد هو كبر
 القاف بالمدة أي بين يدي المسجد وفي جواره والله أعلم **قوله**
 والله لا أحد منكم حديثاً فيه جوار الخلف من غير ضرورة ولا
 اختلاف **قوله** لولا آية في كتاب الله ما حدثتكم ثم قال قال
 عروة الآية إن الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات الآية معناه
 لولا أن الله تعالى أوجب على من علم ما ابلاغه لما كنت حريصاً
 على تخديتكم ولست متكثراً بتخديتكم وهذا كله على ما وقع في
 الأصول التي بيلاذنا ولا أكثر الناس من غيرهم لولا آية بالساء
 ومداليف قال القاضي عياض ووقع للرواة في الحديثين
 لولا آية بالياء إلا الباجي فإنه رواه في الحديث الأول لولا أنه
 بالنون قالت واختلف رواة مالك في هذين اللفظين قال
 واختلف العلماء في تأويل ذلك ففي مسلم قول عروة إن الآية
 هي قوله تعالى إن الذين يكتمون ما أنزلنا وعلى هذا لا ينصح
 رواية النون وفي الموطأ قال مالك إراه يريد هذه الآية
 وإم الصلاة طر في النهار الآية وعلى هذا يصح الروايات ويكون
 معنى رواية النون لولا أن معنى ما حدثتكم به في كتاب الله تعالى
 ما حدثتكم به لبلا نكلوا قالت القاضي والآية التي ذكرها عروة
 وإن كانت نزلت في أهل الكتاب ففيها تنبيه وتحذير لمن فعل
 فعلهم وسلك سبلهم مع أن النبي صلى الله عليه وسلم قد عم
 في الحديث المشهور من كتم علما الجمة الله بلجام من نار هذا الكلام

القاضي والصحيح تأويل عروة والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم
 فيحسن الوضوء أي يأتي به تاماً بكل صفته وأذنيه وفي هذا الحديث
 على الاعتناء بتعلم آداب الوضوء وشروطه والعمل بذلك والاحتياط
 فيه والتحريص على أن يتوضأ على وجه يصح عن جميع العلماء ولا يترخص
 بالاختلاف فينبغي أن يحرم على التسمية والنية والضمضة و
 الاستنشق والاستنثار واستغاب مسح الرأس ومسح الأذنين
 وذلك الأعضاء التابعة في الوضوء وترتيبه وغير ذلك من المختلف
 فيه وتحصيل ما ظهر بالإجماع والله أعلم **قوله** صلى الله عليه
 وسلم غفرله ما بينه وبين الصلاة التي تليها أي التي بعدها
 فقد جافى الموطأ التي تليها حتى يصلها **قوله** عن صالح قال قال
 ابن شهاب ولكن عروة يحدث عن حمز أن الله قال نوحاً عما
 هذا إسناده اجتمع فيه أربعة تابعون مدنيون يروى بعضهم
 عن بعض وفيه لطيفة أخرى وهو من رواية الأكاثر عن الأصاغر
 فإن صالح بن كيسان أكبر سناً من الزهري وقوله ولكن هو متعلق
 بحديث قبله **قوله** صلى الله عليه وسلم كانت كفارة لما قبلها
 من الذنوب ما لم توت كبيره وذلك الدهر كله معناه است
 الذنوب كلها تغفر إلا الكبائر فإنها لا تغفر وليس المراد أن
 الذنوب ما لم تكن كبيرة فإن كانت لا يغفر شيء من الصغائر
 فإن هذا وإن كان محتملاً فيافي الأحاديث ياباه قال القاضي
 عياض رحمه الله هذا المذكور في الحديث من غفران الذنوب
 ما لم توت هو مذهب أهل السنة وإن الكبائر ما تكفرها التوبة
 أو رحمة الله تعالى وفضله والله أعلم **قوله** صلى الله عليه
 وسلم وذلك الدهر كله أي ذلك مستمر في جميع الأزمان ثم إنه
 وقع في هذا الحديث ما من أمرئ مسلم يحضر صلاة مكتوبة
 فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها إلا كانت كفارة لما قبلها

من الذنوب ما لم تؤت كبيرة وفي الرواية المتقدمة من توصلها
 نحو وضوي هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر
 له ما تقدم من ذنبه وفي الرواية الاخرى لا يغفر له ما بينه
 وبين الصلاة التي تليها وفي الحديث الاخر من توصلها هكذا
 غفر له ما تقدم من ذنبه وكانت صلاة ومثبه الى المسجد فافله
 وفي الحديث الاخر الصلوات الخمس كفارة لما بينهن وفي
 الحديث الاخر الصلوات الخمس والجمعة التي بعدها ورمضان
 التي رمضان مكفرات ما بينهن اذا اجنبت الكبائر فهذه الالفاظ
 كلها ذكرها مسلم في هذا الباب وقد يقال اذا كفر الوضوء فماذا كفر
 الصلاة واذا كفر الصلاة فماذا كفر الجمعة ورمضان
 وكذلك صوم يوم عرفة كفارة سنتين ويوم عاشوراء كفارة
 سنة واذا وافق تامينه تامين الملكية غفر له ما تقدم من ذنبه
 والجواب ما اجاب به العلماء ان كل واحد من هذه المذكورات
 صالح للتكفير فان وجد ما يكفره من الصغائر كفره وان لم
 يصارف صغيرة ولا كبيرة كتب به حسنات ورفعت به درجات
 وان صادف كبيرة او كباير ولم يصارف صغيرة رجونا ان
 يخفف من الكبائر والله اعلم **قوله** عن ابي النضر عن ابي انس
 ان عثمان رضي الله عنه توصل بالمقاعد فقال الا اريكم وضوي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم توصل ثلاثا ثلاثا وراوية
 في روايته قال سفيان قال ابو النضر عن ابي انس قال وعنه
 رجال من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اما ابو النضر
 فاسم سالم بن ابي امية المدني القرشي التيمي مولى عمر بن عبد الله
 التيمي وكاتبه واما ابوانس فاسم مالك بن ابي عامر الاصمعي
 المدني وهو جده مالك بن انس الامام ووالده ابي سهل عم
 مالك واما المقاعد فبفتح الميم وبالفتح قيل هي دكاكين عند

دار عثمان بن عفان وقيل درج وقيل موضع بقرب المسجد
 اتخذ للعبودية فيه لعضا حوايج الناس والوضوء ونحو ذلك
 واما **قوله** توصل ثلاثا ثلاثا فهو اصل عظيم في ان السنة
 في الوضوء ثلاثا ثلاثا وقد قد مناه مجمع على انه سنة وان
 الواجب مرة واحدة وفيه دلالة للشافعي ومن وافقه في
 ان السجدة في الراس ان يسبح ثلاثا كبا في الاعضاء وقد جات
 احاديث كثيرة بنحو هذا الحديث وقد جعلها مبينة في شرح المهذب
 ونهت على صحيحها من ضعيفها وموضع الدلالة منها واما
قوله وعنه رجال من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فعنه ان عثمان قال ما قاله والرجال عنده فلم يخالفوه وقد جات
 في رواية رواها البيهقي وغيره ان عثمان رضي الله عنه توصل
 ثلاثا ثلاثا ثم قال لا اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هل
 رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل هذا قالوا نعم والله
 اعلم **قوله** حدثنا وكيع عن سفيان عن ابي النضر عن ابي انس
 ان عثمان توصل بهذا الاسناد من جملة ما استدركه الدارقطني
 وغيره قال ابو علي الغساني الجبالي يذكر ان وكيع بن الجراح
 وهم في اسناد هذا الحديث في قوله عن ابي انس واما يرويه
 ابو النضر عن بسر بن سعيد عن عثمان بن عفان روي هذا عن
 احمد بن حنبل وغيره قال وهكذا قال الدارقطني هذا اما وهم
 فيه وكيع على الثوري وخالفه اصحاب الثوري الحفاظ منهم
 الاشجعي عبيد الله وعبد الله بن الوليد وبزيد بن ابي حكيم
 والفرجاني ومعاوية بن هشام وابو حذيفة وغيرهم روي
 عن الثوري عن ابي النضر عن بسر بن سعيد ان عثمان وهو الصوفي
 هذا الخبر كلام ابي علي **قوله** عن جامع بن شداد ابي منحه هو يفتح
 الصاد المهملة ثم حاصفة ساكنة ثم راء ثم ها وقد تقدم ضبطه

قوله فما أتى عليه يوم إلا وهو رقيق عليه نطفة النطفة بضم
 النون وهي الماء القليل ومزاده لم يكن يمر عليه يوما إلا اغتسل
 فيه وكانت ملازمته للاغتسال مما فظلة على تكثير الطهر و
 وخصيل ما فيه من عظيم الاجر الذي ذكره في حديثه والله اعلم
قوله صلى الله عليه وسلم ما ادري احدكم بشئ او اسكت قال
 فقلنا يا رسول الله ان كان خيرا فحدثنا وان كان غير ذلك فانه
 ورسوله اعلم اما **قوله** صلى الله عليه وسلم ما ادري احدكم
 او اسكت فيحتمل ان يكون معناه ما ادري هل ذكرى لكم هذا
 الحديث في هذا الزمن مصلحة ام لاشم ظهرت مصلحة في
 الحال عنده صلى الله عليه وسلم فحدثهم به لما فيه من ترغيبهم
 في الطهارة وسائر انواع الطاعات وسبب توقفه اولا انه
 خاف مفارقة انكاههم ثم رآي المصلحة في التحديث به واما قولهم
 ان كان خيرا فحدثنا فيحتمل ان يكون معناه ان كان بشارة لنا
 وسببا للنشاط وترغيبا في الاعمال او تحذيرا وتنفيرا من
 المعاصي والمخالفات فحدثنا به لخص على عمل الخير والاعراض
 عن الشر وان كان حديثا لا يتعلق بالاعمال ولا ترغيب فيه
 ولا ترهيب فالله ورسوله اعلم ومعناه فزافيه رايك والله اعلم
قوله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم ينظهر فيتم الطهور
 الذي كتب الله عليه فيصلي هذه الصلوات المحسن الا كانت
 كفارة لما بينهن هذه الرواية فيها فايده نفسيه وهي قوله
 صلى الله عليه وسلم الطهور الذي كتب الله تعالى عليه فانه
 دل على ان من اقتصر في وضوئه على طهارة الاعضاء الواجبة
 وترك السنن المستحبات كانت هذه الفضيلة حاصلة له وان
 كان من أتى بالسنن اكل واشد تكفيرا والله اعلم **قوله** صلى الله
 عليه وسلم لا ينهزه الا الصلاة هو بفتح الهاء والياء واسكان

النون بينهما ومعناه لا يدفعه وينهضه ويحركه الا الصلاة
 قال اهل اللغة نهزت الرجل انهزه اذا دفعته ونهز رايه
 أي حركه قال صاحب المطالع وضبطه بعضهم ينهزه بضم الباء
 وهو خطأ ثم قال وقيل هي لغة والله اعلم وفي هذا الحديث
 الحث على الاخلاص في الطاعات وان تكون متحضة لله تعالى
 والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم غفر له ما خلا من ذنبه
 أي مضي **قوله** ان الحكيم بن عبد الله القرشي حدثنا ان نافع بن
 جبير وعبد الله بن أبي سلمة حدثاه ان معاذ بن عبد الرحمن
 حدثهما عن حمز بن هذا اسناد اجتمع فيه اربعة تابعين
 الحكيم بضم الحاء وفتح الكاف ونافع بن جبير ومعاذ وحمز
قوله مولى الحرقة هو بضم الحاء المهملة وفتح الراء قد مر بيان
 اول الكتاب **قوله** حدثنا ابن وهب عن ابي صخر هو ابو صخر
 من غيرهما في اخيه واسمه حميد بن زياد وقيل حميد بن صخر وقيل
 حماد بن زياد ويقال له ابو صخر الحارط صاحب القبا الذي
 سكن مصر **قوله** صلى الله عليه وسلم ورخصان الى رمضان
 كفارة لما بينهما فيه جوار قول رمضان من غير اضافة شهر
 اليه وهذا هو الصواب ولا وجه لانكار من انكر وسألت
 المسيلة في كتاب الصيام ان شاء الله تعالى واجبة مبسوطة
 بشواهدنا والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم اذا اجتنب
 الكبائر هكذا هو في اكثر الاصول اجتنب اجزءا بموجبه
 والكبائر منصوب اي اذا اجتنب فاعلمها الكبائر وفي بعض
 الاصول اجتنبت بزيادة تأمنا في اخيه على ما لم يسم فاعلمه
 ورفع الكبائر وكلاهما صحيح ظاهر **باب الذكر**
الست عقب الوضوء قال مسلم حدثني محمد بن حاتم قال
 حدثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا معاوية بن صالح عن

ربيعة يعني ابن يزيد عن أبي إدريس الخولاني عن عقبة بن عامر
 قال وحدثني أبو عثمان عن جبير بن نفير عن عقبة بن عامر
 ثم قال مثل وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال ثنا يزيد بن
 الحجاب قال ثنا معاوية بن صالح عن ربيعة بن يزيد عن أبي
 إدريس وأبي عثمان عن جبير بن نفير عن عقبة أعلم أن العلماء
 اختلفوا في القائل في الطريق الأول وحدثني أبو عثمان من هو
 فقيل هو معاوية بن صالح وقيل ربيعة بن يزيد قال أبو علي
 الغساني الجاني في تقييد المهمل الصواب أن القائل ذلك هو
 معاوية بن صالح قال وكتب أبو عبد الله بن أحمد في نسخة
 قال ربيعة بن يزيد وحدثني أبو عثمان عن جبير عن عقبة قال
 أبو علي والذي أتى في النسخ الرواية عن مسلم هو ما ذكرناه أولا
 يعني ما قدمته أنا هنا قال وهو الصواب قال وما أتى به ابن
 أحمد وأهم منه وهذا بين من رواية الأئمة الثقة الحفاظ وهذا
 الحديث يرويه معاوية بن صالح بإسنادين أحدهما عن ربيعة
 ابن يزيد عن أبي إدريس عن عقبة والثاني عن أبي عثمان عن
 جبير بن نفير عن عقبة قال أبو علي وعلى ما ذكرنا من الصواب
 خرج أبو مسعود الدمشقي فصرح وقال قال معاوية بن
 صالح وحدثني أبو عثمان عن جبير عن عقبة ثم ذكر أبو علي
 طرقا كثيرة فيها التصريح بأنه معاوية بن صالح وأطب أبو علي
 في إيضاح ما صوبته ولذلك جاء التصريح بقول القائل هو معاوية
 ابن صالح في سنن أبي داود فقال أبو داود وحدثنا أحمد بن
 سعيد عن ابن وهب عن معاوية بن صالح عن أبي عثمان وأطه
 سعيد بن هاشم عن جبير بن نفير عن عقبة قال معاوية
 وحدثني ربيعة بن يزيد عن أبي إدريس عن عقبة هذا اللفظ
 أبي داود وهو صريح فيما قدمناه وأما قوله في الرواية

الآخرى من طريق ابن أبي شيبة حدثنا معاوية بن صالح
 عن ربيعة بن يزيد عن أبي إدريس وأبي عثمان عن جبير فهو
 محمول على ما تقدم ففعله وأبي عثمان معطوف على ربيعة
 ونقد يروى حدثنا معاوية بن ربيعة عن أبي إدريس عن جبير
 وحدثنا معاوية بن أبي عثمان عن جبير والدليل على هذا
 التأويل والتقدير ما رواه أبو علي الغساني بإسناده عن عبد الله
 ابن محمد البغوي قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يزيد
 ابن الحجاب ثنا معاوية بن صالح عن ربيعة بن يزيد عن أبي
 إدريس الخولاني عن عقبة قال معاوية وأبو عثمان عن جبير
 ابن نفير عن عقبة قال أبو علي فهذا الإسناد بين ما أشكل
 من رواية مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة قال أبو علي وقد روي
 عبد الله بن وهب عن معاوية بن صالح هذا الحديث أيضا
 فبين الإسنادين معاوية بن ابن حجر جبرهما فذكر ما قدمناه من
 رواية أبي داود عن أحمد بن سعيد عن ابن وهب قال أبو علي
 وقد خرج أبو عيسى الترمذي في مصنفه هذا الحديث من
 طريق يزيد بن الحجاب عن شيخ له لم يقم أسناده عن زيد وحماد
 أبو عيسى في ذلك على زيد بن الحجاب وزيد بن بري من هذه
 العهدة والوهم في ذلك من أبي عيسى أو من شيخه الذي حدثه
 به لا نأخذ مما من رواية أئمة الحفاظ عن زيد بن الحجاب ما خالف
 ما ذكره أبو عيسى والحمد لله وذكره أبو عيسى أيضا في كتاب
 العلل وسوا الأئمة محمد بن اسمعيل البخاري فلم يجوره وأتى فيه
 عنه بقول يخالف ما ذكرناه عن الأئمة ولعله لم يحفظ عنه وهذا
 حديث يختلف في أسناده وأحسن طرقه ما خرج مسلم بن الحجاج
 من حديث ابن مهدي وزيد بن الحجاب عن معاوية بن صالح
 قال أبو علي وقد رواه عثمان بن أبي شيبة أخو أبي بكر عن

زيد بن الحباب فزاة في اساده رجلا وهو جبير بن نفيذ ذكره
ابو داود في سنه في باب كراهة الوسوسة بحديث النفس
في الصلاة فقال حدثنا عثمان بن ابي شيبة قال ثنا يزيد بن
الحباب ثنا معاوية بن صالح عن ربيعة بن يزيد عن ابي دريس
المخولاني عن جبير بن نفيذ عن عقبة بن عامر فذكر الحديث
هذا الخبر كلامي على الثاني رحمه الله وقد اتقن رحمه الله
هذا الاسناد غاية الاتقان والله اعلم واسم ابي دريس غائب
بالذال العجمي ابن عبد الله وامام زيد بن الحباب فبضم الحاء
المهمله وبالياء الموحدة المكررة والله اعلم **قوله** كانت علينا
رعاية الابل فأتت نوتى فزوتها بعثى معنى هذا الكلام انهم
كانوا يتناوبون رعى الابلهم فجتمع الجماعة ويضمون الابلهم
بعضها الى بعض فيرعاها كل يوم واحد منهم ليكون ارفعهم
ويتصرف الباقون في مضامهم والرعاية بكسر الزا وهي
الرعى **وقوله** روتها بعثى اي ردتها الى مراحتها في اخرها
وتفرغت من امرها ثم جئت الى مجلس رسول الله صلى الله عليه
وسلم والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم فيصلي ركعتين
مقبل عليهما بقلبه ووجهه هكذا هو في الاصول مقبل اي
وهو مقبل وقد جمع صلى الله عليه وسلم بين اللفظين
انواع الخضوع والخشوع لان الخضوع في الاعضاء والخشوع
بالقلب على ما قاله جماعة من العلماء **قوله** ما أجود هذه بعثى
هذه الكلمة او الفائدة او البشارة او العبادة وجودتها من
جهاث منها انها سهلة متيسرة يقدر عليها كل احد بلا مشقة
ومنها ان اجزها عظيم **قوله** جئت انفا اي فريتا وهو باله
على اللغة المشهورة وبالفصحى على لغة صحبة قري بها في السجدة
قوله صلى الله عليه وسلم فيبلغ او يسبح الوضوء ما بعثى

واحد اي يتمه ويكمله فيوصله مواضعه على الوجه المسنون والله
اعلم اما احكام الحديث ففيه انه يستحب للمؤمن ان يقول عفت
وضوءه اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا
عبده ورسوله هذا متفق عليه ويتبعني ان يضم اليه ما جاني رواية
البرمذي متصلا بهذا الحديث اللهم اجعلني من التوابين
واجعلني من المطهرين ويستحب ان يضم اليهما ما رواه النسائي
في كتابه عمل اليوم والليلة مرفوعا سبحانه اللهم ومحمدك
اشهد ان لا اله الا انت وحدك لا شريك لك استغفر لك والتوب
اليك قال اصحابنا واستحب هذه الاذكار للمغتسل ايضا والله اعلم
باب اخر في صفة الوضوء فيه حديث عبد الله
ابن زيد بن عاصم وهو غير عبد الله بن زيد بن عبد ربه صاحب
الاذان كذا قاله الحفاظ من المتقدمين والتأخرين وغلطوا
سفيان بن عيينة في قوله هو هو ومن نص على غلطه في ذلك
البخاري في كتاب الاستسقاء من صحيحه وقد قيل ان صاحب
الاذان لا يعرف له غير حديث الاذان والله اعلم **قوله** فذغاباياه
فاكفها على يديه هكذا هو في الاصول منها وهو صحيح اي من
المطهرة او الاذوة وقوله اكفها هو بالهمز اي امال وصب
وفيه استحباب تقديم غسل الكفين قبل غسليهما في الاذان **قوله**
فضمض واستنشق من كف واحدة ففعل ذلك ثلاثا وفي
الرواية التي بعدها فضمض واستنشق واستنثر من ثلاث
عزفات في هذا الحديث دلالة ظاهرة للمذهب الصحيح المختار
ان السنة في الضمضة والاستنشق ان يكون ثلاث عزفات
يتضمض ويستنشق من كل واحدة منها وقد قدما ايضا
هذه المسئلة والخلاف فيها في الباب الاول والله اعلم **قوله**
في هذه الرواية الثانية فضمض واستنشق واستنثر فيه حجة

للمذهب المختار الذي عليه الجماهير من أهل اللغة وغيرهم ان
 الاستنار غير الاستنار خلا لما قاله ابن الاعرابي وابن
 قتيبة انها بمعنى وقد تفرد في الباب الاول ايضا و الله اعلم
قوله ثم ادخل يده فاستخرجها ففعل وجهه ثلاثا هكذا وقع
 في صحيح مسلم ادخل يده بلفظ الافراد وكذا في اكثر روايات البخاري
 وفي رواية للبخاري في حديث عبد الله بن زيد هذا ثم ادخل يديه
 فاعترف بها ففعل وجهه ثلاثا وفي صحيح البخاري ايضا من
 رواية ابن عباس ثم اخذ عزمة فجعل بها هكذا اضافها الى يده
 الاخرى ففعل بها وجهه ثم قال هكذا رأت رسول الله صلى
 عليه وسلم يتوضا وفي سنن ابى داود والبيهقي من رواية علي
 رضي الله عنه في صفة وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ثم ادخل يديه في الاثامين فاحدها حفته من ما فضر بها
 على وجهه فهذه احاديث في بعضها يده وفي بعضها يديه وفي
 بعضها يده وضم اليها الاخرى فهي دالة على جواز الامور الثلاثة
 وان الجمع سنة وجمع بين الاحاديث بانه صلى الله عليه وسلم
 فعل ذلك في مرات وهي ثلاثة اوجه لا محابا ولكن الصحيح منها
 والشهور الذي قطع به الجمهور ونص عليه الشافعي في البويطي
 والمزني ان المستحب اخذ المال للوجه باليدين جميعا لكونه سهلا
 واقرب الى السباغ والله اعلم قال اصحابنا ويستحب ان يبدأ
 في غسل وجهه باعلاه لكونه اشرف ولانه اقرب الى الاستعاب
 والله اعلم **قوله** ففعل وجهه ثلاثا ثم غسل يديه الى المرفقين
 مرتين مرتين فيه دلالة على جواز مخالفة الاعضاء وغسل بعضها
 ثلاثا وبعضها مرتين وبعضها مرة وهذا الجواز الوضوء على
 هذه الصفة صحيح بلا شك ولكن المستحب تطهير الاعضاء كلها
 ثلاثا ثلاثا كما قد مرناه وانما كانت مخالفتها من النبي صلى الله عليه

وسلم في بعض الاوقات بيانا للجواز كما نوصي الله عليه وسلم
 مرة مرة في بعض الاوقات بيانا للجواز وكان في ذلك الوقت
 افضل في حقه صلى الله عليه وسلم لان البيان واجب عليه صلى الله
 عليه وسلم فان قيل البيان يحصل بالقول فالجواب انه بالفعل
 اوقع في النفوس وابعدهم من التاويل والله اعلم **قوله** فمسح
 براسه فاقبل يديه وادبره فاستحب باتفاق العلماء انه طريق
 الى استيعاب الراس ووصول الماء الى جميع شعره قال اصحابنا
 وهذه الروايات يستحب لمن كان له شعر غير مضمورا ما من لا شعر
 على راسه او كان شعره مضمورا فلا يستحب له الرد اذا لا فائدة
 فيه ولوردة في هذه الحالة لم يحسب الرد مسحة ثانية لان الماء صار
 مستعملا بالنسبة الى ما سوى تلك المسحة والله اعلم وليس في هذا
 الحديث دلالة لوجوب استيعاب الراس بالمسح لان الحديث ورد
 في كمال الوضوء لا فيما لا بد منه والله اعلم **قوله** فمسح براسه فاقبل
 به أي بالمسح **قوله** حدثنا هرون بن معروف وحدثني هرون
 ابن سعيد الايلي وابو الطاهر قالوا حدثنا ابن وهب قال اخبرني
 عمرو بن الحارث ان حبان بن وايع حدثه فذكر الحديث ثم قال
 في اخره قال ابو الطاهر حدثنا ابن وهب عن عمرو بن الحارث
 هذا من احتياط مسلم رحمه الله ووفور علمه وورعه ففرق بين
 روايته عن شيخيه الهاروني وبين فقال في الاول حدثنا وفي
 الثاني حدثني فان روايته عن الاول كانت سماعا من لفظ
 الشيخ له ولغيره وروايته عن الثاني كانت له خاصة من غير
 شك له وقد قد منا ان المستحب في مثل الاول ان يقول حدثنا
 وفي الثاني حدثني وهذا مستحب بالاتفاق وليس بواجب فاستعمله
 مسلم رحمه الله وقد اكثر رحمه الله من التحري في مثل هذا وقد قدمت
 له نظاير وسياق ان ثا الله تعالى النبوة على نظاير كثير

والله أعلم وأما **قوله** قال أبو الطاهر حدثنا ابن وهب عن عمرو
 ابن الحارث فهو أيضا من احتياط مسلم وورعه فإنه روى الحديث
 أولا عن شيوخه الثلاثة الهارونيين وأبي الطاهر عن ابن وهب
 قال أخبرني عمرو بن الحارث ولم يكن في رواية أبي الطاهر خبرني
 إنما كان فيها عن عمرو بن الحارث وقد نقر أن لفظة عن تخلف
 في حملها على الاتصال والفايلون بانها للاتصال وهم البخاهير
 يوافقون على انها دون الخبرنا فاحتاط مسلم وبين ذلك رحمه
 وكم في كتابه من الذرر والنفايس المشابهة لهذا رحمه الله وجمع بينا
 وبينه في ذكر كرامته والله أعلم وجان بفتح الحاء والموحدة والياء
 بفتح الهاء والكان الشاة والله أعلم **قوله** ومصح برأسه كما غير
 فصل يه وفي بعض النسخ يديه معناه أنه مسح الرأس بما جديده
 لا ببقية ما يديه ولا يستدل بهذا على أن الماء المستعمل لا ينصح
 الظهارة به لأن هذا الخبر عن الأتيان بما جديده للرأس ولا يلزم
 من ذلك اشتراطه والله أعلم **باب** **الاستنثار**
 في الاستنثار والاستنثار **قوله** صلى الله عليه وسلم إذا استنثر
 أحدكم فليستخر وترا وإذا أتوا ضاحدا فليجعل في أنفه ماء ثم
 لينثر أما الاستنثار فهو مسح محل البول والغائط بالجار
 وهي الأجزاء الصغيرة قال العلماء يقال الاستنابة والاستنار
 والاستنابة التطهير محل البول والغائط فاما الاستنار فمخصص
 بالمسح بالأجزاء وأما الاستنابة والاستنار فيكونان بالما
 ويكونان بالأجزاء هذا الذي ذكرناه من معنى الاستنار هو
 الصحيح المشهور الذي قاله البخاهير من طوائف العلماء من
 اللغويين والمحدثين والفقهاء وقالت القاضي عياض خلف
 قول مالك وغيره في معنى الاستنار المذكور في هذا الحديث
 ففيل هذا أو قيل المراد به في يجوز أن يأخذ منه ثلاث قطع

أو

أو يأخذ منه ثلاث مرات يستعمل واحدة بعد أخرى قال
 والاول اظهر والله أعلم والصحيح المعروف ما قدمناه والمراد
 بالآيات أن يكون عدد المسحات ثلاثا أو خمسا أو فوق ذلك
 من الآيات ومذهبنا أن الآيات فيما زاد على الثلاث مستحب
 وحاصل المذهب أن الإنفا واجب واستيفاء ثلاث مسحات
 واجب فإن حصل الإنفا ثلاث فلا زيادة وإن لم يحصل وجبت
 الزيادة ثم إن حصل بوتر فلا زيادة وإن حصل بشفع كاربوع
 أو يت استحب الآيات وقال بعض اصحابنا يجب الآيات
 مطلقا لطاهر هذا الحديث وحجة الجمهور الحديث الصحيح
 في السنن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من استنثر فليوتر
 من فعل فقد أحسن ومن لا فلا خرج ويحملون حديث الباب
 على الثلاث أو على الندب فيما زاد والله أعلم وأما **قوله** صلى الله
 عليه وسلم فليجعل في أنفه ماء ثم لينثر ففيه دلالة ظاهرة على
 أن الاستنثار غير الاستنشق وأن الاستنثار هو إخراج الماء
 بعد الاستنشق مع ما في الأنف من مخاط وشبهه وقد تقدم
 ذكر هذا وفيه دلالة لمذهب من يقول بالاستنشق واجب
 لطلق الأمر ومن لم يوجهه بحمل الأمر على الندب بدليل أن الأمر
 به حقيقة وهو الاستنثار ليس بواجب بالاتفاق فإن قالوا ففي
 الرواية الأخرى إذا أتوا ضاحدا فليستنشق بخبريه من الماء
 لينثر فهذا فيه دلالة ظاهرة للوجوب كمن حمله على الندب
 محتمل ليجمع بينه وبين الأدلة الدالة على الاستنابة والله أعلم
قوله في حديث هام قد ذكرنا حديث منها في قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قد قد منارات بيان الفائدة في هذه العبار
 وإنما ننبه على تعدد ما استغاهد **قوله** بخبريه بها بفتح السين
 وكسر الحاء وكسرهما جميعا لغتان معروفتان **قوله** صلى الله



عليه وسلم فليست ثمة فان الشيطان يبيت على خياشيمه قال
 العلماء الخشوم على الانف وقيل هو الانف كله وقيل هي
 عظام رفاق لينة في أقصى الأنف بينه وبين الدماغ وقيل
 غير ذلك وهو اختلاف متقارب المعنى قال القاضي عياض
 رحمه الله يحتمل ان يكون قوله صلى الله عليه وسلم فان الشيطان
 يبيت على خياشيمه على حقيقته فان الانف احد منافذ الجسم
 التي يتوصل الى القلب منها لا سيما وليس من منافذ الجسم
 ما ليس عليه غلق سواء وسوى الذين وفي الحديث ان
 الشيطان لا يفتح غلقا ولا في الثاوب الامر بكطبه من اجل يقول
 الشيطان حينئذ في الفم قال ويحتمل ان يكون على الاستعارة
 فان ما ينقذ من الغبار ورطوبة الخياشيم قد اذرت فوق الشيطان
 والله اعلم **باب وجوب غسل الرجلين بكاملهما**
 في الباب قوله صلى الله عليه وسلم ويل للأعقاب من النار اسبقوا
 الوضوء مراد مسلم رحمه الله بآثاره هنا الاستدلال به على وجوب
 غسل الرجلين وان المسح لا يجزي وهذه مسئلة اختلف الناس فيها
 على مذاهب فذهب جميع الفقهاء من اهل الفتوى في الاصرار
 والامصار الى ان الواجب غسل القدمين مع الكعبين ولا
 يجزي مسحهما ولا يجب المسح مع الغسل ولم يثبت خلاف
 هذا عن احد يعتد به في الاجماع وقالت الشيعة الواجب مسحهما
 وقال محمد بن جرير والجبائي راس المعتزلة يختار بين المسح
 والغسل وتعلق هؤلاء المخالفون للجماهير بما لا يظهر فيه
 دلالة وقد اوضحت دلائل المسئلة من الكتاب والسنة وشواهد
 وجواب ما تعلق به المخالفون باسقاط عبارات النقطات
 في شرح المذهب بحيث لم يبق للمخالف شبه اصلا الا ومع
 جوابها من غير وجه والمقصود هنا شرح متون الاحاديث

والظاهر دون بسط الأدلة واجوبة المخالفات ومن احضر
 ما ذكره ان جميع من وصف وصور رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في مواطن مختلفة وعلى صفات متعددة متفقون على
 غسل الرجلين **وقوله** صلى الله عليه وسلم ويل للأعقاب من
 النار فتواعدها بالنار لعدم طهارتها ولو كان المسح كافيا
 لما تواعده من ترك غسل عقبه وقد صح من حديث عمرو بن
 شعيب عن ابيه عن جده ان رجلا قال يا رسول الله كيف الطهور
 قد غابا فغسل كفيه ثلاثا الى ان قال ثم غسل رجله ثلاثا
 ثم قال هكذا الوضوء فمن زاد على هذا او نقص فقد انا وظلم
 هذا حديث صحيح اخرجه ابو داود وغيره باسنادهم الصحيحة
 والله اعلم **قوله** عن سالم مولى شدة في الرواية الاخرى
 ان ابا عبد الله مولى شدة ابن الهادي في الثالثة سالم مولى
 المهري وسالم مولى دوس هذه كلها صفات وهو شخص واحد
 يقال له سالم مولى شدة ابن الهادي وسالم مولى المهدي وسالم مولى
 المهريين وسالم مولى دوس وسالم مولى مالك بن اوس بن
 الحمد ثمان النصري بالنون والصاد المهملة وسالم سبلان بفتح
 السين المهملة والباء الموحدة وسالم البراد وسالم مولى النضر بن
 وسالم ابو عبد الله الذوسي وسالم ابو عبد الله الديني وسالم
 ابن عبد الله وابو عبد الله مولى شدة ابن الهادي هذه كلها يقال
 فيه قال ابو حاتم كان سالم هذا من خيار المسلمين وقال عطاء
 ابن السائب حديثي سالم البراد وكان اوثق عندي من نفسي
 واما **قوله** حديثي سلمة بن شبيب حديثنا الحسن بن اعين
 ثنا فليح حديثي نعم بن عبد الله عن سالم مولى ابن شدة فكذا
 وقع في الاصول مولى ابن شدة قيل انه خطأ والصواب
 حذف لفظه ابن كاتعمرو والظاهر انه صحيح فان مولى شدة

مولى لابنه فاذا امكن تأويل ما صحت به الرواية لم يجز
 ابطالها لاسيما في هذا الذي قد قيل فيه هذه الاقوال والله
 اعلم **قوله** حدثنا عكرمة بن عمار حدثنا يحيى بن ابي كثير قال
 حدثني ابي حنيفة بن ابي اسلم قال حدثنا سالم
 مولى المهري هذا السناد اجتمع فيه اربعة تابعين يروي
 بعضهم عن بعض فينا ابي حنيفة ويحيى تابعين معروفين
 وعكرمة بن عمار ايضا تابعي يسمع المهرقاس بن زياد الباهلي
 الصحابي رضي الله عنه وفي سنن ابي داود السجستاني بسامع
 منه والله اعلم **قوله** حدثني ابي حنيفة في احسن احتياط
 وقد تقدم التنبيه على مثله فريثا ونايقا والله اعلم **قوله**
 وحدثني محمد بن حاتم وابو معن الزرقاشي اسم ابي معن زيد
 ابن يزيد وقد تقدم بيانه في اوائل كتاب الايمان **قوله** كنت
 انا مع غايضة هكذا هو في الاصول المحققة التي ضبطها التقو
 انا مع بالنون بينهما الف ووقع في كثير من الاصول ولكن
 من الرواة المارقة والغاربة اباع غايضة بالياء الواحدة
 والياء المشاة من المبيعة قال القاضي عياض الصواب هو
 الاول قلت والثاني ايضا وجه **قوله** عن هلال بن يساف
 عن ابي يحيى اما يساف ففيه ثلاث لغات فتح اليا وكسرهما
 واساف بكسر الهمزة قال صاحب المطالع يقول المحدثون
 بكسر اليا قال وقال بعضهم هو بفتح اليا لانه لم يأت في كلام
 العرب كلمة اولها ياء مكسورة الا يسار للبد قلت والاشهر
 عند اهل اللغة اساف بالفتح وقد ذكره ابن السكيت واب
 قتيبة وغيرهما فيما يغيره الناس ويلحقون فيه فقا لوا هو
 هلال بن اساف واما ابو يحيى فالاكثر على ان اسمه مصدع
 بكسر اليم واسكان الصاد وفتح الدال وبالعين المهملة وقال

يحيى بن معين اسمه ن ياد الاعرج المعرقب الانصاري والله
 اعلم **قوله** فتوضوا وهم عجال هو بكسر العين جمع عجلات
 وهو السجل كفضبان وغضاب **قوله** حدثنا ابو عوانة عن
 ابي بشر عن يوسف بن ماهك اما ابو عوانة فتقدم ان اسمه
 القاصح بن عبد الله واما ابو بشر فهو جعفر بن ابي وخشية
 واما ماهك فبفتح الهاء وهو غير مصروف لانه اسم اعجمي عكس
قوله وقد حضرت صلاة العصري جاورت فعلها ويقال
 حضرت بفتح الصاد وكسرهما الغتان معروفان الفتح اشهر
قوله يتوضون من المطهرة قال العلماء المطهرة كل ما ينظف
 به وهي بفتح اليم وكسرهما الغتان مشهورتان ذكرهما ابن الكي
 وجماعات من الائمة قال ابن السكيت من كسرهما جعلها آلة
 ومن فتحهما جعلها موضعا يفعل فيه **قوله** صلى الله عليه وسلم
 ويل للعراقيب من النار العراقيب جمع عرقوب بضم العين
 في المفرد وفتحها في الجمع وهو العصبة التي فوق العقب ومعنى
 ويل لهم هلكة وخيبة **باب وجوب استعا**
 جميع اجزاء محل الطهارة فيه ان رجلا توضا فترك موضع
 ظم على قدمه فابصره النبي صلى الله عليه وسلم فقال ارجع
 فاحسن وضوءك فرجع ثم صلى في هذا الحديث ان من ترك
 جزءا سيرا مما يجب تطهيره لا تصح طهارته وهذا متفق عليه
 واختلفوا في التيم بترك بعض وجهه فذهبنا ومذهب الجمهور
 انه لا يصح كما لا يصح وضوء وعن ابي حنيفة ثلاث روايات
 احدها اذا ترك اقل من النصف اجزاه والثانية اذا ترك
 اقل من قدر درهم اجزاه والثالثة اذا ترك الربع فادونه اجزاه
 وللجمهور ان يحتجوا بالقياس والله اعلم وفي هذا الحديث
 دليل على ان من ترك شيئا من اجزاء طهارته جاهلا لم تصح طهارته

وفيه تعليم الجاهل والرفق به وقد استدال به جماعة على ان
 الواجب في الرجلين الغسل دون السج واستدل القاضى
 عياض رحمه الله وغيره بهذا الحديث على وجوب الموالاة
 في الوضوء لقوله صلى الله عليه وسلم احسن وضوءك ولم يقبل
 غسل الموضع الذي تركه وهذا الاستدلال ضعيف لو باطل
 فان قوله صلى الله عليه وسلم احسن وضوءك محتمل للتميم
 والاستيناف وليس حمله على احدهما باولى من الاخر والله اعلم
 وفي النظر لغات اجودها ظفر بضم الظا والفاء به جال القرآن
 العزيز ويجوز ان كان القاعلى هذا ويقال ظفر بكسر الظاء
 واسكان الفاء وظفر بكسرها وفري بهما في الشواذ وجعه
 اظفار وجمع الجمع اظافر ويقال في الواحدا ايضا اظفورا والله
 اعلم **باب** خروج الخطايا مع ما الوضوء
 فيه قوله صلى الله عليه وسلم اذا توضا القدامى اولوض
 فغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر بها بعينه
 مع الماء او مع اخر قطر الماء فاذا غسل يديه خرج من يديه كل
 خطيئة كان بطشتها يده مع الماء او مع اخر قطر الماء فاذا غسل
 رجليه خرجت كل خطيئة مشتها رجليه مع الماء او مع اخر
 قطر الماء حتى يخرج نقيا من الذنوب **الشرح** اما قوله اليم
 او المومن فهو شك من الراوي وكذا قوله مع الماء او مع اخر
 قطر الماء هو شك ايضا والمراد بالخطايا الصغائر دون الكبائر
 كما تقدم بيانه وكما جازى الحديث الاخر فالمرغش الكبائر قال
 القاضى والمراد بخروجها مع الماء المجاز والاستغارة في غفرانها
 لانها ليست باجسام فتخرج حقيقة والله اعلم وفي هذا الحديث
 دليل على الرافضة وابطال لقولهم الواجب مسح الرجلين
وقوله صلى الله عليه وسلم بطشتها يده ومشتها رجليه

معناه اكتسبها **قوله** حدثنا معمر بن ربيعي القيسي حدثنا
 ابو هشام المخزومي هكذا هو في جميع الاصول التي بلا رت
 ابو هشام هو الصواب وكذا حكمه القاضى عياض عن بعض رواه
 قال ووقع لاكثر الرواة ابو هاشم قال والصواب الاول واسمه
 المعين بن سلمة وكان من الاخير المتعبد بن المتواضعين رضي الله
 عنه **باب** استحباب اطالة الغرغرة والتججيل
 في الوضوء اعلم ان هذه الاحاديث مضمرة باستحباب تطويل
 الغرغرة والتججيل اما تطويل الغرغرة فقال اصحابنا هو غسل ثوبي من
 مقدم الراس وما يجاوز الوجه زايد على الجمر الذي يجب غسله
 لا سيقان كالوجه واما تطويل التججيل فهو غسل ما فوق
 اليرفقين والكعبين وهذا مستحب بلا خلاف بين اصحابنا واختلفوا
 في قدر المستحب على اوجه احدها انه يستحب الزيادة فوق اليرفقين
 والكعبين من غير توقيت والثاني يستحب الى نصف العضد
 والناقي والثالث يستحب الى الكعب والركبتين واحاديث
 الباب تقتضي هذا كله واما دعوي الامام ابي الحسن بن بطال
 المالكي والقاضى عياض اتفاق العلماء على انه لا يستحب الزيادة فوق
 اليرفقي والكعب فباطلة وكيف تصح دعواها وقد ثبت فعل
 ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي هريرة رضي الله
 عنه وهو مذهبنا لا خلاف فيه بيننا كما ذكرناه ولو خالف فيه
 من خالف كان محجوجا بهذه السنن الصحيحة الصريحة واما
 احتجاجها بقوله صلى الله عليه وسلم من زاد على هذا ونقص
 فقد آسا وظلم فلا يصح لان المرأة من زادت في عدد المرات والله
 اعلم **قوله** عن نعيم بن عبد الله بن الجهم هو بضم اليم الاولى
 واسكان الجيم وكبير اليم الثانية ويقال المجهر بفتح الجيم ونشد
 اليم الثانية المكسورة وقيل له المجمل لانه كان مجر مجر رسول

عليه وسلم أي يجزئه والمجزئة لعبد الله ويطلق على ابنه نعيم
مجازاً والله أعلم **قوله** اشرح في العضد وشرع في الساق معناه
ادخل الغسل فيها **قوله** صلى الله عليه وسلم انتم الغر المحجلون
يوم القيمة من اثار الوضوء قال اهل اللغة الفرق بياض في
جبهة الفرس والتجليل بياض في يديها ورجليها قال العلماء سمي
النور الذي يكون على مواضع الوضوء يوم القيمة غرة وتجيلا
تشبيها بغرة الفرس والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم لكم
سيما لست لاحد من الامم تردون على غر محجلين من اثار الوضوء
اما السيماء فهي العلامة وهي مقصورة وممدودة لغات
ويقال السيماء بيا بعد الميم مع المد وقد استدل جماعة من اهل
العلم بهذا الحديث على ان الوضوء من خصائص هذه الامة زارها
الله تعالى شرفاً وقال آخرون ليس الوضوء مختصاً بالذي
اختصت به هذه الامة الغرة والتجليل واحتجوا بالحديث الاخر
هذا وضوءي ووضوء الانبياء قبلي واجاب الاولون عن هذا
بمقولين احدهما انه حديث ضعيف معروف والضعيف والثاني
لوضح احتمال ان يكون الانبياء اختصت بالوضوء دون امهم
الا هذه الامة والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم واخي لا صد
الناس عنه وفي الرواية الاخرى واخي لا ذور الناس عنه هما
بمعنى اطرد وامنع **قوله** صلى الله عليه وسلم فيجيبني ملك
هكذا هو في جميع الاصول فيجيبني بالبا الموحدة من الجواب
وكذا نقله القاسمي عياض عن جميع الرواة الا ابن ابي جعفر
من رواته فانه عنده فيجيبني بالهمزة من المحي والاول
اظهر وللثاني وجه والله أعلم **قوله** وهل تدري ما احدثوا
بعدك وفي الرواية الاخرى قد بدلوا بعدك فاقول سمعنا
سمعا هذا ما اختلف العلماء في المراد به على اقوال احدها ان

المراد به المتأفقون والمرتدون فيجوز ان يحشروا بالغرة
والتجليل فيناديهم النبي صلى الله عليه وسلم لسيما البخت
عليهم فيقال ليس هؤلاء من وعدت بهم ان هؤلاء بدلوا بعدك
أي لم يموتوا على ما ظهر من اسلامهم والثاني ان المراد من كان
في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ثم ارتد بعد فيناديهم
النبي صلى الله عليه وسلم وان لم يكن عليهم سيما الوضوء لما كان
يعرفه صلى الله عليه وسلم في حياته من اسلامهم فيقال ارتدوا
بعدك والثالث ان المراد اصحاب المعاصي الكبار الذين ماتوا
على التوحيد واصحاب البدع الذين لم يخرجوا بعد عنهم عن
الاسلام وعلى هذا القول لا يقطع هؤلاء الذين يذادون بالنار
بل يجوز ان يذادوا عقوبة لهم ثم يرحمهم الله سبحانه فيدخلهم
الجنة من غير عذاب قالت اصحاب هذا القول ولا يتبع ان
يكون لهم غرة وتجليل ويحتمل ان يكونوا كانوا في زمن النبي
صلى الله عليه وسلم وبعده لكن عرفهم بالسيما وقال الامام
الحافظ ابو عمر بن عبد البر كل من احدث في الدين فهو من
المطرودين عن المحوض كاخواريج والروافض وسائير
اصحاب الاهواء قال وكذلك الظلمة المترفون في الجور وطيس
الحق والمعلنون بالكبار قال وكل هؤلاء يخاف عليهم ان يكونوا
من عنوا بهذا الخبر والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم والذي
نفسى بيده فيه جوار الخلف بالله تعالى من غير استخلاف ولا
ضرورة ودلائله كثيرة **قوله** سرج بن يونس هو بالنسب
المهمل وبالحميم وتقدم ان يونس بضم النون وكسرها وفتحها
مع الهمز فيهن وتركه **قوله** ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
اتى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وانا ان شاء الله
بكم لاجتقون اما المقبرة فبضم الباء وفتحها وكسرها ثلاث لغات

الكسر قليلة وأما دار قوم فهو بنصب دار قال صاحب المطالع
هو منصوب على الاختصاص والندب المضاف والاول أظهر
قلت ويصح المحقق على البدل من الكاف والميم في عليكم والمراد
بالدار على هذين الوجهين الأخيرين الجماعة أو أهل الدار وعلى
الاول مثله أو المنزل وأما قوله صلى الله عليه وسلم وإنا
إن شاء الله بكم لأحقق فإني بالاستئناس مع أن الموت لا شك فيه
فللعلماء فيه أقوال أظهرها أنه ليس للشك ولكنه صلى الله عليه
وسلم قاله للتبرك وامثال أمر الله تعالى في قوله تعالى ولا
تقولن لئن لينا فاعل ذلك عند إلا أن يشاء الله والثاني حكاية
المخاطب وغيره أنه عادة للتكلم بحسن بكلامه والثالث أن
الاستئناس غايته إلى الحق في هذا المكان وقيل معناه إذا شاء
وقيل أقوال أخر ضعيفة جداً تركتها لضعفها وعدم الحاجة
إليها منها قول من قال الاستئناس راجع إلى استصحاب الإثبات
وقول من قال كان معه صلى الله عليه وسلم مؤمنون حقيقة وأخر
يظن بهم النفاق فعاد الاستئناس إليهم وهذا إن القولان وإن كانا
مشهورين فيها خطأ ظاهر والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم
وددت أن أقدر رأينا أخواننا قالوا أولئنا أخوانك يا رسول الله
قال بل أنتم أصحابي وأخواننا الذين لم يأتوا بعد قالت العلماء
في هذا الحديث جوار التمني لا سيما في الخير ولما الفضلاء وأهل
الصلايح والمراد بقوله صلى الله عليه وسلم وددت أن أقدر رأينا
أخواننا أي رأيناهم في الحياة قال القاضي عياض وقيل المراد
تمني لقاءهم بعد الموت قالت الامام الباقر عليه السلام صلى الله عليه وسلم
وسلم بل أنتم أصحابي ليس تنفياً لأخوتهم ولكن ذكر من يتهم
الزنايق بالصحة فهو لأخوتهم صحابة والذين لم يأتوا أخوة
ليسوا بصحابة كما قال الله تعالى إنما المؤمنون إخوة قال القاضي

عياض

من الأول
٢٩

عياض ذهب أبو عمر بن عبد البر في هذا الحديث وغيره من
الأحاديث في فضل من يأتي آخر الزمان إلى أنه قد يكون فمن يأتي
بعد الصحابة من هو أفضل من كان في جلة الصحابة وإن قوله صلى
عليه وسلم خيركم قري في على الخصوص معناه خير الناس قري أي
السايقون الأولون من المهاجرين والأنصار ومن سلك مسلكهم
فهو لا أفضل الأمة وهم المرادون بالحديث وأما من خلط في زعمه
صلى الله عليه وسلم وإن رآه وصحبه ولم يكن له سابقة ولا أثر
في الدين فقد يكون في القرون التي تأتي بعد القرن الأول من
يفضلهم على ما دلت عليه الآثار القاطنة وقد ذهب إلى هذا
أيضاً غيره من المتكلمين على المعاني قال وذهب معظم العلماء إلى خلاف
هذا وإن من صحب النبي صلى الله عليه وسلم ورآه مرة من عمره
وحصلت له منزلة الصفة أفضل من كل من يأتي بعد وإن فضيلة
الصفة لا بعد لها على قالوا ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم لو أنفق أحدكم مثل أحد
ذهباً ما بلغ مداً أحدهم ولا ينصفه هذا كلام القاضي والله أعلم
قوله لو أن رجلاً له خيل غر فمخلة بين ظهري خيلهم بهم
أما بين ظهري فمعناه بينهما وهو يفتح الظا وأساكنها وأما
الذهب فجمع درهم وهو الأسود والذهبة السوداء وأما البهم ففعل
السواد أيضاً وقيل البهم الذي لا يخالط لونه لوناً سواه سوا كان
أبيض أو سوداً أو أحمر بل يكون لونه خالصاً وهذا قول ابن التكت
وأبي حاتم النجاشي وغيرهما **قوله** صلى الله عليه وسلم وإنا
فرطهم على الحوض قال المروزي وغيره معناه أنا أنقذهم
إلى الحوض يقال فرطت القوم إذا أنقذتهم لتدأ هذا المساء
وتنهي لهم الدلاء والرشا وفي هذا الحديث بشارة لهذه الأمة
رأى الله شرفاً فمهيئاً لمن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

فطره **قوله** صلى الله عليه وسلم انا ديمم الالهة معناه تعالوا
 قال اهل اللغة في هلم لغتان افصحها هلم للرجل والرجلين والمرأة
 والجماعة من الضميين بصيغة واحدة وبهذه اللغة جاء القرأت
 في قوله تعالى هلم شهداكم والقابلين لاخواتهم هلم اليها واللغة
 الثانية هلم يا رجل وهلم يا رجلان وهلموا يا رجال والمرأة هلمى
 والمرأتان هلموا والنسوة هلمن قال ابن النكت وغيره الاولى
 افصح كقوله صلى الله عليه وسلم فاقول سحفا سحفا هكذا
 هو في الزوايا سحفا سحفا مرتين ومعناه بعد ابعدا وكان
 السحيق هو البعيد وفي سحفا سحفا لغتان قري بها في السبع
 اسكان المخا وضمها فقرأ الكفا في بالضم والباقيون بالاسكان
 ونصب على تقدير الزمهم الله سحفا او اسحقهم سحفا **قوله**
 فقلت يا ابا هريرة ما هذا الوضوء فقال يا بني فتروخ انتم ها هنا
 لو علمت انكم ها هنا ما توضأت هذا الوضوء سمعت خليلي صلى الله
 عليه وسلم يقول تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء اما
 فتروخ فيفتح الفاء وتشديد الراء وبالحا المعجزة قال صاحب العين
 فتروخ بلغنا انه كان من ولد ابراهيم صلى الله عليه وسلم من ولد
 كان بعد اسمعيل واسحق كثر نسله ونما عده فولد العجم الذين
 هم في وسط البلاد قال القاضي عياض رحمه الله اراد ابو هريرة
 هذا المولى وكان خطابه لابي حازم قال القاضي واما اراد ابو
 هريرة بكلامه هذا انه لا ينبغي لمن يقتدي به اذا رخص في امر
 لضرورة او تشدد فيه لو سؤنة او لاعتقاده في ذلك فذهبا
 تشد به عن الناس ان يفعل به بحضره العامة البهولة لئلا يترخصوا
 لرخصه لغير ضرورة او يعتقدوا ان ما تشدد فيه هو العزم
 اللازم وهذا الكلام القاضي رحمه الله والله اعلم **باب**
فضيلة اسباغ الوضوء على الكاره فيه قوله صلى الله عليه وسلم

الا اركم على ما يحول الله به الخطايا ويرفع به الدرجات قالوا بلى
 يا رسول الله قال اسباغ الوضوء على الكاره وكثرة الخطا له
 الساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط قال
 القاضي عياض رحمه الله محو الخطايا كناية عن غفرانها قال ويحتمل
 محوها من كتاب الحفظه ويكون دليلا على غفرانها ورفع الدرجات
 انلا المنازل في الجنة واسباغ الوضوء اتمامه والكارة تكون
 بشئ البرد او المرحم ونحو ذلك وكثرة الخطا تكون ببعيد الدار
 وكثرة التكرار وانتظار الصلاة بعد الصلاة قال القاضي ابوا
 الوليد الباجي هذا في الشركتين من الصلاة في الوقت واما
 غيرها فاما يكن من غل الناس **وقوله** صلى الله عليه وسلم فذلكم
 الرباط اي الرباط المرغب فيه واصل الرباط الحبس على النبي كانه
 حبس نفسه على هذه الطاعة قيل ويحتمل انه افضل الرباط كما
 قيل الجها دجها النفس ويحتمل انه الرباط المتيسر الممكن اي
 انه من انواع الرباط هذا الكلام القاضي وكله حسن الا قول
 الباجي في انتظار الصلاة فان فيه نظرا والله اعلم **قوله** وفي
 حديث مالك شئان فذلكم الرباط فذلكم الرباط هكذا هو في
 الاصول شئان وهو صحيح ونسبه بتقدير يفعل اي ذكر شئان
 او كثر شئان ثم انه كذا وقع في رواية مسلم تكراره مرتين وفي
 الموطا ثلاث مرات فذلكم الرباط فذلكم الرباط فذلكم الرباط
 واما حكمة تكراره فيقول للاهتمام به وتعظيم شأنه وقيل كثره
 صلى الله عليه وسلم على عادة في تكرار الكلام ليفهم عنه والاول
 اظهر والله اعلم **باب** **السؤال** قال اهل اللغة
 السؤال بكسر السين وهو يطلق على الفعل وعلى العود الذي
 يسئلك به وهذا مذكور في اللث وتوالت العرب ايضا قالت
 الازهري هذا من عدد اللث اي من اغليطه القيمة وذكر

صاحب المحكم أنه يؤت ويذكر والسؤال ففعلك بالسؤال
ويقال سأل فيه يسوكة سوكان قلت سألت لم تذكر العلم وجميع
السؤال سؤل بغيرتين كتاب وكتب وذكر صاحب المحكم
أنه يجوز أيضا سؤل بالهمن ثم قال إن السؤال مأخوذ من
سأل إذا ذلك وقيل من جات الأبل نسألك أي تتأمل ههنا
وهو في اصطلاح العلماء استعمال عود أو نحوه في الإنسان ليد
الصفرة وغيرها عن الله أعلم ثم إن السؤال سنة ليس بواجب
في حال من الأحوال لا في الصلاة ولا في غيرها باجماع من يعتد
به في الإجماع وقد حكى الشيخ أبو حامد الأسفراييني أمام أصحابنا
البحرانيين عن داود الظاهري أنه أوجب للصلاة وحكاه
الماوردي عن إسحاق بن راهويه أنه قال هو واجب إن تركه
عمدا بطلت الصلاة وقد انكروا أصحابنا المتأخرون على الشيخ
أبي حامد وغيره نقل الوجوب عن داود فالواضع أنه سنة
كما يجامع ولو صح إيجابه عن داود لم يضر مخالفته في انعقاد
الاجماع على المختار الذي عليه المحققون والأكثرون وأما إسحق
فلم يصح هذا الحكم عنه والله أعلم ثم إن السؤال مستحب في جميع
الأوقات ولكن في خمسة أوقات أشد استحبابا أحدها عند
الصلاة سواء كان متطهرا أو ترابا أو غير متطهر كمن لم يجد
ماء ولا ترابا الثاني عند الوضوء الثالث عند قراءة القرآن الرابع
عند الاستيقاظ من النوم الخامس عند تغير الفم وتغييره يكون
بأشياء منها ترك الأكل والشرب ومنها أكل ما له رايحة كريهة
ومنها طول التكون ومنها كثرة الكلام ومذهب الشافعي
أن السؤال يكره للصائم بعد زوال الشمس ليلا يزيل رايحة
المخوف المتعبة ويستحب أن يسأل بعود من أزاله وباي

شيء أسأل مما يزيل التغير حصل السؤال كما يحذفه الحنة و
والسعد والاشنان وأما الأصح فإن كانت ليلة لم يحصل بها
السؤال وإن كانت خشفة ففيها ثلاثة أوجه لأصحابنا المشهور
لأبجزي والثاني تجزي والثالث تجزي إن لم يجد غيرها ولا تجزي
إن وجد والمستحب أن يسأل بعود متوسط لا شديد اليبس
يجرح ولا رطب لا يزيل ويستحب أن يسأل غرضا ولا يسأل
طولا ليلا يدمى لحم أسنانه فإن خالف وأسأل طولا حصل
السؤال مع الكراهة ويستحب أن يتر السؤل أيضا على أطراف
أسنانه وكما يحكي أضراره وسقف حلقه أمرار الطيف ويستحب أن
يبدأ في سؤاله بالجانب الأيمن من فيه ولا يأس باستعمال سؤال
غيره باذنه ويستحب أن يعقد الصبي السؤال لعناده **قوله**
صلى الله عليه وسلم لولا أن أشق على أمتي أو على المؤمنين لأمرتهم
بالسؤال عند كل صلاة فيه دليل على أن السؤال ليس بواجب
قال الشافعي رحمه الله لو كان واجبا لأمرهم به شق أو لم يبق
قال جماعة من العلماء من الطوائف فيه دليل على أن الأمر للوجوه
وهو مذهب أكثر الفقهاء وجماعات من المتكلمين وأصحاب الأصول
قالوا وجه الدلالة أنه مشنون بالانقاف فدل على أن المتروك
هو إيجابه وهذا الاستدلال يحتاج في تأميره إلى دليل على أن
السؤال كان مشنونا حالة قوله صلى الله عليه وسلم لولا أن
أشق عليهم لأمرتهم وقال جماعة أيضا فيه دليل على أن المذنب
ليس ما موراه وهذا فيه خلاف لأصحاب الأصول ويقال
في هذا الاستدلال ما قد مناه في الاستدلال على الوجوب
والله أعلم وفيه دليل على جواز الاجتهاد للشيء صلى الله عليه
وسلم فيما لم يرد فيه نص من الله تعالى وهذا مذهب أكثر
الفقهاء وأصحاب الأصول وهو الصحيح المختار وفيه بيان ما

النبي صلى الله عليه وسلم عليه من الرفق بامته وفيه دليل على
 فضيلة السواك عند كل صلاة وقد تقدم بيان وقت استحبابه
 والله اعلم **قوله** حدثنا يحيى بن حبيب الخارثي قال حدثنا
 حماد بن زيد عن غيلان وهو ابن جرير المعولي عن أبي بردة
 عن أبي موسى رضي الله عنه هذا الإسناد كله بصريون إلا أبا
 بردة فإنه كوفي وأما أبو موسى الأشعري فكوفي بصري وأسم
 أبي بردة غامري وقيل الخارثي والمعولي بفتح الميم واسكان العين
 المهملية وفتح الواو منسوب إلى المأول بطن من الأزد وهذا
 الذي ذكرته من ضبطه متفق عليه عند أهل العلم بهذا الفن وكلهم
 مصرعون به **قوله** إذا دخل بيته بدأ بالسواك فيه بيان
 فضيلة السواك في جميع الأوقات وشدة الاهتمام به وتكراره
 والله اعلم **قوله** إذا قام يتهجد يشوق فاه بالسواك أما التهجد
 فهو الصلاة في الليل ويقال هجد الرجل إذا مر وتهجد إذا خرج
 من المحجود وهو النوم بالصلاة كما يقال تحنت ونأثم وتخرج
 أي اجنت الحنت والاثم والمخرج وأما **قوله** يشوق فاه
 بالسواك فهو يفتح الفم ويضم اللسان إلى اللسان بالسواك عرسا قاله ابن الأعرابي
 وإبراهيم الحارثي وأبو سليمان الخطابي وأخرون وقيل هو
 الغسل قاله الهروي وغيره وقيل التيقية قاله أبو عبيد
 والداودي وقيل هو الحك قال أبو عمر بن عبد البرناؤه
 بعضهم أنه بأصبعه فهذه أقوال الأئمة فيه وأكثرها مقاربة
 وأظهرها الأول وما في معناه والله اعلم **قوله** حدثنا أبو التوكل
 أن ابن عباس حدثه أن أخرج هذا الحديث فيه فوائد كثيرة ويستنبط
 منه أحكام نفيسة وقد ذكره من رحم الله هنا مختصرا وقد
 بسط طرقه في كتاب الصلاة وهذا ليسط شرحه وفوائده

إن شاء الله تعالى ونذكر هنا آخر ما يتعلق بهذه العذر منه
 هنا فاسم أبي التوكل علي بن دؤاد ويقال ابن دؤاد البصري
وقوله فخرج فنظر في السماء ثم تلى هذه الآية في أن عمران أتت
 في خلق السموات والأرض آيات الآية فيه أنه يشجب قراتها
 عند الاستيقاظ في الليل مع النظر إلى السماء في ذلك من عظيم
 التدبر وإذا كررت نومه واستيقاظه وخروجه استجب بكرهه
 قراءة هذه الآيات كما ذكر في الحديث والله اعلم **باب**
 خصال الفطرة فيه **قوله** صلى الله عليه وسلم الفطرة خمس
 أو خمس من الفطرة هذا شك من الراوي هل قال الأول أو
 الثاني وقد جزم في الرواية الثانية فقال الفطرة خمس ثم فسر
 صلى الله عليه وسلم الخمس فقال الختان والاستحادة وتقليم
 الأظفار وتنف الأبط وقص الشارب وفي الحديث الآخر عشر
 من الفطرة قص الشارب وأعفاء اللحية والسواك واستنشق
 الماء وقص الأظفار وغسل البراجم وتنف الأبط وحلق العانة
 وانتفاص الماء قال مصعب ونسيت العائشة إلا أن تكون الغنمة
الشرح أما قوله صلى الله عليه وسلم الفطرة خمس فعناه
 خمس من الفطرة كما في الرواية الأخرى عشر من الفطرة وليس
 منحصرة في العشر وقد أشار صلى الله عليه وسلم إلى عدم انحصارها
 فيها بقوله من الفطرة والله اعلم وأما الفطرة فقد اختلف في
 المراد بها هنا فقال الإمام أبو سليمان الخطابي ذهب أكثر
 العلماء إلى أنها السنة وكذا ذكره جماعة غير الخطابي قالوا ومعناه
 أنها من سنن الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم وقيل هي الدين
 ثم إن معظم هذه الخصال سنة ليست بواجبة عند العلماء في
 بعضها خلاف في وجوبه كاختان والضمضة والاستنشاق
 ولا يمنع قرن الواجب بغيره كما قال الله تعالى كلوا من ثمره إذا

اشترى واثقاً يوم حصاره واليتا واجب والاكل ليس بواجب
والله اعلم واما تفصيلها فاختار واجب عند الشافعي واجب
كثيرين من العلماء سنة عند مالك واكثر العلماء وهو عند الشافعي
واجب على الرجال والنساء جميعاً الواجب في الرجل ان يقطع
جميع الجلفة التي تغطي الحشفة حتى تنكشف جميع الحشفة وفي
المرأة يجب قطع اربع جزو من الجلفة التي في اعلا الفرج والصحيح
من مذهبا الذي عليه جمهور اصحابنا ان المختار جائز في حال
الصغر ليس بواجب ولنا وجه انه يجب على الولي ان يختن الصغير
قبل بلوغه ووجه انه يحرم ختانه قبل عشرين سنة وانا قلنا بالصحيح
استحب ان يختن في اليوم السابع من ولادته وهل يحسب
يوم الولادة من السبع ام يكون سبعة سواء فيه وجهان اظهرهما
بحسب واختلف اصحابنا في الختنى الشكل فبيل يجب ختانه في
فرجه بعد البلوغ وقيل لا يجوز حتى يبين وهو الاظهر واما
من له ذكر ان كانا غاملين وجب ختانهما وان كان احدهما
عاملا دون الآخر ختن الغامل وفيما يعتبر العلم به وجهان
احدهما بالبول والاخر بالجماع ولو مات انسان غير مختون
ففيه ثلاثة اوجه لا صحابنا الصحيح المشهور انه لا يمتحن صغيرا
كان او كبيرا والثاني يمتحن والثالث يمتحن الكبير دون الصغير
والله اعلم واما الاستحدا فخلق العانة سمي استحدا لانها
الحديد وهي الموسى وهو سنة والمراد به نظافة ذلك الموضع
والا فضل فيه المخلق ويجوز بالقص والشف والنورة والرد
بالعانة الشعر فوق ذكر الرجل وحواليه وكذلك الشعر الذي
حوالي فرج المرأة ونقل عن ابي العباس بن سريج رضي الله عنه
انه الشعر الثابت حول حلقة الذبر فيحصل من مجموع هذا
استحباب خلق جميع ما على القبل والذبر وحوالهما واما وقت

حلقه فاختار انه يضبط بالحاجة وطوله فاذا طال حلق وكذلك
الضبط في قص الشارب ونسف الابيط وتقليم الاظفار واما
حديث انس المذكور في الكتاب وقت لنا في قص الشارب
وتقليم الاظفار ونسف الابيط وخلق العانة ان لا تترك اكثر
من اربعين ليلة فعناه لا تترك تركا يتجاوز به اربعين لانهم
وقت لهم الترك اربعين والله اعلم واما تقليم الاظفار فنة
ليس بواجب وهو تفصيل من القلم وهو القطع ويستحب ان
يبدأ باليدين قبل الرجلين فيبدأ بشيعة يده اليمنى ثم الوسطى
ثم اليسرى ثم الخنصر ثم الاوسط ثم يعود الى اليسرى فيبدأ
بخنصرها ثم بخنصرها الى اخرها ثم يعود الى الرجل اليمنى فيبدأ
بخنصرها ويختم بخنصر اليسرى والله اعلم واما نسف الابيط
فنة بالاتفاق والافضل فيه النصف لمن قوي عليه ويحصل
ايضا بالخلق وبالنورة وحكي عن يونس بن عبد الاعلى قال
دخلت على الشافعي رحمه الله وعند الزين يخلق ابيط فقال
الشافعي علمت ان السنة النصف ولكن لا اقوي على الوجع ويستحب
ان يبدأ بالابيط الايمن واما قص الشارب فنة ايضا ويستحب
ان يبدأ بالجانب الايمن وهو مختار بين القص بنفسه وبين ان
يؤتي ذلك غيره محضول المقصود من غير هلك مروة ولا حرمة
بخلاف الابيط والعانة واما حدة ما يقصه فاختار انه يقص حتى
يبدا واطرف الشفة ولا يحفه من اصله واما روايات احفوا
الشوارب فعناه احفوا ما طال على الشفتين والله اعلم
واما اعقا اللحية فعناه توفيرها وهو بمعنى اوفوا اللحية في
الرواية الاخرى وكان من عادة الفرس قص اللحية فنهى
الشرع عن ذلك وقد ذكر العلماء في اللحية عشر خصال مكروهة
بعضها اشد فحما من بعض احداها خصلها بالسواد لا الغر من

الجهاد الثانية خضابها بالصفرة تشبيها بالصباحين لا لا تباع
 السنة الثالثة تبيضها بالكبريت او غير استعمل لا الشيوخية
 لاجل الرياسة والتعظيم وايها ملقى المشايخ الرابعة تنفها اول
 طلوعها ايثار المرونة وحسن الصورة الخامسة تنف الشيب
 السادسة تصفيفها طافة فوق طافة تصفها البسمة السابعة
 وغيرهن السابعة الزيادة فيها والنقص منها بالزيادة في شعر
 العذارين من الصدغين او اخذ بعض العذار في خلق الرأس
 ونسف جانبي العنفة وغير ذلك الثامنة تسريحها تصنعها
 لاجل الناس التاسعة تركها شعنة منتقشة اظهار اللزهاذه
 وقلة المبالاة بنفسه العاشرة النظر الى سوادها اوبياضها
 اعجابا وخيلا وغرغ بالشباب وفخر بالمشيب وتظا ولا على الثبا
 الحادية عشر عقدها وضفها الثانية عشر حلقها الا اذا ابت
 للمرأة راحة فيشحت لها حلقها والله اعلم واما الاستسحاق فتقدم
 بيان صفته واختلاف العلماء في وجوبه واستحبابه واما غسل البرجم
 فسنة مستقلة ليست مختصة بالوصف والبرجم بفتح الباء
 وبالجيم جمع برجمة بضم الباء والجيم وهي عقد الاصابع ومفاصلها
 كلها قال العلماء ويلحق بالبرجم ما يجتمع من الوسخ في معاطف
 الاذن وقعر الصماخ فيزبله بالشم لانه ربما اضرته كثرة الشمع
 وكذلك ما يجتمع في داخل الانف وكذلك جميع الوسخ المجتمع
 على ابي موضع كان من البدن بالعرق والغبار ونحوها والله اعلم
 واما انتقاص الماء فهو بالقاف والصاد المهملة وقد فسره وكعب
 في الكتاب بانه الاستحباب وقال ابو عبيد وغيره معناه انتقاص
 البول بسبب استعمال الماء في غسل مذكبره وقيل هو الانتضاح
 وقد جاء في رواية الا انتضاح بدل انتقاص الماء قال الجمهور الانتضاح
 نضح المزج بما قليل بعد الوضوء لينفي عنه الوساوس وقيل هو

الاستحباب بالما وذكر ابن الاثير انه روي انتقاص بالقاف والصاد المهملة
 وقالت في فصل الفاقيل الصواب انه بالقاف قال والمراد بنفسه
 على الذكر من قولهم لنضح الدم القليل نفسه وجمعه نقص وهذا
 الذي نقله شاذ والصواب ما سبق والله اعلم واما قوله ونبت
 العائشة الا ان يكون المضمضة فهذا اشك منه فيها قال القاضي
 عياض ولعلها الختان المذكور مع المحس وهو اولى والله اعلم
 فهذا المختصر ما يتعلق بالبطرية وقد اشبت القول فيها بالبلها
 وفي غيرها في شرح الهذب والله اعلم قوله عن جعفر بن سليمان
 عن ابي عمران الجوالي عن انس رضي الله عنه قال وقت لنا في
 قص الشارب وتقليم الاظفار ونسف الابط وحلق العانة ان لا
 نترك اكثر من اربعين ليلة قد تقدم بيان وان معناه لا نترك
 تركا نتجاوز به اربعين وقوله وقت لنا هو من الاحاديث
 المرفوعة مثل قوله امرنا بكذا او قد تقدم بيان هذا في الفصول
 المذكورة في اول هذا الكتاب وقد جاء في غير صحيح مثل وقت لنا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم والله اعلم قال القاضي عياض قال
 العقيلي في حديث جعفر هذا انظر قال وقال ابو عمر يعني ابن عبد
 البر لم يروه الا جعفر بن سليمان وليس بحجة لسو حفظه وكثرة
 غلطه قلت وثق كثير من الائمة المتقدمين جعفر بن سليمان
 ويكفي في توثيقه احتجاج مسلم به وقد تابعه غيره قوله صلى الله
 عليه وسلم احفوا الشوارب واعفوا اللحي وفي الرواية الاخرى
 واوفوا اللحي هو يقطع الهمة في احفوا واعفوا واوفوا وقال
 ابن دريد يقال ايضا حفي الرجل شارب يحفوه حفوا اذا استاصل
 اخذ شعره فعلى هذا تكون همة احفوا همة وصل وقالت
 غيره عفت الشعر واعفته لغتان وقد تقدم بيان معنى
 احفوا الشوارب واعفا اللحية واما اوفوا فهو بمعنى اعفوا

أي تركوها وفيه كالملة لا تنقصوها قال ابن السكيت وغيره
 يقال في جمع اللحية محي ومحى بكسر اللام وضمها لغتان الكسر
 أفصح وأما **قوله** صلى الله عليه وسلم وأرخوا فهو أيضا بقطع
 الهمزة وبالحاء المعجمة ومعناه اتركوها ولا تنقصوها بتغيير
 وذكر القاضى عياض أنه وقع في رواية الأكثرين كما ذكرنا وأنه
 وقع عند ابن مائة أن أرجوا بالجمع قبل هو بمعنى الأول وأصله
 أرجيوا بالهمزة فحذفت الهمزة تخفيفا ومعناه أخرجوها وتركوها
 وجاء في رواية للبخاري وفيه والجمع فحصل خمس روايات
 اعفوا وأوفوا وأرخوا وأرجوا وفيه وأمعناها كلها
 تركها على حالها هذا هو الظاهر من الحديث الذي تقتضيه الفا
 وهو الذي قاله جماعة من اصحابنا وغيرهم من العلماء وقال
 القاضى عياض بكسر حلقها وفصحها وتجرى بها وأما الأخذ
 من طولها وعرضها فحسن وبكسر الشهرة في تعظيمها كما نكره
 في فضيلتها وجزها قالت وقد اختلف السلف هل لذلك حد
 فمنهم من لم يحد شيئا في ذلك إلا أنه لا يتركها أحد الشهرة
 ويأخذ منها وكرة مالك طولها جدا ومنهم من حدد بها زاد
 على القبضة فيزال ومنهم من كره الأخذ منها إلا في جمع وعره
 قالت وأما الشارب فذهب كثير من السلف إلى استحبابه
 وحلقه بظاهر قوله صلى الله عليه وسلم احفوا وانكروا وهو
 قول الكوفيين وذهب كثير منهم إلى منع الحلق والاستحباب
 وقاله مالك وكان يرى حلقه مثله وبأمر بآداب فأعله وكان
 يكره أن يأخذ من أعلاه ويذهب هو لا إلى أن الإخفا والمخز
 والقص بمعنى واحد وهو ألا خذ منه حتى يبدوا طرف الشفة
 وذهب بعض العلماء إلى التخيير بين الأمرين هذا آخر كلام
 القاضى رحمه الله والمختار ترك اللحية على حالها وإن لا يعرض

لها بتقصير شئ أصلا والمختار في الشارب ترك الاستحباب لا الإضمار
 على ما يبدوا به طرف الشفة والله أعلم **باب الاستحباب**
 وهو مشتمل على النهي عن استقبال القبلة في الصحا الغايط أو بول
 وعن الاستحباب باليمين وعن من الذكر باليمين وعن النجس في
 الطريق والظل وعن الإقتضار على أقل من ثلاثة أخطار وعن
 الاستحباب بالرجيع والعظم وعلى جوار الاستحباب بالما في الباب
 حديث سلمان الفارسي رضي الله عنه أنه قيل له عليكم نبيكم صلى الله
 عليه وسلم كل شئ حتى الحرة قال فقال أجل لقد نهانا أن نستقبل
 القبلة لغايط أو بول وأن نستنجي باليمين أو أن نستنجي بأقل
 من ثلاثة أخطار وأن نستنجي برجيع أو عظم وفيه حديث الج
 أيوب إذا انتم الغايط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها
 ببول ولا غايط ولكن شرفوا أو غربوا وفيه حديث أبي هريرة
 إذا جلس أحدكم على حاجته فلا يستقبل القبلة ولا يستدبرها
 وفيه حديث ابن عمر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قاعدا على بسنتين مستقبل بيت المقدس لحاجته وفي رواية متقبل
 الشام مستدبر القبلة وفيه غير ذلك من الأحاديث **الشرح**
 أما الحرة فكسر الحاء المعجمة وتخفيف الراء والمدة وهي اسم لحيية
 الحديث وأما نفس الحديث فيحذف التاء بالمد مع فتح الحاء وكسرها
وقوله أجل معناه نعم وهي تخفيف اللام ومما روي عن سلمان رضي الله
 عنه أنه علمنا كل ما يحتاج إليه في ديننا حتى الحرة التي ذكرت فيها
 القابل فإنه علمنا إذا بها فنحن نأفها عن كذا وكذا والله أعلم **وقوله**
 نهانا أن نستقبل القبلة لغايط أو بول كذا ضبطناه في مسلم
 لغايط باللام وروي في غيره لغايط وروي بغايط باللام وبالس
 وهما بمعنى وأصل الغايط المطين من الأرض ثم صار عبارة عن
 الخارج المعروف من دبر الأدمي وأما النهي عن استقبال القبلة

بالبول والغايط فقد اختلف العلماء فيه على مذاهب احدثها
 مذهب مالك والثافعي انه يحرم استقبال القبلة في الصحرا بالبول
 والغايط ولا يحرم ذلك في البنيان وهذا مروى عن العباس
 ابن عبد المطلب وعبد الله بن عمر والثافعي واسحق بن راهوية
 واحمد بن حنبل في احادي الروايتين رضي الله عنهم والمذهب
 الثاني لا يجوز ذلك لافي البنيان ولا في الصحرا وهو قول
 ابي ايوب الانصاري الصحابي ومجاهد وابراهيم النخعي وسفيان
 الثوري وابي ثور واحمد في رواية والمذهب الثالث جواز
 ذلك في الصحرا والبنيان جميعا وهو مذهب عروة بن الزبير
 وربيعة شيخ مالك وداود الظاهري والمذهب الرابع
 لا يجوز الاستقبال لافي الصحرا ولا في البنيان ويجوز الاستدبار
 فيها وهو احادي الروايتين عن ابي حنيفة واحمد واجتبع
 المالكيون مطلقا بالاحاديث الصحيحة الواردة في النهي مطلقا
 كحديث سلمان المذكور وحديث ابي ايوب وابي هريرة وغير
 قالوا ولا نه انما منع حرمة القبلة وهذا المعنى موجود في البنيان
 والصحرا ولا نه لو كان الحائل كافيا لجاز في الصحرا لان بينا وبين
 الكعبة جبالا واودية وغير ذلك من انواع الحائل واجتبع من
 اباح مطلقا بحديث ابن عمر المذكور في الكتاب انه راي النبي
 صلى الله عليه وسلم مستقبلا بيت المقدس مستدبرا القبلة
 وبحديث غايصة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم
 بلغه ان ناسا يكرهون استقبال القبلة بفر وجهم فقال صلى
 عليه وسلم او قد فعلوها حقولوا بمقعدي اي الى القبلة رواه
 احمد بن حنبل في مسنده وابن ماجة واسناده حسن واجتبع
 من اباح الاستدبار دون الاستقبال بحديث سلمان واجتبع
 من حرم الاستقبال والاستدبار في الصحرا واما جهما في البنا

بحديث ابن عمر المذكور في الكتاب وبحديث غايصة الذي
 ذكرناه وبحديث جابر قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم
 ان تستقبل القبلة ببول فرايته ان قيل ان يقبض بعام يستقبلها
 رواه ابو داود والترمذي وغيرهما واسناده حسن وبحديث
 مروان الاصغر قال رايت ابن عمر اناخ راحلته مستقبلا القبلة
 ثم جلس يقول اليها فقلت يا ابا عبد الرحمن اليس قد نهى عن هذا
 فقال بلى ايما نهى عن ذلك في القضا فاذا ايتك وبين القبلة
 نبي بستر لك فلا بأس رواه ابو داود وغيره فهذه الاحاديث
 صحيحة مصرحة بالبحر في البنيان وحديث ابي ايوب وسلمان
 وابي هريرة وغيرهما وردت بالنهي فيجعل على الصحرا ليجمع
 بين الاحاديث ولا خلاف بين العلماء ان اذا امكن الجمع بين
 الاحاديث لا يصار الى ترك بعضها بل يجب الجمع بينها والعمل
 بجميعها وقد امكن الجمع على ما ذكرناه فوجب الصبر اليه وفرقوا
 بين الصحرا والبنيان من حيث المعنى بانه تلحقه المشقة في البنيان
 في تكليف ترك القبلة بخلاف الصحرا واما من اباح الاستدبار
 فيجتمع على رد مذهبه بالاحاديث الصحيحة المصرحة بالنهي عن
 الاستقبال والاستدبار جميعا كحديث ابي ايوب وغيره والله
 اعلم **فروع** في ما يتعلق باستقبال القبلة لفضا الحاجة
 على مذهب الثافعي احداها المختار عند اصحابنا انه لا يجوز
 الاستقبال والاستدبار في البنيان اذا كان قريبا من سائر
 من جدار او نحوه بحيث يكون بينه وبينه ثلاث اذرع فادونها
 وبشرط اخر وهو ان يكون الحائل مرتفعا بحيث يستر ساقل
 الانسان وقد روه باخرة الرجل وهي نحو ثلثي ذراع فان زاد
 ما بينه وبينه على ثلاث اذرع او قصر الحائل عن اخرة الرجل
 فهو حرام كالصحرا الا اذا كان في بيت بني لذلك فلا حرج فيه

كيف كان قالوا ولو كان في الصحرا وتستر بشي على الشرط
 المذكور زال التحريم فالاعتبار بوجود النائر المذكور وعدمه
 فجعل في الصحرا والبيان بوجوده وتحريم فيها لعدم هذا
 هو الصحيح المشهور عند اصحابنا ومن اصحابنا من اعتبر الصحرا
 والبيان مطلقا ولم يعتبر الخابل فاباح في البيان بكل حال
 وتحريم في الصحرا بكل حال والصحيح الاول وفرعوا عليه فقالوا
 لا فرق بين ان يكون النائر ذابة او حذرا او وهدى او كثيب
 رمل او جبل ولو ارخى ذيله في قبالة القبلة ففي حصول السر
 وجهان لا اصحابنا اصحابنا عندهم واشهرهما انه سائر حصول
 الخابل والله اعلم المسئلة الثانية حيث يجوزنا الاستقبال و
 والاستدبار قال جماعة من اصحابنا هو مكروه ولم يذكر
 الجمهور الكراهة والخيار انه ان كان عليه مشقة في تكلف التحريم
 عن القبلة فلا كراهة وان لم يكن مشقة فالاولى تجنبه للخر وج
 من خلاف العلماء ولا تطلق عليه الكراهة للاحاديث الصحيحة
 فيه والله اعلم المسئلة الثالثة يجوز الجماع مستقبل القبلة
 في الصحرا او البيان هذا مذهبنا ومذهب ابي حنيفة واحمد
 وداود واختلف فيه اصحاب مالك فحوزه ابن القاسم
 وكرهه ابن حبيب والصواب الجواز فان التحريم انما يثبت
 بالشرع ولم يرد فيه مني والله اعلم المسئلة الرابعة لا يحرم
 استقبال بيت المقدس ولا استدباره بالبول والغائط لكن
 يحرم المسئلة الخامسة اذا تجنب استقبال القبلة واستدبارها
 حال خروج البول والغائط ثم اراد الاستقبال والاستدبار
 حال الاستنجاء جاز والله اعلم **قوله** او ان يستنجى باليمين
 هو من ادب الاستنجاء وقد اجمع العلماء على انه منهي عن الاستنجاء
 باليمين ثم المجاهر على انه نهى تنزيه وادب لان نهى تحريم وذهب

بعض اهل الظاهر الى انه حرام واثار الى تحريمه جماعة من
 اصحابنا ولا تعويل على اشارتهم قال اصحابنا ويستحب
 ان لا يستنجى باليد اليمنى في شي من امور الاستنجاء الا العذر
 فاذا استنجى بما صبه باليمين ومسح باليسرى واذا استنجى
 بجهر فان كان في الذكر مسح ببيارة وان كان في القبل وامكنه
 وضع الحجر على الارض او بين قدميه بحيث يثاق مسحه امسك
 الذكر ببيارة ومسحه على الارض الحجر وان لم يكنه ذلك واضطر
 الى حمل الحجر حمله بيمينه وامسك الذكر ببيارة ومسح بها ولا
 يحرك اليدين هذا هو الصواب وقال بعض اصحابنا ياخذ الحجر
 ببيارة والذكر بيمينه ومسح ويحرك اليسرى وهذا اليسر بجميع
 لانه يسر الذكر بيمينه من غير ضرورة وقد نهى عنه والله اعلم
 ثم ان في النهي عن الاستنجاء باليمين تنبيها على اكرامها ومساكنها
 عن الاقدار ونحوها وسفوح هذه القاعدة فرييا في اخر الباب
 ان شاء الله تعالى والله اعلم **قوله** او ان يستنجى باقل من ثلاثة
 اجزاء هذا نص صريح صحيح في ان استنجا ثلاث مسحات واجب
 لا بد منه وهذه المسئلة فيها خلاف بين العلماء فذهبنا الى لا بد
 في الاستنجاء بالحجر من ازالة عين الجماعة واستنجا ثلاث مسحات
 فلو مسح مرة او مرتين فرالت عين الجماعة وجب مسحة ثالثة
 وهذا قال احمد بن حنبل واسحق بن راهويه وابو ثور وقال
 مالك وداود والواجب الانتفا فان حصل حجر اجزاء وهو
 وجه لبعض اصحابنا والمعروف من مذهبنا ما قد مناه قال
 اصحابنا ولو استنجى بحجر له ثلاثة احرف مسح بكل حرف مسحة
 اجزاء لان المراد المسحات والاجزاء الثلاثة افضل من حجر واحد
 له ثلاثة احرف ولو استنجى في القبل والذكر وجب مسحة
 لكل واحد ثلاث مسحات والا فضل ان يكون بستة اجزاء

فَإِنْ اقْتَصَرَ عَلَى حَجَرٍ وَاحِدٍ لَهُ سِتَّةُ أَحْرَفٍ أَجْزَاءُ وَكَذَلِكَ الْحَرْفَةُ
الْمَصْفِيَّةُ الَّتِي إِذَا صَحَّ بِأَحَدِهَا بَيْتُهَا لَا يَصِلُ اللَّيْلُ إِلَى الْجَانِبِ
الْأَخْرِ يَجُوزُ أَنْ يَصَحَّ بِجَانِبَيْهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَالَ أَصْحَابُنَا وَإِذَا حَصَلَ
الْإِسْقَاطُ لثَلَاثَةِ أَجْزَاءٍ فَلَا زِيَادَةَ عَلَيْهِمْ فَإِنْ لَمْ يَحْصُلْ ثَلَاثَةٌ وَجِبَتْ
رَابِعٌ فَإِنْ حَصَلَ الْإِنْقَابُ لَمْ يَجِبْ الزِّيَادَةُ وَلَكِنْ يَسْتَحِبُّ الْإِسْقَاطُ
بِمَا يَسَّرُ فَإِنْ لَمْ يَحْصُلْ بِالْأَرْبَعَةِ وَجِبَتْ خَامِسٌ فَإِنْ حَصَلَ بِهِ فَلَا زِيَادَةَ
وَهَكَذَا إِنْ زَادَ مَتَى حَصَلَ الْإِنْقَابُ بَوَثْرٌ فَلَا زِيَادَةَ وَالْأَوْجِبُ
الْإِنْقَابُ وَاسْتَحَبُّ الْإِسْقَاطُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا نَصُّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَلَى الْأَجْزَاءِ فَقَدْ تَعَلَّقَ بِهِ بَعْضُ أَهْلِ الظَّاهِرِ وَقَالُوا الْحَجَرُ
مَتَعَيْنٌ لَا يَجْزِي غَيْرُهُ وَذَهَبَ الْعُلَمَاءُ كَافَةً مِنَ الطَّوَائِفِ كُلِّهَا
إِلَى أَنَّ الْحَجَرَ لَيْسَ مَتَعَيْنًا لِيَقُومَ الْحَرْقُ وَالْحَشْبُ وَغَيْرُ ذَلِكَ
مَقَامَهُ وَأَنَّ الْمَعْنَى فِيهِ كَوْنُهُ مَرِيلاً وَهَذَا يَحْصُلُ بِغَيْرِ الْحَجَرِ وَإِنَّمَا
قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةُ أَجْزَاءٍ لِكُونِهَا الْغَالِبُ النَّبِيُّ
فَلَا يَكُونُ لَهُ مَفْهُومٌ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ
مِنْ أَمْلَاقٍ وَنَظَائِرٍ وَيَدُلُّ عَلَى عَدَمِ تَعَيُّنِ الْحَجَرِ نَهْيُهُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْعِظَمِ وَالْبَعْرِ وَالرَّجِيعِ وَلَوْ كَانَ الْحَجَرُ مَتَعَيْنًا
لَنَهَى عَنْ سِوَاهُ مُطْلَقًا قَالَ أَصْحَابُنَا وَالَّذِي يَقُومُ مَقَامَ الْحَجَرِ
كُلُّ جَائِدٍ ظَاهِرٍ مَرِيْلٍ لِلْعَيْنِ لَيْسَ لَهُ حَرَمَةٌ وَلَا هُوَ جَزُؤٌ مِنْ حَيَوَانَ
قَالُوا وَلَا يَشْرُطُ اتِّحَادُ جَنْسِهِ فَيَجُوزُ فِي الْقَبْلِ أَجْزَاءُ وَفِي الذَّيْبِ
حَرْقٌ وَيَجُوزُ فِي أَحَدِهَا حَجْرٌ مَعَ خَرْقَيْنِ أَوْ مَعَ خَرْقَةٍ وَخَشَبَةٍ
وَمِنْ ذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** أَوْ أَنْ تَسْتَجِي بِرَجِيعٍ أَوْ عِظَمٍ
فِيهِ أَلْهَى عَنِ الْإِسْتِجَا بِالْجَانِبَاتِ وَنَبَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِالرَّجِيعِ عَلَى جِنْسِ النَّجَسِ فَإِنَّ الرَّجِيعَ هُوَ الرُّوثُ وَأَمَّا الْعِظَمُ
فَلِكُونِهِ طَعَامًا لِلْجِنِّ فَتَنَبَّهَ بِهِ عَلَى جَمِيعِ الْمَطْعُومَاتِ وَتَلْتَقِ بِهَا
الْمَحْتَرَمَاتُ كَأَجْزَاءِ الْحَيَوَانَ وَاهُ وَرَأَى كِتَابَ الْعِلْمِ وَغَيْرَ ذَلِكَ

وَلَا فَرْقٌ فِي النَّجَسِ بَيْنَ الْمَائِعِ وَالْجَائِدِ فَإِنْ اسْتَجَى بِحَجَرٍ
لَمْ يَصَحَّ اسْتِجَاؤُهُ وَوَجِبَ عَلَيْهِ بَعْدَ ذَلِكَ الْإِسْتِجَا بِالْمَاءِ وَلَا يَجْزِيهِ
الْحَجَرُ لِأَنَّ الْمَوْضِعَ صَارَ بِحَسَابِ الْجَانِبَةِ وَلَوْ اسْتَجَى بِمَطْعُومٍ
أَوْ غَيْرِهِ مِنَ الْمُحْتَرَمَاتِ الظَّاهِرَاتِ فَلَا صِحَّ أَنْ لَا يَصَحَّ اسْتِجَاؤُهُ
وَلَكِنْ يَجْزِيهِ الْحَجَرُ بَعْدَ ذَلِكَ إِنْ لَمْ يَكُنْ نَقْلُ الْجَانِبَةِ مِنْ مَوْضِعٍ
وَقِيلَ إِنْ اسْتِجَاؤُهُ الْأَوَّلُ يَجْزِيهِ مَعَ الْعَصِيَّةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ**
عَنْ سُلَيْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ لَنَا الْمُشْرِكُونَ إِنْ أَرَادَ أَنْ يَجْعَلَ
هَكَذَا هُوَ فِي الْأَصُولِ وَهُوَ صَحِيحٌ تَقْدِيرُهُ قَالَ لَنَا قَابِلُ الْمُشْرِكِينَ
أَوْ أَنْ أَرَادَ وَاحِدًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَجَمْعُهُ لَكُونُ بَأَقْبَهُمْ يُوَافِقُونَهُ
قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَكِنْ شَرَفُوا أَوْ غَرَبُوا قَالَ الْعُلَمَاءُ
هَذَا إِنْطَابٌ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ فِي مَقَامِهِمْ بَحْثٌ إِذَا شَرِقَ أَوْ غَرَبَ
لَا يَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ وَلَا يَسْتَدِيرُهَا **قَوْلُهُ** فَوَجَدْنَا مَرَّاحِيصَ
هُوَ بَفَتْحِ الْمِيمِ وَبِالْحَا الْمُهْمَلَةِ وَالضَّادِ الْمَجْمُوعِ مَرَّاحِيصَ بِكسر
الْمِيمِ وَهُوَ اللَّيْلُ التَّخَذَلَقُضُ الْحَاجَةُ الْإِنْسَانُ إِلَى النُّفُوطِ
قَوْلُهُ فَخَرَفَ عَنْهَا هُوَ بِالسُّوْنَيْنِ مَعْنَاهُ مَخْرَصٌ عَلَى اجْتِنَابِهَا
بِالْمِيلِ عَنْهَا بِحَسَبِ قَدَرِ تَنَا **قَوْلُهُ** قَالَ نَعَمْ هُوَ جَوَابُ لِقَوْلِهِ أَوَّلًا
قُلْتُ لِسُقْيَانِ بْنِ عَيْنَةَ سَمِعْتُ الزَّهْرِيَّ يَذْكُرُ عَنْ عَطَا **قَوْلُهُ**
وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ خُرَاشٍ ثَنَا عَمْرُ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ
حَدَّثَنَا يَزِيدُ يَعْنِي ابْنَ زُرَيْعٍ ثَنَا زَوْجٌ عَنْ سَهْلٍ عَنْ الْقَعْقَاعِ عَنْ
أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كُنْتُ لَدَارِ قُطَيْبٍ هَذَا غَيْرُ مُحْفُوظٍ عَنْ
سَهْلٍ وَإِنَّمَا هُوَ حَدِيثُ ابْنِ عَجْلَانَ حَدَّثَ بِهِ عَنْهُ زَوْجٌ وَغَيْرُهُ
وَقَالَ أَبُو الْفَضْلِ حَفِيدُ بْنُ سَعْدٍ الْهَرَوِيُّ الْخَطَّافِيُّ مِنْ عَمْرِ
ابْنِ عَبْدِ الْوَهَّابِ لِأَنَّهُ حَدِيثٌ يَعْرِفُ بِحَدِيثِ ابْنِ عَجْلَانَ عَنْ الْقَعْقَاعِ
وَلَيْسَ لِسَهْلٍ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ ذِكْرُ رَوَاهُ أُمِّيَّةُ بْنُ بَسْطَامٍ عَنْ
يَزِيدَ بْنِ زُرَيْعٍ عَلَى الصَّوَابِ عَنْ زَوْجٍ عَنْ ابْنِ عَجْلَانَ عَنْ الْقَعْقَاعِ

عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِطَوِيلٍ
وَحَدِيثِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْوَهَّابِ مُخْتَصَرًا قُلْتُ وَمِثْلُ هَذَا لَا يَطْهَرُ
قَدْ حَفَاهُ مَحْمُولٌ عَلَى أَنَّ سَهِيلًا وَابْنَ عَجْلَانَ سَمَعَاهُ جَمِيعًا وَاشْتَهَرَتْ
رِوَايَتُهُ عَنْ ابْنِ عَجْلَانَ وَقُلْتُ عَنْ سَهِيلٍ وَلَمْ يَذْكُرْهُ أَبُو دَاوُدَ
وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ إِلَّا مِنْ جِهَةِ ابْنِ عَجْلَانَ فَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
عَنْ ابْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ ابْنِ عَجْلَانَ عَنْ الْقَعْقَاعِ وَالنَّسَائِيِّ عَنْ يَحْيَى
عَنْ ابْنِ عَجْلَانَ وَابْنِ مَاجَةَ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ عُيَيْنَةَ وَالْبَيْهَقِيِّ عَنْ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ زُجَّاءَ الْكَلْبِيِّ ثَلَاثَتُهُمْ عَنْ ابْنِ عَجْلَانَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
وَاحِدٌ بِنِجَاشِ الْمَذْكُورِ بِالْحَاكِمِ **قَوْلُهُ** عَنْ حَبِيبٍ هُوَ يَنْتَقِضُ الْحَا
وَبِالْبَابِ الْمُوَحَّدِ **قَوْلُهُ** لَعَدَرَقِيْتُ عَلَى ظَهْرِيَّتِ فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاعًا عَلَى لِسْتَيْنِ مُتَقَابِلَتَيْنِ الْمُقَدَّسِ
أَمَّا رَقِيْتُ فَبِكْسْرِ الْقَافِ وَمَعْنَاهُ صَعِدْتُ هَذِهِ اللُّغَةُ الْمُفَصَّلَةُ
الشَّهُورَةُ وَحِكْمِي ضَاحِكُ الْمَطَالِيعِ لَمَتَيْنِ آخِرَتَيْنِ أَحَدَاهَا فَتَحَ
الْقَافُ بِغَيْرِ هَمْزٍ وَالثَّانِيَةُ بِفَتْحِهَا مَعَ الْهَمْزِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا رَوَيْتُ
فَوَقَعَتْ اتِّفَاقًا مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ لِذَلِكَ وَأَمَّا اللَّسَنَةُ فَمَعْرُوفَةٌ وَهِيَ
بِفَتْحِ اللَّامِ وَكُسْرِ الْبَاءِ وَبِجُوزِ اسْكَانِ الْبَاءِ مَعَ فَتْحِ اللَّامِ وَمَعَ
كُسْرِهَا وَكَذَا أَكْلُ مَا كَانَ عَلَى هَذَا الْوُزْنِ أَعْنَى مَفْتُوحِ الْأَوَّلِ
مَكْسُورِ الثَّانِي يَجُوزُ فِيهِ الْأَوَّلُ وَالثَّلَاثَةُ كَكُتِفٍ فَإِنْ كَانَ ثَانِيَةً
أَوْ ثَالِثَةً حُرْفٌ حُلِقَ جَانِبُهُ وَجِهَةٌ رَابِعَةٌ وَهِيَ كُسْرُ الْأَوَّلِ وَالثَّانِي
كَفَتْحٍ وَأَمَّا بَيْتُ الْمُقَدَّسِ فَتَقْدِيرُهُ بَيَانُ كِفَايَةٍ وَاشْتِقَاقُهُ فِي أَوَّلِ بَابِ
الْإِسْرَاءِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ
مُهْدِيٍّ عَنْ هَاشِمٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ
عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَنَا وَكَيْعٌ عَنْ هَاشِمٍ
الَّذِي سَمِعَ يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ ابْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ هَكَذَا
هُوَ فِي الْأَصُولِ الَّتِي رَأَيْتُهَا فِي الْأَوَّلِ هَاشِمٌ بِالْمِيمِ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي

كثير

من الأول
بك

كثير وفي الثاني هشام بالسين واطن الأول تصحيحا من بعض
الناقلين عن مسلم فإن البخاري والنسائي وغيرهما من الأئمة
رووه عن هشام الدستوائي كما رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي الطَّرِيقِ الثَّانِي
وَقَدْ أَوْضَحَ مَا قُلْتُهُ إِلَّا هَامُ الْحَافِظِ أَبُو مُحَمَّدٍ خَلْفَ الْوَاسِطِيِّ
فَقَالَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُهْدِيٍّ
عَنْ هَاشِمٍ وَ عَنْ يَحْيَى بْنِ يَحْيَى عَنْ وَكَيْعٍ عَنْ هَاشِمٍ عَنْ يَحْيَى
ابْنِ أَبِي كَثِيرٍ فَصَرَّحَ إِلَّا هَامُ خَلْفَ بَابِ سَلَامٍ رَوَاهُ فِي الطَّرِيقَيْنِ
عَنْ هَاشِمٍ الدُّسْتَوَائِيِّ قَدْ لَاحِظْتُ أَنَّ هَاشِمًا بِالْمِيمِ نَصِيفٌ وَقَعَ
فِي نَسْخَتَيْنِ مِنْ بَعْدِ مُسْلِمٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا يُمْكِنُ أَحَدُكُمْ ذِكْرَهُ بِمِثْلِهِ وَهُوَ يَقُولُ وَلَا يُمْسِكُ مِنَ الْخَلَاءِ بِمِثْلِهِ
أَمَّا مَا لَكَ الذِّكْرُ بِالْيَمِينِ فَكُرُوهُ كِرَاهِيَةً تَنْزِيهًا لَا تَحْرِيمًا كَانْفَادٍ
فِي الْأَسْتِجَابَةِ وَقَدْ مَنَّا هَذَا أَنَّهُ لَا يَسْتَعِينُ بِالْيَمِينِ فِي بَعْضِ
مِنْ الْأَسْتِجَابَةِ وَقَدْ مَنَّا مَا يَتَعَلَّقُ بِهِذَا الْفَصْلُ وَأَمَّا **قَوْلُهُ** صَلَّى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يُمْسِكُ مِنَ الْخَلَاءِ بِمِثْلِهِ فَلَيْسَ التَّقْيِيدُ بِالْخَلَاءِ بِالْإِحْتِرَازِ
عَنِ الْيَمِينِ بَلْ هَاشِمٌ أَوَّاهُ بِالْمِيمِ هُوَ الْغَائِطُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ**
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يَنْفُسُ فِي الْإِنْفِ مَعْنَاهُ لَا يَنْفُسُ فِي نَفْسِ
الْإِنْفِ وَأَمَّا النَّفْسُ ثَلَاثًا خَارِجًا الْإِنْفِ فَاسْتَنْتَفِزَتْ مَعْرُوفَةٌ قَالَ الْعُلَمَاءُ
وَالنَّهْيُ عَنِ النَّفْسِ فِي الْإِنْفِ هُوَ عَلَى طَرِيقِ الْأَدَبِ مَخَافَةٌ مِنْ تَقْدِيرِ
وَنَتْنِهِ وَسَقُوطِ شَيْءٍ مِنَ الْفَمِّ وَالْإِنْفِ فِيهِ وَبِحُذُوكِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
قَوْلُهُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْتَجُّ بِالْيَمِينِ فِي ظُهُورِهِ
إِذَا تَطَهَّرَ وَفِي تَرْجُلِهِ إِذَا تَرَجَّلَ وَفِي انْتِمَالِهِ إِذَا انْتَمَلَ هَذِهِ
قَاعَةٌ مَسْمُومَةٌ فِي الشَّرْعِ هِيَ أَنْ مَا كَانَ مِنْ بَابِ التَّكْرِيمِ وَالتَّشْرِيفِ
كَلْبِ الثُّوبِ وَالسَّرَاوِيلِ وَالْمَخَفِ وَدُخُولِ السُّجْدِ وَالسُّؤَالِ
وَالْإِكْتِمَالِ وَتَقْلِيمِ الْأَطْفَارِ وَقَضِ النَّارِبِ وَتَرْجِيلِ الشَّعْرِ
وَهُوَ مُشْطُهُ وَنَتْفُ الْأَبْطِ وَحُلِقُ الرَّاسِ وَالنَّالَامُ مِنَ الصَّلَاةِ

وَعَسَلَ اَعْصَا الطَّهَّارَةِ وَالْمَخْرُوجِ مِنَ الْخَلَا وَالْاَكْلِ وَالشَّرْبِ
وَالْمَصَافِحَةِ وَاسْتَلَامَ الْحَجَرَ الْاَسْوَدَ وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنْهَا هُوَ فِي مَعْنَاهُ
يَسْتَحِبُّ التَّيَامُنَ فِيهِ وَامَّا مَا كَانَ بَصْنَهُ كَدُخُولِ الْخَلَا وَالْمَخْرُوجِ
مِنَ الْمُشْعَدِ وَالْاِمْتِنَاطِ وَالْاِسْتِجَا وَطَلْعِ الثَّوْبِ وَالسَّرَاوِيلِ
وَالْمَخِيفِ وَمَا اشْبَهَ ذَلِكَ فَيَسْتَحِبُّ التَّيَامُنَ فِيهِ وَذَلِكَ كُلُّهُ لِكُرَامَةِ
التَّيْمَنِ وَشَرَفِهَا وَاللَّهُ اعْلَمُ وَاجْمَعُ الْعُلَمَاءُ عَلَى اَنْ تَقْدِيمُ التَّيْمَنِ عَلَى الْيَسَارِ
مِنَ الْيَدَيْنِ وَالْاَرْجُلَيْنِ فِي الْوُضُوءِ لَوْ خَالَفَهَا فَانَّهُ الْفَضْلُ وَصَحَّ
وَضَوْهٌ وَقَالَتِ الشَّيْعَةُ هُوَ وَاجِبٌ وَلَا اَعْتَدَا بِخِلَافِ الشَّيْعَةِ
وَاعْلَمُوا اَنْ الْاِسْتِدْبَالَ يَسَارًا وَان كَانَ مَخْرُوجًا فَهُوَ مَكْرُوهٌ نَصَّ عَلَيْهِ
الشَّافِعِيُّ فِي الْاَمْرِ وَهُوَ ظَاهِرٌ وَقَدْ ثَبَتَ فِي سُنَنِ اَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ
وغيرهما بِاَنَّهُ نَائِدٌ حَقٌّ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ اَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ اِذَا بَسَمْتَ وَادَّانُوا ضَامَةً فَاَبْدَأْ بِاَيِّ يَدَيْكَ فَهَذَا نَصٌّ
فِي الْاَمْرِ بِتَقْدِيمِ التَّيْمَنِ فَمَا لَفَتْهُ مَكْرُوهَةٌ اَوْ مَحْرُومَةٌ وَقَدْ اِنْعَقَدَ
اجْمَاعُ الْعُلَمَاءِ عَلَى اَنَّهَا لَيْسَتْ بِمَحْرُومَةٍ فَجَوَّبَ اَنْ يَكُونَ مَكْرُوهَةً
ثُمَّ اعْلَمُوا اَنْ مِنْ اَعْصَا الْوُضُوءِ مَا لَا يَسْتَحِبُّ فِيهِ التَّيَامُنَ وَهُوَ
الْاِذْنَانِ وَالْكَفَّانِ وَالْخَدَّانِ بَلْ يَتَطَهَّرَانِ دَفْعَةً وَاحِدَةً فَإِنْ
تَعَذَّرَ ذَلِكَ كَمَا فِي حَقِّ الْاَقْطَعِ وَنَحْوِهِ قَدَّمَ التَّيْمَنَ وَاللَّهُ اعْلَمُ
قوله كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحِبُّ التَّيْمَنَ فِي شَأْنِهِ
كُلِّهِ فِي نَعْلِهِ وَتَرَجَّلَهُ هَكَذَا وَقَعَ فِي بَعْضِ الْاَصُولِ فِي نَعْلِهِ عَلَى اِفْرَادِ
النَّعْلِ وَفِي بَعْضِهَا نَعْلَيْهِ بِزِيَادَةِ يَأْخُذُ عَلَى التَّشْيِيعِ وَهِيَ صَحِيحَاتُ
اَيِّ فِي لَبْسِ نَعْلَيْهِ اَوْ فِي لَبْسِ نَعْلِهِ اَيَّ جِئْتَ النُّعْلَ وَلَمْ تَرَ فِي نَحْوِ
مِنْ نَحْوِ بِلَادِنَا غَيْرَ هَذَيْنِ التَّوَحُّيَيْنِ وَذَكَرَهُ الْحَمِيدِيُّ وَالْحَافِظُ
عَبْدُ الْحَقِّ فِي كِتَابَيْهِمَا اَجْمَعَ بَيْنَ الصَّحَابِيِّينَ فِي تَعْلِيلِهِ بِأَمَانَةٍ
ثُمَّ نَوَّنَ وَتَشَدَّدَ بِدَلَالَتِهِ وَكَذَلِكَ هُوَ فِي رَوَايَاتِ الْبُخَارِيِّ وَغَيْرِهِ
وَكُلُّهُ صَحِيحٌ وَقَعَ فِي رَوَايَةِ الْبُخَارِيِّ يَحِبُّ التَّيْمَنَ مَا اسْتَطَاعَ

في

فِي شَأْنِهِ كُلِّهِ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ الْاٰخِرَ فِي قَوْلِهِ مَا اسْتَطَاعَ اِشَارَةً
الَّتِي يَتَّبِعُ الْحَافِظَةُ عَلَى التَّيْمَنِ وَاللَّهُ اعْلَمُ **قوله** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
انْقَوَا اللَّعَّانِينَ قَالُوا وَمَا اللَّعَّانَانِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الَّذِي يَتَخَلَّى
فِي طَرِيقِ النَّاسِ اَوْ فِي ظِلِّهِمَا اَمَّا اللَّعَّانَانِ فَكَذَا وَقَعَ فِي مَنْبُوتٍ وَقَعَ
فِي رَوَايَةِ اَبِي دَاوُدَ انْقَوَا اللَّاعِنِينَ وَالرَّوَايَاتُ صَحِيحَاتُ
ظَاهِرَتَانِ قَالَ الْاِمَامُ اَبُو سُلَيْمَانَ الْخَطَّابِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ الْمُرَادُ بِاللَّاعِنِينَ
الْاَمْرَيْنِ بِالْجَلْبِ لِيْنِ لِلْعَنِّ السَّامِلَيْنِ النَّاسَ عَلَيْهِ وَالذَّاعِنِينَ اِلَيْهِ
وَذَلِكَ اِنْ فَعَلَهُمَا الْعَنُّ وَشَتْمٌ يَعْنِي غَاذَةً النَّاسِ لَعْنَهُ فَلَمَّا صَارَا
سَبَابًا لِذَلِكَ اَضْيَفَ الْعَنُّ اِلَيْهِمَا قَالَ وَقَدْ يَكُونُ اللَّاعِنُ بِمَعْنَى
الْمَلْعُونِ فَالْاَعْنُ مَوَاضِعُ الْعَنِّ قُلْتُ فَكَيْفَ هَذَا يَكُونُ التَّقْدِيرُ
انْقَوَا الْاَمْرَيْنِ الْمَلْعُونَيْنِ قَالُوا هَذَا عَلَى رَوَايَةِ اَبِي دَاوُدَ وَامَّا
رَوَايَةُ مَنْبُوتٍ فَمَعْنَاهَا وَاللَّهُ اعْلَمُ انْقَوَا فَعِلِ اللَّعَّانِينَ اَيَّ صَاحِبِي
الْعَنِّ وَهِيَ اللَّذَانِ يَلْعَنُهُمَا النَّاسُ فِي الْغَاذَةِ وَاللَّهُ اعْلَمُ قَالَ
الْخَطَّابِيُّ وَغَيْرُهُ مِنَ الْعُلَمَاءِ الْمُرَادُ بِالظِّلِّ هُنَا مُسْتَظِلُّ النَّاسِ الَّذِي
اتَّخَذُوهُ مَقِيلًا وَمَنَاطًا يَنْزِلُونَهُ وَيَقْعُدُونَ فِيهِ وَلَيْسَ كُلُّ ظِلٍّ
يَحْرُمُ الْقُعُودَ تَحْتَهُ فَقَدْ قَعَدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحْتِ حَايِشِ
النَّخْلِ لِحَاجَتِهِ وَلَهُ ظِلٌّ بِلَا شَكٍّ وَاللَّهُ اعْلَمُ وَامَّا **قوله** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الَّذِي يَتَخَلَّى فِي طَرِيقِ النَّاسِ فَمَعْنَاهُ يَتَغَوَّطُ فِي مَوْضِعٍ يَمُرُّ
بِهِ النَّاسُ وَنَهَى عَنْهُ فِي الظِّلِّ وَالطَّرِيقِ لِمَا فِيهِ مِنْ اِيْدَاءِ الْمُسْلِمِينَ
بِتَجَنُّبِ مَنْ يَمُرُّ بِهِ وَنَهَى عَنْهُ وَاسْتِقْدَارُهُ وَاللَّهُ اعْلَمُ **قوله** دَخَلَ
حَاطِبٌ وَتَبِعَهُ غُلَامٌ مَعَهُ مِصْبَاةٌ فَوَضَعَهَا عِنْدَ بَيْدَرَةٍ فَقَصَصَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجَتَهُ فَخَرَجَ عَلَيْهِمَا وَقَدْ اسْتَجْنَى بِالْمَاءِ
وَفِي الرِّوَايَةِ الْاٰخِرَةِ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُ
الْخَلَا فَاَجْلَسَ اَنَا وَغُلَامٌ مَخْفُوفٌ اِذَا قُوَّةٌ مِنْ مَاءٍ وَغَرَجَ فَيَسْتَجْنِي
بِالْمَاءِ وَفِي الرِّوَايَةِ الْاٰخِرَةِ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يُتَبَرَّزُ حَاجَتُهُ قَاتِيَهُ بِالْمَا فَيُفْتَلُ بِهِ **الشرح** الميضة بكر
 الميم وبهمزة بعد الصاد وهي الانا الذي يتوضا به كالركوة
 والابريق وشبههما واما الخياط فهو البنان واما العنزة ففتح
 العين والزاي وهي عصا طويلة في اسفلها زنج ويقال رمح قصير
 واما كان يستحبها صلى الله عليه وسلم لانه اذا توضا صلى فيحتاج
 الى نصبها بين يديه ليكون حايلا يصلي اليه واما قوله يتبرز
 فمعناه ياتي البراز ويضع الباء وهو المكان الواسع الظاهر من
 الارض ليخلوا حاجته ويستتر ويبعد عن اعين الناظرين
 واما قوله فيفتل به فمعناه يستنجي ويغسل فحل الاستنجاء
 والله اعلم واما فقه هذه الاحاديث ففيها استجاب الساعد
 لقضا الحاجة عن الناس والاستتار عن اعين الناظرين وفيها
 جواز استئذان الرجل الفاضل بعض اصحابه في حاجاته وفيها
 حكمة الصالحين واهل الفضل والتبرك بذلك وفيها جواز
 الاستنجاء بالما واستجابته ورجائه على الاقتصار على الحجر وقد اختلف
 الناس في هذه المسئلة فالذي عليه المجاهير من السلف والخلف
 واجمع عليه اهل الفتوى من ائمة الامصار ان الفضل ان يجمع
 بين الماء والحجر فيستعمل الحجر اول التحف الجاسة وتقبل مباشرتها
 بيده ثم يستعمل الماء فان اراد الاقتصار على احدهما جاز الاقتصار
 على ايتهما سواء وجد الاخر او لم يجده فيجوز الاقتصار على الحجر
 مع وجود الماء ويجوز عكسه فان اقتصر على احدهما فالما افضل
 من الحجر لان الماء يطهر المحل ظهارة حقيقية واما الحجر فلا يطهر
 واما يخفف الجاسة فيسبح الصلاة مع الجاسة المعفو عنها
 وذهب بعض السلف الى ان الفضل الحجر وربما اوهم كلام
 بعضهم ان الماء لا يجزي وقال ابن حبيب المالكي لا يجزي المحمد
 الا لمن عدم الماء وهذا خلاف ما عليه العلماء من السلف والخلف

وخلاف طواهر السنن المتظاهرة والله اعلم وقد استدل بعض
 العلماء بهذه الاحاديث على ان المستحب ان يتوضا من الاواني دون
 الشارع والبرك ونحوها اذ لم ينقل ذلك عن النبي صلى الله عليه
 وسلم وهذا الذي قاله غير مقبول ولا يوافق عليه احد فيما نعلم
 قالت القاضية عياض هذا الذي قاله هذا القائل لا اصل له ولم
 ينقل ان النبي صلى الله عليه وسلم وجدها فعدل عنها الى الاواني
 والله اعلم **باب السمع على الخفين** اجتمع من بعده
 في الاجماع على جواز السمع على الخفين في الحضر والفسر وكان
 الحاجة اول غيرها حتى يجوز للمرأة الملازمة بينها والزمين الذي
 لا يمشی واما انكره الشيعة والخوارج ولا يعتد بخلافهم وقد
 روى عن مالك روايات فيه والشهور من مذهبه كذهب
 المجاهير وقد روي السمع على الخفين خلايق لا يحصون من
 الصحابة قال الحسن البصري رحمه الله حدثني سبعون من اصحابنا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان يسمع على الخفين وقد ثبتت اجماعات كثيرين من الصحابة
 الذين روه رضى الله عنهم في شرح المذهب وذكرت فيه جملة
 نفيسة مما يتعلق بذلك وبالله التوفيق واختلف العلماء في ان
 السمع على الخف افضل ام غسل الرجل فذهب اصحابنا ان الغسل
 افضل لكونه الاصل وذهب اليه جماعة من الصحابة منهم عمر بن
 الخطاب وابنه عبد الله وابو ايوب الانصاري رضى الله عنهم
 وذهب جماعة من التابعين الى ان السمع افضل ذهب ابو النعمان
 والحكم وحماد وروى عن احمد روايتان اصحهما السمع افضل والثانية
 هما سواء واخناه ابن المنذر والله اعلم **قوله** كان يحبهم هذا
 الحديث لان اسلام جبريل كان بعد نزول المائدة معناه ان الله
 تعالى قال في سورة المائدة فاعسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق

وَاصْحُوا بِرُؤُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ فَلَوْ كَانَ إِسْلَامُ جَرِيرٍ مُتَقَدِّمًا عَلَى
 نَزُولِ الْمَائِدَةِ لَأَحْتَمَلَ كَوْنُ حَدِيثِهِ فِي مَسِيحِ الْخُفِّ مَسْنُوحًا بِأَيَّةِ الْمَائِدَةِ
 فَلَمَّا كَانَ إِسْلَامُهُ مَتَاجِرًا عَلِمْنَا أَنَّ حَدِيثَهُ يَحْتَمِلُ بِهِ وَهُوَ مَبْنِيٌّ عَلَى
 الْمَرَادِ بِأَيَّةِ الْمَائِدَةِ غَيْرِ صَاحِبِ الْخُفِّ فَتَكُونُ السَّنَةُ مُخْتَصِمَةً لِلْأَيَّةِ
 وَاللَّهِ أَعْلَمُ وَرَوَيْنَا فِي سَنَنِ الْبَيْهَقِيِّ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَرْهَمٍ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ قَالَ مَا سَمِعْتُ فِي الْمَسْجِدِ عَلَى الْخُفِّينِ أَحْسَنَ مِنْ حَدِيثِ جَرِيرٍ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَأَنْتَهَيْتُ إِلَى سَبَاطِ قَوْمٍ قَالُوا قَائِمًا فَتَخَيْتُ فَقَالَ أَدْنُهُ فَدَنَوْتُ
 حَتَّى مَسَّتُ عُنُقَهُ فَنَوَّضْتُ يَدِي عَلَى خَفِّهِ أَمَا السَّابِطَةُ فَبِضْمِ
 السِّينِ الْمَهْمَلَةِ وَتَخْفِيفِ الْبَاءِ الْمُوَحَّدَةِ وَهِيَ مَلْقَى الْقَامَةِ وَالزَّوَابِ
 وَنَحْوَهَا تَكُونُ بَفَاءٍ الدَّوْرُ مَرْفَعًا لِأَهْلِهَا قَالَ الْخُطَّابِيُّ وَكَيْفَ
 ذَلِكَ فِي الْغَالِبِ سَهْلًا مَثَلًا لِمَحْدُودِ الْبُولِ وَلَا يَرْتَدُّ عَلَى الْبَائِلِ
 وَأَمَّا سَبَبُ بُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمًا فَذَكَرَ الْعُلَمَاءُ فِيهِ أَوْجَهَا
 حَكَاهَا الْخُطَّابِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ وَغَيْرُهُمَا مِنْ الْأَيَّةِ أَحَدُهَا قَالَا وَهُوَ
 الْمَرْوِيُّ عَنْ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ الْعَرَبَ كَانَتْ تَسْتَشْفِي لَوْجَعِ
 الصَّلْبِ بِالْبُولِ قَائِمًا قَالَ فَرَوِي أَنَّهُ كَانَ بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَجَعُ الصَّلْبِ إِذْ ذَاكَ وَالثَّانِي أَنَّ سَبَبَهُ مَا رَوِي فِي رِوَايَةِ
 ضَعِيفَةٍ رَوَاهَا الْبَيْهَقِيُّ وَغَيْرُهُ أَنَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَالَ قَائِمًا
 لَعَلَّةً بِأَبْضِهِ وَالْمَابِضُ بِهَمْزَةٍ سَاكِنَةٍ بَعْدَ الْمِيمِ ثُمَّ بِأَوْحَدَةٍ وَهُوَ
 بَاطِنُ الرِّكْبَةِ وَالثَّالِثُ أَنَّهُ لَمْ يَجِدْ مَكَانًا لِلْمَقْعُودِ فَاضْطُرَّ إِلَى الْقِيَامِ
 لِكَوْنِ الظَّرْفِ الَّذِي يَلِيهِ مِنَ السَّابِطَةِ كَانَ غَالِيًا مَرُّ تَفْعًا وَذَكَرَ
 الْأَمَامُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْمَازَرِيُّ وَالْقَاضِي عِيَاضٌ وَجْهًا رَابِعًا وَهُوَ
 أَنَّهُ نَالَ قَائِمًا لِكُونِهَا حَالَةً يَوْمًا فِيهَا خُرُوجُ الْمُحَدَّثِ مِنَ السَّبِيلِ
 الْآخِرِ فِي الْغَالِبِ بِخِلَافِ حَالَةِ الْقَعُودِ وَلِذَلِكَ قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ الْبُولُ قَائِمًا أَحْصَنُ لِلدَّبْرِ وَيَجُوزُ وَجْهٌ خَامِسٌ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلَهُ بَيَانًا لِلْجَوَازِ فِي هَذِهِ الْمَرَّةِ وَكَانَتْ غَاذَةً لِلْمُسْتَمِرَّةِ
 الْبُولِ قَائِمًا يَدُلُّ عَلَيْهِ حَدِيثُ غَابِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ
 مَنْ حَدَّثَكُمْ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَبُولُ قَائِمًا فَكَلَامُ
 نَصْدَقُوهُ فَلَمَّا كَانَ يَبُولُ إِلَّا قَاعْدًا رَوَاهُ أَحَدُ بَنِي حَنْبَلٍ وَالتِّرْمِذِيُّ
 وَالنَّسَائِيُّ وَآخَرُونَ وَاسْنَادُهُ جَيِّدٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَقَدْ رَوَى فِي
 النَّبِيِّ عَنْ الْبُولِ قَائِمًا حَدِيثٌ لَا تُثَبِّتُ وَلَكِنْ حَدِيثُ غَابِشَةَ
 هَذَا ثَابِتٌ فَلِهَذَا قَالَ الْعُلَمَاءُ بِكَرِهَةِ الْبُولِ قَائِمًا إِلَّا لِعُذْرٍ وَهِيَ
 كَرَاهَةُ تَنْزِيهِهِ لَا تَحْرِيمُهُ قَالَ ابْنُ الْمُنْذِرِ فِي الْأَسْرَافِ اخْتَلَفُوا
 فِي الْبُولِ قَائِمًا قُثِبَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَزَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ وَابْنِ
 عُمَرَ وَسَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّهُمْ يَأْتُوا قَائِمًا مَا فَالُوا
 وَرَوَى ذَلِكَ عَنْ عَلِيٍّ وَأَنَسٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَفَعَلَ ذَلِكَ ابْنُ سِيرِينَ
 وَعُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ وَكَرِهَهُ ابْنُ مَسْعُودٍ وَالشَّعْبِيُّ وَإِبْرَاهِيمُ
 ابْنُ سَعْدٍ وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ لَا يَجِيزُ شَهَادَةَ مَنْ نَالَ قَائِمًا
 وَفِيهِ قَوْلُ ثَالِثٍ أَنَّهُ إِنْ كَانَ فِي مَكَانٍ يَنْتَظِرُ إِلَيْهِ مِنَ الْبُولِ
 شَيْءٌ فَهُوَ مُكْرَاهٌ وَإِنْ كَانَ لَا يَنْتَظِرُ شَيْءٌ فَلَا بَأْسَ بِهِ وَهَذَا قَوْلُ
 مَالِكٍ قَالَ ابْنُ الْمُنْذِرِ الْبُولُ جَالِسًا أَحَبُّ إِلَى قَائِمًا مَبَاحٌ
 وَكُلُّ ذَلِكَ ثَابِتٌ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا كَلَامُ ابْنِ
 الْمُنْذِرِ رَحِمَهُ اللَّهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
 سَبَاطَةِ الْقَوْمِ فَيَحْتَمِلُ أَوْجَهَا أَظْهَرُهَا أَنَّهُمْ كَانُوا يَوْتِرُونَ ذَلِكَ
 وَلَا يَكْرَهُونَهُ بَلْ يَفْرَحُونَ بِهِ وَمَنْ كَانَ هَذَا حَالَهُ جَانِ الْبُولِ فِي
 أَرْضِهِ وَالْأَكْلُ مِنْ طَعَامِهِ وَنَظَائِرُ هَذَا فِي السَّنَةِ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ تَحْصُرَ
 وَقَدْ أَشْرَفْنَا إِلَى هَذِهِ الْقَاعَةِ فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ
 الَّذِي قَالَ احْتَضَرْتُ كَأَنِّي أَخْتَضِرُ الشَّلْبَ وَالْوَجْهَ الثَّانِي أَنَّهُ لَمْ
 يَكُنْ مُخْتَصِمًا بِهِمْ بَلْ كَانَتْ بَفَاءُ دَوْرِهِمْ لِلنَّاسِ كُلِّهِمْ فَاضْطُرَّ
 إِلَيْهِمْ لِقَاءُ بَعْضِهِمْ وَالثَّالِثُ أَنْ يَكُونُوا إِذْ نَوَّالِينَ إِذَا قَضَى الْحَاجَةَ

إِمَّا بِصَرِيحِ الْأَذْنِ وَإِمَّا بِمَا فِي مَعْنَاهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا بَوَّلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السَّيَاطَةِ الَّتِي يَقْرُبُ الدَّوْرُ مَعَ أَنَّ الْعُرُوفَ مِنْ غَاذِيَةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّبَاعِدُ فِي الْمَذْهَبِ فَقَدْ ذَكَرَ الْقَاضِي عِيَّاسُ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ سَبِيحَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مِنَ الشُّغْلِ بِأُمُورِ الْمُسْلِمِينَ وَالنَّظَرِ فِي مَضَاهِمِهِمْ بِالْمَحَلِّ الْمَعْرُوفِ فَلَعَلَّهُ طَالَ عَلَيْهِ مَجْلِسٌ حَتَّى حَفِظَهُ الْبَوْلُ فَلَمْ يَكُنْهُ التَّبَاعِدُ وَلَوْ أَبْعَدَ لَتَضَرَّرَ وَارْتَادَ السَّيَاطَةُ لَدُمُهَا وَقَامَ حَذِيقَةٌ بِقُرْبِهِ لِيَسْتَرَهُ عَنِ النَّاسِ وَهَذَا الَّذِي قَالَهُ الْقَاضِي مَعْنَى ظَاهِرٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَإِمَّا **قَوْلُهُ** فَتَنَحَّيْتُ فَقَالَ أَدْنَى فَذُنُوبٌ حَتَّى قُتِ عَنْهُ عَقْبِيهِ فَقَالَ الْعُلَمَاءُ إِمَّا اسْتَدْنَاهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَسْتَرِيهِ عَنْ أَعْيُنِ الْمَارِّينَ وَغَيْرِهِمْ مِنَ النَّاطِرِينَ لَكُونَهَا حَالَةً يَسْتَحْفِظُ بِهَا وَيَسْتَحْيِي مِنْهَا فِي الْغَاذَةِ وَكَانَتْ الْحَاجَةُ الَّتِي يَقْضِيهَا بَوْلًا مِنْ قِيَامِ يَوْمٍ مَعَهَا حُزْنٌ وَجِ الْمَحْدَثِ الْآخِرِ وَالرَّابِعَةِ الْكِرَامِيَّةُ فَلِهَذَا اسْتَدْنَاهُ وَجَافَى الْحَدِيثَ الْآخِرَ لِمَا ارَادَ قَضَاءَ الْحَاجَةِ قَالَ تَخَيَّرَ كَيْفَ كَانَ يَقْضِيهَا قَاعًا وَمِنْهَا جِئَ إِلَى الْمَحْدَثِينَ جَمِيعًا فَتَحْصُلُ الرَّابِعَةُ الْمَكْرَهُةُ وَمَا يَتَّبِعُهَا وَلِهَذَا قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ مِنَ السَّنَةِ الْقُرْبِ مِنَ الْبَابِ إِذَا كَانَ قَائِمًا فَإِنْ كَانَ قَاعًا فَالسَّنَةُ الْإِبْعَادُ عَنْهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْحَدِيثَ مُشْتَمِلٌ عَلَى أَنْوَاعٍ مِنَ الْفَوَائِدِ تَقْدَمُ بَسْطُ أَكْثَرِهَا فِيمَا ذَكَرْنَاهُ وَنَشِيرُ إِلَيْهَا هُنَا مُخْتَصَرَةٌ فِيهِ اثْنَاتُ الْمَسِيحِ عَلَى الْخَيْفِ وَفِيهِ جَوَازُ السَّجْدِ فِي الْحَضَرِ وَفِيهِ جَوَازُ الْبَوْلِ قَائِمًا وَجَوَازُ قُرْبِ الْإِنْسَانِ مِنَ الْبَابِ وَفِيهِ جَوَازُ طَلَبِ الْبَابِ مِنْ صَاحِبِهِ الَّذِي يَدُلُّ عَلَيْهِ الْقُرْبُ مِنْهُ لِيَسْتَرَهُ وَفِيهِ اسْتِحْبَابُ التَّسْتَرِ وَفِيهِ جَوَازُ الْبَوْلِ بِقُرْبِ الدَّيَّارِ وَفِيهِ غَيْرُ ذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** فَقَالَ حَذِيقَةٌ لَوَدِدْتُ أَنَّ صَاحِبَكُمْ لَا يَشُدُّ هَذَا التَّشْدِيدَ فَلَقَدْ زَايَتْنِي أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نماشا

نَمَا شَأْفَانِي سَبَاطَةَ خَلْفَ حَائِطٍ فَقَامَ كَمَا يَقُومُ أَحَدُكُمْ قَبْلَ الْإِنْحِاقِ مَقْصُودٌ حَذِيقَةٌ أَنَّ هَذَا التَّشْدِيدَ خِلَافُ السَّنَةِ فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَالَ قَائِمًا وَلَا تَكُنْ فِي كَوْنِ الْقَائِمِ مَعْرُضًا لِلتَّرْشِشِ وَلَمْ يَلْتَفِتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى هَذَا الْإِحْتِمَالِ وَلَمْ يَتَكَلَّفِ الْبَوْلَ فِي قَارُورَةٍ كَمَا فَعَلَ أَبُو مُوسَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ نَافِعِ بْنِ جَبْرِ عَنْ عُرْوَةَ ابْنِ الْمَغِيرَةِ عَنْ أَبِيهِ الْمَغِيرَةِ هَذَا الْإِسْنَادُ فِيهِ أَرْبَعَةٌ تَابِعُونَ يَرَوْنَ بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضٍ وَهُمْ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَهُوَ الْإِنْصَارِيُّ وَسَعْدٌ وَنَافِعٌ وَعُرْوَةُ وَقَدْ تَقَدَّمَ أَنَّ مِمَّنْ الْمَغِيرَةُ تَضُمُّ وَتَكْتَرُّ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** عَنْ عُرْوَةَ ابْنِ الْمَغِيرَةِ عَنْ أَبِيهِ الْمَغِيرَةِ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ خَرَجَ لِحَاجَتِهِ فَأَتَتْهُ الْمَغِيرَةُ بِأَدَاوَةٍ فِيهَا مَا فَضَّبَ عَلَيْهِ حِينَ فَرَّغَ مِنْ حَاجَتِهِ فَتَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى الْخَفَيْنِ وَفِي رِوَايَةٍ حَتَّى كَانَ حِينَ **قَوْلُهُ** فَاتَّبَعَهُ الْمَغِيرَةُ فَهُوَ مِنْ كَلَامِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ وَهَذَا كَثِيرٌ يَقَعُ مِثْلُهُ فِي الْحَدِيثِ فَتَقُلُّ الرِّوَاةُ عَنِ الْمُرُورِيِّ عَنْ لَفْظِهِ عَنْ نَفْسِهِ بِلَفْظِ الْغَيْبَةِ وَإِمَّا الْإِدَاوَةَ فَهِيَ الرُّكُوعُ وَالْمُطَهَّرَةُ وَالْمِصْبَاةُ بِمَعْنَى مُتَقَارِبٍ وَهُوَ أَنَّ الْوَضُوءَ وَإِمَّا **قَوْلُهُ** فَضَّبَ عَلَيْهِ حِينَ فَرَّغَ مِنْ حَاجَتِهِ فَمَعْنَاهُ بَعْدَ انْقِصَالِهِ مِنْ مَوْضِعٍ قَضَاءَ حَاجَتِهِ وَانْقِلَازِهِ إِلَى مَوْضِعٍ آخَرَ فَضَّبَ عَلَيْهِ فِي وَضُوئِهِ وَإِمَّا رِوَايَةً حَتَّى فَرَّغَ فَلَعَلَّ مَعْنَاهَا فَضَّبَ عَلَيْهِ فِي وَضُوئِهِ حَتَّى فَرَّغَ مِنَ الْوَضُوءِ فَيَكُونُ الْمُرَادُ بِالْحَاجَةِ الْوَضُوءُ وَقَدْ جَافَى الْبِرُّ رِوَايَةَ الْآخِرِي مَبْنِيًا أَنَّ صَبَّهُ عَلَيْهِ كَانَ بَعْدَ رَجُوعِهِ مِنْ قَضَاءِ الْحَاجَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ الْإِسْتِغَانَةِ فِي الْوَضُوءِ وَقَدْ ثَبَتَ أَيْضًا فِي حَدِيثِ إِسْنَادِهِ بَنُ زَيْدٍ أَنَّهُ صَبَّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي وَضُوئِهِ حِينَ انْصَرَفَ مِنْ عِرْفَةٍ وَقَدْ جَافَى الْحَدِيثَ لَيْسَتْ بِثَابِتَةٍ النَّهْيُ عَنِ الْإِسْتِغَانَةِ قَالَ أَصْحَابُنَا

الاستغانة ثلاثة أقسام أحدها أن يستعين بغيره في احضار الماء
 فلا كراهة فيه ولا نقص والثاني أن يستعين به في غسل الأعضاء
 ويأثر لا يجني بنفسه غسل الأعضاء فهذا مكروه إلا الحاجة
 والثالث أن يصب عليه فهذا الأولى تركه وهل يسمى مكروها
 فيه وجهان قال أصحابنا وغيرهم وإذا صب عليه وقف الصاب
 عن يسار المتوضي والله أعلم **قوله** فأخرجهما من تحت الحبة
 فيه جواز مثل هذه الحاجة وفي الخلوة وأما بين الناس فينبغي
 أن لا يفعل لغير حاجة لأن فيه اختلا لا بالمرءة **قوله** حدثنا
 محمد بن عبد الله بن خمرنا أبي ثنا ذكرنا عن عامر قال أخبرني
 عروة بن المغيرة عن أبيه هذا الإسناد كله كوفيتون **قوله**
 صلى الله عليه وسلم فإني أدخلتها ظاهرتين فيه دليل على أن
 المسح على الخفين لا يجوز إلا إذا لبسهما على طهارة كاملة بأن
 يفرغ من الوضوء كما له ثم يلبسهما لأن حقيقة إدخالهما طاهرتين
 أن يكون كل واحدة منهما أدخلت وهما ظاهرتان وقد اختلف
 العلماء في هذه المسئلة فذهبنا إلى بشرط لبسهما على طهارة كاملة
 حتى لو غسل رجله اليمنى ثم لبس خفها قبل غسل اليسرى ثم غسل
 اليسرى ثم لبس خفها لم يصح لبس اليمنى فلا بد من نزعه وإعادة
 لبسها ولا يحتاج إلى نزع اليسرى لكونها لبست بعد كمال الطهارة
 وشذ بعض أصحابنا فأوجب نزع اليسرى أيضا وهذا الذي
 ذكرناه من اشتراط الطهارة في اللبس هو مذاهب مالك وأحمد
 وإسحاق وقال أبو حنيفة وسفيان الثوري ومجيب بن آدم
 والمزني وأبو ثور وداود ويجوز اللبس على حدث ثم يكمل طهارة
 والله أعلم **قوله** وحدثني محمد بن خاتم ثنا إسحاق بن منصور ثنا
 عمر بن أبي ذبيبة زائدة عن الشعبي عن عروة بن المغيرة عن أبيه
 قال الخافض أبو علي النسابوري هكذا روى لنا عن مسلم

إسناد هذا الحديث عن عمر بن أبي زائدة عن جميع الطرق ليس
 بينه وبين الشعبي أحد وذكر أبو شعور أن مسلم بن الحجاج
 أخرجه عن أبي خاتم عن إسحاق عن عمر بن أبي زائدة عن عبد الله
 ابن أبي السفر عن الشعبي وهكذا قال أبو بكر المجوزي في كتابه
 الكبير وذكر البخاري في تاريخه أن عمر بن أبي زائدة قد سمع من
 الشعبي وأنه كان يبعث ابن أبي السفر وذكرنا إلى الشعبي بالآلة
 هذا الخبر كلام أبي علي **قلت** وقد ذكر الخافض أبو محمد خلف
 الواسطي في أطرافه أن مسلما رواه عن ابن خاتم عن إسحاق عن عمر
 ابن أبي زائدة عن الشعبي كما هو في الأصول ولم يذكر ابن أبي السفر
 والله أعلم **قوله** وحدثني محمد بن عبد الله بن يزيد قال حدثنا
 يزيد يعني بن زريع قال حدثنا حميد الطويل قال حدثنا بكر
 ابن عبد الله المزني عن عروة بن المغيرة بن شعبه عن أبيه
 قال الخافض أبو علي الغساني قال أبو شعور الدمشقي هكذا يقول
 مسلم في حديث ابن زريع عن يزيد بن زريع عن عروة بن
 المغيرة وخالفه الناس فقالوا فيه حمزة بن المغيرة بدل عروة
 وأما أبو الحسن الدارقطني فنسب الوهم فيه إلى محمد بن عبد الله
 ابن يزيد لا إلى مسلم هذا الخبر كلام الغساني قالت الفاضلة عياض
 حمزة بن المغيرة هو الصحيح عندهم في هذا الحديث وأما عروة
 ابن المغيرة في الأحاديث الأخر وحمزة وعروة ابنا للمغيرة والحمد
 مروى عنهما جميعا لكن رواية بكر بن عبد الله المزني إنما هي
 عن حمزة بن المغيرة وعن ابن المغيرة غير مسمى ولا يقول بكر
 عروة ومن قال عروة عنه فقد وهم وكذلك اختلف عن بكر
 فرواه معمر في أحد الوجهين عنه عن بكر عن الحسن عن ابن
 المغيرة وكذلك رواه مجيب بن سعيد عن النبي وقد ذكر هذا
 مسلم وقال غيرهم عن بكر عن المغيرة قال الدارقطني وهو هو

هذا الخبر كلام القاضى عياض والله اعلم **قوله** فانيته بمطهرة
 قد تقدم مررتين ان فيها لغتين فتح اليم وكسرها وانها اليتاء
 الذي يتطهر منه **قوله** ثم ذهب بحسن عن ذراعيه هو يفتح
 الياء وكسر الين اي يكشف والله اعلم **قوله** مسح بناصيته وعلى
 العمامة هذا مما اوجب به اصحابنا على ان مسح بعض الراس يكفي ولا
 يشترط الجميع لانه لو وجب الجميع لما اكتفى بالعمامة عن الباقي
 فان الاصل الجمع بين الاصل والبدل في عضو واحد لا يجوز كما
 لو مسح على خف واحد وغسل الرجل الاخرى واما التميم بالعمامة
 فهو عند الشافعي وجاعة على الاستحباب لتكون الطهارة على
 جميع الراس ولا فرق بين ان يكون لبس العمامة على طهر او على حدث
 وكذا لو كان على راسه قلنسوة ولم يزرعها مسح بناصيته ويجب
 ان يتم على القلنسوة كالعمامة ولو اقتصر على العمامة ولم يمسح
 شيئا من الراس لم يجز به ذلك عندنا بخلاف وهو مذهب
 مالك وابي حنيفة واكثر العلماء وذهب احمد بن حنبل الى جواز
 الاقتصار ووافقه عليه جماعة من السلف والله اعلم والناحية
 هي مقدم الراس **قوله** فانتهي الى القوم وقد قاموا في الصلاة
 يصلي بهم عبد الرحمن بن عوف وقد ركع بهم ركعة فلما
 احس بالنبي صلى الله عليه وسلم ذهب يتأخر فاقام اليه فصلى
 بهم فلما سلم قام النبي صلى الله عليه وسلم وقمت فركعنا الركعة
 التي سبقنا اعلم ان هذا الحديث فيه فوائد كثيرة منها
 جواز اقتطاع القاضل بالفضل وجواز صلاة النبي صلى الله
 عليه وسلم خلف بعض امته وان الافضل تقديم الصلاة في
 اول الوقت فانهم فعلوها اول الوقت ولم ينتظروا النبي
 صلى الله عليه وسلم ومنها ان الامام اذا تأخر عن اول الوقت
 استحبت الجماعة ان يقدموا اقدمهم فيصلي بهم اذا وثقوا بغير

خلق الامام وانه لا يتأذى من ذلك ولا يترتب عليه فنية
 فاما اذا لم يأتوا اذاه فانهم يصلون في اول الوقت فرأى
 ثم ان ادركوا الجماعة بعد ذلك استحبت لهم اغادتها معهم ومنها
 ان من سبقه الامام ببعض الصلاة الى بما ادرك فاذا سلم الامام
 اتى بما بقي عليه ولا يسقط ذلك عنه بخلاف قراءة الفاتحة
 فانها تسقط عن المسبوق اذا ادرك الامام ركعا ومنها اتباع
 المسبوق للامام في فعله في ركوعه وسجوده وجلوسه وان لم يكن
 ذلك موضع فعله للامام ومنها ان المسبوق انما يفارق الامام
 بعد سلام الامام والله اعلم واما بقا عبد الرحمن في صلاة وتأخر
 ابى بكر الصديق رضي الله عنهما ليتقدم النبي صلى الله عليه وسلم
 فالفرق بينهما ان في قضية عبد الرحمن كان قد ركع ركعة فترك
 النبي صلى الله عليه وسلم التقدم لئلا يحل ترتيب صلاة القوم
 بخلاف قضية ابى بكر والله اعلم واما **قوله** فركعنا الركعة التي
 سبقنا فكذا اضطناه وكذا هو في الاصول بفتح السين والياء
 والقاف وبعد ها مشاة من فوق ساكنة اي وجدت قبل
 حضورنا والله اعلم **قوله** حدثنا المعمر عن ابيه عن بكر عن
 الحسن عن ابن المغيرة عن ابيه هذا الاسناد فيه اربعة تابعين
 بعضهم عن بعض وهو ابو المعمر سليمان بن طرخان وبكر بن
 عبد الله والحسن البصري وابن المغيرة واسم حمزة كاتقدم وهو
 التابعون الاربعة بصريون الا ابن المغيرة فانه كوفي **قوله**
 قال بكر وقد سمعت من ابن المغيرة هكذا اضطناه وكذا هو في
 الاصول بيلايدنا سمعت بالتالي اخره ليس بعدها ها وقال
 القاضى عياض هو عند جميع شيوخنا سمعته بمعنى بالخافى اخره
 بعد التالف وكذا ذكره ابن ابي خيثمة والدارقطني وغيرهما
 قال ووقع عند بعضهم ولم اروه وقد سمعت من ابن المغيرة

يعني بحذف الها وقد تقدم سماع الحديث منه هذا كلام القاضي
قوله في حديث بلال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على
 الخفين والخمار يعني بالخمار العامة لانها تخرج الزمان اي تغطيه
قوله حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة ومحمد بن الغلاف لاحد شيوخنا
 ابو معاوية وحدثنا اسحاق ابن عيسى بن يونس كلاهما عن الاعشى
 عن الحكم عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن كعب بن عجرة عن بلال
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين والخمار وفي حديث
 عيسى حدثني الحكم حدثني بلال هذا الذي قاله في الاخير من دقيق
 علم الاسناد اعني قوله وفي حديث الخ ومعي هذا ان الاعشى
 يروي عنه هنا اثنان ابو معاوية وعيسى بن يونس فقال ابو
 معاوية في روايته عن الاعشى عن الحكم وقال عيسى في روايته
 عن الاعشى قال حدثني الحكم فاتي بحديثنا بدل عن ولا شك ان
 حدثنا اقوي لا سيما من الاعشى الذي هو معروف بالند ليس
 وقال ايضا ابو معاوية في روايته عن الاعشى عن الحكم عن
 ابن ابي ليلى عن بلال عن كعب بن عجرة وقال عيسى في روايته
 عن الاعشى حدثني الحكم عن ابن ابي ليلى عن كعب بن عجرة قال
 حدثني بلال فاتي بحديثي بلال موضع عن بلال والله اعلم ثم اعلم
 ان هذا الاسناد الذي ذكره مسلم رحمه الله مما تكلم عليه الدارقطني
 في كتاب العلل وذكر الخلاف في طريقه والخلاف على الاعشى فيه
 وان بلا لا سقط منه عند بعض الرواة واقتصر على كعب بن عجرة
 وان بعضهم عكسه فاسقط كعبا واقتصر على بلال وان
 بعضهم زاد البراء بن بلال وابن ابي ليلى واكثر من رواه ورواه
 كاهو في مسلم وقد رواه بعضهم عن علي بن ابي طالب عن بلال
 والله اعلم **باب التوقيت** في المسح على الخفين
 فيه عمرو بن قيس الملائي عن الحكم بن عتيبة عن القاسم بن مخيمرة

عن شرح بن هاني قال اتيت عائشة رضي الله عنها اسأله عن المسح
 على الخفين فقالت عليك باين ابي طالب فله فانه كان يسافر مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فسالناه فقال جعل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ثلاثة ايام وليا ليهن للمسافر ويوما ولية للمقيم وفي
 الرواية الاخرى عن الاعشى عن الحكم عن القاسم بن مخيمرة عن
 شرح عن عائشة اما السانيد فاما الملاي بضم الميم وبالمد كان يبيع
 الملا وهو نوع من الثياب معروف الواحدة ملاة بالمد وكانت
 من الاخياري وعتيبة بضم العين وبعدها ثمانية من فوق ثمة
 ثمة من تحت ثم موحق ومخيمرة بضم الميم وبالحا المعجمة وشرح
 بالسين المعجمة وبالحا هائي بهنق اخره والاعشى والحكم وشرح
 تابعيون كوفيون واما احكامه ففيه الحجة البينة والدلالة
 الظاهرة يلزم ان المسح على الخفين توقيت بثلاثة ايام
 في السفر ويوم ولية في الحضر وهذا مذهب ابي حنيفة والشافعي
 واحمد وجماهير العلماء من الصماتة فمن بعدهم وقالت مالك
 في المشهور عنه مسح بلا توقيت وهو قول ضعيف قد رجم عن الثاقف
 واحتجوا بحديث ابي بن عمار بكسر العين في ترك التوقيت رواه
 ابو داود وغيره وهو حديث ضعيف باتفاق اهل الحديث
 ووجه الدلالة منه على مذهب من يقول بالمفهوم ظاهرة وعلى
 مذهب من لا يقول به يقال الاصل منع المسح فيما زاد ومذهب
 الشافعي وكثير من ان ابتداء المدح من حين الحدث بعد لبس الخف
 لا من حين اللبس ولا من حين المسح ثم ان الحديث عام مخصوص
 بحديث صفوان بن عسال رضي الله عنه قال امرنا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذا كنا مسافرين او سفرنا ان لا نترع خفافنا
 ثلاثة ايام وليا ليهن الا من جنبه قال اصحابنا فاذا جنب
 قبل انقصا المدح لم يحس المسح على الخف فلو اغسل وغسل رجله

في الخيف ارتفعت جبابته وصحت صلاته فلو احدث بعد ذلك
 لم يجز له السج على الخيف بل لابد من خلعه ولبسه على طهارة بخلاف
 ما لو نجت رجله في الخيف ففعلها فيه فان له السج على الخيف
 بعد ذلك والله اعلم وفي هذا الحديث من الادب ما قاله العلماء
 انه يستحب للمحدث والعلم والمفتي اذا طلب منه ما يعلمه عند اجل
 منه ان يرشد اليه وان لم يعرفه قال سل عنه فلا قال ابو عمر
 ابن عبد البر واختلف الرواة في رفع هذا الحديث ووقفه
 على قال ومن رفعه احفظ واضبط **باب**
جواز الصلوات كلها بوضوء واحد فيه برقية رضي الله عنه
 ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الصلوات يوم الفتح بوضوء
 واحد وصح على خفيه فقال له عمر رضي الله عنه لقد صنعت اليوم
 شيئا لم تكن تصنعه قال عمدت تصنعه يا عمر **الشرح** في هذا الحديث
 انقاع من العلم منها جواز السج على الخيف وجواز الصلوات
 المفروضة والنوافل بوضوء واحد ما لم يحدث وهذا جائز باجماع
 من بعده وحيكي ابو جعفر الطحاوي وابو الحسن بن بطال
 في شرح صحيح البخاري عن طائفة من العلماء انه قالوا يجب الوضوء
 لكل صلاة وان كان منطهرا واحجوا بقول الله تعالى اذا قمتم
 الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم الآية وما اظن هذا المذهب يصح
 عن احد ولعلهم اذروا استحباب تجديد الوضوء عند كل صلاة
 ودليل الجمهور الا حديث الصحيحة منها هذا الحديث وحديث
 انس في صحيح البخاري كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ
 عند كل صلاة وكان احدا يكفيه الوضوء ما لم يحدث وحديث
 سويد بن النعمان في صحيح البخاري ايضا ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم صلى العصر ثم اكل ثوبيا ثم صلى المغرب ولم يتوضأ
 وفي معناه اخاريت كثير من حديث الجمع بين الصلاتين يعرفه

والمزلة وسائر الاسفار والجمع بين الصلوات الفايات
 يوم المحدث وغير ذلك واما الآية الكريمة فالمراد بها والله
 اعلم اذا قمتم محدثين وقيل انها منسوخة بفعل النبي صلى الله
 عليه وسلم وهذا القول ضعيف والله اعلم قال اصحابنا
 ويستحب تجديد الوضوء وهو ان يكون على طهارة ثم يتطهر ثانية
 من غير حدث وفي شرط استحباب التجديد اوجه اصحها انه يستحب
 لمن صلى به صلاة سوا كانت فريضة او نافلة والثاني لا يستحب
 الا لمن صلى فريضة والثالث يستحب لمن فعل به ما لا يجوز الا
 بطهارة كمن المصحف وسجود التلاوة والرابع يستحب وان لم يفعل
 به شيئا اصلا بشرط ان يتخلل بين التجديد والوضوء من يقع
 بمثله فيزيق ولا يستحب تجديد الفضل على المذهب الصحيح المشهور
 وحيكي امام الحرمين وجهها انه يستحب وفي استحباب تجديد التيمم
 وجهان اشهرهما لا يستحب وصورته في المخرج والمريض ونحوها
 من يتم مع وجود الماء ويتصور في غيره اذا قلنا لا يجب الطلب
 لمن يتم ثانيا في موضعه والله اعلم واما قول عمر رضي الله عنه
 صنعت اليوم شيئا لم تكن تصنعه ففيه تصريح بان النبي صلى الله
 عليه وسلم كان يواظب على الوضوء لكل صلاة عملا بالافضل
 وصلى الصلوات في هذا اليوم بوضوء واحد بآنا الجواز كما
 قال صلى الله عليه وسلم عمدت تصنعه يا عمر وفي هذا الحديث
 جواز سؤال المفضل الفاضل عن بعض اعماله التي في ظاهرها
 مخالفة للعادة لانها قد تكون عن نسيان فيرجع عنها وقد يكون
 نعمة المعنى يخفى على المفضل فيستفيد والله اعلم واما السناد الثاني
 ففيه ابن خبير قال حدثنا سفيان عن علقمة بن مرثد وفي الطريق
 الاخير يحيى بن سعيد عن سفيان قال حدثني علقمة بن مرثد انما
 فعل مسلم رحمه الله هذا او اعاد ذكر سفيان وعلقمة لفوايد منها

ان سفيان رحمه الله من المدلسين قال في الرواية الاولى
 عن علقمة والد ليس لا يجمع بعينه بالاتفاق الا ان ثبت سماعه
 من طريق اخر فذكر مسلم الطريق الثاني المصريح بسماع سفيان
 بن علقمة فقال حديثي علقمة والفايتة الاخرى ان ابن خنبر قال
 حدثنا سفيان بن يحيى بن سعيد قال عن سفيان فلم يستخرج مسلم رحمه
 الرواية عن الاثنين بصيغة احدها فان حدثنا متفق على حمله على
 الاتصال وعن مختلف فيه كاقدمنا في شرح المقدمة **باب**
كراهة غس التوضي وعينه به الشكوك في طهارتها ونجاستها
 في الاثنا قبل غسلها ثلثا فيه **قوله** صلى الله عليه وسلم اذا استيقظ
 احدكم من نومه فلا يغسل يده في الاثنا حتى يغسلها ثلثا فانته
 لا يدري اين بات يده قال الشافعي وغيره من العلماء رحمهم
 الله معني قوله صلى الله عليه وسلم لا يدري اين بات يده ان اهل
 الحجاز كانوا يستنجون بالاجار وبلاذهم حارة فاذا نام احدهم
 عرق فلا يامن التائم ان تطوف يده على ذلك الموضع النجس او
 على بزة او قلة او قدر غير ذلك وفي هذا الحديث دلالة لما نل
 كثير في مذهبا ومذهب الجمهور منها ان الماء القليل اذا ورد
 عليه نجاسة نجسه وان قلت ولم تغيره فانها نجسه لان الذي
 يعلق باليد ولا يرى قليل جدا وكان غادتهم استعمال الاواني
 الصغيرة التي تنقص عن قلبي بل لا تقاربها ومنها الفرق بين
 ورود الماء على النجاسة وورودها عليه وانها اذا وردت عليه
 نجسه واذا ورد عليها ازالها ومنها ان الغسل سعالين عاها
 في جميع النجاسات واياها ورد الشرع به في ولوغ الكلب خاصة
 ومنها ان موضع الاستحالة يطهر بالاجار بل يبقى نجسا معفو
 عنه في حق الصلاة ومنها استحباب غسل النجاسة ثلثا لانه
 اذا امر به في النجاسة ففي الحقيقة اولى ومنها استحباب الغسل

ثلثا في النجاسة ومنها ان النجاسة النجاسة يستحب فيها الغسل
 ولا يؤثر فيها الرش فانه صلى الله عليه وسلم قال حتى يغسلها
 ولم يقل حتى يغسلها او يرشها ومنها استحباب الاخذ بالاحتياط
 في العبادات وغيرها ما لم يخرج عن حد الاحتياط الى حد الوسوسة
 وفي الفرق بين الاحتياط والوسوسة كلام طويل اوضحته في
 باب الاية من شرح المذهب ومنها استحباب استعمال الفاظ
 الكنايات فيما يحتاج اليه من التصريح به فانه صلى الله عليه وسلم
 قال لا يدري اين بات يده ولم يقل فلعل يده وقعت على دبره
 او ذكره او على نجاسة ونحو ذلك وان كان هذا معني قوله صلى
 عليه وسلم ولهذا نظائر كثيرة في القرآن العزيز والاحاديث الصحيحة
 وهذا اذا علم ان السامع يفهم بالكناية المقصود فان لم يكن كذلك
 فلا بد من التصريح لينتفي البس والوقوع في خلاف المطلوب
 وعلى هذا يحمل ما جاء من ذلك مخرجنا والله اعلم هذه فتاوى من
 الحديث غير الفايته المقصودة هنا وهي النهي عن غس اليد
 في الاثنا قبل غسلها وهذا يجمع عليه لكن الجمهور من العلماء المتقدمين
 والمتأخرين على انه نهى تنزيه لا للتحريم فلو خالف وعنى لم يفد
 الماء ولم ياتم الغايس وحكي اصحابنا عن الحسن البصري انه يخش
 ان كان قام من نوم الليل وحكوه ايضا عن اسحق بن راهوية
 ومحمد بن جرير الطبري وهو ضعيف جدا فان الاصل في الماء واليد
 الطهارة فلا ينجس بالثك وقواعد الشريعة متظاهرة على هذا
 ولا يمكن ان يقال الظاهر في اليد النجاسة واما الحديث فيحول
 على التنزيه ثم مذهبا ومذهب المحققين ان هذا الحكم ليس
 مخصوصا بالقيام من النوم بل يعتبر فيه الشك في نجاسة اليد
 فمضى شك في نجاستها كره له غسها في الاثنا قبل غسلها سواء كانت
 قام من نوم الليل او النهار او شك في نجاستها من غير نوم وهذا

مذهب جمهور العلماء وحكى عن أحمد رحمه الله رواية إن قام
 من يوم الليل كره كراهة تحريم وإن قام من يوم النهار كره
 كراهة تنزيه ووافقه داود الظاهري اعتمادا على لفظ الميت
 في الحديث وهذا مذهب ضعيف جدا فإن النبي صلى الله عليه
 وسلم نبه على العلة في قوله صلى الله عليه وسلم فإنه لا يدرى ابن
 بآت يده ومضاه لا يامن الجاسة على يده وهذا عام لوجود احتمال
 الجاسة في يوم الليل والنهار وفي اليقظة وذكر الليل أو لا يكون
 الغالب ولم يقتصر عليه خوفا من توهم أنه مخصوص به بل ذكر
 العلة بعينه والله أعلم هذا كله إذا شك في جاسة اليد أما إذا ثبت
 طهارتها وأراد غسلها قبل غسلها فقد قال جماعة من أصحابنا
 حكمه حكم الشك لأن أسباب الجاسة قد يخفى في حق معظم الناس
 فسد الباب لئلا يتساهل فيه من لا يعرف والاصح الذي ذهب
 إليه جماهير أصحابنا أنه لا كراهة فيه بل هو باختيار بين العرف وال
 والفعل لأن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر النوم ونبه على العلة
 وهي الشك فإذا انتفت العلة انتفت الكراهة ولو كان النهي
 عاما لقال إذا أراد أحدكم استعمال الماء فلا يغسل يده حتى يغسلها
 وكان أعم وأحسن والله أعلم قالت أصحابنا وإذا كان الماء في آنية
 كبير أو صغرى بحيث لا يمكن الصب منه وليس معه آنية صغرى
 يغترف به فطريقه أن يأخذ الماء بغيره ثم يغسل به كفيه أو يأخذ
 بطرف ثوبه النظيف أو يستعين بغيره والله أعلم وأما إذا نسد
 الباب ففيه الجهضمي بفتح الجيم والصاد المحجمة وتقدم بيانه في
 المقدمة وفيه حامد بن عمر التكريمي بفتح التاء الموحدة وإسكان
 الكاف وهو حامد بن عمر بن حفص بن عمر بن عبد الله بن أبي
 بكره نضيم بن الحارث الصماني فثبت حامد إلى جدّه وفيه
 أبو زر بن اسمه مسعود بن مالك الكوفي كان عالما فها هو

مولى أبي قاتل شقيق بن سلمة وفيه قول مسلم رحمه الله في
 حديث أبي معاوية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وفي حديث وكيع يرفعه وهذا الذي فعله رضي الله عنه من
 احتياطه ودقيق نظره وغزير علمه وثقوب فهمه فإن أبا
 معاوية وكيعا اختلفت رواياتهما فقال أحدهما قال أبو هريرة
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الآخر عن أبي هريرة
 يرفعه وهذا بمعنى ذلك عند أهل العلم كما قدمناه في الفصول ولكن
 أراد مسلم رحمه الله أن لا يروي بالمعنى فإن الرواية بالمعنى حرام عند
 جماعات من العلماء وجازية عند الأكثرين إلا أن الأولى احتياطية
 والله أعلم وفيه معقل عن أبي الزبير هو معقل بفتح الميم وكسر
 القاف وأبو الزبير هو محمد بن مسلم بن تدرس تقدم بيانه في
 مواضع وفيه المعنى الخزامي بالزاي والمعيرة بضم الميم على الشهور
 ويقال بكسرها تقدم ذكرها في المقدمة **باب**
حكم ولوع الكلب فيه قوله صلى الله عليه وسلم إذا ولغ الكلب
 في آنية أحدكم فليريقه ثم يغسله سبع مرار وفي الرواية الأخرى
 طهور أنا أحدكم إذا ولغ فيه الكلب أن يغسله سبع مرات أو لا يغسله
 بالتراب وفي الأخرى طهور أنا أحدكم إذا ولغ الكلب فيه أن يغسله
 سبع مرات وفي الأخرى أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل
 الكلاب ثم قال ما بالههم وقال الكلاب ثم رخص في كلب الصيد
 وكتب الغنم وقال إذا ولغ الكلب في آنية أغلوه سبع مرات
 وغسلوه الناضية في التراب وفي رواية ورخص في كلب الغنم
 والصيد والزروع **الشرح** أما إذا نسد الباب ولغاه فغسله
 أبو زر بن تقدم ذكره في الباب قبله وفيه ولغ الكلب قالت
 أهل اللغة يقال ولغ الكلب في آنية بلغ بفتح اللام فيها ولو غارا إذا
 شرب باطراف آنية قال أبو زيد يقال ولغ الكلب بشرابنا

وفي شراينا ومن شراينا وفيه ظهور آنا احكم الاشهر فيه
 الظا ويقال بفتحها لغتان تقدما في اول كتاب الوضوء وفيه
 قوله صحيفة همار فذكر احاديث منها وقد تقدم في الفصول
 وغيرها بيان قايده هذه العبارة وفيه قوله في اخر الباب
 وليس ذكر الزرع في الرواية غير مجيى هكذا هو في الاصول
 وهو صحيح وذكر بفتح الكاف والذال والزرع منصوب وغير
 مرفوع معناه لم يذكر هذه الزيادة الا بمجيى وفيه ابو السباح بفتح
 المثانة فوق وبعد هاء مثناة تحت مشددة واجزه حاملة واسمه
 يز يد بن حميد الضبي البصري القيد الصالح قال شعبة كنا كنيه
 بابي حماد قال وبلغني انه كان يكنى بابي السباح وهو غلام وفيه
 ابن المغفل بضم الميم وفتح العين المعجمة والفاء وهو عبد الله بن
 مغفل المزني **وقوله** مسلم حدثنا عبد الله بن معاذ ثنا ابى
 ثناء شعبة عن ابى السباح سمع مطرف بن عبد الله عن ابن المغفل قال
 مسلم حدثني يحيى بن حبيب الخارفي قال حدثنا خالد يعني ابن
 الحارث ح وحدثني محمد بن حاتم قال حدثنا يحيى بن سعيد ح
 وحدثني محمد بن الوليد قال حدثنا محمد بن جعفر كلهم عن شعبة
 في هذا الاسناد مثله هذه الاسانيد من جميع هذه الطرق رجالها
 بصريون وقد متاخرات ان شعبة واسطى ثم بصري ومجيى بن
 سعيد المذكور هو القطان والله اعلم بما احكام الباب ففيه
 دلالة ظاهرة لمذهب الشافعي وغيره ممن يقولون بنجاسة
 الكلب لان الطهارة تكون عن حدث او نجس وليس هنا حدث
 فتعين النجس فان قيل المراد الطهارة اللغوية فالجواب
 ان حمل اللفظ على حقيقته الشرعية مقدم على اللغوية وفيه
 ايضا نجاسة ما وقع فيه والله ان كان طعنا ما يعاخر مأكلا لان
 اراقته اضاعة له فلو كان طاهرا لم يامر بان اراقته بل قد نهينا

عن اضاعة المال وهذا مذهبنا ومذهب المجاهير انه بنجس ما وقع
 فيه ولا فرق بين الكلب المازون في اقتنايه وغيره ولا بين كلب
 البدوي والمحضرى لغوم اللفظ وفي مذهب مالك اربعة
 اقوال طهارته ونجاسته وطهارة سور المازون في اقتنايه
 دون غيره وهذه الثلاثة عن مالك والرابع عن عبد الملك بن
 الماجشون المالكى انه يفرق بين البدوي والمحضرى وفيه
 الامر باراقته وهذا متفق عليه عندنا ولكن هل الاراقة واجبة
 بعينها ام لا يجب الا اذا اراد الاستعمال في الاثافيه خلاف
 ذكر اكثر اصحابنا ان الاراقة لا يجب لعينها بل هي مستحبة فان
 اراد استعمال الاثافيه وذهب بعض اصحابنا الى انها واجبة
 على الفور ولم ير استعماله حكاه الماوردي من اصحابنا في كتابه
 الحاوي ونجس له بمطلق الامر وهو يقتضي الوجوب على المختار
 وهو قول اكثر الفقهاء ومجى الاول بالقياس على باقي المياه النجسة
 فانه لا يجب اراقتها بلا خلاف ويكنى ان يجاب عنها بان المراد
 في مسئلة الولوغ الزجر والتقليط والمبالغة في التفسير عن الكلاب
 والله اعلم وفيه وجوب غسل نجاسة ولوغ الكلب سبع مرات
 وهذا مذهبنا ومذهب مالك واحد والمجاهير وقال ابو حنيفة
 يكفي غسله ثلاث مرات والله اعلم واما الجمع بين الروايات
 فقد جافى رواية سبع مرات وفي رواية سبع مرات اولاهن بالتراب
 وفي رواية اخرهن او اولاهن وفي رواية سبع مرات الناجسة
 بتراب وفي رواية سبع مرات وعصفوه الناجسة بالتراب
 وقد روي البيهقي وغيره هذه الروايات كلها وفيه دليل على ان
 التقيد بالاولى وبغيرها ليس على الاشتراط بل المراد احدهن واما
 رواية وعصفوه الناجسة بالتراب فذهبنا ومذهب المجاهير
 ان المراد اغسلوه سبعا واحدا منهن بتراب مع الماء فكان التراب

قَامَ مَقَامَ غَسْلِهِ فَتَمَيَّتْ ثَامِنَةٌ لِهَذَا وَاللهُ أَعْلَمُ وَعَلِمَ أَنَّهُ لَا فَرْقَ
 عِنْدَ نَابِتَيْنِ وَلَوْ غُصَّ الْكَلْبُ وَغَبِرَ مِنْ أَجْزَائِهِ فَإِذَا أَصَابَ بَوْلُهُ
 أَوْ دَمُهُ أَوْ رَوْثُهُ أَوْ عَرَقُهُ أَوْ شَعْرُهُ أَوْ لَعَابُهُ أَوْ عَضُوهُ مِنْ أَعْضَائِهِ
 شَيْئًا ظَاهِرًا حَالِ رَطَوِيَّةٍ أَحَدَهُمَا وَجِبَ غَسْلُهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَحَدَهُنَّ
 بِالْتَرَابِ وَلَوْ لَغِ كِلَانِ أَوْ كَلْبٍ وَاحِدٍ مَرَّاتٍ فِي إِنْثَائِهِ ثَلَاثَةً
 أَوْ جِدَ لَا مَحَابِلَ الصَّحِيحُ أَنَّهُ يَكْفِيهِ لِجَمِيعِ سَبْعِ مَرَّاتٍ وَالثَّانِي يَجِبُ
 لِكُلِّ وَلَعَةٍ سَبْعٌ وَالثَّلَاثُ يَكْفِي لَوَلَعَاتِ الْكَلْبِ الْوَاحِدِ سَبْعٌ
 وَيَجِبُ لِكُلِّ كَلْبٍ سَبْعٌ وَلَوْ وَقَعَتْ بَحَاثَةٌ أُخْرَى فِي الْإِنَاءِ الَّتِي
 وَلَغِ فِيهِ الْكَلْبُ كَتَفَى عَنْ الْجَمِيعِ سَبْعٌ وَلَا يَقُومُ الْغَسْلُ الثَّامِنَةُ بِالْمَاءِ
 وَحْدَهُ وَلَا عَنِ الْإِنَاءِ مَا كَثُرَ وَمَكَثَ فِيهِ قَدْرُ سَبْعِ غَسَلَاتٍ مَقَامَ
 التُّرَابِ عَلَى الْأَصَحِّ وَقِيلَ يَقُومُ وَلَا يَقُومُ الصَّابُونَ وَالْإِنْسَانُ
 وَمَا اشْتَبَهَ مَقَامَ التُّرَابِ عَلَى الْأَصَحِّ وَلَا فَرْقَ بَيْنَ وَجُودِ التُّرَابِ
 وَعَدَمِهِ عَلَى الْأَصَحِّ وَلَا يَحْصُلُ الْفَسْلُ بِالتُّرَابِ الْجَسِّ عَلَى الْأَصَحِّ
 وَلَوْ كَانَتْ بَحَاثَةُ الْكَلْبِ دَمًا أَوْ رَوْثًا فَلَمْ تَزَلْ عَيْنُهُ إِلَّا بَتَ غَسَلَاتٍ
 مَثَلًا فَهَلْ يَجِبُ ذَلِكَ بَتَ غَسَلَاتٍ أَوْ غَسْلَةٍ وَاحِدَةٍ أَمْ لَا يَجِبُ
 مِنَ السَّبْعِ أَصْلًا فِيهِ ثَلَاثَةٌ أَوْ جِدَ أَصْحَابُهَا وَاحِدَةً وَأَمَّا التَّخْزِيرُ فَحُكْمُهُ
 حُكْمُ الْكَلْبِ فِي هَذَا كُلِّهِ هَذَا مَذْهَبُنَا وَذَهَبَ أَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ إِلَى أَنَّ التَّخْزِيرَ
 لَا يَنْتَقِرُ إِلَى غَسْلِهِ سَبْعًا وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ وَهُوَ قَوِيٌّ فِي الدَّلِيلِ
 قَالَتْ أَصْحَابُنَا وَمَعْنَى الْفَسْلِ بِالتُّرَابِ أَنْ يَخْلُطَ التُّرَابُ بِالْمَاءِ حَتَّى
 يَتَكَدَّرَ وَلَا فَرْقَ بَيْنَ أَنْ يَطْرَحَ الْمَاءُ عَلَى التُّرَابِ أَوْ التُّرَابُ عَلَى الْمَاءِ
 أَوْ يَأْخُذَ الْمَاءُ الْكَدْرَ مِنْ مَوْضِعٍ فَيُغْسِلُ بِهِ فَمَا مَسَّحَ مَوْضِعَ الْجِلْدَةِ
 بِالتُّرَابِ فَلَا تَخْزِي وَلَا يَجِبُ ادْخَالُ الْيَدِ فِي الْإِنَاءِ لِيَكْفِيَ أَنْ يَلْقَاهُ
 فِي الْإِنَاءِ وَيَخْرُجَ وَيَسْتَحِبُّ أَنْ يَكُونَ التُّرَابُ فِي غَيْرِ الْفَسْلِ الْأَخِيرِ
 لِيَأْتِيَ عَلَيْهِ مَا يَنْظِفُهُ وَالْأَفْضَلُ أَنْ يَكُونَ فِي الْأُولَى وَلَوْ وَلَغَ
 الْكَلْبُ فِي مَا كَثُرَ بَحِثٌ لَمْ يَفْتَقِصْ بَوْلُوعَهُ عَنْ قَلْبَيْنِ لَمْ يَنْجُسْهُ

وَلَوْ وَلَغَ فِي مَا قَلِيلٍ أَوْ طَعَامٍ قَاصٍ ذَلِكَ الْمَاءُ أَوْ الطَّعَامُ ثَوْبًا
 أَوْ بَدَنًا أَوْ إِنَاءً أُخَرَ وَجِبَ غَسْلُهُ سَبْعًا أَحَدَهُنَّ بِالتُّرَابِ وَلَوْ وَلَغَ
 فِي إِنَاءٍ فِيهِ طَعَامٌ جَامِدٌ لَقِيَ مَا أَصَابَهُ وَمَا حَوْلَهُ وَانْتَفَعَ بِالْبَاقِي عَلَى
 طَهَارَتِهِ الشَّابِقَةِ كَأَنَّهُ الْغَارَةُ تَمُوتُ فِي السَّمَنِ الْجَامِدِ وَاللهُ أَعْلَمُ
 وَأَمَّا قَوْلُهُ أَمَرَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَتْلِ الْكَلَابِ ثُمَّ قَالَ
 مَا بَالُهُمْ وَقَالَ الْكَلَابُ ثُمَّ رَخِصَ فِي كَلْبِ الصَّيْدِ وَكَلْبِ الْغَنَمِ وَفِي
 الرَّوَايَةِ الْأُخْرَى وَكَلْبُ الزَّرْعِ فَهَذَا نَهَى عَنْ اقْتِنَائِهَا وَقَدْ اتَّفَقَ
 أَصْحَابُنَا وَغَيْرُهُمْ عَلَى أَنَّهُ يَحْرُمُ اقْتِنَاءُ الْكَلْبِ لغير حاجةٍ مِثْلَ أَنْ يَقْتَنِيَ
 كَلْبًا اعْتِمَادًا بِصُورَتِهِ أَوْ لِلْمُفَاحِشَةِ بِهِ فَهَذَا أَحْرَامٌ بِإِخْلَافٍ وَأَمَّا الْحَاجَةُ
 الَّتِي يَجُوزُ الْاِقْتِنَاءُ لَهَا فَقَدْ وَرَدَ هَذَا الْحَدِيثُ بِالترخيصِ فِيهِ لِأَحَدٍ
 ثَلَاثَةً أَشْيَاءَ وَهِيَ الزَّرْعُ وَالْمَائِيَّةُ وَالصَّيْدُ وَهَذَا جَائِزٌ بِإِخْلَافٍ
 وَاخْتَلَفَ أَصْحَابُنَا فِي اقْتِنَاءِ حُرَّاسَةِ الدُّورِ وَالدُّرُوبِ وَفِي اقْتِنَاءِ
 الْحِمَى وَلِيَعْلَمَ فَتَنُهُمْ مِنْ حُرْمَتِهِ لِأَنَّ التَّرْخِصَ أَمَّا وَرَدَتْ فِي الثَّلَاثَةِ
 الْمُقَدَّمَةِ وَمِنْهُمْ مَنْ أَبَاحَهُ وَهُوَ الْأَصَحُّ لِأَنَّهُ فِي مَعَاهِدِهَا اخْتَلَفُوا
 أَيْضًا فَمِنْ أَقْنَى كَلْبٍ صَيْدٍ وَهُوَ زَجَلٌ لَا يَصِيدُ وَاللهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا
 الْأَمْرُ بِقَتْلِ الْكَلَابِ فَقَالَ أَصْحَابُنَا إِنْ كَانَ الْكَلْبُ عَقُورًا فَسَيِّئٌ
 وَإِنْ لَمْ يَكُنْ عَقُورًا لَمْ يَحْرُسْ قَبْلَهُ سَوَاءٌ كَانَ فِيهِ مَنَفْعَةٌ مِنَ النِّفَاحِ لِلذَّكُورِ
 أَوْ لَمْ يَكُنْ قَالَتِ الْأَمَامَةُ أَبُو الْعَالِي أَمَّا الْحَرَمِيَّ وَالْأَمْرُ بِقَتْلِ
 الْكَلَابِ مَنْسُوخٌ قَالَتْ وَقَدْ صَحَّ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَمَرَ بِقَتْلِ الْكَلَابِ مَعَ شَيْءٍ ثُمَّ صَحَّ أَنَّهُ نَهَى عَنْ قَتْلِهَا قَالَ وَاسْتَقَرَّ الشَّرْعُ
 عَلَيْهِ عَلَى التَّفْصِيلِ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ قَالَ وَأَمْرٌ بِقَتْلِ الْأَسْوَدِ الْبُهْمِ
 وَكَانَ هَذَا فِي الْإِبْتِدَاءِ وَهُوَ الْآنَ مَنْسُوخٌ هَذَا كَلَامُ أَمَامِ الْحَرَمِيِّينَ
 وَلَا مَرِيدَ عَلَى تَحْقِيقِهِ وَاللهُ أَعْلَمُ **بَابُ النِّهْيِ**
 عَنِ الْبَوْلِ فِي الْمَاءِ الرَّكَدِيِّ قَوْلُهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبُولُنَّ
 أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ ثُمَّ يَغْتَسِلُ مِنْهُ وَفِي الرَّوَايَةِ الْأُخْرَى لَا تَبُولُ

في الماء الدائم الذي لا يجري ثم يغتسل منه وفي الرقابة الاخرى
 نهى أن يبال في الماء الرأكد **الشرح** الرقابة يغتسل من فروع
 أي لا تبل ثم أنت تغتسل منه وذكر شيخنا أبو عبد الله بن مالك
 رضي الله عنه أنه يجوز أيضا جزمه عطفًا على موضع يقول ونصبه
 بأضمار أن واعظا ثم حكم وأجمع فأما الجزم فظاهر وأما
 السحب فلا يجوز لأنه يقتضي أن انتهى عنه الجمع بينهما دون
 أفراد أحدهما وهذا لا يقبله أحد بل القول فيه نهى عنه سواء
 أراد الاعتسال فيه أو منه أمر لا والله أعلم وأما الدائم فهو الرأكد
وقوله صلى الله عليه وسلم الذي لا يجري تفسيره الدائم وأيضاح
 لمعناه ويحتمل أنه احتراز به عن رأكد لا يجري بعضه كالبرك
 ونحوها وهذا النهي في بعض المياه للتحريم وفي بعضها للكرهية
 ويؤخذ ذلك من حكم المسئلة فإن كان الماء كثيرًا جارياً لم يحرم البو
 فيه لمفهوماً الحديث ولكن الأولى اجتنابه وإن كان قليلاً جارياً
 فقد قالت جماعة من أصحابنا بكرهه والمختار أنه يحرم لأنه يقدره
 ويحبه على المشهور من مذهب الشافعي وغيره ويغير غيره فيعله
 مع أنه نجس وإن كان الماء كثيراً رأكدًا فقال أصحابنا بكرهه ولا يحرم
 ولو قيل يحرم لم يكن بعيداً فإن النهي يقتضي التحريم على المختار
 عند المحققين والأكثرين من أهل الأصول وفيه من المعنى أنه
 يقدره وربما أدى إلى تجنيبه بالإجماع لتغيره أو إلى تجنيبه
 عند أبي حنيفة ومن وافقه في أن الغدير الذي يتحرك طرفه
 يتحرك الطرف الآخر نجس بوقوع نجاسة فيه وأما الرأكد
 القليل فقد أطلق جماعة من أصحابنا أنه مكروه والصواب
 المختار أنه يحرم البو فيه لا يحبه ويتلف ما لبته ويغير غيره
 باستعماله والله أعلم قالت أصحابنا وغيرهم من العلماء والنقطة
 في الماء كالقول فيه وأفتح وكذلك إذا بال في الماء ثم صب فيه في الماء

وكذا إذا بال بقرب النهر بحيث يجري إليه فجرى إليه فكله
 مذموم فنبه منهي عنه على التفصيل المذكور ولم يخالف في هذا
 أحد من العلماء إلا ما حكى عن داود بن علي الظاهري أن النهي
 مختص بقول الإنسان بنفسه وإن القايط ليس كالقول وكذا إذا
 بال في أناس ثم صب فيه في الماء أو بال بقرب الماء وهذا الذي ذهب إليه
 خلاف إجماع العلماء وهو من أفتح ما نقل عنه في المجموع على الظاهر
 والله أعلم قالت العلماء بكرهه القول والتغوط بقرب الماء وإن لم
 يصل إليه لعموم نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن البرزخ في المور
 ولما فيه من أذى المارين بالماء ولما يخاف من وصوله إلى الماء والله
 أعلم وأما النفاس من لم يستنج في الماء لستنجي فيه فإن كان قليلاً
 بحيث نجس بوقوع النجاسة فيه فهو حرام لما فيه من تلطئه
 بالنجاسة وتنجيس الماء وإن كان كثيراً لا نجس بوقوع النجاسة
 فيه فإن كان جارياً فلا بأس به وإن كان رأكدًا فليس بحرام ولا
 تظهر كراهته لأنه ليس في معنى القول ولا يقاربه ولو اجتنب
 الإنسان هذا كان أحسن والله أعلم **باب النهي**
 عن الاعتسال في الماء الرأكد فيه أبو السائب أنه سمع أبا هريرة
 رضي الله عنه يقول قالت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغتسل
 أحدكم في الماء الدائم وهو نجس فقال كيف يفعل يا أبا هريرة
 قال يتناول له تساولاً **الشرح** أما أبو السائب فلا يعرف
 اسمه وأما أحكام المسئلة فقال العلماء من أصحابنا وغيرهم بكرهه
 الاعتسال في الماء الرأكد قليلاً كان أو كثيراً وكذا أكرهه الاعتسال
 في العين الجارية قال الشافعي رحمه الله في البويطى أكرهه للجنب
 أن يغتسل في البئر معينة كانت أو دابة وفي الماء الرأكد الذي لا يجري
 قال الشافعي وسوا قليل الرأكد وكثيره أكره الاعتسال فيه هذا
 نصه وكذا صرح أصحابنا وغيرهم بمعناه وهذا كله على كراهة التزبه

لا للتحريم وإذا اغتسل فيه من الجنابة فهل يصير الماء مستعلا فيه
 تفصيل معروف عند أصحابنا وهو أنه إن كان الماء قليتين فضاء
 لم يصير مستعلا ولو اغتسل فيه جاعات في أوقات متكررات وأما
 إذا كان الماء دون القليتين فإن اغتسل فيه المجنب بغيره ثم لما
 صار تحت الماء نوي ارتفعت جنابته وصار الماء مستعلا وإن نزل
 فيه إلى ركبتيه مثلاً ثم نوي قبل انغاس باقيه صار الماء في الحال
 مستعلا بالنسبة إلى غيره وارتفعت الجنابة عن ذلك القدر
 المنغسل بلا خلاف وارتفعت أيضا عن الباقي إذا نتم انغاسه على
 المذهب الصحيح المختار المنصوص المشهور لأن الماء إنما يصير مستعلا
 بالنسبة إلى المتطهر إذا انفصل عنه وقال أبو عبد الله المحضري
 من أصحابنا وهو بكسر الخاء وكان الصادق المجتهد لا يرتفع عن
 باقيه في الصواب الأول وهذا إذا نتم الانغاس من غير انفصاله
 فلو انفصل ثم عاد إليه لم يجز به ما يفعله به بعد ذلك بلا خلاف
 ولو انغس رجلان تحت الماء الناقص عن قليتين إن تصور ثم
 نوي رفعه واحد ارتفعت جنابتهما وصار الماء مستعلا فان نوي
 أحدهما قبل الآخر ارتفعت جنابته التراوي وصار الماء مستعلا بالنسبة
 إلى رفيقه فلا يرفع جنابته على المذهب الصحيح المشهور وفيه وجه
 شاذ أنها ترتفع وأن نزل فيه إلى ركبتيهما فنوي ارتفعت جنابتهما
 عن ذلك القدر وصار مستعلا فلا يرتفع عن باقيهما إلا على الوجه
 الشاذ والله أعلم **باب وجوب غسل البول**
 وغيره من الجائزات إذا حصلت في المسجد وإن الأرض تطهر
 بالأمين غير حاجة إلى حصرها فيه حديث أنس رضي الله عنه أن
 عمر أبيًا قال في المسجد فقام إليه بعض القوم فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا تزرعوه فلما فرغ دعا بدلو من ماء فصبه
 عليه وفي الرواية الأخرى فصاح به الناس فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم دعوه فلما فرغ أمر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بدنو فصب على بوله **الشرح** الاعتراي هو الذي
 يكن الباردة **وقوله** صلى الله عليه وسلم لا تزرعوه هو بضم
 التاء واسكان الزاي وبعد هاء را أي لا تقطعوا ولا زرا
 القطع وأما الذلوف فيها لغتان التذكير والتانيث والذنوب
 بفتح الذال وضم النون وهي الذلوف الملوثة أما أحكام الباب
 ففيه اثبات نجاسة بول الأدمي وهو مجمع عليه ولا فرق بين
 الكبير والصغير بإجماع من يعتد به لكن بول الصغير يكفي فيه
 النجس كما سوضحه في الباب الآتي إن شاء الله تعالى وفيه احترام
 المسجد وتزويجه عن الإقذار وفيه إن الأرض تطهر بصب
 الماء عليها ولا يشترط حصرها وهذا مذهبنا ومذهب الجمهور
 وقالت أبو حنيفة رحمه الله لا تطهر إلا بحصرها وفيه أن غزالة
 النجاسة ظاهرة وهذه المسئلة فيها خلاف بين العلماء وأصحابنا
 فيها ثلاثة أوجه أحدها أنها ظاهرة والثاني نجسة والثالث إن
 انفصلت وقد طهر المحل فهي طاهرة وإن انفصلت ولم يطهر
 المحل فهي نجسة وهذا الثالث هو الصحيح وهذا الخلاف إذا
 انفصلت غير متغيرة أما إذا انفصلت متغيرة فهي نجسة بإجماع
 المسلمين سواء تغير طعمها أو لونها أو ريحها وسواء كان التغير
 قليلا أو كثيرا وسواء كان الماء قليلا أو كثيرا والله أعلم وفيه الرفق
 بالجاهل وتعلمه ما يلزمه من غير تعنيف ولا إيذا إذا لم يأت
 بالمخالفة استخفافا أو عنادا وفيه دفع أعظم الضررين
 باحتمال أخفهما لقوله صلى الله عليه وسلم دعوه قال العلماء كانت
 قوله صلى الله عليه وسلم دعوه لصالحين أحدها أنه لو قطع عليه
 بوله تضرر وأصل التجنيس قد حصل فكان احتمال زيادته
 أولى من إيقاع الضرر به والثانية أن التجنيس قد حصل في جرو

يسير من المسجد فلو أقاموه في أثنا بوله لتجت ثيابه وبدنه
و مواضع كثيرة من المسجد والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم
إن هذه المساجد لا تصلح لشي من هذا البول ولا القذر إنما هي
لذكر الله وقرأة القرآن أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
فيه صيانة المساجد وتزويدها عن الاقدار والقذري والبصاق
ورفع الاصوات والمحسومات والبيع والشرأواير العقود وما
في معنى ذلك وفي هذا الفصل ما يلينغي ان اذكر اطرافها
مختصة احداها اجمع المسلمون على جواز الجلوس في المسجد للمحدث
فان كان جلوسه لعبادة من اعتكاف او قرأة علم او سماع موعظة
او انتظار صلاة او نحو ذلك كان مستحبا وان لم يكن كشي من ذلك
كان مباحا وقالت بعض اصحابنا انه مكروه وهو ضعيف
الثانية يجوز النوم في المسجد عند ما نص عليه الشافعي رحمه الله
في الام قال ابن المنذر في الاشراف رخص في النوم في المسجد
ابن السيب والحسن وعطاء الشافعي وقال ابن عباس لا تتخذوا
مراقد وروى عنه انه قال ان كنت تنام فيه لصلاة فلا بأس
وقالت الاوزاعي بكراهة النوم في المسجد وقال مالك لا بأس
بذلك للغرباء ولا اري ذلك للحاضر وقال احمد ان كان مأفرا
أو شبهه فلا بأس وان اتخذ مقبلا ومبيتا فلا وهذا قول الصحيح
هذا ما حكاه ابن المنذر واجتمع من جوزه بنو عمر على بن ابي
طالب وابن عمر واهل الصفة والمرأة صاحبة الوضاح والعريتين
وشامة بن ائنا وصفيان بن امية وغيرهم واخاديثهم في
الصحيح مشهورة والله اعلم ويجوز ان يكن الكافر من دخول
المسجد باذن المسلمين ويمنع من دخوله بغير اذن والله اعلم
الثالثة قال ابن المنذر باباح كل من يحفظ عنه العلم الوضو في
المسجد الا ان يتوصا في مكان طيه ويتأذي الناس به فانه مكروه

ونقل

ونقل الامام ابو الحسن بن بطال المالكي هذا عن ابن عمر وابن
عباس وعطاء وطاووس والنفخي وابن القاسم المالكي واكثر
اهل العلم وعن ابن سيرين ومالك وسحنون انهم كرهوه
تزيين المسجد والله اعلم الرابعة قال جماعة من اصحابنا يكره ادخال
البهايم والمجانين والصبيان الذين لا يميزون المسجد لغير حاجة
مقصودة لانه لا يؤمن نجسهم المسجد ولا يحرملان النبي صلى
عليه وسلم طاف على بغير ولا ينفي هذا الكراهة لانه صلى الله عليه
وسلم فعل ذلك بنا لما للجواز او لينظهر ليقدي به صلى الله عليه
وسلم والله اعلم الخامسة يحرم ادخال البجاسة الى المسجد وما
من على بدنه نجاسة فان خاف نجس المسجد لم يجز له الدخول
وان امن ذلك جاز وما اذا اقتصد في المسجد فان كان في غير اناه
فحرام وان قطر دمه في انا فكرهه وان بال في المسجد في انا ففقيه
وجما ان اصحهما انه حرام والثاني انه مكروه السادسة يجوز
الاستلقاء في المسجد ومد الرجل وتشبيك الاطباع للاخاديث
الصحيحة المشهورة في ذلك من فعل رسول الله صلى الله عليه
وسلم التابعة يستحب استحبابا ما كذا كس المسجد وتنظيفه
للاخاديث الصحيحة المشهورة فيه والله اعلم **قوله** قال اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم مه هي كلمة زجر ويقال به به
بالبا ايضا قالت العلماء هو اسم مبنى على التكون معناه اسكت
قال صاحب المطالع هي كلمة زجر قيل اصلها ما هذا ثم حذف
تخفيفا قال وتقال مكبرة مه مه وتقال فردة مه ومثله به به
وقال يعقوب هي لتعظيم الامر كمنح ونحو وقد تنون مع الكسر
ويكون الأول ويكسر الثاني بغير تنوين هذا كلام صاحب
المطالع وذكره ايضا غيره والله اعلم **قوله** فبايد لوفته عليه
بروي بالثني العجة وبالمهله وهو في اكثر الاصول والروايات

بالمعجزة ومعناه صبه وفارق بعض العلماء بينهما فقال هو بالمسئلة
 الصب في سهولة وبالمعجزة التفريق في صبه والله اعلم **باب**
حكم بول الطفل الرضيع وكيف غشله فيه عن عائشة رضي الله
 عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوقى بالصبيات
 فيترك عليهم ويحكهم فأتى بصبي فبال عليه فدعا بما فاتبعه
 بوله ولم يغسله وفي الرواية الاخرى ان النبي صلى الله عليه وسلم
 بصبي يرضع فبال في حجره فدعا بما فصبه عليه وفي رواية ام قيس
 رضي الله عنها انها اتت النبي صلى الله عليه وسلم بابن لها لم يأكل
 الطعام فوضعت في حجره فبال فلم يزد على ان ينضح بالما وفي
 رواية فدعا بما فرشه وفي رواية فنضجه عليه ولم يغسله غلا
الشرح الصبيان كبار الضاد هذه اللغة المشهورة وحكي
 ابن دريد صحتها وقولها فيترك عليهم أي يدعو لهم ويسمى عليهم
 وأصل البركة ثوب الخير وكثرته وقولها فيحكهم قال أهل
 اللغة التحريك ان يضع التمر ويخونه ثم يدلك به خنك الصغير
 وفيه لغتان مشهورتان خنكته وخنكه بالتحفيف والتشديد
 والرواية هنا فيحكهم بالتشديد وهي أشهر اللغتين وقولها
 فبال في حجره يقال بفتح الحاء وكسر الهاء لغتان مشهورتان
 وقولها بصبي يرضع هو بفتح اليا أي رضع وهو الذي لم يقطم
 والله اعلم اما احكام الباب ففيه استحباب تحريك المولود وفيه
 التبرك باهل الصلاح والفضل وفيه استحباب حمل الاطفال
 الى اهل الفضل للتبرك بهم وسواء في هذا الاستحباب المولود
 حال ولادته وبعد ها وفيه الندب الى حين العاشرة واللين
 والتواضع والرفق بالصغار وغيرهم وفيه مقصود الباب
 وهو ان بول الصبي يكفي فيه النضح وقد اختلف العلماء في كيفية
 طهارته ببول الصبي والجارية على ثلاثة مذاهب وهي ثلاثة

أوجه لأصحابنا الصحيح المشهور المختار انه يكفي النضح في بول الصبي
 ولا يكفي في بول الجارية بل لابد من غسله كغيره من الجنات
 والثاني انه يكفي النضح فيها والثالث لا يكفي النضح فيها وهذا ان
 الوجهان حكاهما صاحب التمه وغيره من اصحابنا وهاذا ان
 ضعيفان ومن قال بالفرق على بن ابي طالب رضي الله عنه وعطاء
 ابن ابي رباح والحسن البصري واحد بن خنبل واسحق بن راهوية
 وجماعة من السلف واصحاب الحديث وابن وهب من اصحاب مالك
 وروى عن ابي حنيفة ومن قال بوجوب غسلها ابو حنيفة ومالك
 في المشهور عنهما واهل الكوفة واعلم ان هذا الخلاف اما هو
 في كيفية تطهير الشيء الذي بال عليه الصبي ولا خلاف في نجاسته
 وقد نقل بعض اصحابنا اجماع العلماء على نجاسة بول الصبي وانه
 لم يخالف فيه الا داود الظاهري قال الخطابي وغيره وليس
 نحو من جوز النضح في الصبي من اجل ان بول الصبي ليس نجس
 ولكنه من اجل التخفيف في ازالته فهذا هو الصواب واما ما حكاه
 ابو الحسن بن بطل ثم القاضي عياض عن الشافعي وغيره انه
 قالوا بول الصبي طاهر وينضح فحكمة باطلة قطعاً والله اعلم
 واما حقيقة النضح هنا فقد اختلف اصحابنا فيها فذهب الشيخ ابو محمد
 الجويني والقاضي حسين والبعوي الى ان معناه ان الشيء الذي
 أصابه البول يغمر بالأكابر الجنات بحيث لو عصر لا يعصر
 قالوا واما مخالف هذا غيره في ان غيره يشترط عصره على احد الوجهين
 وهذا لا يشترط بالاتفاق وذهب امام الحرمين والمحققون
 الى ان النضح ان يغمر ويكاثر بالأكثرة لا تبلغ جريان الماء
 وتردده وتقاطره بخلاف الكثرة في غيره فإنه يشترط فيها ان
 يكون بحيث يجري بعض الماء ويتقاطر من المثل وان لم يشترط
 عصره وهذا هو الصحيح المختار ويدل عليه قولها فنضجه ولم يغسله

وَقَوْلُهُ قَرَنَهُ وَآلَهُ أَعْلَمُ ثُمَّ أَنَّ النَّصَّحَ إِنَّمَا يَجْزِي مَا دَامَ الصَّبْرُ
 يَقْتَصِرُ عَلَى الرِّضَايَةِ أَمَّا إِذَا أَكَلَ الطَّعَامَ عَلَى جِهَةِ التَّغْدِيَةِ فَإِنَّهُ
 يَجِبُ الْغُسْلُ بِإِخْلَافٍ وَآلَهُ أَعْلَمُ **بَابُ حَكْمِ الْمَنِيِّ**
 فِيهِ أَنَّ رَجُلًا نَزَلَ بَعَايِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَاجْتَمَعَ بَعْضُ ثَوْبَةٍ فَقَالَتْ
 غَائِشَةُ إِنَّمَا كَانَ يَجْزِيكَ إِنْ رَأَيْتَهُ أَنْ تَغُسَلَ مَكَانَهُ فَإِنْ لَمْ تَرْتَضِمْتِ
 حَوْلَهُ لَقَدْ رَأَيْتِي أَفْرَكَهُ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَرَكَا فَيُصَلِّي فِيهِ وَفِي الْإِسْرَافَةِ الْآخِرَةِ كَتَبَ أَفْرَكَهُ مِنْ ثَوْبِ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي الْإِسْرَافَةِ الْآخِرَةِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْتَسِلُ الْمَنِيَّ ثُمَّ يَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ فِي ذَلِكَ
 الثَّوْبِ وَفِي الْإِسْرَافَةِ الْآخِرَةِ أَنَّ غَائِشَةَ قَالَتْ لِلَّذِي أَحْتَمِلُ فِي
 ثَوْبِيهِ وَغَسَلَهَا أَهْلُ رَأَيْتَ فِيهَا نَيْسًا قَالَتْ لَا قَالَتْ فَلَوْ رَأَيْتَ
 شَيْئًا غَسَلْتَهُ لَقَدْ رَأَيْتِي وَإِنِّي لَأَحْكُمُ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَبْسَابِظَمْرِي **الشرح** اختلف العلماء في طَهَارَةِ مَنِيِّ
 الْإِدْمِيِّ فَذَهَبَ مَالِكٌ وَأَبُو حَنِيفَةَ إِلَى الْجَنَابَةِ الْحَيِّ إِلَّا أَنَّ أَبَا حَنِيفَةَ
 قَالَ يَكْفِي فِي تَطْهِيرِهِ فَرَكُهُ إِذَا كَانَ يَابِسًا وَهُوَ رَوَايَةٌ عَنْ أَحْمَدَ
 وَقَالَ مَالِكٌ لَا بَدَّ مِنْ غُسْلِهِ رَطْبًا وَقَالَ اللَّيْثُ هُوَ بَجَسٌ وَلَا
 تَعَادُ الصَّلَاةُ مِنْهُ وَقَالَ الْحَسَنُ بْنُ صَالِحٍ لَا تَعَادُ الصَّلَاةُ مِنْ
 الْمَنِيِّ فِي الثَّوْبِ وَإِنْ كَانَ كَثِيرًا وَتَعَادُ مِنْهُ إِنْ كَانَ فِي الْجَدِّ وَإِنْ
 قَلَّ وَذَهَبَ كَثِيرُونَ إِلَى أَنَّ الْمَنِيَّ طَاهِرٌ رَوَى ذَلِكَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي
 طَالِبٍ وَسَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ وَابْنِ عُمَرَ وَغَائِشَةَ وَدَاوُدَ وَاحِدًا
 فِي إِصْحَاحِ الرِّوَايَتَيْنِ وَهُوَ مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ وَأَصْحَابِ ابْنِ مَحْدِيثٍ
 وَقَدْ غَلَطَ مَنْ أَوْهَمَ أَنَّ الشَّافِعِيَّ مُفْرَدٌ بِطَهَارَتِهِ وَدَلِيلُ الْقَائِلِينَ
 بِالْجَنَابَةِ رَوَايَةُ الْغُسْلِ وَدَلِيلُ الْقَائِلِينَ بِالطَّهَارَةِ رَوَايَةُ الْفَرَاغِ
 فَلَوْ كَانَ بَجَسًا لَمْ يَكْفِ فَرَكُهُ كَالْدَمِ وَغَيْرِهِ قَالُوا وَرَوَايَةُ الْغُسْلِ
 مَحْمُولَةٌ عَلَى الِاسْتِحْبَابِ وَالتَّنْزِهِ وَاخْتِيَارِ النِّظَافَةِ وَآلَهُ أَعْلَمُ

هَذَا أَحْكَمُ مَنِيِّ الْإِدْمِيِّ وَلَنَا قَوْلٌ شَاذٌ ضَعِيفٌ أَنَّ مَنِيَّ الْمَرْأَةِ يَجْسُ دُونَ
 مَنِيِّ الرَّجُلِ وَقَوْلٌ أَشَدُّ مِنْهُ أَنَّ مَنِيَّ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ يَجْسُ وَالصَّوَابُ
 أَنَّهُمَا طَاهِرَانِ وَهَلْ يَجْلُ أَكْلُ الْمَنِيِّ الظَّاهِرِ فِيهِ وَجْهَانِ لِأَصْحَابِنَا
 أَظْهَرُهُمَا لَا يَجْلُ لِأَنَّهُ مُسْتَقْدَرٌ فَهُوَ دَائِلٌ فِي جَمَلَةِ الْخَبَائِثِ الْحَرَمَةِ
 عَلَيْهِ وَأَمَّا مَنِيُّ بَاقِي الْحَيَوَانَاتِ غَيْرِ الْإِدْمِيِّ فَفِيهَا الْكَلْبُ وَالْخَنَازِيرُ
 وَالتَّوَلَّدُ مِنْ أَحَدِهِمَا قَسَمٌ يَجْسُ بِإِخْلَافٍ وَمَا عَدَاهُمَا مِنَ الْحَيَوَانَاتِ
 فِي مَنِيِّ ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ الْأَوَّلُ أَنَّهُمَا طَاهِرَانِ مِنْ مَأْكُولِ اللَّحْمِ وَغَيْرِهِ
 وَالثَّانِي أَنَّهُمَا بَجَسٌ وَالثَّالِثُ مَنِيُّ مَأْكُولِ اللَّحْمِ طَاهِرٌ وَغَيْرُهُ يَجْسُ
 وَآلَهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا الْفَاطَةُ الْبَابُ فِيهِ خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ خَالِدِ بْنِ أَبِي
 مَعْنَرٍ أَنَّ أَبَا بَعْنَةَ فَرَسَهُ زِيَادُ بْنُ كَلْبٍ النَّمِيَّ الْمُخْطَلِيَّ الْكُوفِيَّ
 وَأَمَّا خَالِدُ الْأَوَّلُ فَهُوَ الْوَاسِطِيُّ الطَّيَّانُ وَأَمَّا خَالِدُ الثَّانِي فَهُوَ
 الْحَدَّادُ وَهُوَ خَالِدُ بْنُ مَهْرَانَ أَبُو الْمَنَارِ بَضْمُ الْمِيمِ الْبَصْرِيُّ وَفِيهِ
 قَوْلُهُمَا كَانَ يَجْزِيكَ هُوَ بَضْمُ الْيَاقُ بِالْهَمْزِ وَفِيهِ أَحْمَدُ بْنُ جَوَّاسٍ
 هُوَ بِجَمٍّ مَقْصُوعَةٌ شَعْرًا وَشَدَّةٌ ثُمَّ الْيَاقُ ثُمَّ سَبْعُ مِهْمَلَةٍ وَفِيهِ
 شَيْبُ بْنُ عَرَفَةَ هُوَ يَقْتَضِي الْغَيْنَ الْجَمَّةَ وَالْكَانَ الرَّأُوْفِيَّ الْقَافَ
 وَفِيهِ قَوْلُهُمَا فَلَوْ رَأَيْتَ شَيْئًا غَسَلْتَهُ هُوَ اسْتِفْهَامُ انْكَارِ حَذْفِ
 بَيْنِ الْهَمْزَةِ تَقْدِيرُهُ أَكُنْتَ غَائِشَةَ مُعْتَقِدًا وَجُوبَ غُسْلِهِ وَكَيْفَ
 تَفْعَلُ هَذَا وَقَدْ كُنْتَ أَحْكَمُ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بِأَبْسَابِظَمْرِي وَلَوْ كَانَ بَجَسًا لَمْ يَتْرَكْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَلَمْ يَكْتَفِ بِحُكْمِهِ وَآلَهُ أَعْلَمُ وَقَدْ اسْتَدَلَّ جَمَاعَةٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ بِهَذَا الْحَدِيثِ
 عَلَى طَهَارَةِ رَطْبِيَّةِ فَرَسِ الْمَرْأَةِ وَفِيهَا إِخْلَافٌ مُشْهُورٌ عِنْدَنَا
 وَعِنْدَ غَيْرِنَا وَالْأَظْهَرُ طَهَارَتُهَا وَتَعَلَّقَ الْمُحْتَمِلُونَ بِهَذَا الْحَدِيثِ
 بِأَنَّ قَالُوا الْإِخْلَافَ مُسْتَجِبًا فِي حَقِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّهُ
 مِنْ تَلَاْعِبِ الشَّيْطَانِ بِالنَّائِمِ فَلَا يَكُونُ الْمَنِيُّ الَّذِي عَلَى ثَوْبِهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا مِنَ الْجَمَاعِ وَيُزَيَّرُ مِنْ ذَلِكَ مُرُورُ الْمَنِيِّ عَلَى مَوْضِعِ

اصحاب رطوبة الفرج فلو كانت الرطوبة نجسة لتنجس بها المني
 ولما ترك في ثوبه ولما اكتفى فيه بالفرك واجاب القايلون
 بنجاسة رطوبة الفرج بجوابين احدهما جواب بعضهم انه يسع
 استحالة الاحتلام منه صلى الله عليه وسلم وكونها من تلاعب
 الشيطان بل الاحتلام منه جائز وليس هو من تلاعب الشيطان
 بل هو فيض يخرج في وقت والثاني انه يجوز ان يكون ذلك المني
 بمقدار ما جاع فنقط منه شيء على الثوب واما المتلطي بالرطوبة
 فلم يكن على الثوب والله اعلم **باب** **الدليل على نجاسة**
 للدم وكيفية غسله فيه اسما رضى الله عنها قالت جئت امرأة الى
 النبي صلى الله عليه وسلم فقالت احدا نا بصيب ثوبها من دم الحيضة
 كيف تصنع به قال تحته ثم تقرصه بالما ثم تنضجه ثم تصلي فيه
الشرح الحيضة بفتح الحاء اي الحيض ومعنى تحته تقشره ونحوه
 وتحنه ومعنى تقرصه تقطعه باطراف الاصابع مع الماء لئلا يمتلئ
 وروي تقرصه بفتح التاء واسكان القاف وضم الزا وروي
 بضم التاء وفتح القاف وكسر الراء المشددة قالت القاضية عياض
 رويانهما جميعا ومعنى تنضجه تغيله وهو كسر الصاد كذا
 قاله الجوهري وغيره وفي هذا الحديث وجوب غسل النجاسة
 بالما ويؤخذ منه ان من غسل بالماء او غلى او غير ذلك من الماء يباح
 لم يجزئ لانه ترك المأمور به وفيه ان الدم نجس وهو اجماع المسلمين
 وفيه ان ازالة النجاسة لا يشترط فيها العدد بل يكفي فيها الانفا
 وفيه غير ذلك من الفوائد واعلم ان الواجب في ازالة النجاسة
 الانفا فان كانت النجاسة حكيمة وهي التي لا تشاهد بالعين كالبول
 ونحوه وجب غسلها مرة ولا تجب الزيادة ولكن يستحب الغسل
 ثانيا وثالثا لقوله صلى الله عليه وسلم اذا استيقظ احدكم من
 نومه فلا يغسل يده في الاثا حتى يغسلها ثلاثا وقد تقدم بيانها

واما اذا كانت النجاسة عينية كالدم وغيره فلا بد من ازالة
 عينها ويستحب غسلها بعد ازالة العين ثانيا وثالثا وهل
 يشترط عصر الثوب اذا غسله فيه ويجوز ان لا يشترط
 واذا غسل النجاسة العينية فبقى لونها لم يضر بل قد حصلت
 الطهارة وان بقي طعنها فالثوب نجس ولا بد من ازالة الطعم
 وان بقيت الرائحة ففيه قولان للشافعي اصحهما يطهر والثاني
 لا يطهر والله اعلم **باب** **الدليل على نجاسة**
 البول وجوب الاستبراء منه فيه حديث ابن عباس رضى الله
 عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم على قيرين فقال انها بعد
 وما يعد بان في كبير اما احدهما فكان يسمى بالنخبة واما الاخر
 فكان لا يستمر من البول قال فدعا بعقيب رطب فشقه باثنين
 ثم غرس على هذا او احدا وعلى هذا او احدا ثم قال لعله ان يخفف
 عنها ما لم يبيس او في الرواية الاخرى كان لا يستنزه عن البول
 او من البول **الشرح** اما العقيب فيفتح العين وكسر التين
 المهملتين وهو الخريد والغصن من النخل ويقال له العكالك
 وقوله باثنين هذه البازيعة للتوكيد واثنين منصوب على الحال
 وزيادة الباقي الحال صحيحة معروفة وبيس مفتوح الباء الموحدة
 قبل الين ويجوز كسرهما لغتان واما النخبة فحقيقتهما نفل
 كلام الناس بعضهم الى بعض على جهة الافاد وقد تقدم في
 باب غلط تحريم النخبة من كتاب الايمان بيانها واضحا منقضا
 واما **قوله** صلى الله عليه وسلم لا يستمر من بوله فروي ثلاث
 روايات يستمر بثلاثين وثلاثين ويستنزه بالزاي ولها وبيس
 بالباء الموحدة وبالهمزة بعد الزا وهذه الثلاثة في البخاري وغيره
 وكلها صحيحة ومعناها لا يجنبه ويحترز منه والله اعلم واما **قوله**
 صلى الله عليه وسلم وما يعد بان في كبير فقد جاء في رواية للبخاري

وما يعذبان في كبير وإن كبير كان أحدهما لا يستمر من البول
 الحديث ذكر في كتاب الأدب في باب النجاسة من الكبار وفي
 كتاب الوصو من البخاري أيضا وما يعذبان في كبير على أنه كبير
 فثبت بهاتين الزيادة من الضميمة أن كبير فيجب تأويل
 قوله صلى الله عليه وسلم وما يعذبان في كبير وقد ذكر العلماء
 فيه تأويلين أحدهما ليس بكبير في روعهما والثاني ليس بكبير
 تركه عليهما وحكي القاضي عياض رحمه الله تأويلنا أي ليس
 بأكثر الكبار قلت فعلى هذا يكون الزاد بهذا الزجر والتعذيب
 لغيرها أي لا يتوهم أحدان التعذيب لا يكون إلا في أكبر الكبار
 الموبقات فإنه يكون في غيرها والله أعلم وسبب كونها كبيرين
 أن عدم التزهر من البول يلزم منه بطلان الصلاة وتركها كبيرة
 بلا شك والميتى بالنجاسة والسعي بالفساد من إفتح القبائح لاسيما
 مع قوله صلى الله عليه وسلم كان يمشي بلفظ كان التي للحالة
 المستمرة غالبا والله أعلم وأما وصوه صلى الله عليه وسلم الجريتين
 على القبر فقال العلماء هو محمول على أنه صلى الله عليه وسلم سأل
 الشفاعة لها فاجبت شفاعته صلى الله عليه وسلم بالتخفيف عنهما
 إلى أن يئبسا وقد ذكر مسلم رحمه الله في إحد الكتاب في الحديث
 الطويل حديث جابر في صاحب القبرين فاجبت شفاعتي أن
 يرفع ذلك عنهما ما دام القضيبان رطبين وقيل يحتمل أنه
 صلى الله عليه وسلم كان يدعوا لهما تلك الدعاء وقيل لكونهما
 يستحسان ما دام رطبين وليس للياس تسبيح وهذا مذهب
 كثيرين أو الأكثرين من المفسرين في قوله تعالى وإن من
 شيء إلا يسبح بحمده قالوا معناه وإن من شيء شيء ثم قالوا
 حياة كل شيء بحسبه فحياة الخشب ما لم يئبس والمجر ما لم يقطع
 وذهب المحققون من المفسرين وغيرهم إلى أنه على عموميه ثم

اختلف هو لا هل يسبح حقيقة أم فيه دلالة على الطابع فيكون
 مستحاضا من باب صورة حاله والمحققون على أنه يسبح حقيقة وقد
 أخبر الله سبحانه وتعالى وإن من البحارة لما يهبط من خشية الله
 وإذا كان العقل لا يحيل جعل التمييز فيها وجبا النص به وجب
 الصبر إليه والله أعلم واستحب العلماء قراءة القرآن عند القبر
 لهذا الحديث لأنه إذا كان يرجى التخفيف لتسبيح الجريد فلاؤة
 القرآن أولى والله أعلم وقد ذكر البخاري في صحيحه أن بريده
 ابن الحبيب الصحابي رضي الله عنه أوصى أن يجعل في قبره جريدتان
 ففيه أنه رضي الله عنه تبرك بفعل مثل فعل النبي صلى الله عليه
 وسلم وقد اكتم الخطابي ما يفعله الناس على القبور من الأعواض
 ونحوها متعلقين بهذا الحديث وقال لا أصل له ولا وجه له
 والله أعلم أما وفقه الباب ففيه اثبات عذاب القبر وهو مذهب
 أهل الحق خلافا للمعتزلة وفيه مجاسة الأبول للرواية الثانية
 لا يستخرج من البول وفيه غلط تحريم النجاسة وغير ذلك مما تقدم
 والله أعلم **كتاب الحياض**
 ما شرح الحياض فوق الأزار فيه عائشة رضي الله عنها قالت
 كان أحدا إذا كانت حائضا أمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أن تترز في فور خيضتها ثم يباشرها قالت وإكم يملك أربيه
 كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يملك أربيه وفيه مبوءة رضي
 عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يباشر نساءه فوق
 الأزار وهن حيتض **الشرح** هكذا وقع في الأصول في الروا
 الثانية في الكتاب عن عائشة كان أحدا من غير نافي كانت
 وهو صحيح وقد حكى سيوطي في كتابه في باب ما جري من الأسما
 التي هي من الأفعال وما أشبهها من الصفات مجري الفعل
 قال وقالت بعض العرب فالمرأة فهذا نقل ما مر هذه الصفة

أَنَّهُ يَجُوزُ حَذْفُ التَّائِمِ فَعَلْ مَا لَهُ فَرَجٌ مِنْ غَيْرِ فَضْلٍ وَقَدْ نَقَلَهُ
 أَيْضًا الْإِمَامُ أَبُو الْحَسَنِ بْنُ خُرُوفٍ فِي شَرْحِ الْجَمَلِ وَذَكَرَهُ أَعْرُوبُ
 وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ كَانَ هَذَا الِتِّبَانُ وَالْقِصَّةُ أَيْ كَانَ الْأَمْرُ
 أَوْ الْحَالُ ثُمَّ ابْتَدَأَتْ فَقَالَتْ إِحْدَانَا إِذَا كَانَتْ حَائِضًا أَمْرًا وَآلَهُ
 أَعْلَمُ قَوْلَهَا فِي فَوْرٍ حَيْضَتِهَا هُوَ يَفْخُ الْفَاوْكَانُ الْوَاوُ وَمَعْنَاهُ
 مَعْظَمُهَا وَقَدْ كَثُرَتْهَا وَالْحَيْضَةُ هُنَا بَفَتْ الْحَائِضُ الْحَيْضُ
 وَقَوْلُهَا أَنْ تَأْتِرَ مَعْنَاهُ أَنْ تَشْدَ إِذَا رَأَيْتَ سُرَّتَهَا وَمَا تَحْتَهَا
 إِلَى الرِّكْبَةِ فَمَا تَحْتَهَا وَقَوْلُهَا وَأَيْكُمْ يَمْلِكُ أَرْبَهُ أَكْثَرُ الرِّوَايَاتِ فِيهِ
 كَبِيرُ الْمَهْزَةِ مَعَ إِسْكَانِ الرَّاءِ مَعْنَاهُ عَضْوُهُ الَّذِي يَتَمَتَّعُ بِهِ وَهُوَ
 الْفَرْجُ وَرَوَاهُ جَمَاعَةٌ بَفَتْ الْمَهْزَةِ وَالرَّاءُ مَعْنَاهُ حَاجَتُهُ وَهِيَ
 شَهْوَةُ الْجَمَاعِ وَالْمَقْصُودُ أَمْلَكُمْ لِنَفْسِهِ فَيَأْتِي مَعَ هَذِهِ الْمُبَاشَرَةِ
 الْوُقُوعُ فِي الْحَرَمِ وَهُوَ مُبَاشَرَةُ فَرْجِ الْحَائِضِ وَاخْتَارَ الْخَطَّابِيُّ
 هَذِهِ الرِّوَايَةَ وَانْكَرَ الْأَوَّلَى وَغَابَ بِهَا عَلَى الْمُحَدِّثِينَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
 وَأَمَّا الْحَيْضُ فَافْضَلُهُ فِي اللُّغَةِ السَّيْلَانُ وَخَاصُّ الْوَادِي أَيْ ذَلَالُ
 قَالَتِ الْأَزْهَرِيُّ وَالْهَرَوِيُّ وَغَيْرُهُمَا مِنَ الْأَيْمَةِ الْحَيْضُ جَرَّ بَانَ
 دَمُ الْمَرْأَةِ فِي أَوْقَاتٍ مَعْلُومَةٍ يَرْغِيهِ رَحِمُ الْمَرْأَةِ بَعْدَ بُلُوغِهَا
 وَالْإِسْتِحْضَاءُ جَرَّ بَانَ الدَّمِ فِي غَيْرِ أَوَانِهِ قَالُوا وَدَمُ الْحَيْضِ يَخْرُجُ
 مِنْ قَعْرِ الرَّحِمِ وَدَمُ الْإِسْتِحْضَاءِ يَسِيلُ مِنَ الْعَازِلِ بِالْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ
 وَكُسِرَ الذَّالُ الْمَجْمُوعُ وَهُوَ عَرِقٌ فِي الَّذِي يَسِيلُ مِنْهُ فِي أَدْفِ
 الرَّحِمِ دُونَ قَعْرِهَا قَالَتْ أَهْلُ اللُّغَةِ يَقَالُ حَاضَتْ الْمَرْأَةُ تَحِيضُ حَيْضًا
 وَتَحِيضًا وَمَحَاضًا فَهِيَ حَائِضٌ بِهَا هَذِهِ اللُّغَةُ الْفَصِيحَةُ الْمَشْهُورَةُ
 وَحِكْمِيُّ الْجَوْهَرِيِّ عَنِ الْفَرَّاحِ حَائِضَةٌ بِهَا وَيُقَالُ حَاضَتْ وَتَحِيضَتْ
 وَدَرَسَتْ وَطُنَّتْ وَعَرَكَتْ وَضَمَكَتْ وَنَفَسَتْ كُلُّهُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ
 وَزَادَ بَعْضُهُمْ أَكْبَرَتْ وَأَعَصَرَتْ بِمَعْنَى حَاضَتْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا
 أَحْكَامُ الْبَابِ فَأَعْلَمُ أَنَّ مُبَاشَرَةَ الْحَائِضِ أَقْسَامُ أَحَدُهَا أَنْ يَبَاشَرَهَا

بِالْجَمَاعِ فِي الْفَرْجِ وَهَذَا حَرَامٌ بِالْجَمَاعِ الْمَثْلِيِّ بِبَعْضِ الْقُرَّانِ
 الْقَزِيرِ وَالسَّنَةِ الصَّحِيحَةِ قَالَتْ أَصْحَابُنَا وَلَوْ أَصْنَفَ مِثْلُ جُلْ
 جَمَاعِ الْحَائِضِ فِي فَرْجِهَا صَارَ كَأَمْرِ نَدَا وَلَوْ فَعَلَهُ انْتَابَ
 غَيْرُ مَعْتَدِلِهِ فَإِنْ كَانَ نَاسِيًا أَوْ جَاهِلًا بِوُجُودِ الْحَيْضِ وَجَاهِلًا
 بِحَيْضَتِهَا أَوْ مَكْرَهَا فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَلَا كُفَّارَةٌ وَإِنْ وَطِئَهَا غَامِدًا عَلِمًا
 بِالْحَيْضِ وَالتَّحْرِيمِ مُتَّارًا فَتَدَارَكَ بِكَ مَعْصِيَةٌ كَبِيرَةٌ نَصُّ النَّافِعِيِّ
 أَنَّهَا كَبِيرَةٌ وَيَجِبُ عَلَيْهِ التَّوْبَةُ وَفِي وَجُوبِ الْكُفَّارَةِ قَوْلَانِ
 لِلنَّافِعِيِّ أَحَدُهُمَا وَهُوَ الْجَدِيدُ وَقَوْلُ مَا لَيْكَ وَابْنُ خُنَيْفَةَ وَآخَرُهُ فِي
 أَحَدِي الرِّوَايَتَيْنِ وَجَاهِيزُ السَّلَفِ أَنَّهُ لَا كُفَّارَةَ عَلَيْهِ وَمَنْ زَهَبَ
 إِلَيْهِ مِنَ السَّلَفِ عَطَاوُ بْنُ أَبِي مَلِكَةَ وَالشَّعْبِيُّ وَالتَّحْفِيُّ وَمَكْحُولُ
 وَالزَّهْرِيُّ وَأَبُو الزِّنَادِ وَرَبِيعَةُ وَحُمَادُ بْنُ أَبِي سَلَمَانَ وَأَبُو
 السَّخْتِيَانِي وَسُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ وَاللِّثْبِيُّ سَعَدُ بْنُ جَهْدٍ وَالْجَمْعُ
 وَالْقَوْلُ الثَّانِي وَهُوَ الْقَدِيمُ الضَّعِيفُ أَنَّهُ يَجِبُ عَلَيْهِ الْكُفَّارَةُ
 وَهُوَ مَرْوِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَالْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ وَسَعِيدِ بْنِ جَبْرِ
 وَفَتَاةٍ وَالْأَوْزَاعِيِّ وَاسْتَحَقَّ وَآخَرُهُ فِي الرِّوَايَةِ الثَّانِيَةِ عَنْهُ
 وَأَخْلَفَ هُوَ لَا فِي الْكُفَّارَةِ فَقَالَ الْحَسَنُ وَسَعِيدُ عَتَقَ رَقَبَةً
 وَقَالَ الْبَاقُونَ دِينَارًا وَنِصْفَ دِينَارٍ عَلَى اخْتِلَافٍ مِنْهُمْ فِي
 الْحَالِ الَّذِي يَجِبُ فِيهِ الدِّينَارُ وَنِصْفُ الدِّينَارِ هَلْ الدِّينَارُ
 فِي أَوَّلِ الدَّمِ وَنِصْفُهُ فِي آخِرِهِ أَوِ الدِّينَارُ فِي مَنْ الدَّمِ وَنِصْفُهُ
 بَعْدَ انْقِطَاعِهِ وَتَعَلَّقُوا بِحَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ الْمَرْفُوعِ مَنْ اخْتَلَفَ
 أَمْرَانَهُ وَهِيَ حَائِضٌ فَلْيَسْتَصِدَّ بِدِينَارٍ وَنِصْفِ دِينَارٍ وَهُوَ
 حَدِيثٌ ضَعِيفٌ بِاتِّفَاقِ الْحَفَاطَةِ الصَّوَابِ أَنَّ لَا كُفَّارَةَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
 الْقِسْمُ الثَّانِي الْمُبَاشَرَةُ فِيمَا فَوْقَ السَّرَّةِ وَتَحْتَ الرِّكْبَةِ بِالذَّكْرِ
 أَوْ بِالصَّبَلَةِ أَوْ بِالْمُخَافَةِ أَوْ الْمَسِّ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ وَهُوَ حَلَالٌ بِاتِّفَاقِ
 الْعُلَمَاءِ وَقَدْ نَقَلَ الشَّيْخُ أَبُو حَامِدٍ الْأَسْفَرَايْنِيُّ وَجَمَاعَةٌ كَثِيرَةٌ الْأَعْلَاءُ

على هذا وأما ما حكى عن عبيد السلماني وغيره من أنه لا يباشر شيئا
منها بشئ منه فتأذ منكر غير معروف ولا مقبول ولو صح عنه لكان
مردودا بالآحاد في الصحيحين المشهورين المذكورة في الصحيحين
وغيرهما من ما شق النبي صلى الله عليه وسلم فوق الأزارق وأنه
في ذلك وباجماع المسلمين قبل الخالف وبعده ثم أنه لا فرق بين
أن يكون على الموضع الذي يستمع به شئ من الدم أو لا يكون هذا
هو الصواب المشهور الذي قطع به جماهير اصحابنا وغيرهم من
العلماء للآحاد في المطلقة وحكي الخافلي من اصحابنا وجهها لبعض
اصحابنا أنه يحرم مباشرة ما فوق السرة وتحت الزكبة إذا كان عليه
شئ من دمه الحيض وهذا الوجه باطل لأنك في بطلانه والله أعلم
القسم الثالث المباشرة فيما بين السرة والزكبة في غير القبل والذبر
وفيها ثلاثة أوجه لا صوابنا أصحها عند جماهيرهم وأشهرها في
المذهب أنها حرام والثاني أنها ليست بحرام ولكنها مكروهة
كراهة تنزيه وهذا الوجه أقوى من حيث الدليل فهو المختار
والوجه الثالث إن كان المباشرة يضبط نفسه عن الفرج ويثق
من نفسه باجتنابه أما الضعف شهوته وأما الشدة ورعيه جاز
والأفلا وهذا الوجه حسن قاله أبو الفياض البصري من اصحابنا
ومن ذهب إلى الوجه الأول وهو التحريم مطلقا مالك وأبو
حنيفة وهو قول أكثر العلماء منهم سعيد بن المسيب وشريح وطاوس
وعطاء وسليمان بن يسار وقنادة ومن ذهب إلى الجواز عكرمة
ومجاهد والشعبي والبخفي والحكم والثوري والأوزاعي وأحمد
ابن حنبل ومحمد بن الحسن وأصبع واسحق بن راهوية وأبو ثور
وابن المنذر وداود وقد منا أن هذا المذهب أقوى دليل
واحتجوا بحديث أنس الأتي صنعوا كل شئ إلا النكاح قالوا وأما
اقتضار النبي صلى الله عليه وسلم في مباشرة على ما فوق الأزارق

على الاستحباب والله أعلم وأعلم أن تحريم القولي والمباشرة على
قول من يحرمها يكون في مدة الحيض وبعد انقطاعه إلى أن تغتسل
أو ينتمن أن عِدَّتْ المباشرة هذا مذهبنا ومذهب مالك وأحمد
وجماهير السلف والخلف وقال أبو حنيفة إذا انقطع الدم لأكثر
الحيض حل وطهرا في الحال واجتمع الجمهور بقوله تعالى ولا تقربوا
حتى يطهرن فإذا تطهرن فأنقوهن والله أعلم **باب**
الاضطجاع مع الحيض في محاف واحد فيه حديث ميمونة رضي
عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضطجع معي وأنا
حيض وبني وبينه ثوب وفيه أم سلمة رضي الله عنها قالت
بيننا أنا مضطجعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في المخيلة إذ
حضت فانسلت فأخذت ثيابا خضيت فقال لي رسول الله صلى الله
عليه وسلم انفتت قلت نعم فدعاني فاضطجعت معه في المخيلة
الشرح المخيلة بفتح الخاء المعجمة وكسر الهمزة قال أهل اللغة المخيلة
والمخيل مخذف الهاهي القطيفة وهي كل ثوب له خيل من أي شئ كان
وقيل هي الأسود من الثياب وقولها انسلت أي ذهبت في خفية
ومخيل زهابها أنها خافت وصول شئ من الدم إليه صلى الله عليه
وسلم أو تقدرت نفسها ولم ترضها لمضاجعته صلى الله عليه وسلم
أو خافت أن يطلب الاستمتاع بها وهي على هذه الحالة التي لا يمكن
فيها الاستمتاع والله أعلم وقولها فأخذت ثيابا خضيت هي
كبيرة الخا وهي حالة الحيض أي أخذت الثياب المعينة لزمان الحيض
هذا هو الصحيح المشهور المعروف في ضبط خضيت في هذا الموضع
قال القاضى عياض ويحتمل فتح الخاء أيضا أي الثياب
التي البسها في حال خضيت فان الخيضة بالفتح هي الحيض **وقوله**
صلى الله عليه وسلم انفتت هو بفتح النون وكسر الفاء هذا هو
المعروف في الرواية وهو الصحيح المشهور في اللغة أن انفتت

بفتح النون وكسر الهمزة حاض وأما في الولادة فيقال نفست
بضم النون وكسر الهمزة أيضا وقال الهروي في الولادة نفست بضم
النون وفتحها وفي الحيض بالفتح لا غير وقال القاضي عياض روي
فيه في مثل بضم النون هنا قال وفي رواية أهل الحديث وذلك
صحيح وقد نقل أبو حاتم عن الأصمعي الوجهين في الحيض والولادة
وذكر ذلك غير واحد وأصل ذلك كله خروج الدم والدم يسمى
نفسا والله أعلم أما أحكام الباب ففيه جواز التورم مع الحيض
والاضطجاع معها في تحاف واحد إذا كان هناك حائل يمنع من
ملاقاة البثرة فيما بين السرة والركبة أو يمنع الفرج وحده عند
من لا يحرم إلا الفرج قال العلماء لا تكره مضاجعة الحائض ولا قبلها
ولا الاستمتاع بها فيما فوق السرة وتحت الركبة ولا يكره وضع
يدها في شيء من المائعات ولا يكره غسلها رأس زوجها أو غيره
من محارمها وترجيله ولا يكره طبعها ومجتمعا وغير ذلك من
الصنایع وسورها وعرقها ظاهر أن وكل هذا متفق عليه وقد
نقل الإمام أبو جعفر محمد بن جرير في كتابه في مذهب العلماء
اجماع المسلمين على هذا كله ودلايله من السنة ظاهرة مشهورة
وأما قول الله تعالى فاعتزلوا النسا في الحيض ولا تقربوهن
حتى يطهرن فالمراد اعتزلوا وطههن ولا تقربوا وطههن والله
أعلم **باب جواز غسل الحائض رأس زوجها**
وترجيله وطهارة سورها وإلتكا في حجرها وقرأة القرآن فيه
فيه حديث غابشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم إذا اعتكف يدني إلى رأسه فأرجله وكان لا يدخل
البيت إلا محاجة الإنسان وفي رواية فأغسله وفي حديث
مناولة الحجرة وغيره **الشرح** قد تقدم مقصود فقه هذا
الباب في الباب الذي قبله وترجيل الشعر شربحه وهو نحو

قوله فأغسله وأصل الاعتكاف في اللغة المحبس وهو في الشرع
حبس النفس في المسجد خاصة مع النية وقوله وهو مجاور
معتكف وفي هذا الحديث فوائد كثيرة تتعلق بالاعتكاف ستأتي
في باب إن شاء الله تعالى وما تقدمه أن فيه أن المعتكف إذا أخرج
بعضه من المسجد كيدته ورجله ورأسه لم يبطل اعتكافه وإن من
حلف لا يدخل دارا أو لا يخرج منها فادخل وأخرج بعضه لا يحنث
والله أعلم وفيه جواز استئجار الزوجة في الغسل والطبخ
والتحيز وغيرها برضاها وعلى هذا انتظاهرت دلائل السنة وعمل
السلف واجماع الأمة وأما بغير رضاها فلا يجوز لأن الواجب
عليها تمكين الزوج من نفسها وملازمة بيته فقط والله أعلم وقوله
قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا وليي الحجرة من المسجد
فقلت إني حائض فقال إن حيضك ليست في يدك أما الحجرة
فبضم الحاء وأصلها الميم قالت الهروي وغيره هي هذه التيمارة
وهو ما يضع عليه الرجل حتر وجهه في سجوده من حصير أو نسيجه
من خوص هكذا قاله الهروي والاكثرون وصرح جماعة منهم
بأنها لا تكون إلا هذه القدر وقالت الخطابي هي التيمارة تسمى
عليها المصلى وقد جافى سنن أبي داود عن ابن عباس رضي الله
عنها قال جاءت فارة فأخذت نجر القليلة فجأت بها فلقستها
بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم على النجر البني كان فاعدا
عليها فأحرقت منها مثل موضع درهم فهذا نصريح باطلاف
الحجرة على ما زاد على قدر الوجه وسميت حجرة لأنها تحتر الوجوه
أي تغطيها وأصل التيمر القبطية ومنه خمار المرأة والحجر لا ينحط
تغطي العقل وقوله من المسجد قالت القاضي عياض رحمه الله
معناه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك لها من المسجد أي وهو
في المسجد لتأوله إياها من خارج المسجد لأن النبي صلى الله عليه



وسلم امرها أن تخرجها له من المسجد لأنه صلى الله عليه وسلم كان
 في المسجد معتكفا وكانت غائبة في حجرها وهي حائض ولقوله
 صلى الله عليه وسلم إن حيضتك ليست في يدك فإنما حافت من
 إدخال يدها المسجد ولو كان امرها بدخول المسجد لم يكن للحيض
 اليد معنى والله أعلم وأما **قوله** صلى الله عليه وسلم إن حيضتك
 ليست في يدك فهو بفتح الحاء هذا هو المشهور في الرواية وهو
 الصحيح وقال الإمام الخطابي المحدثون يقولونها بفتح الحاء
 وهو خطأ وصوابها بالكسري الحاء والهيئة والكر العاصي
 عياض هذا على الخطابي وقالت الصواب هنا ما قاله المحدثون
 من الفتح لأن المراد الدم وهو الحيضة بالفتح بلا شك لقوله
 صلى الله عليه وسلم ليست في يدك معناه أن الجمأة التي يبان
 عنها المسجد وهي دم الحيض ليست في يدك وهذا بخلاف حديث
 أم سلمة فأخذت ثياب حيضتي فإن الصواب فيه الكسر هذا كلام
 الفاضل عياض رحمه الله وهذا الذي اختاره من الفتح هو الظاهر
 هنا ولما قاله الخطابي وجهه والله أعلم وقولها وتغرق العرق
 هو بفتح العين واسكان الراء هو العظم الذي عليه بقية محمد
 هذا هو الأشهر في معناه وقال أبو عبيدة هو العذرة من اللحم
 وقال الخليل هو العظم بلا لحم وجمعه عراق يضم العين
 ويقال عرفت العظم وتغرقته وأغرقته إذ أخذت اللحم عنه
 بأشنانك والله أعلم قولها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يتكى في حجرى وأنا حائض فيقرأ القرآن فيه جواز قراءة القرآن
 مضطجعا ومتكيا على الحائض وقرب موضع الجمأة والله أعلم
قوله ولم يجامعوها في البيوت أي لم يتخالطوهن ولم تكن كونهن
 في بيت واحد **قوله** تعالى ويسئلونك عن الحيض قل هو أذى
 فاعتزلوا النساء في الحيض أما الحيض الأول والمراد به الدم وأما

الثاني فاختلفوا فيه فذهبنا أنه الحيض ونفس الدم وقالت
 بعض العلماء هو القرح وقال آخرون هو زمن الحيض والله أعلم
قوله فجاء سيد بن خضير بما يضم أو لها وخضير بالحاء المهملة
 وفتح الصاد المعجمة **قوله** وجد عليهما أي غضب والله أعلم
 بالصواب **باب الذي** فيه محمد بن الحنفية عن
 علي رضي الله عنه قال كنت رجلا مذافكت استحي أن أسأل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لكان ابنه فأمرت المقداد بن
 الأسود فتأله فقال يفعل ذكره ويتوضأ وفي الرواية الأخرى
 فقال منه الوضوء وفي الرواية الأخرى توضأ وانضح فرجك
الشرح في الذي لغات مدي بفتح الميم واسكان الذال المعجمة
 ومدي بكسر الذال وتشديد اليا ومدي بكسر الذال وتخفيف
 الياء فالاولان مشهورتان اولاهما أفصحهما وأشهرهما
 والثالثة حكاه أبو عمرو والنراه عن ابن الأعرابي ويقال مدي
 وأمدي ومدي الثالثة بالتشديد والذي ما أبض رفقت
 لزج يخرج عند شهوة وبلا شهوة ولا دفع ولا يعقبه فور
 وربما لا يحس بخروجه ويكون ذلك للرجل والمرأة وهو في
 النساء أكثر من الرجال والله أعلم وأما **قوله** وانضح فرجك
 فعناه فأغسله فإن النضح يكون غسلا ويكون رشًا وقد جاء
 في الرواية الأخرى يغسل ذكره فتعين حمل النضح عليه وانضح
 بكسر الصاد المعجمة وقد تقدم بيان **قوله** كنت مذافي كثير الذي
 وهو بفتح الميم وتشديد الذال وبالمد وأما حكم من وجع الذي
 فقد أجمع العلماء على أنه لا يوجب الغسل قاله أبو حنيفة والثاني
 وأحمد والجمهور رحمهم الله تعالى يوجب الوضوء لهذا الحديث
 وفي الحديث فوايدانه لا يوجب الغسل وأنه يوجب الوضوء
 وأنه نجس ولهذا أوجب صلى الله عليه وسلم غسل الذكر والمرأة

به عند الشافعي والجمهور غل ما اصابه الذي لا غل جميع
الذكر وفيه ان الاستحباب بالبحر انما يجوز الاقتصار عليه في الجملة
المعاصرة وهو البول او الغائط اما الناء ركا لدمر والذي
وعبرها فلا بد من الا وهذا اصح القولين في مذهبا والقائل
الاخر يجوز الاقتصار فيه على البحر قياسا على القاء ان يجب
عن هذا الحديث بانه خرج على الغالب فيمن هو في بلدان يستحب
بالا او يحمله على الاستحباب وفيه جواز الاستحباب في الاستفا
وانه يجوز الاعتماد على الخبر المظنون مع القدرة على المقطوع به
ليكون على رضى الله عنه اقتصر على قول المقداد رضى الله عنه
مع ثبوت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت السؤال
واما استحباب ان يكون السؤال منه بنفسه وفيه استحباب حسن
الغرض مع الاصحار من طريق الادب لان الزوج يجب عليه
ان لا يذكر ما يتعلق من احوال النساء جماع واستماع ونحو
ذلك بحضرة ابى المرأة واخوانها وابنها وغيرهم من اقاربها
ولهذا استحبنا على رضى الله عنه ان يسأل رسول الله صلى الله
عليه وسلم بنفسه لكان استه عليها السلام معناه ان الذي غالبا
عند ملاعبته الزوجة وتقبيلها ونحو ذلك من انواع الاستماع
والله اعلم **وقوله** الاسناد الاخير من الباب وحدثني هارون
ابن سعيد الالى واحمد بن عيسى قال احداثا ابن وهب قال
اخبرني محممة بن بكير عن ابيه عن سليمان بن يسار عن ابن عباس
رضي الله عنهما عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه ارسلنا المقداد
هذا الاسناد مما استدركه الدارقطني قال وقال محمد بن خالد
سالت محممة هل سمعت من ابيك فقال لا وقد خالقه الليث
عن بكير فلم يذكر فيه ابن عباس وتابعه مالك عن ابي السنبر
هذا كلام الدارقطني وقد سأل النساى ايضا في سنة محممة

لم يسمع من ابيه شيئا وروى النساى هذا الحديث من طرف
وبعضها طريق مثل هذه المذكرة وفي بعضها عن الليث بن
سعد عن بكير عن سليمان بن يسار قال ارسل على المقداد هكذا
الى به مرسل وقد اختلف العلماء في سماع محممة من ابيه فقال مالك
رحمته الله قلت لمحمة ما حدثت به عن ابيك سمعته منه فحلف بالله
لقد سمعته قالت مالك وكان محممة رجلا ضاحكا وكذا قال
معن بن عيسى ان محممة سمعت من ابيه وزهبا جماعات الى انه
لم يسمعها قالت احمد بن حنبل رحمه الله لم يسمع محممة من ابيه
شيئا الرايزورى من كتاب ابيه وقال يحيى بن معين وابن ابى
خزيمة يقال وقع اليه كتاب ابيه ولم يسمع منه وقال يحيى بن
سلمة قلت لمحمة حدثك ابوك فقال لم ادرك ابى ولكن
هذه كتبه وقال ابو حاتم محممة ضاحك الحديث ان كان يسمع من
ابيه وقال علي بن المدينى ولا اظن محممة سمعت من ابيه كتاب
سليمان بن يسار ولعله يسمع الشئ اليسير ولم اجد احدا بالدينه
يخبر عن محممة انه كان يقول في شئ من حديثه سمعت الحث
والله اعلم فهذا كلام آية هذا الفن وكيف كان فمن الحديث
صحيح من الطرق التي ذكرها ثم قبل هذا الطريق ومن الطرق
التي ذكرها غير والله اعلم **باب غسل الوجه**
واليدين اذا استيقظ من النوم فيه ابن عباس رضي الله عنهما
ان النبي صلى الله عليه وسلم قام من الليل فقضى حاجته ثم غسل
وجهه ويديه ثم نام الظاهر والله اعلم ان المراد بقضا الحاجة الحث
كذا قاله القاضي عياض رحمه الله والحكمة في غسل الوجه لذهاب
النعاس واثار النوم واما غسل اليدين فلعله كان شئ نالها وفي
هذا الحديث ان النوم بعد الاستيقاظ من النوم ليس بمكروه
وقد جاء عن بعض زهاد السلف كراهة ذلك واعلمهم زادوا

مَنْ لَمْ يَأْمَنْ اسْتِغْرَاقَ النَّوْمِ بِمَجِبِّ تَقْوَةٍ وَطَيْفَةٍ وَلَا يَكُونُ
 مُحَالِفًا لِمَا فَعَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَأْمَنْ فَوَاتَ وَرَدَهُ وَوُطِئَتْهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **بَابُ**
جَوَابِ نَوْمِ الْحَبِّ وَاسْتِحْبَابِ الْوُضُوءِ وَغَسْلِ الْفَرْجِ إِذَا ارَادَ
 أَنْ يَأْكُلَ أَوْ يَشْرِبَ أَوْ يَنَامَ أَوْ يَجَامِعَ فِيهِ حَدِيثٌ غَائِبٌ عَنْ رِضَى اللَّهِ
 عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا ارَادَ أَنْ يَنَامَ
 وَهُوَ جُنُبٌ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ قَبْلَ أَنْ يَنَامَ وَفِي رِوَايَةٍ إِذَا
 كَانَ جُنُبًا فَإِذَا ارَادَ أَنْ يَأْكُلَ أَوْ يَنَامَ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ
 رِضَى اللَّهِ عَنْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ قَدْ أَخَذْنَا وَهُوَ جُنُبٌ قَالَ نَعَمْ إِذَا
 تَوَضَّأَ وَفِي رِوَايَةٍ نَعَمْ لِيَتَوَضَّأَ ثُمَّ لِيَتَغَسَّلَ إِذَا شَاءَ وَفِي رِوَايَةٍ
 تَوَضَّأَ ثُمَّ اغْتَسَلَ ذَكَرَكَ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَكَلَ جُنُبًا أَوْ شَرِبَ غَسَلَ فَنَامَ وَرَبَّمَا تَوَضَّأَ فَنَامَ وَفِي
 رِوَايَةٍ إِذَا اتَى أَحَدُكُمْ أَهْلُهُ ثُمَّ ارَادَ أَنْ يَقُودَ فَلْيَتَوَضَّأَ بَيْنَهُمَا وَضُوءًا
 وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ
 يَغْسِلُ وَاحِدَ **الشرح** حَاصِلُ الْأَحَادِيثِ كُلِّهَا أَنَّهُ يَجُوزُ لِلْحَبِّ
 أَنْ يَنَامَ وَيَأْكُلَ وَيَشْرِبَ وَيَجَامِعَ قَبْلَ الْإِعْتِمَالِ وَهَذَا مُجْمَعٌ
 عَلَيْهِ وَاجْتُمَعُوا عَلَى أَنَّ بَدَنَ الْحَبِّ وَعَرَفَةَ ظَاهِرَانِ وَفِيهِمَا أَنْ يَسْجُدَ
 أَنْ يَتَوَضَّأَ وَيَغْسِلَ فَرَجَهُ هَذِهِ الْأُمُورُ كُلُّهَا وَلَا سِيَّمَا إِذَا ارَادَ جَمَاعٌ
 مِنْ لَمَجَامِعِهَا فَإِنَّهَا تَنَافَرَتْ كَدِ اسْتِحْبَابِ غَسْلِ ذَكَرِهِ وَقَدْ نَصَّ أَصْحَابُنَا
 عَلَى أَنَّهُ يَكْرَهُ النَّوْمَ وَالْأَكْلَ وَالشَّرْبَ وَالْجَمَاعَ قَبْلَ الْوُضُوءِ وَهَذِهِ
 الْأَحَادِيثُ تُدَلُّ عَلَيْهِ وَلَا خِلَافَ عِنْدَنَا أَنَّ هَذَا الْوُضُوءَ لَيْسَ
 بِوَأَجِبٍ وَبِهَذَا قَالَ مَالِكٌ وَابْنُ مَجْهُورٍ وَذَهَبُ بْنُ حَبِيبٍ مِنْ
 أَصْحَابِ مَالِكٍ إِلَى وَجُوبِهِ وَهُوَ مَذْهَبُ دَاوُدَ الظَّاهِرِيِّ وَالْمُرَادُ
 بِالْوُضُوءِ وَضُوءُ الصَّلَاةِ الْكَامِلُ وَأَمَّا حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ الْمُتَقَدِّمُ
 فِي الْبَابِ قَبْلَهُ فِي لِقَاءِ صَارَ عَلَى الْوُجْهِ وَالْيَدَيْنِ فَقَدْ قَدْ مَاتَ

ذلك

ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ فِي الْجَنَابَةِ بَلْ فِي الْحَدَثِ الْأَصْغَرِ وَأَمَّا حَدِيثُ ابْنِ
 اسْحَقَ السَّبْعِيِّ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ غَائِبَةٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنَامُ وَهُوَ جُنُبٌ وَلَا يَمْسُ مَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 وَابْنُ مَيْمُونٍ وَابْنُ مَاجَةَ وَغَيْرُهُمْ فَقَالَ أَبُو دَاوُدَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ
 هَارُونَ وَهُمْ أَبُو اسْحَقَ فِي هَذَا يَعْنِي فِي قَوْلِهِ وَلَا يَمْسُ مَا وَقَالَ
 ابْنُ مَيْمُونٍ يَرَوْنَ أَنَّ هَذَا غُلَطٌ مِنْ أَبِي اسْحَقَ وَقَالَ ابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ
 الْحَفَظُ فِي هَذِهِ اللَّفْظَةِ فَيَنْبَغِي أَنْ نَذْكُرَ نَاضِغَةَ الْحَدِيثِ وَإِذَا نَبَتْ
 ضَعُفَهُ لَمْ يَبْقَ فِيهِ مَا يَنْعَرُضُ بِهِ عَلَى مَا قَدْ مَاتَ وَلَوْ صَحَّ لَمْ يَكُنْ أَيْضًا
 مُحَالِفًا لِمَا كَانَ لَهُ جَوَابَانِ أَحَدُهُمَا جَوَابُ الْأَمَامَيْنِ الْجَلِيلَيْنِ ابْنِ
 عَبَّاسٍ وَابْنِ سَرِيحٍ وَابْنِ بَكْرِ الْبَيْهَقِيِّ أَنَّ الْمُرَادَ لَا يَمْسُ مَا الْغُسْلُ وَالثَلَاثُ
 هُوَ عِنْدِي حَسَنٌ أَنَّ الْمُرَادَ أَنَّهُ كَانَ فِي بَعْضِ الْأَوْقَاتِ لَا يَمْسُ مَا أَضَلَّ
 لِبَيَانِ الْجَوَابِ إِذَا لَوْ وَاصَبَ عَلَيْهِ لَتَوَهَّمُ وَجُوبُهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا
 طَوَافُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى نِسَائِهِ يَغْسِلُ وَاحِدَةً فَيَحْتَمِلُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَوَضَّأُ بَيْنَهُمَا أَوْ يَكُونُ الْمُرَادُ جَوَابَ تَرْكِ الْوُضُوءِ وَقَدْ
 جَاءَ فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ عَلَى نِسَائِهِ ذَاتَ
 لَيْلَةٍ يَغْتَسِلُ عِنْدَهُنَّ وَغَيْرُهُنَّ فَقِيلَ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا تَجْعَلْهُ
 غُسْلًا وَاحِدًا فَقَالَ هَذِهِ الْأَرْكَى وَاطْهَرُ وَطَيْبٌ قَالَ أَبُو دَاوُدَ الْحَدِيثُ
 الْأَوَّلُ صَحِّحٌ قُلْتُ وَعَلَى تَقْدِيرِ صِحَّتِهِ يَكُونُ هَذَا فِي وَقْتٍ وَذَلِكَ فِي
 وَقْتٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي وَجْهِ هَذَا الْوُضُوءِ فَقَالَ أَصْحَابُنَا
 لِأَنَّهُ يُخَفِّفُ الْحَدِيثَ إِذْ يَرْفَعُ الْحَدِيثَ عَنْ أَعْضَاءِ الْوُضُوءِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ
 الْمَازَرِيُّ اخْتَلَفَ فِي تَعْلِيلِهِ فَقِيلَ لِيَسْبِيحَ عَلَى أَحَدِي الطَّاهِرَاتَيْنِ
 خَشْيَةً أَنْ يَمُوتَ فِي مَنَامِهِ وَقِيلَ بَلْ لَعَلَّهُ أَنْ يَنْشُطَ إِلَى الْغُسْلِ
 إِذَا تَأَنَّى الْأَعْضَاءُ قَالَ الْمَازَرِيُّ وَنَجْرِي هَذَا الْخِلَافَ فِي وَضُوءِ
 الْخَائِضِ قَبْلَ أَنْ تَنَامَ فَمَنْ عَلَّلَ بِالْمَيْتِ عَلَى طَهَارَةٍ اسْتَحَبَّ لَهَا
 هَذَا كَلَامُ الْمَازَرِيِّ وَأَمَّا أَصْحَابُنَا فَانْهَمُ مُتَّفِقُونَ عَلَى أَنَّهُ لَا يَسْتَحَبُّ

الوضوء للمنايض والنفا لان الوضوء لا يؤثر في حدثها فان
كانت المنايض قد انقطع خيضها صارت كما يجب والله اعلم واما
طواف النبي صلى الله عليه وسلم على نيايه بفعل واحد فهو محمول
على انه كان برضا من اوبرضا حاجة التوبة ان كانت توبة واحدة
وهذا التاويل يحتاج اليه من يقول كان القسم واجبا على رسول الله
صلى الله عليه وسلم في الدوام كما يجب علينا واما من لا يوجب فلا
يحتاج الى هذا التاويل فان له ان يفعل ما شاء وهذا الخلاف
في وجوب القسم هو وجوهان لا محابا والله اعلم وفي هذه الاحاديث
المذكورة في الباب ان غل المجنونة ليس على الفور واما يتحقق
على الانسان عند القيام الى الصلاة وهذا اجماع المسلمين وقد
اختلف اصحابنا في الوجوب لغسل المجنونة وهذا هو حصول المجنونة
بالتقاء الختانين او انزال المني امر هو القيام الى الصلاة ام حصول
المجنونة مع القيام الى الصلاة فيه ثلاثة اوجه لا محابا ومن قال
يجب بالمجنونة قال هو وجوب موسع وكذا اختلفوا في الوجوب
لغسل المحيض هل هو خروج الدم ام انقطاعه والله اعلم واما
ما يتعلق باننايد الباب فقولنا قال ابن المني في حديثه حديثنا
الحكم سمعت ابراهيم يحدث معناه قال ابن المني في روايته
عن محمد بن جعفر عن شعبة قال شعبة حديثنا الحكم قال سمعت
ابراهيم يحدث وفي الرواية الثانية المقدمة شعبة عن الحكم
عن ابراهيم والمقصود ان الرواية الثانية اقوي من الاولى
فان الاولى بعن عن والناية يحدثنا وسمعت اقوي من عن
وقد قالت جماعة من العلماء ان عن لا تقتضي الاتصال ولو
كانت من غير مدلى وقد قدنا ايضا ذلك هذا في الفصول
وفي مواضع كثيرة بعدها والله اعلم وفيه محمد بن ابي بكر المقيدي
هو بفتح الدال المهملة الشدة منسوب الى جده مقدم وقد تقدم

بيان مرات وفيه ابو السوكل عن ابي سعيد الناجي واسم على
ابن داود وقيل ابن داود بضم الدال منسوب الى بني ناجية
فبيلة مكروفة والله اعلم **باب وجوب الغسل**
على المرأة بخروج المني منها ان امرئ لم يرض الله عنها قالت
لرسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده غائبة رضى الله عنها
يا رسول الله المرأة ترى ما يرى الرجل في التام فترى من نفسها
ما يرى الرجل من نفسه فقالت غائبة رضى الله عنها يا امرئ لم
فرضت النساء ترى بينك قولها ترى بينك خير فقال
صلى الله عليه وسلم لغائبة بل انت فترى بينك نعم فلتغسل
يا امرئ لم اذات ذلك وفي الباب الروايات وسنتر عليها ان شاء
تعالى **الشرح** اعلم ان المرأة اذا خرج منها المني وجب عليها
الغسل كما يجب على الرجل بخروجه وقد اجمع المسلمون على وجوب
الغسل على الرجل والمرأة بخروج المني او ايلاج الذكر في الفرج
واجمعا على وجوبه عليها بالمحيض والنفاض واختلفوا في وجوب
غسل من ولدت ولم تر دمها اصلا والاصح عند اصحابنا وجوب
الغسل وكذا الخلاف فيما اذا الفت مضغة او علقه والاصح
وجوب الغسل ومن لا يوجب الغسل بوجوب الوضوء والله اعلم
ثم مذهبنا انه يجب الغسل بخروج المني سواء كان بشهوة ودفق
ام بنظر امر في النوم او في اليقظة وسواء اخرج بخروجه ام لا وسواء
خرج من العاقل ام من المجنون والله اعلم ثم ان المراد بخروج
المني ان يخرج الى الظاهر اما لم يخرج فلا يجب الغسل وذلك
بان يرى التاميم انه يجامع وانه قد انزل ثم يسقط فلا يرى شيئا
فلا غسل عليه باجماع المسلمين وكذا الواضطر بدنه لم يدرى
خروج المني فلم يخرج وكذا الوتر المني الى اصل الذكر ثم لم يخرج
فلا غسل وكذا الوضوء المني في وسط الذكر وهو في صلاة

قَامَتْ بَيْنَ عَلَى ذِكْرِهِ فَوْقَ خَائِلٍ فَلَمْ يَخْرُجِ الْمَنِي حَتَّى سَلِمَ مِنْ صَلَاتِهِ
 صَحَّتْ صَلَاتُهُ فَأَنَّهُ مَا زَالَ مُطَهَّرًا حَتَّى خَرَجَ وَالْمَرَأَةُ كَالرَّجُلِ فِي
 هَذَا الْأَمْنِ إِذَا كَانَتْ نِيَابًا فَنَزَلَ الْمَنِي إِلَى فَرْجِهَا وَوَصَلَ الْمَوْضِعَ
 الَّذِي يَجِبُ عَلَيْهَا غَسْلُهُ مِنَ الْخِجَابَةِ وَالْإِسْتِجْمَا وَهُوَ الَّذِي
 يُظْهَرُ حَالُ قَعُودِهَا لِقَضَاءِ الْحَاجَةِ وَجِبَ عَلَيْهَا الْغُسْلُ بِوَضْعِ
 الْمَنِي إِلَى ذَلِكَ الْمَوْضِعِ لِأَنَّهُ فِي حَكْمِ الظَّاهِرِ وَلَوْ كَانَتْ بَكَرًا لَمْ يَلْزَمْهَا
 مَا لَمْ يَخْرُجِ مِنْ فَرْجِهَا لِأَنَّ دَاخِلَ فَرْجِهَا كَدَاخِلِ جِلْدِ الرَّجُلِ وَاللَّهُ
 أَعْلَمُ وَأَمَّا الْفَاطَةُ الْبَابُ وَمَعَانِيهِ فَمِنْهُ أَمْسِلِمُ وَهِيَ أَمْسِلِمُ بْنُ
 مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَاخْتَلَفَ فِي اسْمِهَا فَقِيلَ اسْمُهَا سَهْلَةٌ وَقِيلَ
 رَمِيلَةٌ وَقِيلَ رَمِيْنَةٌ وَقِيلَ أَيْقَةُ وَقِيلَ الرَّمِيصُ وَالْغَيْصُ
 وَكَانَتْ مِنْ فَاضِلَاتِ الصَّحَابِيَّاتِ وَشَهُورَاتِهِنَّ وَهِيَ أُخْتُ
 أُمِّ حَرَامِ بِنْتِ مِلْحَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا قَوْلُ غَايِشَةَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَصَحَّتِ النَّسَائِيُّ حَكِيْمًا أَمْرًا يَسْتَحْيِي مِنْ وَصْفِهَا
 بِهِ وَيَكْتُمُهُ وَذَلِكَ أَنَّ نَزُولَ الْمَنِي مِنْهَا يَدُلُّ عَلَى شَيْءٍ شَهْوَنِيٍّ
 لِلرَّجَالِ وَأَمَّا قَوْلُهَا تَرَبَّتْ بَيْنَكَ فَمِنْهُ خِلَافٌ كَثِيرٌ مُنْتَشِرًا جَدًّا
 لِلسَّلَفِ وَاخْتَلَفَ مِنَ الطَّوَائِفِ كُلِّهَا وَالْأَصَحُّ الْأَقْوَى الَّذِي
 عَلَيْهِ الْمُحَقِّقُونَ فِي مَعْنَاهُ أَنَّهَا كَلِمَةٌ أَصْلُهَا افْتَقَرَتْ وَلَكِنْ الْعَرَبُ
 اعْتَادَتْ اسْتِعْمَالَهَا غَيْرَ قَاصِدَةٍ حَقِيقَةٍ مَعْنَاهَا الْأَصْلِي فَيَذْكُرُونَ
 تَرَبَّتْ يَدَاكَ وَقَالَ اللَّهُ مَا أَشْجَعَهُ وَلَا أَمَلَهُ وَلَا أَبَلَكَ وَكَلِمَةُ
 أُمِّهِ وَوَيْلَ أُمِّهِ وَمَا أَشْبَهَ هَذَا مِنَ الْفَاطِطِ لَمْ يَقُولُوا عِنْدَ انْكَارِ
 الشَّيْءِ وَالزُّجْرَةِ وَالذَّمِّ عَلَيْهِ وَاسْتِعْظَامِهِ أَوْ الْحَثِّ عَلَيْهِ أَوْ
 الْإِعْجَابِ بِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَغَايِشَةَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بَلْ أَنْتِ فَرَبَّتْ بَيْنَكَ فَمَعْنَاهُ أَنْتِ أَحَقُّ أَنْ يُقَالَ
 لَكَ هَذَا فَأَنْهَا فَعَلْتَ مَا يَجِبُ عَلَيْهَا مِنَ السُّؤَالِ عَنْ أَمْرِ دِينِهَا فَلَمْ
 تَسْأَلِ الْإِنْكَارَ وَحَقَّ عَلَيْكَ أَنْتِ الْإِنْكَارَ بِانْكَارِكَ مَا لَا انْكَارَ

فِيهِ وَأَمَّا قَوْلُهَا فَرَبَّتْ بَيْنَكَ خَيْرٌ فَكَذَا وَقَعَ فِي أَكْثَرِ الْأَصُولِ
 وَهُوَ تَفْسِيرٌ وَلَمْ يَقَعْ هَذَا التَّفْسِيرُ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَصُولِ وَكَذَلِكَ
 ذِكْرُ الْإِخْتِلَافِ فِي أَثْبَاتِهِ وَحَدَّثَ فِي الْقَاضِي عِيَّاضٍ رَحِمَهُ اللَّهُ ثُمَّ اخْتَلَفَ
 الْمُسْتَوْنَ فِي ضَبْطِهِ فَتَقَلَّ صَاحِبُ الْمَطَالِيعِ وَغَيْرُهُ أَنَّهُ خَيْرٌ بِأَثْبَاتِ
 الْبَابِ الْمُنَاةِ مِنْ تَحْتِ الَّذِي هُوَ صَدَقَ الشَّرُّ عَنْ بَعْضِهِمْ خَيْرٌ بِنَفْسِ الْبَابِ
 الْمَوْحَدَةِ قَالَتِ الْقَاضِي عِيَّاضُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَهَذَا الثَّانِي لَيْسَ بِشَيْءٍ
 قُلْتُ كَلَامًا صَحِيحًا فَالْأَوَّلُ مَعْنَاهُ لَمْ تَرُدِّهِ بِهَذَا اسْتِثْنَاءً وَكَلِمَةً
 تَجْرِي عَلَى اللِّسَانِ وَمَعْنَى الثَّانِي أَنَّ هَذَا لَيْسَ بِدَعَائِلٍ هُوَ خَيْرٌ
 لَا تَرَادُ حَقِيقَتُهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** حَدَّثَنَا عَبَّاسُ بْنُ الْوَلِيدِ قَالَتِ
 أَبَانَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ هُوَ عَبَّاسُ بَابِ الْمَوْحَدَةِ وَالتَّيْنِ الْمَهْمَلَةِ
 وَصَحْفَةِ بَعْضِ الرَّوَاةِ كِتَابُ مَنْ قَالَتْ عِيَّاشُ بَابِ الْمُنَاةِ هـ
 وَالتَّيْنِ الْمَجْمَعِ هُوَ عِيَّاشُ بْنُ الْوَلِيدِ الرَّقَامُ الْبَصْرِيُّ وَلَمْ يَزِدْ
 عَنْهُ سَلَمٌ وَرَوَى عَنْهُ الْبَخَارِيُّ وَأَمَّا عَبَّاسُ بِالِتَّيْنِ الْمَهْمَلَةِ
 فَهُوَ ابْنُ الْوَلِيدِ الْبَصْرِيُّ الْقَرَشِيُّ رَوَى عَنْهُ الْبَخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ
 جَمِيعًا وَهَذَا أَمَّا الْإِخْتِلَافُ فِيهِ وَكَانَ غَلْطَ هَذَا الْقَائِلِ وَقَعَ لَهُ
 مِنْ حَيْثُ إِنَّمَا مُشْتَرَكٌ فِي الْأِسْمِ وَالْأَبِ وَالْبَلَدِ وَالْعَصْرِ وَاللَّهُ
 أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** فَقَالَتْ أُمُّ سَلِيمٍ وَاسْتَحْيَيْتُ مِنْ ذَلِكَ هَكَذَا هُوَ فِي
 الْأَصُولِ وَذَكَرَ الْحَافِظُ أَبُو عَلِيٍّ الْغَنَائِيُّ أَنَّهُ هَكَذَا فِي أَكْثَرِ النُّسخِ
 وَأَنَّهُ غَيْرُ فِي بَعْضِ النُّسخِ فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ وَالْمَحْفُوظُ مِنْ طَرَفِ
 شَيْءٍ أُمُّ سَلِيمٍ قَالَتِ الْقَاضِي عِيَّاضُ وَهَذَا هُوَ الصَّوَابُ لِأَنَّ الْإِلَاقَةَ
 هِيَ أُمُّ سَلِيمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَالزَّادَةُ عَلَيْهَا هِيَ أُمُّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
 فِي هَذَا الْحَدِيثِ وَغَايِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فِي الْحَدِيثِ الْمُسْتَقْدَمِ
 وَبِحَيْثُ أَنْ غَايِشَةَ وَأُمُّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا جَمِيعًا أَتَكَرَّرَ أَنْ أَهْلَ
 الْحَدِيثِ يَقُولُونَ الصَّحِيحُ هَذَا أُمُّ سَلَمَةَ لَا غَايِشَةَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ**
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمِنْ أَيْنَ يَكُونُ الشَّيْءُ مَعْنَاهُ أَنَّ الْوَلَدَ يَقُولُ

من ما الرجل وما المرأة فأيهما غلب كان الشبه له وإذا كان
 للمرأة مئتي فأنزله وخز وجهه ممكن ويقال شبه وشبه لغتارت
 مشهورتان أحدهما بكر الثين وأركان البيا والثانية بفتحها
 والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم إن ما الرجل غليظ أبيض
 وما المرأة رقيق أصفر هذا ضبط عظيم في بيان صفة المني وهذا
 صفته في حال السلامة وفي الغالب قال العلماء مئتي الرجل في
 حال الصحة أبيض ثخين يتدفق في خروجه دفعة بعد دفعة
 ويخرج بشهوة ويتلذذ بخروجه وإذا خرج أعقب خروجه
 فتورا ورايحه كرايحة طلع التل ورايحة الخلق قرينة من
 رايحة العجين وقيل شبه رايحة رايحة الفصيل وقيل طلع
 إذا تبس كانت رايحة كرايحة البول فهذه صفاته وقديفارة
 بعضها مع ما يستقل بكونه مينا وذلك بأن يمرض فيصير مئته
 رقيقا أصفر ويسرخي وعا المني فيسيل من غير التذاد وشهوة
 أو يستكثر من الجماع فيحمز ويصير كاللحم وربما خرج دما غليظا
 وإذا خرج المني أخمر فهو طاهر موجب للفعل كما لو كان أبيض
 ثم خواس المني التي عليها الاعتماد في كونه مينا ثلاثة أوجه أحدها
 الخروج بشهوة مع الفتور عقبه والثانية الرايحة التي تشبه
 رايحة الطلع كما سبق والثالثة الخروج بترقيق وتدفق في
 دفعات كل واحدة من هذه الثلاث كايته في إثبات كونها مينا
 ولا يشترط اجتماعها وإذا لم يوجد منها لم يحكم بكونه وطلب
 على الظن كونه ليس مينا هذا كله في مئتي الرجل وأما مئتي المرأة
 فهو أصفر رقيق وقد يبيض لفصل قوتها وله خاصان يعرف
 بواجده منها أحدهما رايحة كرايحة مئتي الرجل والثانية
 التلذذ بخروجه وفتور شهوتها عقب خروجه قالوا ويجب
 الفصل بخروج المني بأي صفة وحال كان والله أعلم **قوله**

صلى الله عليه وسلم فمن أيهما علا أو سبق يكون الشبه منه وفي
 البرواية الأخرى إذا علا ما وهما ما الرجل أو إذا علا ما الرجل
 ماها قالت العلماء يجوز أن يكون الراد بالعلوها السبق ويجوز
 أن يكون الراد الكثرة والقوة بحسب كثرة الشهوة **وقوله**
 صلى الله عليه وسلم فمن أيهما علا هكذا هو في الأصول فمن
 أيهما بكر الميم من كلمة فمن وأركان النون منها وإنما ضبطته
 وخزرت هكذا لئلا يصحف من بفتح الميم أو مئتي والله أعلم **قوله**
 حدثنا داود بن رشيد هو بضم الزا وفتح الشين **قوله** صلى
 عليه وسلم إذا كان منها ما يكون من الرجل فلتغتسل معناه إذا
 خرج منها المني فلتغتسل كما أن الرجل إذا خرج منه المني اغتسل
 وهذا من حسن العشر ولطيف الخطاب واستعمال اللفظ الجمل
 موضع اللفظ الذي يستحي منه في العادة والله أعلم قولها
 إن الله لا يستحي من الحق قالت العلماء معناه لا يمنع من بيان
 الحق وضرب المثل بالعوضة وشبهها كما قال سبحانه وتعالى
 إن الله لا يستحي أن يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها وكذا
 أنا لا امتنع من سؤالي عما احتاج إليه وقيل معناه إن الله لا يأمر
 بالاستحياء في الحق ولا يبيحه وإنما قالت هذا اعتذارا بين يدي
 سؤالي عما دعت الحاجة إليه مما يستحي الناس في العادة من السؤال
 عنه وذكره بحضرة الرجال ففيه فينبغي لمن عرض له مسألة أن
 يسأل عنها ولا يمنع من السؤال حيا من ذكرها فإن ذلك ليس بمحيا
 حقيق لأن المحيا خير كله والمحيا لا يأتي إلا بخير وإلا مالا عن السؤال
 في هذا الحال ليس بخير بل هو شر فكيف يكون حيا وقد تقدم
 ابصاح هذه المسئلة في أول كتاب الإيمان وقد قالت عائشة
 رضي الله عنها نعم النساء النصارى لأنهم لم يمنعهم الحيات
 يتفقهن في الدين والله أعلم قالت أهل العربية استحياء يأقيل

الألف يسمي بيان ويقال يسمي بيان وأما في المضارع والله
 أعلم **قوله** قالت غابشة رضي الله عنها فقلت لها أف لك
 معناه استحقاقها ولما تكلمت به وهي كلمة تسعمل للاختصار
 والاستعداد والاختصار وأصل الألف وتفتح الألف في أف
 عشر لغات أف وأف وأف مع كسر الفاء وتفتحها أو ضمها بغير تنوين
 وبالسين فهذه ست لغات والسابعة أف بكسر الهمزة والثامنة
 أف بضم الهمزة والسكان الفاء والتاسعة أف بضم الهمزة وبالياء
 وأفه بالها وهذه اللغات مشهورات ذكره ابن الأنباري واختصر
 أبو البقاء فقال من كسر ياء على الأصل ومن فتح طلب التخفيف
 ومن ضم اتبع ومن فتن أراد التكثير ومن لم يتون أراد التعريف
 ومن خفف الفاعل أحد المثلين تخفيفا وقال الأخفش وابن
 الأنباري في اللغة التاسعة بالياء كما أنه أضافه إلى نفسه والله أعلم
قوله عن مسافع بن عبد الله هو بضم الميم وفتح السين المهملة
 وكسر الفاء **قوله** تربت يدك قالت هو بضم الهمزة وفتح
 اللام الشدة وكان النون المشددة فوق من آخره هكذا الرواية
 فيه ومعناه أصابها الله بفتح الهمزة وتشديد اللام وهي
 الجربة وأكرم بعض الأئمة هذا اللفظ وزعم أن صوابه اليسب
 بلامين الأولى مكسورة والثانية ساكنة وكسر التاء وهذا الإنك
 فأسد بل ما صحت به الرواية الصحيحة وأصله الت بكسر اللام
 الأولى وفتح الثانية وبالتا الساكنة كررت وأصله رددت
 ولا يجوز فك هذا الإدغام إلا مع المخاطب وإنما وجد الت
 مع ثنية يدك لوجهين أحدهما أنه أراد الجنس والثاني حاجة
 اليدين وأصابتك الآلة فيكون جمعاً بين دعايتين والله أعلم
باب بيان صفة بني الرجل والمرأة وأت
 الولد مخلوق من ما بينهما فيه حديث ثوبان رضي الله عنه

في قصة الخبر اليهودي وقد تقدم في الباب الذي قبله بيان
 صفة النبي وأما الخبر فهو بفتح الخ وكسر هاء الختان مشهورتان
 وهو العالم **قوله** حدثني أبو أسامة الرحبي هو بفتح الخ والراء
 واسمه عمرو بن مرثد الشامي الدمشقي قال أبو سليمان بن زبير
 كان أبو أسامة الرحبي من رحبة دمشق قرية من قرأها بينها
 وبين دمشق ميل واحد رايستها غامرة والله أعلم **قوله** فنكت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم هو بفتح النون والكاف وبالتاء
 المشددة فوق ومعناه يخطب بالعود في الأرض ويؤثر فيها به
 وهذا يفعل المفسر وفي هذا دليل على جواز فعل هذا وأنه ليس
 ممحلاً بالمرؤة والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم هم في الظلمة
 دون البحر هو بفتح البحر وكسر لغتان مشهورتان والمراد
 به هنا الصراط **قوله** فمن أول الناس اجازة هو بكسر الهمزة
 وبالزاي ومعناه جواز أو عبور **قوله** فاستحقهم هو بالسكان
 الخا وفتح الخا وهو ما يهدي إلى الرجل ويخص به ويلاطف
 وقالت أبراهيم الحسبي هو طرف الفاكهة والله أعلم **قوله**
 صلى الله عليه وسلم زيادة كبد النون بنونين الأولى مضمومة
 وهو الحوت وجمعه نينان وفي الرواية الأخرى زيادة كبد
 النون والزيادة والزايق واحد وهو طرف الكبد وهو أطيبها
قوله فاعذاؤهم روي على وجهين أحدهما بكسر العين المعجمة
 وبالدال المعجمة والثاني بفتح العين وبالدال المهملة قال القاسمي
 هذا وجه وتقديره ما عذاؤهم في ذلك الوقت وليس المراد بالسوا
 عن عذاؤهم دأباً والله أعلم **قوله** على أثرها بكسر الهمزة مع
 اسكان النون المشددة وفتحها جميعاً لغتان مشهورتان **قوله**
 صلى الله عليه وسلم من عين فيها تسمى سلبلا قال جماعة من
 أهل اللغة والمفسرين التسبيل اسم للعين وقال مجاهد وغيره

هي شديده المجري وقيل هي التلثة اللينة **فوقله** صلى الله عليه
 وسلم انكر ابا ذن الله وانما باذن الله معني الاول كان الولد ذكرا
 ومعني الثاني كان الولد انثى وقوله انثى بالمد في اوله وتخفيف
 النون وقدر روى بالمعصر وتشديد النون والله سبحانه وتعالى
 اعلم بالصواب **باب** **صفة غسل الجنابة**
 قالت اصحابنا كمال غسل الجنابة ان يبدأ المغتسل فيغسل كفيه
 ثلاثا قبل ادخالها الا انما ثم يغسل ما على فرجه وسائر بدنه من الازني
 ثم يتوضا وضوءه للصلاة بكامله ثم يدخل اصابعه كلها في الماء
 فيغرف غرقة يخلل بها اصول شعره من راسه وحجته ثم يحنى
 على راسه ثلاث حثيات وينهاه مغاطف بدنه كما لا يظن وداخل
 الازنين والستره وما بين الاليتين واصابع الرجلين ومكن البطن
 وغير ذلك فيوصل الماء الى جميع ذلك ثم يفيض الماء على راسه ثلاث
 حثيات ثم يفيض الماء على سائر جسده ثلاث مرات بذلك في كل مرة
 ما ينقل اليه يد من بدنه وان كان يغتسل في نهار وبركة اغتسل فيه
 ثلاث مرات ويوصل الماء الى جميع بشرته والشعر الكثيفة والخفيفة
 ويعم بالغسل ظاهر الشعر وباطنه واصول منابته والمستحبات
 يبدأ بيمينه واغالي بدنه وان يكون مستقبل القبلة وان يقول بعد
 الفرائع اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا
 عبده ورسوله وينوي الغسل في اول شروعه فيما ذكرناه ويستحب
 النية الى ان يفرغ من غسله فهذا كمال الغسل والواجب من هذا
 كله النية في اول فلا فاة اول جزو من البدن للماء وتعم البدن
 وشعره وبشره بالماء ومن شرطه ان يكون البدن طاهرا من
 الجناسة وما زاد على هذا إما ذكرناه سنة وينبغي ان اغتسل
 من انما لا يبرق ويخوف ان يتغفل لدقيقة قد يغفل عنها وهي
 انه اذا استنجى وظهر محل الاستنجاء بالمال فينبغي له ان يغسل محل

الاستنجاء

من الاول
٩١
٣٣

الاستنجاء بعد ذلك بنية غسل الجنابة لانه اذا لم يفعله الاك
 ر بما غفل عنه بعد ذلك فلا يصح غسله لترك ذلك وان ذكره لمحتاج
 الى مسح فرجه فيتنقض وضوءه او يحتاج الى كلفة في لف خرقة على
 يده والله اعلم هذا مذهبنا ومذهب الاكثر من الائمة ولم
 يوجب احد من العلماء ذلك في الغسل ولا في الوضوء الا ما لك
 والزني ومن سواها يقول هو سنة لو تركه صحت طهارته في
 الوضوء والغسل ولم يوجب ايضا الوضوء في غسل الجنابة الا
 داوود الظاهري ومن سواه يقول هو سنة فلو افاض الماء على جميع
 بدنه من غير وضوء صح غسله واستباح به الصلاة وغيرها
 ولكن الافضل ان يتوضا كما ذكرناه ويحصل الفضيلة بالوضوء
 قبل الغسل او بعده واذا توضا او لا ياتي به ثانيا وقد اتفق
 العلماء على انه لا يستحب وضوءان والله اعلم فهذا مختصر ما يتعلق
 بصفة الغسل واجاديت الباب تدل على معظم ما ذكرناه وما بقي
 فله دلائل مشهورة واعلم انه جافي روايات غايضة رضى الله عنها
 في صحيح البخاري ومسلم انه صلى الله عليه وسلم توضا وضوءه
 للصلاة قبل افاضه الماء عليه وظاهر هذا انه صلى الله عليه وسلم
 اكل الوضوء بغسل الرجلين وقد جافي اكثر روايات ميمونة رضى
 الله عنها توضا ثم افاض الماء عليه ثم يحنى فغسل رجله وجافي
 رواية من حديثها رواه البخاري توضا وضوءه للصلاة غير
 قد ميه ثم افاض الماء عليه ثم يحنى قد ميه فغسلها وهذا نصريح
 بتاخر غسل القدمين وللشافعي رحمه الله قولان اصحهما واشهرهما
 والمختار منهما انه يكل وضوءه بغسل القدمين والثاني انه يوغر
 غسل القدمين فعلى القول الضعيف يا اول رقايات غايضة
 واكثر روايات ميمونة على ان المراد بوضوء الصلاة اكثره
 وهو ما سوي الرجلين كما بينته ميمونة في روايات البخاري

فهذه الرواية صحيحة وتلك الرواية محتملة للتأويل فيجمع بينهما
بما ذكرناه وأما على الشهور الصحيح فيعمل بظاهر الروايات
الشهيرة المستفيضة عن غايته وميمونة جيعا في تقدريم
وضوء الصلاة فإن ظاهره كالوضوء فهدا كان الغالب
والعادة العروقة له صلى الله عليه وسلم وكان يعيد غسل القديين
بعد الفراغ لازالة الطين لاجل الجناية فتكون الرجل مفضولة
مرتين وهذا هو الاكمل الافضل فكان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يواظب عليه وأما رواية البخاري رحمه الله عن ميمونة
فيحكي ذلك مرة أو نحوها بيانا للجواز وهذا كما ثبت أنه صلى الله
عليه وسلم توجها ثلاثا ثلاثا وثلاثين مرة وكان الثلاث في معظم
الأوقات لكونه افضل والزرة في نادر من الأوقات لبيان
الجواز ونظاير هذا كثير والله اعلم وأما نية هذا الوضوء في
به رفع الحديث الاصح الا أن يكون جنبا غير محدث فإنه ينوي
به سنة الغسل والله اعلم **قوله** فيدخل أيضا بعد في أصول الشعر
أما فعل ذلك ليلين الشعر ويرطبه فيسهل مرور الماء عليه
قوله حتى إذا رأى أن قد استبرأ فحضر على رأسه ثلاث حفات
معنى استبرأ أو وصل الماء إلى جميع بدنه ومعنى حفر أخذ الماء
بيديه جميعا قولها أدت لرسول الله صلى الله عليه وسلم غسله
من الجناية هو بضم الغين وهو الماء الذي يغسل به قولها ثم
ضرب بيده الأرض فذلك كما شد يداه فيه أنه يستحب للنجس
بالماء إذا فرغ أن يغسل يديه بتراب أو اثنان أو يدلكها بالتراب
أو بالخط ليدفع الاستعداد من قولها ثم أفرغ على رأسه
ثلاث حفات إلى كفه هكذا هو في الأصول ببلا دنا كفه بلفظ
الافراد وكذا نقله القاضي عياض رحمه الله عن رواية الأكثرين
وفي رواية الطبري كفيه بالتنية وهي مفسرة لرواية الأكثرين

والحفنة إلى الكفين جميعا قولها ثم أتته بالمنديل فردده فيه
استجاب ترك التنشيف الأعضاء وقد اختلف أصحابنا في تنشيف
الأعضاء في الوضوء والغسل على خمسة أوجه أشهرها أن المستحب
تركه ولا يقال فعله مكروه والثاني أنه مكروه والثالث أنه
مباح يستوى فعله وتركه وهذا الذي نختاره فإن المنع والانتها
يحتاج إلى دليل والرابع أنه مستحب لما فيه من الاحتراز عن
الأوساخ والمحاسن بكرة في الصيف دون الشتاء أما ذكره
أصحابنا وقد اختلف الصحابة رضي الله عنهم وغيرهم في التنشيف
على ثلاثة مذاهب أحدها أنه لا بأس به في الوضوء والغسل وهو
قول ابن عمر وابن أبي ليلى والثالث بكرهه في الوضوء دون الغسل
وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما وقد جاء في ترك التنشيف
هذا الحديث والحديث الآخر في الصحيح أنه صلى الله عليه
وسلم اغتسل وخرج ورأسه يقطر ماء وأما فعل التنشيف فقد
رواه جماعة من الصحابة رضي الله عنهم من أوجه لكن أصابها
ضعيفة قال الترمذي لا يصح في هذا الباب عن النبي صلى الله
عليه وسلم شيء وقد اجمع بعض العلماء على إباحة التنشيف بقول
ميمونة رضي الله عنها في هذا الحديث وجعل يقول بالماء هكذا
يعني ينفضه قال فإذا كان النفض مباحا كان التنشيف مثله
وأولى لا شتر بينهما في إزالة الماء والله اعلم وأما المنديل فكسر
اليم وهو معروف قال ابن فارس لعله مأخوذ من التدل وهو
التقل وقال غيره هو مأخوذ من التدل وهو الوسخ لأنه لا يندل
به ويقال تدلت بالمنديل قالت الجوهري ويقال تمدلت
بالمنديل وأكرها الكسائي والله اعلم قولها وجعل يقول بالماء
هكذا ينفضه فيه دليل على أن نفض اليد بعد الوضوء والغسل

لا بأس به وقد اختلف اصحابنا فيه على اوجه أشهرها ان المنسحب
تركه ولا يقال انه مكروه والثاني انه مكروه والثالث انه مباح
يستوى فعله وتركه وهذا هو الاظهر المختار وقد جاء هذا
الحديث الصحيح في الاباحة ولم يثبت في النهي شيء أصلاً والله
اعلم **قوله** وحديثنا محمد بن المشي العنزي بفتح العين والسون
والزاي قولها زعابني نحو الجلاب هو بكسر الجاء المهملة وتخفيف
اللام وآخره باموخته وهو انما يجلب فيه ويقال له المحلب بكسر
الميم قال الخطابي هو انما يسمع قد رجلة ناقة وهذا هو الصحيح
الشهور المعروف في الرواية وذكر الهروي عن الأزهري
ان الجلاب بضم الجيم وتشديد اللام قالت الأزهري وراثة
ما للورد وهو فارسى معرب وانكر الهروي هذا وقال اراه
الجلاب وذكر نحو ما قدما ذكره والله سبحانه وتعالى أعلم
بالصواب **باب القدر المستحب من الماء**
في غسل الجنابة وغسل الرجل والمرأة من انا واحد وحالة واحدة
وغسل احدهما بفضل الآخر اجمع المسلمون على ان الماء الذي
يجزي في الوضوء والغسل غير مقدور بل يكفي فيه القليل والكثير
اذا وجد شرط الغسل وهو جريان الماء على الاعضاء قال الامام
الشافعي رضي الله عنه وقد يرفق بالقليل فيكفي ويخفف
بالكثير فلا يكفي قال العلماء رحمهم الله تعالى والمنسحب ان
لا ينقص الماء عن صاع ولا في الوضوء عن مديد والصاع خمسة ارطال
وثلاث رطل بالتعدادي والمد رطل وثلاث رطل وذلك معتبر
على التقريب لا على التحديد هذا هو الصواب وذكر جماعة من
اصحابنا وجه بعض اصحابنا ان الصاع هنا ثمانية ارطال
والمد رطلان واجمع العلماء على ان النهي عن الاسراف في الماء
ولو كان على شاطئ البحر والاظهر انه مكروه كراهة تنزيه

وقال

وقال بعض اصحابنا الاسراف حرام واما تطهر الرجل
والمرأة من انا واحد فهو جائز باجماع المسلمين لهذه الاحاديث
التي في الباب واما تطهر المرأة بفضل الرجل فجائز بالاجماع
ايضا تطهر الرجل بفضلها فهو جائز عندنا وعند مالك والي
حنيفة وجاهير العلماء وسواهم لم يخل قال بعض اصحابنا
ولا كراهة في ذلك للاحاديث الصحيحة الواردة وذهب احمد
ابن حنبل وداود الى انها اذا خلت بالماء واستعملته لا يجوز للرجل
استعماله وروى عن احمد كنهنا وروى عن الحسن البصري
وسعيد بن المسيب كراهة فضلها مطلقا والمختار ما قاله الجماهير
لهذه الاحاديث الصحيحة في تطهره صلى الله عليه وسلم وازواجه
وكل واحد منهما يستعمل فضل صاحبه ولا تاثير للخلوة وقد ثبت
في الحديث الاخر انه صلى الله عليه وسلم اغتسل بفضل بعض ازواجه
رواه ابو داود والترمذي والنسائي واصحاب السنن وقال
الترمذي هو حديث حسن صحيح واما الحديث الذي قد جاء بالنهي
وهو حديث الحكم بن عمرو فقد اجاب العلماء باجوبة احدها
انه ضعيف ضعفة اربعة الحديث منهم البخاري وغيره والثاني ان
المراد النهي عن فضل اعضائها وهو الماء الذي يتناقص منها
وذلك مستعمل والثالث ان النهي للاستحباب والا فضل والله
اعلم **قوله** الفرق قال سفيان هو ثلاثة اصع اما كونه ثلاثة
اصع فكذا قاله الجماهير وهو بفتح الفاء بفتح الراء واسكانها مكها
ابن دريد وجماعة والفتح افسح واشهر وزعم الناجي انه الصواب
وليس كما قال بل هما لغتان واما قوله ثلاثة اصع فصحيح
فصحيح وقد جهل من انكر هذا وزعم انه لا يجوز الا اصوع وهذه
منه غفلة بينة او جهالة ظاهرة فانه يجوز اصوع واصع هـ
قالا ول هو الاصل والثاني على القلب وتقدموا على الصاد

وَقَالَ ابْنُ وَاحِدٍ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْخُذْنَ مِنْ
رُؤْسِهِنَّ حَتَّى يَكُوْنَ كَالْوَفْرِ الْوَفْرَةُ اسْبَغَ مِنَ الْمَاءِ وَالْمَاءُ مَا يَلُمُّ
بِالْمُتَكَيِّمِينَ مِنَ الشَّعْرِ قَالَهُ الْأَصْمَعِيُّ وَقَالَ غَيْرُهُ الْوَفْرَةُ أَقْلٌ مِنَ
الْمَاءِ وَهِيَ مَا يَجَاوِزُ الْأَذْنَيْنِ وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ الْوَفْرَةُ مَا غَطَّى
الْأَذْنَيْنِ مِنَ الشَّعْرِ قَالَتِ الْقَاضِي عِيَّاضُ بْنُ رَحْمَةِ اللهِ الْعُرْفُ أَنْ
لَنَا الْقَرَبُ إِنَّمَا كُنْ يَتَخَذْنَ الْقُرُونُ وَالذُّوَابُ وَلَعَلَّ أَرْوَاحَ
النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلَّ هَذَا بَعْدَ وَفَاتِهِ لَتَرْكُهُنَّ التَّرْتِ
وَاسْتِغْنَائُهُنَّ عَنْ تَطْوِيلِ الشَّعْرِ وَتَخْفِيفِ الْمَوْنَةِ رُؤْسِهِنَّ وَهَذَا
الَّذِي ذَكَرَهُ الْقَاضِي مِنْ كَوْنِهِنَّ فَعَلْنَ هَذَا بَعْدَ وَفَاتِهِ صَلَّى اللهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا فِي حَيَاتِهِ وَكَذَلِكَ قَالَ غَيْرُهُ وَهُوَ مُتَعَيِّنٌ وَلَا يَطُنُّ
فَعَلَهُ فِي حَيَاتِهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ تَخْفِيفِ
الشَّعْرِ لِلنِّسَاءِ وَاللهُ تَعَالَى أَعْلَمُ قَوْلَهَا وَنَحْنُ جَنَابُ هَذَا جَارٍ عَلَى أَحَدِ
الْفَتَوَى فِي الْجَنَابِ أَنَّهُ يَنْبَغِي وَجَمْعُ فَيَقَالُ جَنْبٌ وَجَنَابٌ وَجَنَابُونَ
وَأَجْنَابٌ وَفِي اللُّغَةِ الْآخَرَى رَجُلٌ جَنْبٌ وَرَجَالٌ وَنِسَاءٌ جَنْبٌ
بِلَفْظٍ وَاحِدٍ لِقَوْلِ اللهِ تَعَالَى وَأَنْ كُنْتُمْ جَنَابًا وَقَالَ تَعَالَى وَلَا جُنَابَ
وَهَذِهِ اللُّغَةُ أَفْصَحُ وَأَشْهُرُ وَيَقَالُ فِي الْفِعْلِ اجْنُبِ الرَّجُلَ وَجَنَّبَ
بِضَمِّ الْجِيمِ وَكَسْرِ السُّوْنِ وَالْأَوَّلُ أَفْصَحُ وَأَشْهُرُ وَأَصْلُ الْجَنَابَةِ
الْبَعْدُ تَطْلُقُ عَلَى الَّذِي وَجِبَ عَلَيْهِ غَسْلُ جَمَاعٍ أَوْ خُرُوجُ مَنِ
لِأَنَّهُ قَدْ مَجْتَنَبَ الصَّلَاةَ وَالْقِرَاءَةَ وَالسُّجُودَ وَيَتْبَاعُهُ عَنَّا وَاللهُ
أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** وَقَدْ عَرَّكَ هُوَ بِكسر العينِ وَتَخْفِيفِ الرَّاءِ **قَوْلُهُ**
إِنْ غَايَشَهُ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا كَأَنَّ تَغْتَسِلَ هِيَ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي أَنَا وَاحِدٌ يَسَعُ ثَلَاثَةَ أَمْدَادٍ وَفِي الرَّوَايَةِ الْآخَرَى
مِنْ أَنَا وَاحِدٌ تَخْتَلِفُ أَيْدِيْنَا فِيهِ فَقَدْ ذَكَرَ الْقَاضِي فِي تَفْسِيرِ الرَّوَايَةِ
الْأُولَى وَجْهَيْنِ أَحَدُهُمَا أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَنْفِرُ فِي اغْتِسَالِهِ
بِثَلَاثَةِ أَمْدَادٍ وَالثَّانِي أَنَّ يَكُونُ الْمَرَادُ بِهَذَا الصَّاعِ وَيَكُونُ

وَكَانَ

وَتَقَلَّبَ الْيَدَا وَهَذَا كَمَا قَالُوا أَدْرَقَ شَبْهَهُ وَفِي الصَّاعِ لَغَاتُ
التَّذْكِيرِ وَالتَّانِيثِ وَيُقَالُ صَّاعٌ وَصَوَّعٌ بَفَتْحِ الصَّادِ وَالْوَاوِ
وَصَوَّعٌ ثَلَاثُ لَغَاتٍ وَأَمَّا قَوْلُهَا كَانَ يَغْتَسِلُ مِنَ الْفَرْقِ فَلَفْظَةٌ
مِنْ هَذَا الْمَرَادُ بِهَا بَيَانُ الْجَنَسِ وَالْأَنَا الَّذِي يَفْعَلُ الْمَأْمُورَ وَلَيْسَ
الْمَرَادُ أَنَّهُ يَغْتَسِلُ بِكُلِّ الْفَرْقِ بِدَلِيلِ الْحَدِيثِ الْآخِرِ كُنْتَ اغْتَسَلُ
أَنَا وَرَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَدْحٍ يُقَالُ لَهُ الْفَرْقُ
وَبَدَلِيلِ الْحَدِيثِ الْآخِرِ كَانَ يَغْتَسِلُ بِالصَّاعِ وَاللهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ**
كَانَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْتَسِلُ فِي الْقَدْحِ هَكَذَا هُوَ
فِي الْأَصُولِ فِي الْقَدْحِ وَهُوَ صَحِيحٌ وَمَعْنَاهُ مِنَ الْقَدْحِ قَوْلُهُ عَنْ أَبِي
سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى غَايِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا أَسَاءَ
وَإِخْوَانَهَا مِنَ الرِّضَاعَةِ فَسَأَلْتُهَا عَنْ غَسْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِنَ الْجَنَابَةِ فَذَعَّتْ بَانَا قَدْ رَأَيْتُهَا فَغَسَلْتُ وَبَيْنَا وَبَيْنَهَا يَمِينُ
فَاغْتَسَتْ عَلَى رَأْسِهَا ثَلَاثًا قَالَتِ الْقَاضِي عِيَّاضُ بْنُ رَحْمَةِ اللهِ ظَاهِرُ
هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّهَا رَأَتْهَا عَمَلًا فِي رَأْسِهَا وَأَعْلَى جَسَدِهَا مَا يَحِلُّ
لِذِي الْحَرَمِ مِنَ النَّظَرِ إِلَيْهِ مِنْ ذَاتِ الْحَرَمِ وَكَانَ أَحَدُهَا أَخَاهَا مِنَ
الرِّضَاعَةِ كَمَا ذَكَرَ قِيلَ اسْمُهُ عَبْدُ اللهِ بْنُ يَزِيدَ وَكَانَ أَبُو سَلَمَةَ ابْنُ
أَخْتِهَا مِنَ الرِّضَاعَةِ أَرْضَعَتْهُ أُمُّ كُلثُومَ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ
رَضِيَ اللهُ عَنْهَا قَالَتِ الْقَاضِي وَلَوْ لَا أَنَّهَا شَاهَدَتْ ذَلِكَ وَرَأَتْهَا
لَمْ يَكُنْ لَا سِيْدَ غَايِشَةَ الْمَا وَطَهَا رَأَتْهَا بِحَضْرَتِهَا مَعْنَى أَنْ لَوْ فَعَلَتْ
ذَلِكَ كُلُّهُ فِي سِتْرٍ عَنْهَا لَكَانَ غَيْبًا وَرَجَعَ الْحَالُ إِلَى وَصْفِهَا لَهُ
وَأَمَّا فَعَلَتْ السِّتْرَ لَيْسَتْ رَأَتْهَا قُلُوبُ الْبَدَنِ وَمَا لَا يَحِلُّ لِلْحَرَمِ نَظَرُهُ
وَاللهُ أَعْلَمُ وَالرِّضَاعَةُ وَالرِّضَاعُ بِفَتْحِ الرَّاءِ وَكُسْرِهَا الْغَنَابُ
الْفَتْحُ أَفْصَحُ وَفِي هَذَا الَّذِي فَعَلَتْهُ غَايِشَةُ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا دَلَالَةٌ
عَلَى اسْتِحْبَابِ التَّعْلِيمِ بِالْوَصْفِ بِالْفِعْلِ فَإِنَّهُ أَوْقَعَ فِي النَّفْسِ مِنَ
الْقَوْلِ وَيُثَبِّتُ فِي الْحِفْظِ مَا لَا يَثْبُتُ بِالْقَوْلِ وَاللهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ**

موافقا لحديث الفرق ويجوز أن يكون هذا وقع في بعض
الأحوال واغتسل من أتباع ثلاثة أمداد وزاده لما فرغ والله أعلم
ثم إنه وقع في هذا الحديث ثلاثة أمداد وفيه بيان ذلك وفي
الرواية الأخرى كان يغتسل من أنا واحد هو الفرق وفي الرواية
الأخرى فذعت بأن قدر الصاع فاغتسل فيه وفي الرواية الأخرى
كان يغتسل بمس مكايك ويتوضأ بمكوك وفي الرواية الأخرى
كان يغتسل الصاع ويوضئه المدة وفي الرواية الأخرى يتوضأ بالماء
ويغتسل بالصاع إلى خمسة أمداد قالت الامام الشافعي رضي الله
عنه وغيره من العلماء اجمع بين هذه الروايات أنها كانت اغتسالا
في أحوال وجد فيها أكثر ما استعمله وأقله فدل على أنه لا حدث في قد
ما الظاهرة يجب استيفاؤه والله أعلم بقوله عن أبي الشعثا
جابر بن زيد **قوله** علمني والذي يخطر على بالي أن أبا الشعثا
أخبرني يقال بضم الطاء وكسر هاء لقمان أكثر شهر معناه يمر ويحمر
والنال القلب والذهن قال الأزهري يقال يخطر بالبال وعلى
بالي كذا يخطر خطورا إذا وقع ذلك في بالك وهلك قال غيره
الخطا طر لها جس وجمعه خواطر وهذا الحديث ذكره مسلم رحمه الله
متابعة لأنه قصد الاعتماد عليه والله أعلم **قوله** عن عبد الله بن
عبد الله بن جبر وفي الرواية الأخرى عن ابن جبر هذا كله صحيح
وقد أنكره بعض الأئمة وقال صوابه ابن جابر وهذا غلط من
هذا المعترض بل يقال فيه جابر وجبر وهو عبد الله بن عبد الله
ابن جابر بن عتيك ومن ذكر الوجهين فيه الامام أبو عبد الله
البخاري رضي الله عنه وإن مسهل وأبا العيس وشعبة وعبد الله
ابن عيسى يقولون فيه ابن جبر والله أعلم **قوله** كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يغتسل بخمسة مكايك بتشديد الياء والكوك
بفتح الميم وضم الكاف الأولى وتشديد ياءها وجمعه مكايك

ومكاي

ومكاي ولعل المراد بالكوك هنا المد كما قال في الرواية الأخرى
يتوضأ بالماء ويغتسل بالصاع إلى خمسة أمداد **قوله** حدثنا أبو
ريحانة عن سفيان اسم أبي ريحانة عبد الله بن مطر ويقال زياد
ابن مطر وأما سفيان فهو صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم
ومولاه يقال اسمه مهران بن فروخ وقيل اسمه مهران وقيل
غيره وقيل رومان وقيل فليس وقيل سبه باسكان النون
بعد السين وبعد هاء ما موحدة كنيته الشهيرة أبو عبد الرحمن
وقيل أبو البحر وقيل سبب تسميته سبه أنه حمل متاعا
كثيرا ليرفقته في الغز ففقال له النبي صلى الله عليه وسلم أنت سبه
قوله حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا ابن عليه ح وحدثنا علي بن
جبر حدثنا اسمعيل بن أبي ريحانة قال أبو بكر صاحب رسول الله
صلى الله عليه وسلم يغتسل بالصاع ويتطهر بالماء وفي حديث
ابن جبر وأقال ويتطهره المدة وقد كان كبير وما كنت أثق بحديثه
الشرح قوله صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم هو مخفض
صاحب صفة لسفيان وأبو بكر القائل هو ابن أبي شيبة يعني مسلم
رحمه الله أن أبا بكر بن أبي شيبة وصفه وعلي بن جبر لم يصفه بل
اقتصر على قوله عن سفيان وأما **قوله** وقد كان كبير فهو كبير
الباء وما كنت أثق بحديثه هكذا هو في أكثر الأصول أثق بكبر
الثاثة من الوثوق أي الذي هو الاعتماد ورواه جماعة
وما كنت أثق بيا مشاة من تحت ثم نون أي أعجب به وأرضيه
والقابل وقد كان كبيرا هو أبو ريحانة والذي كبر هو سفيان
ولم يذكر مسلم رحمه الله حديثه هذا اعتمادا عليه وحدث بل ذكره
متابعة لغيره من الأحاديث التي ذكرها والله سبحانه وتعالى
أعلم **باب** استحباب إفاضة الماء على الرأس
وغيره ثلاثا فيه سليمان بن صرد وهو بضم الصاد المهملة وفتح

الرأى الملهية وبالذال وهو غير مصروف وهو صحتي مشهور
وقوله رضي الله عنه تاروا في الغسل عند رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أي تاروا فيه فقال بعضهم صفة كذا أو قال
 آخرون كذا أو فيه جواز المناظرة والمباحثة في العلم وفيه جواز
 مناظرة الفضولين بحضرة الفاضل ومناظرة الأصحاب
 بحضرة أئمتهم وكبيرهم **قوله** صلى الله عليه وسلم أما أنا فإني
 أفيض على رأسي ثلاث أكف المراد ثلاث حفنات كل واحدة منهن
 ملى الكفين جميعاً وفي هذا الحديث استحباب إفاضة الماء على
 الرأس ثلاثاً وهو متفق عليه والحق به أصحابنا سائر البتة
 فيما سأل على الرأس وعلى أعضاء الوضوء وهذا أولى الثلاث من الوضوء
 فإن الوضوء مبني على التحفيف ويكرر فإذا استحب فيه الثلاث
 ففي الغسل أولى ولا نعلم في هذا خلافاً إلا ما انفرد به الإمام قاضي
 القضاة أبو الحسن الماوردي صاحب الحاوي من استحباب
 فانه قال لا يستحب التكرار في الغسل وهذا شاذ متروك وقد
 قد من في الباب قبله بيان أقل الغسل والله أعلم **قوله** وحدنا
 يحيى بن يحيى وأسمعيل بن سالم قال لا أخبرنا هشيم عن أبي بشر
 عن أبي سفيان عن جابر بن شمر قال سئل رحمه الله بعد هذا قال
 ابن سالم في روايته حد ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر هذا فيه فائدة
 عظيمة من دقایق هذا العلم ولطایفه وهي مصرفة بغزارة علم
 مسلم رحمه الله ودقيق نظره وهي أن هشيماً رحمه الله مدلس
 وقد قال في الرواية المتقدمة عن أبي بشر والذليل إذا قال عن
 لا يجمع به إلا إذا ثبت سماعه ذلك الحديث من ذلك الشخص
 الذي عنعن عنه فبين مسلم أنه ثبت سماعه من جهة أخرى
 وهي رواية ابن سالم فإنه قال فيها أخبرنا أبو بشر وقد قدما
 مرات بيان هذه الدققة واسم أبي بشر جعفر بن إياس وهو

جعفر بن أبي وحشية واسم أبي سفيان هذا أطلحة بن نافع وقد
 تقدم مرئيه والله أعلم **باب حكم طفاير المغتسل**
 فيه حديث أم سلمة رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله إن امرأة
 أشد ضفاير رأسي أفانقصه لغسل الجنابة فقال لا إنما يكفئك أن
 تمسح على رأيك ثلاث حشيات ثم تفيضين عليك الماء فتطهرين وفي
 رواية فانقصه للحيفة والجنابة وفي حديث عائشة رضي الله عنها
 بنحو معناه **الشرح** قولها أشد ظفر هو يفتح الظا و اسكان الفاء
 هذا هو المشهور المعروف في رواية الحديث والسفيف عند الحديثين
 والفقهين وغيرهم ومعناه أحكم قتل شعري وقالت الإمام ابن
 بري في المحرر الذي صنفه في فن الفقهاء من ذلك قوله في حديث
 أم سلمة أشد ظفر رأسي يقولون يفتح الظا و اسكان الفاء و صوابه
 ضم الظا و الفاعل ظفيرة كسفية وسفن وهذا الذي انكره رحمه الله
 ليس كان عمه بل الصواب جواز الأمرين وكل واحد منهما معنى
 صحيح ولكن يترجح ما قد مناه لكونه الروي المتمعن في الروايات
 المتصلة والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم تمسح على رأيك ثلاث
 حشيات هي بمعنى الحفنات في الروايات الأخرى والحفنة على الكفين
 من أي شيء كان ويقال حشيت وحشوت بالياء والواو لغتارت
 مشهورتان واسم أم سلمة هند وقيل رملة وليس بشيء وقولها
 فانقصه للحيفة هي يفتح الحاء والله أعلم أما أحكام الباب فذهبنا
 ومذهب الجمهور أن طفاير المغتسل إذا وصل الماء إلى جميع شعرها
 ظاهره وباطنه من غير نقص لم يجب نقصها وإن لم يصل إلا بعضها
 وجب وحديث أم سلمة محمول على أنه كان يصل الماء إلى جميع شعرها
 من غير نقص لأن أصل الماء واجب وحكي عن النخعي وجوب
 نقصها بكل حال وعن الحسن وطاوس وجوب النقص في غسل
 الخيش دون غسل الجنابة ودليلنا حديث أم سلمة وإذا كانت

للرجل طهيرة فهو كالمرأة والله أعلم وأعلم أن غسل الرجل
 والمرأة من الجنابة والحيض وغيرها من الاعتدال المشروع سواء
 في كل شيء إلا ما تباين في الغسلة من الحيض والنفس أنه يستحب
 لها أن تستعمل فرصة من ينك وقد تقدم بيان صفة الغسل
 بكاملها في الباب السابق فإن كانت المرأة بكرًا لم يجب إيصال الماء
 إلى داخل فرجها وإن كانت ثيبًا وجب إيصال الماء إلى ما يظهر
 منها حال وقوعها بقضا الحاجة لأنه صار في حكم الظاهر هكذا
 نص عليه الشافعي وجماهير العلماء رحمهم الله وقال بعض أصحابنا
 لا يجب على الثيب غسل داخل الفرج وقالت بعضهم يجب ذلك
 في غسل الحيض والنفس ولا يجب في غسل الجنابة والصحيح
 الأول والله أعلم وأما امرؤ عبد الله بن عمر رضي الله عنهما بنقض
 النكاح وسهّن إذا اغتسلن فجعل أنه أراد إيجاب ذلك عليهن
 ويكون في شعور لا يصل إليها الماء ويكون مذنبًا له أنه يجب
 النقص بكل حال كاحكامه عن النجس ولا يكون بلفظ حديث امر
 سلمة وغايته رضي الله عنهما ومحمّل أنه كان يامرهن بذلك على
 الاستحباب والاحتياط للإيجاب والله أعلم **باب**
 استحباب استعمال الغسلة من الحيض فرصة من نكاح في موضع
 الدم وقد قدمنا في الباب الذي قبله أن صفة غسل الرجل والمرأة
 سواء وقد تقدم بيان ذلك مستوفًا والمراد في هذا الباب بيان
 السنة في حق الغسلة من الحيض أن تأخذ شيئًا من ماء فتمسكه
 في قطنه أو خرقة أو نحوها وتدخلها في فرجها بعد اغتسالها
 ويستحب هذا للنساء أيضًا لأنها في معنى الحيض وذكر المحامي
 من أصحابنا في كتابه المقنع أنه يستحب للغسلة من الحيض و
 النفس أن تطيب جميع المواضع التي أصابها الدم من بدنها
 وهذا الذي ذكره من يغمم مواضع الدم من البدن عزيب

لا يعرفه لغيره بعد البحث واختلف العلماء في الحكمة من استعمال
 المسك فالصحيح المختار الذي قاله جماهير من أصحابنا وغيرهم
 أن المقصود باستعمال المسك تطيب المحل ورفع الرائحة الكريهة
 وحكي اقضي القضاة المأوردي من أصحابنا في ذلك وجهين
 لأصحابنا أحدهما هذا والثاني كونه أسرع إلى علوق الولد قال فان
 قلنا بالآول وفقدت المسك استعملت ما يخلفه من طيب الرائحة
 وإن قلنا بالثاني استعملت ما قام مقامه في ذلك من القسط و
 والآول أقرب شبهة قالوا واختلفوا في وقت استعماله فمن قال
 بالآول قال تستعمله بعد الغسل ومن قال بالثاني قال قبله
 هذا امرؤ كلام المأوردي وهذا الذي حكاه من استعماله قبل الغسل
 ليس بشيء ويكفي في إبطاله رواية مسلم في الكتاب في قوله صلى الله
 عليه وسلم تأخذ أحدًا كمن ماها ويديرها فتطهر فتحن الطهور
 ثم نصب على رأسها فتدلكه ثم نصب عليها الماء ثم تأخذ فرصة
 منككة فتطهر بها وهذا نص في استعمال الفرصة بعد الغسل
 وأما قول من قال أن المراد الاستراع علوق الولد فضعيف
 أو باطل فإنه على مقتضى قوله ينبغي أن يخص به ذات الزوج المهر
 الذي يتوقع جماعه في الحال وهذا شيء لم يصح إليه أحد نعلمه
 وإطلاق الأحاديث ترد على من التزمه بل الصواب أن المراد تطيب
 المحل وإزالة الرائحة الكريهة وأن ذلك مستحب لكل مغسلة
 من الحيض والنفس سواء كانت ذات الزوج وغيرها وتستعمله
 بعد الغسل فإن لم يجد مشكًا فتستعمل أي طيب وجدت فإن لم
 يجد طيبًا استحباب لها استعمال الطين الطاهر أو نحوه مما ينيل
 الكراهة نص عليه أصحابنا فإن لم يجد شيئًا فالكاف كنهًا إن
 تركت الطيب مع التمكن منه كره لها وإن لم تتمكن فلا كراهة
 في حقها والله أعلم وأما الفرصة فهي كبر القاء وإسكان المرأة

المهلة وهي القطعة والملك كبير الميم وهو الطبيب المعروف
 هذا هو الصحيح المختار الذي رواه وقاله المحققون وعليه
 الفقهاء وغيرهم من أهل العلوم وقيل ملك بفتح الميم وهي الجلد
 أي قطعة جلد فيه شعر ويكي القاضى عياض أن فتح الميم هي رواية
 الأكثرين وقاله أبو عبيد وابن قتيبة رحمهما الله إنما هو قرصة
 من مسك بقاف مضمومة وضاد معجمة ومسك بفتح الميم أي
 قطعة من جلد وهذا كله ضعيف والصواب ما قد مناه وبديل
 عليه الرواية الأخرى المذكورة في الكتاب فرصة منكه وهي
 بضم الميم الأولى وفتح الثانية وفتح الين المشددة أي قطعة
 من فطن أو صوف أو خرقة مطيبة بالملك كما قد مناه والله أعلم
قوله صلى الله عليه وسلم تطهري بها وسجنان الله قد قد مناه
 أن سجنان الله في هذا الموضع وأما له يزد بها التعجب وكذا
 لا إله إلا الله ومعنى التعجب هنا كيف يخفى مثل هذا الذي يظهر
 الذي لا يحتاج الإنسان في فهمه إلى فكر وفي هذا أجواز التبع
 عند التعجب من الشيء واستعظامه وكذلك يجوز عند التثنية
 على الشيء والتذكير وفيه استحباب استعمال الكنايات فيما يتعلق
 بالعورات وقد تقدم بيان هذه القاعدة فمأرا والله أعلم
قوله صلى الله عليه وسلم تتبعي بها أثر الدم قال جمهور
 العلماء يعني به الفرج وقد قد مناه عن الحاملي أنه قال تطيب كل
 موضع أصابه الدم من بدنها وظاهر الحديث حجة له **قوله**
 حدثنا جابر قال حدثنا وهيب هو جابر بفتح الحاء المهملة وبالبا
 الموحدة وهو جابر بن هلال **قوله** غسل المحيض هو المحيض
 وقد تقدم مر بيانه وأصح **قوله** صلى الله عليه وسلم تأخذ أحدكن
 ماها وسيد زها فتطهر فتحيين الطهور ثم تصب على رأسها فتدلكه
 ذلكا سيد يدأ ثم تصب عليه كما قال القاضى عياض رحمه الله التطهر

الأول تطهر من الجناسة وما مسها من دم المحيض هكذا قاله
 القاضى والآظهر والله أعلم أن المراد بالتطهر الأول الوضوء
 كما جاء في صفة غسله صلى الله عليه وسلم وقد قد مناه في أول كتاب
 الوضوء بيان معنى تحيين الطهر وهو أنامه بهيانه فهذا المراد
 بالحديث قال الله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم حتى يبلغ شئوون
 رأسها هو بضم الين المعجمة وبعد ها هزة معناه أصول شعر
 رأسها وأصل الشئوون المخطوط في عظم الجمجمة وهو مجتمع
 شعب عظامها الواحد منها ثمان **قوله** قالت غائشة رضي الله
 عنها كانتا تخفي ذلك تسعين أثر الدم معناه قالت لها كلاما
 خفيا سمعه المحاطبة لا يسمعه الحاضرون وقولها دخلت أسما
 بنت شكل هو بالين المعجمة المفتوحة وفتح الكاف هذا هو الصحيح
 المشهور وحكي صاحب المطالع اسكان الكاف وذكر الخطيب
 أبو بكر البغدادي في كتابه الأسما البهية وغيره من العلماء أن اسم
 هذه السائلة اسماء بنت يزيد بن السكن التي يقال لها خطيبة
 النسا وروي الخطيب حديثا فيه تسميتها بذلك والله أعلم
باب السخاضة وغسلها وصلاتها فيها أن
 فاطمة بنت أبي جبيش رضي الله عنها قالت يا رسول الله إن امرأة
 استخاضت فلا تطهر فأدع الصلاة فقال لا إنما ذلك عرق وليس
 بالسخاضة فإذا قبلت المحيض فدعى الصلاة فإذا دبرت
 فاعلى علك الدم وصلى وفيه غيره من الأحاديث **الشرح**
 قد قد مناه أن الاستخاضة جريان الدم من فرج المرأة في غير
 أو أنه يخرج من عرق يقال له العاذل بالعين المهملة وكسر الذال
 المعجمة بخلاف دم المحيض فإنه يخرج من قعر الرحم وأما حكم
 السخاضة فهو مبسوط في كتب الفقه أحسن بظ وأنا أشير
 إلى أطراف من مسائلها فاعلم أن السخاضة لها حكم الطاهرات

في معظم الأحكام فيجوز لزوجهها وطبها في حال جريان الدم
 عندنا وعند جمهور العلماء حكمه ابن النذر في الاشراف عن ابن
 عباس وابن السبب والحن البصري وعطاء وسعيد بن جبير
 وقتادة وقحاد بن أبي سليمان وبكر بن عبد الله المزني والأوزاعي
 والثوري ومالك وإسحق وأبي ثور قال ابن النذر وبه
 أقول قال ورقي بن عفاة رضي الله عنها انها قالت
 لا يأتها زوجها قال النخعي والحكم وكريم بن سيرين
 وقال أحمد لا يأتها إلا أن يطول ذلك بها وفي رواية عنه أنه
 لا يجوز وطبها إلا أن يخاف زوجها الغت والخمار فقدمنا
 عن الجمهور والدليل عليه ما روي عن عكرمة عن حنة بنت
 جحش رضي الله عنها انها كانت مستحاضة وكان زوجها يجمعها
 رواه أبو داود والبيهقي وغيرها بهذا اللفظ بأسناد حسن
 وقالت البخاري في صحيحه قال ابن عباس المستحاضة يأتها
 زوجها إذا صلت الصلاة أعظم ولأن المستحاضة كالظاهرة في
 الصلاة والصوم وغيرها فكذلك في الجماع ولأن التحريم إنما
 يثبت في الشرع ولم يرد الشرع بتحريمه والله أعلم وأما الصيام
 والصلاة والاعتكاف وقرأة القرآن ومس المصحف وحمله
 ونحو التلاوة وسجود الشكر وجوب العبادات عليها
 فهي في كل ذلك كالظاهرة وهذا يجمع عليه وإذا ارادت المستحاضة
 الصلاة فأنها تقوم بالاحتياط في طهارة الحدث وطهارة
 الجنس فتغسل فرجها قبل الوضوء أو التيمم إن كانت تيمم وتخشع
 فرجها بقطن أو خرقة زفعا للنجاسة أو قتيلا لها فإن كان دمها
 قليلا يندفع بذلك وحده فلا شيء عليها غيره وإن لم يندفع
 بذلك شدت مع ذلك على فرجها ونجست وهي إن شدت على
 وسطها خرقة أو خيطا أو نحو على صورة التكة وتأخذ خرقة

أخرى مشقوفة الطرفين فتدخلها بين فخذيها وبينها
 وتشد الطرفين بالخرقة التي في وسطها أحدها قد أمها عند
 سرتها والآخر خلفها وتحكم ذلك الشد وتلصق هذه الخرقة
 الشدودة بين الفخذين بالقطعة التي على الفرج الصافيا جيدا
 وهذا المصل يسمى تلجما واستفارا وتعصيا قال أصحابنا
 وهذا الشد والتلجم واجب إلا في موضعين أحدهما أن تناذي
 بالشد ويحرقها اجتماع الدم فلا يلزمها ما فيه من الضرر والثاني
 أن تكون ضاربة فترك الحشو في النهار وتقتصر على الشد قال
 أصحابنا ويجب تقديم الشد والتلجم على الوضوء ونحوها عقب
 الشد من غير أمثال فإن شدت وتلجمت وأخرت الوضوء وتناول
 الزمان ففي صحة وضوؤها وجهان الأصح أنه لا يصح وإذا استوفت
 بالشد على الصفة التي ذكرناها ثم خرج منها دم من غير تفریط
 لم تبطل طهارتها ولا صلاتها ولها أن تنصلي بعد فرجها ما شاءت
 من النوافل لعدم تفریطها ولتعدرا لاحتراز عن ذلك أما إذا
 خرج الدم لتقصيرها في الشد أو زالت العضابة عن موضعها
 لضعف الشد فزاد خروج الدم بسببه فإنه يبطل طهرها
 فإن كان ذلك في أثناء صلاة بطلت وإن كان بعد فريضة
 لم تسبح النافلة لتقصيرها وأما تجديد غسل الفرج وحشوه
 وشك كل فريضة فينظر فيه إن زالت العضابة عن موضعها
 زوالا له تأثير أو ظهر الدم على جوانب العضابة وجب
 التجديد وإن لم تزل العضابة عن موضعها ولا ظهر الدم ففيه
 وجهان لأصحابنا أحدهما وجوب التجديد كما يجب تجديد
 الوضوء والله أعلم ثم اعلم أن مذهبنا أن المستحاضة لا تنصلي
 بطهارة واحدة أكثر من فريضة واحدة مؤداة كانت أو
 مقضية ونسبج معها ما شاءت من النوافل قبل الفريضة

وَبَعْدَهَا وَلَنَا وَجْهٌ أَنْهَا لَا تَسْبِيحُ النَّافِلَةِ أَصْلًا لِعَدَمِ ضَرُورَتِهَا
 إِلَيْهَا وَالصَّوَابُ الْأَوَّلُ وَحَكِي مِثْلُ مَذْهَبِ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ
 وَسَيِّانِ الثَّوْرِيِّ وَاحِدٍ وَابْنِ ثَوْرٍ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ طَهَّارَتُهَا
 مَقْدَرَةٌ بِالْوَقْتِ فَتُصَلَّى فِي الْوَقْتِ بِطَهَّارَتِهَا الْوَاحِدَةِ مَا شَاءَتْ
 مِنَ الصَّلَاةِ الْفَرَايِضِ الْغَايَةِ وَقَالَ رَبِيعَةُ وَمَالِكٌ وَدَاوُدُ رَمَوْا
 إِلَّا سَجْدَةً لَا يَنْقُضُ الْوُضُوءَ فَإِذَا طَهَّرْتَ فَلَهَا أَنْ تَصَلِّيَ بِطَهَّارَتِهَا
 مَا شَاءَتْ مِنَ الْفَرَايِضِ إِلَى أَنْ تَحْدِثَ بِغَيْرِ السَّجْدَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
 قَالَتْ أَصْحَابُنَا وَلَا يَصِحُّ وَضُوءُ السَّجْدَةِ لِفَرِيضَةٍ قَبْلَ دُخُولِ
 وَقْتِهَا وَقَالَتْ أَبُو حَنِيفَةَ يَجُوزُ وَدَلِيلُنَا أَنَّهَا طَهَّارَةٌ ضَرُورَةٌ
 فَلَا يَجُوزُ قَبْلَ وَقْتِ الْحَاجَةِ قَالَتْ أَصْحَابُنَا وَإِذَا تَوَضَّعْتَ بَادَرْتَ
 إِلَى الصَّلَاةِ عَقِبَ طَهَّارَتِهَا فَإِنْ أَخَّرْتَ بَانَ تَوَضُّعَاتُ فِي أَوَّلِ
 الْوَقْتِ وَصَلْتَ فِي وَسْطِهِ نَظَرْنَا كَانَ التَّأْخِيرُ لِلِاسْتِغْثَالِ
 بِسَبَبٍ مِنْ أَسْبَابِ الصَّلَاةِ كَسُرِّ الْعُورَةِ وَالْإِذَا نَ وَالْإِقَامَةِ
 وَالْإِجْتِهَادِ فِي الْقِبْلَةِ وَالذَّهَابِ إِلَى الشَّجْدَةِ الْأَعْظَمِ وَالْمَوَاضِعِ
 الشَّرِيفَةِ وَالسَّعْيِ فِي تَحْصِيلِ سُرَّةِ تَصَلِّيِهَا وَانْتِظَارِ الْجَمْعَةِ
 وَالْجَمَاعَةِ وَمَا شَبَّهَ ذَلِكَ جَارِي عَلَى الْمَذْهَبِ الصَّحِيحِ الْمَشْهُورِ وَلَنَا
 وَجْهٌ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ وَلَيْسَ بِشَيْءٍ وَمَا إِذَا أَخَّرْتَ بِغَيْرِ سَبَبٍ مِنْ هَذِهِ
 الْأَسْبَابِ وَمَا فِي مَعْنَاهَا فَبِهِ ثَلَاثَةٌ أَوْجُهُ أَصَحُّهَا لَا يَجُوزُ
 وَتَبْطُلُ طَهَّارَتُهَا وَالثَّانِي لَا يَجُوزُ وَلَا تَبْطُلُ طَهَّارَتُهَا وَلَهَا أَنْ
 تَصَلِّيَ بِهَا وَلَوْ بَعْدَ خُرُوجِ الْوَقْتِ وَالثَّلَاثُ لَهَا التَّأْخِيرُ
 مَا لَمْ تَخْرُجْ وَقْتُ الْفَرِيضَةِ فَإِنْ خَرَجَ الْوَقْتُ فَلَيْسَ لَهَا أَنْ
 تَصَلِّيَ بِتِلْكَ الطَّهَّارَةِ وَإِذَا قُلْنَا بِالْأَصَحِّ وَأَنَّهَا إِذَا أَخَّرْتَ لَا تَسْبِيحُ
 الْفَرِيضَةِ فَإِنْ دَرَّتْ وَصَلْتَ الْفَرِيضَةَ فَلَهَا أَنْ تَصَلِّيَ النِّوَافِلَ
 مَا دَامَ وَقْتُ الْفَرِيضَةِ بَاقِيًا فَإِذَا خَرَجَ وَقْتُ الْفَرِيضَةِ فَلَيْسَ
 لَهَا أَنْ تَصَلِّيَ بَعْدَ ذَلِكَ النِّوَافِلَ بِتِلْكَ الطَّهَّارَةِ عَلَى أَصَحِّ الْوُجْهِينِ

وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَالَتْ أَصْحَابُنَا وَكَيْفِيَّةُ نِيَّةِ السَّجْدَةِ فِي وَضُوءِهَا
 أَنْ تُعْرَى اسْتِبَاحَةُ الصَّلَاةِ وَلَا تُقْتَصَرُ عَلَى نِيَّةِ رَفْعِ الْحَدِّثِ
 وَلَنَا وَجْهٌ أَنَّهُ يَجْزِيهَا إِلَّا قِصَارَ عَلَى نِيَّةِ رَفْعِ الْحَدِّثِ وَوَجْهٌ بَالِكٌ
 أَنَّهُ يَجِبُ عَلَيْهَا الْجَمْعُ بَيْنَ نِيَّةِ اسْتِبَاحَةِ الصَّلَاةِ وَرَفْعِ الْحَدِّثِ
 وَالصَّحِيحُ الْأَوَّلُ فَإِذَا تَوَضَّعْتَ السَّجْدَةَ اسْتَبَاحَ الصَّلَاةَ
 وَهَلْ يَقَالُ أَرْتَفِعُ حَدِّثًا فِيهِ أَوْجُهُ لَا أَصْحَابُنَا الْأَصَحُّ أَنَّهُ لَا يَرْتَفِعُ
 شَيْءٌ مِنْ حَدِّثٍ بَلْ تَسْبِيحُ الصَّلَاةِ فَهَذِهِ الطَّهَّارَةُ مَعَ وَجُودِ الْحَدِّثِ
 كَالْمُسْتَعْمَلِ فَإِنَّهُ مُحْدَثٌ عِنْدَنَا وَالثَّانِي يَرْتَفِعُ حَدِّثُهَا السَّابِقُ وَالْمُقَارِنُ
 لِلطَّهَّارَةِ دُونَ الْمُسْتَقْبَلِ وَالثَّلَاثُ يَرْتَفِعُ الْمَاضِي وَحَدِّثُهَا وَاللَّهُ
 أَعْلَمُ وَقَالَتْ أَنَّهُ لَا يَجِبُ عَلَى السَّجْدَةِ الْغُسْلُ شَيْءٌ مِنَ الصَّلَوَاتِ
 وَلَا فِي وَقْتٍ مِنَ الْأَوْقَاتِ الْأَمْرُ وَاحِدَةٌ فِي وَقْتِ انْقِطَاعِ
 خِيضِهَا وَبِهَذَا قَالَ جُمْهُورُ الْعُلَمَاءِ مِنَ السَّلَفِ وَالْخَلَفِ وَهُوَ مَرْسُومٌ
 عَنْ عَلِيٍّ وَابْنِ مَسْعُودٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَغَايَةِ رِضَى اللَّهِ عَنْهُمْ وَهُوَ
 قَوْلُ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ وَابْنِ سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَمَالِكٌ وَابْنُ
 حَنِيفَةَ وَاحِدٌ وَرَوَى عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ الزُّبَيْرِ وَعُظَامِ بْنِ ابْنِ رِيَّاحٍ
 أَنَّهُمْ قَالُوا يَجِبُ عَلَيْهَا أَنْ تَغْتَسِلَ كُلَّ صَلَاةٍ وَرَوَى هَذَا الْبَصِيرُ
 عَنْ عَلِيٍّ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَرَوَى عَنْ غَايَةِ أَنَّهَا قَالَتْ تَغْتَسِلُ كُلَّ يَوْمٍ
 غُسْلًا وَاحِدًا وَعَنْ ابْنِ السَّيِّبِ وَالْحَسَنِ قَالَا تَغْتَسِلُ مِنْ صَلَاةٍ
 الظُّهْرِ إِلَى صَلَاةِ الظُّهْرِ دَائِمًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَدَلِيلُ الْجُمْهُورِ أَنَّ الْأَصْلَ
 عَدَمُ الْوَجُوبِ فَلَا يَجِبُ إِلَّا مَا وَرَدَ الشَّرْعُ بِإِجْبَابِهِ وَلَمْ يَصِحَّ عَنْ
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَمَرَهَا بِالْغُسْلِ الْأَمْرُ وَاحِدَةٌ عِنْدَ
 انْقِطَاعِ خِيضِهَا وَهُوَ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اقْبَلْتَ الْحِجْزَةَ
 فَدَعِيَ الصَّلَاةَ وَإِذَا دَبَّرْتَ فَاعْتَسِلِي وَلَيْسَ فِي هَذَا مَا يَقْتَضِي
 تَكَرُّرَ الْغُسْلِ وَمَا الْأَخَادِيثُ الْوَارِدَةُ فِي سَنَنِ ابْنِ دَاوُدَ وَابْنِ أَبِي
 وَغَيْرِهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَهَا بِالْغُسْلِ فَلَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ

ثابت وقد بين البيهقي ومن قبله ضعفها وإباحة في هذا ما رواه
 البخاري ومسلم في صحيحهما أن أم حبيبة بنت جحش رضى الله
 عنها استحيضت فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم إن شاء
 الله عرق فاعتسلي ثم صلي وكما كنت تغتسل عند كل صلاة قال
 الشافعي رحمه الله إنما أمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن
 تغتسل وتصلي وليس فيه أنه أمرها أن تغتسل لكل صلاة قالت
 ولا أشك إن شاء الله أن غسلها كان تطوعا غير ما أمرت به
 وذلك واسع لها هذا الكلام الشافعي رحمه الله بلفظه وكذا قاله
 شيخه سفيان بن عيينة والليث بن سعد وغيرهما وعباراتهم
 متقاربة والله أعلم وأعلم أن المستحاضة على ضربين أحدهما أن
 تكون ترى دماليس بحيض ولا يخلط بالحيض كما إذا رأت دون
 يوم وليلة والضرب الثاني أن ترى دما بعضه حيض وبعضه
 ليس بحيض بان ترى دما متصلا دائما أو مجازا لا أكثر الحيض
 وهذه لها ثلاثة أحوال أحدها أن تكون مبتدأة وهي التي لم تر
 الدم قبل ذلك وفي هذه قولان للشافعي أحدهما ترد إلى يوم
 وليلة والثاني إلى ست أو سبع والحال الثاني أن تكون معانة
 فترة إلى قدر عادتها في الشهر الذي قبل شهر استحاضتها والثالث
 أن تكون مميزة ترى بعض الأيام دما قويا وبعضها دما ضعيفا
 كما لا سواد الأحمر فيكون حيضها أيام الأسود بشرط أن لا ينقص
 الأسود عن يوم وليلة ولا يزيد على خمسة عشر يوما ولا ينقص
 الأحمر عن خمسة عشر ولها عدة تفاصيل معروفة لا نرى إلا طبائ
 فيها هنا لكون هذا الكتاب ليس موضوعا لهذا فلهذا عرف
 من أصول مسائل المستحاضة اشترت إليها وقد بسطنا بشواهد
 وما يتعلق بها من الفروع الكثيرة في شرح المهذب والله أعلم
قوله فاطمة بنت أبي حبيش هو بخامسة مضمومة ثم بأموحة

مفوضة

هذا الأول
 ٣٤

مفوضة ثم يا مشاة من تحت سائكة ثم شين معجمة واسم الج
 حبيش قيس بن المطلب بن أسد بن عبد العزى بن قصي وأما
قوله في الرواية الأخرى فاطمة بنت أبي حبيش بن عبد المطلب
 ابن أسد فكذا وقع في الأصول ابن عبد المطلب وانفق العلماء
 على أنه وهم والصواب فاطمة بنت أبي حبيش بن المطلب بخذف
 لفظ عبد والله أعلم وأما **قوله** امرأة منا فقهاء من بني أسد
 والقائل هو هشام بن عروة وأبو عروة بن الزبير بن العوام
 ابن خويلد بن أسد بن عبد العزى والله أعلم **قوله** فقلت
 يا رسول الله إن امرأة استحاضت فلا تطهر فأدع الصلاة فقال لا
 فيه أن المستحاضة تصلي ابتداء في الزمان المحكوم بأنه حيض وهذا
 مجمع عليه كما قد مر وفيه استغناء من وقعت له مسألة وجوز
 استغناء المرأة بنفسها ومثاقفها الرجال فيما يتعلق بالطهارة
 وأحداث النساء وجوز استماع صوتها عند الحاجة **قوله** صلى الله
 عليه وسلم إنما ذلك عرق وليس بالحيضة أما عرق فهو بكسر
 العين واسكان الراو قد تقدم أنه يقال لهذا العرق العاذل
 بكسر الدال المعجمة وأما الحيضة فيجوز فيها الوجهان المتقدمان
 اللذان ذكرناهما مرات أحدهما مذنب الخطأ كسر الحاء أي الحالة
 والثاني وهو الأظهر فتح الحاء أي الحيض وهذا الوجه قد نقله
 الخطابي عن أكثر المحدثين أو كلهم كما قد مر عنه وهو في هذا
 الموضع متعين أو قريب من المتعين فإن المعنى يقتضيه لأنه صلى
 عليه وسلم أراد إثبات الاستحاضة ونفى الحيض والله أعلم وأما
 ما يقع في كثير من كتب الفقه إنما ذلك عرق انقطع أو انفجر فهي زيادة
 لا تعرف في الحديث وإن كان لها معنى والله أعلم **قوله** صلى الله
 عليه وسلم فإذا أقبلت الحيضة فدعي الصلاة يجوز في الحيضة ما
 الوجهان في فتح الحاء وكسرهما جواز أحسن وفي هذا انتهى لها عن

الصلاة في زمن الحيض وهو نفى تحريم ويقضي فساد الصلاة
 هنا باجماع المسلمين وسواء في هذه الصلاة المفروضة والنافية
 لظاهر الحديث وكذلك يحرم عليها الطواف وصلاة الجساسة
 وسجود التلاوة وسجود الشكر وكل هذا متفق عليه وقد اجمع
 العلماء على انها ليست مكلفة بالصلاة وعلى انه لا قضاء عليها والله
 اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم فاذا ادبرت فاغسل على الدم
 وصلى المراد بالادبار انقطاع دم الحيض وما ينبغي ان يعتني به
 معرفة علامة انقطاع الحيض وقل من اوضحه وقد اعتنى به جماعة
 من اصحابنا وحاصله ان علامة انقطاع الحيض والمحصل في
 الطهر ان ينقطع خروج الدم والصفرة والكدرة وسواها خرجت
 رطوبة بيضا لم يخرج شي أصلا قال البيهقي وابن الصباغ
 وغيرهما من اصحابنا الترية رطوبة خفية لا صفرة فيها ولا كدرة
 تكون على القطنة أثر لا لون فالواو هذا يكون بعد انقطاع الحيض
قلت في الترية بفتح التاء المشارة من فوق وكسر الراء بعدها
 بامثلة من تحت مشددة وقد صرح عن غايشة رضي الله عنها
 ما ذكره البخاري في صحيحه عنها انها قالت لنا لا نعلم حتى
 ترين القصة البيضاء تريد بذلك الطهر وهي القصة بفتح القاف
 وتشديد الصاد المهملة وهي الحصى شئت الرطوبة النقية الصافية
 بالحصى قالت اصحابنا واذا مضى زمن حيضها وجب عليها ان
 تغتسل في الحال لا قبل صلاة تدر كفا ولا يجوز لها ان تترك بعد
 ذلك صلاة ولا صوما ولا تمتنع زوجها من وطئها ولا تمتنع من
 شي فعله الظاهر ولا تستظهر بشي أصلا ومن مالك رحمه الله
 رواية انها تستظهر بالامساك عن هذه الاشياء ثلاثة ايام بعد
 عادتها والله اعلم وفي هذا الحديث الامر بالزالة الجساسة وان
 الدم نجس وان الصلاة تجب بمجرد انقطاع الحيض والله اعلم

قوله وفي حديث حماد بن زيد زيادة حرف تركاه قال
 القاضى عياض رحمه الله الحرف الذي تركه هو قوله اغسل على
 الدم وتوصي ذكر هذه الزيادة النسي في غيره واسقطها مسلم
 لانها مما انفرد به حماد قال النسي لانها لم يحدثها قال وتوصي
 في الحديث غير حماد يعني والله اعلم في حديث هشام وقد روي
 ابو داود وغيره ذكر الوضوء من رواية عدي بن ثابت وجيب
 ابن ابي ثابت وايوب بن ابي مكي قال ابو داود وكلها
 ضعيفة والله اعلم **قوله** استفتت امر حبيبة بنت جحش رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وفي رواية بنت جحش ولم يذكر امر حبيبة
 وفي رواية امر حبيبة بنت جحش ختنة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وتحت عبد الرحمن بن عوف وذكر الحديث وفيه قالت
 غايشة فكانت تغتسل في مكن في حجرة اخنها زينب بنت جحش
 وفي الرواية الاخرى ان ابنة جحش كانت تستحاض **الشرح**
 هذه الالفاظ هكذا هي ثابتة في الاصول وحكي القاضى عياض
 في الرواية الاخيرة انه وقع في نسخة ابي العباس الرازي ان زينب
 بنت جحش قالت القاضى اختلف اصحاب الموطا في هذا عن مالك
 فاكثرهم يقولون زينب بنت جحش وكثير من الرواة يقولون
 عن ابنة جحش وهذا هو الصواب ويبين الوهم فيه قوله كانت
 تحت عبد الرحمن وزينب هي ام المؤمنين لم يزوجها عبد الرحمن
 ابن عوف قط وإما تزوجها اولاد زيد بن حارثة ثم تزوجها رسول
 صلى الله عليه وسلم والتي كانت تحت عبد الرحمن بن عوف هي
 ام حبيبة وقد جاء مفسرا على الصواب في قوله ختنة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وتحت عبد الرحمن بن عوف وفي قوله انها
 كانت تغتسل في بيت اخنها زينب قال ابو عمر بن عبد البر
 رحمه الله قيل ان بنات جحش الثلاث زينب وام حبيبة وحننة

زَوْج طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ كُنْ يَسْتَحْضِنُ كُلَّهُمْ وَقِيلَ إِنَّ لَمْ
 يَسْتَحْضِنُ مِنْهُنَّ إِلَّا أُمَّ حَبِيبَةَ وَذَكَرَ الْقَاضِي يُونُسُ بْنُ مَعِيْنٍ
 فِي كِتَابِهِ الْمَوْعِبِ فِي شَرْحِ الْوَطَاءِ مِثْلَ هَذَا وَذَكَرَ أَنَّ كُلَّ وَاحِدَةٍ
 مِنْهُنَّ اسْمُهَا زَيْنَبٌ وَلَقِبَتْ أَحَدَهُنَّ خَنَةَ وَكُنِيَ الْآخَرَى أُمَّ
 حَبِيبَةَ وَإِذَا كَانَ هَذَا كَذَا أَفْعَدَ سَلَّمَ مَا لَكَ مِنَ الْخَطَا فِي تَسْمِيَةِ أُمِّ
 حَبِيبَةَ زَيْنَبٌ وَقَدْ ذَكَرَ الْبُخَارِيُّ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ أَنَّ أُمَّةً مِنْ
 أَرْوَاحِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّ بَعْضَ مَهَابَاتِ الْمُؤْمِنِينَ
 وَفِي آخَرِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْتَكَفَ بَعْضَ نِسَائِهِ
 وَهِيَ مُسْتَحْضِنَةٌ هَذَا الْخِزَامِيُّ الْقَاضِي رَحِمَهُ اللَّهُ وَأَمَّا قَوْلُهُ
 أُمُّ حَبِيبَةَ فَقَدْ قَالَ الدَّارِقُطِيُّ قَالَ إِبْرَاهِيمُ الْحَرَبِيُّ الصَّحِيحُ أَنَّهَا
 أُمُّ حَبِيبٍ بِلَاهَا وَاسْمُهَا حَبِيبَةُ قَالَ الدَّارِقُطِيُّ قَوْلُ الْحَرَبِيِّ
 صَحِيحٌ وَكَانَ مِنْ أَعْلَمِ النَّاسِ بِهَذَا الشَّانِ قَالَتْ غَيْرُهُ وَقَدْ رَوَى
 عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أُمَّ حَبِيبٍ وَقَالَ أَبُو عَلِيٍّ الْقَاضِي الصَّحِيحُ أَنَّ اسْمَهَا
 حَبِيبَةُ قَالَ وَكَذَلِكَ قَالَهُ الْمُجِيدِيُّ عَنْ سَفْيَانَ وَقَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ
 يَقَالُ لَهَا أُمُّ حَبِيبَةَ وَقِيلَ أُمُّ حَبِيبٍ قَالَ وَالْأَوَّلُ أَكْثَرُ وَكَانَتْ
 مُسْتَحْضِنَةً قَالَ وَأَهْلُ السَّيْرِ يَقُولُونَ الْمُسْتَحْضِنَةُ اخْتِطَابُ بِنْتِ
 جَحْشٍ قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ الصَّحِيحُ أَنَّهَا كَانَتْ مُسْتَحْضِنَةً قَوْلُهُ
 أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ بِنْتُ جَحْشٍ خَنَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَتَحْتَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ اسْتَحْضِنَتْ أَمَّا قَوْلُهُ خَنَةَ فَهُوَ
 بَفَتْحِ الْخَاوَاتِ الشَّارَةِ مِنْ فَوْقٍ وَمَعْنَاهُ قَرِيبَةُ زَوْجِ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَهْلُ اللُّغَةِ الْاِخْتَانُ جَمْعُ خَتَنٍ وَهِيَ أَقَارِبُ
 زَوْجَةِ الرَّجُلِ وَالْأَخَوَاتُ أَقَارِبُ زَوْجِ الْمَرْأَةِ وَالْأَصْهَارُ تَعْمُ الْجَمِيعِ
 وَأَمَّا قَوْلُهُ وَتَحْتَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ فَمَعْنَاهُ أَنَّهَا وَجَنَتْهُ
 فَعَرَفَهَا بِشَيْئَيْنِ أَحَدُهُمَا كَوْنُهَا اخْتِامُ الْمُؤْمِنِينَ زَيْنَبُ بِنْتُ جَحْشٍ
 زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالثَّانِي كَوْنُهَا زَوْجَةَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

وَأَمَّا

وَأَمَّا وَإِلَيْهَا جَحْشٌ فَهُوَ بَفَتْحِ الْجِيمِ وَاسْكُنَ الْخَامِلَةُ وَالْبَائِسُ
 الْعَجْةُ قَوْلُهُ فِي رِوَايَةِ مُحَمَّدِ بْنِ سَلَمَةَ الْمُرَادِيُّ عَنْ ابْنِ وَهْبٍ عَنْ
 عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ عَنْ ابْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ وَعُمَرَةُ بِنْتُ
 عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا هَكَذَا وَقَعَ فِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ
 عَنْ عُرْوَةَ وَعُمَرَةُ وَهُوَ الصَّوَابُ وَكَذَلِكَ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ
 عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ وَعُمَرَةَ وَكَذَلِكَ رَوَاهُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ
 الْأَنْصَارِيُّ عَنْ عُرْوَةَ وَعُمَرَةَ كَمَا رَوَاهُ الزُّهْرِيُّ وَخَالَفَهَا هُ
 الْأَوْزَاعِيُّ فَرَوَاهُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عُمَرَةَ بَعْدَ جَعْلِ عُرْوَةَ
 رَأًوَابًا مِنْ عُمَرَةَ وَأَمَّا قَوْلُ سَلَّمَ بَعْدَ هَذَا أَحَدُنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْثِيرِ
 حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُمَرَةَ عَنْ عَائِشَةَ فَكَذَلِكَ هُوَ فِي
 الْأَصُولِ وَكَذَلِكَ نَقَلَهُ الْقَاضِي عِيَّاضُ عَنْ جَمِيعِ رِوَايَةِ سَلَّمَ إِلَّا أَنَّ
 قَالَهُ جَعَلَ عُرْوَةَ مَكَانَ عُمَرَةَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَلَكِنْ هَذَا يَعْرِقُ فَأَعْتَمَلْتُ وَصَلَّى وَفِي الرِّوَايَةِ الْآخَرِي أَمَّا كُنِيَ
 قَدْ رَمَاكَاتٍ تَحْبِسُكَ حَبِيبَتُكَ ثُمَّ اعْتَمَلْتُ وَصَلَّى فِي هَذَيْنِ اللَّفْظَيْنِ
 دَلِيلٌ عَلَى وَجُوبِ الْعُسْلِ عَلَى الْمُسْتَحْضِنَةِ إِذَا انْقَضَى زَمَنُ الْحَبْضِ
 وَأَنَّ كَانَ الدَّامِجَارِيًا وَهَذَا جَمَعَ عَلَيْهِ وَقَدْ قَدْ مَنَابِيَهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
 قَوْلُهُ فَكَانَتْ تَغْتَسِلُ فِي مَرَكَنٍ هُوَ كَبِيرُ الْمِيمِ وَفَتْحُ الْكَافِ وَهُوَ
 الْإِجَانَةُ الَّتِي يَفْسَلُ فِيهَا الْبَيْتَابُ قَوْلُهُ حَتَّى يَغْلِقَ حَرَقَ الدَّامِ
 الْمَا مَعْنَاهُ أَنَّهَا كَانَتْ تَغْتَسِلُ فِي الرِّكْنِ فَتَجْلِسُ فِيهِ وَتَنْصَبُ
 عَلَيْهَا الْمَاءَ فَيَخْتَلِطُ الْمَاءُ الْمَتَّاقِطُ عَنْهَا بِالْأَمْرِ فَيَجْرِي الْمَاءُ ثُمَّ لَا يَبْدُو
 أَنَّهَا كَانَتْ تَنْتَظِفُ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْ تِلْكَ الْغُسَالَةِ الْمُنْفِرَةِ قَوْلُهُ
 رَأَيْتُ مَرَكَنَهَا مَلَانٌ هَكَذَا هُوَ فِي الْأَصُولِ بِلَا دِيْنَاوُ ذَكَرَ الْقَاضِي
 عِيَّاضُ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ رَوَى أَيْضًا مَلَاثِي وَكَلَاهَا صَحِيحُ الْأَوَّلِ عَلَى
 لَفْظِ الرِّكْنِ وَهُوَ مَذْكُورٌ وَالثَّانِي عَلَى مَعْنَاهُ وَهُوَ الْإِجَانَةُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
 بَادٍ وَجُوبُ قِصَا الصُّومِ عَلَى الْحَابِضِ

دون الصلاة **قولها** فنوم بقضا الصوم ولا نوم بقضاء
 الصلاة هذا الحكم متفق عليه اجمع المسلمون على ان الحايض والنفسا
 لا يجب عليهما الصلاة ولا الصوم في الحال واجمعوا على انه لا يجب
 عليهما قضا الصلاة وعلى انه يجب عليهما قضا الصوم قال العلماء
 والفرق بينهما ان الصلاة كثيرة متكررة فتشق قضاها بخلا
 الصوم فانه يجب في السنة مرة واحدة وربما كان الحيض يوما
 او يومين قالت اصحابنا كل صلاة تفوت في زمن الحيض لا تقضى
 الا ركعتا الطواف قال الجمهور من اصحابنا وغيرهم وليست
 الحايض مخاطبة بالصيام في زمن الحيض وانما يجب عليهما القضا
 بامر جديد وذكر بعض اصحابنا وجهها انها مخاطبة بالصيام في حال
 الحيض وتقوم بتاخيرها كما يخاطب المحدث بالصلاة وان كانت
 لا تصح فيه في زمن المحدث وهذا الوجه ليس بشئ فكيف يكون
 الصيام واجبا عليهما في محرم ما عليهما بسبب لا قدرة لها على ازالته
 بخلاف المحدث فانه قادر على ازالة المحدث والله اعلم **قوله**
 عن ابي قلابة هو بكسر القاف وتخفيف اللام وبالياء الموحدة
 واسمه عبد الله بن زيد وتقدم بياينه **قوله** عن يزيد الرشك
 هو بكسر الزا واسكان الشين المعجمة وهو يزيد بن ابي يزيد
 الصنعى مولا هم البصري ابو الازهر واختلف العلماء في سبب
 تلقيبه بالرشك ف قيل معناه بالفارسية القاسم وقيل الغيور
 وقيل كبير الحية وقيل الرشك بالفارسية اسم للعقرب ف قيل
 ليزيد الرشك لان العقرب دخل في محبته فبكث فيها ثلاثة
 ايام وهو لا يدري بها لان محبته كانت طويلة عظيمة جدا
 حكى هذه الاقوال صاحب المطالع وغيره وحكاها ابو علي الفيا
 و ذكر هذه القول الاخير باساده والله اعلم **قوله** آخر رواية
 هو بفتح الحاء المهملة وضم الراء الاولى وهي نسبة الى حروراهي

فريفة بقرب الكوفة قال ابن السمعاني هو موضع على ميلين
 من الكوفة كان اول اجتماع الخوارج به قال الهروي تعافدوا
 في هذه القرية فنسبوا اليها معنى قول عائشة رضي الله عنها
 ان طائفة من الخوارج يوجبون على الحايض قضا الصلاة
 الغالبة في زمن الحيض وهو خلاف اجماع المسلمين وهذا الاتهام
 الذي استفهته عائشة رضي الله عنها هو استغفار ابيها راي
 هذه طريقة الحرورية وبينت الطريقة والله اعلم **قوله** كانت
 احدا انا يحيى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لا تقوم
 بقضا معناه لا يامرها النبي صلى الله عليه وسلم بالقضا مع علمه
 بالحيض وتركها الصلاة في زمنه ولو كان القضا واجبا لامرها
 به **قوله** اقامه من ان تجزين هو بفتح اليا وكسر الزاي غير مهموز
 وقد فسرته محمد بن جعفر في الكتاب ان معناه يقضين وهو
 تفسير صحيح يقال جزى بجزى اي قضى وبه فسر واقوله تعالى
 لا تجزي نفس عن نفس شيئا ويقال هذا الشئ يجزي عن كذا
 اي يقوم مقامه قال القاسمي عياض رحمه الله وحكى بعضهم
 فيه المهمز والله اعلم **باب** **تسرة** المقتل بثوب
 ونحوه **قوله** عن ابي النصر ان ابا مرة مولى ام هاني وفي الرواية
 الاخرى ان ابا مرة مولى عقيل اما ابو النصر فاسم سالم بن ابي
 امية القرشي التيمي المديني مولى عمر بن عبيد الله النخعي واما ابو مرة
 فاسم يزيد وهو مولى ام هاني وكان يلزمها عقيلا فلم هذا
 نسبه في الرواية الاخرى الى ولاته واما ام هاني فاسمها فاختة
 وقيل فاطمة وقيل هند كنيت باسمها هاني بن ابي هبيرة بن عمرو
 وهاني بهمزة اخره اسلمت ام هاني يوم الفتح رضي الله عنها والله
 اعلم **قوله** ذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح
 فوجدته يغتسل وفاطمة ابنته تسره بثوب هذا فيه دليل

على جواز اغتسال الانسان بخصه امرأة من محارمه اذا كانت
 يحول بينه وبينها سائر من ثوب او غيره **قوله** صلى الله عليه وسلم
 ركعات سبحه الضحى هذا اللفظ فيه قابلية لطيفة وهي ان صلاة
 الضحى ثمان ركعات وموضع الدلالة كونها قالت سبحه الضحى
 وهذا الصريح بانها سنة مقررة مقررة ومعرفة وصلاتها بسنة الضحى
 بخلاف الرواية الاخرى صلى الله عليه وسلم ثمان ركعات وذلك ضحى فان من
 الناس من يتوهم منه خلافا للصواب فيقول ليس في هذا دليل
 على ان الضحى ثمان ركعات ويرى ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى
 في هذه الوقت ثمان ركعات بسبب فتح مكة لا كونها الضحى
 فهذا الجبال الذي تعلق به هذا القائل في هذا اللفظ لا ينافي له
 في قولها سبحه الضحى ولم يزل الناس قديما وحديثا يمتحنون بهذا
 الحديث على اثبات الضحى ثمان ركعات والله اعلم والتمت بحمد
 الدين واسكان الباقي النافلة سميت بذلك للتسبيح الذي فيها
 والله اعلم **قوله** فصل ثمان سجعات المراتبة ركعات
 وسمت الركعة سجعة لاشتمالها عليها وهذا من باب تسمية الشيء
 بجزئيه والله اعلم **قوله** اخبرنا موسى القاري هو بهمز اخيرة منسوبة
 الى القراء والله اعلم **باب** **تحريم النظر**
 الى العورات فيه قوله صلى الله عليه وسلم لا ينظر الرجل الى عورة
 الرجل ولا المرأة الى عورة المرأة ولا يفتضي الرجل الى الرجل
 في ثوب واحد ولا تنفض المرأة الى المرأة في الثوب الواحد
 وفي الرواية الاخرى عرية الرجل وعرية المرأة **الشرح** ضبطا
 هذه اللفظة الاخيرة على ثلاثة اوجه عرية بكنز العين واسكان
 الراو عرية بضم العين واسكان الراو عرية بضم العين وفتح الراء
 وتشديد الياء وكلها صحيحة قال اهل اللغة عرية الرجل بضم
 العين وكسرها هي مجردة والثالثة على التصغير وفي الباب زيد

ابن الجباب هو بضم الحاء المهملة وفتح الواو المكررة المحففة
 والله اعلم واما احكام الباب ففيه تحريم نظر الرجل الى عورة
 الرجل والمرأة الى عورة المرأة وهذا الاخلاق فيه وكذلك
 نظر الرجل الى عورة المرأة والمرأة الى عورة الرجل حرام
 بالاجماع ونسب صلى الله عليه وسلم بنظر الرجل الى عورة الرجل
 على نظره الى عورة المرأة وذلك بالتحريم اولى وهذا التحريم
 هو في حق غير الازواج والسادة اما الزوجان فلكل واحد منهما
 النظر الى عورة صاحبه جميعا الا الفرج نفسه ففيه ثلاثة
 اوجه لا صحابا اصحها انه مكروه لكل واحد منهما النظر الى فرج
 صاحبه من غير حاجة وليس جزارم والثاني انه حرام عليهما والثالث
 انه حرام على الرجل مكروه على المرأة والنظر الى ما لم يفرجها اشد
 كراهة وتحريما واما السيد مع امته فان كان يملك وطئها
 فيها كالزوجة وان كانت محرمة عليه بسبب كاخنة وعته
 وخالته او برضاع او مشاهرة كالمزوجة وبنتها وزوجة
 ابنه فهي كما اذا كانت حرة وان كانت لامة محبوسة او مرتدة
 او وثنية او معتقة او مكاتبه فهي كالامة الاجنبية واما نظر
 الرجل الى محارمه ونظرهن اليه فالصحيح انه يباح فيما فوق السرة
 وتحت الركبة وقبل لا يحل الا ما يظهر في حال الخدمة والتصرف
 والله اعلم واما ضبط العورة في حق الاجانب فعورة الرجل
 مع الرجل ما بين السرة والركبة وكذلك المرأة مع المرأة وفي السرة
 والركبة ثلاثة اوجه اصحها ليس بعورة والثاني انها عورة والثالث
 السرة عورة دون الركبة واما نظر الرجل الى المرأة فحرام في كل
 شيء من بدنها وكذلك يحرم عليها النظر الى كل شيء من بدنه
 سواء كان نظره ونظرها بشهوة ام بغيرها وقال بعض اصحابنا
 لا يحرم نظرها الى وجه الرجل بغير شهوة وليس هذا القول

بشيء ولا فرق أبدا بين الأمة والمحرة إذا كانتا اجنبتين
وكذلك يحرم على الرجل النظر إلى وجه المرأة إذا كان حسن الصورة
سواء نظره بشهوة أم لا سواء آمن الفتنة أم خافها هذا هو الذي ذهب
الصحيح المختار عنده العلماء المحققين ونص عليه الشافعي وحذف
أصحابه رحمهم الله ودليله أنه في معنى المرأة فإنه يشتهى كاشتهى
وصورته في الجمال كمصورة المرأة بل ربما كان كثير منهم أحسن
صورة من كثير من النساء بل بالتحريم أولى لعني آخر وهو أنه
يمكن في حقهم من طرق الشر ما لا يمكن مثله في حق المرأة والله
أعلم وهذا الذي ذكرناه في جميع هذه المسائل من تحريم النظر
هو فيما إذا لم تكن حاجة أم لا إذا كانت حاجة شرعية فيجوز النظر
كما في حالة البيع والشراء والطبيب والشهادة ونحو ذلك
ولكن يحرم النظر في هذا الحال بشهوة فإن الحاجة تبطل النظر
للحاجة إليه وأما الشهوة فلا حاجة إليها قال أصحابنا النظر
بالشهوة حرام إلى كل أحد غير الزوج والسيد حتى يحرم على الأنا
النظر إلى أمه وبنته بالشهوة والله أعلم وأما **قوله** صلى الله عليه
وسلم ولا يفتني الرجل إلى الرجل في ثوب واحد وكذلك في
المرأة مع المرأة فهو نهي تحريم إذا لم يكن بينهما حائل وفيه
دليل على تحريم ليس عورة غيره بأي موضع من بدنه كان وهذا
منفق عليه ومما نعلم به البلوي ويتأهل فيه كثير من الناس
اجتماع الناس في الحمام فيجب على الحاضر فيه أن يصبون بصره
وبه وغيره عن عورة غيره وأن يصبون عورته عن بصر غيره
ويذكره من قيم وغيره ويجب عليه إذا رأى من يخل بشيء
من هذا أن يكبر عليه قال العلماء ولا يقطع عنه الإنكار بكونه
يظن أن لا يقبل منه بل يجب عليه الإنكار إلا أن يخاف على نفسه
وغيره فتنة والله أعلم وأما كشف الرجل عورته في حال الخلوة

بحيث لا يراه أدعى فإن كان الحاجة جازوا أن كان لغير حاجة ففيه
خلاف للعلماء في كراهته وتحريمه والأصح عندنا أنه حرام ولو لم يكن
المسائل فروع وتتمات وتقييدات معروفة في كتب الفقه وأشربنا
هنا إلى هذه الأحرف لئلا يخلوا هذا الكتاب من أصل ذلك
والله أعلم **باب جواز الاغتسال عرياناً**
في الخلوة فيه قصة موسى صلى الله عليه وسلم وقد قد منافي
الباب السابق أنه يجوز كشف العورة في موضع الحاجة في
الخلوة وذلك كحالة الاغتسال وحال البول ومعاشره الزوجة
ونحو ذلك فهذه أكله جائز فيه الكشف في الخلوة وأما بحضرة
الناس فيجوز كشف العورة في كل ذلك قال العلماء والتستر
بميزر ونحوه في حال الاغتسال في الخلوة أفضل من الكشف
والكشف جائز منه الحاجة في الغسل والزياة على قدر الحاجة
حرام على الأصح كما قد منافي الباب السابق أن ستر العورة في
الخلوة واجب على الأصح إلا في قدر الحاجة والله أعلم وموضع
الدلالة من هذا الحديث أن موسى صلى الله عليه وسلم اغتسل
في الخلوة عرياناً وهذا يتم على قول من يقول من أهل الأصول أن
شرع من قبلنا شرع لنا والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم
كانت بنو إسرائيل يغتسلون عراة ينظر بعضهم إلى سؤة بعض
يحمل أن هذا كان جائزاً في شرعهم وكان موسى صلى الله عليه
وسلم يتركه تنزهاً واستجاباً وأخيراً ومروءة ويحمل أنه كان
حراماً في شرعهم كما هو حرام في شرعنا وكانوا يتساهلون فيه
كما يتساهل فيه كثيرون من أهل شرعنا والسؤة هي العورة
سميت بذلك لأنه يسوء صاحبها كشفها والله أعلم **قوله** أنه إذا
هو حمزة ممدودة ثم دال مهمله مفتوحة ثم را محققين
قال أهل اللغة هو عظيم الخصبين **قوله** صلى الله عليه وسلم

ففتح موسى صلى الله عليه وسلم بآثره جمع مصنف اليم معناه جرى
 أشد الجري ويقال بآثره بكسر الهزة مع اسكان الثاوي يقال أشد
 بفتحهما لغتان مشهورتان فقد متنا **قوله** صلى الله عليه وسلم
 حتى نظرت إليه هو بضم النون وكسر الظا متبني لما لم يسم فاعله **قوله**
 صلى الله عليه وسلم فطفق بالحجر ضربا هو بكسر الفا وفتحها
 لغتان معناه جعل واقبل وصار ملتزما لذلك ويجوز ان
 يكون ازاد موسى صلى الله عليه وسلم بضرب الحجر اظهار معجزة
 يقوم به بالضررب في الحجر فيتمثل أنه أوحى إليه ان يضربه
 لاظهار المعجزة والله اعلم **قوله** انه بالحجر تدب هو بفتح النون
 والذال وهو الاثر والله اعلم **باب الاعناء**
 بحفظ القوزة **قوله** عن جابر رضي الله عنه قال لما بنيت الكعبة
 ذهب النبي صلى الله عليه وسلم إلح هذا الحديث مرسل صحابي
 وقد قد ما ان العلماء من الطوائف متفقون على الاحتجاج ببر
 الصحابي الا ما انفرد به الاثنا عشر ائمة في الفضول المذكورة في اول الكتاب
 به وقد تقدم دليل الجمهور في الفضول المذكورة في اول الكتاب
 وسبب الكعبة كعبة لعلوها وارتفاعها وقيل لاستدارتها
 وعلوها والله اعلم **قوله** اجعل ازارك على ما تفتك من الحجارة
 معناه لتفتك الحجارة او من اجل الحجارة وقد قد ما في كتاب
 الايمان ان الطائفتين ما بين النك والعتق وجمعه عوائق وعتق
 وعتق وهو مذكرة وقد يؤنث **قوله** فخر الى الارض وطحت
 عيناها الى السما معني خر نقط وطحت بفتح الطاء والميم اي ارتفعت
 وفي هذا الحديث بيان بعض ما اكرم الله سبحانه وتعالى به رسوله
 صلى الله عليه وسلم وانه صلى الله عليه وسلم كان مصونا محميا في
 صغره عن القبايح واخلاق الجاهلية وقد تقدم مر بيان عصمة
 الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم في كتاب الايمان وجا في رؤا

في غير الصحيحين ان الملك نزل فشد عليه صلى الله عليه وسلم ازاره
 قاله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم ولا تشوا عراة هو نهي
 تحريم كما تقدم في الباب السابق والله اعلم **باب**
الستر عند البول قوله شيان بن فروخ هو بفتح الفاء وتشديد
 الراء الضمومة وبالحا المعجمة غير مصروف لكونه عجيا وقد تقدم
 بيانه مرات **قوله** عبد الله بن محمد بن اسما الضبي هو بضم الضاد
 المعجمة وفتح الباء الموحدة **قوله** وكان احب ما استتر به رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الحاجة هدف او حاش نخل يعني حائط نخل
 اما الهدف فبفتح الهاء والذال وهو ما ارتفع من الارض واما
 حاش النخل فبالحا المهملة وبالشين المعجمة وقد فسره في الكتاب
 بحائط النخل وهو البستان وهو تفسير صحيح ويقال فيه ايضا
 خش وخش بفتح الخاء وضمها وفي الحديث من الفقهاء استحباب
 الاستار عند قضاء الحاجة بحائط او وهدف او مخو
 ذلك بحيث يغيب جميع شخص الانسان عن اعين الناظرين وهذه
 سنة مؤكدة والله اعلم **باب بيان ان الجماع**
 في اول الاسلام لا يوجب الغسل الا ان ينزل المني وبيان نسخه
 وان الغسل يجب بالجماع اعلم ان الامة مجمعة الان على وجوب
 الغسل بالجماع وان لم يكن معه انزال وعلى وجوبه بالانزال وكانت
 جماعة من الصحابة على انه لا يجب الا بالانزال ثم رجع بعضهم ونفذ
 الاجماع بعد الاخيرين وفي الباب حديث اسما الما من المامع حديث
 ابن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرجل يأتي أهله
 ثم لا ينزل قال يغسل ذكره ويتوضا وفيه الحديث الاخر اذا طس
 بين شعبها الاربع ثم جهدها فقد وجب عليه الغسل وان لم ينزل
 قال العلماء الغسل على هذا الحديث واما حديث الما من الما
 فالجمهور من الصحابة ومن بعدهم قالوا انه منسوخ ويعنون

بالشيخ ان الفل من الجماع بغير انزال كان ساقطا ثم صار واجبا
 وذهب ابن عباس رضي الله عنهما وغيره الى انه ليس منسوخا
 بل المراد به نفي وجوب الغسل بالروية في النوم اذا لم ينزل وهذا
 الحكم باق بلا شك واما حديث ابي بن كعب ففيه جوابا
 احدها انه منسوخ والثاني انه محمول على ما اذا ناسرها فيما سوي
 الفرج والله اعلم **قوله** خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الى قبا هو بضم القاف ممدود مذكر مصروف هذا هو الفصيح
 الذي عليه المحققون والاكثرون وفيه لغة اخري انه مؤنث غير
 مصروف واخري انه مقصور **قوله** عتيان بن مالك هو بكر
 العين على الشهور وقيل بضمها وقد قدمناه في كتاب الايمان
قوله حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري ثنا الميموني ثنا
 ابو العلاء بن الشيخ قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ينسخ حديثه بعضه بعضا كما ينسخ القرآن بعضه بعضا هذا
 الاسناد كله بصريون الا ابا العلاء فانه كوفي وابو العلاء اسمه يزيد
 ابن عبد الله بن الشيخ بكسر الشين والحاء المعجيين والحا مشددة
 وابو العلاء تابعي ومتراد مسلم بروايته هذا الكلام عن ابي العلاء
 ان حديث المأمون المأمونين وقول ابي العلاء ان السنة تنسخ
 السنة هذا صحيح قال العلماء نسخ السنة بالسنة يقع على أربعة
 أوجه احدها نسخ السنة المتواترة بالتواترة والثاني نسخ خبر
 الواحد بمثله والثالث نسخ الأحاد بالتواتر والرابع نسخ
 التواتر بالأحاد فاما الثلاثة الاول فهي جائزة بلا خلاف فاما
 الرابع فلا يجوز عند الجاهل وقال بعض أهل الظاهر يجوز والله
 اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم اذا عجلت او فحطت فلا غسل
 عليك وفي رواية ابن بشار عجلت او فحطت اما عجلت فهو
 في الموضعين بضم الهزة واسكان العين وكسر الجيم واما فحطت

فهو في الاولى بفتح الهزة والحاء وفي رواية ابن بشار بضم
 الهزة وكسر الحاء مثل عجلت والروايتان متحتمتان ومعنى
 الا فحطها عدا ما نزل المني وهو استعارة من فحوط المسطر
 وهو انجاسه وفحوط الارض وهو عدا ما خرجها النبات
 والله اعلم **قوله** ثم يكسل ضبطاه بضم الياء ويجوز فتحها يقال
 اكسل الرجل في جماعه اذا ضعف عن الانزال وكسل ايضا بفتح الكاف
 وكسر السين والاولى افصح والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم
 يغسل ما اطاب من المرأة فيه دليل على نجاسة رطوبة فرج المرأة
 وفيها خلاف معروف الاصح عند بعض اصحابنا نجاسته ومن قال
 بالظاهرة يحمل الحديث على الاستحباب وهذا هو الاصح عند اكثر
 اصحابنا والله اعلم **قوله** حدثني ابي عن المكي يعني بقوله المكي ابو
 ايوب عن ابي رضي الله عنهما هكذا هو في الاصول ابو ايوب بالواو
 وهو صحيح والمكي المعتمد عليه المكون اليه والله اعلم **قوله** اذا جامع
 ولم تكن هو بضم الياء واسكان اليم هذه اللغة الفصيحة وبها جاز
 الرواية وفيه لغة ثانية بفتح الياء وثالثة بضم الياء مع فتح اليم
 يقال آمني ومني ومني ثلاث لغات حكاهما ابو عمر الزاهد والاولى
 افصح واشهر وبها جاء القرآن قال الله تعالى افرأيت ما تمنون
قوله ابو عسان السمعاني هو بفتح العين المعجمة وتشديد السين المهملة
 ويجوز صرفه وترك الصرفه والسمعي بكسر اليم والاولى وفتح الثانية
 واسمه مالك بن عبد الواحد وقد تقدم بيانه مرات لكي انبه
 عليه لطول العهد به كما شرطه في الخطبة **قوله** عن ابي رافع عن
 ابي هريرة اسم ابي رافع بنيع وقد تقدم ايضا **قوله** صلى الله
 عليه وسلم اذا جلس بين شعبا الأربع ثم جهدها وفي رواية
 اشعبا اختلف العلماء في المراد بالشعب الأربع فيقول هي اليدين
 والرجلان وقيل الرجلان والخذان وقيل الرجلان والشفران

و فضل رضي الله عنهم أجمعين **قوله** صلى الله عليه وسلم إلى
 لا فعل ذلك أنا وقد تم تغسيل فيه جواز ذكر مثل هذا
 بمحضرة الزوجة إذا تربت عليه مصلحة ولم يحصل به أذى
 وإنا قال له صلى الله عليه وسلم بهذه العبارة ليكون وقع في
 نفسه وفيه أن فعله صلى الله عليه وسلم للوجوب ولولا ذلك
 لم يحصل جواب السائل والله أعلم **باب**
الوضوء مما ماتت النار ذكر مثل رحمه الله في هذا الباب
 الأحاديث الواردة بالوضوء مما ماتت النار ثم عقبها بالأحاديث
 الواردة بترك الوضوء مما ماتت النار فكانت تشير إلى أن الوضوء
 منسوخ وهذه عادة مثل وغيره من أئمة الحديث يذكرون
 الأحاديث التي يرونها منسوخة ثم يعقبونها بالنسخ وقد
 اختلف العلماء في قوله صلى الله عليه وسلم توضؤا مما ماتت
 النار فذهب جماهير العلماء من السلف والخلف إلى أنه لا يتغير
 الوضوء بكل ما ماتت النار ومن ذهب إليه أبو بكر الصديق
 وعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب وعبد الله
 ابن مسعود وأبو الدرداء وابن عباس وعبد الله بن عمر وأنس
 ابن مالك وجابر بن سمرة وزيد بن ثابت وأبو موسى وأبو هريرة
 وأبي بن كعب وأبو طلحة وغامر بن ربيعة وأبو أمامة وعائشة
 رضي الله عنهم وهؤلاء كلهم صحابة وذهب إليه جماهير التابعين
 وهو مذهب مالك وأبي حنيفة والشافعي وأحمد وأسحق بن
 راهوية ويحيى بن يحيى وأبي ثور وأبي خزيمة رحمهم الله
 وذهب طائفة إلى وجوب الوضوء الشرعي وضوء الصلاة
 بكل ما ماتت النار وهو مروى عن عمر بن عبد العزيز والحنن
 البصري والزهري وأبي قلابة وأبي مجلز وأحمد هؤلاء مجتهد
 توضؤا مما ماتت النار وأحمد الجمهور بالأحاديث الواردة -

ترك الوضوء مما ماتت وقد ذكر مثل هذا منها جملة وباقها في
 كتب أئمة الحديث الشهورة وإجابوا عن حديث الوضوء مما
 ماتت النار بمجوابين أحدهما أنه منسوخ بحديث جابر رضي الله
 عنه قال كان آخر الأمرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ترك الوضوء مما ماتت النار وهو حديث صحيح رواه أبو داود
 والنسائي وغيرهما من أهل السنن بإسنادهم الصحيح والجواب
 الثاني أن المراد بالوضوء غسل اليدين والكفين ثم إن هذا الخلاف
 الذي حكاه كان في الصدر الأول ثم اجمع العلماء بعد ذلك
 على أنه لا يجب الوضوء بكل ما ماتت النار والله أعلم **قوله** في
 أول الباب قال قال ابن شهاب أخبرني عبد الملك بن أبي بكر
 ابن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام هكذا هو في جميع الأصول
 عبد الملك بن أبي بكر وكذا نقله المحافظ أبو علي الغساني عن
 جماعة رواة الكتاب قال أبو علي وفي نسخة ابن الحارث ما أصح
 بيده فاستدرك ابن شهاب أخبرني عبد الله بن أبي بكر جعل عبد الله
 موضع عبد الملك قال أبو علي والصواب عبد الملك وكذلك رواه
 الجلودي وكذلك هو في نسخة أبي زكريا عن ابن مهابذ
 وكذلك رواه الزبيدي عن الزهري عن عبد الملك بن أبي
 بكر وهو أخو عبد الله بن أبي بكر والله أعلم **قوله** أن عبد الله بن
 إبراهيم بن قارظ هكذا هو في مثل هذا وفي باب الجمعة والسيعة
 ووقع في باب الجمعة من كتاب مسلم من رواية ابن جريج إبراهيم
 ابن عبد الله بن قارظ وكلاهما قد قيل وقد اختلف الحفاظ
 فيه على هذين القولين فصار إلى كل واحد منهما جماعة كثيرة
 وقارظ بالثقاف وكسر الراء والنظا المعجمة **قوله** أنه وحدها
 هريزة يتوضأ على المسجد فقال إنما اتوضأ من أثواب أقط
 كلها قال الهروي وغيره الأثواب جمع ثوب وهو القطعة

من الأقط وهي بالنار الثلاثة والأقط معروف وهو مائة
 النار **وقوله** يتوضأ على السجدة دليل على جواز الوضوء في السجدة
 وقد نقل ابن المنذر إجماع العلماء على جوازه ما لم يؤذ به أحدًا
قوله أكل عمر فاهو بفتح العين وكان الراوي هو الأعظم عليه
 قليل من اللحم وقد تقدم بيانه في آخر كتاب الإيمان
قوله يحترق من كيف ثاة فيه جواز قطع اللحم بالسكين
 وذلك تدعو إليه الحاجة للصلاة أو كبر القطعة قالوا وكبر
 من غير حاجة **قوله** فدعي إلى الصلاة فقام فطرح السكين
 وصلى ولم يتوضأ في هذا دليل على جواز بل استحباب استدعاء
 الأئمة إلى الصلاة إذا حضر وقتها وفيه أن الشهادة على النبي
 تقبل إذا كان النبي محصورًا مثل هذا وفيه أن الوضوء مائة
 النار واجب وفي التمكن لغتان التذكير والتانيث يقال يمكن
 جيد وجيد سميت سكينًا لتسكينها حركة الذبوح والله أعلم **قوله**
 عن أبي عطفان عن أبي رافع رضي الله عنه قال أشهد كنت أشي
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم بطن الشاة ثم صلى ولم يتوضأ
 أما أبو عطفان بفتح العين المعجمة والطاء المهملة فهو ابن طريف
 المزي الذي قال الحاکم أبو أحمد لا يعرف اسمه قال ويقال
 في كنيته أيضًا أبو مالك وأما أبو رافع فهو مولى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم واسمه سلم وقيل إبراهيم وقيل هرير وقيل
 ثابت **وقوله** بطن الشاة يعني الكبدة وما معه من خشوها
 وفي الكلام حذف تقديره أشوى بطن الشاة فيأكل منه
 ثم يصلي ولا يتوضأ والله أعلم **قوله** أن النبي صلى الله عليه وسلم
 ثم شرب لبنًا ثم دعا لما فتمضمض وقال إن له دسمًا فيه استحباب
 المضمضة من شرب اللبن قالت العلماء وكذلك غيره من المأكول
 والمشروب تستحب له المضمضة ليلا يبقى منه بقايا يستلحقها

من الأول
 ٣٥

في حال الصلاة وتسقط لزوجه ودرسه ويتطهر فيه واختلف
 العلماء في استحباب غسل اليد قبل الطعام وبعده والأظهر استحباب
 أو لا إلا أن يتيقن نظافة اليد من النجاسة والتوضيح واستحبابه
 بعد الفراغ إلا أن لا يبقى على اليد أثر للطعام بان كان يابسًا أو لم
 يمتس بها وقالت مالك رحمه الله لا يستحب غسل اليد للطعام
 إلا أن يكون على اليد أو لا قدر أو تبقى عليها بعد الفراغ راحة
 والله أعلم **قوله** وحدثني أحمد بن عيسى قال حدثنا ابن وهب
 قال وأخبرني عمرو وهكذا هو في الأصول وأخبرني عمرو والواو
 في وأخبرني وهي وأوال عطف والقابل وأخبرني عمرو وهو ابن
 وهب وإما أني بالواو لأنه يسمع من عمرو وأخبرني عمرو وأها
 وعطف بعضها على بعض وقالت ابن وهب أخبرني عمرو وكذا
 وأخبرني عمرو وكذا وعد ذلك الأحاديث فيسمع أحمد بن عيسى
 لفظ ابن وهب هكذا بالواو فأداه أحمد بن عيسى كما سمعه فقال
 حدثنا ابن وهب قال يعني ابن وهب وأخبرني عمرو والله أعلم
قوله حدثنا محمد بن عمرو بن حنبل هو بالحاءين المهملتين
 المفتوختين بينهما اللام الساكنة **قوله** وفيه أن ابن عباس
 رضي الله عنهما شهد ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم هذا فيه
 فائدة لطيفة وذلك أن الرواية الأولى فيها عن ابن عباس
 أن النبي صلى الله عليه وسلم جمع ثيابه وليس فيها أن ابن عباس
 رأى هذه القضية فيحتمل أنه رآها ويحتمل أنه سمعها من غيره وعلى
 تقدير أن يكون سمعها من غيره يكون مرسل صحابي وقد منع
 الاحتجاج به الاستاذ أبو اسحق السفياني والصواب وقول
 الجمهور الاحتجاج به فلما كانت هذه الرواية محتملة هذا الذي
 ذكرناه به مسلم رضي الله عنه على ما يزيل هذا كله فقال شهد
 ابن عباس ذلك والله أعلم **باب الوضوء**

من محرم الابل في اساده موهب بفتح الميم والها وفيه اشعث
ابن ابى الشعثاها بالثا الثلاثة واسم ابى الشعثا سليم بن اسود
واما احكام الباب فاختلف العلماء في اكل لحم الجوز ورفضه الاكثرون
الى انه لا ينقض الوضوء من ذهب اليه الخلفاء الاربعة ابو بكر وعمر
وعثمان وعلي وابن مسعود وابى بن كعب وابن عباس وابو الدنا
وابو طلحة وغامر بن ربيعة وابو امامة وجاهير النابيعين
ومالك وابو خنيفة والشافعي واصحابهم وذهب الى انتفاء
الوضوء به احمد بن حنبل واسحاق بن راهوية ويحيى بن يحيى
وابو بكر بن النذر وابن خزيمة واخاراه الحافظ ابو بكر البيهقي
وحكى عن اصحاب الحديث مطلقا وحكى عن جماعة من الصحابة
رضي الله عنهم واجمع هو لا بحديث الباب **وقوله** صلى الله عليه
وسلم نعم فتوضا من محرم الابل وعن البراء بن عازب قال سئل
النبى صلى الله عليه وسلم عن الوضوء من محرم الابل فامر به قال احمد
ابن حنبل واسحاق بن راهوية صح عن النبى صلى الله عليه وسلم
في هذا حديثان حديث جابر وحديث البراء وهذا المذهب اقوى
دليلا وان كان الجمهور على خلافه وقد اجاب الجمهور عن هذا
الحديث بحديث جابر كان اخرا الاقرين من رسول الله صلى الله
عليه وسلم ترك الوضوء مات النار ولكن هذا الحديث عام
وحديث الوضوء من محرم الابل خاص والخاص مقدم على العام
والله اعلم وامامنا باحته صلى الله عليه وسلم الصلاة في مريض الغيم
دون مبارك الابل فهو متفق عليه والنهي عن مبارك الابل
وهي اعطائها نهى تنزيه وتب الكراهة ما يخاف من نفارها
وتهوئها على الصلى والله اعلم **باب الدليل**
على ان من يتيقن الطهارة ثم شك في الحديث فله ان يصلى بطهارة
تلك فيه **وقوله** شكى الى النبى صلى الله عليه وسلم الرجل يخجل اليه

انه

انه يجده النبى في الصلاة قال لا ينصرف حتى يسمع صوتا او يجد
ربما **الشرح قوله** يخجل اليه النبى يعنى خروج الحديث
منه **وقوله** صلى الله عليه وسلم حتى يسمع صوتا او يجد ربما
معناه يعلم وجود احدهما ولا يشترط السماع والشم باجماع المسلمين
وهذا الحديث اصل من اصول الاسلام وقاعد عظمى من قواعد
البيعة وهي ان الاشياء يحكم بقايتها على اصولها حتى تتيقن خلاف
ذلك ولا يتضرر الشك الظارى عليها من ذلك مثيلة الباب الى
وردها في الحديث وهي ان من يتيقن الطهارة وثق في الحديث
حكم بقاياه على الطهارة ولا يفرق بين حصول هذا الشك في نفس
الصلاة وحصوله خارج الصلاة هذا مذهبنا ومذهب جماهير
العلماء من السلف والخلف وحكى عن مالك رحمه الله روايات
احداها انه يلزمه الوضوء ان كان شكه خارج الصلاة ولا يلزمه
ان كان في الصلاة والثانية يلزمه بكل حال وحكى الرواية الاولى
عن الحسن البصري وهو وجه شاذ محكى عن بعض اصحابنا وليس نبى
قال اصحابنا ولا يفرق في شكه بين ان يتسوى الاحتمالان في
وقوع الحديث وعدمه او يترجح احدهما ويغلب على طه فلا وضوء
عليه بكل حال قال اصحابنا ويستحب له ان يتوضا احتياطا فلو توضا
احتياطا وادام شكه فدمه بريئة وان علم بعد ذلك انه كان محدثا
فهو مخير بين تلك الطهارة الواقعة في خار تلك فيه وجهات
لاصحابنا اصحابنا عندهم انه لا يجزيه لانه كان مترددا في نيته والله
اعلم اما اذا اتيقن الحديث وثق في الطهارة فانه يلزمه الوضوء
باجماع المسلمين واما اذا اتيقن انه وجد منه بعد طلوع الشمس
مثلا حدث وطهارة ولا يعرف السابق منها فان كان لا يعرف
حاله قبل طلوع الشمس لزمه الوضوء وان عرف حاله ففيه اوجه
لاصحابنا اشهرها عندهم انه يكون بضد ما كان قبل طلوع الشمس

فان كان قبلها محدثا فهو الآن متطهرا وان كان قبلها متطهرا
فهو الآن محدث والثاني وهو الاصح عند جماعات المحققين انه
يلزم من الوضوء بكل حال والثالث ينبغي على غالب طلبة الرابع يكون
كما كان قبل طلوع الشمس ولا تأثير للاثنين الواقعيين بعد طلوعها
وهذا الوجه غلط صريح وبطلانه اظهر من ان يستدل عليه وانما
ذكرته لانه على بطلانه لا لا يفتريه وكيف يحكم بانه على حالة تبين
بطلانها بما وقع بعدها والله اعلم ومن مايل للقاعدة المذكورة
ان من شك في طلاق زوجته او غلق عبده او نجاسة الماء الظاهر
او طهارة البجى او نجاسة الثوب او الطعام او غيره او انه صلى ثلاث
ركعات ام اربعا او انه ركع وسجدا ام لا او انه نوى الصوم والصلوة
او الوضوء والاعتكاف وهو في اثبات هذه العبادات وما اشبه هذه
الامثلة فكل هذه الشكوك لا تأثير لها والاصل عدم هذه المخادث
وقد استثنى العلماء مايل من هذه القاعدة وهي معروفة في كتب
الفقه لا يتبع هذا الكتاب لبسطها فانها منتشرة وعليها اعترافنا
ولها اجوبة ومنها مختلف فيه فلهذا اخذناها وقد وضعتها
بحمد الله تعالى في باب مباح الخف وباب الشك في نجاسة الماء
من المجموع في شرح المذهب وجمعت فيها متفرق كلام الامتخاب
وما تنس اليه الحاجة منها والله اعلم **قوله** عن سعيد بن عباد بن
نسيم عن عمه شيخي الى النبي صلى الله عليه وسلم الرجل يمشي الى النبي
في الصلاة ثم قال مسلم في اخر الحديث قال ابو بكر وزهير بن
حرب في روايتها هو عبد الله بن زيد معني هذا ان في رواية الى
بكر وزهير سمعا عم عباد بن نسيم فانه رواه او لا عن سعيد هو ابن
السيب وعن عباد بن نسيم عن عم عباد ولم يسمه فسميما في هذه
الرواية فقال هذا العم هو عبد الله بن زيد وهو ابن زيد بن
عاصم وهو راوي حديث صفة الوضوء وحديث صلاة الاستسقاء

وغیرها

ق غيرهما وليس هو عبد الله بن زيد بن عبد ربه الذي ارى
الاذان **وقوله** شكى هو بضم الشين وكسر الكاف والرجل مرفوع
ولم يسم هنا الشاكي وخافي رواية للجاري ان السائل هو عبد الله
ابن زيد الراوي وينبغي ان لا يتوهم بهذا ان شكى مفتوح الشين
والكاف ويجعل الشاكي هو عمه المذكور فان هذا الوجه غلط
والله اعلم **باب طهارة جلود الميتة بالذباغ**
فيه **قوله** صلى الله عليه وسلم في الشاة الميتة هلا اخذتم اجاسها
فدبغتموه فاستغفم به فقالوا انها ميتة فقال انما خرم اكلها وفي
الرواية الاخرى هلا استغفم بجلدها فقالوا انها ميتة فقال انما
خرم اكلها وفي الرواية الاخرى الا اخذتم اجاسها فاستغفم به وفي
الاخرى الا استغفم باهابها وفي الحديث الاخر اذا دبغ الالهاب
فقد طهر وفي الرواية الاخرى عن ابن وعنه قال ثالت ابن عباس
قلت انما يكون بالمعزب فتاتينا المحوس بالاسقية فيها الماء والوردك
فقال اشرب فقلت اراي تراه فقال ابن عباس سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول دباغه طهوره **الشرح** اختلف العلماء
في دباغ جلود الميتة وطهارتها بالذباغ على سبعة مذاهب
احدها مذهب الشافعي انه يطهر بالذباغ جميع جلود الميتة
الا الكلب والخنزير والتوليد من احدهما وغيره ويطهر
بالذباغ ظاهر الجلد وباطنه ويجوز استعماله في الاشياء المايعة
واليابسة ولا فرق بين ما كوى اللحم وغيره وروي هذا المذهب
عن علي بن ابي طالب وعبد الله بن مسعود رضي الله عنهما والمذهب
الثاني لا يطهر شي من الجلود بالذباغ وروي هذا عن عمر بن
الخطاب وابنه عبد الله وعائشة رضي الله عنهم وهو اشهر
الروايتين عن احمد واحدي الروايتين عن مالك والمذهب
الثالث يطهر بالذباغ جلد ما كوى اللحم ولا يطهر غيره وهو مذهب

الأوزاعي وابن المبارك وأبي ثور وأحقاب بن زاهوية والمذهب
 الرابع يظهر جميع جلود الميتات إلا الخنزير وهو مذهب إمام
 حنيفة والمذهب الخامس يظهر الجميع إلا أنه يظهر ظاهره دون
 باطنه فيستعمل في اليابسات دون المايعات ويصلى عليه لافيه
 وهذا مذهب مالك الشهور في حكاية أصحابنا عنه المذهب
 السادس يظهر الجميع والكلب والخنزير ظاهرا وباطنا وهو
 مذهب داود وأهل الظاهر وحكى عن أبي يوسف والمذهب
 السابع أنه ينفع بجلود الميتة إن لم تدبغ ويمحور استعمالها في المايعات
 واليابسات وهو مذهب الزهري وهو وجه شاذ لبعض أصحابنا
 لا نضرب عليه ولا نقاتل إليه وأحببت كل طائفة من أصحابنا
 هذه المذاهب بأحاديث وغيرها وأجاب بعضهم عن دليل
 بعض وقد أوضحت ذلك لهم في أوزاعي من شرح المهذب
 والغرض هنا بيان الأحكام والاستنباط من الحديث وفي حديث
 ابن قعدة عن ابن عباس دلالة لمذهب الأكثرين أنه يظهر ظاهره
 وباطنه فيمحور استعماله في المايعات فإن جلود ما ذكاه المجوس
 نجسة وقد نص على طهارتها بالديباغ واستعمالها في الماء والودك
 وقد يجمع للزهري بقوله صلى الله عليه وسلم إلا انتفعتم بأهابها
 ولم يذكر دباغا ونجاس عنه بأنه مطلق وجاءت الروايات
 الياقية ببيان الديباغ وإن دباغه طهوره والله أعلم واختلف
 أهل اللغة في الأهاب فقيل هو الجلد مطلقا وقيل هو الجلد قبل
 الديباغ فاما بعده فلا يسمى أهابا وجمعه أهاب بفتح الهزة وأهابا
 وبضمها لغتان ويقال طهر النبي وطهر بفتح التاء وضمها لغتان
 الفتح أفصح والله أعلم **فصل** بمحور الديباغ بكل شيء
 ينشف فضلات الجلد وبطنته ويمنع من وصول الفساد
 إليه وذلك كالش واللب والقرظ وقشور الزمان وما

اشبه

أشبه ذلك من الأدوية الظاهرة ولا يحصل بالشمس عندنا
 وقالت أصحاب أبي حنيفة يحصل ولا يحصل عندنا بالتراب
 والرمايد والميلح على الأصح في الجميع وهل يحصل بالأدوية النجسة
 كذرق الحمار والش المتنجس فيه وجهان أصحهما عند الأصحاب
 حصوله ويجب غسله بعد الفراغ من الديباغ بلا خلاف ولو كان
 دباغه بظاهر فهل يحتاج إلى غسله بعد الفراغ فيه وجهان
 وهل يحتاج إلى استعمال الماء في أول الديباغ فيه وجهان قالت
 أصحابنا ولا يقتصر الديباغ إلى فعل فاعل فلو طارت الريح جلد
 ميتة فوقع في مدبغة طهر والله أعلم وإذا طهر بالديباغ جتان
 الاستفاح به بلا خلاف وهل يحوز ببعده فيه قولان للشافعي أصحها
 يحوز وهل يحوز كله فيه ثلاثة أوجه وأقول أصحها لا يحوز
 بمال والثاني يحوز والثالث يحوز أكل مأكول اللحم ولا يحوز
 غيره والله أعلم وإذا طهر الجلد بالديباغ فهل يطهر الشعر الذي
 عليه تبعا للجلد إذا قلنا بالمختار من مذهبان أن شعر الميتة نجس
 فيه قولان للشافعي أصحها وأشهرها لا يطهر لأن الديباغ
 لا يؤثر فيه بخلاف الجلد قال أصحابنا لا يحوز استعمال جلد
 الميتة قبل الديباغ في الأشياء الرطبة ويمحور في اليابسات مع كراهة
 والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم إنما حرم أكلها رؤسها
 على وجهين حرم بفتح الحاء وضم الزا وحرم بضم الحاء وكسر الزا
 المشددة وفي هذا اللفظ دليل على تحريم أكل جلد الميتة وهو
 الصحيح كما قد مره وللقاليل الأخران يقول المراد تحريم لحمها
قوله قال أبو بكر وابن أبي عمير في حديثهما عن ميمونة بغير
 أنهما ذكر في رؤسها أن ابن عباس رواه عن ميمونة **قوله**
 أن دابة كانت هي بالذال المهملة والجميم والنون قال أهل
 اللغة ذوات البيوت ما ألفها من الطير والثا وغيرها

وقد رجع في بيته اذ الزمة والمراد بالذاجة هنا الشاة **قوله**
عبد الرحمن بن وعله السباي هو بفتح الواو واسكان العين
المهملة والسباي بفتح السين المهملة بعدها الباء الموحدة ثم
المهملة ثم با النسب **قوله** مثله يعني حديث يحيى بن يحيى
هكذا هو في الاصول يعني بالياء الشاة من تحت وعله من
كلام الراوي عن مسلم ولوروي بالنون في قوله على انه من كلام
مسلم لكان حسا ولكن لم يرو **قوله** ان ابا الخير هو بامحاء
المجزة واسمه مرنند بن عبد الله الزبي بفتح الياء والزاي **قوله**
يانونا بالتقاء يحملون فيه الوردك هكذا هو في الاصول
ببلاي ناي جعلون بالعين بعد الجيم وكذا نقله القاسمي عن اكثر
الرواة قال ورواه بعضهم يحلون بالميم ومعناه يديسون
يقال بفتح الياء ومنها القتان يقال جلت الشحم واجلته اذ بته
وانه اعم **قوله** رايته على بن وعله السباي فروا هكذا هو في
النيخ فروا وهو الصحيح المشهور في اللغة وجمع الفرو فراكب
وكعاب وفيه لغة قليلة انه يقال فروه بالها كما تقوله العامة
حكاه ابن فارس في المجمل والزبيدي في مختصر العين **قوله**
فمسته هو بكسر السين الاولى على اللغة المشهورة وفي لغة
قليلة بفتحها فعلى الاولى المصارع يمته بفتح الميم وعلى الثانية
بضمها **باب التيمم** التيمم في اللغة هو القصد
قال الامام ابو منصور الازهرى التيمم في كلام العرب القصد
يقال تيممت فلانا وتيمته وتامته وامته اي قصده والله اعلم
واعلم ان التيمم ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة وهو
خصيصة خص الله سبحانه وتعالى به هذه الامة زادها الله شرفا
واجمع الامة على ان التيمم لا يكون الا في الوجه واليدين
سواء كان عن حدث اصغر او اكبر وسواء تيمم عن الاعضاء

كلها

كلها او بعضها والله اعلم واختلف العلماء في كيفية التيمم فذهبنا
وذهب الاكثرين انه لا بد من ضربتين ضرية للوجه وضربة
للبيدين الى المرفقين ومن قال بهذا من العلماء على بن ابي طالب
وعبد الله بن عمر والحسن البصري والشعبي وسالم بن عبد الله
ابن عمر وسفيان الثوري ومالك وابو حنيفة واصحاب الراي
واخرون رضى الله عنهم اجمعين وذهب طائفة الى ان
الواجب ضرية واحدة للوجه والكفين وهو مذهب عطاء
ومكحول والاوزاعي واحمد واسحق وابن النضر وغامة اصحاب
المحدث وحكى عن الزهري انه يجب مسح اليدين الى الابطين
هكذا احكاه عنه اصحابنا في كتب المذهب وقد قال الامام ابو
سليمان الخطابي لم يختلف احد من العلماء في انه لا يلزم مسح ما وراء
المرفقين وحكى اصحابنا ايضا عن ابن سيرين انه قال لا يجزئ به
اقل من ثلاث ضربات ضرية للوجه وضربة ثانية لكفيه وثالثة
ليد راعيه والله اعلم واجمع العلماء على جواز التيمم عن المحدث الاصغر
وكذلك اجمع اهل هذه الاعصار ومن قبلهم على جواز التيمم
والتحايض والتفاسد ولم يخالف فيه احد من الخلف ولا احد
من السلف الا ما جاعل عن عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود
رضي الله عنهما وحكى مثله عن ابراهيم النخعي الامام التابعي
وقيل ان عمر وعبد الله رجعا عنه وقد جازت بمجوزة للجنب
الا حديث الصحيحة المشهورة والله اعلم واذا صلى الجنب
بالتيمم ثم وجد الماء وجب عليه الاغتسال باجماع العلماء الا ما حكي
عن ابي سلمة بن عبد الرحمن الامام التابعي انه قال لا يلزمه
وهو مذهب متروك باجماع من قبله ومن بعده وبالا حديث
الصحيحة المشهورة في امره صلى الله عليه وسلم الجنب بفعل يده
اذا وجد الماء والله اعلم ويجوز للسافر والمغرب في الليل وغير

أَن يَجْمَعَ زَوْجَتَهُ وَأَن كَانَ غَائِبًا مِّنَ اللَّيْلِ فَنَامَ فَفَرَسَ حَتَّى
 وَبَيْتَانِ وَيَصْلِيَانِ فَمِنْ هُنَا نَتَّبِعُ وَلَا إِعَادَةَ عَلَيْهِمَا إِذَا غَلَا
 فَمِنْ هُنَا فَإِن لَمْ يَغْلِبِ الرَّجُلُ ذِكْرَهُ وَمَا أَصَابَهُ مِنَ الْمِرَاةِ وَصَلَّى
 بِالنِّيمَةِ عَلَى خَالِهِ فَإِن قَلْنَا أَن رُّطُوِيَّةً فَمِنْ هُنَا نَتَّبِعُ لِمَنْ
 إِعَادَةُ الصَّلَاةِ وَالْأَفْلَا تَلْزِمُهُ الْإِعَادَةُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا إِذَا كَانَ
 عَلَى بَعْضِ أَهْلِ الْمَحْدَثِ بِحَاسَةٍ فَإِذَا رَأَى النِّيمَةَ بَدَأَ عَنِهَا فَمِنْ هُنَا
 وَمَذْهَبُ جُمْهُورٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ
 يَجُوزُ أَن يَتِيمٌ إِذَا كَانَ الْحَاسَةُ عَلَى بَدَنِهِ وَلَمْ يَجُزْ إِذَا كَانَ عَلَى
 نَوْبِهِ وَخَلَفَ أَصْحَابُهُ فِي وَجُوبِ إِعَادَةِ هَذِهِ الصَّلَاةِ وَقَالَ ابْنُ
 الْمَذَرِّجِ كَانَ الثَّوْرِيُّ وَالْأَوْزَاعِيُّ وَابْنُ ثَوْرٍ يَقُولُونَ يَسْتَحِبُّ مَوْضِعُ
 الْحَاسَةِ بَرَابَ وَيُصَلِّي وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا إِعَادَةُ الصَّلَاةِ الَّتِي يَفْعَلُهَا
 بِالنِّيمَةِ فَمِنْ هُنَا أَنَّهُ لَا يَجُوزُ إِذَا تَنِمَ لِلرَّضِ أَوْ لِحَاجَةٍ أَوْ مَخْوَةٍ
 وَأَمَّا إِذَا تَنِمَ لِلْفَجْرِ عَنْ اللَّيْلِ فَإِن كَانَ فِي مَوْضِعٍ يَعْدُ فِيهِ الْمَاءُ
 غَالِبًا كَالسَّفَرِ لَمْ يَجِبْ الْإِعَادَةُ وَأَن كَانَ فِي مَوْضِعٍ لَا يَعْدُ فِيهِ الْمَاءُ
 إِلَّا نَادِرًا وَجِبَتْ الْإِعَادَةُ عَلَى الْمَذْهَبِ الصَّحِيحِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا
 جَسَسُ مَا يَتِيمٌ بِهِ فَخَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِيهِ فَذَهَبَ الشَّافِعِيُّ وَاحْتَمَدَ ابْنُ
 الْمَذَرِّجِ وَدَاوُدُ الظَّاهِرِيُّ وَكَثُرَ الْفَقْهَاءُ إِلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ النِّيمَةُ
 إِلَّا بِرَابٍ ظَاهِرٍ لَهُ غَيْرُ يَتِيمٍ يَتَعَلَّقُ بِالْعَضْوَةِ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ
 وَمَالِكٌ يَجُوزُ النِّيمَةُ بِجَمِيعِ أَنْوَاعِ الْأَرْضِ حَتَّى بِالصَّخْرَةِ الْغَوِيَّةِ
 وَزَادَ بَعْضُ أَصْحَابِ مَالِكٍ يَجُوزُ بِكُلِّ مَا اتَّصَلَ بِالْأَرْضِ
 مِنَ الْخَشَبِ وَغَيْرِهِ وَعَنْ مَالِكٍ فِي الشَّجَرِ رَوَاتَانِ وَذَهَبَ
 الْأَوْزَاعِيُّ وَشَقِيانُ الثَّوْرِيُّ إِلَى أَنَّهُ يَجُوزُ بِالشَّجَرِ وَكُلِّ مَا عَلَى
 الْأَرْضِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا أَحْكَمُ النِّيمَةِ فَمِنْ هُنَا وَمَذْهَبُ الْأَكْثَرِينَ
 أَنَّهُ لَا يَرْفَعُ الْحَدَّثُ بَلْ يَجِبُ الصَّلَاةُ فَيَسْتَبِيعُ بِهِ فَرِيضَةً وَمَا شَاءَ
 مِنَ النَّوَافِلِ وَلَا يَجْمَعُ بَيْنَ فَرِيضَتَيْنِ يَتِيمٌ وَاحِدٌ وَإِن تَوَيَّ

بَيْتُهُ

بَيْتِهِ الْقَرْضُ اسْتَبَاحَ الْفَرِيضَةِ وَالنَّافِلَةِ وَأَن تَوَيَّ النَّفْلَ
 اسْتَبَاحَ النَّفْلِ وَلَمْ يَسْتَبِيعْ بِهِ الْقَرْضُ وَلَهُ أَن يَصَلِّيَ عَلَى جَانِبِ بَيْتِهِ
 وَاحِدٌ وَلَهُ أَن يَصَلِّيَ بِالنِّيمَةِ الْوَاحِدِ فَرِيضَةً وَجَانِبًا بَرًّا لَا يَتِيمٌ
 قَبْلَ دُخُولِ وَقْتِهَا وَإِذَا رَأَى النِّيمَةَ لَفَقْدَ الْمَاءِ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ
 لَمْ يَبْطُلْ صَلَاتُهُ بَلْ لَهُ أَن يَتِمَّهَا إِلَّا إِذَا كَانَ مِنْ تَلْزِمِهِ الْإِعَادَةُ
 فَإِن صَلَاتُهُ تَبْطُلُ بِرُؤْيَا الْمَاءِ **قَوْلُهُ** عَنْ غَايِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
 قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ سَفَرِهِ
 فِيهِ جَوَارِ مَسَافِرَةِ الزَّوْجِ بِزَوْجَتِهِ الْخُرَجِ **قَوْلُهُ** اجْتَبَى إِذَا كُنَا
 بِالْبَيْدِ أَوْ بِيَدَاتِ الْجَبَشِ انْقَطَعَ عِقْدِي فَأَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْيَمَامَةِ وَأَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ وَلَيْسُوا
 عَلَى مَاءٍ فِي الرِّوَايَةِ الْآخَرَى عَنْ غَايِشَةَ أَنَّهَا اسْتَعَارَتْ مِنْ أَسْمَاءَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَلَادَةً فَهَلَكَتْ أَمَّا الْبَيْدُ فَيَفْتَحُ الْبَا الْمُوَحِّدُ فِي
 أَوَّلِهَا وَبِالْمَدِّ وَأَمَّا ذَاتُ الْجَبَشِ فَيَفْتَحُ الْجَبْمَ وَأَسْكَانُ الْيَا وَالْبَيْنِ
 الْمَعِيَّةُ وَالْبَيْدُ أَوْ ذَاتُ الْجَبَشِ مَوْضِعَانِ بَيْنَ الْمَدِينَةِ وَخَيْبَرَ وَأَمَّا
 الْعِقْدُ فَهُوَ كِسْرُ الْعَيْنِ وَهُوَ كُلُّ مَا يَعْقَدُ وَيَتَعَلَّقُ فِي الْعَنْقِ
 فَيُسَمَّى عِقْدًا وَقَلَادَةً وَأَمَّا قَوْلُهَا عِقْدِي فِي الرِّوَايَةِ الْآخَرَى
 اسْتَعَارَتْ مِنْ أَسْمَاءَ قَلَادَةً فَلَا مِثْلَ لَفْظٍ بَيْنَهُمَا فَهُوَ فِي الْحَقِيقَةِ
 مِثْلُ لَا سَمَاءَ وَأَصَافَتُهُ فِي الرِّوَايَةِ الْأُولَى إِلَى نَفْسِهَا لَكُونِهِ فِي يَدِهَا
 وَقَوْلُهَا فَهَلَكَتْ مَعْنَاهُ ضَاعَتْ وَفِي هَذَا الْفَصْلِ مِنَ الْحَدِيثِ
 فَوَائِدُ مِنْهَا جَوَارُ الْعَارِيَةِ وَجَوَارُ عَارِيَةِ الْحِلْيِ وَجَوَارُ الْمَسَافِرَةِ
 بِالْعَارِيَةِ إِذَا كَانَ بِأَذْنِ الْعَبْرِ وَجَوَارُ اتِّخَاذِ النِّسَاءِ الْقَلَايدَ وَفِيهِ
 الْأَعْيَانُ بِحِفْظِ حَقُوقِ الْمُسْلِمِينَ وَأَمْوَالِهِمْ وَأَن قُلْتُ وَلِهَذَا
 أَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْيَمَامَةِ وَجَوَارُ الْإِقَامَةِ فِي
 مَوْضِعٍ لَا مَاءَ فِيهِ وَأَن احتَاجَ إِلَى النِّيمَةِ وَفِيهِ غَيْرُ ذَلِكَ وَاللَّهُ
 أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** أَفْعَا بَنِي أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَالَ مَا شَاءَ اللَّهُ

أَنْ يَقُولَ وَجَعَلَ بَطْنُ بَيْتِهِ فِي حَاصِرٍ فِيهِ تَارِيْبُ الرَّجُلِ
 وَلَهُ بِالْقَوْلِ وَالْفِعْلِ وَالضَّرْبِ وَنَحْوِهِ تَارِيْبُ الرَّجُلِ
 ابْنُهُ وَإِنْ كَانَتْ كَبِيرَةً مِنْ وَجْهٍ خَارِجَةٍ عَنْ بَيْتِهِ وَقَوْلُهَا بَطْنُ
 هُوَ بَعْضُ الْعَيْنِ وَهِيَ فَتَحْمِلُ فِي الطُّعْنِ فِي الْمَعَانِي عَكَسَهُ **قَوْلُهُ**
 فَقَالَ أَسِيدُ بْنُ حَضِيرٍ هُوَ بَعْضُ الْمَهْمَةِ وَفِيهِ التَّيْنُ وَحَضِيرٌ بَعْضُ
 الْحَا مِ الْمَهْمَةِ وَفِيهِ الصَّادُ الْمَجْمُوعُ وَهَذَا وَإِنْ كَانَ ظَاهِرًا فَلَا يَضُرُّ بَيَانَهُ
 لِيَنْ لَا يَعْرِفُهُ **قَوْلُهُ** فَتَحْمِلُ الْبَعِيرُ الَّذِي كُنْتُ عَلَيْهِ فَوْجَدًا نَا الْعَقْدِ
 تَحْتَهُ كَذَا أَوْ فَعْلًا وَفِي رَوَايَةِ الْبَحَّارِيِّ فَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا فَوْجَدًا وَفِي رَوَايَةِ رَجُلَيْنِ وَفِي رَوَايَةِ نَاسًا
 وَهِيَ قَضِيَّةٌ وَاحِدَةٌ قَالَتِ الْعُلَمَاءُ الْمَبْعُوثُ هُوَ أَسِيدُ بْنُ حَضِيرٍ
 وَاتَّبَاعُهُ فَذَهَبُوا فَلَمْ يَجِدُوا شَيْئًا مِنْ وَجَدِهَا أَسِيدٌ بَعْدَ رَجُوعِهِ
 تَحْتَ الْبَعِيرِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** فَصَلُّوا بِغَيْرِ وَضُوءٍ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ
 مَنْ عَدَّ مَرَّةً لِقَاءَ التُّرَابِ يَصَلِّي عَلَى حَالِهِ وَهَذِهِ الْمَسْئَلَةُ فِيهَا خِلَافٌ
 لِلتَّلَفِ وَالْخِلَافِ وَهِيَ أَرْبَعَةُ أَقْوَالٍ لِلشَّافِعِيِّ أَصْحَابُهَا عِنْدَ أَصْحَابِنَا
 أَنَّهُ يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يَصَلِّيَ وَيَجِبُ أَنْ يَعْبُدَ الصَّلَاةَ أَمَّا الصَّلَاةُ فَلِقَوْلِهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِذَا أَمَرْتُمْ بِأَمْرٍ فَأَفْعَلُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَمَّا
 الْإِعَادَةُ فَلِأَنَّهُ عَذْرٌ رَدٌّ فَصَارَ كَمَا لَوْ بَنَى عِضْوًا مِنْ أَعْضَاءِ طَاهِرَةٍ
 وَصَلَّى فَإِنَّهُ يَجِبُ عَلَيْهِ الْإِعَادَةُ وَالْقَوْلُ الثَّانِي لَا يَجِبُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
 وَكُنْ تَسْتَحِبُّ وَيَجِبُ الْقَضَاءُ سَوَاءً صَلَّى أَوْ لَمْ يَصَلِّ وَالثَّالِثُ يَحْرُمُ
 عَلَيْهِ الصَّلَاةُ لَكُونَهُ مَعْدِنًا وَيَجِبُ الْإِعَادَةُ وَالرَّابِعُ تَجِبُ الصَّلَاةُ
 وَلَا يَجِبُ الْإِعَادَةُ وَهَذَا مَذْهَبُ الْمَزْنِيِّ وَهُوَ أَقْوَى الْأَقْوَالِ
 لِئَلَّا يَتَعَضَّدَ هَذَا الْحَدِيثُ وَاشْبَاهُهُ فَإِنَّهُ لَمْ يَقُلْ عَنْ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيْجَابَ إِعَادَةِ مِثْلِ هَذِهِ الصَّلَاةِ وَالْمُخْتَارَاتِ
 الْقَضَاءُ إِنَّمَا يَجِبُ بِأَمْرٍ جَدِيدٍ وَلَمْ يَثْبُتِ الْأَمْرُ فَلَا يَجِبُ وَهَكَذَا يَقُولُ
 الْمَزْنِيُّ فِي كُلِّ صَلَاةٍ وَجِبَتْ فِي الْوَقْتِ عَلَى نَوْعٍ مِنَ الْخَلَلِ لَا يَجِبُ

إِعَادَتُهَا وَلِلْقَائِلِينَ بِوَجُوبِ الْإِعَادَةِ أَنْ يَجِبُوا عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ
 بِأَنَّ الْإِعَادَةَ لَيْسَتْ عَلَى الْفُورِ وَتَحْتَ بَيَانِ الْإِعَادَةِ إِلَى وَقْتِ الْحَاجَةِ
 عَلَى الْمُخْتَارِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** نَعَالِي فَيَتِمُّونَ صَعِيدًا طَيِّبًا اخْتَلَفَ فِي
 الصَّعِيدِ عَلَى مَا قَدَّمَ مِنْهُ أَوَّلُ الْبَابِ فَالْأَكْثَرُونَ عَلَى أَنَّهُ هَذَا التُّرَابُ
 وَقَالَ الْآخَرُونَ هُوَ جَمِيعُ مَا صَعِدَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ وَمَا الطَّيِّبُ
 فَالْأَكْثَرُونَ عَلَى أَنَّهُ الظَّاهِرُ وَقِيلَ الْخِلَالُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَاجْتَمَعَ أَصْحَابُنَا
 بِهَذِهِ الْآيَةِ عَلَى أَنَّ الْقَصْدَ إِلَى الصَّعِيدِ وَاجِبٌ قَالُوا فَلَوْ لَقِيَ الرِّيحُ
 عَلَيْهِ تَرَابًا فَسَمِعَ بِهِ وَجْهَهُ لَمْ يَجْزِ بِهِ بَلْ لَا يَدْرِي مِنْ تَقْلِيلِهِ مِنَ الْأَرْضِ وَ
 غَيْرِهَا قِيَاسًا فِي السَّيِّئَةِ مِنْ رُوحٍ كَثِيرَةٍ مَشْهُورَةٍ فِي كِتَابِ الْفَقْهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
قَوْلُهُ لَا وَثُكٌ إِذَا بَرَدَ عَلَيْهِمْ الْمَاءُ أَنْ يَتِمُّوا مَعْنَى وَثُكٌ قَرِيبٌ
 وَاسْرِعَ وَقَدْ رَغِمَ بَعْضُ أَهْلِ اللُّغَةِ أَنَّهُ لَا يُقَالُ وَثُكٌ وَأَمَّا يَسْتَعْمَلُ
 مِثْلَ رَعَا فَيُقَالُ يَوْثُكُ كَذَا أَوْ لَيْسَ كَذَا رَغِمَ هَذَا الْقَائِلُ بَلْ يُقَالُ
 أَوْثُكُ أَيْضًا وَمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ هَذَا الْحَدِيثُ مَعَ الْحَادِثِ كَثِيرَةٍ فِي
 الصَّحِيحِ مِثْلَهُ **قَوْلُهُ** بَرْدٌ هُوَ بَقْعُ الْبَارِ وَالرَّاءُ قَالَ الْجَوْهَرِيُّ
 بَرْدٌ بَعْضُ الرَّاءِ وَالْمَشْهُورُ الْفَتْحُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ أَنْ تَقُولَ هَكَذَا أَوْ ضَرْبَ بِيَدِهِ إِلَى الْأَرْضِ فَتَقْضَى
 بِهِ فَسَمِعَ وَجْهَهُ وَكَفَيْهِ فِيهِ دَلَالَةٌ لِيَذْهَبَ مَنْ يَقُولُ تَكْفِي ضَرْبَةٍ
 وَاحِدَةٍ لِلْوَجْهِ وَالْكَفَيْنِ جَمِيعًا وَالْآخَرُونَ أَنْ يَجِبُوا عَنْهُ بَلْ الْمُرَادُ
 هُنَا صُورَةُ الضَّرْبِ لِلْعَلِيمِ وَلَيْسَ الْمُرَادُ بَيَانُ جَمِيعِ مَا يَحْصُلُ بِهِ التَّيْمُ
 وَقَدْ أَوْجَبَ اللَّهُ تَعَالَى غَسْلَ الْيَدَيْنِ إِلَى الْمَرْفُوعَيْنِ فِي الْوُضُوءِ ثُمَّ
 قَالَ تَعَالَى فِي التَّيْمِ فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ وَالظَّاهِرُ أَنَّ
 الْيَدَ الْمَطْلُوعَةَ هُنَا هِيَ الْمَقْدَةُ فِي الْوُضُوءِ أَوَّلُ الْآيَةِ فَلَا يَبْرُكُ هَذَا
 الظَّاهِرُ إِلَّا بِصَرِيحٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** فَتَقْضَى بِهِ قَدْ اجْتَمَعَ مِنْ
 جُوزِ التَّيْمِ بِالْجَارَةِ وَمَا لَا غَبَارَ عَلَيْهِ قَالُوا إِذَا لَوْ كَانَ الْغَبَارُ
 مَقْبَرًا لَمْ يَفْضَ الْيَدَ وَاجِبًا الْآخَرُونَ بَلْ الْمُرَادُ بِالْفَضْلِ هُنَا

تخفيف الغبار الكثير فإنه يشجب إذا حصل على اليد غبار كثير
أن يخفف بحيث يبقى ما يتم العوض والله أعلم **قوله** عبد الرحمن
ابن أبي هو بفتح الهزة واسكان الباء الموحدة وبعدها رأى
ثم يا عبد الرحمن صحابي **قوله** فقال عراقي الله يا عمار
قال إن شئت لم أحدث به معناه قال عمر لعمار اتق الله فيما ترويه
و تثبت فلعلك نسيته أو أنشبه عليك الأمر واما قول عمار
إن شئت لم أحدث به فمعناه والله أعلم إن رأيت المصلحة في ما كنت
عن التحديث به راجحة على مصلحة تحديثي امتكت فإن طاعتك
واجبة علي في غير المعصية وأصل تبلغ هذه السنة وآذا العلم
قد حصل فإذا امتك بعد هذا لا يكون لإخلاصكم كتم العلم
ويحتمل أنه أراد إن شئت لم أحدث به محدثا شائعا بحيث
يشتهر في الناس بل لا أحدث به إلا نادرا والله أعلم وفي قصة
عمار جواز الاجتهاد في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فإن عمارا
رضي الله عنه اجتهد في صفة النيم وقد اختلف أصحابنا
وغيرهم من أهل الأصول في هذه المسئلة على ثلاثة أوجه أحدها
يجوز الاجتهاد في زمنه صلى الله عليه وسلم بحضرة وفي غير
حضرته والثاني لا يجوز بحال والثالث لا يجوز بحضرة ويجوز
في غير حضرته والله أعلم **قوله** وروي الليث بن سعد عن جعفر
ابن زبيدة هكذا وقع في صحيح مسلم من جميع الروايات منقطعا
بين مسلم والليث وفي هذا النوع يسمى معلقا وقد تقدم بيانه
وايضاح هذا الحديث وغيره مما في معناه في الفصول السابقة
في مقدمة الكتاب وذكرنا أن في صحيح مسلم أربعة عشر وأثنى
عشر حديثا منقطعة هكذا وبينها والله أعلم **قوله** في حديث
الليث هذا أقبلت أنا وعبد الرحمن بن يسار مولى ميمونة هكذا
هو في أصول صحيح مسلم قالت ابو علي الغساني وجميع المتكلمين

على أناس مسلم قوله عبد الرحمن خطا صرح وصوابه عبد الله
ابن يسار وهكذا رواه البخاري وأبو داود والنسائي
وغيرهم على الصواب فقالوا عبد الله بن يسار قال القاصي
عياض ووقع في روايتنا صحيح مسلم من طريق السمرقندي عن
الفارسي عن الجلودي عبد الله بن يسار على الصواب وهم
أربعة أخوة عبد الله وعبد الرحمن وعبد الملك وعطاء مولى
ميمونة والله أعلم **قوله** دخلنا على أبي الجهم بن الحارث بن
الضمة أما الضمة فكسر الصاد المهملة وتشديد الهمزة وأما أبوا
الجهم فبفتح الجيم وبعدها ها ها ساكنة هكذا هو في مسلم وهو غلط
وصوابه ما وقع في صحيح البخاري وغيره أبو الجهم بن الجهم
وفتح الهاء زيادة يافهذه هو السهور في كتاب الاسماء وكذا ذكره
مسلم في كتابه في أسماء الرجال والبخاري في تاريخه وأبو داود
والنسائي وغيرهم وكل من ذكره من المصنفين في الاسماء والكتب
وغيرها واسم أبي الجهم عبد الله كذا سماه مسلم في كتاب الكنى وكذا
سماه ايضا غيره وأعلم أن أبا الجهم هذا هو المذكور ايضا في حديث
الروزيين يدي المصلي واسم عبد الله بن الحارث بن الضمة هو
الانصاري البخاري وهو غير أبي الجهم المذكور في حديث الخيمية
والانجانية ذلك بفتح الجيم بغير ياء واسم عامر بن حذيفة بن
غايمة القرشي العدوي من بني عدي بن كعب وسنوضحه في موضعه
إن شاء الله تعالى **قوله** أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم
من ميوسر جبل هو بفتح الجيم والميم وفي رواية النسائي ببر الجبل
بالالف واللام وهو موضع بقرب المدينة والله أعلم **قوله**
أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من ببر الجبل فليقه رجل فسلم
عليه فلم يرد رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه حتى أقبل على
الجدار فمسح وجهه وبذنه ثم رده عليه السلام هذا الحديث

محصول على أنه صلى الله عليه وسلم كان عاديا لما حال التيمم فأتى
التيمم مع وجود الماء لا يجوز للتعاذر على استعماله ولا فرق بين
أن يضيق وقت الصلاة وبين أن يتسع ولا فرق أيضا بين
صلاة الجنازة والعيد وغيرها هذا مذهبنا ومذهب الجمهور
وقال أبو حنيفة رحمه الله يجوز أن يتيمم مع وجود الماء
لصلاة الجنازة والعيد إذا خاف فوتها وحكى البغوي من
اصحابنا أن بعض اصحابنا إذا خاف فوت الفريضة لضيق
الوقت صلاها بالتيمم ثم توطأ وقضاها والمعروف الأول
والله أعلم وفي هذا الحديث جواز التيمم بالمجد إذا كان عليه
غبار وهذا جائز عندنا وعند الجمهور من السلف والخلف
وأصح به من جواز التيمم بغير التراب وإجاب الأخرين بأنه
محلول على حد أر عليه تراب وفيه دليل على جواز التيمم للنفيل
والفضائل كسجود التلاوة والشكر ومن المصنف ومخوها
كما يجوز للفريضة وهذا مذهب العلماء كافة إلا وجهنا ما ذكرنا
لبعض اصحابنا أنه لا يجوز التيمم إلا للفريضة وليس هذا الوجه
بشيء والله أعلم فان قيل كيف يتيمم بالمجد إن بغير إذن مالكه
فالجواب أنه محمول على أن هذا المجد أركان مباحا أو مملوكا
لا أنان يعرفه فاردل عليه النبي صلى الله عليه وسلم وتيمم به
لعلمه بأنه لا يكره ذلك ويجوز مثل هذا أو الحالة هذه لأحد
الناس فأنشئ صلى الله عليه وسلم أولى والله أعلم **قوله** إن
رجلا من رسل الله صلى الله عليه وسلم يقول فلم يرد
عليه فيه أن المسلم في هذا الحال لا يستحق جوابا وهذا منفق
عليه قالت اصحابنا ويكره أن يسلم على المشتغل بقضا حاجة البول
والغائط فان سلم عليه كره له رد السلام قالوا ويكره للتعاذر
على قضا الحاجة أن يذكر الله تعالى بشي من الأذكار قالوا فلا

يسبح

يسبح ولا يهمل ولا يرد السلام ولا يشمت الغاطس ولا
يحمد الله تعالى إذا عطس ولا يقول مثل ما يقول المؤذن
قالوا وكذلك لا يأتي بشي من هذه الأذكار في حال الجماع وإذا
عطس في هذه الأحوال يحمد الله تعالى في نفسه ولا يترك به
لأنه وهذه الذي ذكرناه من كراهة الذكر في حال البول والجماع
هو كراهة تنزيه لا تحريم فلا يتم على فاعله وكذلك يكره الكلام
على قضا الحاجة بأي نوع كان من أنواع الكلام ويستثنى من
هذا كله موضع الضرورة كما إذا رأى ضريرا يقع في بئر أو رأى
حية أو عقربا أو غير ذلك يقصد إنسانا أو نحو ذلك فان الكلام
في هذه المواضع ليس بكمروه بل هو واجب وهذا الذي ذكرناه
من الكراهة في حال الاختيار هو مذهبنا ومذهب الأكثرين
وحكاية ابن المنذر عن ابن عباس وعطاء ومعبد الجهمي وعكرمة
رضي الله عنهم وحكى عن إبراهيم النخعي وابن سيرين أنها قالوا لا
لأناس به والله أعلم **باب** **الدليل** على أن
المسلم لا يتنجس فيه **قوله** صلى الله عليه وسلم سبحان الله إن المؤمن
لا يتنجس وفي الرواية الأخرى أن المسلم لا يتنجس هذا الحديث
أصل عظيم في طهارة المسلم حيا وميتا فاما النجاسة فظاهر بالجماع
المسلمين حتى المجنين إذا ألقته أمه وعليه رطوبة فرجها قال
بعض اصحابنا هو ظاهر بالجماع المسلمين قال ولا نجاسة في خلاف
المعروف في نجاسة رطوبة فرج المرأة ولا خلاف المذكور
في كتب اصحابنا في نجاسة ظاهر بيض الدجاج ومخوه فان فيه
وجهين بناء على رطوبة الفرج هذا حكم المسلم الحي وأما الميت
ففيه خلاف للعلماء وللشافعي فيه قولان الصحيح منهما أنه طاهر
ولهذا غسل ولقوله صلى الله عليه وسلم إن المسلم لا يتنجس
وذكر البخاري في صحيحه عن ابن عباس رضي الله عنهما تغلغلا

المسلم لا ينجس حيا ولا ميتا هذا حكم السلم واما الكافر فنجسه في
الطهارة والنجاسة حكم السلم هذا مذهبنا ومذهب المجاهير
من السلف والخلف واما قول الله تعالى انما المشركون نجس
فالمراد بنجاسة الاعتقاد والاستعداد وليس المراد ان اعضاءهم
نجسة كنجاسة البول والغائط ونحوها فاذا ثبت طهارته
الا دعي مسلما كان او كافرا ففرقه ولغاياه ودمعه طاهرات
سواء كان محدثا او نجسا او خائضا ونفسا وهذا كله باجماع المسلمين
كما قد مر في باب الحيض وكذلك الضياع ابدانهم ونياهم
ولغايتهم محمولة على الطهارة حتى تتيقن النجاسة فتجوز الغلابة
في نياتهم والاكل معهم من المباح اذا غنوا ايديهم فيه
ودلائل هذا كله من السنة والاجماع مشهورة والله اعلم
وفي هذا الحديث استحباب احترام اهل الفضل وان يوقرهم
جليسهم ومصاحبهم فيكون على كل الهيات واحسن الصفات
وقد احتج العلماء الطالب العلم ان يحسن حاله في حال مجالته
شجته فيكون متطهرا منتظما بازالة الشعور المأمور بازالتها
وقص الاظفار وازالة الروائح الكريهة والملابس المكروهة
وغير ذلك فان ذلك من اجلال العلم والعلماء والله اعلم وفي هذا
الحديث ايضا من الاذاب ان العالم اذا رأى من تابعه امر يحاف
عليه منه خلافا للصواب ساله عنه وقال له صوابه وبين له
حكمه والله اعلم اما الفاظ الباب ففيه قوله صلى الله عليه وسلم
المسلم لا ينجس يقال بضم الجيم وفتحها لغتان وفي ما ضمه لغتان
نجس ونجس بكسر الجيم وفيهما فن كسرها في الماضي فتحها في المضارع
ومن ضمها في الماضي ضمها في المضارع ايضا وهذا قياس مطرد
معروف عند اهل العربية الا آخره فاستثناة من الكسور والله
اعلم وفيه قوله فانسل اي ذهب في خفية وفيه قوله صلى

عليه وسلم سبحانه الله ان المؤمن لا ينجس وقد قد ما في مواضع
ان سبحانه الله في هذا الموضع وشبهه يراى بها التعجب وبسطنا
الكلام فيه في باب وجوب الغسل على المرأة اذا انزلت الحيض
وفيه قوله فحاذ عنه اي ماله وعدك وفيه ابو رافع عن ابن
هزيمة واسم ابى رافع نعيم وفيه ابو وايل واسم سفيان بن
سلمة واما ما يتعلق باسناد الباب ففيه قول مسلم في الاسناد
الثاني وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبه وابو كريب قال احذنا وكيع
عن مسعر عن واصل عن ابى وايل عن حذيفة هذا الاسناد كله
كوفيتون الا ان حذيفة كان معظم مقامه بالمدينين واما قوله
في الاسناد الاول وحدثني زهير بن حرب قال حدثنا يحيى بن
سعيد قال حميد ثنا ح وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبه واللفظ له
قال حدثنا اسمعيل بن علية عن حميد الطويل عن ابى رافع عن
ابى هريرة رضي الله عنه فقد يلبس على بعض الناس قوله قال
حميد حدثنا وليس فيه ما يوجب اللبس على من له ادنى اشتغال
بهذا الفن فان اكثر ما فيه انه قد مر حميد اعلى حدثنا والغالب انهم
يقولون حدثنا حميد فقال هو حميد حدثنا ولا فرق بين تقديمه
وتأخيره في المعنى والله اعلم واما قوله عن حميد عن ابى رافع فكذا
هو في صحيح مسلم في جميع النسخ قال القاضى عياض قال الامام
ابو عبد الله المازري هذا الاسناد منقطع انما يرويه حميد عن
بكر بن عبد الله المزني عن ابى رافع هكذا أخرجه البخاري وابو بكر
ابن ابي شيبه في مسنده هذا كلام القاضى عن المازري وكما أخرجه
البخاري عن حميد عن بكر عن ابى رافع كذلك أخرجه ابو داود
والترمذي والنسائي وابن ماجه وغيرهم من الائمة ولا يفتق
هذا في اصل متن هذا الحديث فان المتن ثابت على كل حال
من رواية ابى هريرة ومن رواية حذيفة والله اعلم **باب**

ذكر الله تعالى في حال الجنابة وغيرها قول غايته رضي الله عنها
 كان النبي صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل أحيانه هذا الحديث
 أصل في جواز ذكر الله تعالى بالنسيج والتهيل والتكبير والتحميد
 وشبهها من الأذكار وهذا جائز باجماع المسلمين وإنما اختلف
 العلماء في جواز القرآن للجنب والحائض فالجمهور على تحريم القراءة
 عليهما جميعا ولا فرق عندنا بين آية وبعض آية فإن الجميع يحرم
 ولو قال الجنب بسم الله أو الحمد لله ونحو ذلك إن قصد به القرآن
 حرمة عليه وإن قصد به الذكر أو لم يقصد شيئا لم يحرمه ويجوز
 للجنب والحائض أن يحمرا القرآن على قلوبهما وأن ينظرا في
 المصنف ويستختلما إذا ارادا الاعتكاف أن يقولوا بسم الله
 على قصد الذكر والله أعلم وأعلم أنه بكرة الذكر في حالة الجموس
 على البول والغائط وفي حالة الجماع وقد قد ما بين هذا
 قريبا في آخر باب التيمم وبيننا الحالة التي تستثنى منه وذكرنا
 هناك اختلاف العلماء في كراهته فعلى قول الجمهور أنه مكروه
 يكون الحديث مخصوصا بما سوى هذه الأحوال ويكون
 المقصود أنه صلى الله عليه وسلم كان يذكر الله تعالى متطهرا
 ومعدئا وجبا وقائما وقاعدا ومضطجعا وما شيا والله أعلم
قوله في أسناد حديث الباب حدثنا التميمي عن عمرو هو
 بفتح الباء الموحدة وكسر الهاء وتشديد اليا وهو لقب له واسمه
 عبد الله بن يسار قاله يحيى بن معين وأبو علي الغساني وغيرهما
 فالأول هو معدود في الطبقة الأولى من الكوفيين وكنيته
 أبو محمد وهو مولى مصعب بن الزبير والله أعلم **باب**
جواز أكل المحدث الطعام وأنه لا كراهة في ذلك وإن الوضوء
 ليس على الفور أعلم أن العلماء مجمعون على أن للمحدث أن يأكل
 ويشرب ويذكر الله سبحانه وتعالى ويقرأ القرآن ويجامع

ولا كراهة في شيء من ذلك وقد تظاهرت على هذا كله دلائل السنة
 الصحيحة المشهورة مع اجماع الأمة وقد قد ما أن اصحابنا
 رحمهم الله اختلفوا في وقت وجوب الوضوء هل يخرج من الحدث
 أو يكون وجوبا موقعا أم لا يجب إلا بالقيام إلى الصلاة أم يجب
 بالخر وج والقيام فيه ثلاثة أوجه أصحها عندهم الثالث والله
 أعلم **قوله** وإن يطعم فقبل له ألا توضحا فقال لم أصلي فأنوضا
 أما لم فبكر اللام وفتح اليم وأصله بآيات اليا في إخراج وهو
 استفهام إنكار معناه الوضوء يكون إن أراد الصلاة وأنا
 لا أريد أن أصلي الآن والمراد بالوضوء الوضوء الشرعي وحله
 القاصي عياض على الوضوء اللغوي وجعل المراد غسل الكفين
 وحكي اختلاف العلماء في كراهة غسل الكفين قبل الطعام
 واستنباه وحكي الكراهة عن مالك والثوري رحمهما الله
 والظاهر ما قد مر أنه إن المراد الوضوء الشرعي والله أعلم
باب ما يقول إذا أراد دخول الخلا قوله
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل الخلا قال اللهم
 إلى أعوذ بك من الخبث والنجاس وفي رواية إذا دخل الكنيف
 وفي رواية أعوذ بالله من الخبث والنجاس أما الخلا فيفتح
 الخاء والمدة والكينيف بفتح الكاف وكسر النون والخلا والكينيف
 والمرحاض كلها موضع قضاء الحاجة **قوله** إذا دخل معناه
 إذا أراد الدخول وكذا ما صرح به في رواية البخاري قال كان
 إذا أراد أن يدخل وأما الخبث فيضم الباء واسكانها وهما وجهان
 مشهوران في رواية هذا الحديث ونقل القاصي عياض أن
 أكثر روايات الشيوخ الإسكان وقد قالت الإمام أبو سليمان
 الخطابي رحمه الله الخبث بضم الباء جماعة الخبث والنجاس
 جمع الخبيثة قال يريد ذكر النجاسات وأنا نهيهم قال وعامة

الحمد ثين يقولون انجبت باسكان البنا وهو غلط والصواب
 الضم هذا كلام الخطابي رحمه الله وهذا الذي غلطهم فيه ليس
 بغلط ولا يصح جوار انكار الاسكان فان الاسكان جائز على سبيل
 التحفيف كما يقال كتب ورسل وعنف واذن ونظائر فكل
 هذا وما شبهه جائز تكيهه بلا خلاف عند اهل العربية
 وهو باب معروف من ابواب التصريف لا يمكن انكاره ولعل
 الخطابي اراد الا انكار على من يقول اصله الاسكان فان كانت
 اراد هذا لغيره موهبة وقد صرح جماعة من اهل المعرفة بان
 اليا هنا ساكنة منهم الامام ابو عبيد امام هذه الفين والعين فيه
 واختلفوا في معناه فيقول هو الشر وقيل الكفر وقيل انجبت
 الشيطان والمخايب المعاصي قال ابن الاعراب انجبت في كلام
 العرب الكفرة فان كان من الكلام فهو الشتم وان كان من
 الملل فهو الكفر وان كان من الطعام فهو الحرام وان كان
 من الشراب فهو الضار والله اعلم وهذا الادب مجمع على استحبابه
 ولا فرق فيه بين البيان والصحة والله اعلم **باب**
الدليل على ان نوم الجالس لا ينفق الوضوء قول مسلم وحديثنا
 شيان بن فروخ حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز عن انس
 قال اقيمت الصلاة ورسول الله صلى الله عليه وسلم ياجي الرجل
 وفي رواية نجى لرجل فاقام الى الصلاة حتى نام المقوم قال
 مسلم حدثنا عبيد الله بن معاذ عن عيسى بن ابي ثناء عن
 عبد العزيز بن صهيب سمع انس بن مالك رضي الله عنه قال
 اقيمت الصلاة والنبي صلى الله عليه وسلم ياجي رجلا فلم يزل
 ياجيه حتى نام اصحابه ثم جا فصلي بهم قال مسلم وحدثنا يحيى
 ابن حبيب الخارثي ثنا خالد وهو ابن الخارثي ثنا شعبة عن
 قتادة قال سمعت انس يقول كان اصحاب رسول الله صلى

عليه

عليه وسلم يامون ثم يصلون ولا يتوضؤون قال قلت سمعته
 من انس قال اي والله **الشرح** هذه الاثني عشر رجلا
 بصريون كلهم وقد قد منامرات ان شعبة واسطى بصري
 وقد منامرات كون فروخ والشيبان لا يصرف للجمعة وقد منا
 بيان الغائب في قوله وهو ابن الخارثي واوضحنا ذلك في
 الفصول المقدمة وفي مواضع بعدها واما قوله قلت سمعته
 من انس قال اي والله مع انه قال اول سمعت انسا فاراد به
 الاستنبات فان قتادة رحمه الله كان من المدلين وكان شعبة
 رحمه الله من اشيد الناس ذمما للتدليس وكان يقول الزنا هو
 من التدليس وقد تقرر ان التدليس اذا قال عن لا يجتنبه واذا
 قال سمعت اجتنب به على المذهب الصحيح المختار فاراد به رحمه الله
 الاستنبات من قتادة في لفظ السماع والظاهر ان قتادة علم
 ذلك من حال شعبة ولهذا اختلف له بالله تعالى والله اعلم واما
قوله نجى لرجل فقامه منار له والمناجات الحديث سزاوي قال
 رجل نجى ورجلان نجى ورجال نجى بلفظ واحد قال الله تعالى
 وقربناه نجيا وقال تعالى خلصوا نجيا والله اعلم واما فقته
 الحديث ففيه جوار مناجاة الرجل الرجل بحضرة الجماعة واما
 نجى عن ذلك بحضرة الواحد وفيه جوار الكلام بعد اقامة
 الصلاة لا سيما في الامور المهمة ولكنه مكره في غير المهم وفيه
 تقديم الاهم فالاهم من الامور عند اذدحامها فانه صلى الله عليه
 وسلم انما ناجاه بعد الاقامة في امر مهم من امور الدين مصلحة
 راجحة على تقديم الصلاة وفيه ان نوم الجالس لا ينفق الوضوء
 وهذه هي المسئلة المقصودة بهذا الباب وقد اختلف العلماء في
 على مذاهب احدثا ان النوم لا ينفق الوضوء على اي حال كان وهذا
 محكي عن ابي موسى الاشعري وسعيد بن المسيب وابي جعفر وحيد

الاخرج والشيعة والمذهب الثاني ان النور ينقص الوضوء
 بكل حال وهو مذهب الحسن البصري والمزني وابي عبد القاسم
 ابن سلام واسحق بن راهوية وهو قول غريب للشافعي قال
 ابن المنذر وفيه اقول قال وروى معناه عن ابن عباس وانس
 وابي هريرة رضي الله عنهم المذهب الثالث ان كثير النور
 ينقص بكل حال وقليله لا ينقص بحال وهذا مذهب الزهري
 وربيعة والاوزاعي ومالك واحمد في احدي الروايتين عنه
 المذهب الرابع انه اذا نام على هيئة من هيئات المصلين كالزائم
 والساجد والقائم والقاعد لا ينقص وضوءه سواء كان في الصلاة
 او لم يكن وان نام مضطجعا او مستلقيا على قفاه انتقص وهذا
 مذهب ابي حنيفة وداود وهو قول للشافعي غريب والمذهب
 الخامس انه لا ينقص الا نورا الزائم والساجد روي هذا عن احمد
 المذهب السادس انه لا ينقص الا نورا الساجد روي ايضا عن
 احمد المذهب السابع انه لا ينقص النوم في الصلاة بكل حال
 وينقص خارج الصلاة وهو قول ضعيف للشافعي المذهب
 الثامن انه اذا نام جالسا مكنا مقعدة من الارض لم ينقص والا
 انتقص سواء قل او كثر سواء كان في الصلاة او خارجها وهذا
 مذهب الشافعي وعنه ان النور ليس حادثة في نفسه وانما هو
 دليل على خروج الریح فاذا نام غير ممكن المفقعة غلب على الظن
 خروج الریح فجعل الشرع هذا الغالب كالحق واما اذا كان
 مكنا فلا يغلب على الظن الخروج والاصل بقا الطهارة وقد
 وردت احاديث كثيرة في هذه المسئلة يستدل بها هذه المذاهب
 وقد قررت الجمع بينها ووجه الدلالة منها في شرح المذهب
 وليس مقصودي هنا الاطباب بل الاشارة الى المقاصد والله
 اعلم واتفقوا على ان نوال العقل بالمجنون والاعما والسكر

بالنحر

بالنحر او السبذ او البخ او الله وينقص الوضوء سوا قل او كثر
 سواء كان ممكن المفقعة او غير ممكنها والله اعلم قال اصحابنا
 وكان من خصايص رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لا ينقص
 وضوءه بالنور مضطجعا للحديث الصحيح عن ابن عباس رضي الله
 عنهما قال نام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى سمعت غطيته
 ثم صلى ولم يتوضا والله اعلم **فروع** قال الشافعي والاصحاب
 لا ينقص الوضوء بالنفاس وهو السنة قالوا وعلامة النوم ان
 فيه غلبة على العقل وسقوط حاسة البصر وغيرها من الحواس
 واما النفاس فلا يغلب على العقل وانما تنقص فيه الحواس من غير
 سقوطها ولو شك هل نام ام نفس فلا وضوء عليه ويستحب ان
 يتوضا ولو يتيقن النوم وشك هل نام ممكن المفقعة من الارض
 ام لا لم ينقص وضوءه ويستحب ان يتوضا ولو نام جالسا ثم رأت
 الياء او احدها عن الارض فان زالت قيل الانتباه انتقص وضوءه
 لانه مضى عليه لحظة وهو نائم غير ممكن المفقعة وان زالت بعده
 الانتباه او معه او شك في وقت زوالها لم ينقص وضوءه ولو نام
 مكنا مقعدة من الارض مستندا الى حائط او غيره لم ينقص
 وضوءه سواء كان بحيث لو رفع الحائط لسقط او لم يكن ولو نام
 نيا فقبو ثلاثة اوجه لا صحابا احدها لا ينقص كالتربع والثاني
 كالمضطجع والثالث ان كان يحيم البدن بحيث لا ينطبق
 على الارض انتقص وان كان يحيم البدن بحيث تنطبق
 تض وانه اعلم بالصواب وله الحمد والمنة وبه التوفيق
 والعصمة اخر كتاب الطهارة
 يتلوه الجز والثاني ان شالله
 تعالى اوله كتاب الصلاة
 والحمد لله رب العالمين

۶۴۵ نور محمدی



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
كتاب الصلاة اختلف العلماء في اصل الصلاة فقيل
 هي الدعاء لاسمائها عليه وهذا قول جماهير اهل العربية والفقه
 وغيرهم وقيل لانها ثابتة لشهادة التوحيد كالصلى من السابق
 في خيل الحلة وقيل هي من الصلوات وهما عرفان من الردف
 وقيل هما عظامان يخنيان في الركوع والسجود قالوا ولهذا كتبت
 الصلوة بالواو في المصحف وقيل هي من الرحمة وقيل اصلها
 الاقبال على الشيء وقيل غير ذلك والله اعلم **باب**
بدء الاذان قال اهل اللغة الاذان الاعلام قال الله تعالى
 واذان من الله وقال تعالى فاذا ن مؤذن ويقال الاذان والاداء
 والاذين **قوله** كان المسلمون يجمعون فيتحينون الصلاة قال
 القاضي عياض رحمه الله معناه يقدرون حينئذ لياتوا اليها
 فيه والحين الوقت من الزمان **قوله** فقال بعضهم اتحدوا
 ناقوسا قال اهل اللغة هو الذي تضرب به النخار في الاوقات
 صلواتهم وجمع ناقيس والنفس ضرب الناقوس **قوله** كان

المسلمون حين قد مواليدين يجمعون فيتحينون الصلوات
 وليس ينادي بها احد فحكموا يوم في ذلك فقال بعضهم
 اتحدوا ناقوسا وقال بعضهم فترنا فقال عمر اولا يتبعون
 رجلا ينادي بالصلاة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يا بلال قم فناد بالصلاة في هذا الحديث فوايد منها منقبة
 عظيمة لعمر بن الخطاب رضي الله عنه في امارة الصواب
 وفيه التناور في الامور لاسيما المهمة وذلك مستحب في حق
 الامة باجماع العلماء واختلف اصحابنا وهل كانت الناقورة ولية
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم ام كانت سنة في حقه صلى الله
 عليه وسلم كافي حقا والصحيح عندهم وجوبها وهو المختار
 قال الله تعالى وثاورهم في الامر والنخار الذي عليه جمهور
 الفقهاء ومحققوا اهل الاصول ان الامر للوجوب وفيه انه ينبغي
 للتشاورين ان يقول كل منهم ما عنده ثم صاحب الامر يفعل
 ما ظهرت له مصلحته والله اعلم **واما قوله** اولا يتبعون رجلا
 ينادي بالصلاة فقال القاضي عياض رحمه الله ظاهره انه اعلام
 ليس على صفة الاذان الشرعي بل اخبار بحضور وقتها وهذا
 الذي قاله محتمل او متعين فقد صح في حديث عبد الله بن زيد
 ابن عبد ربه في سنن أبي داود والترمذي وغيرهما انه راي
 الاذان في المنام فجا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبره
 به فجا عمر رضي الله عنه فقال يا رسول الله والذي بعثك
 بالحق لقد رايت مثل الذي راي وذكر الحديث فهذا ظاهره
 انه كان في مجلس اخر فيكون الواقع الاعلام او لا ثم راي عبد الله
 ابن زيد الاذان فشرعه النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك اما
 بوجي واما باجتهاده صلى الله عليه وسلم على مذهب الجمهور
 في جواز الاجتهاد له صلى الله عليه وسلم وليس هو عملا بمجتهد

المسامحة اما لاثك فيه بلا خلاف والله اعلم قال الترمذي
 ولا يصح لعبد الله بن زيد بن عبد ربه هذا عن النبي صلى الله
 عليه وسلم بشئ غير حديث الاذان وهو غير عبد الله بن زيد
 ابن عاصم المازني ذلك له احاديث كثيرة في الصحيحين وهو
 عم عباد بن تميم والله اعلم واما **قوله** صلى الله عليه وسلم
 يا بلال قم فناد بالصلاة فقال القاري عياض فيه حجة لشرع
 الاذان من قيام وانه لا يجوز الاذان قاعدا قال وهو مذهب
 العلماء كافة الا ابا ثور فانه جوزه ووافقه ابو الفرج المايثي
 وهذا الذي قاله ضعيف لوجهين احدهما انا قد مناعه ان
 المراد بهذا النداء الاعلام بالصلاة لا الاذان المعروف والثاني
 ان المراد قم واذهب الى موضع بارز فناد فيه بالصلاة ليستعمل
 الناس من السعد وليس فيه تعرض للقيام في حال الاذان
 لكن يحجج للقيام في الاذان باحاديث معروفة غير هذا واما
قوله فذهب العلماء كافة ان القيام واجب فليس كما قال
 بل مذهبنا المشهور انه سنة فلو اذن قاعدا بغير عذر صح
 اذانه لكن فاته الفضيلة وكذا لو اذن مضطجعا مع قدرته على
 القيام صح اذانه على الاصح لان المراد الاعلام وقد حصل ولم
 يثبت في اشتراط القيام شئ والله اعلم واما السبب في تخصيص
 بلال بالنداء او الاذان فقد جاء مبينا في سنن أبي داود والترمذي
 وغيرهما في الحديث الصحيح حديث عبد الله بن زيد ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له الله على بلال فانه اندي
 صوتا منك قيل مضاه ارفع صوتا وقيل اطيب فيؤخذ
 منه استحباب كون المؤذن رفيع الصوت وحسنه وهذا متفق
 عليه قال اصحابنا فلو وجدنا مؤذنا حسن الصوت يطلب
 على اذانه رزقا واخر يتبرع بالاذان لكانه غير حسن الصوت

فأما يبوخذ فيه وجهان اصحهما يروق حسن الصوت وهو
 قول ابن سريج وذكر العلماء في حكمة الاذان اربعة اشياء اظهر
 شعار الاسلام وكلمة التوحيد والاعلام بدخول وقت
 الصلاة وبمكانها والدعاء الى الجماعة والله اعلم **باب**
الامر بشفع الاذان واما رالاقامة الاقامة فانها
 مشاة فيه خالد المحذ عن أبي قلابة عن انس رضي الله عنه
 قال امر بلال ان يشفع الاذان ويوتر الاقامة اما خالد المحذ
 فهو خالد بن مهران ابو المنازل بضم الميم وبالنون وكسر الزاي
 ولم يكن حذا واما كان يجلس في المحذابين وقيل في سببه غير
 هذا وقد سبق بيانه واما ابو قلابة فبكسر القاف وبالوعدة
 واسمه عبد الله بن زيد المجري تقدم بيانه ايضا **قوله** يشفع
 هو يفتح اليا والقاف **قوله** امر بلال هو بضم الهزة وكسر
 الميم اي امره رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا هو الصواب
 الذي عليه جمهور العلماء من الفقهاء واصحاب الاصول وجميع
 المحذنين وشذ بعضهم فقال هذا اللفظ وشبهه موقوف
 لاحتمال ان يكون الامر غير رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا
 خطأ والصواب انه مرفوع لان اطلاق ذلك إنما ينصرف
 الى صاحب الامر والنهي وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ويشمل هذا اللفظ قول الصحابي امرنا بكذا او نهينا عن كذا
 او امر الناس بكذا او نهيهم فكله مرفوع سواء قال الصحابي
 ذلك في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم ام بعد وفاته
 والله اعلم واما **قوله** امر بلال ان يشفع الاذان فعناه ياتي
 به مشي وهذا مجمع عليه اليوم وحكي في افراده خلاف لبعض
 السلف واختلف العلماء في اثبات الترجيع كما ذكره في الباب
 الا في ان شاء الله تعالى واما **قوله** ويوتر الاقامة فعناه ياتي

بها وترأف لا يثنيها بخلاف الاذان **وقوله** الا الاقامة فعناه
 الا لفظة الاقامة وهي قوله قد قامت الصلاة قد قامت
 الصلاة فانه لا يوترها بل يثنيها واختلف العلماء في لفظ
 الاقامة فالشهور من مذهبنا الذي نظاهرت عليه نصوص
 الشافعي وبه قالت احمد وجهه والعلما ان الاقامة احدى
 عشر كلمة الله اكبر الله اكبر اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان لا اله الا الله
 محمد رسول الله حي على الصلاة حي على الفلاح قد قامت
 الصلاة قد قامت الصلاة الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله وقال
 مالك رحمه الله في المشهور هي عشر كلمات فلم يثن لفظ الاقامة
 وهو قول قديم للشافعي ولنا قول شاذ انه يقول في الاول الله
 اكبر مرة وفي الاخير الله اكبر ويقول قد قامت الصلاة مرة
 فتكون ثمان كلمات والصواب الاول وقال ابو خنيفة الاقامة
 سبع عشرة كلمة فيثنيها كلها وهذا المذهب شاذ قال الخطابي
 مذهب جمهور العلماء والذي جري به العمل في الحرمين والحجاز
 والشام واليمن ومصر والمغرب الى اقصى بلاد الاسلام ان
 الاقامة فرادي قالت الامام ابو سليمان الخطابي رحمه الله مذهب
 عامة العلماء ان يكرر قوله قد قامت الصلاة الا ما لكافات
 المشهور عنه انه لا يكررها والله اعلم والحكمة في افراد الاقامة
 ونسبة الاذان ان الاذان لا اعلام الغائبين فيكرر ليكون استبلاغ
 في اعلام مهمم والاقامة للمحاضرين فلا حاجة الى تكرارها ولهذا
 قالت العلماء يكون رفع الصوت في الاقامة دونه في الاذان
 وانما كرر لفظ الاقامة خاصة لانه مقتضود الاقامة والله
 اعلم فان قيل قد قلتم ان المختار الذي عليه الجمهور ان
 الاقامة احدى عشر كلمة منها الله اكبر الله اكبر اولها واخرها
 وهذه اثني عشر فالجواب ان هذا وان كان صورة تنسبه

فهو بالنسبة الى الاذان افراد ولهذا قال اصحابنا يستحب للمؤذن
 ان يقول كل تكبيرتين بنفس واحد فيقول في اول الاذان الله اكبر
 الله اكبر بنفس واحد ثم يقول الله اكبر الله اكبر بنفس آخر والله اعلم
قوله ذكرنا ان يعلموا وقت الصلاة هو بضم الياء واسكان العين
 أي يجعلوا له علامة يعرف بها قوله فذكرنا ان يقولوا اناراً
 وفي الرواية الاخرى ان يقولوا انار بضم الياء واسكان الواو
 ومعناها متقارب فمعنى يقولوا أي يظهرها ونورها ومعنى
 يقولوا أي يوقدوا ويشعلوا يقال اورت النار اي اشعلتها
 قالت الله تعالى افرأيت النار التي تورون **باب**
 صفة الاذان **قوله** ابو غسان السمعى قد قد نامرات ان غان
 تختلف في صرفة والسمعي بكسر الهمزة والواو فتح الثانية منسوب
 الى مستمع جد قبيلة **قوله** اخبرنا معاذ بن هشام صاحب الدستوي
 قوله صاحب هو جهر ورفعة له شام ولا يقال انه مرفوع صفة لغاذا
 وقد صرح مسلم رحمه الله بانه صفة له شام ذكره في اخر كتاب
 الايمان في حديث الشفاعة وقد بينته ههنا واوضحت القول
 فيه وذكرنا ان يقال فيه الدستوي بالنون وانه منسوب الى
 دستوي كورة من كور الاهواز **قوله** عن عامر الاحول عن مكحول
 عن عبد الله بن محرز هو لا ثلاثة تابعيون بعضهم عن بعض
 وعامر هذا هو عامر بن عبد الواحد البصري **قوله** عن ابي
 محمد ورة واسمه سمرج وقيل اوس وقيل جابر وقال ابن قتيبة
 في المعارف اسمه سليمان بن سمره وهو غريب وابو محمد ورة قرشي
 جمحي اسم بعد خبير وكان من احسن الناس صوتا توفي بمكة سنة تسع
 وخمسين وقيل تسع وسبعين ولم يرزل مقبلاً بمكة وتوارثت
 ذريته الاذان رضي الله عنهم **قوله** عن ابي محمد ورة رضي الله عنه
 ان نبى الله صلى الله عليه وسلم علمه هذا الاذان الله اكبر الله اكبر

اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان محمدا
 رسول الله اشهد ان محمدا رسول الله ثم يعود فيقول اشهد
 ان لا اله الا الله اشهد ان لا اله الا الله مرتين اشهد ان محمدا
 رسول الله اشهد ان محمدا رسول الله مرتين حتى على الصلاة مرتين
 حتى على الفلاح مرتين الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله **الشرح**
 هكذا وقع هذا الحديث في صحيح مسلم في اكثر الاصول في اوله
 الله اكبر الله اكبر مرتين فقط ووقع في غير مسلم الله اكبر الله اكبر
 الله اكبر الله اكبر أربع مرات قال القاضي عياض ووقع في بعض
 طرق الفارسي في صحيح مسلم أربع مرات وكذلك اختلف في
 حديث عبد الله بن زيد في التثنية والتربيع والمشهور فيه التربيع
 وبالتربيع قال الشافعي وابوخيفة واحد وجهور العلماء والتثنية
 قال مالك واجتمع بهذا الحديث وبانه عمل اهل المدينة وهم
 اعرف بالسنة واجتمع الجمهور بان الزيادة من الثقة مقبولة
 وبالتربيع عمل اهل مكة وهي مجمع المسلمين في المواضع وغيرها ولم
 ينكر ذلك احد من الصحابة وغيرهم والله اعلم وفي هذا الحديث
 حجة بينة ودلالة واضحة لمذهب مالك والشافعي واحد وجهور
 العلماء ان التربيع في الاذان ثابت مشروع وهو يعود الى الثابتين
 مرتين برفع الصوت بعد قولها مرتين بخفض الصوت وقال
 ابوخيفة والكوفيتون لا يشرع التربيع عملا بحديث عبد الله
 بن زيد فانه ليس فيه ترجيع وجه الجمهور هذا الحديث الصحيح
 والزيادة مقدمة مع ان حديث ابي محمد ورة هذا ما خرعت
 حديث عبد الله بن زيد فان حديث ابي محمد ورة سنة ثمان من
 الهجرة بعد خيبر وحديث ابن زيد في اول الامر وانضم الى هذا
 كله عمل اهل مكة والمدينة وسائر الامصار وبالله التوفيق واختلف
 اصحابنا في الترجيع هل هو ركن لا يصح الاذان الا به ام هو سنة ليس

ركنًا حتى لو تركه صح الاذان مع فوات كمال الفضيلة على وجهين
 والاصح عندهم انه سنة وقد ذهب جماعة من محدثين وغيرهم
 الى التخيير بين فعل الترجيع وتركه والصواب اثباته والله اعلم
وقوله حتى على الصلاة متناه تعالوا الى الصلاة واقبلوا اليها
 قالوا وفتحت اليها لكونها وكون اليها السابقة المدغمة ومعنى
 تبي على الفلاح هلم الى الفوز والنجاة وقيل الى البقا اي اقبلوا على
 تب البقا في الجنة والفلاح بفتح الفاء واللام لغة في الفلاح حكاهما
 الجوهري وغيره ويقال حي على كذا المحيطة قال الامام ابو منصور
 الازهري قالت الخليل بن احمد رحمهما الله انما والعين لا تلتفتان
 في كلمة اصلية الحروف لقرب محيها الا ان يولف فعل من كلمتين
 مثل حي على فيقال منه حيقل والله اعلم **باب**
استحباب اتخاذ مؤذنين للمسجد الواحد فيه حديث ابن عمر
 رضي الله عنهما كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذنان بلال
 وابن ام مكتوم الا عني في هذا الحديث فوايد منها جوار وصف
 الانسان بعيب فيه للتعريف او للصحة ترتب عليه لا على قصد
 النقص وهذا احد وجوه الغيبة الباحة وهي ستة مواضع يباح
 فيها ذكر الانسان بعيبه ونقصه وما يكرهه وقد بينا بدلها
 واضحة في اواخر كتاب الازكار الذي لا يستغنى متدين عن مثله
 وسأذكرها ان شاء الله تعالى في كتاب النكاح عند قول النبي صلى الله
 عليه وسلم اما معاوية فصعلوك وفي حديث ان ابا سفيان رجل
 سيح وفي حديث بيس اخو العتيق وانه على نظائرها في مواضعها
 ان شاء الله تعالى وبالله التوفيق واسم ابن ام مكتوم عمرو بن قيس
 ابن زريق بن الاصم بن هرم بن رواحة هذا قول الاكثرين وقيل
 اسم عبد الله بن زريق واسم ام مكتوم عائكة توفي ابن ام مكتوم
 يوم القادسية شهيدا والله اعلم **قوله** كان لرسول الله صلى الله عليه

وَ سَلَّمَ مُؤَذِّنَانِ يَعْطَى بِالْمَدِينَةِ وَفِي وَقْتٍ وَاحِدٍ وَقَدْ كَانَ أَبُو
 مُحَمَّدٍ وَرَدَ مُؤَذِّنًا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ وَسَعْدُ الْقُرْطُ
 إِذْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَبَائِمَاتٍ وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ
 اسْتِحْبَابُ اتِّخَاذِ مُؤَذِّنَيْنِ لِلْمَسْجِدِ الْوَاحِدِ وَيُؤَذِّنُ أَحَدُهُمَا قَبْلَ
 طُلُوعِ الْفَجْرِ وَالْآخَرُ عِنْدَ طُلُوعِهِ كَمَا كَانَ بِلَالُ بْنُ رَافِعٍ أَمَّ مَكْتُومٍ فَعَمَلًا
 قَالَتْ أَصْحَابُنَا إِذَا خَافَ إِلَى أَكْثَرِ مِنْ مُؤَذِّنَيْنِ اتَّخَذَ ثَلَاثَةً وَارْبَعَةً
 فَكَثُرَ بِحَسَبِ الْحَاجَةِ وَقَدْ اتَّخَذَ عُمَانُ بْنُ عَفَّانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَرْبَعَةً
 لِلْحَاجَةِ عِنْدَ كَثْرَةِ النَّاسِ قَالَتْ أَصْحَابُنَا وَيُسْتَحْبَبُ أَنْ لَا يَزِيدَ عَلَى أَرْبَعَةٍ
 إِلَّا الْحَاجَةُ ظَاهِرَةٌ قَالَتْ أَصْحَابُنَا إِذَا تَرْتَّبَ لِلْإِذَانِ اثْنَانِ فَصَاعِدًا
 فَالْمُسْتَحْبَبُ أَنْ لَا يُؤَذِّنَ أَحَدُهُمَا قَبْلَ أَنْ تَنْتَهِيَ الْوَقْتُ تَرْتَّبُ فِيهِ قَاتِ
 تَنَازَعُوا فِي الْإِسْتِدَاءِ بَيْنَهُمْ وَأَنْ صَافَى الْوَقْتُ فَإِنْ كَانَ الْمَسْجِدُ
 كَبِيرًا إِذْ نَوَاسِطُ قَيْنِ فِي أَقْطَارِهِ وَأَنْ كَانَ ضَيْقًا وَقَفُوا مَعًا وَذَنُ
 وَهَذَا إِذَا الْمَرْبُودُ اخْتَلَفَ الْأَصْوَاتُ إِلَى تَهْوِيشٍ فَإِنْ أَدَّى ذَلِكَ
 لَمْ يَبْقُ ذَنْ إِلَّا وَاحِدٌ فَإِنْ تَنَازَعُوا قَرَعَ وَأَمَّا الْإِقَامَةُ فَإِنْ أَدْنُو عَلَى
 التَّرْتِيبِ فَالْأَوَّلُ أَحَقُّ بِهَا إِنْ كَانَ هُوَ الْمُؤَذِّنُ الرَّابِعُ أَوْ لَمْ يَكُنْ هَذَا
 مُؤَذِّنُ رَأْسٍ فَإِنْ كَانَ الْأَوَّلُ غَيْرَ الْمُؤَذِّنِ الرَّابِعُ فَابْيَهَا أَوْلَى
 بِالْإِقَامَةِ فِيهِ وَجَهَانِ لِأَصْحَابِنَا أَصْحَابُهُمَا أَنَّ الرَّابِعَ أَوْلَى لِأَنَّهُ مُنْصَبٌ
 وَلَوْ أَقَامَ فِي هَذِهِ الصُّورِ غَيْرُ مَنْ لَهُ وَلَايَةُ الْإِقَامَةِ اعْتَدَى عَلَى الذَّهَبِ
 الصَّحِيحِ الَّذِي عَلَيْهِ جِهَةٌ وَأَصْحَابُنَا وَقَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا لَا يَبْعُدُ
 بِهِ كَمَا لَوْ خُطِبَ وَاحِدٌ وَأَمَرُ بِهِمْ غَيْرُهُ فَلَا يَجُوزُ عَلَى قَوْلٍ وَأَمَّا إِذَا
 أَدْنُو مَعًا فَإِنْ اتَّفَقُوا عَلَى إِقَامَةِ وَاحِدٍ وَلَا يَفْتَرِغُ قَالَتْ أَصْحَابُنَا
 وَلَا يَقِيمُ فِي الْمَسْجِدِ الْوَاحِدِ إِلَّا وَاحِدٌ إِلَّا إِذَا لَمْ يَحْتَصِلِ الْكِفَايَةُ بِوَاحِدٍ
 وَقَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا لَا بَأْسَ أَنْ يَقِيمُوا مَعًا إِذَا الْمَرْبُودُ إِلَى تَهْوِيشٍ
 وَاللَّهُ أَعْلَمُ **بَابُ جَوَازِ إِذْنِ الْأَعْمَى** إِذَا كَانَ مَعَهُ
 بَصِيرٌ فِيهِ حَدِيثُ غَايِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ يُؤَذِّنُ

لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ أَعْمَى تَقْدَرُ مَعْظَمُ فَفَتْهُ
 الْحَدِيثُ فِي الْبَابِ قَبْلَهُ وَمَقْصُورُ الْبَابِ أَنْ إِذْنَ الْأَعْمَى صَحِيحٌ
 وَهُوَ جَائِزٌ بِلَا كِرَاهَةَ إِذَا كَانَ مَعَهُ بَصِيرٌ كَمَا كَانَ بِلَالُ بْنُ رَافِعٍ أَمَّ مَكْتُومٍ
 قَالَتْ أَصْحَابُنَا وَيَكْرَهُ أَنْ يَكُونَ الْأَعْمَى مُؤَذِّنًا وَحْدَهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
بَابُ الْأَمَّا عَنْ الْإِغَارَةِ عَلَى قَوْمٍ فِي
 ذَارِ الْكُفْرِ إِذَا سَمِعَ فِيهِمْ الْإِذْنَ فَإِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يَغْبِرُ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ وَكَانَ يَسْمَعُ الْإِذْنَ فَإِنْ سَمِعَ إِذَا نَامَ
 وَإِلَّا غَارَ فَيَسْمَعُ رَجُلًا يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْفِطْرَةِ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجْتَ مِنَ النَّارِ فَنَظَرُوا فَازْهَقُوا
 رَأَى مَعْزِي **الشرح** قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْفِطْرَةِ أَيْ
 عَلَى الْإِسْلَامِ **وقوله** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجْتَ مِنَ النَّارِ أَيْ
 بِالتَّوْحِيدِ **وقوله** فَازْهَقُوا رَأَى مَعْزِي أَحْبَبَ بِهِ فِي أَنْ الْإِذْنَ
 مَشْرُوعٌ لِلْمُسْتَفْرِغِ وَهَذَا هُوَ الصَّحِيحُ الْمَشْهُورُ فِي مَذْهَبِنَا وَمَذْهَبِ
 غَيْرِنَا وَفِي الْحَدِيثِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْإِذْنَ يَسْمَعُ الْإِغَارَةَ عَلَى أَهْلِ ذَلِكَ
 الْمَوْضِعِ فَإِنَّ دَلِيلَ عَلَى إِسْلَامِهِمْ وَفِيهِ أَنْ النُّطْقَ بِالشَّهَادَتَيْنِ
 يَكُونُ إِسْلَامًا وَأَنْ لَمْ يَكُنْ بِاسْتِدْعَاءِ ذَلِكَ مِنْهُ وَهَذَا هُوَ الصَّوَابُ
 وَفِيهِ خِلَافٌ سَبَقَ فِي أَوَّلِ كِتَابِ الْإِيمَانِ **بَابُ اسْتِحْبَابِ الْقَوْلِ** مِثْلُ قَوْلِ الْمُؤَذِّنِ لِيَنْ سَمِعَهُ ثُمَّ يَصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَسْأَلُ لَهُ الْفَضِيلَةَ فِيهِ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعَ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ ثُمَّ صَلُّوا عَلَيْهِ فَإِنَّهُ
 مِنْ صَلَاتِكَ عَلَى صَلَاةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرًا ثُمَّ سَلُوا اللَّهَ إِلَى الْوَسِيلَةِ
 فَإِنَّهَا مَنْزِلَةٌ فِي الْجَنَّةِ لَا تَنْفَعُ إِلَّا لِعَبْدٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ وَارْجُوا أَنْ
 أَكُونَ أَنَا هُوَ فَمَنْ سَأَلَ إِلَى الْوَسِيلَةِ حَلَّتْ لَهُ الشَّفَاعَةُ وَفِي الْحَدِيثِ
 الْآخِرِ إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ فَقَالَ أَحَدُكُمْ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ

ثم قال اشهد ان لا اله الا الله قال اشهد ان لا اله الا الله ثم
قال اشهد ان محمدا رسول الله قال اشهد ان محمدا رسول الله
ثم قال حي على الصلاة قال لا حول ولا قوة الا بالله ثم قال
حي على الفلاح قال لا حول ولا قوة الا بالله ثم قال الله اكبر
الله اكبر قال الله اكبر الله اكبر ثم قال لا اله الا الله قال لا اله الا
الله من قلبه دخل الجنة وفي الحديث الاخر من قال حين يسمع
المؤذن اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا
عبد ورسوله رضي الله ربا ومحمدا رسولا وبالاسلام ديننا
غفر له ذنبه **الشرح** اما اسم الرجال ففيه خيب بن عبد
الرحمن بن اساف فخبب بضم الخاء المعجمة واساف بكسر الهمزة
وفيه الحكيم بن عبد الله بضم الخاء وفتح الكاف وقد سبق في
الفصول التي في مقدمة الكتاب ان كل ما في الصحيحين من هذه
الصورة فهو حكيم بفتح الخاء الا اثنين بالضم حكيم هذا وزريق
ابن حكيم واما قول مسلم حدثنا اسحق بن منصور انبا جعفر
محمد بن جهمم الشقي ثنا اسعيل بن جعفر عن غارة بن غزية
الى اخيه فقال الذارقطني في كتاب الاستدراك هذا الحديث
رواه الذارقطني وغيره مرسل وقال الذارقطني ايضا
في كتاب العلل هو حديث متصل وصله اسعيل بن جعفر وهو
ثقة حافظ وزيادته مقبولة وقد رواه البخاري ومسلم في
الصحيحين وهذا الذي قاله الذارقطني في كتاب العلل هو
الصواب فالحديث صحيح وزيادته الثقة مقبولة وقد سقت
امثال هذا في هذا الشرح والله اعلم واما اللغة ففيه الوسيلة
وقد فسرناها صلى الله عليه وسلم بانها منزلة في الجنة قال اهل
اللغة الوسيلة المنزلة عند الملك **وقوله** صلى الله عليه وسلم
حلت له الشفاعة اي وجبت وقيل ناله **وقوله** صلى الله

عليه وسلم اذا قال المؤذن الله اكبر الله اكبر ثم قال اشهد ان لا اله
الا الله ثم قال اشهد ان لا اله الا الله ثم قال اشهد ان محمدا رسول
ثم قال حي على الصلاة الخ معناه قال كل نوع من هذا امثلي كما هو
المشروع فاختصر صلى الله عليه وسلم من كل نوع شرطه تنبيها
على باقيه ومعنى حي على كذا اي تعالوا اليه والفلاح الفوز
والنجاة واصابة الخير قالوا وليس في كلام العرب كلمة اجمع للخير
من لفظة الفلاح ويقرب منها النصيحة وقد سبق بيان هذا
في حديث الدين النصيحة فعنى حي على الفلاح تعالوا الى سب
البقا والفوز في الجنة والخلود في النعيم والفلاح والفرح
يطلقهما العرب ايضا على البقا **وقوله** لا حول ولا قوة الا بالله
يجوز فيه خمسة اوجه لاهل العربية مشهورة احدها لا حول
ولا قوة بفتحهما بلا تسوين والثاني فتح الاول ونصب الثاني
متونا والثالث رفعهما متونين والرابع رفع الاول ورفع
الثاني متونا والخامس عكسه قال الهروي قال ابو الهيثم الحول
الحركة اي لا حركة ولا استطاعة الا بمشيئة الله وكذا قاله ثعلب
واخرون وقيل لا حول في دفع شر ولا قوة في تحصيل خير الا
بالله وقيل لا حول عن معصية الله الا بمعصيته ولا قوة على طاعته
الا بمعونته وحكي هذا عن ابن مسعود رضي الله عنه وحكي الجوهري
لغة غريبة ضعيفة انه يقال لا حول ولا قوة الا بالله بالناء قال
والحول والحيل بمعنى ويقال في التعبير عن قولهم لا حول
ولا قوة الا بالله المحولة هكذا قاله الازهري والاكثرون
وقال الجوهري المحولة فعلى الاول وهو المشهور الخا والواو
من الحول والقاف من القوة واللام من اسم الله وعلى الثاني الخا
واللام من الحول والقاف من القوة والاولى لئلا يفصل
بين الحروف ومثل المحولة المجعلة في حي على الصلاة حي على

الفلح حتى على كذا أو البسمة في بسم الله والمحمد لله
والهيلة في لا إله إلا الله والجملة في سبحان الله أما احكام
الباب ففيه استحباب قول تابع المؤذن مثل ما يقول الا في
المجملتين فانه يقول لا حول ولا قوة الا بالله **وقوله** صلى الله
عليه وسلم في حديث أبي سعيد اذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما
يقول المؤذن عام مخصوص بحديث عمر رضي الله عنه انه يقول
في المجملتين لا حول ولا قوة الا بالله وفيه استحباب الصلاة
على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد فراغه من متابعة المؤذن
واستحباب سؤال الوسيلة له وفيه انه يستحب ان يقول التامع
كل كلمة بعد فراغ المؤذن منها ولا ينظر فراغه من كل الا ذات
وفيه انه يستحب ان يقول بعد قوله وانا اشهد ان محمدا رسول الله
رضيت بالله ربا ومحمدا رسولا وبالاسلام ديننا وفيه انه يستحب
لن رغب غيره في خير ان يذكر له شيئا من دلائله لينشطه لقوله
صلى الله عليه وسلم فانه من صلى على مرة صلى الله عليه عشرين
ومن سأل في الوسيلة حلت له الشفاعة وفيه ان الاعمال
يشترط لها القصد والاخلاص لقوله صلى الله عليه وسلم من قلبه
واعلم انه يستحب اجابة المؤذن بالقول مثل قوله لكل من سمعه
من متطهر ومحدث وجنب وخائض وغيرهم من الامايع له
من الاجابة فمن اسباب النفع ان يكون في الخلا او جماع اهله او نحوها
ومنها ان يكون في صلاة فمن كان في صلاة فريضة او نافلة
فسمع المؤذن لم يوافقوه وهو في الصلاة فاذا سلم اتي بمثله فلو
فعله في الصلاة فهل يكن فيه قولان للشافعي رحمه الله اظهرها
بكره لانه امر اض عن الصلاة لكن لا تبطل صلاة ان قال ما ذكرناه
لانها اذا كرر فلو قال في الصلاة او الصلاة خير من النوم بطلت
صلاته ان كان عالما بحكمه لانه كلام ردي ولو سمع الا ذات

وهو

وهو في قراءة او تسبيح ونحوها قطع ما هو فيه واني بمتابعة
المؤذن وينابعه في الاقامة كالاذان الا انه يقول في لفظ
الاقامة اقامتها الله واذامها واذ انشوب المؤذن في صلاة الصبح
فقال الصلاة خير من النوم قال تابعه صدق وبررت هذا
تفصيل مذهبنا وقال القاضي رحمه الله اختلف اصحابنا هل يحكي
المصلي لفظ المؤذن في صلاة الفريضة والنافلة ام لا يحكيه
فيها ام يحكيه في النافلة دون الفريضة على ثلاثة اقوال ومنعه
ابو حنيفة فيهما وهل هذا القول مثل قول المؤذن واجب على من
سمعه في غير الصلاة ام مندوب فيه خلاف حكاه الطحاوي
الصحيح الذي عليه الجمهور انه مندوب قال واختلفوا هل يقول
عند سماع كل مؤذن ام لا اول مؤذن فقط قال واختلف
قول مالك هل يتابع المؤذن في كل كلمات الاذان ام الى اخر
الشهادتين لانه ذكر وما بعده بعضه ليس بذكر وبعضه تكرار
لما سبق والله اعلم **فصل** قال القاضي عياض رحمه الله
قوله صلى الله عليه وسلم اذا قال المؤذن الله اكبر الله اكبر
فقال احدكم الله اكبر الله اكبر انما هو ثم قال في اخر من قلبه دخل الجنة
انما كان كذلك لان ذلك توحيد وشأن على الله تعالى وانقياد
لطااعته وتغويض اليه بقوله لا حول ولا قوة الا بالله فمن حصل
هذا فقد حاز فضيلة الايمان وكامل الاسلام واستحق الجنة بفضل
الله وهذا معنى قوله في الرواية الاخرى رضي الله عنه ربا ومحمدا
رسولا وبالاسلام ديننا قال واعلم ان الاذان كلمة جامعة
لجميع الايمان مشتملة على نوعيه من العقليات والسمعيات
فاوله اثبات الذات وما يستحقه من الكمال والتزكية عن اعدائها
وذلك بقوله الله اكبر وهذه اللفظة مع اختصار لفظها دالة
على ما ذكرناه ثم صرح باثبات الوحدانية ونفي هذه من الشرك

السحيلة في حقه سبحانه وتعالى وهذه عنك الايمان والتوحيد
 المقدمة على كل وظائف الدين ثم صرح بانبات النبوة والشهادة
 بالرسالة لنبينا صلى الله عليه وسلم وهي قاعدة عظيمة بعد الشهادة
 بالوحدة انية وموضعها بعد التوحيد لانها من باب الافعال
 المجازية الوقوع وتلك المقدمات من باب الواجبات وبعدها هذه
 القواعد كالتعقيدات العقلية فيما يجب ويستحيل ويجوز
 في حقه سبحانه وتعالى ثم دعا الى ما دام اليه من العبادات
 فدعا الى الصلاة وعقبها بعد اثبات النبوة لان معرفته وجوبها
 من جهة النبي صلى الله عليه وسلم لا من جهة العقل ثم دعا الى
 الفلاح وهو الفوز والبقا في النعيم المقيم وفيه انذار بامور الآخرة
 من البعث والجزاء وهي اخر تراجم عقايد الاسلام ثم كرر ذلك
 باقامة الصلاة للاعلام في الشروع فيها وهو متضمن لتأكيد
 الايمان وتكرار ذكره عند الشروع في العبادة بالقلب واللسان
 وليدخل المصلي فيها على بينة من امره وتبصرة من ايمانه
 ويستشعر عظم ما دخل فيه وعظمة حق من يعبد وجزئيل
 ثوابه هذا اخر كلام القاصي رحمه الله وهو من النفايس الجليلة
 وبالله التوفيق يا **فضل** الاذان وهرب
 الشيطان عند سماعه فيه **قوله** صلى الله عليه وسلم المؤذنون
 اطول الناس اعناقا يوم القيمة **وقوله** صلى الله عليه وسلم ان
 الشيطان اذا سمع النداء بالصلاة ذهب حتى يكون مكان الروح
 قال الراوي هي من المدينة ستة وثلاثون ميلا وفي رواية
 ان الشيطان اذا سمع النداء بالصلاة احال له ضراط حتى لا يسمع
 صوته فاذا سك رجع فوسوس فاذا سمع الاقامة ذهب حتى
 لا يسمع صوته فاذا سك رجع فوسوس وفي رواية اذا اذنب
 المؤذن ادبر الشيطان وله حصاص وفي رواية اذا نودي للصلاة

ادبر

من البحر الثاني
٩

ادبر الشيطان له ضراط حتى لا يسمع التاذين فاذا قضى التاذين
 اقبل حتى اذا ثوب بالصلاة ادبر حتى اذا قضى التوب اقبل حتى
 يخطو بين المراء ونفسه يقول له اذكر كذا او اذكر كذا المالم يكن يذكر
 من قبل حتى يظل الرجل ما يدرى كم صلى **الشرح** اما اسم الرجل
 ففيه ظلمة بن يحيى عن عمه هذا العم هو عيسى بن طلحة بن عبيد الله
 كابنه في الرواية الاخرى **وقوله** الاغش عن ابي سفيان
 طلحة بن نافع سبق بيانه مرات **وقوله** قال سليمان فسالته عن
 الروح سليمان هو الاغش سليمان بن مهران والمسيول ابونيف
 طلحة بن نافع وفيه امية بن بسطام بكسر الباء وفتحها مصروف
 وغير مصروف وسبق بيانه في اول الكتاب مرات **قوله** ارسلني
 ابي الى بني حارثة هو بابا **قوله** الحزامي هو بابا المهمة والزاي
 واما الغانة والفاظه فقوله صلى الله عليه وسلم المؤذنون
 اطول الناس اعناقا هو بفتح همزة اعناقا جمع عنق واختلف
 السلف والخلف في معناه ففيل معناه اكثر الناس شوقا الى
 رحمة الله تعالى لان المشوق يطيل عنقه لما يتطلع اليه فمعناه
 كثرة ما يروى من الثواب وقالت النضر بن شميل اذا الحكم
 الناس العرق يوم القيمة طالت اعناقهم لئلا ينالهم ذلك
 الكرب والعرق وقيل معناه انهم سادة رؤساء والعرب نصف
 السادة بطول العنق وقيل معناه اكثر اتباعا وقال ابن الامري
 معناه اكثر الناس اعمالا قال القاضي عياض وغيره ورواه
 بعضهم اعناقا بكسر الهمزة اي اسراعا الى الجنة وهو من سير
 العنق **قوله** مكان الروح هي بفتح الراء والمهمة والمهمة
قوله اذا سمع الشيطان الاذان احال هو بابا المهمة اي ذهب
 هاربا **قوله** وله حصاص هو بابا المهمة مضمومة وصا دبر
 مهملتين اي ضراطا كما في الرواية الاخرى وقيل الحصاص شدة

العدو قال لها أبو عبيد والائمة بعث قال العلماء وإنما ادس
 الشيطان عند الاذان لا يسمع فيضطر الى أن يشهد له بذلك
 يوم القيمة لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا يسمع صوت الموزن
 جن ولا انس ولا نبي الا شهد له يوم القيمة قال القاضى عياض
 وإنما يشهد له المؤمنون من الجن والانس فاما الكافر فلا شهادة
 له قال ولا يقبل هذا من قبله لما جافى الآثار من خلافه
 قال وقيل ان هذا فيمن يصح منه الشهادة من يسمع وقيل بل هو
 عام في الحيوان والجماد وان الله تعالى يخلق لها ولها لا يعقل من
 الحيوان اذ ركا للاذان وعقلا ومعرفة وقيل انما يدبر الشيطان
 لعظم امر الاذان لما اشتمل عليه من قواعد التوحيد واطهار شعار
 الاسلام واعلانية وقيل لئلا يسه من وسوسة الانسان عند الاعلان
 بالتوحيد **وقوله** صلى الله عليه وسلم حتى اذا ثوب بالصلاة
 المراد بالتوب الاقامة واصله من ثاب اذا رجع ومقيم الصلاة
 راجع الى الدعاء اليها فان الاذان دعاء الى الصلاة والاقامة دعاء
 اليها **قوله** حتى يخطر بين المرء ونفسه هو بضم الظا وكسر هاء
 حكاها القاضى عياض في المشارق قال ضبطاه عن المتقين
 بالكسر وسماه من اكثر الرواة بالضم قالت والكسر هو الوجه
 ومعناه يوسوس وهو من قولهم خطر الفحل بدنه اذا حركه
 فضر به فحذيه واما بالضم فمن السلوك والمرور اي يدنو منه
 فيمر بينه وبين قلبه فيشغله عما هو فيه وبهذا فسح الشارحون
 للوطا وبالأول فسر الخليل **قوله** حتى يظن الرجل لم يدان يدري
 كيف صلى ان بمعنى ما كما في الرواية الاولى هذا هو النهور في
 قوله ان يدري انه كسر الهزة قال القاضى عياض وروي
 بفتحها قال وهي رواية ابن عبد البر وادعى انها رواية اكثرهم
 وكذا ضبطه الاصبلي في كتاب البخاري والصحيح الكسر اما فقه

الباب ففيه فضيلة الاذان والموزن وقد جات فيه احاديث
 كثيرة في الصحيحين مصرحة بعظم فضله واختلف اصحابنا هل
 الافضل للاذان ان يرصد نفسه للاذان ام للاقامة على اوجه
 اصحابنا الاذان افضل وهو نص الشافعي رحمه الله في الام وقول
 اكثر اصحابنا والثاني الامامة افضل وهو نص للشافعي ايضا
 والثالث هما سواء والرابع ان علم من نفسه القيام بمقوق الامامة
 وجمع خصا لها ففهي افضل والا فالاذان قاله ابو علي الطبري وابو
 القاسم بن كج والسعودي والقاضى حين من اصحابنا واما جمع الرجل
 بين الامامة والاذان فقال جماعة من اصحابنا يستحب ان لا يفعله
 وقال بعضهم بكره وقال محققهم واكثرهم لا بأس به بل يستحب
 وهذا الصحيح **باب** **استجاب** رفع اليدين عند
 التكبير مع تكبيرة الاحرام والركوع وفي الرفع من الركوع وانه
 لا يفعله اذا رفع من السجود فيه ابن عمر رضي الله عنهما قال
 رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلاة رفع يديه
 حتى يحاذي منكبيه وقبل ان يركع واذ رفع من الركوع ولا يرفعهما
 بين السجدين وفي رواية ولا يفعله حين يرفع رأسه من السجود
 وفي رواية اذا قام الى الصلاة رفع يديه حتى يكونا حذو منكبيه
 ثم كبر وفي رواية مالك بن الحويرث اذا صلى كبر ثم رفع يديه
 وفي رواية له اذا كبر رفع يديه حتى يحاذي بهما اذنيه واذ ركع
 رفع يديه حتى يحاذي بهما اذنيه وفي رواية حتى يحاذي بهما
 فروع اذنيه **الشرح** اجتمعت الامة على استجاب رفع اليدين
 عند تكبيرة الاحرام واختلفوا فيما سواها فقال الشافعي واحمد
 وجهود العلماء من الصحابة فمن بعدهم يستحب رفعهما ايضا عند
 الركوع وعند الرفع منه وهو رواية عن مالك والشافعي قول
 انه يستحب رفعهما في موضع رابع وهو اذا قام من التشهد

الأول وهذا القول هو الصواب فقد صح فيه حديث ابن عمر
 رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يفعل رواء
 البخاري وصح أيضا من حديث أبي حميد الساعدي رواء أبو
 داود والترمذي بإسناد صحيح وقال أبو بكر بن المنذر
 وأبو علي الطبري من أصحابنا وبعض أهل الحديث يستحب أيضا
 في السجود وقالت أبو حنيفة وأصحابه وجماعة من أهل الكوفة
 لا يستحب في غير تكبير الإحرام وهو أشهر الروايات عن مالك
 واجمعوا أنه لا يجب شيء من الرفع وحكي عن داود وإجماعه
 عند تكبيرة الإحرام وبهذا قال الإمام أبو الحسن أحمد بن
 حنبل السبائي من أصحابنا أصحاب الوجوه وقد حكته عنه في
 شرح المذهب وفي تهذيب اللغات وأما صفة الرفع فالشهور
 من مذهبننا ومذهب المجاهير أنه يرفع يديه حذو منكبيه بحيث
 يجاذي أطراف أصابعه فروع أذنيه أي أعلى أذنيه وأبهاماه
 شحمتي أذنيه ورأياه منكبيه فهذا معنى قولهم حذو منكبيه
 وبهذا أجمع الشافعي رحمه الله بين روايات الأحاديث فاستحسن
 الناس ذلك منه وأما وقت الرفع ففي الرواية الأولى رفع
 يديه ثم كبر وفي الثانية كبر ثم رفع يديه وفي الثالثة إذا كبر رفع
 يديه ولا أصحابنا فيه أوجه أحدها يرفع غير مكبر ثم يبتدي التكبير
 مع إرسال اليدين وينتهي مع انتهاءه والثاني يرفع غير مكبر
 ثم يكبر ويدها قارتان ثم يرسلهما والثالث يبتدي الرفع مع
 ابتداء التكبير وينتهي معاً والرابع يبتدي بهما معاً وينتهي التكبير
 مع انتهاء الإرسال والخامس وهو الأصح يبتدي الرفع مع ابتداء
 التكبير ولا استحباب في الانتهاء فان فزع من التكبير قبل تمام
 الرفع أو بالعكس ثم الباقي وإن فزع منها خط يديه ولم يستد
 الرفع ولو كان أقطع اليدين من المعصم أو أحدها رفع الساعد

وإن قطع من الساعد رفع المعصم على الأصح وقبل لا يرفع
 ولو لم يقدّر على الرفع إلا بزيادة على الم شروع أو نقص منه فعل
 الممكن فإن أمكن فعل الزايد ويستحب أن يكون كفاه إلى القبلة
 عند الرفع وإن كسفتها وإن يفرق أصابعها تفريقاً وسطاً
 ولو ترك الرفع حتى أتى ببعض التكبير رفعها في الباقي ولو
 تركه حتى أتته لم يرفع بعده ولا يقصر التكبير بحيث لا يفهم ولا
 يبالغ في مدّه بالتعطيل بل يأتي به مبيهاً وهل يمدّه أم يخفّفه فيه
 وجهان أصحهما يخفّفه والله أعلم وإذا وضع يديه خطهما تحت
 صدره فوق سترته هذا مذهب الشافعي والأكثرون وقال أبو
 حنيفة وبعض أصحاب الشافعي تحت سترته والأصح أنه إذا أرسلهما
 أرسلهما إرسالا خفيفا إلى تحت صدره فقط ثم يضع اليمنى على
 اليسار وقيل يرسلهما إرسالا بليغا ثم يتأفف رفقهما إلى تحت
 صدره والله أعلم واختلفت عبارات العلماء في الحكمة في رفع اليدين
 فقال الشافعي رحمه الله فعلته أعظاماً لله تعالى وتباً للرسول الله
 صلى الله عليه وسلم وقال غيره هو استكانة واستسلام وانقياد
 وكان الأسير إذا غلب مديده علامة لاستسلامه وقيل هو
 إشارة إلى استعظام ما دخل فيه وقيل إشارة إلى طرح أمور
 الدنيا والإقبال بحليته على صلاته ومناجاة ربه سبحانه وتعالى
 كما تضمن ذلك قوله الله أكبر فطابق فعله وقوله وقيل إشارة
 إلى دخوله في الصلاة وهذا الأخير يختص بالرفع لتكبيرة الإحرام
 وقيل غير ذلك وفي أكثرها نظر والله أعلم **قوله** إذا قام إلى
 الصلاة رفع يديه ثم كبر فيه اثبات تكبيرة الإحرام وقد قال
 صلى الله عليه وسلم صلوا كما رأيتموني أصلي رواء البخاري من
 رواية مالك بن الحويرث وقال صلى الله عليه وسلم للذي علمه
 الصلاة إذا قمت إلى الصلاة فكبر وتكبيرة الإحرام واجبة

عند مالك والثوري والشافعي وأبي حنيفة وأحمد والعلماء
كافة من الصلابة والتابعين فمن بعدهم إلا ما حكاها القاصي
عباس وجماعة عن ابن المسيب والحسن والزهري والجمهور
وقتادة والأوزاعي أنه سنة ليس بواجب وإن الدخول في
الصلوة يكفي فيه النية ولا اظن هذا يصح عن هؤلاء الأعلام
مع هذه الآثار ثبت الصحيحة مع حديث علي رضي الله عنه
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مفتاح الصلاة الطهور
وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم ولفظ التكبير الله أكبر فهذا
يجزي بالاجماع قال الشافعي ويجزي الله الأكبر لا يجزي غيرها
وقال مالك لا يجزي إلا الله أكبر وهو الذي ثبت أن النبي
صلى الله عليه وسلم كان يقول وهذا أقول منقول عن الشافعي
في القديم وأجاز أبو يوسف الله أكبر وأجاز أبو حنيفة
الاقتصار على لفظ فيه تعظيم لله تعالى كقوله الرحمن أكبر والله
أجل وأعظم وخالف جمهور العلماء من السلف والخلف والحكمة
في ابتداء الصلاة بالتكبير اقتضاها بالتزكية والتعظيم لله تعالى
ونعته بصفات الكمال والله أعلم **باب اثبات**
التكبير في كل خفض ورفع في الصلاة إلا رفعه من الركوع فيقول
فيه سمع الله لمن حمده فيه إن أبا هريرة رضي الله عنه كان يصلي لله
فيكبر كلما خفض ورفع فلما انصرف قال والله إنني لأشبهكم صلاة
برسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية عنه كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة يكبر حين يقوم ثم
يكبر حين يركع ثم يقول سمع الله لمن حمده حين يرفع صلبه من
الركوع ثم يقول وهو قائم ربنا لك الحمد ثم يكبر حين يهوي
ساجدا ثم يكبر حين يرفع رأسه ثم يكبر حين يسجد ثم يكبر حين
يرفع رأسه ثم يفعل ذلك في الصلاة كلما جئ بقضيتها ويكبر

حين يقوم من السجدة بعد الجلوس **الشرح** فيه اثبات التكبير
في كل خفض ورفع إلا في رفعه من الركوع فإنه يقول سمع الله
لمن حمده وهذا مجمع عليه اليوم ومن الأعيان المقدمة وقد
كان فيه خلاف في زمن أبي هريرة وكان بعضهم لا يرى التكبير
إلا في الأخرام وبعضهم يزيد عليه بعض ما في حديث أبي هريرة
وكان هؤلاء لم يبلغهم فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولهذا كان أبو هريرة يقول إنني لأشبهكم صلاة برسول الله صلى
الله عليه وسلم واستقر العمل على ما في حديث أبي هريرة هذا في كل
صلاة ثنائية إحدى عشرة تكبيرة وهي تكبيرة الإحرام وخمس
في كل ركعة وفي الثلاثية سبع عشرة وهي تكبيرة الإحرام وتكبيرة
القيام من التشهد الأول وخمس في كل ركعة وفي الرباعية ثنتان
وعشرون ففي المكتوبات الخمس أربع وتسعون تكبيرة وأعلم
أن تكبيرة الإحرام واجبة وما عداها سنة لو تركه صحت صلاته
لكن فاتته الفضيلة وموافقة السنة هذا مذهب العلماء كافة
إلا أحمد بن حنبل في أحادي روايتين عنه أن جميع التكبيرات
واجبة ودليل الجمهور أن النبي صلى الله عليه وسلم علم الأعرابي
الصلوة فعلمه واجباتها فذكر منها تكبيرة الإحرام ولم يذكر
ما زاد وهذا موضع البيان ووقفه ولا يجوز التأخير عنه **وقوله**
يكبر حين يركع ثم يكبر حين يهوي ساجدا ثم يكبر حين يرفع ويكبر
حين يقوم من السجدة هذا دليل على مقارنته التكبير لهذه المحركات
وبسطة عليها فيبدأ بالتكبير حين يشرع في الانتقال إلى الركوع
ويتم حتى يصل حد الركبتين ثم يشرع في تسبيح الركوع ويبدأ
بالتكبير حين يشرع في الهوي إلى السجود ويتم حتى يضع
جبهته على الأرض ثم يشرع في تسبيح السجود ويبدأ في قوله
سمع الله لمن حمده حين يشرع في الرفع من الركوع ويتم حتى

يَنْتَصِبُ قَائِمًا ثُمَّ يَشْرَعُ فِي ذِكْرِ الْأَعْتَدَالِ وَهُوَ رَبُّنَا لَكَ الْحَمْدُ
 الْحَمْدُ وَيَشْرَعُ فِي التَّكْبِيرِ لِلْقِيَامِ مِنَ الشَّهَادَةِ الْأُولَى حِينَ يَشْرَعُ فِي
 الْإِسْقَالِ وَيَمْدُ حَتَّى يَنْتَصِبُ قَائِمًا هَذَا مَذْهَبُ الْعُلَمَاءِ
 كَأَفْئِدَةِ الْأَمَارُويِّ عَنْ عَمْرِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَبِهِ قَالَ مَا لَكَ أَنَّهُ
 لَا يَكْبُرُ لِلْقِيَامِ مِنَ التَّكْبِيرِ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَائِمًا وَدَلِيلُ الْجُمْهُورِ
 ظَاهِرُ الْحَدِيثِ وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ دَلَالَةٌ لِمَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ وَطَائِفَةٍ
 أَنَّهُ يَسْتَحِبُّ كُلَّ مَصَلٍّ مِنْ أَمَامٍ وَمَامُومٍ وَمَنْفَرْدٍ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَ
 سَمْعِ اللَّهِ لِنَحْنِ وَرَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ فَيَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ مَنْ حَمْدَهُ فِي حَالِ
 ارْتِقَاعِهِ وَرَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ فِي حَالِ اسْتَوَائِهِ وَانْتِصَابِهِ فِي الْأَعْتَدَالِ
 لِأَنَّهُ ثَبَتَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلَهَا جَمِيعًا وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أَصَلِّي وَتَبَاتِي بِسَطِّ الْكَلَامِ فِي هَذِهِ
 السُّبُلَةِ وَفَرَعُهَا وَفَرَحُهَا وَفَرَاظُهَا وَمَعْنَاهَا حَيْثُ ذَكَرَهُ وَسَلَّمَ
 بَعْدَ هَذَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى **قَوْلُهُ** لَقَدْ ذَكَرْنِي هَذَا صَلَاةً بِحَمْدِ اللَّهِ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى مَا قَدْ مَنَاهُ أَنَّهُ كَانَ هَجْرًا شَكَالِ التَّكْبِيرِ
 فِي الْإِسْقَالَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَجْوَابِ **وَجَوَابِ**
 قِرَاءَةِ الْفَاتِحَةِ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ وَأَنَّهُ إِذَا لَمْ يَحْسِنِ الْفَاتِحَةَ وَلَا امْكُنْهُ
 تَعَلَّمَهَا قَرَأَ مَا يَسْرُ لَهُ غَيْرَهَا فِيهِ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْلًا
 لَمْ يَسْقِرْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَفِي رِوَايَةٍ مِنْ صَلَّى صَلَاةً لَمْ يَقْرَأْ
 فِيهَا بِأَمْرِ الْقُرْآنِ فَهِيَ خِدَاجٌ ثَلَاثًا غَيْرَ تَامٍ فَيَقِيلُ لَا بِي هَرِيرَةٌ
 إِنْ أَتَى كَوْنًا وَرَأَى إِلَّا مَا مَرَّ فَقَالَ اقْرَأْ بِهَا فِي نَفْسِكَ فَإِنِّي سَمِعْتُ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَسَمْتُ
 الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ فَإِذَا قَالَ
 الْعَبْدُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الْحَمْدُ وَفِيهِ حَدِيثُ الْأَعْرَابِيِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَمَّا الْفَاتِحَةُ الْبَابُ فَالْمُخْدَجُ بِكُتْرِ النَّحْوِ الْمَجْمَعِ قَالَ الْخَلِيلُ بْنُ أَحْمَدَ
 وَالْأَصْبَغِيُّ وَأَبُو حَاتِمٍ السَّجِسْتَانِيُّ وَالْهَرَوِيُّ وَآخَرُونَ الْمُخْدَجُ

النقضان يقال خدجت الناقة إذا ألقت ولدًا قبل أو إرت
 الساج وإن كان تامرًا مخلوقًا وخدجته إذا ولدت ناقصًا وإرت
 كان تامرًا الولادة ومنه قيل لذي الشدة مخدج اليد أي
 ناقصها قالوا فقولته صلى الله عليه وسلم خدج أي ذات
 خداج وقال جماعة من أهل اللغة خدجت وأخذجت إذا ولدت
 لغير تامر وأمر القرآن اسم للفاتحة وسميت أم القرآن لأنها
 فاتحة كما سميت مكة أم القرى لأنها أصلها **قَوْلُهُ** عَزَّ وَجَلَّ
 مَجْدِي عَبْدِي أَي عَظَمِي **قَوْلُهُ** إِنْ أَبَا السَّيِّبِ أَخْبَرَهُ أَبُو الْيَاقُوبِ
 هَذَا لَا يَعْرِفُونَ لَهُ اسْمًا وَهُوَ ثَقَفٌ **قَوْلُهُ** حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ جَعْفَرٍ
 الْمُعْقَرِيُّ هُوَ يَفْتَحُ الْمِيمَ وَأَسْكَانَ الْعَيْنَ وَكَبِيرَ الْقَافِ مَنْسُوبٌ
 إِلَى مُعْقَرٍ وَهِيَ نَاجِيَةٌ مِنَ الْيَمَنِ وَأَمَّا الْأَحْكَامُ ففِيهِ وَجُوبُ
 قِرَاءَةِ الْفَاتِحَةِ وَأَنَّهَا مُتَعَيِّنَةٌ لَا يَجْزِي غَيْرُهَا إِلَّا لُغَا جَزَعَهَا وَهَذَا
 مَذْهَبُ مَا لِكَ وَالشَّافِعِيِّ وَجُمْهُورُ الْعُلَمَاءِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّالِعِينَ
 فَمِنْ بَعْدِهِمْ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَطَائِفَةٌ قَلِيلَةٌ لَا يَجِبُ الْفَاتِحَةُ
 بَلِ الْوَأَجِبَاتُ مِنَ الْقُرْآنِ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَأْ مَا تَسْرُ
 وَدَلِيلُ الْجُمْهُورِ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَلَاةَ إِلَّا بِأَمْرِ الْقُرْآنِ
 فَإِنْ قَالَ الْمُرَادُ لَا صَلَاةَ كَامِلَةً فَلَنَا هَذَا اخْتِلَافٌ ظَاهِرٌ لِلنُّقْطِ
 وَمَا يُؤَيِّدُ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَجْزِي صَلَاةً لَا يَقْرَأُ فِيهَا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ
 رَوَاهُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ خَزِيمَةَ فِي صَحِيحِهِ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ وَكَذَلِكَ رَوَاهُ أَبُو
 حَاتِمٍ بْنُ حَبَانَ وَأَمَّا حَدِيثُ أَقْرَأْ مَا تَسْرُ فَمَحْمُولٌ عَلَى الْفَاتِحَةِ
 فَإِنَّهَا مَسْتَسْرَجَةٌ أَوْ عَلَى مَا زَادَ عَلَى الْفَاتِحَةِ بَعْدَهَا أَوْ عَلَى مَنْ عَجَزَ عَنْ
 الْفَاتِحَةِ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ
 الْكِتَابِ فِيهِ دَلِيلٌ لِمَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ وَمَنْ وَافَقَهُ أَنْ قِرَاءَةَ الْفَاتِحَةِ
 وَاجِبَةٌ عَلَى الْإِمَامِ وَالْمَامُومِ وَالْمَنْفَرْدِ وَمَا يُؤَيِّدُ وَجُوبَهَا عَلَى

لما موم قول أبي هريرة اقربها في نفسك ومعناه اقربها سيرا
 بحيث تسمع نفسك وأما ما حمله عليه بعض المالكية وغيرهم
 أن المراد تدبر ذلك وتذكره فلا يقبل لأن القراءة لا تطلق
 إلا على حركة اللسان بحيث يسمع نفسه ولهذا اتفقوا على أن
 المحب لو تدبر القرآن بقلبه من غير حركة لسانه لا يكون قاريا
 من تكبيل القراءة المحب المحرمة وحكي القاضي عياض عن علي بن
 أبي طالب وربيعة ومحمد بن أبي صفرة من اصحاب مالك أنه
 لا تجب قراءة أصلا وهي رواية شاذة عن مالك وقال الثوري
 والأوزاعي وأبو حنيفة لا تجب القراءة في الركعتين الأخيرتين
 بل هو باختياران شافرا وإن شأبح وإن شأنت والصحيح
 الذي عليه جمهور العلماء من السلف والخلف وجوب الفاتحة
 في كل ركعة لقوله صلى الله عليه وسلم لا أعربى ثم أفعّل ذلك
 في صلاتك كلها **قوله** سبحانه وتعالى قمت الصلاة بيني
 وبين عبدي نصفين الحديث قالت العلماء المراد بالصلاة
 الفاتحة سميت بذلك لأنها لا يصح إلا بها كقوله صلى الله عليه
 وسلم الحج عرفة ففيه دليل على وجوبها بعينها في الصلاة قال
 العلماء والمراد قسمتها من جهة المعنى لأن نصفها الأول تحميد الله
 تعالى وتحميد وتنا عليه وتقبول بينه والنصف الثاني
 سؤال وطلب وتضرع وإفتقار واحتج القائلون بأن البسملة
 ليست من الفاتحة بهذا الحديث وهو من أوضح ما احتجوا
 قالوا لأنها سبع آيات بالاجتماع فثلاث في أولها ثنا أولها
 الحمد لله وثلاث دعا أولها اهدنا الصراط والسابعة متوسطة
 وهي يا اياك نعبد ويا اياك نستعين قالوا ولأنه سبحانه وتعالى
 قالوا قال قمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فإذا قال
 العبد الحمد لله رب العالمين فلم يذكر البسملة ولو كانت منها

لذكرها

لذكرها وأجاب اصحابنا وغيرهم ممن يقولون البسملة آية من
 الفاتحة بأجوبة أحدها أن النصف عايد إلى جملة الصلاة لا إلى
 الفاتحة هذا حقيقة اللفظ والثاني أن النصف عايد إلى ما يخص
 بالفاتحة من الآيات الكاملة والثالث معناه فإذا انتهى العبد
 في قرأته إلى الحمد لله رب العالمين قال العلماء وقوله تعالى
 حمدني عبدي وأثنى علي ومجدي إنما قاله لأن التمجيد الشايع
 الفعال والتجيد الشايع صفات الجلال ويقال أثنى عليه في ذلك
 كله ولهذا جواها للرحمن الرحيم لاشتمال اللفظين على الصفات
 الذاتية والفعالية **وقوله** وربما قال فوض إلى عبدي وجهه
 مطابقة هذا القول فإليك يوم الدين أن الله تعالى هو منفرد
 بالملك ذلك اليوم وبجز العباد وحنانهم والدين الحساب
 وقيل الجزاؤ لا دعوى لأحد ذلك اليوم ولا يميز وأما في الدنيا
 فلبعض العباد ملك مجازي ويُدعى بعضهم دعوى بأطلة وكل
 هذا ينقطع في ذلك اليوم وهذا معناه والإفاته سبحانه وتعالى
 هو المالك والمالك على الحقيقة للدارين وما بينهما من فيها
 وكل من سواه مربوب له عبد مستخبر في هذا الاعتراف من
 التعظيم والتجيد وتقبول بينه وبين الله تعالى فإذا
 قال العبد اهدنا الصراط إلى آخر السورة فهذا العبد
 هكذا هو في صحيح مسلم وفي غيره فهو لا عبدي وفي هذه الرواية
 دليل أن اهدنا وما بعده إلى آخر السورة ثلاث آيات لايات
 وفي المسئلة خلاف مبنى على أن البسملة من الفاتحة أم لا فذهب
 ومذهب الأكثرين إليها من الفاتحة وأنها آية وإن اهدنا وما
 بعده آيات ومذهب مالك وغيره من يقول أنها ليست
 من الفاتحة يقول اهدنا وما بعده ثلاث آيات وللاكثرين
 أن يقولوا قوله هو لا المراد به الكلمات لا الآيات بدليل روايته

سلم فهدى العبدى وهذا الحسن من الجواب بان الجمع محمول
 على اثنين لان هذا مجاز عند اكثر من فيحتاج الى دليل على صوفيه
 عن الحقيقة الى المجاز والله اعلم وقول ابى هريرة ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال لا صلاة الا بقراءة قال ابو هريرة فما
 أعلن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلاه لكم وما اخفاه
 اخفياه لكم معناه ما جهر فيه بالقراءة جهر بابه وما اسررنا
 به وقد اجتمعت الامة على الجهر بالقراءة في ركعتي الصبح والجمعة
 والاوليين من المغرب والعشاء وعلى الاسرار في الظهر والعصر
 والثالثة المغرب والاخرتين من العشاء واختلفوا في العيد والانتفا
 ومذ هبنا الجهر فيها وفي نوافل الليل قيل بجهر فيها وقيل
 بين الجهر والاسرار ونوافل النهار يسرها والكسوف يسرها
 نهارا وبجهر ليلا ولو فاتته صلاة ليلة كالعشاء فقصاها في ليلة
 اخرى جهر وان قضاها نهارا فوجها ان الاصح يسر والثاني بجهر
 وان فاتته نهارية كالظهر فقصاها نهارا اسر وان قضاها ليلا
 فوجها ان الاصح بجهر والثاني يسر وحيث قلنا بجهر او يسر
 فهو سنة فلو تركه صحت صلاته ولا يسجد لله سجدة
قوله ومن قرأ ايام الحجاب اجزأت عنه ومن زاده فهو افضل
 فيه دليل لوجوب الفاتحة وانه لا يجزي غيرها وفيه استحباب
 السورة بعدها وهذا مجمع عليه في الصبح والجمعة والاوليين
 من كل الصلوات وهو سنة عند جميع العلماء وحكى القاضي عياض
 عن بعض اصحاب مالك وجوب السورة وهو شاذ مردود واما
 السورة في الثالثة والرابعة فاختلف العلماء هل تستحب ام لا
 وكرة ذلك مالك واستحبه الشافعي في قوله الجديد دون
 القديم والقديم هنا اصح وقال اخرون هو مخير ان شافرا وان
 شافعي وهذا ضعيف وتصح السورة في صلاة النافلة ولا

تصح في الجحانة على الاصح لانها مبنية على التحفيف فلا يتراد
 على الفاتحة الا التامين عقبتها ويصح ان تكون السورة في
 الصبح والاوليين من الظهر من طوال المفصل وفي العصر
 والعشاء من او ساطه وفي المغرب من قصاره واختلفوا في تطويل
 القراءة في الاولى على الثانية والا شهر عندنا انه لا يستحب بل يسو
 بينهما والاصح انه يطول الاولى للمحدث الصبح وكان يطول في
 الاولى ما لا يطول في الثانية ومن قال بالقراءة في الاخرتين
 من الرباعية يقول هي اخف من الاوليين واختلفوا في تقصير
 الرابعة عن الثالثة والله اعلم وحيث شرعت السورة فتركها
 فاتته الفضيلة ولا يسجد لله سجدة وقراءة سورة قصيرة افضل
 من قراءة قدرها من طويلة ويقرا على ترتيب المصحف ويكره
 عكسه ولا تبطل به الصلاة ويجوز القراءة بالقرآت السبع ولا
 تجوز بالشواذ واذا نحن في الفاتحة لمحا يميل المعنى كضم تا اغت
 او كسر ها او كسر كاف اياك بطلت صلاة وان لم يميل المعنى كفتح
 الباء من المغضوب عليهم ونحوه كره ولم تبطل صلاة ويجب
 ترتيب قراءة الفاتحة وموالاتها ويجب قرأتها بالعربية ومحرم
 بالعجمية ولا يصح الصلاة بها سواء عرف العربية ام لا ويشترط
 في القراءة وكل الاذكار اسماع نفسه والاخرس ومن في معناه يجر
 لسانه وشفتيه بحسب الامكان ويجزيه والله اعلم **قوله** دخل
 رجل فصلى ثم جاء على رسول الله صلى الله عليه وسلم فسرده
 رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام فقال ارجع فصل فانك
 لم تصل فرجع الرجل فصلى كما كان صلى ثم جاء الى النبي صلى الله
 عليه وسلم فسلم عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك
 السلام ثم قال ارجع فصل فانك لم تصل حتى فعل ذلك ثلاث
 مرات فقال الرجل والذي بعثت بالحق ما احسن غير هذا عظمي

قال إذا أتت إلى الصلاة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن
ثم اركع حتى تطمئن ركعا ثم ارفع حتى تعتدل فاسجد ثم اسجد
حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم افعل ذلك في
صلاتك كلها وفي رواية إذا أتت إلى الصلاة فاسبغ الوضوء ثم
استقبل القبلة فكبر هذا الحديث مشتمل على فوائد كثيرة وليعلم
أولاً أنه محمول على بيان الواجبات دون التثنية فإن قيل لم يذكر
فيه كل الواجبات فقد بقي واجبات مجمع عليها وتختلف فيها فمن
المجمع عليه النية والقعود في التشهد الأخير وترتيب أركان
الصلاة ومن المختلف فيه التشهد الأخير والصلاة على النبي
صلى الله عليه وسلم وفيه والسلام وهذه الثلاثة واجبة عند
الشافعي وقال بوجوب السلام الجمهور وأوجب التشهد كثيراً
وأوجب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم مع الشافعي الشعبي
وأحمد بن حنبل وأصحابهما وأوجب جماعة من أصحاب الشافعي
نية الخروج من الصلاة وأوجب أحد التشهد الأول وكذلك
التسليم وتكبيرات الانتقال فاجاب أن الواجبات
الثلاثة المجمع عليها كانت معلومة عند النزيل فلم يمتح إلى بيانها
وكذا المختلف فيه عند من يوجب سجدة على أنه كان معلوماً عند
وفي هذا الحديث دليل على أن إقامة الصلاة ليست واجبة
وفيه وجوب الطهارة واستقبال القبلة وتكبير الإحرام
والقراءة وفيه أن السجود ودعاء الافتتاح ورفع اليدين في
تكبير الإحرام ووضع اليد اليمنى على اليسرى وتكبيرات الانتقال
وتسليمات الركوع والسجود وهيئات الجلوس ووضع اليد
على الفخذ وغير ذلك مما لم يذكره في الحديث ليس بواجب إلا
ما ذكرناه من المجمع عليه والمختلف فيه وفيه دليل على وجوب
الإعتدال عن الركوع والجلوس بين السجدين ووجوب

الطائفة في الركوع والسجود والجلوس بين السجدين وهذا
مذهبنا ومذهب الجمهور ولم يوجبها أبو حنيفة وطائفة
يسيرة وهذا الحديث حجة عليهم وليس عنه جواب صحيح
وأما الاعتدال فالمشهور من مذهبنا ومذهب العلماء أنه يجب
الطائفة فيه كما يجب في الجلوس بين السجدين وتوقف في
أجائها فيه بعض أصحابنا واحتج هذا القائل بقوله صلى الله عليه
وسلم في هذا الحديث ثم ارفع حتى تعتدل فاسجد فاكفي بالاعتدال
ولم يذكر الطائفة كما ذكرها في الجلوس بين السجدين وفي
الركوع والتجود وفيه وجوب القراءة في الركعات كلها وهو
مذهبنا ومذهب الجمهور كما سبق وفيه أن المني إذا سئل عن شيء
وكان هنالك شيء آخر يحتاج إليه النازل ولم يسأله عنه يستحب
له أن يذكر له ولا يكون هذا من النصيحة لأن الكلام فيما لا يعني
وموضع الدلالة له أنه قال علمني يا رسول الله أي علمني الصلاة
فعلمه الصلاة واستقبال القبلة والوضوء وليأمن الصلاة
ليكنها شرطان لها وفيه الرفق بالتعلم والجاهل وملاطفته
وإيضاح المسئلة له وتلخيص المقاصد والاقتصار في حق على المهم
دون المكملات التي لا يحتمل خاله حفظها والقيام بها وفيه استحباب
السلام عند اللقاء ووجوب رده وأنه يستحب تكراره إذا تكرر
اللقاء وإن قرب العهد وأنه يجب رده في كل مرة وإن صيغة
الجواب وعليكم السلام وأوعيك بالواو وهذه الواو مستحبة
عند الجمهور وأوجبها بعض أصحابنا وليس بشيء بل الصواب
أنها سنة قال الله تعالى فالوا سلاماً قال سلام وفيه أن من أخل
ببعض واجبات الصلاة لا يصح صلاته ولا يسمى مصلياً بل يقال
لم يصلي فإن قيل كيف تركه مراراً يصلي صلاة فاسد فاجاب
أنه لم يؤذن له في صلاة فاسد ولا علم من خاله أنه يأتي بها في المرة

الثانية والثالثة فاستق بل هو محتمل أن يأتي بها صحيحة وإنما لم يعلمه أو لا يكون أبلغ في تعريفه وتبريف غيره لصفة الصلاة الجزئية كما أمرهم بالاحرام بالبحر ثم بعضه إلى العرة ليكون أبلغ في تقرير ذلك عندهم والله أعلم وأعلم أنه وقع في اسناد هذا الحديث في مسلم عن يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال حدثني سعيد بن أبي سعيد عن أبيه عن أبي هريرة قال الدارقطني في استدراكه خالف يحيى بن سعيد في هذا جميع أصحاب عبده فكلهم رَوَوْه عن عبيد الله عن سعيد عن أبي هريرة لم يذكرُوا إياه قال الدارقطني ويحيى حافظ يعني فيعتمد ما رَوَاهُ فحصل أن الحديث صحيح لا علة فيه ولو كان الصحيح ما رَوَاهُ الأكثر ولم يتصرف في صحة المتن وقد سبق بيان مثل هذا مرات في أول الكتاب ومقصودي بذكر هذا أن لا يغتر بذكر الدارقطني أو غيره له في الاستدراكات والله أعلم **باب**

هي المأموم عن جهره بالقرأة خلف إمامه فيه قوله صلى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر فقال أيكم قرأني بسم اسم ربك الأعلى فقال رجل أنا ولم أرَ بها إلا الخير قال قد علمت أن بعضكم خائضها وفي الروايتين الآخر بين أنه كان في صلاة الظهر بلا شك **الشرح** خائضها أي تار عندها ومعنى هذا الكلام لا تكار عليه ولا تكار في جهره أو رفع صوته بحيث اسمع غيره لأن أصل القرأة بل فيه أنهم كانوا يقرءون بالسورة في الصلاة السرية وفيه اثبات قرأة السورة في الظهر للإمام والمأموم وهكذا الحكم عندنا ولنا وجه شاذ ضعيف أنه لا يقرأ المأموم السورة في السرية كما لا يقرأها في الجهرية وهذا غلط لأن في الجهرية يومر بالانصاف وهنا لا يسمع فلا معنى لكونه من غير استماع ولو كان في الجهرية بعيدا عن الإمام لا يسمع

قرأة فالصحيح أنه يقرأ السورة لما ذكرناه والله أعلم **وقوله**
 عن قتادة عن زرارة وفي الرواية الثانية عن قتادة قال سمعت زرارة فيه فإني وهو أن قتادة رحمه الله مدلس وقد قال في الرواية الأولى عن والدلس لا يجمع بعنفه إلا أن ثبت سماعه لذلك الحديث من عنقه في طريق آخر وقد سبق التنبيه على هذا في مواضع كثيرة **باب** **وجه**

من قال لا يجهر بالبسملة فيه قول انس صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم فلم أسمع أحدا منهم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم وفي رواية فكانوا يستفتحون بالمحمد لله رب العالمين لا يذكر بسم الله الرحمن الرحيم في أول قرأة ولا في آخرها **الشرح** في اسناده قتادة عن انس وفي الطريق الثاني قبل لقادة استمعته من انس قال نعم وهذا تصريح بسماعه فيتنبى ما يخاف من إرساله لند ليسه وقد سبق مثله في آخر الباب قبله **وقوله** يستفتحون بالمحمد لله هو برفع الدال على الحكاية استدلل بهذا الحديث من لا يرى البسملة من الفاتحة ومن يراها منها ويقول لا يجهر ومذهب الشافعي وطوائف من السلف والخلف أن البسملة آية من الفاتحة وأنه يجهر بها حيث يجهر بالفاتحة واعتماد أصحابنا ومن قال أنها من الفاتحة أنها كتبت في الصحف بخط الصحف وكان هذا اتفاق الصحابة وأجمعهم على أن لا يتنوا فيه بخط القرآن غير القرآن وأجمع بعدهم المسلمون كلهم في كل الأعصار إلى يومنا وأجمعوا على أنها ليست في أول براءة وإنما لا يكتب فيها وهذا يؤكد ما قلناه قوله حدثنا محمد بن مهران عن الوليد بن مسلم عن الأوزاعي عن عتبة أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يجهر بهؤلاء الكلمات سبحانك اللهم وبحمدك تبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله

غيرك وعن قتادة أنه كتب إليه يخبره عن أنس أنه حدثه قال
صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم قال أبو علي الغساني هكذا
وقع هذا عن عبد الله أن عمر وهو مرسل يعني أن عبد الله وهو ابن
أبي كبابة لم يسمع من عمر قال وقوله بعد عن قتادة يعني
الأوزاعي عن قتادة عن أنس هذا هو المقصود من الباب
وحديث متصل هذا كلام الغساني والمقصود أنه عطف قوله
وعن قتادة على قوله عن عبد الله وإنما فعل مسلم هذا لأنه سمعه
هكذا أفاده كما سمعه ومقصوده الثاني المتصل دون الأول للرب
ولهذا انظر لكثرة في صحيح مسلم وغيره ولا انكار في هذا كله وقوله
سبحانك اللهم وبحمدك قال الخطابي أخبرني ابن خلد قال
نالت الزجاج عن الواو في قوله وبحمدك فقال معناه سبحانك
اللهم وبحمدك سبحانك قال وأحمد هذا العظمة والله أعلم
باب حجة من قال البسلة آية من أول كل
سورة سوي براءة فيه أنس قال بينا رسول الله صلى الله عليه
وسلم بين أظهرنا إذ اغشى غفاه ثم رفع رأسه مبسما فقلنا
ما أصبحك يا رسول الله قال إنزلت علي أنفا سورة فقرأ بسم الله
الرحمن الرحيم أنا أعطيناك الكوثر فصل لربك وانحر أن ثابك
هو الأبرار ثم قال أتدرون ما الكوثر فقلنا الله ورسوله أعلم
قال فإنه نهر وعنده ربي جل جلاله عليه خير كثير هو خوض
يرد عليه أمي يوم القيمة أنبته عدد النجوم فيحلب العبد منهم
فأقول رب إن من أمي فيقال ما تدري ما أحدث بعدك
وفي رواية ما أحدث وفيها بين أظهرنا في المسجد **الشرح**
قوله بينا قال الجوهري بينا فعلى أشعت الفتحة فصارت
الفا وأصله بين قال وبينما بمعناه زيدات فيه ما تقول
بينما نحن نرقبه أنا أنا أي أنا بين أوقات رقبنا إياه ثم

حذف المضاف الذي هو أوقات قال وكان الأصمعي مخفض
ما بعد بينا إذ أصل في موضعه بين وغيره يرفع ما بعد بينا
وبينما على الابتداء والخبر وقوله بين أظهرنا أي بينا **قوله**
اغشى أي نام **قوله** أنما أي قريبا وهو بالمد ويجوز القصير في
لغة قليلة وقد قري به في السبع الثاني البفض والابتر
هو المنقطع العقب وقيل المنقطع عن كل غير قالوا نزلت
في العاصم بن وائل والكوثر هنا نهر في الجنة كما فسره النبي صلى
عليه وسلم وهو في موضع آخر عبارة عن الخير الكثير **قوله**
يخيل أي يستزع ويقطع في هذا الحديث فوائد منها أن
البسلة في أول السور من القرآن وهو مقصود من بادخال
الحديث هنا وفيه جواز النوم في المسجد وجواز نوم الإنسان
بمحضرة أصحابه وأنه إذا رأى التابع من متبوعه تبسما أو غيره
بما يقتضي حدوث أمر استجب له أن يسأله عن سببه وفيه اثبت
المحوض والإيمان به واجب وإياي بسطة حيث ذكر مثل الآثار
في آخر الكتاب إن شاء الله تعالى وقوله لا تدري ما أحدثوا
بعدك تقدم شرحه في أول كتاب الطهارة والله أعلم **باب**
وضع يده اليمنى على اليسرى بعد تكبيرة الإحرام تحت صدره
فوق سترته ووضعها في السجود على الأرض حذو منكبيه فيه
قيل بن حجر رضي الله عنه أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم
رفع يديه حين دخل في الصلاة كبر وصفها حيالاً أدنيه ثم
التحف بثوبه ثم وضع يده اليمنى على اليسرى فلما أراد أن يركع
أخرج يديه من الثوب ثم رفعهما ثم كبر فركع فلما قال سمع
الله بن حزم رفع يديه فلما سجد سجدتين كفيه الشرح
فيه محمد بن حمادة بحجم مضمومة ثم خامهة مخففة ثم الف
ثم ذال مهلة ثم ها **قوله** حيالاً أدنيه بكسر الحاء أي قبلتها

وقد سبق بيان كيفية رفعهما ففيه فوايد منها ان العمل
 القليل في الصلاة لا يبطلها لقوله كبر ثم التحف وفيه استحباب
 رفع يديه عند الدخول في الصلاة وعند الركوع وعند الرفع
 منه وفيه استحباب كشف اليدين عند الرفع ووضعهما في
 السجود على الارض حذو منكبيه واستحباب وضع اليمنى على
 اليسرى بعد تكبيرة الاحرام من جعلهما تحت صدره فوق
 سريته هذا مذهبنا المشهور وبه قال الجمهور وقال ابو حنيفة
 وسفيان الثوري واسحق بن راهويه وابو اسحق المروزي
 من اصحابنا يجعلهما تحت سريته وعن علي بن ابي طالب رضي الله
 عنه روايتان كالمذهبتين وعن احمد روايتان كالمذهبتين وروا
 ثالثة انه يخبر بينهما ولا ترجح وبهذا قال الاوزاعي وابن
 المنذر وعن مالك روايتان احدهما يضعهما تحت صدره
 والثانية يرسلها ولا يضع احدهما على الاخرى وهذه رواية
 جمهور اصحابه وهي الاشهر عندهم وهي مذهب الليث بن سعد
 وعن مالك ايضا استحباب الوضع في النفل والارسال في الفرض
 وهو الذي رجحه المصنفون من اصحابه ورجحه الجمهور في استحباب
 وضع اليدين على الشمال حديث وايل المذكور هنا وحديث
 ابي حازم عن سهل بن سعد رضي الله عنه قال كان الناس يوم
 ان يضع الرجل اليد اليمنى على ذراعه في الصلاة قال ابو حازم
 لا اعلمه الا يعني ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم رواه البخاري
 وهذا حديث صحيح مرفوع كما سبق في مقدمة الكتاب وعن
 هب الطائي رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يومنا فياخذ شماله بيمينه رواه الترمذي وقال
 حديث حسن وفي السئلة احاديث كثيرة ودليل وضعهما فوق
 السرة حديث وايل بن حجر قال صليت مع رسول الله صلى الله

عليه

من اجز الثاني
 ل

عليه وسلم ووضع يده اليمنى على يده اليسرى على صدره رواه ابن
 خزيمة في صحيحه واما حديث علي رضي الله عنه انه قال من السنة في
 الصلاة وضع الاكف على الاكف تحت الترق فضعيف متفق
 على تضعيفه رواه الدارقطني والبيهقي من رواية ابي شيبة
 عبد الرحمن بن اسحق الواسطي وهو ضعيف بالاتفاق قال العلماء
 والحكمة في وضع احدهما على الاخرى انه اقرب الى الخشوع ومنها
 من العت والله اعلم **باب** **التشهد في الصلاة**
 فيه تشهد ابن مسعود وتشهد ابن عباس وتشهد ابي موسى
 الاشعري رضي الله عنهم واتفق العلماء على جوازها كلها واختلفوا
 في الافضل منها فذهب الشافعي وبعض اصحاب مالك ان تشهد
 ابن عباس افضل لزيادة لفظة المباركات فيه وهي موافقة
 لقول الله تعالى تحية من عند الله مباركة طيبة ولانه اكد بقوله
 يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن وقال ابو حنيفة
 واحمد وجمهور الفقهاء واهل الحديث تشهد ابن مسعود افضل
 لانه عند الحديثين اشد صحة وان كان الجميع صحيحا وقال
 مالك تشهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه الموقوف عليه افضل
 لانه علمه الناس على المنبر ولم يراع احد فدل على تفضيله وهو
 التحيات لله الزاكيات لله الطيبات الصلوات لله سلام عليك ايها
 النبي الخ واختلفوا في التشهد هل هو واجب ام سنة فقالت
 الشافعي وظائفة التشهد الاول سنة والاخير واجب وقال
 جمهور الحديثيين هما واجبان وقالت احمد الاول واجب والثاني
 فرض وقال ابو حنيفة ومالك وجمهور الفقهاء استان وعن
 مالك رواية بوجوب الاخير وقد وافق من لم يوجب التشهد
 على وجوب القعود بقدره في اخر الصلاة واما الفاظ الباب
 ففيه لفظة التشهد سميت بذلك للنطق بالشهادة بالوحدانية

وَالرَّسَالَةَ وَأَمَّا قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ فَمَعْنَاهُ
 أَنَّ السَّلَامَ اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَمَعْنَاهُ السَّلَامُ مِنَ النَّفَايِصِ
 وَسَمَاتِ الْحَدِيثِ وَمِنْ الشَّرِيفِ وَالنَّدْوِ قِيلَ السَّلَامُ أَوْلِيَاءُ وَقِيلَ
 السَّلَامُ عَلَيْهِمْ وَقِيلَ غَيْرُ ذَلِكَ وَأَمَّا التَّحِيَّاتُ فَمَجْمُوعٌ بِحَيْثُ وَهِيَ
 الْمَلِكُ وَقِيلَ الْبَقَاءُ وَقِيلَ الْعِظَةُ وَقِيلَ الْحَيَاءُ وَأَمَّا قِيلَ التَّحِيَّاتُ
 بِأَجْمَعٍ لِأَنَّ مَلُوكَ الْعَرَبِ كَانَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ يَحْيِيهِ أَصْحَابُهُ بِتَحِيَّةٍ
 مُخَصَّصَةٍ فَقِيلَ جَمِيعُ تَحِيَّاتِهِمْ لِلَّهِ تَعَالَى وَهُوَ الْمُسْتَقْبَلُ لِدَلَالَةِ
 حَقِيقَةِ الْبَارَكَاتِ وَالزَّكَايَاتِ فِي حَدِيثٍ عَنْهُ تَعَالَى وَاحِدٌ وَالْبَرَكَةُ
 كَثْرَةُ الْخَيْرِ وَقِيلَ التَّمَاوُكُ الزَّكَاةُ أَصْلُهَا التَّمَاوُكُ وَالصَّلَوَاتُ
 هِيَ الصَّلَوَاتُ الْمَعْرُوفَةُ وَقِيلَ الدَّعَوَاتُ وَالنَّصْرُ وَقِيلَ الرَّحْمَةُ
 أَيُّ اللَّهِ الْمُفَضَّلُ بِهَا وَالطَّيِّبَاتُ أَيُّ الْكَلِمَاتِ الطَّيِّبَاتِ وَقَوْلُهُ
 فِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ التَّحِيَّاتُ الْبَارَكَاتُ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ
 تَقْدِيرُهُنَّ وَالْبَارَكَاتُ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ كَمَا فِي حَدِيثِ ابْنِ
 مَسْعُودٍ وَغَيْرِهِ وَكَهْنٌ حَذَفَ الْوَاوَ اخْتِصَارًا وَهُوَ جَائِزٌ مَعْرُوفٌ
 فِي اللَّفْظِ وَمَعْنَى الْحَدِيثِ أَنَّ التَّحِيَّاتُ وَمَا بَعْدَهَا مُتَحَفَّةٌ لِلَّهِ تَعَالَى
 وَلَا تَصْلُحُ حَقِيقَتُهَا لغيرِهِ وَقَوْلُهُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ
 السَّلَامُ عَلَيَّا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ وَقَوْلُهُ فِي آخِرِ الصَّلَاةِ
 السَّلَامُ عَلَيْكُمْ قِيلَ مَعْنَاهُ التَّعَاقُودُ بِاللَّهِ وَالتَّحَصُّنُ بِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
 فَإِنَّ السَّلَامَ اسْمٌ لَهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى تَقْدِيرُهُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ حَفِظَ وَكَيْفَ
 كَمَا يَقَالُ اللَّهُ تَعَالَى أَيُّ بِأَحْفَظَ وَالْمَعُونَةُ وَاللِّطْفُ وَقِيلَ مَعْنَاهُ
 السَّلَامَةُ وَالنَّجَاةُ لَكُمْ وَيَكُونُ مَصْدَرًا كَالذَّادَةِ وَالذَّادُ كَمَا قَالَ
 اللَّهُ تَعَالَى فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ وَاعْلَمْ أَنَّ السَّلَامَ الَّذِي
 فِي قَوْلِهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ السَّلَامُ عَلَيَّا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ -
 يَجُوزُ فِيهِ حَذْفُ الْآلِفِ وَاللَّامِ فَيَقَالُ سَلَامٌ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ
 سَلَامٌ عَلَيَّا وَلَا خِلَافَ فِي جَوَازِ الْأَمْرِ هَذَا وَلَكِنْ بِالْآلِفِ وَاللَّامِ

أَفْضَلُ

أَفْضَلُ وَهُوَ الْمَوْجُودُ فِي رَوَايَاتِ صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ وَأَمَّا
 الَّذِي فِي آخِرِ الصَّلَاةِ وَهُوَ سَلَامُ التَّحِلِّ فَاخْتَلَفَ أَصْحَابُنَا
 فِيهِ فَسَمِعْنَا مِنْ جَوَازِ الْأَمْرِ فِيهِ هَكَذَا وَيَقُولُ الْآلِفُ وَاللَّامُ
 أَفْضَلُ وَمِنْهُمْ مَنْ أَوْجَبَ الْآلِفَ وَاللَّامَ لِأَنَّهُ لَمْ يَنْقُلْ إِلَّا بِالْآلِفِ
 وَاللَّامِ وَلِأَنَّهُ تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ فِي الشَّهَادَةِ فَيَسْبِقُ أَنْ يَمِيزَ بِالْآلِفِ
 وَاللَّامِ لِيَعُودَ الشَّرِيفُ إِلَى سَابِقِ كَمَا نَقُولُ جَائِزٌ رَجُلٌ فَأَكْرَمَتْ
 الرَّجُلَ **قَوْلُهُ** وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ قَالَ الرُّجَّافُ وَمُصَاحِبُ
 الْمَطَالِيعِ وَغَيْرُهَا الْعَبْدُ الصَّالِحُ هُوَ الْقَائِمُ بِحَقِّهِ اللَّهُ تَعَالَى
 وَحَقُّهُ الْعِبَادَةُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا قَالُوا أَمَّا بَشِيرُ
 كُلِّ عَبْدٍ لِلَّهِ صَالِحٌ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْآلِفَ وَاللَّامَ
 الذَّاهِلَتَيْنِ عَلَى الْجَمْعِ تَقْتَضِي الْإِسْتِغْرَاقَ وَالْعُمُومَ **قَوْلُهُ** وَاشْهَدُ
 أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ قَالَ أَهْلُ اللَّفْظِ يَقَالُ رَجُلٌ مُحَمَّدٌ وَمُحَمَّدٌ إِذَا
 كَثُرَتْ خَصَالُهُ الْمَحْمُودَةُ قَالَ ابْنُ فَارِسٍ وَبِذَلِكَ سَمَى بَنِي هَاشِمٍ **قَوْلُهُ**
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحَمَّدًا يَعْنِي لِعِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى بِكثْرَةِ خَصَالِهِ الْمَحْمُودَةِ الَّتِي هِيَ
 تَسْمِيَتُهُ بِذَلِكَ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يُخْتَارُ مِنَ الْمُسْلِمَةِ
 مَا شَافِيهِ اسْتِحْبَابُ الدُّعَا فِي آخِرِ الصَّلَاةِ قَبْلَ السَّلَامِ وَفِيهِ أَنَّهُ
 يَجُوزُ الدُّعَا بِمَا شَاءَ مِنْ أُمُورِ الْآخِرَةِ وَالْأَمْرُ بِالْمَكْنِ إِثْمًا وَهَذَا
 مَذْهَبُ أَهْلِ مَذْهَبِ الْجُمْهُورِ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ لَا يَجُوزُ إِلَّا
 الدَّعَوَاتُ الْوَارِدَةُ فِي الْقُرْآنِ أَوِ السُّنَنِ وَاسْتَدَلَّ بِهِ جُمْهُورُ الْعُلَمَاءِ
 عَلَى أَنَّ الصَّلَاةَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الشَّهَادَةِ الْآخِرَةِ
 لَيْسَتْ وَاجِبَةً وَمَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ وَاحِدٌ وَاسْتَحَقَّ وَبَعْضُ أَصْحَابِ
 مَالِكٍ وَجُوبُهَا فِي الشَّهَادَةِ الْآخِرَةِ مَنْ تَرَكَهَا بَطَلَتْ صَلَاتُهُ وَقَدْ
 جَاءَ فِي رَوَايَةٍ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ فِي غَيْرِ مَسْأَلَةٍ زِيَادَةٌ فَإِذَا فَعَلْتَ
 ذَلِكَ فَقَدْ نَمَتَ صَلَاتُكَ وَلَكِنْ هَذِهِ الزِّيَادَةُ لَيْسَتْ صَحِيحَةً عَنْ
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **قَوْلُهُ** حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُبَيْرٍ هُوَ

مهلة مفتوحة ثم خامجة ساكنة ثم باموحة مفتوحة **قوله**
 اقترت الصلاة بالبر والزكاة قالوا معناه فترت بهما واقترت
 معهما وصارا جميعا مورا به **قوله** فارم القوم هو بفتح الراء
 وتشديد الميم اي سكتوا **قوله** لقد رهب ان تبكعني بها معني
 رهب خفت وقوله تبكعني هو بفتح التاء في اوله واسكان
 الموحدة بعدها تبكيني بها وتوحييني **قوله** صلى الله عليه وسلم
 اقيموا صفوفكم امر باقامة الصفوف وهو ما مور به باجاء الامة
 وهو امر ندب والمراد به تنويتها والاعتدال فيها وتتميم الاول
 فالاول منها والترص فيها وساقى بسط الكلام فيها حيث ذكرها
 مسلم رحمه الله ان شا الله تعالى **قوله** صلى الله عليه وسلم
 ليؤمكم احدكم فيه الامر بالجماعة في المكتوبات ولا خلاف في
 ذلك لكن اختلفوا في انه امر ندب ام اجاب على اربعة مذاهب
 فالرايع في مذهبا وهو نص الشافعي رضي الله عنه وقول
 اكثر اصحابنا انها فرض كفاية اذا فعله من يحصل به اظهر هذا
 الشعار سقط الحرج عن الباقي وان تركوه كلهم اثموا كلهم
 وقالت طائفة من اصحابنا هي سنة وقالت ابن خزيمة من
 اصحابنا هي فرض عين لكن ليست بشرط فمن تركها وصلى منفردا
 بلا عذر اثم وصحت صلاته وقالت بعض اهل الظاهر هي
 شرط لصحة الصلاة وقال بكل قول من الثلاثة المتقدمة
 طوائف من العلماء وساقى السئلة في بابها ان شا الله تعالى
قوله صلى الله عليه وسلم فاذا كبر فكبروا فيه امر المأموم بان
 يكون تكبيره عقب تكبير الامام ويتضمن مسئلتين احدهما
 انه لا يكبر قبله ولا معه بل بعده فلو شرع المأموم في تكبيره
 الاحرام ناويا لاقتدأ بالامام وقد بقي للامام منها حرف
 لم يصح احرام المأموم بلا خلاف لانه نوى الاقتداء بمن لم يصح

اما ما بل سبيرا اذا فرغ من التكبير والثانية انه يستحب
 كون تكبيره المأموم عقب تكبيره الامام ولا يناخر فلو تاخر
 جاز وفاته كالفضيلة تعجيل التكبير **قوله** صلى الله عليه وسلم
 فاذا قال غير الغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين
 فيه دلالة ظاهرة لما قاله اصحابنا وغيرهم ان تأمين المأموم
 يكون مع تأمين الامام لا بعده فاذا قال الا امام ولا الضالين
 قال الامام والمأموم معا آمين وتاؤلوا **قوله** صلى الله عليه
 وسلم اذا امن الامام فامسوا قالوا معناه اذا اراد التأمين لجمع
 بينه وبين هذا الحديث وهو يريد التأمين في اخر قوله
 ولا الضالين فتعقب ارادته تأمينه وتأمينكم معا وفي آيتين
 لغتان المد والقصر والمد اضع والميم خفيفة فيها ومعناه
 استجب وساقى ان شا الله تعالى تمام الكلام في التأمين وما
 يتعلق به في باب حيث ذكره مسلم **قوله** صلى الله عليه وسلم فقولوا
 آمين يحبك الله هو باجمي اي يستجب دعاكم وهذا اخذ عظيم
 على التأمين في تأكيد الاهتمام به **قوله** صلى الله عليه وسلم فاذا
 كبر وركع فكبروا واركعوا فان الامام يركع قبلكم ويرفع قبلكم
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل تلك معناه اجعلوا
 تكبيركم للركوع وركوعكم بعد تكبيره وركوعه وكذلك رفعكم
 من الركوع يكون بعد رفعه ومعني تلك تلك ان اللحظة التي
 سبقكم الا امام بها في تقدمه الى الركوع ينجزكم بتاخركم في الركوع
 بعد رفعه لحظة فلك اللحظة تلك اللحظة وصار قد ركوكم
 قد ركوه وقال مثله في السجود **قوله** صلى الله عليه وسلم
 واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد
 بسمع الله لكم فيه دلالة لما قاله اصحابنا وغيرهم انه يستحب
 للامام المجهر بقوله سمع الله لمن حمده وحينئذ يسمعون فيقولوا

وفيه دلالة لذهب من يقول لا يزيد المأمور على قوله ربنا
 لك الحمد ولا يقول معه سمع الله لمن حمده ومنذ هنا انه يجمع بينهما
 الامام والمأمور والمنفرد لانه ثبت انه صلى الله عليه وسلم جمع
 بينهما وثبت انه صلى الله عليه وسلم قال صلوا كما رايتوني اصلي
 وسأني بسط الكلام فيه في باب ان شاء الله تعالى ومعنى
 سمع الله لمن حمده أي اجاب دعاء من حمده ومعنى يسمع الله لكم
 يستجب دعائكم **وقوله** ربنا لك الحمد هكذا هوها بلا واو
 وفي غير هذا الموضع ربنا ولك الحمد وقد جات الاحاديث
 الصحيحة باثبات الواو ومخذفها وكلاها جات به روايات
 كثيرة والمختار انه على وجه الجواز وان الامر من جائزات
 ولا ترجح لاحدها على الاخر ونقل القاضي عياض اخيلا فاعن
 مالك وغيره في الاربعة منها وعلى اثبات الواو يكون قوله
 ربنا متعلقا بما قبله تقديره سمع الله لمن حمده يا ربنا فاستجب حمدنا
 ودعائنا ولك الحمد على هذا ايضا لذلك **قوله** واذا كان عند القعدة
 فليكن من اول قول احدكم التحيات استدلال جماعة بهذا على انه
 يقول في اول جلوسه التحيات ولا يقول بسم الله وليس هذا
 الاستدلال بواضح لانه قال فليكن من اول ولم يقل فليكن اول
 والله اعلم **قوله** وفي حديث جرير عن سليمان التيمي عن قتادة
 بن الزيادة واذا قرأوا فاصتوا هذا قال ابو اسحق قال ابو بكر
 ابن اخي النضر في هذا الحديث فقال مثل تريد احفظ
 من سليمان فقال له ابو بكر فحدثني ابي هريرة فقال هو صحيح
 يعني فاذا قرأوا فاصتوا فقال هو عدي صحيح فقال لم تضعه
 ها هنا قال ليس كل شيء عدي صحيح وضعه ها هنا وضعت
 ها هنا ما اجمعا عليه فقوله قال ابو اسحق هو ابو اسحق ابراهيم
 ابن سفيان صاحب مسلم راوى الكتاب عنه **وقوله** قال

ابو بكر في هذا الحديث يعني طعن فيه وقدح في صحته فقال
 له مثل تريد احفظ من سليمان يعني ان سليمان كامل المحفظ و
 والضبط فلا يضر مخالفة غيره **وقوله** فقال ابو بكر فحدثني
 ابي هريرة فقال هو صحيح يعني قال ابو بكر حديث ابي هريرة هل
 هو صحيح فقال مثل هو عدي صحيح فقال ابو بكر لم تضعه
 ها هنا في صحيحك فقال مثل ليس هذا مجمعا على صحته ولكن هو
 صحيح عدي وليس كل صحيح عدي وضعته في هذا الكتاب ارضا
 وضعت فيه ما اجمعا عليه ثم قد يكره هذا الكلام ويقال قد
 وضع الحديث كثير غير مجمع عليها وجوابه انها عند مسلم بصفة
 المجمع عليه ولا يلزمه تقليد غيره في ذلك وقد ذكرنا في مقدمته
 هذا الشرح هذا السؤال وجوابه واعلم ان هذه الزيادة وهي
 قوله واذا قرأوا فاصتوا اما اختلف الحفاظ في صحته فروي
 البيهقي في السنن الكبير عن ابي داود والسميني ان هذه
 اللفظة ليست بمحفوظة وكذلك رواه عن يحيى بن معين وابي
 حاتم الرازي والدارقطني والمحافظة ابي علي النسابوري
 شيخ الحنابلة ابي عبد الله قال البيهقي قال ابو علي المحافظة هذه
 اللفظة غير محفوظة قد خالف سليمان التيمي فيها جميع اصحاب
 قتادة واجماع هؤلاء الحفاظ على تضعيفها مقدم على تصحيح
 مسلم لها لا سيما ولم يروها مسند في صحيحه والله اعلم **باب**
الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد التشهد اعلم ان
 العلماء اختلفوا في وجوب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
 عقب التشهد الاخير في الصلاة فذهب ابو حنيفة ومالك
 والبخاري الى انها سنة لو تركت صحت الصلاة وذهب الشافعي
 واحمد الى انها واجبة لو تركت لم تصح الصلاة وهو مروي عن
 عمر بن الخطاب وابنه عبد الله رضي الله عنهما وهو قول الشعبي

وقد نسب جماعة الشافعي رحمه الله في هذا الى مخالفة الاجماع ولا يصح قولهم فانه مذهب الشيعي كما ذكرنا وقد رواه عنه البيهقي وفي الاستدلال لوجوبها خفاء واصحابنا يحتجون بحديث ابي مسعود الانصاري رضي الله عنه المذكور هنا انهم قالوا كيف نصلي عليك يا رسول الله فقال قولوا اللهم صل على محمد وآل محمد فالواجب الامر للوجوب وهذا القدر لا يظهر الاستدلال به الا اذا انضم اليه الرواية الاخرى كيف نصلي عليك اذا نحن صلينا عليك في صلاتنا فقال صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد الخ وهذه الزيادة صحيحة رواها الامامان الحافظان ابو حاتم بن حبان بكسر الحاء البستي والحاكم ابو عبد الله في صحيحيهما قال الحاكم هذه زيادة صحيحة واجتمع بها ابو حاتم واجتمع ابو حاتم وابو عبد الله ايضا في صحيحيهما بما رواه عن فضالة بن عبيد رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم راى رجلا يصلي لم يحمد الله ولم يحمد الله ولم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم عجل هذا ثم دعا النبي صلى الله عليه وسلم فقال اذا صلى احدكم فليبدأ بحمد ربه والثناء عليه وليصل على النبي صلى الله عليه وسلم وليدع بعد ما يشاء قال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط مسلم وهذا ان الحديثان وان اشتلا على ما لا يجب الاجماع كالصلاة على الال والذرية والدعاء فلا يمنع الاحتجاج بهما فان الامر للوجوب فاذا اخرج بعض ما تناوله الامر عن الوجوب بدليل بقي الباقي على الوجوب والله اعلم والواجب عندنا صلبنا اللهم صلى على محمد وما زاد عليه سنة ولنا وجه شاذ انه يجب الصلاة على الال وليس بشيء والله اعلم واختلف العلماء في آل النبي صلى الله عليه وسلم على اقوال اظهرها وهو اختيار الازهر

وغيره من المحققين انهم جميع الامة والثاني بنواها ثم وبنوا المطلب والثالث اهل بيته صلى الله عليه وسلم وذريته والله اعلم **قوله** عن نعيم بن عبد الله المجر هو بضم الميم واسكان الميم وكسر الميم وقد تقدم بيان وتب تسميته المجر وانه صفة لنعيم اولاديه في اول كتاب الوضوء **قوله** عن ابي مسعود الانصاري هو البدرى واسمه عقبه بن عمرو وقد تقدم بيان في اخر المقدمة وفي غيره **قوله** امرنا الله ان نصلي عليك يا رسول الله فكيف نصلي عليك معناه امرنا الله تعالى بقوله تعالى صلوا عليه وسلموا تسليما فكيف نلفظ بالصلاة وفي هذا ان امر بشيء لا يفهم مراده قال عنه ليعلم ما ياتي به قال القاضي عياض رحمه الله ومجتمعا ان يكون سوالهم عن كيفية الصلاة في غير الصلاة ومجتمعا ان يكون في الصلاة قال وهو الاظهر قلت وهذا ظاهر اختيار مسلم رحمه الله ولهذا ذكره في الحديث في هذا الموضع **قوله** فتكثرت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تمنينا انه لم يساله معناه كررها سؤاله مخافة من ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم كرج سؤاله وشق عليه **قوله** صلى الله عليه وسلم والسلام كما قد علمتم معناه قد امركم الله تعالى بالصلاة والسلام على فاما الصلاة فهذه صفتها واما السلام فكما علمتم في الشهد وهو قولهم السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته **قوله** علمتم هو بفتح العين وكسر اللام المحففة ومنهم من رواه بضم العين وتشديد اللام اي علمتموه وكلاهما صحيح **قوله** صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم قال العلماء معنى البركة هنا الزيادة من الخير والكرامة وقيل هي بمعنى التطهير والتركية واختلف العلماء في الحكمة في قوله اللهم صل على محمد

كما صليت على ابراهيم مع ان محمد صلى الله عليه وسلم افضل من
 ابراهيم صلى الله عليه وسلم قالت القاضى عياض رحمه الله اظهر
 الاقوال ان نبينا صلى الله عليه وسلم سأل ذلك لنفسه ولاهله
 ببيتهم لستم البيعة عليهم كما انتم على ابراهيم وآله وقيل سأل ذلك
 لآلته وقيل بل لبقى ذلك له وآلته الى يوم القيامة ويجعل له به
 لسان صدق في الآخرين كما بر ابراهيم صلى الله عليه وسلم وقيل كان
 ذلك قبل ان يعلم انه افضل من ابراهيم صلى الله عليه وسلم وقيل
 سأل صلاة يتخذ بها خليلا كما اتخذ ابراهيم هذا كلام القاضى
 والمختار في ذلك احد ثلاثة اقوال احدها حكاها بعض اصحابنا
 عن الشافعى رحمه الله ان معناه صل على محمد وتم الكلام هنا ثم استأنف
 وعلى آل محمد وصل على آل محمد كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم المسؤل له
 مثل ابراهيم وآله هم آل محمد صلى الله عليه وسلم لانفسه القول
 الثاني ان معناه اجعل لمحمد وآله صلاة منك كما جعلتها لابراهيم
 وآله فالمسؤل المشاركة في اصل الصلاة لا قدرها القول
 الثالث انه على ظاهره والمراد اجعل لمحمد وآله صلاة بمقدار الصلاة
 التي لابراهيم وآله والمسؤل مقابلة الجملة بالجملة فان المختار
 في الاول كما قد مناه انهم جميع الاتباع ويدخل في آل ابراهيم
 خلايق لا يحصون من الانبياء ولا يدخل في آل محمد صلى الله عليه
 وسلم بنى فطلب الحاق هذه الجملة التي فيها بنى واحد بتلك الجملة
 التي فيها خلايق من الانبياء والله اعلم قال القاضى عياض ولم
 يبح في هذه الا حديث ذكر الرحمة على النبي صلى الله عليه وسلم
 وقد وقع في بعض الاحاديث الغريبة قال واختلف شيوخنا
 في جواز الدعاء للنبي صلى الله عليه وسلم بالرحمة فذهب بعضهم
 وهو اختيار ابو عمر بن عبد البر الى انه لا يقال واجازه غيره
 وهو مذهب ابي محمد بن ابي زيد وحجة الاكثر بن تعليم النبي

صلى الله عليه وسلم الصلاة عليه وليس فيها ذكر الرحمة والمختار
 انه لا يذكر الرحمة وقوله وبارك على محمد وعلى آل محمد قيل البركة
 هنا الزيادة من الخير والكرامة وقيل الثبات على ذلك من قولهم
 بركت الابل اي ثبتت على الارض وفيه بركة الماء وقيل التركيبة
 والتطهير من العيوب كلها وقوله اللهم صل على محمد وعلى آل
 محمد اجمع به من اجاز الصلاة على غير الانبياء وهذا مما اختلف العلماء فيه
 فقال مالك والشافعى والاكثر لا يصلى على غير الانبياء استقلالاً
 فلا يقال اللهم صل على ابي بكر وعمر وعلى غيرهم ولكن يصلى
 عليهم تبعاً فيقال اللهم صل على محمد وآل محمد واصحابه وازواجه
 وذريته كما جات الاحاديث وقالت احد جماعة يصلى على كل
 واحد من المؤمنين مستقلاً واحتجوا باحاديث الباب ويقولون
 صلى الله عليه وسلم اللهم صل على آل ابي اوفى وكان اذا أتاه
 قوم بصدقتهم صلى عليهم قالوا وهو موافق لقول الله تعالى
 هو الذي يصلى عليكم ومليكنه واجمع الاكثر بان هذا النوع
 مأخوذ من التوقيف واستعمال السلف ولم ينقل استعمالهم
 ذلك بل خصوا به الانبياء كما خصوا الله تعالى بالتسبيح والتحميد
 فيقال قال الله سبحانه وتعالى وقال الله تعالى وقال عز وجل
 وقال الله جلّت عظمتة وتقدست اسماؤه وتبارك وتعالى
 ومحمد ذلك ولا يقال قال النبي عز وجل وان كان عزيزاً جليلاً
 ولا محذور ذلك واجابوا عن قول الله عز وجل هو الذي يصلى عليكم
 وعن الاحاديث بان ما كان من الله ورسوله صلى الله عليه وسلم
 فهو دعاء وترحم وليس فيه معنى التعظيم والتوقير الذي يكون
 من غيرهما واما الصلاة على آل والازواج والذرية فاما جازاً
 على التسبب لا على الاستقلال وقد بينا انه يقال تبعاً لان التسبب
 يحتمل فيه ما لا يحتمل استقلالاً واختلف اصحابنا في الصلاة على غير

الأئمة أهل يقال هو مكروه أو هو مجزئ ترك آداب والصحيح
 المشهور أنه مكروه كراهة تنزيه قالت الشيخ أبو محمد الجويني
 والسلام في معنى الصلاة فإن الله تعالى قرن بينهما فلا يفرد به
 غائب غير الأئمة فلا يقال أبو بكر وعمر وعلي عليه السلام وإسماعيل
 يقال ذلك خطأ بالآحاد والاموات فيقال السلام عليكم ورحمة الله
 والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم من صلى على واحد صلى الله
 عليه عشرين قال القاضى معناه رحمة وتضعيف اجر كقوله تعالى
 من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها قال وقد تكون الصلاة على
 وجهها وظاهرها شريفاً له بين المليك كما في الحديث وإن ذكرني
 في ملأ ذكرته في ملأ خير منهم **باب التسميع**
 والتحميد والتأمين فيه **قوله** صلى الله عليه وسلم إذا قال
 الإمام سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد فإنه من
 وافق قوله قول المليك غفر له ما تقدم من ذنبه وفي رواية إذا
 آمن الإمام فامتنوا فإنه من وافق تأمينه تأمين المليك غفر له
 ما تقدم من ذنبه وفي رواية إذا قال أحدكم آمين والمليك
 في السأ آمين فوافقت أحداها الآخر غفر له ما تقدم من ذنبه
 وفي رواية إذا قال القاري غير المغضوب عليهم ولا الصالحين
 فقال من خلفه آمين فوافق قوله قول أهل السماء غفر له ما تقدم
 من ذنبه وسبق في حديث أبي موسى في باب التشهد وإذا قال
 غير المغضوب عليهم ولا الصالحين فقولوا آمين **الشرح**
 في هذه الأحاديث استحباب التأمين عقب الفاتحة للإمام
 والمأموم والمنفرد وأنه ينبغي أن يكون تأمين المأموم مع تأمين
 الإمام لا قبله ولا بعده لقوله صلى الله عليه وسلم وإذا قال ق لا
 الصالحين فقولوا آمين وأما رواية إذا آمن فامتنوا فعناها إذا
 أراد التأمين وقد قد من بيان هذا قريباً في حديث أبي موسى

في باب التشهد وليس للإمام والمنفرد الجهر بالتأمين وكذا
 للمأموم على المذهب الصحيح هذا التفصيل مذهبنا وقد اجمعت
 الأمة على أن المنفرد يؤمن وكذلك الإمام والمأموم في الصلاة
 السرية وكذلك قال الجمهور في الجهرية وقال مالك في رواية
 لا يؤمن الإمام في الجهرية وقال أبو حنيفة والكوفيون
 وقال مالك في رواية لا يجهر بالتأمين وقال الأكثرون يجهر
وقوله صلى الله عليه وسلم من وافق قوله قول المليك ومن
 وافق تأمينه تأمين المليك معناه وافقهم في وقت التأمين
 فأمّن مع تأمينهم فهذا هو الصحيح والصواب وحكي القاضى
 قولاً أن معناه وافقهم في الصفة والخشوع والاخلاص واختلفوا
 في هو المليك فقولهم المحفظة وقيل غيرهم لقوله صلى الله عليه وسلم
 فوافق قوله قول أهل السما وإجاب الأولون عنه بأنه إذا قالها
 المخاضرون من المحفظة قالها من فوقهم حتى ينتهي إلى أهل السما
 وقول ابن شهاب وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول آمين
 معناه أن هذه صيغة تأمين النبي صلى الله عليه وسلم وهو تفسير
 لقوله صلى الله عليه وسلم إذا آمن الإمام فامتنوا ورد لقول من
 زعم أن معناه إذا دعا الإمام بقوله اهتدنا الصراط إلى آخرها
 وفي هذا الحديث دليل على قراءة الفاتحة لأن التأمين لا يكون
 إلا عقبها والله أعلم **باب إتمام المأموم بالإمام**
 فيه أن رضي الله عنه قال سقط النبي صلى الله عليه وسلم عن فرس
 فحس شقه الأيمن فدخل عليه نعوذ فحضرت الصلاة فضلى بنا
 قاعداً فصلينا وراه فعوداً فلما قضى الصلاة قال إنا جعل الإمام
 ليؤتم به فإذا كبر فكبروا وإذا سجد فاسجدوا وإذا رفع فارفعوا
 وإذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد وإذا صلى قاعداً
 فصلوا قعوداً اجمعون وفي رواية فإذا صلى قائماً فصلوا قياماً

وفي رواية غايشة رضي الله عنها صلى جالساً فصلوا بصلاته
 قياماً فاشارة اليهم ان اجلسوا فجلسوا وذكر احاديث اخر بمعناه
الشرح قوله يحض هو بحجم مضمومة ثم حاء مهملة مكسورة
 أي حوض وقوله فحضرت الصلاة ظاهرة أنه صلى الله عليه
 وسلم صلى بهم صلاة مكتوبة وفيه جواز الاشارة والعمل
 القليل في الصلاة للحاجة وفيه متابعة الامام في الافعال
 والتكبير **قوله** ربنا أولئك الحمد كذا وقع هنا أولئك الحمد بالواو
 وفي روايات بحذفها وقد سبق انه يجوز الامران وفيه وجوب
 متابعة المأموم لأمامه في التكبير والقيام والقعود والركوع
 والتجود وأنه يفعلها بعد الإمام فيكبر تكبيرة الإحرام بعد فراغ
 الإمام منها فان شرع فيها قبل فراغ الإمام منها لم تنفد صلاته
 ويركع بعد شروع الإمام في الركوع وقبل رفعه منه فان فارقته
 أو سبقته فقد آسا ولكن لا تبطل صلاته وكذا السجود ويسلم بعد
 فراغ الإمام من السلام فان سلم قبله بطلت صلاته إلا أن ينوي
 المفارقة ففيه خلاف مشهور وان سلم معه لا قبل ولا بعد فقد
 آسا ولا تبطل صلاته على الصحيح وقيل تبطل **قوله** صلى
 عليه وسلم وإذا صلى قاعداً فصلوا قعوداً اختلف العلماء فيه فقال
 طائفة بظاهره ومن قال به احمد والاوزاعي وقال مالك في رواية
 لا تجوز صلاة القادر على القيام خلف القاعد لا قايماً ولا قاعداً
 وقال ابو حنيفة والشافعي وجهه هو السلف لا يجوز للقادر
 على القيام ان يصلي خلف القاعد الا قايماً واحتجوا بان النبي صلى الله
 عليه وسلم صلى في مرض وفاته بعد هذا قاعداً وابوبكر والناس
 خلفه قياماً وان كان بعض العلماء زعم ان ابابكر رضي الله عنه كان
 هو الامام والنبي صلى الله عليه وسلم مقتد به لكن الصحابة ان
 النبي صلى الله عليه وسلم كان هو الامام وقد ذكره مسلم بعد

هذا الباب صريحاً او كالصريح فقال في روايته عن أبي بكر بن
 أبي شيبة باسناده عن غايشة رضي الله عنها قالت لما رسل الله
 صلى الله عليه وسلم حتى جلس عن يميني بكراً قالت فكانت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس جالساً وابوبكر قائماً
 يقتدي ابوبكر بصلاة النبي صلى الله عليه وسلم ويقتدي الناس
 بصلاة ابوبكر **قوله** صلى الله عليه وسلم إنما جعل الامام
 ليؤتم به فمعه عند الشافعي وظائفة في الافعال الظاهرة
 والا فيجوز ان يصلي الفرض خلف النفل وعكسه والظاهر خلف
 العصر وعكسه وقالت مالك وابو حنيفة وآخرون لا يجوز ذلك
 وقالوا معنى الحديث ليؤتم به في الافعال والنيات وذلك لئلا
 الشافعي وموافقيه ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى باصحابه
 بطن نخل صلاة الخوف مرتين بكل فرقة مرة فصلاة الثانية
 وقعت له نفلاً وللقائدين فرضاً وايضا حديث معاذ كان يصلي
 الجماعة النبي صلى الله عليه وسلم ثم يأتي قومه فيصليهم هم هي له
 تطوع ولهم فرضية ومما يدل على ان اليتام انما يجب في الافعال
 الظاهرة قوله صلى الله عليه وسلم في رواية جابر ايمتوا بامتكم
 ان صلى قائماً فصلوا قياماً وان صلى قاعداً فصلوا قعوداً والله اعلم
قوله صلى الله عليه وسلم إنما الامام جنة اي ساير لمن خلفه
 وما يع من خلل يعرض لصلاة بهم بسوء أو مراً كما يحسنه
 وهي الترس الذي يستر من وراءه ويمنع وصول مكروه اليه
قوله صلى الله عليه وسلم ان كدتم تفعلون فاعل فارس الروم
 يقومون على ملوكهم وهم قعود فلا تفعلوا فيه النهي عن قيام
 العلان والتابع على راس متبوعهم الجالس لغير حاجة وانما
 القيام للداخل اذا كان من اهل الفضل والخير فليس من هذا
 بل هو جائز قد جات به احاديث واطبق عليه السلف والخلف

وقد جمعت دلائله وما يرد عليه في جزؤ وبالله التوفيق
باب اختلاف الأما إذا عرض له عذر
من مرض وسفر وغيرهما من يصلي بالناس وإن من صلى خلف
أما جالس لغيره عن القيام لزومه القيام إذا قد ر عليه ونسخ
المعمود خلف القاعد في حق من قدر على القيام فيه حديث اختلاف
النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر رضي الله عنه وقد قد منا في آخر
الباب السابق دليل ما ذكرته في الترجمة **قوله** المحض هو بكر
الميم وبما وصاه معجدين وهو أنا نحو المكن الذي يغسل فيه
قوله ذهب ينوأي يقوم وينهض **قوله** فاعلم عليه دليل على
جواز الإغما على الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم ولا شك في
جوازها فإنه مرض والمرض يجوز عليهم بخلاف المجنون فإنه
لا يجوز عليهم لأنه نقص والحكمة في جواز المرض عليهم ومصائب
الدنيا أكثر أجزهم وتسلية الناس بهم ولئلا يفتن الناس بهم
وتعبدهم لما يظهر عليهم من العجزات والآيات النبوات والله
اعلم **قوله** فقال صلى الله عليه وسلم لا وهم ينتظرون ذلك يا رسول
الله دليل على أنه إذا تأخر الأما عن أول الوقت ورجى مجيئه على قرب
ينتظرون ولا يتقدم غيره وسنسط المسئلة في الباب بعده
إن شاء الله تعالى **قوله** قال ضعوا لي ما في الخضب ففعلنا
فأغسل دليل استحباب الغسل من الإغما وإن تكرر الإغما
استحب تكرار الغسل لكل مرة فإن لم يغتسل إلا بعد الإغما
مرات كفى غسل واحد وقد حمل القاضي غياض الغسل هنا على الوضوء
من حيث أن الإغما ينقص الوضوء ولكن الصواب أن المراد غسل
جميع البدن فإنه ظاهر اللفظ ولا مانع يمنع منه فإن الغسل
مستحب من الإغما بل قال بعض أصحابنا إنه واجب وهذا إذا
ضعيف **قوله** والناس عكوف أي مجتمعون منتظرون لحز وج

النبي

النبي صلى الله عليه وسلم وأصل الاعتكاف اللزوم والمحبس
قوله الصلاة العشا الآخرة دليل على صحة قول الإنسان العشا
الآخرة وقد أكره الأصمعي والصواب جوازها فقد صح عن رسول
صلى الله عليه وسلم وغابشة وأنس والبراء وجماعة آخرين إطلاق
العشا الآخرة وقد بسط القول فيه في تهذيب الاسماء واللغات
قوله فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبي بكر أن يصلي
بالناس فقال أبو بكر وكان رجلا رفيقا يا عمر صل بالناس فقال
عمر أنت أحق بذلك فيه فوايد منها فضيلة أبي بكر رضي الله عنه
وترجيحه على جميع العصابة وتفضيله وتنبه على أنه أحق بخلافه
رسول الله صلى الله عليه وسلم من غيره ومنها أن الأما إذا عرض
له عذر عن حضور الجماعة استخلف من يصلي بهم وأنه لا يستخلف
إلا أفضلهم ومنها فضيلة عمر بعد أبي بكر رضي الله عنهما لأن
أبا بكر لم يعدل إلى غيره ومنها أن الفضول إذا عرض عليه الفاضل
مرتبة لا يقبلها بل يدعها للفاضل إذا لم يمنع مانع ومنها جواز الشا
في الوجه لمن صلى عليه الأعقاب والفتنة بقوله أنت أحق بذلك وأما
قول أبي بكر لعمر رضي الله عنهما صل بالناس فقال له للعذر هو
المذكور وهو أنه رجل رفيق القلب كثير الحزن والبكا لا يملك
عينيه وقد تأوله بعضهم على أنه قاله تواضعا والخيار ما ذكرنا
قوله فخرج بين رجلين أحدهما العباس وفسر ابن عباس
الأخر بعلي بن أبي طالب وفي الطريق الآخر فخرج ويده على
الفضل بن عباس ويده على رجل آخر وجاء في غير مسلم بيت
رجلين أحدهما السامة بن زيد وطريق الجمع بين هذا كله أنهم
كانوا يتناوبون الأخذ بيده الكريمة صلى الله عليه وسلم تارة
هذا وهذا وتارة ذلك وذلك ويتناقصون في ذلك وهو لا هم
خواص أهل بيته الرجال الكبار وكان العباس أكثرهم ملازمة

للأخديين أو أنه أدام الأخذ بيد وإماتنا وب الباقون في اليد
 الآخرى وأكرموا العباس رضي الله عنه باختصاصه بيد واستمرارها
 له لما له من السن والعمومة وغيرها فللهذا ذكرته عائشة مني
 وأبهمت الرجل الآخر إذ لم يكن أحد الثلاثة الباقيين ملازمًا
 في جميع الطريق ولا معظه بخلاف العباس والله أعلم **قوله**
 صلى الله عليه وسلم أجلساني إلى جنبه فأجلسناه إلى جنبه فيه
 جوار وقوف مأموم واحد يجنب الإمام حاجة ومصالحة
 كاستماع المأمومين وضيق المكان ويخوذ ذلك **قوله** هات هو
 بكسر التاء **قوله** استاذن أن أواجه أن يمرض في بيتها يعني بيت
 عائشة وهذا استدلال به من يقول كان القسم واجبا على النبي
 صلى الله عليه وسلم بين أن أواجه في الدوام كما يجب في حقنا
 ولا صحابنا وجهان أحدهما هذا أو الثاني سنة ويحملون هذا
وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم هذا أقسمي فيما أمرك على
 الاستحياب ومكارم الأخلاق وجميل العشرة وفيه فضيلة
 عائشة ورجحانها على جميع أزواجه الموجودات ذلك الوقت
 وكن تسعا أحدها عائشة وهذا الخلاف فيه بين العلماء
 وإما اختلفوا في عائشة وخديجة رضي الله عنهما **قوله** بخط
 برجليه في الأرض أي لا يستطيع أن يرفعهما ويضعهما ويعتمد
 عليهما **قوله** صلى الله عليه وسلم لكن لا تنتن صواب يوسف
 أي في التظاهر على ما يتردد وكثرة المحاكاة في طلب ما يتردده
 وتعلن إليه وفي مراجعة عائشة جوار مراجعة ولي الأمر
 على تبيل العرض والمشاورة والإشارة بما يظهر أنه مصلحة
 وتكون تلك المراجعة بعبارة لطيفة ومثل هذه المراجعة
 مراجعة عمر رضي الله عنه في قوله لا تبشرهم فبتكلموا وأشياه
 كثير مشهورة **قوله** لما نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم

بجبال يوزنه بالصلاة فيه دليل لما قاله أصحابنا أنه لا بأس
 باستدعاء الأئمة للصلاة **قوله** رَجُلٌ أَيْ خَزِينٌ وَقِيلَ
 سَرِيعُ الْحِزْنِ وَالْبَكَاءُ يُقَالُ فِيهِ أَيْضًا الْأَوْفُ **قوله** أي
 بين رجلين أي يمشي بينهما متكيا عليهما يتمايل إليهما **قوله**
 كَانَ وَجْهَهُ وَرَقَةٌ مَصْحَفٌ عِبَارَةٌ عَنِ الْجَمَالِ الْبَارِعِ وَحُسْنِ
 الْبَشَرِ وَصِفَا الْوَجْهِ وَاسْتِئْذَانُهُ وَفِي الْمَصْحَفِ ثَلَاثُ لُغَاتٍ
 ضَمَّ الْمِيمَ وَكُسِّرَهَا وَفَتْحَهَا **قوله** ثُمَّ تَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ مَا حَاسِبُ تَبَسُّمِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَحُهُ بِمَا رَأَى مِنْ
 اجْتِمَاعِهِمْ عَلَى الصَّلَاةِ وَأَتَابِهِمْ لَا مَا مَعَهُمْ وَأَقَامَتِهِمْ شَرِيعَتَهُ
 وَاتِّفَاقَ كَلِمَتِهِمْ وَاجْتِمَاعَ قُلُوبِهِمْ وَلِهَذَا اسْتَبَارَ وَجْهَهُ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى غَايَةِ إِذْ رَأَى أَوْسَعَ مَا يَسْرِعُ بِتَسْمِيرِ وَجْهِهِ وَفِيهِ
 مَعْنَى آخَرٌ وَهُوَ أَنَّهُ نَبِيٌّ وَأَعْلَامُهُمْ تَمَازُلُ حَالَهُ فِي مَرْضَاهُ وَقِيلَ
 يَحْتَمِلُ أَنْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ لِيُصَلِّيَ بِهِمْ فَرَأَى مِنْ نَفْسِهِ
 ضَعْفًا فَرَجَعَ **قوله** وَنَحْصَرُ أَيْ رَجَعَ إِلَى وَرَائِهِ قَهْقَرَى **قوله**
 حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْنِيٍّ وَهَرُونَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ سَمِعْتُ
 أَبِي يَحْدُثُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ النَّسَائِيِّ هَذَا الْأَسَانِدُ كُلُّهُ
 بِصُرُوتٍ **قوله** وَضَمَّ لَنَا وَجْهَهُ أَيْ بَانَ وَظَهَرَ **قوله** حَدَّثَنَا
 أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
 ابْنِ عَمِيرٍ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى هَذَا الْأَسَانِدُ كُلُّهُ كُوفِيٌّ
قوله وَأَبُو بَكْرٍ يَسْمَعُ النَّاسَ التَّكْبِيرَ فِيهِ جَوَازُ رَفْعِ الصَّوْتِ
 بِالتَّكْبِيرِ لِيَسْمَعَهُ النَّاسُ وَيَتَّبِعُوهُ وَأَنَّهُ يَجُوزُ لِلْمَقْتَدِيِّ اتِّبَاعُ صَوْتِ
 الْكَبِيرِ وَهَذَا مَذْهَبُ أَهْلِ الْمَذْهَبِ الْمَجْهُورِ وَنَقَلُوا فِيهِ الْأَجْمَاعُ
 وَمَا رَأَى يَصِحُّ الْأَجْمَاعُ فِيهِ فَقَدْ نَقَلَ الْقَاضِي عِيَّاضُ عَنْ مَذْهَبِهِمْ
 أَنَّ مِنْهُمْ مَنْ أَبْطَلَ صَلَاةَ الْمَقْتَدِيِّ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ يَبْطُلْهَا وَمِنْهُمْ
 مَنْ قَالَ إِنْ أِذْنَ لَهُ الْأَمَامُ فِي الْأَسْمَاعِ صَحَّ لِأَقْدَائِهِ وَالْأَفْلَا

وَمِنْهُمْ مَنْ أَبْطَلَ صَلَاةَ السَّمْعِ وَمِنْهُمْ مَنْ مَحَجَّهَا وَمِنْهُمْ مَنْ
 شَرَطَ أَنْ لَا إِمَامَ وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ إِنْ نَكَلَفَ صَوْتًا بَطُلَتْ صَلَاةُ
 وَصَلَاةُ مَنْ ارْتَبَطَ بِصَلَاتِهِ وَكُلُّ هَذَا ضَعِيفٌ وَالصَّحِيحُ جَوَازُ كُلِّ
 ذَلِكَ وَصَلَاةُ السَّمْعِ وَالسَّمْعِ وَلَا يُعْتَبَرُ إِلَّا بِالْإِمَامِ
بَابُ تَقْدِيمِ الْجَمَاعَةِ مَنْ يَصَلِّي بِهِمْ إِذَا تَأَخَّرَ الْإِمَامُ
 وَلَمْ يَخَافُوا مَفْسَقًا بِالتَّقْدِيمِ فِيهِ حَدِيثٌ تَقْدِمُ إِلَى بَكْرِ وَحَدِيثُ
 تَقْدِمُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِيهِ فَضْلُ الْإِمَامِ عَلَى
 النَّاسِ وَبَشَى الْإِمَامُ وَغَيْرُهُ فِي ذَلِكَ وَإِنْ الْإِمَامُ إِذَا تَأَخَّرَ عَنْ الصَّلَاةِ
 تَقْدِمُ عَلَيْهِ إِذَا تَخَفَ فُسْخًا وَانْكَارًا مِنَ الْإِمَامِ وَفِيهِ أَنْ الْمَقْدَمُ
 بِنَابِهِ عَنِ الْإِمَامِ يَكُونُ أَفْضَلَ الْقَوْمِ وَأَصْلَحَهُمْ لِذَلِكَ الْأَمْرِ وَقَوْمُهُمْ
 بِهِ وَفِيهِ أَنْ الْمُؤَذِّنَ وَغَيْرَهُ يَعْزِمُ عَلَى الْقَاضِلِ وَإِنْ الْقَاضِلُ
 يُوَافِقُهُ وَفِيهِ أَنْ الْفَضْلَ الْقَلِيلَ لَا يَبْطُلُ الصَّلَاةُ لِقَوْلِهِ صَفَقَ
 النَّاسَ وَفِيهِ جَوَازُ الْإِلْتِفَاتِ فِي الصَّلَاةِ لِلْحَاجَةِ وَاسْتِحْبَابُ حَمْدِ اللَّهِ
 تَعَالَى لِمَنْ تَجَدَّدَتْ لَهُ نِعْمَةٌ وَرَفَعَ الْيَدَيْنِ بِالْتَعَاوُفِ فَعَلَّ ذَلِكَ
 الْحَمْدُ وَالِدَعَاءُ عَقِبَ النِّعَةِ وَإِنْ كَانَ فِي صَلَاةٍ وَفِي جَوَازِ مَشِيئَةِ
 الْخَطْوَةِ وَالْمَخْطُوبَيْنِ فِي الصَّلَاةِ وَفِيهِ أَنْ هَذَا الْقَدْرُ لَا يَكْرَهُ إِذَا
 كَانَ حَاجَةً وَفِيهِ جَوَازُ اسْتِحْلَافِ الْمُصَلِّي بِالْقَوْمِ مَنْ يَتِمُّ الصَّلَاةَ
 لَهُمْ وَهَذَا هُوَ الصَّحِيحُ فِي مَذْهَبِنَا وَفِيهِ أَنْ التَّابِعَ إِذَا أَمَرَ
 الْمَسْبُوعَ بِشَيْءٍ وَفَهُمْ مِنْهُ أَكْرَامَةٌ بِذَلِكَ الشَّيْءِ لَا يَخْتَلِمُ الْفِعْلُ
 فَلَهُ أَنْ يَتْرَكَهُ وَلَا يَكُونُ هَذَا مَحَالًا لِأَمْرِهِ بَلْ يَكُونُ أَدْبَارًا وَتَوَاضُعًا
 وَتَحَدُّقًا فِي أَفْهَمِ الْمَقَاصِدِ وَفِيهِ مِلَازِمَةُ الْأَرْبِ مَعَ الْكِبَارِ
 وَفِيهِ أَنْ السَّنَةَ لِمَنْ نَابَهُ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ كَأَعْلَامٍ مَنْ يَسْتَأْذِنُ
 عَلَيْهِ وَتَنْبِيهِ الْإِمَامِ وَغَيْرِ ذَلِكَ أَنْ يَسْجُدَ أَنْ كَانَ رَجُلًا فَيَقُولُ
 سُبْحَانَ اللَّهِ وَأَنْ تَصْفَقَ وَهُوَ التَّصْفِيقُ إِنْ كَانَتْ أَمْرًا فَتَضَرُّعًا
 بَطْنُ كَفِّهَا الْأَيْسَرُ عَلَى ظَهْرِ كَفِّهَا الْأَيْسَرُ وَلَا تَضْرِبُ بَطْنَ كَفِّ

عَلَى

مراجعت الثانية
 ١/٤

عَلَى بَطْنِ كَفِّ عَلَى وَجْهِ اللَّعْبِ وَاللَّهُوْفَانِ فَعَلَتْ هَكَذَا عَلَى جِهَةِ
 اللَّعْبِ بَطُلَتْ صَلَاتُهَا الْمُنَافَاةُ لِلصَّلَاةِ وَفِيهِ فَضَائِلُ كَثِيرَةٌ لَا بِي
 بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَتَقْدِيمُ الصَّلَاةِ لَهُ وَاتِّفَاقُهُمْ عَلَى فَضْلِهِ
 عَلَيْهِمْ وَرَجْحَانَهُ وَفِيهِ تَقْدِيمُ الصَّلَاةِ فِي أَوَّلِ وَقْتِهَا وَفِيهِ أَنْ
 الْإِقَامَةَ لَا تَصِحُّ إِلَّا عِنْدَ إِرَادَةِ الدُّخُولِ فِي الصَّلَاةِ لِقَوْلِهِ اتَّصِلْ
 فَأَقِمْ وَفِيهِ أَنْ الْمُؤَذِّنَ هُوَ الَّذِي يَقِمْ الصَّلَاةَ فَهَذَا هُوَ السَّنَةُ
 وَلَوْ أَقَامَ غَيْرُهُ كَانَ خِلَافَ السَّنَةِ وَلَكِنْ يُعْتَدُ بِإِقَامَتِهِ عِنْدَنَا
 وَعِنْدَ جُمْهُورِ الْعُلَمَاءِ وَفِيهِ جَوَازُ خُرْقِ الْإِمَامِ الصَّغِيرِ لِصَلِّ
 إِلَى مَوْضِعِهِ إِذَا خَافَ أَنْ يَخْرُقَهَا خُرُوجَهُ لَطَهَارَةِ أَوْ رِعَافٍ
 وَمَخَوِّهَا وَرَجُوعِهِ وَكَذَا مَنْ خَافَ أَنْ يَخْرُجَ مِنَ الْمَامُومِينَ
 لَعُدَّ رُكُوعًا خُرْقًا فِي الدُّخُولِ إِذَا رَأَى قَدَامَهُمْ فَرَجَعَهُ فَإِنَّهُمْ
 مَقْصُورُونَ بِتَرْكِهَا وَاسْتَدْلَاهُ بِاصْحَابِنَا عَلَى جَوَازِ اقْتِنَادِ الْمُصَلِّي
 بِمَنْ يَحْرُمُ بِالصَّلَاةِ بَعْدَهُ فَإِنَّ الصَّدِيقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَحْرَمَ وَأَوْلَاهُ
 اقْتَدَى بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ أَحْرَمَ بَعْدَهُ وَهَذَا هُوَ
 الصَّحِيحُ فِي مَذْهَبِنَا وَقَوْلُهُ وَرَجَعَ الْقَهْقَرَى فِيهِ أَنْ مَنْ
 رَجَعَ فِي صَلَاتِهِ لَشَيْءٍ يَكُونُ رَجُوعُهُ إِلَى وَرَاقٍ لَا يَسْتَدِيرُ بِالْعَبْلَةِ
 وَلَا يَخْرُجُ بِهَا وَإِنَّمَا حَدِيثُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 فَقَدْ تَقَدَّمَ شَرْحُهُ فِي كِتَابِ الطَّهَارَةِ وَمَا فِيهِ حَلُّ الْأَدَاةِ
 مَعَ الرَّجُلِ الْخَلِيلِ وَجَوَازُ الِاسْتِعَانَةِ بِصَبِّ الْمَاءِ فِي الْوَضُوءِ وَعَنِ
 الْكُفَّيْنِ فِي أَوَّلِهِ ثَلَاثًا وَجَوَازُ لِبْسِ الْحِجَابِ وَجَوَازِ لِحْزَالِ الْيَدِ
 مِنْ أَسْفَلِ الثَّوْبِ إِذَا الرِّبِيْنُ شَيْءٌ مِنَ الْعَوْرَةِ وَجَوَازُ الْمَسِيحِ عَلَى
 الْخَفَيْنِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا سَبَقَ بَيَانُهُ فِي مَوْضِعِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَنَّ
تَسْبِيحَ الرَّجُلِ وَتَصْفِيقَ الْمَرَأَةِ إِذَا نَابَهُمَا شَيْءٌ فِي الصَّلَاةِ قَوْلُهُ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْبِيحَ الرِّجَالِ وَتَصْفِيقَ النِّسَاءِ تَقَدَّمَ
 شَرْحُهُ فِي الْبَابِ قَبْلَهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَنَّ **بَابُ الْأَمْرِ**

بتحسين الصلاة وإتمامها والخشوع فيها فيه قوله صلى الله عليه وسلم يا فلان لا تحسن صلاتك الا تنظر المصلي اذا صلى كيف يصلي فاما يصلي لنفسه الى والله لا بصر من وراني كما ابصر من بين يدي وفي رواية هل ترون قبلي ها هنا فوالله ما يخفى علي ركوعكم ولا سجودكم الى لاركم ورا ظهري وفي رواية اقيموا الركوع والسجود فوالله اني لاركم من بعدي اذ اركعتم وسجدتم قال العلماء معناه ان الله تعالى خلق له صلى الله عليه وسلم اذ اركع في قفاه يبصر به من ورأيه وقد انخرقت العادة له صلى الله عليه وسلم باكثر من هذا وليس يمنع من هذا عقل ولا شرع بل ورد الشرع بظاهره فوجب القول به قال القاضي عياض قال احمد بن حنبل وجهه والعلما هذه الرؤية روية بالعين حقيقة وفيه الامر باحسان الصلاة والخشوع وإتمام الركوع والسجود وجواز الخلف بالله تعالى من غير ضرورة لكن المستحب تركه الا الحاجة كالكيد امر وتفخيه والمبالغة في تخفيته وتمكينه من النفوس وعلى هذا يحمل ما جاء من الاخذ من الخلف وقوله صلى الله عليه وسلم الى لاركم من بعدي اي من وراني كما في الروايات الباقية قال القاضي وحمله بعضهم على ما بعد الوفاة وهو بعيد من سياق الحديث وقوله حدثنا ابو عسان حدثنا معاذ ثنا ابى وحديثنا ابن مثنى ثنا ابى عدي عن سعيد كلاهما عن قتادة عن انس هذا الطريقان من ابى عسان الى انس كلهم بصريون **باب** تحريم سبق الامام بركوع او سجود ونحوهما وقوله صلى الله عليه وسلم لا تسبقوني بالركوع ولا بالقيام ولا بالانصراف فيه تحريم هذه الامور وما في معناها والمراد بالانصراف السلام وقوله صلى الله عليه وسلم

رأيت الجنة والنار فيه انهما مخلوقتان وقوله صلى الله عليه وسلم اما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الامام ان يحول الله رأسه رأس حمار وفي رواية صورته في صورة حمار وفي رواية وجهه وجه حمار هذا كله بيان لغلط تحريم ذلك والله اعلم **باب** النهي عن رفع البصر الى السماء في الصلاة **قوله** صلى الله عليه وسلم لينتهين اقوام يرفعون ابصارهم الى السماء في الصلاة ولا ترجع اليهم وفي رواية اولم تخطف ابصارهم فيه النهي الاكيد والوعيد الشديد في ذلك وقد نقل الاجماع في النهي عن ذلك قال القاضي عياض واختلفوا في كراهة رفع البصر الى السماء في غير الصلاة فكرهه شريح واخرون وجوزه الاكثرون قالوا لان السماء قبله دعا كما ان الكعبة قبله الصلاة فلا ينكر رفع الابصار اليها كما لا يكره رفع اليد قال الله تعالى وفي السمار زركم وما توعدون **باب** الامر بالسكون في الصلاة والنهي عن الاشارة باليد ورفعها عند السلام وإتمام الصفوف الاول والترص في الصف والامر بالاجتماع **قوله** صلى الله عليه وسلم مالي اركم را في ايديكم كأنها اذناب خيل شمس هو باسكان اليم وضمها وهي التي لا تستقر بل تضطرب وتتحرك باذنابها وارجلها والمراد بالرفع النهي عنه هنا ورفعهم ايديهم عند السلام مشيرين الى السلام من الجانبيين كما صرح به في الرواية الثانية **قوله** فرانا خلقا هو كبر الخما وفتحها الغتان جمع خلقة باسكان اللام وحكى الجوهري وغير فتحها في لغة ضعيفة **قوله** صلى الله عليه وسلم مالي اركم عز من أي متفرقين جماعة جماعة وهو تخفيف الزاي الواحدة غرة معناه النهي عن التفرق والامر بالاجتماع وفيه الامر بإتمام الصفوف الاول والترص في الصفوف ومعنى إتمام الصفوف

الاول ان يتم الاول ولا يشترع في الثاني حتى يتم الاول ولا
 في الثالث حتى يتم الثاني ولا في الرابع حتى يتم الثالث وهكذا
 الى اخرها وفيه ان السنة في السلام من الصلاة ان يقول
 السلام عليكم ورحمة الله عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله عن
 شماله ولا يستزيد بزيادة وبركاته وان كان قد جاز فيها حديث
 ضعيف واثار اليها بعض العلماء ولكنها بدعة اذا لم يصح فيها حديث
 بل مع هذا الحديث وغيره في تركها والواجب منه السلام عليكم
 مرة واحدة ولو قال السلام عليك بغير ميم لم تصح صلاته وفيه
 دليل على استحباب تسليمين وهذا مذهبنا ومذهب الجمهور
وقوله صلى الله عليه وسلم ثم يسم على اخيه من على يمينه وماله
 الراد بالايح المحسن اي اخوانه الحاضرين عن اليمين والشمال
 وفيه الامر بالنكون في الصلاة والخشوع فيها والاقبال عليها
 وان المليك يصلون وان صفوفهم على هذه الصفة **باب**
تسوية الصفوف واقامتها وفضل الاول فالاول منها
 والازدحام على الصف الاول والسابقة اليه وتقديم اولي
 الفضل وتقريرهم من الامام **وقوله** صلى الله عليه وسلم ليليني
 منكم اولوا الاحلام والنهي ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم
 ليليني هو كسر اللامين وتخفيف النون من غير تا قبل النون
 ويجوز اثبات الياء مع تشديد النون على التوكيد واولوا
 الاحلام هم العقلاء وقيل البالغون والنهي بضم النون
 العقول فعلى قول من يقول اولوا الاحلام العقلاء يكون
 اللفظان بمعنى فلما اختلف اللفظ عطف احدهما على الاخر
 تأكيداً وعلى الثاني هما معناه البالغون العقلاء قال اهل اللغة
 واحق النهي نهية بضم النون وهي العقل ورجل نهى ونهى
 من قوم نهين ونهى العقل نهية لانه ينتهي الى ما امر به ولا

يتجاوز وقيل لانه ينتهي عن القبايح قال ابو علي الفارسي
 يجوز ان تكون النهي مصدر كالهدي وان يكون جمعا كالظلم
 قالت والنهي معناه في اللغة الثبات والمحبس ومنه النهي
 والنهي بكسر النون وفتحها والنهاية للمكان الذي ينتهي اليه
 الما فيستفهم قال الواحدي مرجع القولان في اشتقاق النهاية
 الى قول واحد وهو المحبس فالنهاية هي التي تنهى وتحبس عن
 القبايح والله اعلم **وقوله** صلى الله عليه وسلم ثم الذين يلونهم
 معناه الذين يقرّبون منهم في هذا الوصف **وقوله** يسمع منا كذا
 اي يسوي منا كذا في الصفوف ويعد لنا فيها في هذا الحديث
 تقديم الافضل فالامام الى الامام لانه اولي بالاكرام ولانه
 ربما احتاج الامام الى استخلاف فيكون هو اولي ولانه يقطن
 لتبنيه الامام على السهول لا يقطن له غيره وليس بطول وصفه
 الصلاة ويحفظونها وينقلوها ويعلموها الناس وليقتدي
 بافعالهم من وراهم ولا يختص هذا التقديم بالصلاة بل السنة
 ان يقدر اهل الفضل في كل جمع الى الامام وكبير المجلس كما في
 العلم والقضا والذكر والمشاورة ومواقف القتال وامامة
 الصلاة والتدريس والافتاء وسماع الحديث ونحوها ويكون
 الناس فيها على مراتبهم في العلم والدين والعقل والشرف
 والسن والكفاية في ذلك الباب والاحاديث الصحيحة متعاضدة
 على ذلك وفيه تسوية الصفوف واعتنا الامام بها والبحث
 عليها **وقوله** صلى الله عليه وسلم واياكم وهيئات الاسواق
 هي بفتح الهاء وسكان اليا وبالشين المعجمة اي اختلاطها والنازعة
 والمخصوصات وارتفاع الاصوات واللفظ والفتن التي فيها
وقوله حديثي خالده الحداد عن ابي معشر اسم ابي معشر زياد بن
 كليب التميمي المحنظلي الكوفي **وقوله** حدثنا محمد بن ميثن وابن

يُتَارَقُ لَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قُبَادَةَ
يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صَهْبٍ عَنْ أَنَسٍ هَذَا
الْإِسْنَادُ إِنْ بَصُرْتُمْ **قَوْلَهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنْ أَرَاكُمْ
خُطَفَ ظَهْرِي تَقَدَّمَ مَرْحُومِي فِي الْبَابِ قَبْلَهُ **قَوْلَهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَفْتَمُوا الصَّفَّ فِي الصَّلَاةِ أَيُّ سُوْرِهِ وَعَدْلُوهُ وَتَرَاصُّوا
فِيهِ **قَوْلَهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَتَسُونَنَّ صُفُوفَكُمْ أَوَّلِيهَا لِيَنَّ اللَّهُ
بَيْنَ وَجُوهِكُمْ قَبْلَ مَعْنَاهُ يَمَحُوهَا وَيُجَوِّدُهَا عَنْ صُورَتِهَا كَقَوْلِهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْعَلُ اللَّهُ صُورَتَهُ صُورَةً خَيْرَ وَقِيلَ يَغْيِرُ
صِفَتَهَا وَالْأَظْهَرُ أَنَّ اللَّهَ أَعْلَمُ أَنْ مَعْنَاهُ يُوَقِّعُ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ
وَأَخْتِلَافَ الْقُلُوبِ كَمَا يُقَالُ تَغْيِرُ وَجْهَ فُلَانٍ عَلَى أَيِّ ظَهَرِي مِنْ
وَجْهِهِ كَرَاهَتِهِ لِي وَتَغْيِرُ قَلْبَهُ عَلَى لَأَنْ مَحَا لَتُغْمِ فِي الصُّفُوفِ
مُخَالَفَةً فِي ظَوَاهِرِهِمْ وَأَخْتِلَافَ الظَّوَاهِرِ سَبَبٌ لِأَخْتِلَافِ الْبُاطِنِ
قَوْلَهُ يَسْتَوِي صُفُوفُنَا حَتَّى كَأَنَّمَا يَسْتَوِي بِهَا الْقِدَاحُ الْقِدَاحُ
بِكِسْرِ الْقَافِ هِيَ خَشِبُ السِّهَامِ حِينَ تَنْخُتُ وَتَبْرِي وَاحِدُهَا
قَدْحٌ بِكِسْرِ الْقَافِ مَعْنَاهُ بِنَالِغٍ فِي تَسْوِيَّتِهَا حَتَّى تُصِيرَ كَأَنَّهَا
يَقُومُ بِهَا السِّهَامُ لَشَقِّ اسْتَوَائِهَا وَاعْتَدَالِهَا **قَوْلَهُ** فَقَامَ
حَتَّى كَأَنَّهُ يَكْبُرُ فَرَأَى رَجُلًا بَادِيًا صَدْرُهُ مِنَ الصَّفِّ فَقَالَ عِبَادُ اللَّهِ
لَتَسُونَنَّ صُفُوفَكُمْ فِيهِ الْحَثُّ عَلَى تَسْوِيَّتِهَا وَفِيهِ جَوَارُ الْكَلَامِ
بَيْنَ الْإِقَامَةِ وَالْدُخُولِ فِي الصَّلَاةِ وَهَذَا مَذْهَبُنَا وَمَذْهَبُ
جَاهِلِي الْعُلَمَاءِ وَمَنْعَهُ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ وَالصُّوْبُ بِالْجَوَارِ وَسَوَاكَاتِ
الْكَلَامِ لِمُصْلِحَةِ الصَّلَاةِ أَوْ لغيرِهَا أَوَّلًا لِمُصْلِحَةِ **قَوْلِهِ** صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي النَّدَا أَوْ الصَّفِّ الْأَوَّلِ ثُمَّ لَمْ يَجِدُوا
إِلَّا أَنْ يَسْتَهْمُوا عَلَيْهِ لَا يَسْتَهْمُوا النَّدَا هُوَ الْأَذَانُ وَالْأَسْتَهْمَامُ
الْإِقْتِرَاعُ وَمَعْنَاهُ لَوْ أَنَّهُمْ عَلِمُوا فَضِيلَةَ الْأَذَانِ وَقَدَّرُوا عَظِيمَ

بسطته

جَزَائِهِ ثُمَّ لَمْ يَجِدْ وَطَرِيقًا يَحْصِلُونَ بِهِ لَضِيقِ الْوَقْتِ عَنْ أَذَانِ
بَعْدَ أَذَانٍ أَوْ لَكُونَهُ لَا يُؤْذَنُ لِلتَّحْدِيدِ إِلَّا وَاحِدًا لَا قِرْعًا فِي تَحْصِيلِهِ
وَلَوْ يَعْلَمُونَ مِنْ فَضِيلَةِ الصَّفِّ الْأَوَّلِ مَخُومًا سَبَقَ وَجَاوَالِيهِ
دَفْعَةً وَاحِدَةً وَصَاقَ عَنْهُمْ لَمْ يَجْعَلْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ بِهِ وَلَا قِرْعًا
عَلَيْهِ وَفِيهِ اثْبَاتُ الْقِرْعَةِ فِي الْحَقِيقِ الَّتِي يَزِدُّهُمْ عَلَيْهَا وَيَتَنَازَعُ
فِيهَا **قَوْلَهُ** وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي التَّهْمِيرِ لَا سَبَقُوا إِلَيْهِ التَّهْمِيرُ
التَّكْبِيرُ إِلَى الصَّلَاةِ أَيْ صَلَاةٍ كَانَتْ قَالَهُ الْهَرَوِيُّ وَغَيْرُهُ وَخَصَّهُ
الْحَلِيلُ بِالْمَجْعَةِ وَالصُّوْبُ الشُّهُورُ الْأَوَّلُ **قَوْلَهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَمَةِ وَالصَّحِّ لَا تَوَهَّأُوا وَلَوْ جَوَّافِيهِ الْحَثُّ
الْعَظِيمُ عَلَى حُضُورِ جَمَاعَةٍ هَاتَيْنِ الصَّلَاتَيْنِ وَالْفَضْلُ الْكَثِيرُ فِي
ذَلِكَ لِمَا فِيهَا مِنَ الْمُسْتَعْمَلِ عَلَى النَّفْسِ مِنْ تَغْيِصٍ أَوَّلُ نَوْمِهَا وَآخِرُهُ
وَلِهَذَا كَانَتْ أَنْتَ انْقِلَ الصَّلَاةُ عَلَى الْمَنَافِقِينَ وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ
تَسْمِيَةُ الْمُسَاغَمَةِ وَقَدْ ثَبَتَ الْحَدِيثُ عَنْهُ وَجَوَابُهُ مِنْ وَجْهَيْنِ
أَحَدُهُمَا أَنَّ هَذِهِ التَّسْمِيَةَ بَيَانٌ لِلْجَوَارِ وَأَنَّ ذَلِكَ النَّهْيَ لَيْسَ لِلتَّحْرِيمِ
وَالثَّانِي وَهُوَ الْأَظْهَرُ أَنَّ اسْتِمَالِ الْعَمَةِ هُنَا الْمُصْلِحَةُ وَتَفْهِيمُ
لِأَنَّ الْعَرَبَ كَانَتْ تَسْمَعُ لَفْظَةَ الْعَسَا فِي الْمَغْرِبِ فَلَوْ كَانَتْ
لَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَسَا وَالصَّحِّ مَحْمُولُهَا عَلَى الْمَغْرِبِ فَفَسَدَ الْعَمَى
وَفَاتَ الْمَطْلُوبُ فَاسْتَعْمَلَ الْعَمَةَ الَّتِي يَعْرِفُونَهَا وَلَا يَشْكُوتُ
فِيهَا وَقَوَاعِدُ الشَّرْعِ مَتَظَاهِرَةٌ عَلَى احْتِمَالِ اخْتِلافِ الْمُسْتَدِينَ لِدَفْعِ
اعْظَمِهَا **قَوْلَهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَوْ جَوَّافِيهِ سَكَانَ الْبَنَاءِ
وَأَيُّهَا طَبَقُهُ لَا يَرَى مِنَ الْكِبَارِ مَنْ صَحَّفَهُ **قَوْلَهُ** تَقَدَّمَ مُوَا
فَاتَحَوَّيَ وَلِيَا تَمَّ بِكُمْ مَنْ بَعْدَكُمْ لَا يَزَالُ قَوْمٌ يَتَاخَرُونَ حَتَّى
يُؤْخِزَهُمُ اللَّهُ مَعْنَى وَلِيَا تَمَّ بِكُمْ مَنْ بَعْدَكُمْ أَيُّ يَقْتَدُوا بِإِي مُسْتَدِلِينَ
عَلَى أَفْعَالِي بِأَفْعَالِكُمْ فِيهِ جَوَارُ اعْتِمَادِ الْمَأْمُورِ فِي مَتَابَعَةِ الْأَمَامِ
الَّذِي لَا يَرَاهُ وَلَا يَسْمَعُهُ عَلَى مَبْلَغٍ عَنْهُ أَوْ صَفِّ قَدَامِهِ بِرَأْيِهِ مُتَابِعًا

للإمام وقوله صلى الله عليه وسلم لا يزال قوم يتأخرون
 أي عن الصفوف الأول حتى يؤخرهم الله عن رحمة أو عظيم
 فضله ورفيع منزلته وعن العلم ونحو ذلك **قوله** قتادة عن
 خلاس هو بكسر الخاء المعجمة وتخفيف اللام وباليين المهملة
قوله صلى الله عليه وسلم خير صفوف الرجال أولها وشرها
 آخرها وخير صفوف النساء آخرها وشرها أولها أما صفوف
 الرجال فهي على عمومها فخيرها أولها وشرها آخرها وأما
 صفوف النساء فالمراد بالحدِيث صفوف النساء اللواتي يصلين
 مع الرجال وأما إذا صلن متميزات لا مع الرجال فهن كالرجال
 خير صفوفهن أولها وشرها آخرها والمراد بغير الصفوف
 في الرجال والنساء قلها ثوابا وفضلا وأبعدا من مطلوب
 الشر وخيرها بعكسه وإنما فضل آخر صفوف النساء لآخر
 مع الرجال لبعدهن من مخالطة الرجال ورويتهم وتعلق
 القلب بهم عند رؤية حركاتهم وسماع كلامهم ونحو ذلك
 وذكر أول صفوفهن لمعكس ذلك والله أعلم وأعلم أن الصف
 الأول المدوح الذي وردت الأحاديث بفضله والمخت عليه
 هو الصف الذي يلي الإمام سواء أجا صاحبه متقدما أو متأخرا
 وسواء تخلفه مقصورة ونحوها أم لا هذا هو الصحيح الذي
 تقتضيه ظواهر الأحاديث وصرح به المحققون وقال طائفة
 من العلماء الصف الأول هو المتصل من طرف المبدأ إلى طرفه
 لا يتخلله مقصورة ونحوها فإن تخلل الذي يلي الإمام شيء
 فليس بأول بل الأول ما لا يتخلله شيء وإن تأخر وقيل الصف
 الأول عبارة عن مجئ الإنسان إلى المسجد أولا وإن صلى في صف
 متأخر وهذا القولان غلط صريح وإنما ذكره ومثله لانتبه
 على بطلانه ليلا يغتر به والله أعلم **باب**

٣٦٥
أمر النساء المصليات ورا الرجال أن لا يرفعن رؤسهن
 من السجود حتى يرفع الرجال **قوله** رأيت الرجال عاقدي
 أذنه معناه عقدوها لصيقها ليلا ينكشف شيء من العورة
 ففيه الاحتياط في ستر العورة والتوثق بحفظ السترة **قوله**
 يا معشر النساء لا ترفعن رؤسكن حتى يرفع الرجال معناه
 ليلا يقع بصرا امرأة على عورة رجل انكشف وشبه ذلك
 والله أعلم **باب** خروج النساء إلى المسجد
 إذا لم يترتب عليه فتنة وأنها لا تخرج متطيبة **قوله** صلى الله
 عليه وسلم لا تمنعوا إنا الله مانع الله هذا وشبهه من الحديث
 الباب ظاهر في أنها لا تمنع المسجد لكن بشروط ذكرها العلماء
 ما خوة من الأحاديث وهي أن لا تكون متطيبة ولا متزينة
 ولا ذات خلل يسمع صوتها ولا ثياب فاخرة ولا مختلطة
 بالرجال ولا شابة ونحوها من يفتن بها وإن لا يكون في
 الطريق ما يخاف به نفسه ونحوها وهذا النهي عن منعهن
 من الخروج محمول على كراهة التزينة إذا كانت المرأة ذات زوج
 أو سيد ووجدت الشروط المذكورة فإن لم يكن لها زوج
 ولا سيد حرم المنع إذا وجدت الشروط **قوله** فيتحذنه
 دغلا هو يقع الدال والعين المعجمة وهو الفساد والخداع والريبة
قوله فزبره أي نهزه **قوله** فاقبل عليه عبد الله فسيه سبًا
 سبًا وفي رواية فزبره وفي رواية فضرب في صدره فيه تعزير
 المعترض على السنة والمعارض لها براه وفيه تعزير باليد والدولة
 وإن كان كبير **قوله** صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا إلا خطوطين
 من المسجد إذا سادنوكم هكذا وقع في أكثر الأصول استادنكم
 وفي بعضها استادنكم وهذا ظاهر والأول صحيح أيضا وعميل
 معاملة الذكور لطلبهن الخروج إلى مجلس الذكور والله أعلم

قوله صلى الله عليه وسلم إذا شهدت أحدكن العشاء فلا تطيب
تلك الليلة معناه إذا أرادت شهودها أما من شهدتها ثم
عادت إلى بيتها فلا تمنع من التطيب بعد ذلك وكذا قوله
صلى الله عليه وسلم إذا شهدت أحدكن المسجد فلا تمس طيبا
معناه إذا أرادت شهودة **قوله** صلى الله عليه وسلم أيما امرأة
أصابته بخور فلا تشهد معنا العشاء الآخرة فيه دليل على جواز
قول الإنسان العشاء الآخرة وأما ما نقل عن الأصمعي أنه قال
من المحال قول العامة العشاء الآخرة لأنه ليس لنا العشاء واحدة
فلا توصف بالآخر فهذا القول غلط لهذا الحديث وقد ثبت
في صحيح مسلم عن جماعات من الصحابة وصفها بالعشاء الآخرة
والفاظ لهم بهذا مشهورة في هذه الأبواب التي بعد هذا
والبحر تخفيف الخاف ففتح الباب **قوله** لو أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم رأى ما أحدث النساء لمنهن المسجد يعني من الزينة
والطيب وحسن الثياب ونحوها **باب التوسط**
في القراءة في الصلاة الجهرية بين الجهر والسر إذا خاف
من الجهر فمصدق ذكر في الباب حديث ابن عباس وهو ظاهر
فيما ترجمناه وهو مراد من لم يداخل هذا الحديث هنا وذكر
تفسير عائشة أن الآية نزلت في الدعا واختاره الطبري وغيره
لكن المختار ألا يظهر ما قاله ابن عباس والله أعلم **باب**
الاستماع للقراءة فيه حديث ابن عباس رضي الله عنهما في
تفسير قول الله عز وجل لا تحرك به لسانك إلى آخرها **قوله**
كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه الوحي كان مما يحرك به
لسانه إنما كرر لفظة كان لطول الكلام وقد قال العلماء إذا طال
الكلام جازت إعادة اللفظة ونحوها كقوله تعالى أيعلمكم أنكم
إذا متم وكنتم ترابا وغطا ما أنكم مخرجون فأعاد أنكم لطول

الكلام وقوله تعالى ولما جاءهم كتاب من عند الله إلى قوله
تعالى فلما جاءهم ما عرفوا وقد سبق بيان هذه المسئلة مبسوطا
في أوائل كتاب الإيمان **وقوله** وكان مما يحرك به لسانه
وشفيه معناه كان كثيرا ما يفعل ذلك وقيل معناه هذا شأنه
ودأبه **قوله** عز وجل فاذا قرأناه أي قرأه جبريل عليه السلام
فيه إضافة ما يكون عن أمر الله تعالى إليه **قوله** فيشتد عليه
وفي الرواية الأخرى يعالج من التنزيل شدة سبب الشدة
هيبة الملك وما جابه ونقل الوحي قال الله تعالى أنا سلق
عليك قولا ثقيلا والمحاكمة المحاولة للشيء والمشفة في تحصيله
قوله فكان ذلك يعرف منه يعني يعرفه من رآه لما يظهر
على وجهه وبذنه من أثره كما قالت عائشة رضي الله عنها ولقد
رأيتُه ينزل عليه في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وإن
جبينه ليقتصد عرقا **قوله** فاستمع له وانصت الاستماع
الاصغاله والانصات السكوت فقد يسمع ولا ينصت فلهذا
جمع بينهما كما قال الله تعالى فاستمعوا له وانصتوا قال الأزهري
يقال أنصت وأنصت وأنصت ثلاث لغات أفصحهن أنصت
وبها جاء القرآن العزيز **باب الجهر بالقراءة**
في الصحيح والقراءة على الجهر **قوله** سوق عكاظ هو بضم العين
وبالظا المعجمة بصرف ولا يصرف والسوق بونث ويذكر
لغتان قيل سميت بذلك لقيام الناس فيها على سوقهم **قوله**
عن ابن عباس قال ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجهر
وما راها وذكر بعده حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله
عليه وسلم قالت أتياني الجهر فذهبت معه فقراأت
عليهم القرآن قال العلماء قضيتان فحديث ابن عباس في
أول الأمر وأول النبوة حين أتوا فسمعوا قراءة قل أوحي

وَ اخْتَلَفَ الْمُفْسِرُونَ هَلْ عَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْمَاءَهُمْ
 حَالِ اسْمَاءِهِمْ يُوجِي أَوْحَى إِلَيْهِمْ لَمْ يَعْلَمْ بِهِمْ إِلَّا بَعْدَ ذَلِكَ
 وَأَمَّا حَدِيثُ ابْنِ مَسْعُودٍ فَقَضِيَّتُهُ أُخْرَى جَرَتْ بَعْدَ ذَلِكَ بَرَزَ
 وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِقُدْرِهِ وَكَانَ بَعْدَ اسْتِثْنَاءِ الْإِسْلَامِ **قَوْلُهُ** وَقَدْ حِيلَ بَيْنَ
 الشَّيَاطِينِ وَبَيْنَ خَيْرِ السَّمَاءِ وَأُرْسِلَتْ عَلَيْهِمُ الشُّهُبُ ظَاهِرُ هَذَا
 الْكَلَامِ أَنَّ هَذَا حَدِيثٌ بَعْدَ بُقُوهِ بِنْتِهَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَكُنْ
 قَبْلُهَا وَلِهَذَا التَّكْرَرُ الشَّيَاطِينِ وَأُرْتَاغَتْ لَهُ وَضُرِبُوا مُشَارِقُ
 الْأَرْضِ وَمُغَارِبُهَا لِيَعْرِفُوا خَيْرَ وَلِهَذَا كَانَتْ الْكُفَّانَةُ فَاشِيَةً
 فِي الْعَرَبِ حَتَّى قَطَعَ بَيْنَ الشَّيَاطِينِ وَبَيْنَ صُعُودِ السَّمَاءِ وَاسْتِرَاقِ
 السَّمْعِ كَمَا أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ أَنَّهُمْ قَالُوا وَإِنَّا لَمُنَّا السَّمَاءَ فَوَجَّهْنَا
 مَلِيَّتَ خَرَسَانٍ دُونَ شُهَابٍ وَإِنَّا كُنَّا نَقْعِدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلْسَّمْعِ لَا يَهِ
 وَ قَدْ جَاءَتْ أَشْعَارُ الْعَرَبِ بِاسْتِغْرَابِهِمْ رَمِيهَا كَوْنَهُمْ لَمْ يَعْبُدُوهُ
 قَبْلَ النَّبِيِّ وَكَانَ رَمِيهَا مِنْ دَلَائِلِ النَّبُوءَةِ وَقَالَ جَمَاعَةٌ مِنْ
 الْعُلَمَاءِ مَا زَالَتْ الشُّهُبُ مِنْذُ كَانَتْ الدُّنْيَا وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ
 وَالزَّهْرِيُّ وَغَيْرُهُمَا وَقَدْ جَاءَ ذَلِكَ فِي أَشْعَارِ الْعَرَبِ وَرَوَى
 فِيهِ ابْنُ عَبَّاسٍ حَدِيثًا قِيلَ لِلزَّهْرِيِّ فَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَمَنْ
 يَسْمَعُ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شَيْهًا بَارِئًا فَقَالَ كَانَتْ الشُّهُبُ قَلِيلَةً
 فَغُلِظَ أَمْرُهَا وَكَثُرَتْ حِينَ بَعَثَ بِنْتِهَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ
 الْمُفْسِرُونَ مَخَوْفُ هَذَا وَذَكَرُوا أَنَّ الرَّجْمَ بِهَا وَحَرَسَةُ السَّمَاءِ كَانَتْ
 مَوْجُودَةً قَبْلَ النَّبُوءَةِ وَمَعْلُومَةٌ وَلَكِنْ إِنَّمَا كَانَتْ تَقَعُ عِنْدَ حُدُوثِ
 أَمْرِ عَظِيمٍ مِنْ عَذَابٍ يَنْزِلُ بِأَهْلِ الْأَرْضِ أَوْ أُرْسِلَ رَسُولٌ إِلَيْهِمْ
 وَعَلَيْهِ تَأْوِيلُ قَوْلِهِ تَعَالَى وَإِنَّا لَا نَذَرِي أَشْرَارًا يَدُخُنُ فِي الْأَرْضِ
 أَمَّا رَأْدُ بِهِمْ رَجْمَ رَشَدًا وَقِيلَ كَانَتْ الشُّهُبُ قَبْلَ مَرِيَّةٍ وَمَعْلُومَةٌ
 لَكِنْ رَجْمَ الشَّيَاطِينِ وَآخِرُ أَفْقِهِمْ بِهَا لَمْ يَكُنْ إِلَّا بَعْدَ بُقُوهِ بِنْتِهَا
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاخْتَلَفُوا فِي أَعْرَابِ قَوْلِهِ تَعَالَى رَجُمُوا

وَ فِي مَعْنَاهُ فَقِيلَ هُوَ مَصْدَرُ فَتَكُونُ الْكَوَاكِبُ هِيَ الرَّاحَةُ الْمَحْرُوقَةُ
 بِشَبْهِهَا لَا بِأَنْفُسِهَا وَقِيلَ هُوَ اسْمٌ فَتَكُونُ هِيَ بِأَنْفُسِهَا الَّتِي يَرْجُمُ
 بِهَا وَتَكُونُ رَجُومٌ جَمْعُ رَجَمٍ بَضْعُ الرَّأْيِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** فَاضْرِبُوا
 مُشَارِقَ الْأَرْضِ وَمُغَارِبُهَا مَعْنَاهُ سِيرُوا فِيهَا كُلِّهَا وَمِنْهُ قَوْلُهُ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَخْرُجُ الرَّجُلَانِ يَضْرِبَانِ الْعَاثِطَ كَأَشْفَيْنِ
 عَنْ عَوْرَاتِهِمَا يَتَحَدَّثَانِ فَإِنَّ اللَّهَ يَمْتَحِنُ عَلَى ذَلِكَ **قَوْلُهُ** فَمَرَّ النَّفَرُ
 الَّذِينَ أَخَذُوا نَحْوَتَهُمَا وَهُوَ يَنْخُلُ هَكَذَا أَوْ قَعٌ فِي مَسْجِدٍ يَنْخُلُ
 بِأَخِي الْمَجْعَةِ وَصَوَابُهُ يَنْخُلُهُ بِالْهَاءِ وَهِيَ مَوْضِعٌ مَعْرُوفٌ هَذَا كَذَا
 جَاءَ صَوَابُهُ فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ وَتَحْتَمِلُ أَنْ يَقَالَ فِيهِ يَنْخُلُ وَنَحْلَةٌ وَأَمَّا
 تَهَامَةٌ فَبِكْسَرِ التَّاءِ وَهُوَ اسْمٌ كُلُّ مَا نَزَلَ عَنْ مَجْدٍ مِنْ بِلَادِ الْحَجَّازِ
 وَمَكَّةَ مِنْ تَهَامَةٍ قَالَ ابْنُ فَارِسٍ فِي الْمَجْلِ سَمِيَتْ تَهَامَةٌ مِنْ التَّهْمِ
 يَعْنِي بَضْعُ النَّارِ وَالْهَاءُ وَهُوَ شَيْءٌ الْحَرِّ وَرَكُوزُ الرِّيحِ وَقَالَ صَاحِبُ
 الْمَطَالِغِ سَمِيَتْ بِذَلِكَ لِتَغْيَرِ هَوَايَهَا يَقَالُ تَهْمٌ أَلْهَفٌ إِذَا تَغْيَرِ
 وَذَكَرَ الْحَازِمِيُّ أَنَّهُ يَقَالُ فِي أَرْضِ تَهَامَةٍ تَهَامِيمٌ **قَوْلُهُ** وَهُوَ يَصَلِّي
 بِأَصْحَابِهِ صَلَاةَ الصُّبْحِ فَلَمَّا سَمِعُوا الْقُرْآنَ قَالُوا هَذَا الَّذِي هَلَّا بَيْنَا
 وَبَيْنَ السَّمَاءِ بِالْجَهْرِ بِالْقِرَاءَةِ فِي الصُّبْحِ وَفِيهِ اثْبَاتُ صَلَاةِ الْجَمَاعَةِ
 وَأَنَّهَا مَشْرُوعَةٌ فِي السُّفَرِ وَأَنَّهَا كَانَتْ مَشْرُوعَةً مِنْ أَوَّلِ النَّبُوءَةِ
 قَالَ إِلَّا مَا رَوَى عَبْدُ اللَّهِ الْمَازَرِيُّ ظَاهِرُ الْحَدِيثِ أَنَّهُمْ امْتَنَعُوا عِنْدَ
 سَمَاعِ الْقُرْآنِ وَلَا يَدْرِي أَمِنْ عِنْدَ سَمَاعِهِ أَنْ يَعْلَمَ حَقِيقَةَ الْإِعْجَازِ
 وَشُرُوطِ الْمَجْمُوعَةِ وَبَعْدَ ذَلِكَ يَفْعَلُ لَهُ الْعِلْمُ بِصِدْقِ الرَّسُولِ فَيَكُونُ
 الْإِجْمَاعُ عَلِيمًا ذَلِكَ أَوْ عَلِمُوا مِنْ كِتَابِ الرُّسُلِ الْمُتَقَدِّمِينَ مَا دَلَّهُمْ عَلَى أَنَّهُ
 هُوَ النَّبِيُّ الصَّادِقُ الْمُبَشِّرُ وَاتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّ الْإِجْمَاعَ يَعْدُونَ فِي
 الْآخِرَةِ عَلَى الْعَامَّةِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا مَلَانَ جَهَنَّمَ مِنَ الْجَنَّةِ
 وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ وَاخْتَلَفُوا فِي أَنَّ مَوْمِنَهُمْ وَمُطِيعَهُمْ هَلْ يَدْخُلُ
 الْجَنَّةَ وَيَسْمَعُ فِيهَا ثَوَابًا لَهُ وَمِجَازًا عَلَى عَمَلِهِ وَطَاعَتِهِ أَمْ لَا يَدْخُلُونَهَا

بل يكون ثوابهم أن يجوا من النار ثم يقال لهم كونوا ترابا
 كالبنائيم وهذا مذهب ثبث بن أبي سليم وجماعة والصحيح أنهم
 يدخلونها ويغنون فيها بالاكل والشرب وغيرها وهذا قول
 الحسن البصري والصحاح ومالك بن انس وابن أبي ليلى
 وغيرهم **قوله** سألت ابن مسعود هل شهد احد منكم مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ليلة الجح قال لا هذا صريح في ابطال الحديث
 المروي في سنن أبي داود وغيره المذكور فيه الوضوء بالنبيذ
 وحضور ابن مسعود معه صلى الله عليه وسلم ليلة الجح فان هذا
 الحديث صحيح وحديث النبيذ ضعيف باتفاق الحديثين ومداره
 على أبي زيد مولى عمرو بن حريث وهو مجهول **قوله** استطير
 أو اغتيل معني استطير طارت به الجح ومعني اغتيل قتل سيرا
 والغيلة بكسر الغين هي القتل في خفية قال الذارقطني انتهى
 حديث ابن مسعود عند قوله فازانا آثارهم وناثرين انهم
 وما بعده من قول الشعبي كذا رواه اصحاب داود الراوي
 عن الشعبي ابن عليه وابن زريع وابن أبي زابج وابن ادريس
 وغيرهم هكذا قاله الذارقطني وغيره ومعني قوله انه من كلام
 الشعبي انه ليس من رواية ابن مسعود بهذا الإسناد والافالشعبي
 لا يقول هذا الكلام الا بتوقيف عن النبي صلى الله عليه وسلم والله
 اعلم **قوله** لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه قالت بعض العلماء هذا
 لمؤمنهم واما غيرهم فمافي حديث اخر ان طعاهم ما لم يذكر
 اسم الله تعالى عليه **قوله** وددت ان كنت معه فيه البحر من على
 مصاحبة أهل الفضل في أسفارهم ومهماتهم ومشاهدتهم
 وجماعهم مطلقا والتاسف على فوات ذلك **قوله** اذنته
 بهم شجرة هذا دليل على ان الله تعالى يجعل فيما شاء من الحكماء
 خبيراً ونظيره قول الله تعالى وان منها لما يهبط من خشية الله

وقوله تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهوت
 تسبحهم وقوله صلى الله عليه وسلم اني لاعرف حجرا بحمده كان
 يسلم على وحديث الشجرتين اللتين اتياه صلى الله عليه وسلم
 وقد ذكره مسلم في اخر الكتاب وحديث حنين الجذع ونسبح
 الطعائم وفرار حجر موسى بثوبه ورجفان حرا واحد والله اعلم
باب القراءة في الظهر والعصر قوله في
 حديث أبي قتادة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في
 الركعتين الاوليين بغاية الكتاب وسورتين وبسمعا الآية
 احيانا ويقرأ في الركعتين الاخيرتين بغاية الكتاب وفي رواية
 أبي سعيد كان يقرأ في كل ركعة من الاوليين قدر ثلاثين آية
 وفي الاخيرتين قدر خمس عشرة آية او قال يصف ذلك وفي
 العصر في الركعتين الاوليين في كل ركعة قدر قراءة خمس عشرة
 وفي الاخيرتين قدر نصف ذلك وفي حديث سعد اركد في
 الاوليين واحذف في الاخيرين وفي حديث أبي سعيد الاخير
 قال لقد كانت صلاة الظهر تقام فيذهب الذاهب الى البقيع
 فيقضي حاجته ثم يتوضأ ثم يأتي ورسول الله صلى الله عليه وسلم
 في الركعة الاولى مما يطولها وفي الحديث اخر في غير الباب
 وهي في الصحيحين ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اخف الناس
 صلاة في تمام وانه صلى الله عليه وسلم قال اني لا ادخل في الصلاة
 اريد اظاقتها فاسمع بكاء الصبي فاجوز في صلاة في محافة ان
 تقصت امه قال العلماء كانت صلاة صلى الله عليه وسلم
 تختلف في الاطالة والتخفيف باختلاف الاحوال فاذا كانت
 المامومون يوثرون التطويل ولا شغل هناك له ولا لهم
 طول واذا لم يكن كذلك تخفف وقد يريد الاطالة ثم يقصر
 ما يقتضي التخفيف بكاء الصبي ونحوه وينضم الى هذا انه قد

يدخل في الصلاة في أثناء الوقت فيخفف وقيل إنما طول في
 بعض الأوقات وهو الأقل وخفف في معظمها فالأطالة لبيان
 جوازها والتخفيف لأنه الأفضل وقد أمر صلى الله عليه وسلم
 بالتخفيف وقال إن منكم منفرين فأبكم صلى بالناس فليخفف
 فإن فيهم السقيم والضعيف وذو الحاجة وقيل طول في وقت
 وخفف في وقت ليبين أن القراءة فيما زاد على الفارحة لا تقديراً
 فيها من حيث الاشتراط بل يجوز قليتها وكثيرها وإنما المشرط
 الفارحة ولهذا اتفقت الروايات عليها واختلف فيما زاد
 وعلى الجملة السنة التخفيف كما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم
 لليلة التي بيننا وإنما طول في بعض الأوقات لتحقيق انتفا العلة
 فإن تحقق أحد انتفا العلة طول **ف قوله** وكان يقرأ بفارحة الكتاب
 وسورتين فيه دليل لما قاله أصحابنا وغيرهم أن قراءة سورة
 قصيرة بكاملها أفضل من قراءة قدرها من طويلة لأن المستحب
 للقاري أن يبتدي من أول الكلام بالربط ويقف عند انتهاء
 الربط وقد يخفى الارتباط على أكثر الناس أو كثير منهم فندب
 إلى إكمال السورة وليعزز عن الوقوف دون الارتباط وأما
 اختلاف الرواية في السورة في الآخرين فلعل نسبة ما ذكرناه
 من اختلاف أطالة الصلاة وتخفيفها بحسب الأحوال وقت
 اختلف العلماء في استحباب قراءة السورة في الآخرين من الرابعة
 والثالثة من المغرب فقل بالاستحباب وبعد مه وهما قولان
 للشافعي قال الثاني ولو أدرك المشرق الآخرين اجت
 بالسورة في الباقيتين عليهما لئلا تخلوا أصلاً من السورة وأما
 اختلاف قدر القراءة في الصلوات فهو عند العلماء على ظاهره
 قالوا فالسنة أن يقرأ في الصبح والظهر بطوال الفصل ويكون
 الصبح أطول وفي العشاء والعصر باوناطه وفي المغرب بقصار

قالوا

قالوا وأما الحكمة في أطالة الصبح والظهرانها في وقت غفلة
 بالنوم آخر الليل وفي القليلة فطولنا ليدركها التاخر بفعله
 ونحوها والعصر ليت كذلك بل تفعل في وقت تعب أهل
 الأعمال فحقت عن ذلك والمغرب ضيقة الوقت فاحتجج إلى
 زيادة تخفيفها لذلك والحاجة الناس إلى عشاء بهم وضيقتهم
 والعشاء في وقت غلبة النوم والغاس ويكن وقتها واسع
 فاشبهت العصر والله أعلم **ف قوله** وكان يطول الركعة الأولى
 وبقصير الثانية هذا إنما اختلف العلماء في العمل بظاهرها
 وجهان لأصحابنا أشهرها عندهم لا يطول والمحدث مأول
 على أنه طول بدعاً لا افتتاح والتعود والسمع لدخول داخل في
 الصلاة ونحوه لا في القراءة والثاني أنه يجب تطويل القراءة
 في الأولى قصداً وهذا هو الصحيح المختار الموافق لظاهر السنة
 ومن قال بقراءة السورة في الآخرين اتفقوا على أنها اخف
 منها في الأولى واختلف أصحابنا في تطويل الثانية على الرابعة
 إذا قلنا بتطويل الأولى على الثانية وفي هذه الآثار كلها
 دليل على أنه لا بد من قراءة الفارحة في جميع الركعات ولم يوجب
 أبو حنيفة في الآخرين قراءة بل خيرة بين القراءة والتسليم
 والتكوت والجمهور على وجوب القراءة وهو الصواب الموافق
 للسنة الصحيحة **ف قوله** وكان يسمعا الآية أحياناً هذا محمول
 على أنه أراد به بيان جواز الجهر في القراءة السرية وإن الاسترار
 ليس بشرط لصحة الصلاة بل هو سنة ويحتمل أن الجهر بالآية
 كان يحصل بسبق اللسان للاستغراق في التدبر والله أعلم **ف قوله**
 أخبرنا هشيم عن منصور عن الوليد بن مسلم عن أبي الصديق
 عن أبي سعيد أن منصوراً وهو ابن المعمر وأما الوليد بن مسلم
 فليس هو الوليد بن مسلم الدمشقي أبا العباس الأموي مؤلفهم

الامام الجليل المشهور المتأخر صاحب الاوزاعي بل هو الوليد
 ابن مسلم القنبري البصري ابو بشر التابعي قاسم ابى الصديق
 بكر بن عمرو وقيل ابن قيس النابج منسوب الى ناجية قبيلة
قوله كنا نحضر قيامه هو بضم الزاي وكسرهما الفان **قوله** هـ
 الاوليين والاخرين هو بيايين مثنيين تحت **قوله** فخرنا
 قيامه قدرنا تنزيل السجدة يجوز جر السجدة على البدل ونصبها
 باعني ورفعها خبر مبتدأ محذوف **قوله** على قدر قيامه من الاخرين
 كذا هو في معظم الاصول من الاخرين وفي بعضها في الاخرين
 وهو معنى رواية من **قوله** ان اهل الكوفة شكوا سعدا هو
 سعد بن ابى وقاص رضي الله عنه والكوفة هي البلدة المعروفة
 ودار الفضل ومحل الفضلاء بناها عمر بن الخطاب اعني امرؤ القيس
 بنيها هي والبصرة قيل وسميت كوفة لاستدارتها تقول
 العرب زابت كوفوا وكوفانا للرميل المستدير وقيل لاجتماع الناس
 فيها تقول العرب تكوف الرمل اذا استدار وركب بعينه
 بعضا وقيل لان ثرابها خالطه حصى وكل ما كان كذلك
 سمي كوفة قال الحافظ ابو بكر الحارثي وغيره ويقال
 للكوفة ايضا كوفان بضم الكاف **قوله** فذكر وامن صلاته
 أي انه لا يحسن الصلاة **قوله** فارسل اليه عمر فيه ان الامام
 اذا شكى له نأيه بعث اليه واستفسر عن ذلك وانه اذا خاف
 مفسده في استمراره في ولايته ووقوع فتنة عزله فلهذا
 عزله عمر مع انه لم يكن فيه خلل ولم يثبت ما يقدح في ولايته
 واهليته وقد ثبت في صحيح البخاري في حديث مقتل عمر والشو
 ان عمر رضي الله عنه قال ان اصابك الامارة سعدا فذاك
 والا فليستن به اياكم ما امر فاني لم اعزله من عجز ولا خيانة
قوله لا اخبر عنها هو بفتح الهزة وكسر الراي لا انقص

قوله اي لا ركبهم في الاوليين يعني اطولها وادومها
 وامتدتها كما قاله في الرواية الاخرى من قولهم ركبت السفن
 والريح والماء اذا سكن ومكث **قوله** واحذف في الاخرين
 يعني اقصرها عن الاوليين لانه يحل بالقرأة ويحذفها
 كلها **قوله** ذاك الظن بك ابا اسحق فيه مدح الرجل الجليل
 في وجهه اذا لم يخف عليه فتنة باعجاب ونحوه والسهي عت
 ذلك انما هو لمن خيف عليه الفتنة وقد جات احاديث كثيرة
 في الصحيح بالامر من وجه العلماء بسببها ما ذكرته وقد وضعتها
 في كتاب الاذكار وفيه خطاب الرجل الجليل بكينته دون
 اسمه **قوله** وما التواما اقتديت به من صلاة رسول الله صلى
 الله عليه وسلم التواما في اوله وضم اللام اي لا اقصر في ذلك
 ومنه قوله تعالى لا يالونكم خبالا اي لا يقصرون في افادكم
قوله حدثنا الوليد يعني ابن مسلم هو صاحب الاوزاعي
قوله عن قرعة هو بفتح الزاي واسكانها **قوله** وهو مكثور
 عليه اي عنده ناس كثيرون للاستفادة منه **قوله** اسلك
 عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما لك في ذلك
 من خير معناه انك لا تستطيع الا تيان بمثلها لطولها وكمال
 خشوعها وان تكلفت ذلك شق عليك ولم تحصله فتكوت
 قد علمت السنة وتركتها باد **القرأة**
قوله اخبرني ابو سلمة بن سفيان وعبد الله بن عمرو بن
 العاصي وعبد الله بن السيب الغابدي قال الحافظ قوله اس
 العاصي غلط والصواب حذفه وليس هذا عبد الله بن عمرو بن
 العاصي الصحابي بل هو عبد الله بن عمرو الجعفي كذا ذكره البخاري
 في تاريخه وابن ابى حاتم وخلائق من الحفاظ النقديين ولما
 واما ابو سلمة هذا فهو ابو سلمة بن سفيان بن عبد الاشهل المخزومي

ذكره الحاكم أبو أحمد فمن لا يعرف اسمه وأما العابد في بابنا
 الموحدة قوله أخذ النبي صلى الله عليه وسلم سعة هي بفتح السين
 وفي هذا الحديث جواز قطع القراءة والقراءة ببعض السورة
 وهذا جائز بلا خلاف ولا كراهة فيه إن كان القطع لعذر
 وإن لم يكن عذر فلا كراهة فيه أيضا ولكنه خلاف الأولى
 هذا عندنا ومذهب الجمهور وبه قال مالك في رواية عنه
 والشهور عنه كراهة **قوله** حديثي الوليد بن سريج هو بفتح
 السين وكسر الراء **قوله** سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في
 الحجر والليل إذا عسعس أي يقرأ في السورة التي فيها والليل
 إذا عسعس قال جمهور أهل اللغة تعني عسعس الليل إذا بر
 كذا نقله صاحب المحكم عن الأكثرين ونقل الفراء إجماع القسرين
 عليه قال وقال الآخرون معناه أقبل وقال الآخرون هو
 من الاضداد يقال إذا أقبل وإذا أدبر **قوله** زياد بن علاقة
 هو بكسر العين وقطبة بن مالك بضم القاف وبالطاء المهيالة
 والباء الموحدة وهو عم زياد **قوله** غز وجل والنخل بأسقام
 أي طويلات **قوله** تعالى لها طلع بنضيد قال أهل اللغة
 والمفسرون معناه منضود متركب بعضه فوق بعض قال
 ابن قتيبة هذا قبل أن تنشق فإذا انشقق كما هو وتفرق فليس
 هو بعد ذلك بنضيد **قوله** عن أبي المنهال عن أبي بركة اسم
 أبي المنهال سيار بن سلامة الزبائجي وأبو بركة نضلة بن
 عبید الأسدي **باب** القراءة في العشاء
 فيه حديث البراء بن عازب أن معاذ رضي الله عنه كان يصلي
 مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم يأتي فيؤم فومته فضلى ليلة مع
 النبي صلى الله عليه وسلم العشاء ثم أتى فومته فأمهم فافتتح
 بسورة البقرة فأنحرف رجل فسلم ثم صلى وحده وانصرف

فقالوا

من الحجرات
 ١٥

فقالوا أنا فقت الخ في هذا الحديث جواز صلاة المفترض خلف
 المتفل لأن معاذ إذا كان يصلي الفريضة مع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فيسقط فرضه ثم يصلي مرة ثانية بقومته هي له تطوع
 ولهم فريضة وقد جاء هكذا مصرحاً به في غير مسلم وهذا جائز
 عند الشافعي وأخرون ولم يخرج ربيعة ومالك وأبو حنيفة
 والكوفيون وناولوا حديث معاذ على أنه كان يصلي مع النبي
 صلى الله عليه وسلم تنظلاً ومنهم من تأوله أنه لم يعلم به النبي
 صلى الله عليه وسلم ومنهم من قال حديث معاذ كان في أول
 الأمر ثم نسخ وكل هذه التاويلات دعاوى لا أصل لها فلا
 يترك ظاهر الحديث بها واستدل أصحابنا وغيرهم بهذا الحديث
 على أنه يجوز للمؤمن أن يقطع القدوة ويتم صلاة منصرفاً وإن لم
 يخرج منها وفي هذه المسئلة ثلاثة أوجه عند أصحابنا أصحها
 أنه يجوز لعذر ولغير عذر والثاني لا يجوز مطلقاً والثالث
 يجوز لعذر ولا يجوز لغيره وعلى هذا العذر هو ما سقط به عنه
 الجماعة ابتداءً ويعذر في التحلف عنها بسببه وتطويل القراءة عند
 على الأصح لغضبه معاذ وهذا الاستدلال ضعيف لأنه ليس
 في الحديث أنه فارقه وبني على صلته بل في الرواية الأولى أنه
 سلم وقطع الصلاة من أصلها ثم استأنفها وهذا لا دليل فيه
 للمسئلة المذكورة وإنما يدل على جواز قطع الصلاة وبطلانها
 لعذر والله أعلم **قوله** فافتتح بسورة البقرة فيه جواز قول
 سورة البقرة وسورة البقرة المائدة وسورة المائدة وسورة البقرة
 بعض السلف وزعم أنه لا يقال إلا السورة التي يذكر فيها البقرة
 ونحو هذا وهذا خطأ صريح والصواب جوازها فقد ثبت
 ذلك في الصحيح في الحديث كثير من كلام رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وكلام الصحابة والتابعين وغيرهم ويقال سورة

بلازمة وبالله التوفيق ذكرها ابن قتيبة وغيره وترك الهن
هو المشهور الذي جاء به القرآن العزيز ويقال قرأت السورة
وقرأت بالسورة وافتحتها وافتحت بها **قوله** انا اصحاب
نواضح هي الابل التي يستقي عليها جمع ناضح واراد انا اصحاب
عمل ونف فلا نستطيع تطويل الصلاة **قوله** صلى الله عليه
وسلم اقل ان انت يا معاذ اي منفر عن الدين وماد عنه ففيه
الا تكار على من ارتكب ما ينهي عنه وان كان مكرها غير محرم
وفيه جواز الاكشاف في التغير بالكلام وفيه الامر بتخفيف
الصلاة والتغير بر على اظالمها اذ المريض المأمومون **قوله**
عن جابر ان معاذ كان يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم عشاء
الاخر فيه جواز قول العنا الاجزة وقد سبق قريبا بيانه وقول
الا صبي بانكاره وابطال قوله والله اعلم **قوله** حدثنا قتيبة
ابن سعيد وابو الربيع الزهري قال ابو الربيع حدثنا حماد
ابن زيد عن ايوب عن عمرو بن دينار عن جابر قال ابو مسعود
الدمشقي قتيبة يقول في حديثه عن حماد عن عمرو ولم يذكر
فيه ايوب وكان ينبغي لشم ان يبينه وكان اهله يكونه جعل
الرواية منسوقة عن ابي الربيع وحده والله اعلم **باب**
امر الائمة بتخفيف الصلاة في تمام فيه **قوله** صلى الله عليه
وسلم اذا امر احدكم الناس فليخفف فان فيهم الصغير والكبير
والضعيف والريض فاذا صلى وحده فليصل كيف شاق وفي
رواية وذا الحاجة معني احاديث الباب ظاهر وهو الامر للامام
بتخفيف الصلاة لا يخل بسننها ومقاصدها وان اذ صلى لنفسه
طول ما شاق في الاركان التي تحتمل التطويل وهي القيام والركوع
والسجود والشهادة دون الاعتدال والجلوس بين السجدين
والله اعلم **قوله** ابني لا تاخر عن صلاة الصبح من اجل فلات

ما يطيل بنا فيه جواز التأخير عن صلاة الجماعة اذا علم من
عادة الامام التطويل الكثير وفيه جواز ذكر الانسان بهذا
وقم في معرض الشكوى او الاستفا **قوله** فان رأيت النبي
صلى الله عليه وسلم غضب في موعظة قط استد ما غضب يومئذ
فقال يا ايها الناس ان منكم منفرين الحديث وفيه الغضب لما
ينكر من امور الدين والغضب في الموعظة **قوله** عن عثمان
ابن ابي العاصي رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له
ام قومك قال قلت يا رسول الله اني اجد في نفسي شيئا فقال له
ادنه فجلست بين يديه ثم وضع كفه في صدري بين شدي ثم قال
تحوّل فوضعتها في ظهري بين كفتي ثم قال ام قومك **قوله**
ثدي وكنتي بتشد يد الي على التنية وفيه اطلاق اسم الشدي
على حمة الرجل وهذا هو الصحيح ومنهم من منعه وقد سبق
بيانه في كتاب الايمان **وقوله** جلست هو بتشد يد اللام **وقوله**
اجد في نفسي شيئا قيل يحتمل انه اراد الخوف من حصول شي من
الكبر والاعجاب له بتقدمه على الناس فانه الله تعالى ببركة
كف رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعايه ومجمل انه اراد
الموسوسة في الصلاة فانه كان موسوسا ولا يصلح للامام
الموسوس فقد ذكر مسلم في الصحيح بعد هذا عن عثمان بن ابي
العاصي هذا قال قلت يا رسول الله ان الشيطان قد حال بيني
وبين صلاتي وقراني يلبسها علي فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ذاك شيطان يقال له خنزب فاذا حسته فتعوذ بالله
وانقل عن يسارك ثلاثا ففعلت ذلك فانه الله تعالى عني
قوله كان النبي صلى الله عليه وسلم يسمع بكاء الصبي مع امه
وهو في الصلاة فيقرأ بالسورة الخفيفة وفي رواية ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال اني لا ادخل الصلاة اريد اظالمها

فاستمع بكما الصبي فاخفف من شدته وجدامه به التواجد بطلق
 على الحزن وعلى الحب ايضا وكلاهما شايخ هنا والحزن اظهر اى
 من حزنهما واشتغال قلبها به وفيه دليل على ان الفرق بالمؤمنين
 في سائر الاتباع ومراعاة مصالحهم وان لا يدخل عليهم ما يشق
 عليهم وان كان يسيرا من غير ضرورة وفيه جواز صلاة النساء
 مع الرجال في المسجد وان الصبي يجوز ادخاله المسجد وان كان
 الاولى تنزيه المسجد عن لا يؤمن منه حدث **قوله** حدثنا
 محمد بن منهل حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد بن ابي عروبة
 عن قتادة عن انس هذا الاشارة كله بصريون **باب**
اعتدال اركان الصلاة وتخفيفها في تمام **قوله** حدثنا حميد
 ابن عمر الكراوى هو يفتح الباب منسوب الى جده الاعلى ابي بكره
 الصحابي وقد سبق بيانه مرارا **قوله** رقت الصلاة مع محمد
 صلى الله عليه وسلم فوجدت قيامه فركعتاه فاعتداله بعد
 ركوعه فسجدته فجلسته بين السجدين فجلسته ما بين التسليم
 والانصراف فرياء من السوا فيه دليل على تخفيف القراءة والشهد
 وإطالة الطائفة في الركوع والسجود وفي الاعتدال عن الركوع
 وعن السجود ونحو هذا قول انس في الحديث الذي بعده
 ما صليت خلف احد اوجز صلاة من صلاة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في تمام **قوله** فرياء من السوا يدل على ان بعضها
 كان فيه طول يسير على بعض وذلك في القيام ولعله ايضا
 في التشهد واعلم ان هذا الحديث محمول على بعض الاحوال
 ولا فقد ثبتت الاحاديث السابقة بتطويل القيام وانه
 صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الصبح بالستين الى المائة وفي
 الظهر بالثمانين الى السبعين وانه كان تقام الصلاة فيذهب
 الناهب الى البقيع فيقضي حاجته ثم يرجع الى اهله فيتوضأ

ثم يأتي المسجد فيدرك الركعة الاولى وانه قرا سورة المومنين
 حتى بلغ ذكر موسى وهارون وانه قرا في المغرب بالطور
 وبالمرسلات وفي البخاري بالاعراف واشباه هذا فكله يدل
 على انه صلى الله عليه وسلم كانت له في اطالة القيام احوال
 بحسب الاوقات وهذا الحديث الذي نحن فيه جرى في بعض
 الاوقات وقد ذكره مسلم في الرواية الاخرى ولم يذكر فيه
 القيام وكذا ذكره البخاري وفي رواية للبخاري ما خلا القيام
 والقعود وهذا يصير الرواية الاخرى **قوله** فجلسته ما بين
 التسليم والانصراف دليل على انه صلى الله عليه وسلم كانت
 يجلس بعد التسليم شيئا يسيرا في صلاة **قوله** غلب على الكوفة
 رجل فامر ابا عبيدة ان يصلي بالناس هذا الرجل هو مطرب
 ناجية كما سماه في الرواية الثانية وابو عبيدة هو ابن عبد الله بن
 مسعود **باب** **متابعة الامام والعقل بعده**
قوله عن ابي اسحق عن عبد الله بن يزيد قال حدثنا البراء هو
 غير كذب انهم كانوا يصلون خلف رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فاذا رفع راسه من الركوع لم ارا احدا يحني ظهره حتى يضع
 النبي صلى الله عليه وسلم جبهته على الارض ثم يجهر من وراءه
 سجدا قال يحيى بن معين القائل وهو غير كذب هو ابو
 اسحق قال ومراة ان عبد الله بن يزيد غير كذب وليس
 المراد ان البراء غير كذب لان البراء صحابي لا يحتاج الى تركية
 ولا يحسن فيه هذا القول وهذا الذي قاله ابن معين خطأ
 عند العلماء قالوا بل الصواب ان القائل وهو غير كذب هو
 عبد الله بن يزيد ومراة ان البراء غير كذب ومعناه تقوية
 الحديث وتخييمه والمبالغة في تكبته من النفس لا تركية
 التي تكون في شكوك فيه ونظير قول ابن مسعود رضي الله

عنه حدثننا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق
المصدوق وعن أبي هريرة مثله وفي صحيح مسلم عن أبي مسلم
الحولاني حديثي الحبيب الأمين عوف بن مالك الأسدي
ونظائره كثير فمعنى الكلام حديثي البراء وهو غير متهم كما علم
فتفقوا بما أخبركم عنه فالواو قول ابن معين إن البراء صاحب
فيلذ عن هذا الكلام لا وجه له لأن عبد الله بن يزيد صاحب
أيضا مقود وفي الصحابة وفي هذا الحديث هذا الأذنب من
أرب الصلاة وهو أن السنة أن لا يمتحن المأموم للتجويد حتى يسمع
الإمام جهته على الأرض إلا أن يعلم من حاله أنه لو أخل بهذا
الحديث لرفع الإمام من التجويد قبل سجوده قال صاحبنا
رحمه الله في هذا الحديث وغيره ما يقتضي مجموع أن السنة
للمأموم التأخر عن الإمام قليلا بحيث يشرع في الركن بعد شروعه
وقبل فراغه منه والله أعلم **قوله** حدثننا أبان وعنه عن الحكم
عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن البراء هذا ما تكلم فيه الدارقطني
وقال الحديث محفوظ لعبد الله بن يزيد عن البراء ولم يقل أحد
عن ابن أبي ليلى غير أبان بن تغلب عن الحكم وقد خالفه ابن
عرعر فقال عن الحكم عن عبد الله بن يزيد عن البراء وغير أبان
حفظ منه هذا الكلام الدارقطني وهذا الاعتراض لا يقبل بل
أبان ثقة نقل شيئا فوجب قبوله ولم يتحقق كذبه وغلطه
ولا امتناع في أن يكون مرويا عن ابن يزيد وابن أبي ليلى
والله أعلم **قوله** لا يحنوا أحد منا ظهره حتى يراه قد سجد هكذا
هو في هذه الرواية الأخرى من روايات البراء يحنوا بالقوا
وباقى رواياته ورواية عمرو بن حريث بعدها كلها يحنى بالياء
وكلاهما صحيح فهما لغتان حكاهما الجوهري وغيره حيث
وحنوت لكن الياء أكثر ومعناه عطفة ومثله حنيت العنود

وحنوته عطفته **قوله** عن الوليد بن سريح هو بفتح السين
المهمل وكسر الراء **قوله** تعالى فلا أقسم بالحنس قال المفسرون
وأهل اللغة هي النجوم الحنسة وهي مشرى وعطار ودوالج
والمرنج وزحل هكذا قاله أكثر المفسرون وهو مروى عن علي
ابن أبي طالب رضي الله عنه وفي رواية عنه أنها هذه الحنسة
والشمس والقمر وعن الحسن هي كل النجوم وقيل غير ذلك والحنس
التي تحنس أي ترجع في مجراها والكنس التي تكنس أي تدخل كناسها
أي تغيب في المواضع التي تغيب فيها والكنس جمع كانس **باب**
ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع قوله وحدنا أبو بكر بن
أبي شيبة قال حدثننا أبو معاوية ووکیع عن الأعمش عن عبيد
ابن الحسن عن ابن أبي أوفى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا رفع ظهره من الركوع قال يسمع الله لمن حمده اللهم ربنا
لك الحمد ملئ السموات وملئ الأرض وملئ ما شئت من شئ بعد
هذا الإسناد كله كوفيون **قوله** ملئ هو بنصب الهزة ورفعها
والنصب أشهر وهو الذي اختاره ابن خالوية ورجحه وأطعن
في الاستدلال له وجوز الرفع على أنه مرجوح وحكي عن الزجاج
أنه يتعين الرفع ولا يجوز غيره وبألف في انكار النصب وقد
ذكرت كل ذلك بدلا ليله مختصرا في تهذيب الاسماء واللغات
قال العلماء معناه حمدا لو كان اجساما ملأ السموات والأرض
وفي هذا الحديث فوائد منها استحباب هذا الذكر ومنها وجوب
الاعتدال ووجوب الطائفة فيه وأنه يستحب لكل مصل من
أمام وما موم ومنفرد أن يقول يسمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد
ويجمع بينهما فيكون قوله يسمع الله لمن حمده في حال ارتقاؤه و
قوله ربنا لك الحمد في حال اعتداله لقوله صلى الله عليه
وسلم صلوا كما رايتوني أصلي رواه البخاري **قوله** يسمع الله

ابن حنبل رحمه الله تعالى قال الحمد قال العلماء معنى سبغ هذا اجاب ومعناه
 ان من حمد الله تعالى سبغ الثواب استحباب الله فاعطاه ما ترضى
 له فانا نقول ربنا لك الحمد لتفضل ذلك **قوله** حد لنا شعبة عن
 مجازة بن زاهر هو جيم مفتوحة ثم جيم ساكنة ثم زاي ثم همزة
 بحسب الفا ثم هاو حكي صاحب المطالع فيه كسر الميم ايضا وزح
 الفتح وحكي ايضا ترك الهمزة فيه قالت وقاله الجاني بالهمز
قوله صلى الله عليه وسلم اللهم طهرني بالثلج والبرد وماء
 البارد استعارة للبالغة في الطهارة من الذنوب وغيرها
وقوله ما البارد هو من اضافة الموصوف الى صفته كقوله
 تعالى بجانب الغربي وقوله مسجد الجامع وفيه المذهب
 السابق مذهب الكوفيين انه جاز على ظاهره ومذهب
 البصريين ان تقديره ما الطهور البارد وجانب الكان الغربي
 ومسجد الموضع الجامع **قوله** صلى الله عليه وسلم اللهم طهرني
 من الذنوب واخطايا يحتمل ان يكون الجمع بينهما كما قاله بعض
 المفسرين في قوله تعالى ومن يك خطيئة او اثما قال الخطيئة
 المعصية بين العبد وبين الله تعالى والاثم بينه وبين الادي
قوله كما ينقى الثوب الابيض من الوسخ وفي رواية من الدرن
 وفي رواية من الدنس كله بمعنى واحد ومعناه اللهم طهرني
 طهارة كاملة بمعنى بها كما يعنى بتقية الثوب الابيض من
 الوسخ **قوله** اهل الشاء والمجد الحق ما قال العبد وكلنا لك
 عبد لا مانع لما اعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجند
 منك الجند اما **قوله** اهل فمضوب على التدا هذا هو المشهور وجو
 بعضهم رفعه على تقدير انت اهل الشاء والمجد النص والثناء
 الوصف بالجميل والمدح والمجد العظيمة ونهاية الشرف هذا هو
 المشهور في الرواية في مسند وغيره قال القاضي عياض ووقع

في رواية ابن ما هان اهل الشاء والمجد وله وجه ولكن الصحيح
 المشهور الاول **وقوله** الحق ما قال العبد وكلنا لك عبد هكذا
 هو في مثل وغيره الحق بالالف وكلنا بالواو واما ما وقع في
 كتب الفقه حق ما قال العبد وكلنا بمجذف الالف والواو فغير
 معروف من حيث الرواية وان كان كلاما صحيحا وعلى الرواية
 المعروفة تقديره الحق قول العبد لا مانع لما اعطيت ولا معطي
 اني واعترض بينهما **قوله** وكلنا لك عبد ومثل هذا الاعتراض
 في القرآن قول الله تعالى فسبحان الله حين تمسون وحين
 تصبحون وله الحمد في السموات والارض وغسقا اعتراض قوله
 تعالى وله الحمد في السموات والارض ومثله قوله تعالى قالت
 رب اني وضعتها ابني والله اعلم بما وضعت وليس الذكر كالانثى
 على قراءة من قرأ وضعت بفتح العين واسكان التاء ونظائره كثيرة
 ومنه قول الشاعر المراتيل والانباء تنحى بما لاقت لبون بني زياد
 وقول الآخر اهل اناها والمحادث جمة بان امر القيس بن تملك
 يقرأ ونظائره كثير واما اعتراض ما يعترض من هذا الباب
 للاهتمام به وارتباطه بالكلام السابق وتقديره هنا الحق قول
 العبد لا مانع لما اعطيت وكلنا لك عبد فينبغي لنا ان نقوله
 وقد اوضحنا هذه المسئلة بشواهد في اخر صفة الوضوء من
 شرح المذهب وفي هذا الكلام دليل ظاهر على فضيلة هذا
 اللفظ فقد اخبر النبي صلى الله عليه وسلم الذي لا ينطق عن الهوى
 ان هذا الحق ما قاله العبد فينبغي ان يحافظ عليه لان كلنا عبد ولا نهله
 واما كان الحق ما قاله العبد لما فيه من التقوى الى الله تعالى
 والاذعان له والاعتراف بوحدايته والتصريح بانه لا حول ولا
 قوة الا به وان الخير والشر منه والبحث على الزهارة في الدنيا
 والاقبال على الاعمال الصالحة **وقوله** ذا الجند المشهور فيه فتح

الجيم هكذا ضبطه العلماء المتقدمون والمتأخرون قال ابن
 عبد البر ومنهم من رواه بالكسر وقالت ابو جعفر محمد بن
 جرير الطبري هو بالفتح قال وقاله الشيباني بالكسر قال
 وهذا خلاف ما عرفت اهل النقل قال ولا يعلم من قاله غيره
 وضعف الطبري ومن بعد الكسر قالوا ومعناه على ضعفه
 الاجتهاد أي لا ينفع ذا الاجتهاد منك اجتهاده إنما تنفعه وتنجيه
 رحمتك وقيل المراد بالجد والسعي التام في المحرص على الدنيا
 وقيل معناه الإسراع في الهرب أي لا ينفع في هذا الإسراع منك
 في الهرب هربه فإنه في قبضتك وسلطانك والصحيح المنهور
 الجد بالفتح وهو المحظ والغنى والعظمة والسلطان أي لا ينفع
 ذا المحظ في الدنيا بالمال والولد والعظمة والسلطان منك
 حظه أي لا ينجيه حظه منك وإنما ينفعه وينجيه العمل الصالح
 كقوله تعالى المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات
 الصالحات خير والله اعلم **باب النهي**
 عن قراءة القرآن في الركوع والسجود **قوله** قال ابو بكر
 حدثنا سفيان عن سليمان هذا من ورع مسلم وباهر عليه لان
 في رواية اثنين عن سفيان بن عيينة انه قال اخبرني سليمان
 ابن سحيم وسفيان معروف بالتدليس وفي رواية ابى بكر عن
 سفيان عن سليمان فنبه مسلم على اختلاف الرواة في عبارة سفيان
قوله كشف الستارة هي بكسر السين وهي السترة الذي يكون
 على باب البيت والذار **قوله** صلى الله عليه وسلم نهيت ان
 اقرأ القرآن ركعا أو سجدا فاما الركوع فعظموافيه الرب
 وأما السجود فاجتهد وفي الدعاء فكن ان يستجاب لكم وفي
 حديث علي رضي الله عنه نهاني رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان اقرار ركعا أو سجدا في النهي عن قراءة القرآن في الركوع و

والسجود وأما وظيفة الركوع السجود ووظيفة السجود التسبيح
 والله اعلم فلو قرأ في ركوع أو سجود غير الفاتحة كره ولم تبطل صلاته
 وإن قرأ الفاتحة ففيه وجهان لأصحابنا أصحهما أنه كغير الفاتحة
 فيكون ولا تبطل صلاته والثاني يحرم وتبطل صلاته هذا إذا كان
 عمداً فإن قرأ سهوا لم يكره وسواء قرأ عمدا أو سهوا يستجد للتسبيح
 عند الشافعي **وقوله** صلى الله عليه وسلم فاما الركوع فعظموا
 فيه الرب أي سجوه ونزهوه ومجدوه وقد ذكر مسلم بعد هذا
 الاذكار التي تقال في الركوع والسجود وأصح الشافعي وغيره
 من العلماء أن يقول في ركوعه سبحان رب العظيم وفي سجوده
 سبحان رب الاعلى وكبر كل واحد منهما ثلاث مرات ويضم
 اليه ما جاء في حديث علي الذي ذكره مسلم بعد هذا اللهم لك
 ركعت الحمد لك سجدت الى اخره وإنما يستحب الجمع بينهما لغير
 الإمام ق للإمام الذي يعلم ان المأمومين يؤثرون التطويل
 فان شك لم يزد على التسبيح ولو اقتصر الإمام والمنفرد على
 تسبيحة واحدة فقال سبحان الله حصل اصل سنة التسبيح لكن
 ترك كمالها وفضلها واعلم ان التسبيح في الركوع والسجود
 سنة غير واجب هذا مذهب مالك وأبي حنيفة والشافعي والجمهور
 وأوجبته احمد وظائفة من أئمة الحديث لظاهر الأحاديث في
 الأمر به ولقوله صلى الله عليه وسلم صلوا كما رأيتموني أصلي وهو
 في صحيح البخاري وإجابك الجمهور بأنه محمول على الاستحباب
 واحتجوا بحديث المسي صلاته فان النبي صلى الله عليه وسلم
 لم يأمر به ولو وجب لأمره به فان قيل فلم يأمره بالنية والشهد
 والسلام فقد سبق جوابه عند شرحه **وقوله** صلى الله عليه وسلم
 وسلم فممن هو بفتح القاف وفتح الهم وكسرهما لغتان مشهورتان
 فمن فتح فهو عند مصدر لا يثنى ولا يجمع ومن كسر فهو وصف

يثنى ويجمع وفيه لغة ثالثة فبين بزيادة ياء وفيه الغاف وكسر
 الهمزة ومعناه حقيق وجدير وفيه الحث على الدعا في السجود
 فيستحب أن يجمع في سجوده بين الدعا والسيح وسأخى الأحاديث
 فيه **قوله** ورأسه منصوب فيه عصب الرأس عند وجعه
قوله عبد الله بن حنين هو بضم الحاء وفتح النون **قوله** نهاني
 ولا أقول نهاكم ليس معناه أن النهي مختص به وأما معناه أن
 اللفظ الذي سمعته بصيغة الخطاب لي فأنا أنقله كما سمعته وإن
 كان الحكم يتناول الناس كلهم ذكرهم في الاختلاف على إبراهيم
 ابن حنين في ذكر ابن عباس بن علي وعبد الله بن حنين قال
 الدارقطني من سقط ابن عباس أكثر وأحفظ قلت وهذا
 اختلاف لا يؤثر في صحة الحديث فقد يكون عبد الله بن حنين
 سمعه من ابن عباس عن علي ثم سمعه من علي نفسه وقد تقدمت
 هذه المسئلة في أوائل هذا الشرح مبسوطة **قوله** نهاني حبي
 صلى الله عليه وسلم هو بكسر الحاء والباء أي محبوبي **باب**
ما يقال في الركوع والسجود **قوله** صلى الله عليه وسلم أقرب
 ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فاكثروا الدعا معناه أقرب
 ما يكون من رحمة ربه وفضله وفيه الحث على الدعا في السجود
 وفيه دليل لمن يقول إن السجود أفضل من القيام وسائر أركان
 الصلاة وفي هذه المسئلة ثلاثة مذاهب أحدها أن تطويل
 السجود وكثير الركوع والسجود أفضل حكاها الترمذي والبخاري
 عن جماعة ومن قال بتفضيل تطويل السجود ابن عمر رضي الله عنهما
 والمذهب الثاني مذهب الشافعي وجماعة أن تطويل القيام
 أفضل لحديث جابر في صحيح مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال أفضل الصلاة طول القنوت والمراد بالقنوت القيام
 ولأن ذكر القيام القراءة وذكر السجود التسبيح والقراءة أفضل



ولأن السجود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يطول القيام
 أكثر من تطويل السجود والمذهب الثالث أنها سواء وتوقف
 أحمد بن حنبل في المسئلة ولم يقض فيها بشئ وقال اسحق بن
 زاهوية أما في النهار فتكثر الركوع والسجود أفضل وأما بالليل
 فتطويل القيام إلا أن يكون للرجل جزء بالليل يأتي عليه فتكثر
 الركوع والسجود أفضل لأنه يقرأ جزءه ويرسخ كثرة الركوع
 والسجود قالت الترمذي إنما قال اسحق هذا إلا أنهم وصفوا
 صلاة النبي صلى الله عليه وسلم بالليل بطول القيام ولم يوصف
 من تطويله بالنهار ما وصف بالليل والله أعلم **قوله** صلى الله عليه
 وسلم اللهم اغفر لي ذنبي كله ذنبي كله ذنبي كله هو بكسر الهمزة
 وكثرة وفيه تأكيد الدعا وكثير الفاعل وإن اغنى بعضها عن
 بعض **قوله** كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول
 في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا ومحمدك اللهم اغفر لي
 يتأول القرآن وفي الرواية الأخرى استغفر لك وأتوب إليك
 معني يتأول القرآن يفعل ما أمر به في قول الله فسبح محمد ربك
 واستغفره أنه كان نوابا فكان صلى الله عليه وسلم يقول هكذا
 الكلام البديع في الجزالة المستوفى ما أمر به في الآية وكان يأتي
 به في الركوع والسجود لأن حالة الصلاة أفضل من غيرها فكان
 يختارها لا دأ هذا الواجب الذي أمر به ليكون أكمل قال أهل
 العربية وغيرهم التسبيح التزنية وقوله سبحان الله منصوب
 على المصدر يقال سبحت الله تسبيحا وسبحانا فسبحان الله معناه
 براءة وتزنيها له من كل نقص وصفة للمحدث قالوا وقوله ومحمد
 أي ومحمدك سبحك ومعناه بتوفيقك لي وهذا منك وفضلك
 على سبحتك لا يحولى وقوتى ففيه شكر الله تعالى على هذه النعمة
 والاعتراف بها والتفويض إلى الله تعالى وأن كل الأفعال له

والله اعلم وفي قوله صلى الله عليه وسلم استغفرك واتوب
 اليك حجة انه يجوز بل يجب ان يقول استغفر الله واتوب اليه
 وحكي عن بعض السلف كراهة ليل يكون كاذبا قال بل يقول
 اللهم اغفر لي وتب علي وهذا الذي قاله من قوله اللهم اغفر لي
 وتب علي حسن لا شك فيه واما كراهة قوله استغفر الله واتوب
 اليه فلا يوافق عليها وقد ذكرت المسئلة بدليلها في باب الاستغفار
 من كتاب الازكار والله اعلم واما استغفاره صلى الله عليه وسلم
 وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لي ذنبي كله مع انه مغفور
 له فهو من باب العبودية والاذعان والافتقار الى الله تعالى
 والله اعلم **قوله** عن مسلم بن صبيح هو بضم الصاد وهو ابو الضحى
 المذكور في الرواية الاولى **قوله** فتمت هو بالحاء وقولها
 افتقدت وفي الرواية الاخرى فقدت هما القتان بمعنى **قوله**
 محمد بن يحيى بن حبان بفتح الحاء والموحدة **قوله** فوقفت يدي
 على بطن قدميه وهو في المسجد وهما منصوبتان استدلال به من
 يقول لس المرأة لا ينقض الوضوء وهو مذهب ابي حنيفة واخرين
 وقال مالك والشافعي واحمد والاكثرون ينقض واختلفوا
 في تفصيل ذلك ولجب عن هذا الحديث بان المموس لا ينقض
 على قول للشافعي وغيره وعلى قول من قال ينقض وهو الرابع
 عند اصحابنا يحمل هذا اللبس على انه كان فوق حائل فلا يضر وقولها
 وهما منصوبتان فيه ان السنة نصبهما في السجود **قوله** وهو
 يقول اللهم اعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك
 واعوذ بك منك لا احصي ثنا عليك انت كما اثبت على نفسك
 قالت الامام ابو سليمان الخطابي في هذا معني لطيف وذلك
 انه استعاذ بالله وناله ان يجيره برضاه من سخطه وبمعافاته
 من عقوبته والرضى والسخط ضدان متقابلان وكذلك المعافاة

٢٨
 والعاقبة فلما صار الى ذكر ما لا ضده وهو الله سبحانه استعاذ
 به منه لا غير ومعناه الاستغفار من التقصير في بلوغ الواجب
 من حق عبادة والثناء عليه **وقوله** لا احصي ثنا عليك اي لا اطيق
 ولا اتي عليه وقيل لا احيط به وقالت مالك رحمه الله معناه
 لا احصى نعمتك واحسانك والثناء بها عليك وان اجتهدت
 في الثناء عليك **وقوله** انت كما اثبت على نفسك اعتراف بالعي
 عن تفصيل الثناء انه لا يقدر على بلوغ حقيقته ورد للثنا
 الى الجملة دون التفصيل والاحصاء والعيين فوكل ذلك الى
 الله تعالى المحيط بكل شئ جملة وتفصيلا وكما انه لانهاية لصفاته
 لانهاية للثناء عليه لان الثناء باع للمثنى عليه فكل ثناء اثنى به عليه
 وان كثرت وطال وبولغ فيه فقد راء الله اعظم وسلطان اعز و
 وصفاته اكبر واكثر وفضله واحسانه اوسع واسع وفي هذا
 الحديث دليل لاهل السنة في جواز اضافة الشرائع الى الله تعالى
 كما يضاف اليه الخير لقوله اعوذ من سخطك ومن عقوبتك والله
 اعلم **قوله** عن مطرف بن عبد الله بن الثخيرة هو بكسر الهمزة
 والحاء المعجمين **قوله** سبوح قدوس هابض السنين والقاف
 وبفتحهما والضم افتح واكثر قال الجوهري في فضل درج كان
 سبويه يقولها بالفتح وقالت الجوهري في فضل سج سبوح
 من صفات الله تعالى قال ثعلب كل اسم على فحول فهو مفتوح
 الا اول السبوح والقدوس فان الضم فيها اكثر وكذلك
 الذر وح وهي دويبة حمراء منقطة بسواد تطير وهي من ذوات
 السموم وقال ابن فارس والزبيدي وغيرهما سبوح هو الله
 عز وجل فالمراد بالسبوح القدوس المسمي القدوس فكأنه قال
 مسمي مقدس رب المليك والروح ومعني سبوح المبر من النقايس
 والشر يك وكل ما لا يليق بالالهية وقدوس المطهر من كل

ما لا يليق بالمخالق وقال الهروي قيل القدوس المبارك
 قال القاضى عياض وقيل فيه سجودا قدوسا على تقدير اسج
 سجوا او اذكر او اعظم او اعبد **وقوله** رب الملكة والروح
 قيل الروح ملك عظيم وقيل خلق لا تراهم الملكة كما لا ترى نحن
 الملكة وقيل يحتمل ان يكون جبريل **باب**
فضل السجود والبحث عليه فيه **قوله** صلى الله عليه وسلم عليك
 بكثرة السجود لله فانك لا تسجد لله سجدة الا رفعك الله بها درجة
 وحط عنك بها خطيئة وفي الحديث الاخر انك مراقتك
 في الجنة قال او غير ذلك قلت هو ذلك قال فاعنى على نفسك
 بكثرة السجود فيه الحث على كثرة السجود والترغيب فيه والمراد
 به السجود في الصلاة وفيه دليل لمن يقول تكثير السجود افضل
 من اطالة القيام وقد تقدمت المسئلة والخلاف فيها في الباب
 الذي قبل هذا وسبب الحث عليه ما سبق في الحديث الماضي اقرب
 ما يكون العبد من ربه وهو ساجد وهو موافق لقول الله تعالى
 واسجد واقترب ولان السجود غاية التواضع والعبودية لله
 تعالى وفيه تكبير اعز اعضا الانسان واعلاها وهو وجهه
 من التراب الذي يذاس ويتهن والله اعلم **وقوله** او غير ذلك
 هو بفتح الواو **باب** **اعضاء السجود**
 والنهي عن كف الشعر والثوب وعقص الرأس في الصلاة
قوله صلى الله عليه وسلم امرت ان اسجد على سبعة اعظم الجبهة
 واثار بيده على انفه واليدين والرجلين واطراف القدمين
 ولا تكف الثياب ولا الشعر وفي رواية امرت ان اسجد على
 سبع ولا اكف الشعر ولا الثياب الجبهة والانف واليدين
 والركبتين والقدمين وفي رواية عن ابن عباس امر النبي صلى
 عليه وسلم ان يسجد على سبعة ونهى ان يكف شعر او ثيابه

وفي رواية عن ابن عباس امر النبي صلى الله عليه وسلم ان يسجد
 على سبعة ونهى ان يكف شعر او ثيابه وفي رواية عن ابن
 عباس انه راى عبدا لله بن الحارث يصلي ورأسه معقوص من
 وزايه فقام فجعل يحمله فلما انصرف اقبل الى ابن عباس فقالت
 مالك ولراى فقال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول انما مثل هذا مثل الذي يصلي وهو مكتوف **الشرح**
 هذه الاحاديث فيها فوائد منها ان اعضا السجود سبعة وانه
 ينبغي للساجد ان يسجد عليها كلها وان يسجد على الجبهة والانف
 جميعا فاما الجبهة فيجب وضعها مكشوفة على الارض ويكفي بعضها
 والانف مستحب فلو تركه جاز ولو اقتصر عليه وترك الجبهة
 لم يجز هذا ذهب الشافعي ومالك والاكثري وقال ابو حنيفة
 وابن القاسم من اصحاب مالك له ان يقتصر على ايها شاء وقال
 احمد وابن حبيب من اصحاب مالك يجب ان يسجد على الجبهة
 والانف جميعا الظاهر الحديث قالت الاكثرون بل ظاهر
 الحديث انها في حكم عضو واحد لانه قال في الحديث سبعة
 فان جعل اعضا من صارت ثمانية وذكر الانف استحبابا واما
 اليدين والركبتين والقدمين فلهل يجب السجود عليها فيه
 قولان للشافعي احدهما لا يجب لكن يستحب استحبابا متاكدا
 والثاني يجب وهو الاصح وهو الذي رجحه الشافعي فلو اخل
 بعض منها لم يصح صلاة واذ الواجب لم يجب كشف القدمين
 والركبتين وفي الكفين قولان للشافعي احدهما يجب كشفهما
 كما بجبهة واممهما لا يجب **وقوله** صلى الله عليه وسلم سبعة
 اعظم اي اعضا من كل عضو عظام وان كان فيه عظام كثيرة
وقوله صلى الله عليه وسلم تكف الثياب ولا الشعر هو بفتح
 النون وكسر الفاء اي لا تغطيها ولا تجمعها واكف الجمع والضم

ومنه قوله تعالى الم نجعل الأرض كفافا أي نجعل الناس في
 حياتهم وموتهم وهو بمعنى الكف في الرواية الاخرى وكلاهما
 بمعنى قوله في الرواية الاخرى وراسه معقوف وانفق العلماء
 على النهي عن الصلاة ولو به شتموا كره أو نحوه أو راسه معقوف
 أو مردود شرع تحت غمامته أو نحوه ذلك فكل هذا منهي عنه
 بانفاق العلماء وهو كراهة تنزيه فلو صلى كذلك فقد انا وصحت
 صلاة وأصح في ذلك أبو جعفر محمد بن جرير الطبري بإجماع العلماء
 وعكس ابن المنذر إلا عادة فيه عن الحسن البصري ثم مذهب الجمهور
 أن النهي مطلقا لمن صلى كذلك سواء نذر للصلاة أم كان كذلك
 قبلها لا طائل المعنى آخر وقال الداودي يمتنع النهي من فعل
 ذلك للصلاة والمختار الصحيح هو الأول وهو ظاهر المنقول عن
 الصحابة وغيرهم ويدل عليه فعل ابن عباس المذكور هنا قال
 العلماء والحكمة في النهي عنه أن الشعر يسجد معه ولهذا مثله بالذي
 يصلي وهو مكشوف **وقوله** عن ابن عباس أنه رأى ابن الحارث
 يصلي وراسه معقوف فقام فجعل يحمله فيه الأمر بالمعروف
 والنهي عن المنكر وإن ذلك لا يؤخر إذا لم يؤخر ابن عباس حتى
 يفرغ من الصلاة وإن الكروه ينكر بما ينكر المحرم وإن من رأى
 منكرا أو أمكنه تغييره بيده غيره بها الحديث أبي سعيد الخدري
 وإن خبر الواحد مقبول والله أعلم **باب**
 الاعتدال في السجود ووضع الكفين على الأرض ورفع المرفقين
 عن الجنبين ورفع البطن عن الفخذين في السجود مقصود إحداه
 الباب أنه ينبغي للساجدان يضع كفيه على الأرض ويرفع مرفقيه
 عن الأرض وعن جنبه رفعا بليغا بحيث يظهر باطن بطنه
 إذا لم تكن مستورة وهذا إذا كان متفقا على استحبابه فلو تركه
 كان ميسرا وتركها انتهى التنزيه وصلاة صحيحة والله أعلم قال

العلماء والحكمة في هذا أنه أشبه بالتواضع وأبلغ في تمكين الجبهة
 والآن من الأرض وأبعد من هيات الكمال فإن النبط
 يشبه الكلب وتشمير حاله بالنهاون بالصلاة وقلة الاعتناء
 بها والإقبال عليها والله أعلم وأما الفاظ الباب ففيه قوله
 صلى الله عليه وسلم ولا يبسط أحدكم ذراعيه بساط الكلب
 وفي الرواية الاخرى ولا يبسط بزائدة التثنية من فوق
 انبساط الكلب وهذا ان اللفظان صحيحان وتقديره ولا يبسط
 ذراعيه فينبسط انبساط الكلب وكذا اللفظ الآخر لا يبسط
 ذراعيه فينبسط انبساط الكلب ومثله قوله تعالى والله ابتكم
 من الأرض نباتا وقوله تعالى فتقبلها ربها بقبول حسن وانبتها
 نباتا حسنا وفي هذه الآية الثانية شاهدان ومعنى يتبسط بالثناء
 الثناء فوق أي لا يتخذها بساطا والله أعلم **قوله** عن أبي
 هو بكر الهذلي وبالياء الثناء من تحت **قوله** عن عبد الله بن
 مالك بن بحينة الصواب فيه أن يكون مالك ويكتب ابن بالالف
 لأن ابن بحينة ليس صفة لمالك بل صفة لعبد الله لأن عبد الله -
 اسم أبيه مالك واسم أم عبد الله بحينة فبحينة امرأة مالك وأم
 عبد الله بن مالك **قوله** فخرج بين يديه يعني بين يديه
 وجنبه **قوله** يخرج في سجوده هو بضم اليا وفتح الجيم وكسر
 النون الشدة وهو معنى فخرج بين يديه وهو معنى قوله
 في الرواية الاخرى خوي بيده بالحاء المعجمة وتشديد الواو
 فخرج وخوي وخوي بمعنى واحد ومعناه كله بأعده مرفقيه
 وعصديه عن جنبه **قوله** يخرج في سجوده حتى يرى بياضا
 ابطينه هو بالنون في نرى وروي بالياء الثناء من تحت
 المضمومة وكلاهما صحيح ويؤيد الياء الرواية الاخرى
 عن ميمونة إذا سجد خوي بيده حتى يرى وضحا ابطينه ضبطناه

وَصَطْلُوهُ هَذَا بَعْضُ الْبُيُوتِ بِدَلِيلِ رَوَايَةِ الْإِسْنَانِ فِي هَذَا الطَّرِيقِ
 حَتَّى إِنِّي لَأَرَى بَيَاضَ بَطْنِهِ **قَوْلُهُ** لَوْ شَاءَتْ بِهِمَةُ أَنْ تَمُرَّ قَالَ أَبُو
 عُبَيْدٍ وَغَيْرُ مَنْ أَهْلُ اللُّغَةِ الْبَهْمَةُ وَاحِدٌ الْبَهْمُ وَهِيَ أَوْلَادُ الْغَنَمِ
 مِنَ الذَّكُورِ وَالْإِنَاثِ وَجَمْعُ الْبَهْمِ بِهَامٍ كَبِيرٍ أَوْ قَالَ الْبُحْوَهِ
 الْبَهْمَةُ مِنَ أَوْلَادِ الصَّانِ خَاصَّةً وَيُطْلَقُ عَلَى الذَّكُورِ وَالْإِنَاثِ قَالَتْ
 وَالسَّحَالُ أَوْلَادُ الْمَغْزِيِّ **قَوْلُهُ** أَخْبَرَنَا ابْنُ عَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
 ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَحْمَرِ عَنْ عَمِّهِ يَزِيدَ بْنِ الْأَحْمَرِ فِي الرِّوَايَةِ الْآخَرِ
 أَخْبَرَنَا مَرْوَانَ الْفَزَارِي قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
 الْأَحْمَرِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْأَحْمَرِ هَكَذَا وَقَعَ فِي بَعْضِ الْأَصُولِ عَبْدُ اللَّهِ
 ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بِتَصْغِيرِ الْأَوَّلِ فِي الرِّوَايَتَيْنِ وَفِي بَعْضِهَا عَبْدُ اللَّهِ
 مُكَبَّرًا فِي الْمَوْضِعَيْنِ وَفِي أَكْثَرِهَا بِالْكَبِيرِ فِي الرِّوَايَةِ الْأُولَى
 وَالتَّصْغِيرِ فِي الثَّانِيَةِ وَكَذَلِكَ صَحِّحَ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبِيدُ اللَّهِ أَخَوَانِ
 وَهَذَا ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَحْمَرِ وَعَبْدُ اللَّهِ بِالْكَبِيرِ أَكْبَرُ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ
 وَكُلَاهُمَا رَوَى عَنْ عَمِّهِ يَزِيدَ بْنِ الْأَحْمَرِ وَهَذَا مَشْهُورٌ فِي كُتُبِ أَسْمَاءِ
 الرِّجَالِ وَالَّذِي ذَكَرَهُ خَلْفُ الْوَاسِطِيِّ فِي كِتَابِهِ اطِّفَافُ الصَّحَابَةِ
 فِي هَذَا الْحَدِيثِ عَبْدُ اللَّهِ بِالْكَبِيرِ فِي الرِّوَايَتَيْنِ وَكَذَا ذَكَرَهُ أَبُو
 دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ فِي سَنَنِهِمَا مِنْ رَوَايَةِ ابْنِ عَيْنَةَ بِالْكَبِيرِ
 وَلَمْ يَذْكُرْ رَوَايَةَ الْفَزَارِيِّ وَقَعَ فِي سَنَنِ النَّسَائِيِّ اخْتِلَافٌ
 فِي الرِّوَايَةِ عَنْ النَّسَائِيِّ بَعْضُهُمْ رَوَاهُ بِالْكَبِيرِ وَبَعْضُهُمْ بِالتَّصْغِيرِ
 وَرَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي السَّنَنِ الْكَبِيرِ مِنْ رَوَايَةِ ابْنِ عَيْنَةَ بِالتَّصْغِيرِ
 وَمِنْ رَوَايَةِ الْفَزَارِيِّ بِالْكَبِيرِ وَأَنَّ عَمَّهُ **قَوْلُهُ** حَتَّى يَرَى
 وَضَحَ بَطْنِهِ هُوَ بَقْعُ الصَّارِدِ أَيْ بَيَاضُهَا **قَوْلُهُ** وَإِذَا قَعَدَ اطِّمَاتَ
 عَلَى قَعْدَةِ الْيَسْرِيِّ يَعْنِي إِذَا قَعَدَ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ أَوْ فِي الشَّهَادَةِ
 الْأُولَى أَمَّا التَّعْوِذُ فِي الشَّهَادَةِ الْآخِرَةِ فَالسَّنَةُ فِيهِ التَّوَزُّعُ كَارِوَاهُ
 الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ مِنْ رَوَايَةِ أَبِي حَمِيدٍ السَّاعِدِيِّ وَكَذَلِكَ رَوَاهُ أَبُو

دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَغَيْرُهُمَا **قَوْلُهُ** جَعَضَ بَنُ بَرْقَانَ بَعْضُ الْبُيُوتِ
 الْمَوْحِقَةِ وَأَنَّ عَمَّهُ **بَابُ مَا يَجْمَعُ صِفَةَ الصَّلَاةِ**
 وَمَا تَفْتَحُ بِهِ وَمَا تَخْتَمُ بِهِ وَصِفَةُ الرُّكُوعِ وَالْإِعْتِدَالِ مِنْهُ وَالسُّجُودِ
 وَالْإِعْتِدَالِ مِنْهُ وَالشَّهَادَةَ بِكُلِّ رُكْعَتَيْنِ مِنَ الرَّبَاعِيَةِ وَصِفَةُ
 الْجُلُوسِ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ وَفِي الشَّهَادَةِ الْأُولَى فِيهِ أَبُو الْبُحْوَهِ
 عَنْ غَايِثَةَ كَانَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْتَحُ الصَّلَاةَ
 بِالْكَبِيرِ وَالْقِرَاءَةَ بِالْحَمْدِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَكَانَ إِذَا رُكِعَ لَمْ يَخْفُضْ
 رَأْسَهُ وَلَمْ يَصُوبْهُ وَلَكِنْ بَيْنَ ذَلِكَ وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنْ
 الرُّكُوعِ لَمْ يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَائِمًا وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السَّجْدَةِ
 لَمْ يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ جَالِسًا وَكَانَ يَقُولُ فِي كُلِّ رُكْعَتَيْنِ الْحَمْدُ
 وَكَانَ يَقْرَأُ رَجُلُهُ الْيَسْرِي وَيَنْصُبُ رَجُلُهُ الْيَمْنِي وَكَانَ يَسْجُدُ
 عَنْ عَقْبَةِ الشَّيْطَانِ وَيَنْهَى أَنْ يَقْرَأَ رَجُلُهُ الرَّابِعَةَ إِفْرَاشَ
 السَّجْدَةِ وَكَانَ يَجْمَعُ الصَّلَاةَ بِالتَّلِيمِ وَفِي رَوَايَةٍ يَنْهَى عَنْ عَقْبِ
 الشَّيْطَانِ **الشرح** أَبُو الْبُحْوَهِ بِالْجَمْعِ وَالزَّيْ وَاسْمُهُ أَوْسُ
 ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بَصْرِي **قَوْلُهُ** وَالْقِرَاءَةُ بِالْحَمْدِ هُوَ بَرَفِ الدَّالِ
 عَلَى الْحِكَايَةِ **قَوْلُهُ** وَلَمْ يَصُوبْهُ هُوَ بَعْضُ الْبُيُوتِ وَفِي الصَّارِدِ الْمَسْكُوتِ
 وَكُسْرُ الْوَاوِ وَالْمُسَدَّدَةُ أَيْ لَمْ يَخْفُضْ خَفَضًا بَلِيغًا لِيَقْدِرَ فِيهِ
 بَيْنَ الْأَشْخَاصِ وَالنَّصُوبِ **قَوْلُهُ** وَكَانَ يَقْرَأُ هُوَ بَعْضُ الرَّا
 وَكُسْرُهَا وَالضَّمُّ اشْتَهَرَ **قَوْلُهُ** عَقْبَةُ الشَّيْطَانِ بَعْضُ الْعَيْنِ وَفِي
 الرِّوَايَةِ الْآخَرِ عَقْبُ الشَّيْطَانِ يَفْتَحُ الْعَيْنِ وَكُسْرُ الْقَافِ هَذَا
 هُوَ الصَّحِيحُ الْمَشْهُورُ فِيهِ وَحِكْمَةُ الْقَافِ عَيْنُ عِيَاضٍ عَنْ بَعْضِهِمْ
 ضَمُّ الْعَيْنِ وَضَعْفُهُ وَفَسَحَ أَبُو عُبَيْدٍ وَغَيْرُهُ بِالْأَقْفَاءِ الْمُنْبَغِي عَنْهُ
 وَهُوَ أَنْ يَلْصِقَ إِلَيْهِ بِالْأَرْضِ وَيَنْصُبُ نَاقِيَهُ وَيَضَعُ يَدَيْهِ
 عَلَى الْأَرْضِ كَمَا يَقْرَأُ الْكَلْبُ وَغَيْرُهُ مِنَ السَّبَاعِ أَمَّا أَحْكَامُ
 الْبَابِ فَقَوْلُهُمَا كَانَ يَفْتَحُ الصَّلَاةَ بِالْكَبِيرِ فِيهِ إِنْشَاءُ الْكَبِيرِ

فيه اثبات التكبير في أول الصلاة وأنه يتعين لفظ التكبير
لأنه ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعله وأنه صلى الله
عليه وسلم قال صلوا كما رأيتموني أصلي وهذا الذي ذكرناه
من تعيين التكبير هو قول مالك والشافعي وأحمد وجهور
العلماء من السلف والخلف وقال أبو حنيفة يقوم غيره من
الفاظ العظم مقامه وقولها والقراءة بالمحمد لله رب العالمين
يستدل به مالك وغيره من يقولون أن البسملة ليست من الفاتحة
وجواب الشافعي والأكثر من القائلين بأنها من الفاتحة أن
معنى الحديث أنه يستدي القراءة بسورة الحمد لله رب العالمين
لا بسورة أخرى فالمراد بيان السورة التي يستدي بها وقد
قامت آية على أن البسملة منها وفيه أن السنة للرايع أن يسوي
ظهره بحيث يستوي رأسه ومؤخره وفيه وجوب الاعتدال
إذا رفع من الركوع وأنه يجب أن يستوي قائما لقوله صلى الله
عليه وسلم صلوا كما رأيتموني أصلي وفيه وجوب الجلوس بين
السجدة تين **قوله** وكان يقول في كل ركعتين التحية فيه حجة
لأحمد بن حنبل ومن وافقه من فقهاء أصحاب الحديث أن
التشهد الأول والآخر واجبان وقال مالك وأبو
حنيفة والأكثرون هما سنتان ليسا واجبين وقال الشافعي
الأول سنة والثاني واجب واجتمع أحمد بهذا الحديث مع
قوله صلى الله عليه وسلم صلوا كما رأيتموني أصلي ويقولون
كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة
ويقولون صلى الله عليه وسلم إذا صلى أحدكم فليقل التحيات
والأمر للوجوب واجتمع الأكثرون بأن النبي صلى الله عليه وسلم
ترك التشهد الأول وجبره بسجود السهو ولو وجب لم يصح
جبره كالركوع وغيره من الأركان قالوا وإذا ثبت هذا في

الأول فالأخير معناه ولأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلمه
لأعز أبي جين علمه فهو من الصلاة والله أعلم **قوله** وكانت
تغترس رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى معناه يجلس مفترشا
فيه حجة لأبي حنيفة ومن وافقه أن الجلوس في الصلاة يكون
مفترشا سوا فيه جميع الجلوسات وعند مالك يسن متوركا بأن
يخرج رجله اليسرى من تحته ويقضي بوركته إلى الأرض
وقال الشافعي السنة أن يجلس كل الجلوسات مفترشا إلا الجلوس
التي يعقبها السلام والجلوسات عند الشافعي أربع الجلوس
بين السجدة تين وجملة الاستراحة عقب كل ركعة يعقبها
قيام والجملة للتشهد الأول والجملة للتشهد الأخير فجميع
يسن مفترشا إلا الأخيرة فلو كان مسبوقا وجلس أمامه في
آخر صلاة متوركا جلس المسبوق مفترشا لأن جلوسه لا يعقبه
سلام ولو كان على المصلي سجود سهو فالأصح أنه يجلس مفترشا
في تشهد فإذا سجد سجدتي السهو تورك ثم سلم هذا تفصيل
مذهب الشافعي واجتمع أبو حنيفة بإطلاق حديث عائشة
هذا واجتمع الشافعي بحديث أبي حنيفة الساعدي في صحيح البخاري
وفيه التصريح بالإفتراس في الجلوس الأول والتورك في
آخر الصلاة وحمل حديث عائشة هذا على الجلوس في غير التشهد
الأخير ليجمع بين الأحاديث وجلوس المرأة كجلوس الرجل وصلاة
النفل كصلاة الفرض في الجلوس هذا مذهب الشافعي ومالك
والجمهور وحكى القاضي عياض عن بعض السلف أن سنة المرأة
الترجيع وعن بعضهم الترجيع في النافلة والصواب الأول ثم
هذه الهيئة مسنونة فلو جلس في الجميع مفترشا أو متوركا أو
متربعا أو مقبعا أو مازا رجله صحت صلاته وإن كان مخالفا
قوله وكان ينهى عن عقبه الشيطان هو الأقوال الذي فسرنا

وهو مكروه باتفاق العلماء بهذا التفسير الذي ذكرناه وأما
 الإقفا الذي ذكره مثل بعده هذا في حديث ابن عباس أنه
 سنة فهو غير هذا كما سفسره في موضعه إن شاء الله تعالى
قوله وينهي أن يقترش الرجل ذراعيه أفتراش السبع سبق
 الكلام عليه في الباب قبله **قوله** وكان يحتم الصلاة بالتسليم
 فيه دليل على وجوب التسليم فإنه ثبت هذا مع قوله صلى الله
 عليه وسلم وهلموا كما رايتوني أصلي واختلف العلماء فيه فقال
 مالك والشافعي وأحمد وجهور العلماء من السلف والخلف
 السلام فرض لا يصح الصلاة إلا به وقالت أبو حنيفة والثوري
 والأوزاعي هو سنة ولو تركه صحت الصلاة قال أبو حنيفة
 لو فعل ما في الصلاة من حدث أو غيره في آخرها صحت الصلاة
 وأجمع بأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلمه الأعرابي حين علمه
 واجبات الصلاة واجتمع الجمهور بما ذكرناه وبما حديث الآخر
 في سنن أبي داود والترمذي مفتاح الصلاة الطهور وتحليلها
 التسليم ومذهب الشافعي وأبي حنيفة وأحمد والجمهور أن
 المشروع تسليمان ومذهب مالك في طائفة المشروع تسليم
 وهو قول ضعيف عن الشافعي ومن قال بالتسليم الثانية
 فهي عنه سنة وشذ بعض الظاهرية والمالكية فأوجبها
 وهو ضعيف مخالف لأجماع من قبله والله أعلم **كتاب**
ستره المصلي والنسب إلى الصلاة إلى ستره والنهي عن
 المرور بين يدي المصلي وحكم المرور ودفع المار وجواز الاعتراض
 بين يدي المصلي والصلاة إلى الراحلة والأمر بالدخول
 الستره وبيان قدر السترة وما يتعلق بذلك **قوله** صلى الله
 عليه وسلم إذا وضع أحدكم بين يديه مثل مؤخرة الرحل
 فليصل ولا يبالي من مر وراء ذلك المؤخرة بضم الميم وكسر

الحاء وهزة ساكنة ويقال بفتح الحاء مع فتح الهزة وتشديد
 الحاء مع اسكان الهزة وتخفيف الحاء ويقال آخره الرجل بهزة
 ممدودة وكسر الحاء فهذه أربع لغات وهي العود الذي في أخير
 الرجل وفي هذا الحديث النذب إلى السترة بين يدي المصلي
 وبيان أن أقل السترة كؤخرة الرجل وهي قدر عظم الذراع
 وهو نحو ثلثي ذراع ويحصل بأي شيء أقامة بين يديه هكذا
 وشرط مالك رحمه الله أن يكون في غلط الرمح قالت العلماء والمحدثون
 في الستره كف البصر عما وراءها ومنع من يجاز بقربه واستدل
 القاضى عياض بهذا الحديث على أن الخطئين يدي المصلي لا يكفي
 قال وإن كان قد جاء به حديث وأخذ به أحمد بن حنبل فهو ضعيف
 واختلف فيه فقيل بكون مقوفا كهية الحجاب وقيل قايما
 بين يدي المصلي إلى القبلة وقيل من جهة يمينه إلى شماله قال
 ولم ير مالك ولا عامة الفقهاء الخط هذا كلام القاضى وحديث
 الخطر وأبو داود وأبو داود وفيه ضعف واضطراب واختلف قول
 الشافعي رحمه الله فيه فاستحب في سنن حرملة وفي القديم ونفاه
 في البويطي وقال جمهور أصحابه باستحابه وليس في حديث
 مؤخره الرجل دليل على بطلان الخط والله أعلم قالت أصحابنا
 ينبغي له أن يدنو من السترة ولا يزيد ما بينهما على ثلاثة أذرع
 فإن لم يجد عصا أو نحوها جمع أحجارا أو ترابا أو متاعا أو ألبس
 مصلي ولا فليخط الخط وإذا صلى إلى ستره منع غيره من المرور
 بينه وبينها وكذا منع من المرور بينه وبين الخط ويحرم المرور
 بينه وبينها فلو لم تكن ستره أو تباعد عنها ففيل له منع والاصح
 أنه ليس له تقصيره ولا يحرم حينئذ المرور بين يديه لكن بكرة
 ولو وجد الدخيل فرجته في الصف الأول فله أن يمر بين يدي
 الصف الثاني ويقف فيها لتقصير أهل الصف الثاني بتركها

والمسح أن يجعل السرة عن يمينه أو شماله ولا يعبد لها والله
 أعلم **قوله** حد ثنا الطائفي هو بفتح الطاء وكسر الفاء **قوله**
 بركن العزلة هو بفتح اليا وضم الكاف وهو بمعنى يغمر في الروا
 الأخرى **قوله** كان يمرض راحته ويصلي إليها هو بفتح السين
 وكسر الراء وروي بضم الياء وتشديد الراء ومعناه يجعلها
 معتزلة بينه وبين القبلة ففيه دليل على جواز الصلاة إلى
 الميوان وجواز الصلاة بقرب البعير بخلاف الصلاة في
 أعطان الإبل فإنها مكروهة للأحاديث الصحيحة في السهي عن
 ذلك لأنه يخاف هناك نفورها فيذهب الخشوع بخلاف هذا
قوله وهو بالابطح هو الموضع المعروف على باب مكة ويقال
 له البطحا أيضا **قوله** فمن نابل وناضح معناه فمنهم من ينال
 منه شيئا ومنهم من ينضح عليه غيره شيئا فأناله وبرش عليه
 بل لا ما حصل له وهو معنى ما جاء في الحديث الآخر فمن لم يصب
 أخذ من يد صاحبه **قوله** فخرج بلال بوضوءه فمن نابل وناضح
 فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فتوضأ فيه تقديم وتأخير
 تقديمه فتوضأ فمن نابل بعد ذلك وناضح تبركا بآثاره صلى
 عليه وسلم وقد جاء مبينا في الحديث الآخر فرأيت الناس يأخذون
 من فضل وضوءه ففيه التبرك بآثار الصالحين واستعمال فضل
 ظهورهم وطلعاتهم وشرابهم ولباسهم **قوله** عليه حلة
 حرأ قالت أهل اللغة الحلة ثوبان لا يكون واحدا وهما زار
 وردا ومخوفا وفيه جواز لباس الأحمر **قوله** كافي النظرات
 بياض ساقه فيه أن الساق ليست بعورة وهذا مجمع عليه **قوله**
 وأذن بلال فيه الأذن في السفر قال الشافعي رحمه الله ولا أكره
 من تركه في السفر ما أكره من تركه في الحضر لأن أمر المسافر
 مبني على التخفيف **قوله** وأذن بلال فجعلت اتبع فاه ها هنا

وها هنا

وها هنا يقول مبنا وإنما لا يجي على الصلاة حتى على الفلاح فيه
 أنه يسن للمؤذن الالتفات في التحليلين مبنا وإنما لا يرأسه
 وعنه قالت أصحابنا ولا يجوز قول قدميه وصدره عن القبلة
 وإنما يلوي رأسه وعنه واختلفوا في كيفية الالتفات على مذاهب
 وهي ثلاثة أو جهلا أصحابنا أصحها وقول الجمهور أنه يقول حي
 على الصلاة مرتين عن يمينه ثم يقول عن يساره مرتين حتى على
 الفلاح والثاني يقول عن يمينه حتى على الصلاة مرة ثم مرة عن
 يساره ثم يقول حي على الفلاح مرة عن يمينه ثم مرة عن يساره
 والثالث يقول عن يمينه حتى على الصلاة ثم يعود إلى القبلة
 ثم يعود إلى الالتفات عن يمينه فيقول حي على الصلاة ثم يلتفت
 عن يساره فيقول حي على الفلاح ثم يعود إلى القبلة ثم يلتفت
 عن يساره فيقول حي على الفلاح **قوله** ثم ركزت له غزاة هي
 عصا في أسفلها حديد وفيه دليل على جواز استئانة الإمام
 بمن يركز له غزاة ونحو ذلك **قوله** فضلى الظهر ركعتين
 فيه أن الأفضل قصر الصلاة في السفر وإن كان بقرب بلد
 ما لم ينو الإقامة أربعة أيام فصاعدا **قوله** يترين يديه الخمار
 والكلب لا يمنع معناه يراي الخمار والكلب وراء السترة وقد أمها
 إلى القبلة كما قال في الحديث الآخر ورأيت الناس والدواب
 يترون بين يدي العزلة وفي الحديث الآخر فيمن من ورايها
 المرأة والخمار وفي الحديث السابق ولا يضره من مر وراء ذلك
قوله وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في حلة حرأ مشمرا
 يعني رافعها إلى انصاف ساقه ونحو ذلك كما قال في الرواية
 السابقة كافي النظر إلى بياض ساقه وفيه رفع الثوب عن
 الكعبين **قوله** خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهاجرة
 إلى البطحا فتوضأ فضلى الظهر ركعتين والقصر ركعتين

وَبَيْنَ يَدَيْهِ غُرَقَ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى الْقَصْرِ وَاجْمَعَ فِي السَّعْرِ وَفِيهِ
 أَنَّ الْأَفْضَلَ لِمَنْ أَرَادَ الْجَمْعَ وَهُوَ نَازِلٌ فِي وَقْتِ الْأُولَى أَنْ يَتَقَدَّمَ
 الثَّانِيَةَ إِلَى الْأُولَى وَأَمَّا مَنْ كَانَ فِي وَقْتِ الْأُولَى سَائِرًا فَالْأَفْضَلُ
 تَأْخِيرُ الْأُولَى إِلَى وَقْتِ الثَّانِيَةِ كَذَلِكَ أَجَاءَ الْأَحَادِيثُ وَلَا تَنْهَى
 أَرْفَقَ بِهِ **قَوْلُهُ** أَقْبَلْتُ رُكْبًا عَلَى آتَانٍ وَفِي الرِّوَايَةِ الْآخِرَى
 عَلَى حَمَارٍ وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ عَلَى حَمَارَاتَانِ قَالَتْ أَهْلُ اللُّغَةِ
 الْآتَانُ هِيَ الْأُنْثَى مِنْ جِنْسِ الْحَمَرِ وَرِوَايَةٌ مِنْ زَوْيِ حَمَارٍ مَحْمُولَةٌ
 عَلَى إِرَادَةِ الْجَمْعِ وَرِوَايَةُ الْبُخَارِيِّ مَبْنِيَّةٌ لِلْجَمْعِ **قَوْلُهُ** وَأَنَا
 يَوْمَئِذٍ قَدْ تَهَيَّأْتُ لِاخْتِلَامٍ مَعْنَاهُ قَارِبَتُهُ وَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي
 سَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عِنْدَ وَفَاةٍ نَسَبُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقِيلَ
 عَشْرَتَيْنِ وَقِيلَ ثَلَاثَ عَشْرَةٍ وَقِيلَ خَمْسَ عَشْرَةٍ وَهُوَ رِوَايَةٌ
 سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْهُ قَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَهُوَ الصَّوَابُ **قَوْلُهُ**
 فَأَرْسَلْتُ الْآتَانَ تَرْتَعُ أَيُ تَرَعِي **قَوْلُهُ** يَصَلِّيُ بَيْنَ يَدَيْهَا لَعْنَاتُ
 الصَّرْفِ وَعَدَمُهُ وَهَذَا كُتِبَ بِالْأَلِفِ وَالْيَاءِ وَالْأَجُودُ صَرَفُهَا
 وَكُنَّا بِنَهَا بِالْأَلِفِ سَمِيَتْ مَتَالِيًا بِمَعْنَى بَهَا مِنْ الدَّمَائِ يَرَأَفُ
 وَمِنْهُ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى يَتَمَنَّى فِي هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّ صَلَاةَ الصَّبِيِّ صَحِيحَةٌ
 وَأَنَّ سِتْرَهُ إِلَّا مَا مَسَّتْهُ لِنَ خَلْفَهُ قَالَتْ الْقَاضِي وَاخْتَلَفُوا
 هَلْ سِتْرُهُ إِلَّا مَا مَسَّتْهُ سِتْرُهُ لِنَ خَلْفَهُ أَمْ هِيَ سِتْرُهُ لَهُ خَاصَّةٌ
 وَهُوَ سِتْرُهُ لِنَ خَلْفَهُ مَعَ الْإِتِّفَاقِ عَلَى أَنَّهُمْ مَصْلُوكُونَ إِلَى سِتْرِهِ قَالَتْ
 وَالْإِخْلَافُ أَنَّ السِتْرَةَ مَشْرُوعَةٌ إِذَا كَانَ فِي مَوْضِعٍ لَا يَأْتِي مِنَ الرُّورِ
 بَيْنَ يَدَيْهِ وَاخْتَلَفُوا إِذَا كَانَ فِي مَوْضِعٍ يَأْتِي وَهَذَا قَوْلَانِ فِي مَذْهَبِ
 مَالِكٍ وَمَذْهَبُنَا أَنَّهَا مَشْرُوعَةٌ مطلقاً لِعُمُومِ الْأَحَادِيثِ وَلَا تَنْهَى
 نَصُورَ بَصَرِهِ وَتَنْهَى الشَّيْطَانَ مِنَ الرُّورِ وَالْقَرَضُ لَا فَتَاءَ جَلَابَةٍ
 كَأَجَاءِ الْأَحَادِيثِ **قَوْلُهُ** وَهُوَ يَصَلِّيُ بَيْنًا وَفِي رِوَايَةٍ بَعْرَفَةٍ
 هُوَ مَحْمُولٌ عَلَى أَنَّهُمَا قَضِيَّتَانِ **قَوْلُهُ** فِي حُجَّةِ الْوُدَاعِ وَفِي رِوَايَةٍ

فِي حُجَّةِ الْوُدَاعِ أَوْ يَوْمِ الْفَيْحِ الصَّوَابُ فِي حُجَّةِ الْوُدَاعِ وَهَذَا
 الثَّلَاثُ مَحْمُولٌ عَلَيْهِ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ يَصَلِّيُ
 فَلَا يَدْعُ أَحَدًا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا يَدْعُو أَمَّا السُّطَّاعُ فَإِنْ أَبَى فَلْيَقَاتِلْهُ
 فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ مَعْنَى يَدْرَأُ يَدْفَعُ وَهَذَا الْأَمْرُ بِالْإِدْفَاعِ أَمْرٌ نَدْبٌ
 وَهُوَ نَدْبٌ مَتَا كِدَّ وَلَا أَعْلَمُ أَحَدًا مِنَ الْعُلَمَاءِ أَوْجَبَهُ بَلْ صَرَحَ أَصْحَابُنَا
 وَغَيْرُهُمْ بِأَنَّهُ مَنْدُوبٌ غَيْرُ وَاجِبٍ قَالَ الْقَاضِي عِيَّاضُ رَحِمَهُ اللَّهُ
 وَاجْتَمَعُوا عَلَى أَنَّهُ لَا يَلْزَمُهُ مَقَاتِلَتُهُ بِالْيُلَاحِجِ وَلَا مَا يُؤْدِي إِلَى
 هَلَاكِهِ فَإِنْ دَفَعَهُ بِنَاحِزٍ فَهَلْكَ مِنْ ذَلِكَ فَلَا قَوْلَ عَلَيْهِ بِاتِّفَاقٍ
 الْعُلَمَاءُ وَهَلْ تَجِبُ رِيَّةٌ أَمْ يَكُونُ هَذَا رَافِيَةً مَذْهَبًا لِلْعُلَمَاءِ وَهَذَا
 قَوْلَانِ فِي مَذْهَبِ مَالِكٍ قَالَتْ وَاتَّقُوا عَلَى أَنْ هَذَا كَلِمَةٌ لَمْ
 يَغْرُطْ فِي صَلَاةٍ بَلْ أَخْطَأَ وَصَلَّى إِلَى سِتْرَةٍ أَوْ فِي مَكَانٍ يَأْتِي
 الْمُرُورَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَيَدَّلُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ فِي حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ فِي الرِّوَايَةِ
 الَّتِي بَعْدَ هَذِهِ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى شَيْءٍ لِيَسْتَرَهُ فَإِذَا أَحَدٌ أَنْ يَحْجِزَ
 بَيْنَ يَدَيْهِ فَلْيَدْفَعْ فِي خِزْيَتِهِ فَإِنْ أَبَى فَلْيَقَاتِلْهُ قَالَ وَكَذَلِكَ اتَّفَقُوا
 عَلَى أَنَّهُ لَا يَحْجُزُ لَهُ الشَّيْءُ إِلَيْهِ مِنْ مَوْضِعِهِ لِيَرُدَّهُ وَإِنَّمَا يَدْفَعُهُ
 وَيُرُدُّهُ مِنْ مَوْضِعِهِ لِأَنَّهُ مَسْتَدْرِكُ الشَّيْءِ فِي صَلَاةٍ عَظِيمَةٍ مِنْ مَرُورٍ
 مِنْ تَعْيِيدِ بَيْنَ يَدَيْهِ وَإِنَّمَا يَحْجِزُ لَهُ قَدْرُ مَا تَسَالَهُ يَتَّقِي مِنْ مَوْضِعِهِ
 وَلِهَذَا أَمَرَ بِالْقُرْبِ مِنْ سِتْرَتِهِ وَإِنَّمَا يَرُدُّهُ إِذَا كَانَ بَعِيدًا مِنْهُ
 بِالْإِشَارَةِ وَالتَّسْبِيحِ قَالَتْ وَكَذَلِكَ اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّهُ إِذَا أَمَرَ لَا يَرُدُّهُ
 لِيَلَّا يَتَّصِرَ مَرُورًا ثَانِيًا لِأَشْيَارٍ رَوَى عَنْ بَعْضِ السَّلَفِ أَنَّهُ يَسْتَرُّهُ
 وَتَأْوَلَهُ بَعْضُهُمْ هَذَا الْخِزْيَتُ كَلَامُ الْقَاضِي وَهُوَ كَلَامُ نَفْسِهِ
 وَالَّذِي قَالَ أَصْحَابُنَا أَنَّهُ يَرُدُّهُ إِذَا أَرَادَ الْمُرُورَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ
 سِتْرَتِهِ بِاسْتِهْلَالِ الْوُجُوهِ فَإِنْ أَبَى فَبَاشَدٌ وَأَنْ أَدَّى إِلَى قِتْلَتِهِ
 فَلَا شَيْءَ كَالْحَايِلِ عَلَيْهِ لِأَخْذِ نَفْسِهِ أَوْ مَالِهِ وَقَدْ أَبَاحَ لَهُ الشَّرْعُ
 مَقَاتِلَتَهُ وَالْمَقَاتِلَةَ الْمُبَاحَةَ لِأَصْحَابِنَا فِيهَا **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وسلم فاما هو شيطان قال القاصي قيل معناه اما حمله على
 مروره وامتناعه من الرجوع الشيطان وقيل معناه يفعل فعل
 الشيطان لان الشيطان بعيد من الخير وقبول السنة وقيل
 المراد بالشيطان القربى كما جازى الحديث الآخر فان معه القربى
 والله اعلم **قوله** فمثل قايما هو بفتح الميم وبفتح النون وضمها لقان
 حكاه صاحب المطالع وغيره الفتح اشهر ولم يذكر الجوهري
 واخرى ون غيره ومعناه انتصب والمضارع مثل بضم الشاء
 لا غير ومنه الحديث من احب ان ينزل الناس له قايما **قوله**
 ارسله الى ابي جهيم هو بضم الجيم وفتح الهاء مصغر واسم عبدالله
 ابن الحارث بن الصمة الانصاري البخاري وهو المذكور في الترمذي
 وهو غير ابي جهيم الذي قال النبي صلى الله عليه وسلم اذهبوا
 بهذه الخبيصة الى ابي جهيم فان صاحب الخبيصة ابو جهيم بفتح
 الجيم وبغير ياء واسم تامر بن حذيفة العدوي **قوله** صلى الله
 عليه وسلم لو يعلم المار بين يدي المصلي ماذا عليه لكان ان يقف
 اربعين خيرا له من ان يمر بين يديه معناه لو يعلم ما عليه من
 الاثم لاختار الوقوف اربعين على ارتكاب ذلك الاثم ومعنى
 الحديث النهي الاكيد والوعيد الشديد في ذلك **قوله** كانت
 بين مصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين الجدار ممر الشاة
 يعني بالمصلي موضع السجود وفيه ان السنة قرب المصلي من
 سترته **قوله** كان يتحرر موضع مكان المصنف يسبح المراد بالسبح
 صلاة النافلة والسجدة صلاة النافلة وفي المصنف ثلاث
 لغات ضم الميم وكسرها وفتحها وفي هذا انه لا بأس باقامة الصلاة
 في موضع واحد ان كان فيه فضل واما النهي عن ابطان الرجل
 موضعا من المسجد يلزمه فهو فيما لا فضل فيه ولا حاجة اليه
 فاما ما فيه فضل فقد ذكرناه واما من يحتاج اليه لتدريس

علم اولافقا او سماع الحديث ومخوذ ذلك فلا كراهة فيه بل هو
 مستحب لانه من تسهيل طرق الخير وقد نقل القاصي خلافا
 السلف في كراهة الايطان لغير حاجة والاتفاق عليه لحاجة نحو
 ما ذكرناه **قوله** كان بين المبرق والقبلة قدر ممر الشاة المراد بالقبلة
 الجدار وانما اخر المبرق عن الجدار ليلا ينقطع نظر اهل الصف
 الاول بعضه عن بعض **قوله** كان يتحرر الصلاة عند الاسطوانة
 فيه ما سبق انه لا بأس باقامة الصلاة في مكان واحد اذا كانت
 فيه فضل وفيه جواز الصلاة بحضور الاساطين فاما الصلاة
 اليها فتستحب لكن الافضل ان لا يعبد اليها بل يجعلها عن يمينه
 او شماله كما سبق واما الصلاة بين الاساطين فلا كراهة فيها
 عندنا واختلف قول مالك في كراهتها اذا لم يكن عذرو سبب
 الكراهة عندنا انها تقطع الصف ولانه يصلي الى غير جدار قريب
قوله صلى الله عليه وسلم يقطع صلاة الحمار والمرأة والكلب
 الاسود اختلف العلماء في هذا فقال بعضهم يقطع هؤلاء الصلاة
 وقالت احمد بن حنبل رحمه الله يقطعها الكلب الاسود وفي قلبى
 من الحمار والمرأة شئ ووجه قوله ان الكلب لم يجز في الترخيص
 فيه شئ يعارض هذا الحديث واما المرأة ففيها حديث غايصة
 المذكور بعد هذا وفي الحمار حديث ابن عباس السابق وقال
 مالك وابو حنيفة والشافعي وجمهور العلماء من السلف والخلف
 لا تبطل الصلاة بمروءة من هؤلاء ولا من غيرهم وتأول
 هؤلاء الحديث على ان المراد بالقطع نقص الصلاة لشغل
 القلب بهذه الاشياء وليس المراد بابطالها ومنهم من يدعي
 نسخها بالحديث الاخر لا يقطع صلاة المروءة وادروا ما
 استطعتم وهذا غير مرضي لان النسخ لا يصار اليه الا اذا تعذر
 الجمع بين الاحاديث وتأويلها وعلينا التاريخ وليس هنا تاريخ

ولا تغدر الجمع والتأويل بل يتأول على ما ذكرناه مع أن حديث
لا يقطع صلاة المرء شي ضعيف والله أعلم **قوله** سمعت سلم
ابن أبي الديال يفتح التين واسكان اللام والذال يفتح الذال
المعجمة وتشديد الياء **قوله** يوسف بن حماد المعنى هو باسكان
العين وكسر النون وتشديد الياء منسوب إلى معن **قوله**
عن عائشة رضي الله عنها انها قالت كان النبي صلى الله عليه
وسلم يصلي من الليل وأنا معترضة بينه وبين القبلة كما عارض
البحارة استدلت به عائشة والعلماء بعدها على أن المرأة لا تقطع
صلاة الرجل وفيه جواز صلاة الياء وكثر العلماء أوجماعه
منهم الصلاة الياء لغير النبي صلى الله عليه وسلم بخوف الفتنة بها
وتذكرها واستغال القلب بها بالنظر اليها وأما النبي صلى الله
عليه وسلم فنزعه عن هذا كله في صلاته مع أنه كان في الليل
والبيوت يومئذ ليس فيها مصابيح **قوله** فإذا أراد أن يوتر
يقطعي فأوترت فيه استحباب تأخير الوتر إلى آخر الليل وفيه
أنه يستحب لمن وثق باستيقاظه من آخر الليل ما يفسده وأما
بابقائه غيره أن يوتر الوتر وإن لم يكن له تهجد فإن عائشة
رضي الله عنها كانت بهذه الصفة وأما من لا يثق باستيقاظه
ولاله من يوقظه فيوتر قبل أن ينام وفيه استحباب إيقاظ
النائم للصلاة في وقتها وقد جات فيه الأحاديث أيضا غير هذا
قوله إن المرأة لندابة سوء تريد به الإنكار عليهم في قولهم
أن المرأة تقطع الصلاة **قوله** فأكراه أن أسمعه هو يقطع الهمة
المفتوحة واسكان السين المهملة وفتح النون أي أظهر له وعرض
يقال سخر لي كذا أي عرض ومنه السائح من الطير **قوله** فإذا
تجد غمزي فقبضت رجلي استدلت به من يقول ليس النساء لا ينقض
الوضوء والجمهور على أنه ينقض وحملوا الحديث على أنه غمها فوق

حابل وهذا هو الظاهر من حال النائم فلا دلالة فيه على عدم النقض
قوله والبيوت يومئذ ليس فيها مصابيح أرادت به الاعتذار
يقول لو كان فيها مصابيح لقبضت رجلي عند أرادته السجود
ولما أحوجته إلى غمزي **قوله** كان النبي صلى الله عليه وسلم
يصلي من الليل وأنا إلى جنبه وأنا حائض وعلى مِرط وعليه
بعضه إلى جنبه المِرط كسا وفي هذا دليل على أن وقوف المرأة يجب
المصلي لا تبطل صلاته وهو مذهبنا ومذهب الجمهور وبطلانها
أبو حنيفة وفيه أن ثياب الحائض طاهرة إلا موضعا ترى
عليه دما أو نجاسة أخرى وفيه جواز الصلاة بمحض الحائض
وجواز الصلاة في ثوب بعضه على المصلي وبعضه على حائض
أو غيرها وأما استقبال المصلي وجه غيره فمذهبنا ومذهب
الجمهور كراهته ونقله القاضي عياض عن عامة العلماء **باب**
الصلاة في ثوب واحد وصفة لبسه **قوله** سئل رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن الصلاة في الثوب الواحد فقال أو لكلكم
ثوبان فيرجوز الصلاة في ثوب واحد ولا خلاف في هذا
إلا ما حكى عن ابن مسعود فيه ولا أعلم صحته واجمعوا
الصلاة في ثوبين أفضل ومعنى الحديث أن الثوبين لا يقدر
عليهما كل أحدهما وجبا العجز من لا يقدر عليهما عن الصلاة وفي
ذلك خرج وقد قال تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج
وأما صلاة النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة رضي الله عنهم في
ثوب واحد ففي وقت كان لعدم ثوب آخر وفي وقت كان مع
وجوده لبيان الجواز كما قال جابر لي رأيت الجاهل والإفان الثوبان
أفضل كما سبق **قوله** صلى الله عليه وسلم لا يصل أحدكم في الثوب
الواحد ليس على عائشة منه شيء قالت العلماء حكمته أنه إذا تزر به
ولم يكن على عائشة منه شيء لم يؤمن أن تنكشف عورته بخلاف

مَا إِذَا جَعَلَ بَعْضُهُ عَلَى غَائِقَةٍ وَلَا نَهْ قَدْ يَحْتَاجُ إِلَى امْسَاكِهِ
 أَوْ يَدِيهِ فَيَسْخُلُ بِذَلِكَ وَتَقُونَهُ سَنَةً وَضَمَّ يَدَيْهِ عَلَى الْبَسْرِ
 تَحْتَ صَدْرِهِ وَرَفَعَهُمَا حَيْثُ شَرَعَ الرَّفْعُ وَغَيْرَ ذَلِكَ وَلَا نَهْ فِيهِ
 تَرَكَ سِتْرًا عَلَى الْبَدَنِ وَمَوْضِعَ الزَّيْنَةِ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
 خُذُوا زِينَتَكُمْ ثُمَّ قَالَ مَا لَكُمْ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَالشَّافِعِيُّ وَالْمَجْهُورُ
 هَذَا النَّهْيُ لِلتَّزْيِينِ لَا لِلتَّخَرُّمِ فَلَوْ صَلَّى فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ سَأَلَ لِقَوْرَةً
 لَيْسَ عَلَى غَائِقَةٍ مِنْهُ شَيْءٌ صَحَّتْ صَلَاتُهُ مَعَ الْكِرَاهَةِ سَوَاءٌ رَغَى
 شَيْءٌ يَجْعَلُهُ عَلَى غَائِقَةٍ أَمْ لَا وَقَالَ أَحْمَدُ وَبَعْضُ السَّلَفِ لَا يَصِحُّ
 صَلَاتُهُ إِذَا قَدَّرَ عَلَى وَضْعِ شَيْءٍ عَلَى غَائِقَةٍ إِلَّا بَوْضْعَهُ لظَاهِرِ الْحَدِيثِ
 وَعَنْ أَحَدِ رَوَايَةٍ أَنَّهُ يَصِحُّ صَلَاتُهُ وَلَكِنْ يَأْتِي بِتَرْكِهِ وَجْهٌ الْمَجْهُورُ
 قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثٍ جَابِرٍ فَإِنْ كَانَ وَاسِعًا
 فَلْيُخَفِّ بِهِ وَإِنْ كَانَ ضَيْقًا فَاتْرِكْهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ
 فِي الْإِسْرَةِ فِي حَدِيثِهِ الطَّوِيلِ **قَوْلُهُ** رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ مُشْتَمِلًا بِهِ وَاضِعًا طَرَفَيْهِ عَلَى
 غَائِقَتَيْهِ وَفِي الرِّوَايَةِ الْآخَرِيَّةِ مَخَالِفَتَيْنِ طَرَفَيْهِ وَفِي حَدِيثِ
 جَابِرٍ مَتَوَسِّعًا بِهِ الْمُشْتَمِلُ وَالتَّوَسُّعُ وَالْمَخَالِفُ بَيْنَ طَرَفَيْهِ مَعَهَا
 وَاحِدٌ هَذَا قَالَ ابْنُ الْيَكْبَرِ التَّوَسُّعُ أَنْ يَأْخُذَ طَرَفَا الثَّوْبِ
 الَّذِي الْقَاهُ عَلَى مَنْكِبَيْهِ الْإِيمَنُ مِنْ تَحْتِ يَدَيْهِ الْبَسْرِي وَيَأْخُذُ
 طَرَفَا الَّذِي الْقَاهُ عَلَى الْإِسْرَةِ مِنْ تَحْتِ يَدَيْهِ الْيَمْنَى ثُمَّ يَعْقِدُهَا
 عَلَى صَدْرِهِ وَفِيهِ جَوَارُ الصَّلَاةِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ **قَوْلُهُ** فَرَأَيْتُهُ
 يَصَلِّي عَلَى خَصِيرَتَيْهِ عَلَيْهِ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى جَوَارِ الصَّلَاةِ عَلَى
 شَيْءٍ يَحُولُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْأَرْضِ مِنْ ثَوْبٍ وَخَصِيرَةٍ وَصُوفٍ
 وَشَعْرٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَسَوَاءٌ بَنَتْ مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَا وَهَذَا مَذْهَبُنَا
 وَمَذْهَبُ الْمَجْهُورِ وَقَالَ الْقَاضِي أَمَّا مَا بَنَتْ مِنَ الْأَرْضِ
 فَلَا كِرَاهَةَ فِيهِ وَأَمَّا الْبَسُطُ وَالْبُودُ وَغَيْرُهَا مِمَّا لَيْسَ مِنْ بَنَاتِ

٢٨٨
 الْأَرْضِ فَتَصِحُّ الصَّلَاةُ فِيهِ بِالْإِجْمَاعِ لَكِنْ الْأَرْضُ أَفْضَلُ مِنْهُ
 إِلَّا لِحَاجَةِ حَرِّ أَوْ بَرْدٍ وَنَحْوِهَا لِأَنَّ الصَّلَاةَ يَسْرُهَا التَّوَاضُّعُ
 وَالتَّخَضُّعُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **كِتَابُ الْمَسَاجِدِ**
 وَمَوَاضِعِ الصَّلَاةِ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنَّمَا أَرْكَنْتُ
 الصَّلَاةَ فَضَّلْتُ فَهُوَ مُسَجَّدٌ فِيهِ جَوَارُ الصَّلَاةِ فِي جَمِيعِ الْمَوَاضِعِ
 إِلَّا مَا اسْتَنَاءَ الشَّرْعُ مِنَ الصَّلَاةِ فِي الْقَابِرِ وَغَيْرِهَا مِنَ الْمَوَاضِعِ
 الَّتِي فِيهَا الْجَنَاسَةُ كَالْمَنْزِلَةِ وَالْمَجْزَرَةِ وَكَذَا مَا نَهَى عَنْهُ لَعْنَةُ آخِرِ
 فَمِنْ ذَلِكَ اعْطَانُ الْأَبْلِ وَسَيَاتِي بِأَبْيَاقِهَا فَرِيًّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى
 وَمِنْهُ قَارِعَةُ الطَّرِيقِ وَالْحَامِ وَغَيْرُهَا مُحَدَّثٌ وَرَدٌ فِيهَا
قَوْلُهُ كُنْتُ أَقْرَأُ عَلَى أَبِي الْقُرْآنِ فِي السُّنَةِ فَذَاقَرَاتُ السُّجُودِ
 سَجْدَةً فَقُلْتُ لَهُ يَا أَبَا اسْتَجِدُّ فِي الطَّرِيقِ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ **قَوْلُهُ**
 السُّنَةُ هِيَ بَعْضُ السُّبُنِ وَتَشْدِيدُ الذَّالِ هَكَذَا هُوَ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ
 وَوَقَعَ فِي كِتَابِ النِّسَائِيِّ فِي السُّكَّةِ وَفِي رَوَايَةٍ غَيْرِهِ فِي بَعْضِ
 السُّكَّةِ وَهَذَا مُطَابِقٌ لِقَوْلِهِ يَا أَبَا اسْتَجِدُّ فِي الطَّرِيقِ وَهُوَ مُقَارِ
 لِرَوَايَةِ مُسْلِمٍ لِأَنَّ السُّنَةَ وَاحِدَةُ السُّنَدِ وَهِيَ الْمَوَاضِعُ الَّتِي تَطْلُقُ
 حَوْلَ السُّجْدَةِ وَلَيْسَتْ مِنْهُ وَمِنْهُ قِيلَ لَا سَمْعِلَ السُّنَدِي لِأَنَّهُ كَانَ
 يَتَّبِعُ فِي سُنَّتِهِ الْجَمَاعَ وَلَيْسَ لِلْسُّنَةِ حُكْمُ السُّجْدَةِ إِذَا كَانَتْ خَارِجَةً عَنْهُ
 وَأَمَّا سَجُودُهُ فِي السُّجْدَةِ السُّنَةِ وَقَوْلُهُ اسْتَجِدُّ فِي الطَّرِيقِ فَمَحْوُولٌ
 عَلَى سَجُودِهِ عَلَى طَاهِرٍ قَالَ الْقَاضِي وَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي الْعِلْمِ وَالْمَعْلَمِ
 إِذَا قَرَأَ السُّجْدَةَ فَيَقْبَلُ عَلَيْهِمَا السُّجُودَ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَقِيلَ لَا سَجُودَ
قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَحْلَتْ لِي الْغَنَائِمُ وَلَمْ تَحُلْ لِأَحَدٍ
 قَبْلِي قَالَ الْعُلَمَاءُ كَانَتْ غَنَائِمٌ مِنْ قَبْلِنَا يَجْمَعُونَهَا ثُمَّ تَأْتِي نَارُ مِنَ
 السَّمَاءِ فَتَأْكُلُهَا كَأَجَا مَبْنِيٍّ فِي الصَّحْبِ مِنْ رَوَايَةِ أَبِي هُرَيْرَةَ
 فِي حَدِيثِ النَّبِيِّ الَّذِي غَزَا وَحَبَسَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ الشَّمْسَ **قَوْلُهُ**
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعَلْتُ لِي الْأَرْضَ طَبِيعَةً طَهُورًا وَمَسْجِدًا

وفي الرواية الاخرى وجعلت تربتها لنا طهورا اجمع بالرواية
الاولى مالك وابو حنيفة وغيرهما من يجوز التيمم بجميع اجزا
الارض واجمع بالثانية الشافعي واحمد وغيرهما من لا يجوز
الا بالتراب خاصة وحملوا ذلك المطلق على هذا المقيد **وقوله**
صلى الله عليه وسلم مسجدا معناه ان من كان قبلنا اما ابيع
لهم الصلوات في مواضع مخصوصة كالبيع والكتايس قال
القاضي وقيل ان من كان قبلنا كانوا لا يصلون الا فيما يتقنوا
طهارته من الارض وخصنا نحن بجواز الصلاة في جميع اجزا
الارض الا ما تنفنا بحاشته **قوله صلى الله عليه وسلم** واعطيت
الشفاعة هي الشفاعة العامة التي تكون في المحشر ترفع الخلايق
اليه **صلى الله عليه وسلم** لان الشفاعة في الخاصة جعلت لغيره
ايضا قال القاضي وقيل المراد شفاعة لا ترد قال وقد تكون
شفاعته لمخروج من في قلبه مثقال ذرة من ايمان من النار لان
الشفاعة لغيره اناجات قبل هذا وهذا مختصة به كشفاعة المحشر
وقد سبق في كتاب الايمان بيان انواع شفاعاته **صلى الله عليه وسلم**
قوله صلى الله عليه وسلم فضلنا على الناس ثلاث جعلت
صفوفنا كصفوف الملائكة وجعلت لنا الارض كلها مسجدا و جعلت
تربتها لنا طهورا وذكر خصلة اخرى قال العلماء المذكورها
خصلتان لان قضية الارض في كونها مسجدا وطهورا خصلة
واحدة واما الثالثة فمخدوفة هنا ذكرها النسي من رواية
ابي مالك الراوي هنا في مسلم قال واوتيت هذه الايات من
خواتيم البقرة من كنز تحت العرش ولم يعطهن احد قبلي ولا يعط
احد بعدي **قوله صلى الله عليه وسلم** اعطيت جوامع الكلم
وفي الرواية الاخرى بعثت بجوامع الكلم قال الهروي يعني
به القرآن جمع الله تعالى في الالفاظ اليسر منه المعاني الكثيرة

وكلامه صلى الله عليه وسلم كان باجماع قليل اللفظ كثير المعاني
قوله صلى الله عليه وسلم وبعثت الى كل احمر واسود وفي الرواية
الاخرى الى الناس كافة قيل المراد بالاحمر البيض من العجم وغيرهم
وبالاسود العرب لغلبة السمرة فيهم وغيرهم من السودات
وقيل المراد بالاسود السودان وبالاحمر من عداهم من العرب
وغيرهم وقيل الاحمر الانس والاسود الجن والجميع صحيح
فقد بعث الى جميعهم **قوله صلى الله عليه وسلم** انبت بمنايا
خزائن الارض هذا من اعلام النبوة فانه اخبار بفتح هذه البلاد
لامته ووقع كما اخبر صلى الله عليه وسلم والله الحمد **قوله**
وانتم تستلونها يعني تستخرجون منها ما فيها يعني خزائن الارض
وما فتح على السليمن من الدنيا **قوله** عن الزبيدي هو بضم الزاي
نسبه الى بني زبيد **قوله** نزل في علو المدينة هو بضم الغين
وكسرهما القان مشهوران **قوله** ثم انه امر بالمسجد ضبطاه امر بفتح
الهمزة والميم وامر بضم الهمزة وكسر الميم وكلاهما صحيح **قوله**
ارسل الى ملائكة بني النجار يعني اشترافهم **قوله صلى الله عليه وسلم**
يا بني النجار ثامنوني بما يطركم اي يا يعقوب **قوله** قالوا لا والله
ما نطلب ثمنه الا الى الله هذا الحديث كذا هو مشهور في الصحيحين
وغيرهما وذكر محمد بن سعد في الطبقات عن الواقدي ان النبي
صلى الله عليه وسلم اشتراه منهم بعتريه نائير دفعها عنه ابو بكر
الصديق رضي الله عنه **قوله** كان فيه نخل و قبور المشركين و خرب
هكذا ضبطناه خرب بفتح الخاء المعجمة وكسر الزا قال القاضي وروناه
هكذا وروناه بكسر الخاء وفتح الزا وكلاهما صحيح وهو ما خرب
من البناء وقال الخطابي لعل صوابه خرب بضم الخاء جمع خربة بالضم
وهي الخروق في الارض اوله حرق قال القاضي لا ادري
ما اضطره الى هذا يعني ان هذا تكلف لا حاجة اليه فان الذي

ثبت في الرواية صحيح المعنى لأخاذه إلى تغييره لأنه كما أمر بقطع
الخل لتسوية الأرض أمر بالحرب فزفت رسومها وسويت
مواضعها لتسوية الأرض مبسوطة مستوية للمصلين وكذلك
فعل بالقبور **قوله** فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخل
فقط فيه جواز قطع الأشجار المثمرة للحاجة والمصلحة لا لتقل
خشوها أو ليغيرن موضعها غيرها أو تخوف سقوطها على شيء
تلفه أو لا تتخذ موضعها مسجدا أو قطعها في بلاد الكفار إذا لم
يرج فتحها لأن فيه نكابة فيهم وعيظا لهم وأصعافا وأرغاما
وقوله وبقبور المشركين فنبت فيه جوار بنش القبور الدائرة
وأنه إذا زيل ترابها المختلط بصد يدوم ودماهم جازت الصلاة
في تلك الأرض وجواز اتخاذ موضعها مسجدا إذا طيبت أرضه
وفيها أن الأرض التي دفن فيها الموتى ودرست بمجوز بيعها
وأنها باقية على ملك صاحبها وورثته من بعد إذا لم توقف
قوله وجعلوا أعضاده حجارة العصابة بكسر العين وهي
جانب الباب **قوله** فكانوا يرتجفون فيه جوار الأرياح
وقول الأشعار في حال الأعمال والأسفار ونحوها التسلط
النفوس وتسهيل الأعمال والشئ عليها واختلف أهل العروض
والأدب في الرجز هو شعرا لا واقفوا على أن الشعر لا يكون
شعرا إلا بالقصد أما إذا جرى كلام موزون بغير قصد فلا
يكون شعرا وعليه يحمل ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك
لأن الشعر حرام عليه صلى الله عليه وسلم **قوله** أن النبي صلى الله
عليه وسلم كان يصلي في مرائب الغنم قال أهل اللغة هي مباركها
ومواضع مبيستها ووضعها اجسادها على الأرض للاستراحة قال
ابن دريد ويقال ذلك أيضا لكل دابة من ذوات الحوافر والباع
واستدل بهذا الحديث مالك وأحمد وغيرهما من يقول

بطهارة بول المأكول وروثه وقد سبق بيان السبلة في آخر
كتاب الطهارة وفيه أنه لا كراهة في الصلاة في مرائب الغنم
بخلاف إعطاء الأبل وسبلة السبلة هناك أيضا **قوله** وحديثنا
بجبي بن بجي قال حدثنا خالد يعني ابن الحارث شاذلية
هكذا هو في معظم النسخ بجبي بن بجي وفي بعضها بجبي فقط
غير منسوب والذي في الأطراف كخلف أنه بجبي بن جبيب قيل
وهو الصواب **باب تحويل القبلة**
من القدس إلى الكعبة فيه حديث البراء وهو دليل على جواز
النسخ ووقوعه وفيه قبول خبر الواحد وفيه جواز الصلاة
الواحدة إلى جهتين وهذا هو الصحيح عند أصحابنا فمن صلى
إلى جهة بالاجتهاد ثم تغير اجتهاده في أنائها فيستدير إلى
الجهة الأخرى حتى لو تغير اجتهاده أربع مرات في الصلاة الواحدة
فصلى كل ركعة منها إلى جهة صحت صلاته على الأصح لأن أهل
هذا المسجد المذكور في الحديث استداروا في صلاتهم واستقبلوا
بيت المقدس ولم ينأفوها وفيه دليل على أن النسخ لا يثبت
في حق المكلف حتى يبلغه فإن قيل هذا نسخ للمقطوع به بخبر الواحد
وذلك منسوخ عند أهل الأصول فالجواب أنه احتفت به قرابت
ومقدمات فادت العلم وخرج عن كونه خبر واحد مجردا واختلف
أصحابنا وغيرهم من العلماء رحمهم الله في أن استقبال بيت المقدس
كان ثابتا بالقرآن أم باجتهاد النبي صلى الله عليه وسلم فحكى لما ورد
في الحاروي وجهين في ذلك لأصحابنا قال القاضى عياض
الذي ذهب إليه أكثر العلماء أنه كان بسنة لا بقرآن فعلى هذا
يكون فيه دليل لقول من قال إن القرآن ينسخ السنة وهو قول
أكثر الأصوليين المتأخرين وهو أحد قولين الشافعي والقول
الثاني له وبه قال طائفة لا يجوز لأن السنة مبينة للكتاب

فكيف ينسخها وهو لا يقولون لم يكن استقبال بيت المقدس
 سنة بل كان يوحى قال الله تعالى وما جعلنا القبلة التي كنت
 عليها الاية واختلفوا ايضا في عكبه وهو نسخ السنة بالقرآن
 فجوزوه الاكثرون ومنه الشافعي وطائفة **قوله** بيت المقدس
 فيه لغتان مشهورتان احدها فتح الميم واسكان القاف
 والثانية ضم الميم وفتح القاف ويقال فيه ايضا ايليا واليا
 وأصل التقدیس التطهير وقد اوضحته مع بيان لغاته وبصرية
 واشتقاقه في تهذيب الاسماء **قوله** بينما الصلاة في صلاة الصبح
 بقيا هو بالمدة ومصروف ومذكر وقيل مقصور وغير مصروف
 وقيل مؤنث وهو موضع بقرب المدينة معروف وتقدم
 في بيان معنى قولهم بينما وبيننا وان تقديره بين اوقات
 كذا **قوله** وقد امر ان يستقبل القبلة فاستقبلوها روي
 فاستقبلوها بكسر الباء وفتحها واكسر صمغ واشهر وهو الذي
 يقتضيه تمام الكلام **قوله** بينما الناس في صلاة الغداة
 فيه جواز تسمية الصبح غداة وهذا الاختلاف فيه لكن قال
 الشافعي رحمه الله سماها الله تعالى الحجر وسماها رسول الله صلى
 عليه وسلم الصبح فلا احب ان تسمى بغير هذين الاسمين **باب**
النهى عن بناء الساجد على القبور واتخاذ الصور فيها والنهى
عن اتخاذ القبور مساجد احدث الباب ظاهرة الدلالة فيما
 ترجمنا له **قوله** ذكرنا ان وابع النبي صلى الله عليه وسلم كنيسة
 هكذا اضطناه ذكرنا بالنون وفي بعض الاصول ذكرت بالناء
 والاول اشهر وهو جائز على تلك اللغة القليلة لغة اكلوت
 البراعين ومنها يتعاقبون فيكم ملكة **قوله** غير انه حشى
 ان يتخذ مسجدا اضطناه حشى بضم الحاء وفتحها وهما صهيحان
قوله صلى الله عليه وسلم قال الله اليهود معناه لعنهم كما لا

في الرواية

من الجرائد
٧

في الرواية الاخرى وقيل معناه قتلهم واهلكهم **قوله** لما
 نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا اضطناه نزل بضم النون
 وكسر الزاي وفي اكثر الاصول نزلت بفتح الحروف الثلاثة وبتاء
 التانيث الساكنة اي لما حضرت المنية والوفاة واما الاول فعناه
 نزل ملك الموت والملك الكرام **قوله** طفق بطرح خمصة له
 يقال طفق بكسر الفاء وفتحها اي جعل واكسر افعص واشهر وبه
 جاء القرآن ومن حكي الفتح الاخفش والجوهري والخمصة كتابه
 اعلام **قوله** عن عبد الله بن الحارث النخعي هو بالنون والهم
قوله صلى الله عليه وسلم الى ابراهيم الى الله ان يكون لي منكم خليل
 الخ معنى ابراهيم امين من هذا واكثره والخليل هو المنقطع اليه
 وقيل المختص بشي دون غيره قيل مشتق من الخلة بفتح الخاء
 وهي الحاجة وقيل من الخلة بضم الخاء وهي تحلل المودة في القلب
 فسعى صلى الله عليه وسلم ان تكون حاجته وانقطاعه الى غيره
 تعالى وقيل الخليل من لا ينسج القلب لغيره قال العلماء انما
 نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن اتخاذ قبره وقبر غيره مسجدا
 خوفا من المبالغة في تعظيمه والافتتان به فترابا اذ في ذلك
 الى الكفر كما جرى لكثير من الامم الخالية ولما احتاجت الصحابة
 رضي الله عنهم والتابعون الى الزيادة في مسجد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم حين كثر المسلمون وامتدت الزيادة اب
 دخلت بيوت امهات المؤمنين فيه ومنها جرح عايشة مدين
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه ابي بكر وعمر رضي الله
 عنهما بسوا على القبر حيطا من ترعة مستديرة حوله ليلا يظهر
 في المسجد فيصلى اليه العوام ويؤدي الى المحذور ثم بنوا
 جدران من ركني القبر اثنا ليين حروفها حتى التقيا حتى
 لا يتمكن احد من استقبال القبر ولهذا قال في الحديث ولولا

ذلك لا يبرز قبره غير أنه خشي أن يتخذ مسجدًا **باب**
فضل بنا المساجد والحث عليها **قوله** صلى الله عليه وسلم
 من بنى لله مسجدًا بنا الله له بيتًا في الجنة مثل مجمل قوله صلى الله
 عليه وسلم مثله امرين أحدهما أن يكون معناه بنى الله له مثله
 في معنى البيت وأما صفة في السعة وغيرها فمعلوم فضلها وإنها
 مما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر الثاني معناه
 أن فضله على بيوت الجنة كفضل المسجد على بيوت الدنيا
باب **الندب** التي وضع الأيدي على الركب في
 الركوع ونسخ التطبيق مذهبنا ومذهب العلماء كافة أن السنة
 وضع اليدين على الركبتين وكراهة التطبيق إلا ابن مسعود ورضي
 عنه والأسود فانهم يقولون السنة التطبيق لأنه لم يبلغهم
 النسخ وهو حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه والصواب
 ما عليه الجمهور لبوت النسخ الصحيح **قوله** صلى الله عليه وسلم
 الأمير والتابعين له وفيه إشارة إلى إنكارنا خبرهم الصلاة
قوله قوموا فصلوا فيه جواز إقامة الجماعة في البيوت لكن
 لا يسقط بها فرض الكفاية إذا قلنا بالمذهب الصحيح أنها فرض
 كفاية بل لا بد من إظهارها وإنما اقتصر عبد الله بن مسعود على
 فعلها في البيت لأن الفرض كان يسقط بفعل الأمير وعامة الناس
 وإن أجزواها إلى أجزا الوقت **قوله** فلم يأمر بأذان ولا إقامة
 هذا مذهب ابن مسعود وبعض السلف من أصحابه وغيرهم أنه
 لا يشرع الأذان ولا الإقامة لمن يصلي وحده في البلد الذي
 يؤذن فيه ويقام للصلاة الجماعة العظمى بل يكفي إذا هم وإقامتهم
 ومذهب جمهور العلماء من السلف والخلف إلى أن الإقامة سنة
 في حقه ولا تكفيه إقامة الجماعة واختلفوا في الأذان فقال بعضهم
 يشرع له وقال بعضهم لا يشرع وقد ذهبنا الصحيح أنه يشرع له

الأذان أن لم يكن يسمع اذان الجماعة ولا فلا يشرع **قوله** ذهبنا
 لنقوم خلفه فأخذ بأيدينا فجعل أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله
 وهذا مذهب ابن مسعود وصاحبيه وخالفهم جميع العلماء من الصحابة
 فمن بعدهم إلى الآن فقالوا إذا كان مع الإمام رجلان وقفوا وراءه
 صفاً الحديث جابر وجابر بن صخر وقد ذكره مسلم في صحيحه في آخر
 الكتاب في الحديث الطويل عن جابر واجمعوا إذا كانوا ثلاثة
 انهم يقفون وراءه وأما الواحد فيقف عن يمين الإمام عند
 العلماء كافة ونقل جماعة الإجماع فيه ونقل القاضي عياض عن ابن
 السبابة يقف عن يساره ولا اظه يصح عنه وأن صح فلعلمه لم
 يبلغه حديث ابن عباس وكيف كان فهم اليوم مجمعون على أنه
 يقف عن يمينه **قوله** أنه سيكون عليكم أمر يؤخرون الصلاة عن
 ميقاتها ويخفونها إلى شرق الوقت معناه يؤخرونها عن وقتها
 المختار وهو أول وقتها لأن جميع وقتها وقوله يخفونها
 بضم النون ومعناه يضيقون وقتها ويؤخرون أذانها يقال
 هم في خاف من كذا أي في ضيق والمخفق المضيق وشرق الوقت
 بفتح الشين والراء **باب** ابن الأعرابي فيه معنيان أحدهما أن
 الشمس في ذلك الوقت وهو آخر النهار أما بقي ساعة ثم تغيب
 والثاني أنه من قولهم شرق الميت بريقه إذا لم يبق بعده إلا
 يسيراً يموت **قوله** فصلوا الصلاة لميقاتها واجعلوا أصواتكم
 معهم سمحة السمحة بضم السين واسكان الباء هي النافلة ومعنا
 صلوا في أول الوقت يسقط عنكم الفرض ثم صلوا معهم متى
 صلوا لتعوزوا فضيلة أول الوقت وفضيلة الجماعة وليلاً
 يقع فتنة بسبب التخلف عن الصلاة مع الإمام وتختلف كلمة
 المسلمين وفيه دليل على أن من صلى فرضه مرتين تكون الثانية
 سنة والفرض سقط بالاولى وهذا هو الصحيح عند أصحابنا

وَقِيلَ الْفَرْصُ كُلُّهَا وَقِيلَ كَلَاهَا وَقِيلَ أَحَدَاهَا مُبْهَمَةٌ وَيُظْهِرُ
فَائِدَةُ الْخِلَافِ فِي مَا يَلِ تَعْرِيفُهُ **قَوْلُهُ** وَلِيَجَاءَ هُوَ بِنَفْسِ الْيَاءِ
وَأَسْكَانِ الْجِيمِ وَاجْزُهُ مَهْمُوزٌ هَكَذَا ضَبْطَاهُ وَكَذَا هُوَ فِي أَصُولِ
بَلَدِنَا وَمَعْنَاهُ يَنْقَطِعُ قَالَ الْقَاضِي عِيَّاضٌ رَوَى وَلِيَجَاءَ كَمَا
ذَكَرْنَا وَرَوَى وَلِيَنْجُنَ بِالْحَا الْمُهْمَلَةِ قَالَ وَهَذَا رَوَايَةٌ أَكْثَرُ شَوْخَانَا
وَكَلَاهَا صَحِيحٌ فِي الْمَعْنَى وَمَعْنَاهُ الْإِنْخَا وَالْإِنْخَاطُ فِي الرُّكُوعِ
قَالَ وَرَوَاهُ بَعْضُ شُيُوخِنَا وَلِيَجُنَّ بِضَمِّ النُّونِ وَهُوَ صَحِيحٌ
الْمَعْنَى أَيْضًا يَقَالُ خَسِبْتُ الْعُودَ وَخَسَوْتُهُ إِذَا عَطَقْتَهُ وَأَصْلُ الرُّكُوعِ
فِي اللُّغَةِ الْمَخْضُوعُ وَالذَّلَّةُ وَاسْمُ الرُّكُوعِ الشَّرْعِيُّ رُكُوعًا لِيَا فِيهِ
مِنْ صُورَةِ الذَّلَّةِ وَالْمَخْضُوعِ وَالْإِسْتِغْلَامُ **قَوْلُهُ** حَدَّثَنَا أَبُو
عَوَّانَةَ عَنْ أَبِي يَعْقُوبَ هُوَ ابْنُ الرَّاقِاسِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ بَنٍ
يُسَاطِسَ بَكْسَرِ النُّونِ وَهُوَ أَبُو يَعْقُوبَ الْأَصْغَرُ وَأَنَا أَبُو يَعْقُوبَ
الْأَكْبَرُ فَاسْمُهُ وَقِيلَ وَقَدْ آنَ وَقَدْ سَبَقَ بَيَانُهُمَا فِي كِتَابِ
الْإِيمَانِ فِي حَدِيثٍ أَيْ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ **بَابُ**
جَوَانِ الْأَقْعَاءِ عَلَى الْعَقِيْبَيْنِ فِيهِ طَاوُسٌ قَالَ قُلْنَا لِأَبْنِ عَبَّاسٍ
فِي الْأَقْعَاءِ عَلَى الْقَدَمَيْنِ قَالَ هِيَ السَّنَةُ فَقُلْنَا لَهُ أَنَا لَمْ نَرَهُ جَفَا بِالرَّجْلِ
فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ بَلْ هِيَ سَنَةُ نَبِيِّكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْلَمُ
أَنَّ الْأَقْعَاءَ وَرَدَّ فِيهِ حَدِيثَانِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّهُ سَنَةٌ وَقَدْ
حَدَّثَ الْخَرَّابِيُّ عَنْهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَغَيْرُهُ مِنْ رَوَايَةِ عَلِيِّ بْنِ
مَاجَرٍ مِنْ رَوَايَةِ أَنَسٍ وَاحِدٍ مِنْ خَيْلٍ مِنْ رَوَايَةِ سَمُرَةَ وَابْنِ هُرَيْرَةَ
وَالْبَيْهَقِيُّ مِنْ رَوَايَةِ سَمُرَةَ وَأَنَسٍ وَأَنَا نَدَيْتُهَا كُلُّهَا ضَعِيفَةٌ وَقَدْ
اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي حِكْمِ الْأَقْعَاءِ فِي تَفْسِيرِهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا لِهَيْئَةِ
الْأَخَادِيثِ وَالصُّوَابِ الَّذِي لَا مَعْدَلَ عَنْهُ أَنَّ الْأَقْعَاءَ نَوَافِلُ
أَحَدُهَا أَنْ يُلْصَقَ إِلَيْهِ بِالْأَرْضِ وَيَنْصَبَ تَأْقِيهِ وَيَضَعُ يَدَيْهِ
عَلَى الْأَرْضِ كَأَقْعَا الْكَلْبِ هَكَذَا فَسَّرَهُ أَبُو عُبَيْدَةَ مَعْمَرُ بْنُ الْيَشَنِ

فَصَاحِبُهُ

وَصَاحِبُهُ أَبُو عَبْدِ الْقَاسِمِ بْنِ سَلَامٍ وَآخَرُونَ مِنْ أَهْلِ اللُّغَةِ
وَهَذَا النَّوْعُ هُوَ الْكُرُوهُ الَّذِي وَرَدَ فِيهِ النُّهْيُ وَالنَّوْعُ الثَّانِي
أَنْ يَجْعَلَ الْيَسِيَّةَ عَلَى عَقْبِهِ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ وَهَذَا هُوَ مَرَادُ ابْنِ
عَبَّاسٍ بِقَوْلِهِ سَنَةُ نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ نَصَّ الشَّافِعِيُّ
فِي الْبُيُوطِيِّ وَالْأَمْلَاءُ عَلَى اسْتِحْبَابِهِ فِي الْجُلُوسِ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ
وَحَدَّثَ ابْنُ عَبَّاسٍ عَلَيْهِ جَمَاعَاتٌ مِنَ الْمُحَقِّقِينَ مِنْهُمْ الْبَيْهَقِيُّ
وَالْقَاضِي عِيَّاضٌ وَآخَرُونَ قَالَ الْقَاضِي وَقَدْ رَوَى عَنْ جَمَاعَةٍ
مِنَ الصُّحَابَةِ وَالسَّلَفِ أَنَّهُمْ كَانُوا يَفْعَلُونَهُ قَالَ وَكَذَا جَاءَ مَفْسَرًا
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مِنَ السَّنَةِ أَنْ تَمْسَ عَقْبُكَ إِلَيْكَ فَهَذَا هُوَ الصُّوَابُ
فِي تَفْسِيرِ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَقَدْ ذَكَرْنَا أَنَّ الشَّافِعِي نَصَّ عَلَى اسْتِحْبَابِهِ
فِي الْجُلُوسِ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ وَلَهُ نَصٌّ آخَرُ وَهُوَ الْأَشْهَرُ أَنَّ السَّنَةَ
فِيهِ الْإِفْتِرَاشُ وَحَاصِلُهَا سَنَتَانِ وَإِيَّاهُمَا أَفْضَلُ فِيهِ قَوْلَانِ
وَأَمَّا جِلْسَةُ الشَّهَادَةِ الْأَوَّلُ وَجِلْسَةُ الْإِسْتِرَاحَةِ فَسَنَتُهُمَا الْإِفْتِرَاشُ
وَجِلْسَةُ الشَّهَادَةِ الْآخِرَةِ السَّنَةُ فِيهِ التَّوَرُّكُ هَذَا مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ
وَقَدْ سَبَقَ بَيَانُهُ مَعَ مَذَاهِبِ الْعُلَمَاءِ مِنْهُمْ اللَّهُ **قَوْلُهُ** إِنَّا لَنَرَاهُ
جَفَا بِالرَّجْلِ ضَبْطَاهُ بِنَفْسِ الرَّاءِ وَضَمِّ الْجِيمِ أَيْ بِالْأَنْثَانِ وَكَذَا
نَقَلَهُ الْقَاضِي عِيَّاضٌ عَنْ جَمِيعِ رَوَاةِ مُسْلِمٍ قَالَ وَضَبَّطَهُ أَبُو عَمْرٍ
ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ كَبِيرُ الرَّاءِ وَأَسْكَانِ الْجِيمِ قَالَ أَبُو عَمْرٍ وَمِنْ ضَمِّ الْجِيمِ
فَقَدْ غَلَطَ وَرَدَّ الْجَمْهُورُ عَلَى ابْنِ عَبْدِ الْبَرِّ وَقَالُوا الصُّوَابُ الضَّمُّ
وَهُوَ الَّذِي يَلِيقُ بِهِ إِضَافَةُ الْجَفَا إِلَيْهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **بَابُ**
تَحْرِيمِ الْكَلَامِ فِي الصَّلَاةِ وَنَسَخَ مَا كَانَ مِنْ بَابِ احْتِنَاءِهِ **قَوْلُهُ**
وَأَشْكَلُ أَمْيَاءَ الشَّكْلِ بَعْضُ الثَّاقِبِ وَأَسْكَانِ الْكَافِ وَبَعْضُهَا جَمِيعًا
لِغْنَانِ كَالْبَعْلِ وَالْبَعْلُ حَكَاهَا الْجَوْهَرِيُّ وَغَيْرُهُ وَهُوَ فَقْدَانُ
الْمَرَاةِ وَلَدَهَا وَامْرَأَةٌ تُكَلِّ وَتَأْكُلُ وَتُكَلِّهُ أُمُّ بَكْسَرِ الْكَافِ
وَأَشْكَلُهُ اللَّهُ أُمُّهُ وَقَوْلُهُ أَمْيَاءَ هُوَ بَكْسَرُ الْمِيمِ **قَوْلُهُ** يَجْعَلُوا يَضْرِبُونَ

بأيديهم على إيمانهم يعني فعلوا هذا ليسكتوه وهذا المحمول
 على أنه كان قبل أن يشرع النسيج لمن نابه شيء في صلاة وفيه
 دليل على جواز الفعل القليل في الصلاة وأنه لا يبطل به الصلاة
 وأنه لا كراهة فيه إذا كان حاجة قوله فإبي هو واعي ما رأت
 معلما قبله ولا يفتق أحسن تعلما منه فيه بيان ما كان عليه رسول
 صلى الله عليه وسلم من عظيم الخلق الذي شهد الله تعالى له به
 ورفقه بالجاهل ورافقه بأمته وشفقته عليهم وفيه التحلف
 بخلفه صلى الله عليه وسلم في الرفق بالجاهل وحسن تعليمه اللطيف
 به وتقريب الصواب إلى فهمه قوله فوالله ما كهرني أي
 ما انتهرني قوله صلى الله عليه وسلم إن هذه الصلاة لا يصلح
 فيها شيء من كلام الناس إنما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن
 فيه تحريم الكلام في الصلاة سواء كان حاجة أو غيرها سواء كان
 لمصلحة الصلاة أو غيرها فإن احتاج إلى تنبيه أو اذن لدخول
 أو خروج سبح أن كان رجلا وشفقت إن كانت امرأة وهذا
 مذهبنا ومذهب مالك وإبي حنيفة وأحمد والجمهور من السلف
 والخلف وقال طائفة منهم الأوزاعي يجوز الكلام لمصلحة
 الصلاة لحديث ذي اليمتين وسنوضحه في موضعه إن شاء الله
 تعالى وهذا في كلام العامد العالم أما الناسي فلا يبطل
 صلته بالكلام القليل عندنا وبه قال مالك وأحمد والجمهور
 وقال أبو حنيفة والكوفيون يبطل دليلنا حديث ذي
 اليمتين فإن كثرة كلام الناسي فيه وجهان مشهوران لا صحابنا
 أحدهما يبطل الصلاة لأنه نادر وأما كلام الجاهل إذا كانت
 قريب عهد بالاسلام فهو كلام الناسي فلا يبطل الصلاة
 بقليله لحديث معاوية بن الحكم هذا الذي نحن فيه لأن
 النبي صلى الله عليه وسلم لم يامر بأعادة الصلاة لكن علمه

تحريم الكلام فيما يستقبل وأما قوله صلى الله عليه وسلم
 إنما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن فعنه هذا ونحوه فإن
 الشاهد والدعا والتسليم من الصلاة وغير ذلك من الأذكار
 مشروع فيها فعنه لا يصلح فيها شيء من كلام الناس ومخاطباتهم
 وإنما هي التسبيح وما في معناه من الذكر والدعا وأشباههما
 وما ورد به الشرع وفيه دليل على أن من حلف لا يتكلم فسبح أو كبر
 أو قرأ القرآن لا يمتنع وهذا هو الصحيح المشهور في مذهبنا
 وفيه دلالة لمذهب السافعي والجمهور أن تكبيرة الإحرام فرض
 من فروض الصلاة وجزئ منها وقالت أبو حنيفة ليست منها
 بل هي شرط خارج عنها متقدم عليها وفي هذا الحديث النهي
 عن تشييت العاطس في الصلاة وأنه من كلام الناس الذي يحرم
 في الصلاة وتفسد به إذا أتى به عابثا أمدا قال أصحابنا إن
 قال يرتحل الله أو يرحمكم الله بكاف الخطاب يبطل الصلاة وإن
 قال يرحم الله أو اللهم ارحمه أو رحم الله فلا تالم تبطل الصلاة لأنه
 ليس بخطاب وأما العاطس في الصلاة فيستحب له أن يحمدا الله
 تعالى سرا هذا مذهبنا وبه قال مالك وغيره وعن ابن عمر رضي
 عنهما أنه يجهر به والاول أظهر لأنه ذكر والسنة في الأذكار
 في الصلاة الإسرار إلا ما استثنى من القراءة في بعضها ونحوها
قوله إني حديث عهد بجاهلية قال العلماء الجاهلية ما قبل
 ورود الشرع سموها جاهلية لكثرة جهلهم ولا يمتنع قولهم
 إن من أجاز الأياتون الكهان قال فلا تاتهم قال العلماء إنما هي
 عن إتيان الكهان لأنهم يتكلمون في مغيبات قد يصار في بعضها
 الإصابتة فيخاف الفتنة على الإنسان بسبب ذلك ولأنهم
 يلبسون على الناس كثيرا من أمر الشرايع وقد تظاهرت الأحاديث
 الصحيحة بالنهي عن إتيان الكهان وتصديقهم فيما يقولون

وَتَحْرِيمَ مَا يُعْطُونَ مِنَ الْحُلُوفِ وَهُوَ حَرَامٌ بِإِجْمَاعِ الْمُسْلِمِينَ
 وَقَدْ نَقَلَ الْإِجْمَاعُ فِي تَحْرِيمِ جَمَاعَةٍ مِنْهُمْ أَبُو مُحَمَّدٍ الْبُخَارِيُّ قَالَ
 الْبُخَارِيُّ اتَّفَقَ أَهْلُ الْعِلْمِ عَلَى تَحْرِيمِ طَوَانِ الْكَاهِنِ وَهُوَ مَا يَأْخُذُ
 الْمَكْهَنُ عَلَى كَهَانَتِهِ لِأَنَّهُ فَعَلَ الْكَهَانَةَ بِإِطْلٍ لَا يَجُوزُ أَخْذُ الْأَجْرَةِ
 عَلَيْهِ وَقَالَ الْمَؤَرِّدِيُّ فِي الْأَحْكَامِ السُّلْطَانِيَّةِ وَبَسْمِ الْمَحْتَسِبِ
 النَّاسِ مِنَ التَّكْسِبِ بِالْكَهَانَةِ وَاللَّهُوِ وَيُؤَدَّبُ عَلَيْهِ الْأَخْذُ
 وَالْعِطْيُ وَقَالَ الْمُخْطَابِيُّ حُلُوفُ الْكَاهِنِ مَا يَأْخُذُ الْمَكْهَنُ
 عَلَى كَهَانَتِهِ وَهُوَ حَرَامٌ وَفَعْلُهُ بِإِطْلٍ قَالَ وَحُلُوفُ الْعَرَّافِ
 حَرَامٌ أَيْضًا قَالَ وَالْفَرْقُ بَيْنَ الْعَرَّافِ وَالْكَاهِنِ أَنَّ الْكَاهِنَ
 إِنَّمَا يُتَعَالَى الْأَخْبَارَ عَنِ الْكَوَائِنِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ وَيَدْعِي مَعْرِفَةَ الْأَسْرَارِ
 وَالْعَرَّافُ يُتَعَالَى مَعْرِفَةَ الشَّيْءِ الْمَشْرُوقِ وَمَكَانِ الصَّالَةِ وَنَحْوِهَا
 وَقَالَ الْمُخْطَابِيُّ أَيْضًا فِي حَدِيثٍ مَنْ أَقْبَى كَاهِنًا فَصَدَقَهُ بِمَا يَقُولُ
 فَقَدْ بَرِيَ مِمَّا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَ فِي الْعَرَبِ
 كَهَنَةٌ يَدْعُونَ أَنَّهُمْ يَعْرِفُونَ كَثِيرًا مِنَ الْأُمُورِ فَهُمْ مَنْ يَزْعُمُ أَنَّ لَهُ
 رَبًّا مِنَ الْجِنِّ يُلْقِي إِلَيْهِ الْأَخْبَارَ وَمِنْهُمْ مَنْ يَدْعِي اسْتِزَالَاتِ
 ذَلِكَ بَعْضُهُمْ أَعْطَاهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْمِي عَرَّافًا وَهُوَ الَّذِي يَزْعُمُ
 مَعْرِفَةَ الْأُمُورِ بِمَقْدِمَاتِ سَبَابٍ يَسْتَدِلُّ بِهَا كَمَعْرِفَةِ مَنْ سَرَفَ
 الشَّيْءِ الْفُلَانِي وَمَعْرِفَةِ مَنْ تَنَهَّاهُ الْمَرَاةُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَزْعُمُ
 مَنْ يَسْمِي النُّجُمَ كَاهِنًا قَالَ فَالْحَدِيثُ بِشَيْئِلٍ عَلَى النَّهْيِ عَنْ إِيْتَانِ
 هَؤُلَاءِ كُلِّهِمْ وَالرُّجُوعُ إِلَى قَوْلِهِمْ وَتَصَدِّقُهُمْ فِيمَا يَدْعُونَ
 هَذَا كَلَامُ الْمُخْطَابِيِّ وَهُوَ نَفِيسٌ **قَوْلُهُ** وَمِنْ أَرْجَالِ بَطْطِرُونَ
 قَالَ ذَلِكَ شَيْءٌ يَجِدُونَهُ فِي صُدُورِهِمْ فَلَا يَصْدَقُ فِيهِ
 رَوَايَةٌ فَلَا يَصْدَقُ قَوْلُ الْعُلَمَاءِ مَعْنَاهُ أَنَّ الْبَطْطِرِينَ شَيْءٌ يَجِدُونَهُ
 فِي نَفْسِهِمْ ضَرُورَةٌ فَلَا عَيْبَ عَلَيْكُمْ فِي ذَلِكَ فَإِنَّهُ غَيْرُ مَكْتَبٍ
 لَكُمْ فَلَا تَكْلِفُ بِهِ وَلَكِنْ تَسْتَفْهَمُوا سَبَبَهُ مِنَ التَّصَرُّفِ فِي أُمُورِكُمْ

٢٩٥
 فَهَذَا هُوَ الَّذِي تَقْدِرُونَ عَلَيْهِ وَهُوَ مَكْتَبٌ كَمْ فَيَقَعُ بِهِ
 التَّكْلِفُ فَتَنَاهُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْعَمَلِ بِالطَّيْرَةِ وَالْأَمْتِنَاعِ
 مِنْ تَصَرُّفَاتِهِمْ بِسَبَبِهَا وَقَدْ تَطَاهَرَتْ الْأَخَادِيثُ الصَّحِيحَةُ
 فِي النَّهْيِ عَنِ التَّطِيرِ وَالطَّيْرَةِ وَهِيَ مُحْمُولَةٌ عَلَى الْعَمَلِ بِهَا لَا عَلَى
 مَا يَوْجَدُ فِي النَّفْسِ مِنْ غَيْرِ عَمَلٍ عَلَى مَقْتَضَاهُ عِنْدَهُمْ وَسَبَابُ بَسْطِ
 الْكَلَامِ فِيهَا فِي مَوْضِعٍ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى حَيْثُ ذَكَرْنَا مَثَلُ رَحْمَةِ اللَّهِ
قَوْلُهُ وَمِنْ أَرْجَالِ يَخْطُونَ قَالَ كَانَ بَنِي مِنَ الْأَنْبِيَاءِ يَخْطُونَ
 وَافَقَ خُطْبُهُ فَذَلِكَ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي مَعْنَاهُ فَالصَّحِيحُ أَنَّ مَعْنَاهُ
 مَنْ وَافَقَ خُطْبَهُ فَهُوَ مَبَاحٌ لَهُ وَلَكِنْ لَا طَرِيقَ لِلْإِلَى الْعِلْمِ الْبَقِيَّةِ
 بِالْمُؤَافَقَةِ فَلَا يَبَاحُ وَالْمَقْصُودُ أَنَّهُ حَرَامٌ لِأَنَّهُ لَا يَبَاحُ إِلَّا بِتَقْيِينِ
 الْمُؤَافَقَةِ وَلَيْسَ لِتَابِقِينَ بِهَا وَإِنَّمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَنْ وَافَقَ خُطْبَهُ فَذَلِكَ وَلَمْ يَقُلْ هُوَ حَرَامٌ بِغَيْرِ تَعْلِيلٍ عَلَى
 الْمُؤَافَقَةِ لِيَلَا يَتَوَهَّمُ سَوِيَّهُمْ أَنَّ هَذَا النَّهْيُ يَدْخُلُ فِيهِ ذَلِكَ النَّبِيُّ
 الَّذِي كَانَ يَخْطُ فِيمَا قَطَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى حُرْمَةِ ذَلِكَ
 النَّبِيِّ مَعَ بَيَانِ الْحُكْمِ فِي حَقِّهَا فَالْمَقْيُودُ أَنَّ ذَلِكَ النَّبِيَّ لَا مَنَعَ فِي حَقِّهِ
 وَكَذَلِكَ الْوَعْلَمُ مُؤَافَقَتُهُ وَلَكِنْ لَا يَلِمْ لَكُمْ بِهَا وَقَالَ الْمُخْطَابِيُّ
 هَذَا الْحَدِيثُ مُحْتَمِلُ النَّهْيِ عَنْ هَذَا الْخَطِّ إِذَا كَانَ عِلْمًا لِسُوءَةِ ذَلِكَ
 النَّبِيِّ وَقَدْ انْقَطَعَتْ فَهِيَ عَنْ تَعَالَى ذَلِكَ وَقَالَ الْقَاضِي
 عِيَّاضُ الْمُخَارِجُ أَنَّ مَعْنَاهُ مَنْ وَافَقَ خُطْبَهُ فَذَلِكَ الَّذِي يَجِدُونَهُ
 إِصَابَتَهُ فِيمَا يَقُولُ لِأَنَّهُ أَبَاحَ ذَلِكَ لِطَاعِلِهِ قَالَ وَيَحْتَمِلُ أَنَّ هَذَا
 لَيْسَ فِي شَرْعِنَا فَخَصَّ مِنْ مَجْمُوعِ كَلَامِ الْعُلَمَاءِ فِيهِ الْإِتِّفَاقُ عَلَى النَّهْيِ
 عَنْهُ **قَوْلُهُ** وَكَانَتْ لِي جَارِيَةٌ تَرْغِي غَنَائِي قَبْلَ أَحَدٍ مِنَ الْجَوَانِيهِ
 هِيَ بَغِيَّةُ الْجَيْمِ وَتَشْدِيدُ الْقَوَاوِ وَبَعْدَ الْإِلْفِ نُونٌ ثُمَّ يَاءٌ مُشَدَّدَةٌ
 هَكَذَا أَصْطَنَاهُ وَكَذَا ذَكَرَهُ أَبُو عُبَيْدٍ الْبَكْرِيُّ وَالْمُحَقِّقُونَ وَحَكَتِ
 الْقَاضِي عِيَّاضُ عَنْ بَعْضِهِمْ تَخْفِيفَ الْيَاءِ وَالْمُخَارِجَ التَّشْدِيدَ مِنَ الْجَوَانِيهِ

موضع بقرب احد في شمال المدينة واما قول القاضي عياض
انها من عمل الفرع فليس بمقبول لان الفرع بين مكة والمدينة
ببعيد من المدينة واحدا في شمال المدينة وقد قال في الحديث
قبل احدوا الجوانية فكيف يكون عند الفرع وفيه دليل على
جواز استحباب السيد جاريته في الرعي وان كانت تنفرد في
الرعي واما حرمة الشرع ما في الرأه وحدها لان السفر مظنة
الطمع فيها وانقطاع ناصيتها والذاب عنها وبعد هاتين بخلاف
الرأعية ومع هذا فان خيف مفقده من رعيها لرؤية فيها او
لفساد من يكون في الناحية التي ترعى فيها او بخود ذلك لم يسترعها
ولم يكن الحرج ولا الامن من الرعي حينئذ لانه حينئذ يصير في
معنى السفر الذي حرمة الشرع على الرأه فان كان معها حجر مر او
مخوف من تامن معه على نفسها فلا منع حينئذ كما لا تمنع من المناورة
في هذا الحال والله اعلم **قوله** اسف اي غضب وهو يفتح اليين
قوله فصككتها اي لطنتها **قوله** صلى الله عليه وسلم اين الله قالت
في السما قال من انا قالت انت رسول الله قال اعتقها فانها مؤمنة
هذا الحديث من احاديث الصفات وفيها مذهبان فقد مر ذكرها
مرات في كتاب الايمان احدهما الايمان به من غير خوض في معناه
مع اعتقاد ان الله تعالى ليس كمثل شئ وتنزيهه عن سمات المخلوق
والثاني تاويله بما يليق به فمن قال بهذا قال كان المراد امتثالها
هل هي موحدة تقر بان الخالق المدبر الفعال هو الله وحده وهو
الذي اذا دعاه الداعي استقبل السما كما اذا صلى له المصلى استقبل
الكعبة وليس ذلك لانه منحصر في السما كما انه ليس منحصر في
جهة الكعبة بل ذلك لان السما قبله الداعين كما ان الكعبة قبله
المصلين امر هي من عتق الاوثان العابدين للاوثان التي بين
ايديهم فلما قالت في السماع انها موحدة وليست غائبة للاوثان

قالت القاضي عياض لاختلاف بين المسلمين قاطبة فقيهم ومحدثهم
ومتكلمهم ونظارهم ومقدمهم ان الظواهر الواردة بذكر الله تعالى
في السما كقوله تعالى انتم من في السما ان يحسف بكم ونحوه ليست
على ظاهرها بل متأولة عند جميعهم فمن قال باثبات جهة ففوق
من غير تحديد ولا تكيف من المحدثين والفقهائ والتكلمين تأول
في السما اي على السما ومن قال من ذهبا النظار والتكلمين واصحاب
التزبي بنفي المحدة واستحالة الجهة في حقه سبحانه وتعالى تأولوها
تأويلات بحسب مقتضاها وذكر نحو ما سبق قالت ويا ليت
يشعري ما الذي جمع اهل السنة والحق كلهم على وجوب الامساك
عن الفكر في الذات كما امروا وسكوا بحرج العقل وانفقوا على
تحريم التكيف والتشكيل وان ذلك من وقوفهم وامساكهم
غير شك في الوجود والوجود وغير قايح في التوحيد بل هو
حقيقته ثم تناح بعضهم في اثبات الجهة وهل بين التكيف
واثبات الجهات فرق لكن اطلاق ما اطلقت الشرع من انه الظاهر
فوق عباده وانه استوي على العرش مع التمسك بالاية الجامعة
للتزبي الكلي الذي لا يصح في معقول غيره وهي قوله تعالى
ليس كمثل شئ عصمة لمن وفقه الله وهذه هذه كلام القاضي
وفي هذا الحديث ان اعتناق المؤمن افضل من اعتناق الكافر
واجتمع العلماء على جواز عتق الكافر في غير كفارات واجمعوا
انه لا يجزي الكافر في كفارة القتل كما ورد به القرآن واختلفوا
في كفارة الظهار واليمين والجماع فيها ررمضان فقالت
الشافعي ومالك والجمهور لا يجزيه الا مؤمنة حلالا للمطلق
على المقيد في كفارة القتل وقالت ابو حنيفة والكوفيون
يجزيه الكفارة بلا طلاق فانها تسمى رقية **قوله** صلى الله
عليه وسلم اين الله قالت في السما قال من انا قالت انت رسول الله

قال اعتقها فانها مومنة فيه دليل على ان الكافر لا يصير مؤمنا
الا بالاقرار بالله تعالى وبرسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم
وفيه دليل على ان من اقر بالشهادتين واعتقد ذلك جزما
كفاه ذلك في صحة ايمانه وكونه من اهل القبلة والجنة ولا يكلف
مع هذا اقامة الدليل والبرهان على ذلك ولا يلزم معرفته
الدليل وهذا هو الصحيح الذي عليه الجمهور وقد سبق بيان
هذه السئلة في اول كتاب الايمان مع ما يتعلق بها وبالله التوفيق
قوله في حديث ابن مسعود كنا نكلم على رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو في الصلاة فيرد علينا فلما رجعنا من عند النبي
سألنا عليه فلم يرد علينا فقلنا يا رسول الله كنا نسلم عليك في الصلاة
فترد علينا فقال ان في الصلاة شغلا وفي حديث زيد بن ارقم
كنا نكلم في الصلاة يكلم الرجل صاحبه وهو الى جنبه في الصلاة
حتى نزلت وقوموا لله قانتين فامرنا بالسكوت ونهينا عن
الكلام وفي حديث جابر قال ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعثني لحاجة ثم ادرسته وهو يصلي فسلمت عليه فانشأ الى
فلما فرغ دعاني فقال انك سلمت انفا وانا اصلي هذه الاحاديث
فيها فتاوى منها تحريم الكلام في الصلاة سواء كان لصاحبه ام لا
وتحريم رد السلام فيها باللفظ وانه لا ينقض الاشارة بل يستحب
رد السلام بالاشارة وبهذه الجملة قال الشافعي والاكثر
قال القاسمي عياض قال جماعة من العلماء يرد السلام في الصلاة
نطقا منهم ابو هريرة وجابر والحسن وسعيد بن المسيب وقادة
واسحق وقيل يرد في نفسه وقال عطاء والحفي والثوري يرد
بعد السلام من الصلاة وقال ابو حنيفة لا يرد بلفظ ولا اشارة
بكل حال وقال عمر بن عبد العزيز ومالك واصحابه وجماعة
يرون اشارة ولا يرون نطقا ومن قال يرد نطقا كان له تسلفه

الاحاديث واما ابتد السلام على المصلي فذهب الشافعي انه
لا يسلم عليه فان سلم لم يستحق جوابا وقال به جماعة من العلماء وعن
مالك روايان احدهما كراهة السلام والثانية جواز **قوله**
صلى الله عليه وسلم ان في الصلاة شغلا معناه ان المصلي وظيفته
ان يشغل بصلاته فيستدبر ما يقوله ولا يعرج على غيرها ولا
يرد سلاما ولا غير **قوله** حدثنا هريم هو بضم الهاء وفتح الراء
قوله تعالى وقوموا لله قانتين قيل معناه مطيعين وقيل
ساكتين **قوله** امرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام فيه دليل
على تحريم جميع انواع كلام الادبيين واجمع العلماء ان الكلام
فيها عامدا لما يحرمه لغير مصليتها ولغير انقاذها لك وشبهه
يبطل الصلاة واما الكلام لمصليتها فقال الشافعي ومالك وابو
حنيفة واحمد والجمهور تبطل الصلاة وجوزها الاوزاعي وبعض
اصحاب مالك وطائفة قليلة وكلام الناس لا يبطلها عندنا
وعند الجمهور ما لم يبطل وقالت ابو حنيفة والكوفيتون
يبطل وقد تقدم بيان وفي حديث جابر روى السلام بالاشارة
وانه لا تبطل الصلاة بالاشارة ومخوها من المحركات اليسيرة
وانه ينبغي لمن سلم عليه ومنعه من رد السلام ما ينع ان يعتذر الى
المسلم ويذكر له ذلك المانع **قوله** وهو موجه قبل المشرق
هو كسر الجيم اي موجه وجهه وراجلته وفيه دليل بجواز
النافلة في السفر حيث توجهت به راجلة وهو مجمع عليه **قوله**
حدثنا كثير بن شظير هو بكسر الشين والظا المعجمين **باب**
جواز لعن الشيطان في انشاء الصلاة والقعود منه وجواز
العقل القليل في الصلاة **قوله** ان عفيتم من الجن جعل يفك
على الباردة ليقطع على صلاتي هكذا هو في سلم يفك وفي
رواية البخاري نفلت وهما متحان والفك الاخذ في غفلة

وَخِدْيَةَ وَالْعَمْرِيَةَ الْغَالِيَةَ الْمَارِدَ مِنَ الْجَنِّ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَذَعَتْهُ هُوَذَا الْمَجْهُولُ وَمُخْفِيفُ الْعَيْنِ الْمَهْمَلَةُ أَيْ خَفِيفَتِ
 قَالَتْ مَوْلَى فِي رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ فَذَعَتْهُ يَعْنِي بِالذَّالِ
 الْمَهْمَلَةُ وَهُوَ صَحِيحٌ أَيْضًا وَمَعْنَاهُ دَفَعَتْهُ دَفْعًا شَدِيدًا وَالدَّعَتْ
 وَالِدْعَ الدَّفْعِ الشَّدِيدِ وَانْكَرَ الْخَطَابِيُّ الْمَهْمَلَةَ وَقَالَ لَا تَصِحُّ وَصَحَّهَا
 غَيْرُهُ وَصَوَّبُوهَا وَإِنْ كَانَتْ الْعِجْمَةُ أَوْضَحَ وَاشْهَرُ وَفِيهِ دَلِيلٌ
 عَلَى جَوَازِ الْعَمَلِ الْقَلِيلِ فِي الصَّلَاةِ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَقَدْ
 هَمَمْتُ أَنْ أَرْبِطَهُ حَتَّى تَضَعُوا تَنْظُرُونَ إِلَيْهِ أَجْمَعُونَ أَوْ كَلِّكُمْ
 فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْجَنِّ مُوجُودُونَ وَأَنَّهُمْ قَدْ بَرَّاهُمْ بَعْضُ الْأَدَمِيِّينَ
 وَأَمَّا قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّكُمْ هُمْ أَوْلَى بِآلِ أَبِي تَرْفٍ مِنْكُمْ لَمْ يَرْوِ عَنْهُمْ
 فَمَحْمُولٌ عَلَى الْغَالِبِ فَلَوْ كَانَتْ رِوَايَتُهُمْ ضَعِيفَةً لَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا قَالَ مِنْ رِوَايَةِ آيَاهُ وَمِنْ أَنْ كَانَ يَرْبِطُهُ لَتَنْظُرُوا
 كَلِّكُمْ إِلَيْهِ وَيَلْعَبُ بِهِ وَلَدَانِ أَهْلُ الْمَدِينَةِ قَالَتْ الْقَارِضِيُّ وَقِيلَ
 أَنْ رِوَايَتِهِمْ عَلَى خَلْقِهِمْ وَصُورِهِمْ الْأَصْلِيَّةِ مُتَنَفِّةٌ لِظَاهِرِ الْآيَةِ
 إِلَّا لِلْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ وَمَنْ خَرَفَتْ لَهُ الْعَادَةُ
 وَأَمَّا بَرَّاهُمْ بَنُو آدَمَ فِي صُورٍ غَيْرِ صُورِهِمْ كَمَا جَاءَ فِي الْأَثَرِ قُلْتُ
 هَذِهِ دَعْوَى مَجْرُودَةٍ فَإِنْ لَمْ يَصِحَّ لَهَا مُسْتَدَدٌ فَهِيَ مَرْدُودَةٌ قَالَتْ
 الْأَمَامُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْمَازَرِيُّ الْجَنِّ أَجْسَادٌ لَطِيفَةٌ رُوحَانِيَّةٌ
 فَيَحْتَمِلُ أَنْ تَصُورَ بِصُورَةٍ يَكُنْ رِبْطُهُ مَعَهَا شَيْءٌ يَمْنَعُ مِنْ أَنْ يَعُودَ
 إِلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ حَتَّى يَتَأَنَّى اللَّعِبَ بِهِ وَإِنْ خَرَفَتْ الْعَادَةُ أَمْكَنَ
 غَيْرَ ذَلِكَ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ ذَكَرْتُ قَوْلَ أَخِي سُلَيْمَانَ
 قَالَتْ الْقَارِضِيُّ مَعْنَاهُ أَنْ مَحْضُ بَهَذَا فَا مَنَعَ نَبِيًّا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ مِنْ رِبْطِهِ أَمَّا لِأَنَّهُ لَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهِ لِذَلِكَ وَأَمَّا لَكُونُهُ لَمْ تَذْكُرْ
 ذَلِكَ لَمْ يَتَعَاظِ ذَلِكَ لِظَنِّهِ أَنْهُ لَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهِ أَوْ تَوَاضَعًا وَتَأَدُّيًا
قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَدَّ اللَّهُ خَاسِيًا أَيْ ذَلِيلًا صَاحِرًا

مَطْرُودًا مَبْعَدًا **قَوْلُهُ** وَقَالَ ابْنُ مَنصُورٍ شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
 زِيَادٍ يَعْنِي قَالَ اسْمُ ابْنِ مَنصُورٍ فِي رِوَايَةِ حَدَّثَنَا الشَّيْخُ قَالَ
 أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ فَخَالَفَ رِوَايَةَ رَفِيقِهِ اسْمُ ابْنِ
 إِبْرَاهِيمَ السَّابِقَةِ فِي شَيْئَيْنِ أَحَدُهُمَا أَنَّهُ قَالَ شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدٍ وَقَالَ
 ابْنُ إِبْرَاهِيمَ شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ وَالثَّانِي أَنَّهُ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ زِيَادٍ
 وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ مُحَمَّدٌ وَهُوَ ابْنُ زِيَادٍ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ الْعَنْكُ بِلَعْنَةِ اللَّهِ التَّامَّةُ قَالَتْ الْقَارِضِيُّ يَحْتَمِلُ تَسْمِيَتَهَا
 تَامَّةً أَيْ لَا نَقْصَ فِيهَا وَيَحْتَمِلُ الْوَاجِبَةَ لَهُ السَّخْفُ عَلَيْهِ أَوِ الْمَوْجِبَةَ
 عَلَيْهِ الْعَذَابَ سَرْمَدًا قَالَ الْقَارِضِيُّ وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 الْعَنْكُ بِلَعْنَةِ اللَّهِ وَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ دَلِيلٌ بِجَوَازِ الدَّعَا الْغَيْرَةِ وَعَلَى
 غَيْرِهِ بِصِغَةِ الْمُخَاطَبَةِ خِلَافًا لِابْنِ شُعْبَانَ مِنْ أَصْحَابِ مَا لَكَ فِي
 قَوْلِهِ أَنْ الصَّلَاةَ تَبْطُلُ بِذَلِكَ قُلْتُ وَكَذَلِكَ قَالَ أَصْحَابُهَا تَبْطُلُ
 الصَّلَاةُ بِالْأَدْعَا الْغَيْرَةِ بِصِغَةِ الْمُخَاطَبَةِ كَقَوْلِهِ لِلْعَاطِسِ رَحِمَكَ
 اللَّهُ أَوْ يَرْحِمَكَ اللَّهُ وَلَمْ يَسَلِّمْ عَلَيْهِ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ وَاشْبَاهَهُ
 وَالْآخَرِ فِي السَّابِقَةِ فِي الْبَابِ الَّذِي قَبْلَهُ فِي السَّلَامِ عَلَى الْمُصَلِّي
 تَوْيْدًا قَالَهُ أَصْحَابُهَا فَيَأْتِي هَذَا الْحَدِيثُ أَوْ يَحْتَمِلُ عَلَى أَنَّهُ كَانَ
 قَبْلَ تَحْرِيمِ الْكَلَامِ فِي الصَّلَاةِ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ لَوْلَا دَعْوَى إِخْيَا سُلَيْمَانَ لَا صَبَحَ مَوْتًا يَلْعَبُ بِهِ وَلَدَانِ
 أَهْلُ الْمَدِينَةِ فِيهِ جَوَازُ الْخَلْفِ مِنْ غَيْرِ اسْتِحْلَافٍ لِقَتْلِهِ مَا يَخْبِرُ بِهِ
 الْإِنْسَانُ وَتَعْظِيمُهُ وَالْمُبَالَغَةُ فِي صِحَّتِهِ وَصِدْقِهِ وَقَدْ كُنْتُ
 الْآخَرِ فِي بَثْلِ هَذَا وَلَوْلَا أَنَّ الصَّبِيَّانِ بَا **جَوَازُ**
جَوَازُ رَحْمَتِ الصَّبِيَّانِ فِي الصَّلَاةِ وَأَنَّ شَيْئًا بِهِمْ مَحْمُولَةٌ عَلَى الطَّهَارَةِ
 حَتَّى يَتَحَقَّقَ بِجَاسَتِهِمَا وَأَنَّ الْفِعْلَ الْقَلِيلَ لَا يَبْطُلُ الصَّلَاةَ وَكَذَا
 إِذَا فُرِقَ الْأَفْعَالُ فِيهِ حَدِيثُ حَمَلِ أَمَامَةٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فِيهِ
 دَلِيلٌ لَصِحَّةِ صَلَاةِ مَنْ حَمَلَ أَرْمِيًا أَوْ حَيَوَانًا طَاهِرًا مِنْ طَبَرٍ وَشَاةٍ

وغيرها وان ثياب الصبيان واجسادهم ظاهرة حتى يتحقق
باحتسابها وان الفعل القليل لا تبطل الصلاة وان الافعال اذا
تعددت ولم تنوأل بل تفرقت لا تبطل الصلاة وفيه التواضع
مع الصبيان وناير الضعفة ورحمتهم وملاطفتهم **وقوله**
رايت النبي صلى الله عليه وسلم يوم الناس وامامة على عاتقه
هذا يدل لذهب الشافعي ومن وافقه انه يجوز حمل الصبي والصبية
وغيرهما من الحيوان الظاهر في صلاة العزم وصلاة الفعل
ويجوز ذلك للإمام والمأموم والمنفرد وحمله اصحاب مالك
على النافلة ومنعوا جوار ذلك في الفريضة وهذا التاويل
فايد لان قوله يوم الناس صريح او كالصريح في انه كان في
الفريضة وادعى بعض المالكية انه منسوخ وبعضهم انه
منسوخ خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم وبعضهم انه كان
لضرورة وكل هذه الدعاوي باطلة ومردودة فانه لا دليل
عليها ولا ضرورة البهايل الحديث صحيح صريح في جواز ذلك
وليس فيه ما يخالف قواعدا الشرع لان الاديبي ظاهر وما في
خوفه من الجحاسة معفو عنه لكونه في معدته وثياب الاطفال
واجسادهم على الطهارة ودلائل الشرع متظاهرة على هذا
والافعال في الصلاة لا تبطلها اذا قلت او تفرقت وفعل
النبي صلى الله عليه وسلم هذا بيانا للجواز وتنبيهه على هذه القواعد
التي ذكرتها وهذا يرد ما ادعاه الامام ابو سليمان المخطا
ان هذا الفعل يشبه ان يكون كان بغير تعدد حملها في الصلاة
لكنها كانت تنقلب به صلى الله عليه وسلم فلم يدفعها فاذا قام
بقية مع قال ولا يتوهم انه حملها ووضعها من بعد اخرى
عمدا لانه عمل كثير ويشغل القلب واذا كان علم المحيصة شغله
فكيف لا يشغله هذا الكلام المخطا وهو باطل ودعوى

مجردة ومما يردده قوله في صحيح مسلم فاذا قام حملها وقوله
فاذا رفع من السجود اغارها وقوله في غير رواية مسلم خرج
عليها حاملا امامة فصلى وذكر الحديث واما قضية المحيصة
فلا يشغل القلب بلافاية وحمل امامة لا يسلم انه يشغل
القلب وان شغله فيترتب عليه فوايد وبيان قواعدها ذكرناه
وغيره فاحتمل ذلك الشغل هذه الفوايد بخلاف المحيصة فالصواب
الذي لا معديل عنه ان الحديث كان لبيان الجواز والتنبيه على
هذه الفوايد فهو جائز لنا وشرع مستمر للمسلمين الى يوم الدين
والله اعلم **وقوله** وهو حامل امامة بنت زينب بنت رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولا يابى العاص بن الربيع يعني بنت زينب
من زوجها ابى العاص بن الربيع **وقوله** ابن الربيع هو الصحيح
المشهور في كتابنا الصحابة وكتب الانساب وغيرها وزواه
اكثر رواية الموطا عن مالك فقالوا ابن ربيعة وكذا رواه البخاري
من رواية مالك قال القاضى عياض وقال الاصيل هو ابن
ربيع بن ربيعة فنبه مالك الى جهة قال القاضى وهذا الذي
قاله غير معروف ونسبه عند اهل الاخبار والانساب باقائهم
ابو العاص بن الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس بن عبد مناف
واسم ابى العاص لعنط وقيل مهشم وقيل غير ذلك **باب**
جواز المخطوطة والمخطوطين في الصلاة وانه لا كراهة في
ذلك اذا كان الحاجة وجوار صلاة الامام على موضع ارفع من
المأمومين للحاجة كتعليمهم الصلاة او غير ذلك فيه صلواته
صلى الله عليه وسلم على المنبر ونزوله القهقري حتى سجد في
أصل المنبر ثم عاد حتى فرغ من اخر صلواته قال العلماء كانت
المنبر الكريم ثلاث درجات كما صرح به مسلم في روايته فنزل
النبي صلى الله عليه وسلم بمخطوطين الى أصل المنبر ثم سجد في جنبه

ففيه قوايد منها استحباب اتخاذ النبر واستحباب كون الخطيب
و نحوه على مرتفع كمنبر أو غيره وجواز الفعل اليسير في الصلاة
و أن الخطوتين لا تبطل الصلاة ولكن الأولى تركه إلا الحاجة
فإن كان الحاجة فلا كراهة فيه كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم
وفيه أن الفعل الكثير بالخطوات وغيرها إذا تفرق لا تبطل
لأن النزول عن المنبر والصعود تكرر وجلته كثيرة ولكن
افتراده التفرقة كل واحد منها قليل وفيه جواز صلاة الإمام
على موضع أعلى من موضع المأمومين ولكن كبره ارتفاع الإمام
على المأموم وارتفاع المأموم على الإمام لغير حاجة فإن كانت
الحاجة بأن أراد تعليمهم أفعال الصلاة لم يكبر بل يشتم
هذا الحديث وكذا إن أراد المأموم إعلام المأمومين بصلاة
الإمام واحتاج إلى الارتفاع وفيه تعليم الإمام المأمومين
أفعال الصلاة وأنه لا يقدح ذلك في صلاته وليس ذلك
من باب التشريك في العبادة بل هو كرفع صوته بالتكبير ليسمعهم
قوله ثم روي في المنبر أي اختلفوا وتنازعوا قال أهل اللغة
المنبر مشتق من النبر وهو الارتفاع **قوله** ما أرسل رسول الله
صلى الله عليه وسلم إلى امرأة أنظري غلامك البخاري يعمل لي
أعواداً هكذا رواه سهل بن سعد وفي رواية جابر في صحيح
البخاري وغيره أن المرأة قالت يا رسول الله ألا جعل لك
شيئاً تقعد عليه فإن لي غلاماً بخاراً قال إن شئت فعلت المنبر
وهذه الرواية في ظاهرها مخالفة لرواية سهل والجمع بينهما
أن المرأة عرضت هذا أولاً على رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم بعث إليها النبي صلى الله عليه وسلم يطلب تخيير ذلك
قوله فعل هذه الثلاث درجات هذا إما ينكر أهل العربية
والمعروف عندهم أن تقول ثلاث الدرجات أو الدرجات

الثلاث وهذا الحديث دليل لكونه لغة قليلة وفيه نصريح بأن
منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ثلاث درجات **قوله**
فهو من طرف الغابة الطرفاً ممدوداً في رواية البخاري
وغيره من أثر الغابة بفتح الهمة والأثر الطرفاً والغابة موضع
تعرّوف من عوالي المدينة **قوله** ثم رفع فنزل الفهري
حتى سمع هكذا هو رفع بالفتاى رفع رأسه من الركوع والفهري
هو المني إلى خلف وإنما رجع الفهري ليلا يتدبر القبلة
قوله صلى الله عليه وسلم وتعلموا أصلاً في هو بفتح العين واللام
المشددة أي تعلموا فبين صلى الله عليه وسلم أن صعوده المنبر
و صلاة عليه إنما هو كان للتعليم ليرى جميعهم أفعاله صلى الله
عليه وسلم بخلاف ما إذا كان على الأرض فإنه لا يراه إلا بعضهم
من قرب منه **قوله** يعقوب بن عبد الرحمن القاري هو بن عبد
اليساق بيانه مرات منسوب إلى القارة القبيلة المعروفة **قوله**
في آخر الباب وناقوا الحديث نحو حديث ابن أبي حازم هكذا
هو في النسخ وناقوا بضمير الجمع وكان ينبغي أن يقول وناقوا
لأن المراد بيان رواية يعقوب بن عبد الرحمن وسفيان بن عيينة
عن أبي حازم فهما شريكان ابن أبي حازم في الرواية عن أبي
حازم ولعله أتى بلفظ الجمع ومراعاة الاثنان والطلاق الجمع
على الاثنين جازم بلا شك لكن هل هو حقيقة أم مجاز فيه خلاف
مشهور الأكثر أن مجازاً ومجمل أن مسلماً أراد بقوله وناقوا
الرواية عن يعقوب وعن سفيان وهم كثيرون والله أعلم
باب كراهة الاختصار في الصلاة قوله
الحكم بن موسى القطري بفتح القاف منسوب إلى محلة من
مجال بغداد تعرف بقنطرة البردان ينسب إليها جاعات
كثيرون منهم الحكم بن موسى هذا أولهم جماعة يقال فيهم

القطري يسبون الى محلة من محال ينسابور تعرف براس
 القطرة وقد اوضح القمين الحافظ ابو الفضل محمد بن طاهر
 القديسي **قوله** نهى ان يصلي الرجل مختصرا وفي رواية البخاري
 نهى عن المختصر في الصلاة اختلف العلماء في معناه فالصحيح
 الذي عليه المحققون والاكثر من اهل اللغة والغريب و
 والمحدثين وبه قال اصحابنا في كتب المذهب ان المختصر هو
 الذي يصلي ويكفي على خاصرته وقال الهروي قيل هو ان ياخذ
 بين عصاين وكا عليها وقيل ان يختصر السورة فيصرا من اخرها
 اية او اثنين وقيل هو ان يحدف منها فلا يمد قدامها وركوعها
 وسجودها وحدها والسجود الاول قيل نهى عنه لانه فعل
 اليهود وقيل فعل الشيطان وقيل لان ابليس هبط من الجنة
 كذلك وقيل لانه فعل التكبرين **باب**
كرهه سمى المحصى وتبوية التراب في الصلاة **قوله** صلى الله
 عليه وسلم ان كنت لابد فاعلا فواحتج معناه لا تفعل واثبت
 فعلت فافعل واحج لا تزد وهذا نهى كراهة تنزيه فيه كراهة
 وانفق العلماء على كراهة السج لانها في التواضع ولانه يشغل
 المصلي قال القاري وكره الكلف سمى الجبهة في الصلاة وقيل
 الانصراف يعني من المسجد ما يتعلق بها من تراب ونحوه .
باب النهي عن البصاق في المسجد في الصلاة
 وغيرها والنهي عن بصاق المصلي بين يديه وعن يمينه يقال
 بصاق وبزاق لغتان مشهورتان ولغة قليلة بساق
 بالسين وعندها جماعة غلط **قوله** صلى الله عليه وسلم فلا يبصق
 قبل وجهه فان الله قبل وجهه أي الجبهة التي عظمها وقيل
 فان قبله الله وقيل ثوابه ونحو هذا فلا يقابل هذه الجبهة
 بالبصاق الذي هو للاستخفاف بن يبرق اليه واهانته وتخفيره

قوله راي بصاقا وفي رواية نخامة وفي رواية مخاطا قال اهل
 اللغة المخاط من الانف والبصاق والبزاق من الفم والنخامة وهي
 النخاعة ايضا من الصدر يقال تنخم وتنمخ **قوله** ان النبي صلى الله
 عليه وسلم نهى ان يبرق الرجل عن يمينه او امامه ولكن يبرق
 عن يساره او تحت قدمه اليسرى وفي الرواية الاخرى اذا كانت
 احدكم في الصلاة فانه يناجي ربه فلا يبرق بين يديه ولا عن يمينه
 ولكن عن شماله تحت قدمه فيه نهى المصلي عن البصاق بين يديه
 وعن يمينه وهذا عام في المسجد وغيره **قوله** صلى الله عليه
 وسلم ولا يبرق تحت قدمه وعن يساره هذا في غير المسجد اما
 المصلي في المسجد فلا يبرق الا في ثوبه لقوله صلى الله عليه وسلم
 البزاق في المسجد خطيئة فكيف ياذن فيه صلى الله عليه وسلم
 وانما نهى عن البصاق عن اليمين تشريفا لها وفي رواية البخاري
 فلا يبصق امامه ولا عن يمينه فان عن يمينه ملكا قال القاري
 والنهي عن البصاق عن يمينه هو مع امكان غير اليمين فان تعذر
 غير اليمين بان يكون عن يساره مصل فله البصاق عن يمينه لكن
 الاولى تنزيه اليمين عن ذلك ما امكن **قوله** راي نخامة في
 قبلة المسجد فحكها فيه ان الله البزاق وغيره من الاقدار ونحوها
 من المسجد **قوله** صلى الله عليه وسلم فليتنمخ عن يساره تحت
 قدمه فان لم يجد فليقل هكذا ووصف القاري فتعل في ثوبه
 ثم مسح بعضه على بعض هذا فيه جواز الفعل في الصلاة وفيه
 ان البزاق والمخاط والنخاعة طاهرات وهذا الخلاف فيه بين
 المسلمين الا ما حكاه الخطابي عن ابراهيم النخعي انه قال البزاق
 نجس ولا آظنه يصح عنه وفيه ان البصاق لا يبطل الصلاة
 وكذا التنمخ ان لم يكن منه خرفان او كان مغلوبا عليه **قوله**
 صلى الله عليه وسلم فانه يناجي ربه اشارة الى اخلاص القلب

وحضوره وتفرغه لذكر الله تعالى وتجيده وتلاوة كتابه
 وتذبره **قوله** صلى الله عليه وسلم التعل في المسجد خطيئة هو
 بفتح التاء المشاة فوق واسكان الفاء وهو البزاق كما في الحديث
 الآخر البزاق في المسجد خطيئة واعلم ان البزاق في المسجد خطيئة
 مطلقا سواء احتاج الى البزاق او لم يحتج بل يترق في ثوبه فان
 ترق في المسجد فقد ارتكب الخطيئة وعليه ان يكفر هذه الخطيئة
 بدفن البزاق هذا هو الصواب ان البزاق خطيئة كما صرح به
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقاله العلماء والقاضي عياض فيه
 كلام باطل حاصله ان البزاق ليس بخطيئة الا في حق من لم
 يدفنه فاما من اراد دفنه فليس بخطيئة واستدل له باثبات
 باطله فقوله هذا غلط صريح مخالف لنص الحديث ولما قاله
 العلماء نهت عليه لئلا يغتر به واما **قوله** صلى الله عليه وسلم
 وكفارتها دفنها فغناء ان ارتكب هذه الخطيئة فعليه تكفيرها
 كما ان الزنا والخمر وقتل الصيد في الاحرام محرقات وخطايا
 واذا ارتكبها فعليه عقوبتها واختلف العلماء في المراد بدفنها
 فاجمهور قالوا المراد دفنها في تراب المسجد ورميله وحصاياه
 ان كان فيه تراب او رمل او حصيا ونحوها والا فيخرجها وحكي
 الروايان من اصحابنا قولان المراد اخراجها مطلقا والله اعلم
قوله عن قتادة عن انس في الرواية الاخرى سالت قتادة
 فقال سمعت انس بن مالك فيه تنبيه على ان قتادة سمعه
 من انس لان قتادة مدلس فاذا قال عن لم يتحقق اتصاله
 فاذا جاء في طريق اخر سماعه بتحقيقنا به اتصال الاول وقد سبق
 بيان هذه القاعة في الفضول السابقة في مقدمة الكتاب
 ثم في مواضع بعدها **قوله** عن يحيى بن يعمر عن ابي الاسود
 الديلمي اما بعد ففتح الميم وضمها وسبق بيانه في اول كتاب

الايمان وسبق بفتح بقليل بيان الخلاف في الديلمي **قوله** صلى
 الله عليه وسلم وجدت في مساوي اعمالها الجماعة تكون في
 المسجد لا تدفن من هذا اظهر ان هذا القبح والذم لا يختص بمساوي
 الجماعة بل يدخل فيه هو وكل من رآها ولا يزيلها بدفن او حلق
 ونحوه **باب جواز الصلاة في التعلين**
قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في التعلين
 فيه جواز الصلاة في التعلين والخفاف ما لم يتحقق عليها نجاسة
 ولو اصاب اسفل الخف نجاسة ومسحه على الارض فهل يصح
 صلاته فيه خلاف للعلماء وهذا قولان للشافعي الاصح لا يصح
باب كراهة الصلاة في ثوب له اعلام
قوله صلى في خيمته هي كما مر بع من صوف **قوله** صلى الله عليه
 وسلم واتوني بانجانية قالت القاضي عياض رويانه بفتح الهزة
 وكسرها وفتح الباء وكسرها ايضا في غير مسلم وبالوجهين ذكرها
 ثعلب قالت ورويانه بتشديد التاء في اخره وبخفيفها معا
 في غير مسلم اذهو في رواية مسلم بانجانية مشددة مكسورة على الاضافة
 الى ابي جههم وعلى التذكير كما قال في الرواية الاخرى انجانية قالت
 ثعلب هو كلما كشف قال غير هو كما غليظ لا علم له فاذا كانت
 لكسرة علم فهو خيمته وان لم يكن فهو انجانية وقالت الداود
 هو كما غليظ بين الكسرة والعباءة وقالت القاضي ابو عبد الله
 هو كسرة ساءه قطن او كان ونحوه صوف وقالت ابن قتيبة
 انما هو منجاني ولا يقال انجاني منسوب الى منجى وفتحت الباء
 في النسب لانه خرج مخرج منجاني وهو قول الاصمعي قال
 الباجي ما قاله ثعلب اظهر والنسب الى منجى منجى **قوله** صلى الله
 عليه وسلم شغلتنى اعلام هذه وفي الرواية الاخرى التعتي
 وفي رواية البخاري فاخاف ان تفتني معنى هذه الالفاظ متقارب

وَهُوَ اشْتغال القلب بها عن كمال الحضور في الصلاة وتدبر
 اذكارها وتلاوتها ومقاصدها من الاتقياء والخشوع ففيه
 الحث على حضور القلب في الصلاة وتدبر ما ذكرناه ومنع
 النظر من الامتداد الى ما يشغل وازالة ما يخاف اشتغال
 القلب به وكراهة تزويق مجراب المسجد وحايطة ونقشه وغير
 ذلك من الشاغلات لان النبي صلى الله عليه وسلم جعل العلة في
 ازالة الخبيصة هذا المعنى وفيه ان الصلاة تنضح وان حصل
 فيها فكر في شغل ونحوه مما ليس متعلقا بالصلاة وهذه اجماع
 الفقهاء وحكى عن بعض السلف والزهاد ما لا يجمع عن يعتد به
 في الاجماع قال اصحابنا يستحب له النظر الى موضع سجوده
 ولا يتجاوزة قال بعضهم بكره تغيض عينه وعندي لا يكره
 الا ان يخاف ضررا وفيه صحة الصلاة في ثوب له اعلام وان غيره
 اولى واما بعثته صلى الله عليه وسلم بالخبيصة الى ابي جهل
 وطلب النجانية فهو من باب الادلال عليه لعلمه بانه يوشك هذا
 ويضرب به والله اعلم واسم ابي جهل هذا عامر بن حذيفة بن
 غارم القرشي العدوي المدني الصماني قال اسحاق بن ابراهيم بن
 اسمعيل بن حذيفة وهو غير ابي جهل بضم الجيم وزيادة ياء
 على التصغير المذكور في باب التيمم وفي مرور المارين يدي
 المصلي وقد سبق بيانه في موضعه **باب**
 كراهة الصلاة بحضرة الطعام الذي يريد اكله في الحال
 وكراهة الصلاة مع مدافعة الحديث ونحوه **قوله** صلى الله عليه
 وسلم اذا حضر العشاء اقيمت الصلاة فابدها بالعشاء وفي
 رواية اذا قرب العشاء وحضرت الصلاة فابدها قبل ان
 تصلوا الصلاة المغرب ولا تعجلوا عن عشاكم وفي رواية اذا وضع
 عشاء احدكم واقمت الصلاة فابدها بالعشاء ولا يعجلن حتى يفرغ

٢٠٢
 منه وفي رواية لا صلاة بحضرة طعام ولا هو يدافعه الاجتنان
 في هذه الاحاديث كراهة الصلاة بحضرة الطعام الذي يريد
 اكله لما فيها من اشتغال القلب به وذهاب كمال الخشوع وكراهتها
 مع مدافعة الاخبثين وهما البول والغائط ويلحق بهذا
 ما كان في معناه ما يشغل القلب ويذهب كمال الخشوع وهذه
 الكراهة عند جمهور اصحابنا وغيرهم اذا صلى كذلك وفي الوقت
 سعة فان ضاق بحيث لو اكل او تطهر خرج وقت الصلاة صلى
 على حاله محافظة على حرمة الوقت ولا يجوز تأخيرها وحكى ابو
 سعيد التولي من اصحابنا وجهها لبعض اصحابنا انه لا يصلي بماله
 بل ياكل ويتوضا وان خرج الوقت لان مقصود الصلاة الخشوع
 فلا يفوته واذا صلى على حاله وفي الوقت سعة فقد ارتكب
 الكروه وصلاة صحبة عندنا وعند الجمهور لكن يستحب
 اعادة ثوبها ونقل القاضى عياض عن اهل الظاهر انها باطلة وفي
 الرواية الثانية دليل على امتداد وقت المغرب وفيه خلاف
 بين العلماء وفي مذهبا سنوضحه في ابواب الاوقات ان شاء الله
 تعالى **وقوله** صلى الله عليه وسلم ولا يعجلن حتى يفرغ منه
 دليل على انه ياكل حاجته من الاكل بكاملها وهذا هو الصواب
 واما ما يؤوله بعض اصحابنا على انه ياكل لئلا يكسر بكاء الجوع
 فليس بصحيح وهذا الحديث صريح في ابطاله **قوله** حدثنا
 الصلت بن مسعود قال حدثنا سفيان بن موسى سفيان هذا
 بصري ثقة معروف قال الدارقطني هو ثقة مأمون
 وقال ابو علي الغساني هو ثقة وانكروا على من زعم انه مجهول
قوله وكان الحانة هو بفتح اللام وتشديد الحاء اي كثير اللحم
 في كلامه قال القاضى ورواه بعضهم تحته بضم اللام واسكان
 الحاء وهو يعني الحانة **قوله** ابن ابي عتيق هو عبد الله بن محمد

ابن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق والقاسم هو القاسم بن
محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهم **قوله** فغضب وأصب
هو يفتح الهنغ والصار العجة وتشد يد البنا الموحق أي حقه
قوله أجلس غدره هو بضم الغين المعجمة وفتح الدال أي يا غادر
قالت أهل اللغة الغدر ترك الوفا ويقال لمن غدر غادر وغدر
وأكثر ما يستعمل في الندب بالشتم وإنما قالت له غدر لأنه مأمور
باحترامها لأنها أم المؤمنين وعمته وأكبر منه وناصح له ومودة
فكان حقه أن يحتملها ولا يغضب عليها **قوله** أخبرني أبو خزيمة
هو بماء مهلة مفتوحة ثم زاي ساكنة ثم راء واسمه يعقوب بن
مجاهد وهو يعقوب بن مجاهد المذكور في الإسناد الأول ويقال
كنيته أبو يوسف وأما أبو خزيمة فللقب والله أعلم **باب**
نهى من أكل نوما أو بصلا أو كراثا أو نخوها ما له رايحة
كريحته عن حضور المسجد حتى تذهب تلك الريح وأخرجه
من المسجد **قوله** صلى الله عليه وسلم من أكل من هذه الشجرة
يعني الثوم فلا يقرب من المساجد هذا نصريح بنهي من أكل الثوم
ونحوه عن دخول كل مسجد وهذا مذهب العلماء كافة إلا ما حكاه
القاضي عن بعض العلماء أن النهي خاص في مسجد النبي صلى الله
عليه وسلم لقوله صلى الله عليه وسلم في بعض روايات مسلم
فلا يقرب من مسجدنا وجهه الجمهور فلا يقرب من المساجد ثم إن هذا
النهي إنما هو عن حضور المسجد لا عن أكل الثوم والبصل ونحوها
فهذه الأقوال حلال باجماع من يعتد به وحكي القاضي عن أهل
الظاهر تحريمها لأنها تمنع عن حضور الجماعة وهي عندهم
فرض عين وجه الجمهور قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث
الباب كل قاني أناجي من لا تنأجي وقوله صلى الله عليه وسلم
إنما الناس إن لم يمس لي تحريم ما أحل الله لي قال العلماء ويلحق

بالثوم والبصل والكراث كل ما له رايحة كريهة من المأكولات
وغيرها قالت القاضي ويلحق به من أكل فجلا وكان يتجشأ قال
قالت ابن المزاب ويلحق به من بخر في فيه أو به جرح له رايحة
قالت القاضي وقاسن العلماء على هذا مجاميع الصلاة غير المسجد
كصلى العيد والجنائز ونحوها من مجاميع العبادات وكذا مجاميع
العلم والذكر والولاية ونحوها ولا تلحق بها الأسواق ونحوها
قوله صلى الله عليه وسلم من أكل من هذه الشجرة وفي الرواية
الأخرى من هذه البقلة فيه تسمية الثوم ثجرا وبقلا قال أهل
اللغة البقل كل نبات أخضرت به الأرض **قوله** صلى الله عليه
وسلم من أكل من هذه الشجرة فلا يقربنا ولا يصل معنا هكذا
ضبطناه ولا يصل على النهي ووقع في أكثر الأصول ولا يصل
بأثبات الساعى المخبر الذي يراد به النهي وكلاهما صحيح وفيه
نهى من أكل الثوم ونحوه عن مجمع المصلين وإن كانوا في غير
مسجد ويؤخذ منه النهي عن سائر مجاميع العبادات ونحوها
كما سبق **قوله** صلى الله عليه وسلم فلا يقرب من مسجدنا ولا
يؤذينا هو بتشديد يديون يؤذينا وإنما نهت عليه لأن زيات
من خففه ثم استشكل إثبات اليا مع أن إثبات اليا والتخفيف
جائز على إرادة المخبر كما سبق **قوله** صلى الله عليه وسلم فأت
الملكة تاذي مما يذاي منه الأنس هكذا ضبطناه بتشديد
الدال فيها وهو ظاهر ووقع في أكثر الأصول تاذي مما يذاي
منه الأنس بتخفيف الدال فيها وهي لغة يقال أذى ياذي
مثل عني يعمي ومعناه تاذي قالت العلماء في هذا الحديث
دليل على منع من أكل الثوم ونحوه من دخول المسجد وأن
كان خاليا لأنه محل الملكية والعموم الأحاديث **قوله** إني بقدر
فيه خضرات هكذا هو في نسخ صحيح مثل كلها بقدر ووقع

في صحيح البخاري وسنن أبي داود وغيرهما من الكتب العتمدة
 التي يترتب عليها موطنين قال العلماء هذا هو الصواب
 وفن الرواة وأهل اللغة والغريب البدر بالطبق قالوا
 سمي بدرا لاستدارته كاستدارة البدر **قوله** صلى الله عليه
 وسلم من أكل من هذه الشجرة الخبيثة ساءها خبيثة لم يصب
 راحتها قالت أهل اللغة الخبيث في كلام العرب المكروه
 من قول أو فعل أو مال أو طعام أو شراب أو شخص **قوله**
 صلى الله عليه وسلم إنما الناس أن ليس لي تحريم ما أحل الله لي
 ولكنها شجرة أكره ريحها فيه دليل على أن الثوم ليس حراما وهو
 إجماع من بعده كما سبق وقد اختلف أصحابنا في الثوم هل كان
 حراما على رسول الله صلى الله عليه وسلم أم كان يتركه تنزهًا
 وظاهر هذا الحديث أنه ليس تحريم عليه صلى الله عليه وسلم
 ومن قال بالتحريم يقول المراد ليس لي أن أحرّم على امتي ما أحل
 الله لها **قوله** قر على زراعة بصل هي بفتح الزاي وتشديد الزاء
 وهي الأرض المزروعة **قوله** حدنا هشام قال حدنا قتادة
 عن سالم بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طلحة أن عمر بن الخطاب
 رضى الله عنه خطب يوم الجمعة هذا الحديث فما استدركه
 الدارقطني على مسلم وقال خالف قتادة في هذا الحديث
 ثلاثة حفاظ وهم منصور بن المعتمر وحصين بن عبد الرحمن
 وعمر بن مرة فرووه عن سالم عن عمر منقطع لم يذكر
 فيه معدان قال الدارقطني وقاتة وإن كان ثقة وزيادة
 الثقة مقبولة عندنا فإنه مدلس ولم يذكر فيه سماعه من سالم
 فأشبهه أن يكون بلغه عن سالم فرواه عنه **قلت** هذا الاستدلال
 مردود لأن قتادة وإن كان مدلسا فقد قدمنا في مواضع من
 هذا الشرح أن ما رواه البخاري ومسلم عن المدلسين وعندهم

فهو محمول على أنه ثبت من طريق آخر سماع ذلك المدلس هذا
 الحديث ممن عنونه عنه وأكثر هذا أو كثير منه يذكر مثل وغيره
 سماعه في طريق آخر متصلا به وقد اتفقوا على أن المدلس لا يمتنع
 بنفسه كما سبق بيانه في الفصول المذكورة في مقدمة هذا الشرح
 ولا شك عندنا في أن مسلما رحمه الله يعلم هذه القاعدة ويعلم
 تدليس قتادة فلو لا ثبوت سماعه عنه لم يمتنع به ومع هذا كله
 فتدليسه لا يلزم منه أن يذكر معدانين غير أن يكون له ذكر
 والذي يخاف من المدلس أن يحذف بعض الرواة إما زيادة من لم
 يكن فهذا لا يفعله المدلس وإنما هذا فعل الكاذب الجاهر بكذبه
 وإنما ذكر معدان زيادة ثقة فيجب قبولها والعجب من الدارقطني
 رحمه الله في كونه جعل التدليس موجبا لاختراع ذكر رجل لا ذكر
 له ونسبة إلى مثل قتادة الذي فعله من العدالة والحفظ والعلم
 بالغاية العالية وبالله التوفيق **قوله** وإن أقواما مروني
 أن استخلف وإن الله لم يكن ليضيع دينه ولا خلافه معناه أن
 استخلف فحسن وإن تركت الاستخلاف فحسن فإن النبي صلى الله
 عليه وسلم لم يستخلف لأن الله عز وجل لا يضيع دينه بل يقيم له
 من يقوم به **قوله** فإن عمل بي أمرا بخلافه شورى بين هؤلاء
 الستة معنى شورى يتشاورون فيه ويتفقون على واحد وهو
 الستة عثمان وعلي وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص وعبد
 الرحمن بن عوف رضى الله عنهم ولم يدخل سعيد بن زيد معهم
 وإن كان من العشرة لأنه من أقاربهم فتورع عن إدخاله كما تورع
 عن إدخال ابنه عبد الله رضى الله عنه **قوله** وقد علمت أن
 أقواما يطعنون في هذا الأمر إلى قوله فإن فعلوا ذلك فأولئك
 أعداء الله الكفرة الضلال معناه إن استحلوا ذلك فهم كفرة
 ضلال وإن لم يستحلوه ففعلهم فعل الكفرة وقوله يطعنون

بعض العين وفتحها وهو الا فصح **قوله** صلى الله عليه وسلم
 الا تكفيك آية الصيغ التي في اخر سورة النسا معناه الآية التي
 نزلت في الصيغ وهي قول الله تعالى يستفتونك قل الله يفتيكم
 في الخلافة التي اخبرها وفيه دليل على جواز قول سورة النسا
 وسورة البقرة وسورة العنكبوت ونحوها وهذا مذهب
 من يعتمد به من العلماء والاجماع اليوم منعقد عليه وكان فيه
 نزاع في العصر الاول وكان بعضهم يقول لا يقال سورة كذا
 وانما يقال السورة التي يذكر فيها كذا وهذا باطل مردود
 بالاخبار الصحيحة واستعمال النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة
 والتابعين فمن بعدهم من علماء المسلمين ولا مفسد فيه لان
 المعنى مفهوما والله اعلم **قوله** لقد رايت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اذا وجد ريحها من الرجل في المسجد امر به فاخرج الى
 البقيع هذا فيه اخرج من وجد منه ريح البصل والثوم ونحوها
 من المسجد وازالة التكرار باليد لمن امكنه **قوله** فمن اكلها فليمتها
 طمعا معناه من اراد اكلها فليمت رايحتها بالطبخ وامانة كل
 شئ كسر قوته وحده ومنه قوتهم قتل الخمر اذا امر بها بالآ
 وكسر حدتها والله اعلم **باب النهي عن**
 نشد الضالة في المسجد وما يقوله من سيع الناسد **قوله**
 صلى الله عليه وسلم من سيع رجلا ينشد ضالة في المسجد فليقل
 لا ردها الله عليك فان الساجد لم يبن لهذا قال اهل اللغة يقال
 نشدت الدابة اذا طلبتها وانشدتها اذا عرفتها ورواية هذا
 الحديث ينشد ضالة بفتح اليا وضم الشين من نشدت اذا طلبت
 ومثله قوله في الرواية الاخرى ان رجلا نشد في المسجد
قوله ان رجلا نشد في المسجد فقال من دعا الى الجمل الاخر
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا وجدت انما بينت الساجد لما

بنيت

بنيت له **قوله** الى هو باسكان الياف هذين الحديثين فوايد
 منها النهي عن نشد الضالة في المسجد يلحق به ما في معناه من البيع
 والشرأ والاجارة ونحوها من العقود وكراهة رفع الصوت في
 المسجد قال القاضي قال مالك وجماعة من العلماء كرهه رفع
 الصوت في المسجد باعلم وغيره واجازة ابو حنيفة ومحمد بن مسلمة
 من اصحاب مالك رفع الصوت فيه بالعلم والمخضومة وغير ذلك
 مما يحتاج اليه الناس لانه مجمعه ولا بد لهم منه **قوله** صلى
 الله عليه وسلم انما بنيت الساجد لما بنيت له معناه لذكر الله والقل
 والعلم والذاكرة في الخير ونحوها قال القاضي فيه دليل على
 منع عمل الصايغ في المسجد كالحياطة وشبهها قال وقد منع
 بعض العلماء من تعليم الصبيان في المسجد قال قال بعض شيوخنا
 انما يمنع في الساجد من عمل الصايغ التي تختص بنفعها احاد الناس
 ويكتسب به فلا يتخذ المسجد متجرا فاما الصايغ التي يشتمل
 نفعها المسلمين في دينهم كالمثاقفة واصلاح الات المجاهد مما
 لا امتهان للسجد في عمله فلا بأس به قال وحكي بعضهم خلافا
 في تعليم الصبيان فيها **قوله** صلى الله عليه وسلم لا وجدت
 في امر ان يقال مثل هذا فهو عقوبة له على مخالفة وعصيانه
 وينبغي لسامعه ان يقول لا وجدت فان الساجد لم يبن لهذا
 او يقول لا وجدت انما بنيت الساجد لما بنيت له كما قاله رسول
 صلى الله عليه وسلم والله اعلم **باب السهو**
 في الصلاة والسجود له قال الامام ابو عبد الله المازري
 احاديث الباب خمسة حديث ابى هريرة فيمن شك فلم يذكر
 صلى وفيه انه يسجد سجدة تين ولم يذكر موضعها وحديث ابى
 سعيد فيمن شك وفيه انه يسجد سجدة تين قبل ان يسلم وحديث
 ابن مسعود وفيه القيام الى خاتمة فانه يسجد بعد السلام

وَحَدِيثُ ذِي الْيَدَيْنِ وَفِيهِ السَّلَامُ مِنْ اثْنَيْنِ وَالْمِثْلُ وَالْكَلَامُ
 وَأَنَّهُ سَجْدٌ بَعْدَ السَّلَامِ وَحَدِيثُ ابْنِ مَجِينَةَ وَفِيهِ الْقِيَامُ مِنْ
 اثْنَيْنِ وَالتَّجَوُّدُ قَبْلَ السَّلَامِ وَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي كَيْفِيَةِ الْاِخْتِ
 بِهَذِهِ الْأَحَادِيثِ فَقَالَ زَاوُودٌ لَا يُقَاسُ عَلَيْهَا بَلْ يَسْتَعْمَلُ فِي مَوَاقِفِهَا
 عَلَى مَا جَاءَتْ وَقَالَ أَحَدُ كَقَوْلِ زَاوُودٍ فِي هَذِهِ الصَّلَوَاتِ خَاصَّةً
 وَخَالِفَهُ فِي غَيْرِهَا وَقَالَ يَسْجُدُ فِيهَا سَوَاءً قَبْلَ السَّلَامِ أَوْ كَلْفِ سَهْوٍ
 وَأَمَّا الَّذِينَ قَالُوا بِالْقِيَاسِ فَاخْتَلَفُوا فَقَالَ بَعْضُهُمْ هُوَ مُحَرَّرٌ
 فِي كُلِّ سَهْوٍ أَوْ شَأْنٍ بَعْدَ السَّلَامِ وَأَنْ شَاقِبَكَ فِي الزِّيَادَةِ وَالنَّقْصِ
 وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ الْأَصْلُ هُوَ التَّجَوُّدُ بَعْدَ السَّلَامِ وَتَأْوَلَتْ
 بَاقِي الْأَحَادِيثِ عَلَيْهِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ الْأَصْلُ هُوَ السُّجُودُ قَبْلَ
 السَّلَامِ وَرَدَّ بَاقِي الْأَحَادِيثِ إِلَيْهِ وَقَالَ مَا لَكَ إِنْ كَانَ اللَّهُ
 نِيَّازَةً سَجْدٌ بَعْدَ السَّلَامِ وَأَنْ كَانَ نَقْصًا فَقَبْلَهُ فَأَمَّا الشَّافِعِيُّ
 فَيَقُولُ قَالَ فِي حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ فَإِنْ كَانَتْ خَامِسَةٌ شَفَعَهَا وَنَصَّ
 عَلَى السُّجُودِ قَبْلَ السَّلَامِ مَعَ تَجْوِيزِ الزِّيَادَةِ وَالتَّجَوُّدِ كَالْوُجُودِ
 وَيَتَأَوَّلُ حَدِيثُ ابْنِ مَسْعُودٍ فِي الْقِيَامِ إِلَى خَامِسَةٍ وَالتَّجَوُّدِ
 بَعْدَ السَّلَامِ عَلَى أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَلِمَ السَّهْوُ إِلَّا بَعْدَ السَّلَامِ
 وَلَوْ عَلِمَ قَبْلَهُ لَسَجَدَ قَبْلَهُ وَيَتَأَوَّلُ حَدِيثُ ذِي الْيَدَيْنِ عَلَى أَنَّهَا
 صَلَاةٌ جَرَى فِيهَا سَهْوٌ عَنِ السُّجُودِ قَبْلَ السَّلَامِ فَتَدَارَكَهُ بَعْدَ
 هَذَا الْكَلَامِ الْمَازِرِي وَهُوَ كَلَامٌ حَسَنٌ نَفِيسٌ وَأَقْوَى الْمَذَاهِبِ
 هُنَا مَذْهَبُ مَا لَكَ ثُمَّ مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ وَالشَّافِعِيُّ قَوْلُ كَذَلِكَ
 مَا لَكَ وَقَوْلُ بِالْتَّخْيِيرِ وَعَلَى الْقَوْلِ بِمَذْهَبِ مَا لَكَ لَوْ اجْتَمَعَ فِي
 صَلَاةٍ سَهْوَانِ سَهْوٍ بِزِيَادَةٍ وَسَهْوٍ بِنَقْصٍ سَجْدٌ قَبْلَ السَّلَامِ قَالَ
 الْقَاضِي عِيَّاضٌ وَجَمَاعَةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا وَلَا خِلَافَ بَيْنَ هَؤُلَاءِ الْمُتَخَلِّفِينَ
 وَغَيْرِهِمْ مِنَ الْعُلَمَاءِ أَنَّهُ لَوْ سَجَدَ قَبْلَ السَّلَامِ أَوْ بَعْدَهُ لِلزِّيَادَةِ أَوْ لِلنَّقْصِ
 أَنَّهُ يَحْزَرُهُ وَلَا تَنْقُضُ صَلَاتَهُ وَإِنَّمَا اخْتَلَفُوا فِي الْأَفْضَلِ وَأَسْأَلُهُ

قَالَ الْجُمْهُورُ لَوْ سَهِيَ سَهْوَيْنِ فَأَكْثَرَ كَفَاهُ سَجْدَتَانِ لِلْجَمْعِ وَبِهَذَا
 قَالَ الشَّافِعِيُّ وَمَا لَكَ وَابُو حَنِيفَةَ وَاحِدٌ وَجُمْهُورُ التَّابِعِينَ
 وَعَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى كُلُّ سَهْوٍ سَجْدَتَانِ وَفِيهِ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ
قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ الشَّيْطَانُ فَلَيْسَ هُوَ بِخَفِيفٍ
 إِلَّا أَيَّ خَلَطَ عَلَيْهِ صَلَاتُهُ وَهُوَ شَيْءٌ عَلَيْهِ وَشُكْرُهُ فِيهَا **قَوْلُهُ**
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَوَدِيَ بِالْإِذَانِ أَدْبَرَ الشَّيْطَانُ إِلَى آخِرِهِ
 هَذَا الْحَدِيثُ تَقْدِيرُ شَرْحِهِ فِي بَابِ الْإِذَانِ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ فَإِذَا لَمْ يَدْرِ أَحَدُكُمْ كَمْ صَلَّى فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ
 وَهُوَ جَالِسٌ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي الْمُرَادِ فَقَالَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ
 وَطَائِفَةٌ مِنَ السَّلَفِ بظَاهِرِ هَذَا الْحَدِيثِ وَقَالُوا إِذَا شُكَّ الْمَلِكُ
 فَلَمْ يَدْرِ زَادَ أَوْ نَقَصَ فَلَيْسَ عَلَيْهِ إِلَّا سَجْدَتَانِ وَهُوَ جَالِسٌ عَلَى بَظَنِّ
 هَذَا الْحَدِيثِ وَقَالَ الشَّعْبِيُّ وَالْأَوْزَاعِيُّ وَجَمَاعَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْ
 مِنَ السَّلَفِ إِذَا لَمْ يَدْرِ كَمْ صَلَّى لَزِمَهُ أَنْ يَعِيدَ الصَّلَاةَ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى
 أَبَدًا حَتَّى يَسْتَيْقِنَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ يَعِيدُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَإِذَا
 شُكَّ فِي الرَّابِعَةِ فَلَا إِعَادَةَ عَلَيْهِ وَقَالَ مَا لَكَ وَالشَّافِعِيُّ وَاحِدٌ
 وَالْجُمْهُورُ مَتَى شُكَّ فِي صَلَاتِهِ هَلْ صَلَّى ثَلَاثًا أَمْ أَرْبَعًا مَثَلًا
 لَزِمَهُ الْبِنَاءُ عَلَى الْيَقِينِ فَيَجِبُ أَنْ يَأْتِيَ بِرَابِعَةٍ وَيَسْجُدَ لِلْسَّهْوِ عَمَلًا
 بِحَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ وَهُوَ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شُكَّ أَحَدُكُمْ
 فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَدْرِ كَمْ صَلَّى ثَلَاثًا أَوْ أَرْبَعًا فَلْيَطْرَحِ الشُّكَّ وَلْيَبْنِ
 عَلَى مَا اسْتَيْقَنَ ثُمَّ يَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَسَلَّمَ فَإِنْ كَانَ صَلَّى خَمْسًا
 شَفَعْنَ لَهُ صَلَاتَهُ وَإِنْ كَانَ صَلَّى أَرْبَعًا لَمْ يَرْبِعْ كَانَتْ أَرْبَعًا لِلشَّيْطَانِ
 قَالُوا فَهَذَا الْحَدِيثُ صَرِيحٌ فِي وَجُوبِ الْبِنَاءِ عَلَى الْيَقِينِ وَهُوَ
 مَصْرُوعٌ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ فَيَحْمِلُ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَيْهِ وَهَذَا
 مَتَعَيْنٌ فَوَجِبَ الْمَصِيرُ إِلَيْهِ مَعَ مَا فِي حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ مِنَ الْمَوْفَقَةِ
 لِقَوَاعِدِ السَّرْعِ فِي الشُّكِّ فِي الْأَحَادِيثِ وَالْمِيرَاثِ مِنَ الْمَقْضُوعِ وَغَيْرِ

ذلك والله اعلم **قوله** نظرتا تسليمه أي انتظرنا **قوله**
 في حديث ابن مجينة صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 إلى قوله فشهد سجدين وهو جالس قبل التسليم ثم سلم فيه
 حجة الشافعي ومالك والجمهور على أبي حنيفة فإن عند السجود
 للنقص والزيادة بعد السلام **قوله** عن عبد الله بن مجينة
 الأسدي حليف بني عبد المطلب أما الأسدي فباسكان السين
 ويقال فيه الأزدي كما ذكر في الرواية الأخرى والأزدي
 باسكان السين قبيلة واحدة وهما اسمان مترادفان لهما وهم أزدي
 شيوخ وأما قوله حليف بني عبد المطلب فكذلك هو في نسخ صحيحي
 البخاري ومسلم والذي ذكره ابن سعد وغيره من أهل السير
 والتواريخ أنه حليف بني المطلب وكان جده خالف المطلب بن
 عبد مناف **قوله** عن عبد الله بن مالك بن مجينة الصواب في هذا
 أن يتون مالك ويكتب ابن مجينة بالآلف لأن عبد الله هو ابن
 مالك وابن مجينة فمالك أبوه ومجينة أمه وهي زوجة مالك فمالك
 أبو عبد الله ومجينة أم عبد الله فإذا قرئ كما ذكرناه انتظم على
 الصواب ولو قرئ بإضافة مالك إلى ابن فد المعنى واقضى
 أن يكون مالك ابن المجينة وهذا غلط وإنما هو زوجها وفي
 الحديث دليل لسائل كثير إذاها أن سجود السهو قبل
 السلام أما مطلقا كما يقوله الشافعي وأما في النقص كما يقوله
 مالك الثانية أن التسهلا أول واجبين لما جبرها التمجود
 في الصلاة ولا واجبين إذا لو كانا واجبين لما جبرها التمجود
 كالركوع والسجود وغيرها وبهذا قال مالك وأبو حنيفة
 والشافعي والجمهور وقال أحمد في طائفة قليلة لها واجبان
 وإذا تسهلا جبرها السجود على مقتضى الحديث الثالثة فيه أنه
 يشرع التكبير لسجود السهو وهذا اجمع عليه واختلفوا فيما

إذا فعلها بعد السلام هل يجزئ ويتشهد ويسلم أم لا والصحيح
 في مذهبا أنه يسلم ولا يتشهد وهكذا الصحيح عندنا في سجود
 التلاوة أنه يسلم ولا يتشهد كصلاة الجنازة وقال مالك
 يتشهد ويسلم في سجود السهو بعد السلام واختلف قوله
 هل يجزئ سلاما كسائر الصلوات أم لا وهل يجزئ لها أم لا
 وقد ثبت السلام لهما إذا فعلتا بعد السلام في حديث ابن
 مسعود وحديث ذي اليمدين ولم يثبت في التسهلات حديث
 وأعلم أن جمهور العلماء على أنه يسجد للسهو في صلاة التطوع
 كالنذر وقال ابن سيرين وقتادة لا يسجد للتطوع وهو
 قول ضعيف غريب عن الشافعي **قوله** صلى الله عليه وسلم في
 حديث أبي سعيد ثم يسجد سجدين قبل أن يسلم ظاهر للدلالة
 لمذهب الشافعي كما سبق في أنه يسجد للزيادة والنقص قبل
 السلام وسبق تقريره في كلام المازري واعترض عليه بعض
 أصحاب مالك بأن ما كرهه الله رواه مرسلًا وهذا اعتراض
 باطل لوجهين أحدهما أن الثقات الحفاظ الأكثرين رَوَوْه متصلًا
 فلا ينضمم لغيره واحد لغيره في إرساله لأنهم حفظوا ما لم يحفظه
 وهم ثقات ضابطون حقاظ متقنون الثاني أن المرسل عند مالك
 حجة فهو وارد عليهم على كل تقدير **قوله** صلى الله عليه وسلم
 كنا نرغم الشيطان أي اغاظة له وأذلالا ما خوذ من الرغام
 وهو التراب ومنه أرغم الله أنفه والمعنى أن الشيطان ليس عليه
 صلاة من ونقض لافسادها ونقصها فجعل الله تعالى للمسلم
 طريقا إلى جبر صلاته وتدارك ما لبسه عليه وأرغام الشيطان
 ورده خاسيا مبعدا عن مراده وكلت صلاة ابن آدم وأمثل الله
 تعالى الذي عصي به إبليس من امتناعه من السجود والله اعلم **قوله**
 في أسناد حديث ابن مسعود حدثنا أبو بكر وعثمان ابنا أبي

شبهة التي اخبر هذا الاسناد كله كوفيون إلا اسحق بن
 راهويه رقيق ابن أبي شبة **قوله** فسجد سجدتين ثم سلم
 دليل من قال بسلم اذا سجد للشهو بعد السلام وقد سبق بيان
 الخلاف فيه **قوله** صلى الله عليه وسلم لو حدث في الصلاة شيء
 ابتكم به فيه أنه لا يؤخر البيان عن وقت الحاجة **قوله** صلى
 عليه وسلم ولكن انما أنا بشر انسى كما تنسون فاذا نسيت
 فذكره وفيه دليل على جواز النسيان عليه صلى الله عليه وسلم
 في احكام الشرع وهو مذهب جمهور العلماء وهو ظاهر القرآن
 والآحاديث وانفقوا على أنه صلى الله عليه وسلم لا يقر عليه
 بل يعلم الله تعالى به ثم قال الاكثرون شرطه تنبيهه صلى الله
 عليه وسلم على الفور متصلا بالحادثة ولا يقع فيه تاخير وجوب
 طائفة تاخير متى حياته صلى الله عليه وسلم واختاره امام
 الحرمين ومنعت طائفة من العلماء السهو عليه صلى الله عليه
 وسلم في الافعال البلاغية والعبادات كما اجمعوا على منعه
 واستحاليته عليه صلى الله عليه وسلم في الاقوال البلاغية
 واجابوا عن الظواهر الواردة في ذلك واليه مال الاسناد
 أبو اسحق الاسفرائيني والصحيح الاول فان السهو لا ينافي
 النبوة واذ لم يقر عليه لم تحصل منه فسقة بل يحصل فيه فائقة
 وهو بيان احكام الناسي وتقرير الاحكام قال القاضي وختلفوا
 في جواز السهو عليه صلى الله عليه وسلم في الامور التي لا تتعلق
 بالبلاغ وبيان احكام الشرع من افعاله وعاداته واذ كان قلبه
 فحوزه الجمهور واما السهو في الاقوال البلاغية فاجمعوا على
 منعه كما اجمعوا على منعه في افعاله واما السهو في الاقوال
 الذنوية وفيما ليس سبيله البلاغ من الكلام الذي لا يتعلق
 بالاحكام ولا اخبار القيمة وما يتعلق بها ولا يضاف الى وجي

فحوزه قومه اذ لا مفارقة فيه قال القاضي والقاضي الذي
 لا شك فيه ترجيح قول من منع ذلك على الانبياء في كل خبر من
 الاخبار كما لا يجوز عليهم خلف في خبر لا عمدا ولا سهوا الا في صحة
 ولا في مرض ولا رضا ولا غضب وحسبك في ذلك ان سبى
 صلى الله عليه وسلم وكلامه وافعاله مجموعة معني بها على الرضا
 بته او لها الموافقة والمخالفة والمؤمن والمرتاب فليات في شيء
 منها استدراك غلط في قول ولا اعتراف بوجه في كلمة ولو
 كان لتقل كما نقل سهوه في الصلاة وتوهم عنها واستدراكه
 رايه في تلخيص النحل وفي نزوله بادي مباء بدر وفي قوله صلى الله
 عليه وسلم والله لا احلف على يمين فاري غيرها خيرا منها الا فعلت
 الذي هو خير وكفرت عن يميني وغير ذلك واما جواز السهو
 في الاعتقادات في امور الدنيا فغير منوع والله اعلم **قوله** صلى
 عليه وسلم فاذا نسيت فذكره وفيه امر التامع بتذكير التسوية
 لما ينساه **قوله** صلى الله عليه وسلم واذ انك احكم في صلاته
 فليتحم الصواب فليتم عليه ثم ليسجد سجدتين وفي رواية
 فليستخر اخري ذلك للصواب وفي رواية فليستخر اقرب ذلك
 الى الصواب وفي رواية فليستخر الذي يري انه الصواب فيه
 دليل لابي حنيفة وموافقيه من اهل الكوفة وغيرهم من اهل
 الراي على ان من شك في صلاته في عدة ركعاته تحرى ويجي
 على غالب ظنه ولا يلزمه الاقتصار على الأقل والانيان بالزيادة
 و ظاهر هذا الحديث حجة لهم ثم اختلف هؤلاء فقال ابو
 حنيفة ومالك في طائفة هذا المن اعتراه الشك مرة بعد اخري
 واما غيره فيبني على اليقين وقال اخرون هو على عومه وهب
 الشافعي والجمهور الى انه اذا شك هل صلى ثلاثا ام اربع
 فلا يلزمه البناء على اليقين وهو الأقل فيأتي بما بقي ويسجد للسهو

واحجوا بقوله صلى الله عليه وسلم في حديث أبي سعيد
 فليطرح الشك وليتن على ما استيقن ثم يسجد سجدتين
 قبل ان يسلم فان كان صلى خسا شفع له صلاته وان كان
 صلى اثم لا أربع كانتا ترغما للشیطان وهذا صريح في وجوب
 البقاء على اليقين وحملوا التحري في حديث ابن مسعود على الاخذ
 باليقين قالوا والتحري هو القصد ومنه قول الله تعالى متمروا
 رسدا فعني الحديث فليقصد الصواب فيعمل به وقصد الصواب
 هو ما بينه في حديث أبي سعيد وغيره فان قالت الخفيفة حديث
 أبي سعيد لا يخالف ما قلنا لانه ورد في الشك وهو ما استوي
 طرفاه ومن شك ولم يترجح له احد الطرفين يبني على الأقل
 بالاجماع بخلاف من غلب على ظنه انه صلى اربعاً مثلاً فاجواب
 ان تفسير الشك بمستوي الطرفين انما هو اصطلاح طارئ
 للاصوليين واما في اللغة فالتردد بين وجود الشيء وعدمه كله
 يسمى شكاً سواء المستوي والراجح والمرجوح والحديث يحمل على
 اللغة ما لم يكن هناك حقيقة سرعية او عرفية ولا يجوز حمله
 على ما يطرأ للتأخيرين من الاصطلاح **قوله** عن عبد الله بن
 النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر خسا فلما سلم قيل له اريد
 في الصلاة قال وما ذاك قالوا صليت خسا فسجد سجدتين
 هذا فيه دليل لذهب مالك والشافعي واحمد والمجهور من
 السلف والخلف ان من زاد في صلاته ركعة واحدة ناسيا
 لم تبطل صلاته بل ان علم بعد السلام فقد مضت صلاته صحيحة
 وسجد للسهو ان ذكر بعد السلام بغيره وان طال فالاصح عندنا
 انه لا يسجد وان ذكر قبل السلام عاد الى القعود سواء كان في
 قيام او ركوع او سجود او غيرها ويتشهد ويسجد للسهو قبل
 السلام ام بعده فيه خلاف العلماء السابق هذا مذهب المجهور

وقالت ابو حنيفة واهل الكوفة اذا زاد ركعة ناسيا
 بطلت صلاته ولزمه اعادتها وقالت ابو حنيفة ان كانت
 تشهد في الرابعة ثم زاد خامسة اضاف اليها سادسة تنفعها
 وكانت تقلا بناء على اصله في ان السلام ليس بواجب ويخرج
 من الصلاة بكل ما ينافيها وان الركعة المفردة لا تكون صلاة
 قال وان لم يكن تشهد بطلت صلاته لان الجلوس بقدر
 الشاهد واجب ولم يأت به حتى اتي بالخامسة وهذا الحديث
 يرد كل ما قالوه لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يرجع من
 الخامسة ولم يشفعها وانما تذكر بعد السلام ففيه رد عليهم
 وحجة للمجهور ثم مذهب الشافعي ومن وافقه ان الزيادة
 على وجه السهو لا تبطل الصلاة سواء قلت ام كثر اذا كانت
 من جنس الصلاة فسواء ركوعاً ام سجوداً او ركعة او ركعات
 كثيرة ناسيا فصلاته صحيحة في كل ذلك ويسجد للسهو استحباً
 لا اجاباً واما مالك فقال القاضى عياض مذهبنا ان زاد دون
 نصف الصلاة لم تبطل صلاته بل هي صحيحة ويسجد للسهو وان
 زاد النصف فكثر من اصحابه من يبطلها وهو قول مطرف وابن
 القاسم ومنهم من قال ان زاد ركعتين بطلت وان زاد ركعة
 فلا وهو قول عبد الملك وغيره ومنهم من قال لا تبطل مطلقاً
 وهو مروى عن مالك والله اعلم **قوله** حدثنا ابن خنيس قال
 ثنا ابن ادريس الخ وقال في الاسناد الاخر حدثنا عثمان بن
 ابي شيبه الخ هذا ان الاسناد ان كلهم كوفيون **قوله** وانت يا اعو
 فيه دليل على جواز قول مثل هذا الكلام لقرايته وتسميته
 وتابعه اذا لم يتاذبه قال القاضى وابراهيم بن يزيد النخعي
 الكوفي وابراهيم بن سويد النخعي الاعور اخو زعم الداوودي
 انه ابراهيم بن يزيد البتي ووهم فانه ليس باعور وثلاثتهم كوفيون

فصلاً قال البخاري ابن سويد النخعي الأعمش الكوفي يسمع علفه
 وذكر البايعي إبراهيم بن يزيد النخعي الكوفي الفقيه وقال فيه
 الأعمش ولم يصفه البخاري بالأعمش ولا رأيت من وصفه
 به وذكر ابن قتيبة في العور إبراهيم النخعي فيحتمل أنه ابن
 سويد كما قال البخاري ويحتمل إبراهيم بن يزيد هذا كلام
 القاضي والصواب أن المراد بإبراهيم هذا إبراهيم بن سويد
 الأعمش النخعي وليس بإبراهيم بن يزيد النخعي الفقيه المشهور
قوله توشوش القوم ضبطناه بالسين المعجمة وقال القاضي
 روي بالمعجمة وبالمهمله وكلاهما صحيح ومعناه تحركوا ومنه
 وسواس الحيل بالمهمله وهو تحركه وسوسة الشيطان قال
 أهل اللغة الوسوسة بالمعجمة صوت في الخلط قال الأصمعي
 ويقال رجل وشواش أي خفيف **قوله** وحدنا من باب بن
 الحارث إلى آخره هذا الإسناد كله كوفيون **قوله** صلى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فزاد أو نقص فقبل يا رسول الله إريدي في
 الصلاة شيء فقال إنما أنا بشر مثلكم أنتي كما تنتون فإذا أنتي
 أحدكم فليسجد سجدة نين وهو جالس ثم تحول رسول الله صلى
 عليه وسلم فمسجد سجدة نين هذا الحديث مما يستشكل ظاهره
 لأن ظاهره أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم هذا الكلام
 بعد أن ذكر أنه زاد أو نقص قبل أن يسجد للسهو ثم بعد أن
 قال له سجد للسهو متى ذكر ذلك فأحكم أنه يسجد ولا يتكلم
 ولا ياتي بسناف للصلاة وبما يب عن هذا الأشكال بثلاثة
 أجوبة أحدها أن ثم هنا ليست بحقيقة الترتيب وإنما هي
 لعطف جملة على جملة وليس معناه أن التحول والتجود كان
 بعد الكلام بل إنما كان قبله وما يؤيد هذا التأويل أنه قد
 سبق في هذا الباب في أول طرق حديث ابن مسعود هذا

بهذا الإسناد قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزاد أو نقص
 فلما سلم قبل له يا رسول الله أحدث في الصلاة شيء قال وماذا أنت
 قالوا صليت كذا وكذا فبشئ رجليه واستقبل القبلة فمسجد سجدة نين
 ثم سلم ثم أقبل علينا بوجهه فقال إنه لو حدثت في الصلاة شيء
 به ولكن إنما أنا بشر أنتي كما تنتون فإذا أنتي فزاد أو نقص
 شك أحدكم في صلاة فليته الصواب فليتم عليه ثم ليسجد سجدة نين
 فهذه الرواية صريحة في أن التحول والتجود كان قبل الكلام
 فتأمل الثانية عليها جميعاً بين الروايتين وحمل الثانية على الأولى
 أولى من عكسه لأن الأولى على وفق القواعد الجواب الثاني
 أن يكون هذا قبل تحريم الكلام في الصلاة الثالثة وإن تكلم
 عامداً بعد السلام لا يضر ذلك ويسجد بعده للسهو وهذا على
 أحد الوجهين لا صحابنا أنه إذا سجد لا يكون بالتجود عابداً إلى
 الصلاة حتى لو أحدث فيه لا تبطل صلاته بل قد مضت على الصحة
 والوجه الثاني وهو الأصح عند أصحابنا أنه يكون عابداً وبطل
 صلاته بما أحدث والكلام وبيان المنافاة للصلاة والله أعلم
قوله في حديث أبي هريرة في قصة ذي اليمين أحدي صلاتي
 العشي أما الظهر وأما العصر هو بفتح العين وكسر الشين وثمة
 الباقية الأزهرى العشي عند العرب مأين زوال الشمس
 وغروبها **قوله** ثم أتى جذعاً في قبلة المسجد فاستند إليها هكذا
 هو في كل الأصول فاستند إليها والجذع مذكروا لكن أنه على
 إرادة الخشبة وكذا في رواية البخاري وغيره خشبة **قوله**
 فاستند إليها مغضباً هو بفتح الضاد **قوله** وخرج سرعاً
 الناس فصرت الصلاة يعني يقولون فصرت الصلاة والسرعان
 بفتح السين والراءه هو الصواب الذي قاله الجمهور من أهل
 الحديث واللغة وهكذا ضبطه المتقنون والسرعان المبرعون

إلى الخروج ونقل القاضى عن بعضهم سكان الرافق وضبطه
الأصلي في البخارى بضم السين واسكان الراو يكون جمع أربع
كفتيز وقفران وكتب وكتاب وقوله قصرت الصلاة بضم
القاف وكسر الصاد وروى بفتح القاف وضم الصاد وكلاهما
صحيح ولكن الأول أشهر وأصح **قوله** فقام ذو اليمين وفي
رواية رجل من بنى سليم وفي رواية رجل يقال له الخرباق
وكان في يده طول وفي رواية رجل بسيط اليمين هذا كله
رجل واحد اسم الخرباق بن عمرو بكسر الخاء المعجمة وبالها الموحدة
وأخذه قاف ولقبه ذو اليمين لطول كان في يديه وهو معني
قوله بسيط اليمين **قوله** صلى لنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم صلاة العصر فسلم في ركعتين فقام ذو اليمين وفي
رواية صلاة الظهر قال المحققون هما قضيتان وفي حديث
عمران بن حصين سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاث
ركعات من العصر ثم دخل منزله فقام إليه رجل يقال له الخرباق
فقال يا رسول الله فذكر له منعه وخرج غضبان يجر رداءه
وفي رواية له سلم في ثلاث ركعات من العصر ثم قام فدخل
الحجرة فقام رجل بسيط اليمين فقال أقصرت الصلاة وحده
عمران هذا قضية ثالثة في يوم آخر والله أعلم **قوله** وأخبرت
عن عمران بن حصين أنه قال وسلم القابل وأخبرت هو محمد
ابن سيرين **قوله** أقصرت الصلاة أمر نسيت فقال رسول
صلى الله عليه وسلم كل ذلك لم يكن فيه تاويلان أحدهما قاله
جماعة من أصحابنا في كتب المذهب أن معناه لم يكن المجموع ولا
ينفي وجود أحدهما والثاني وهو الصواب معناه لم يكن لا ذلك
ولا ذاك في ظني بل ظني أني أكملت الصلاة أربعاً وتبدل على صحته
هذا التأويل وأنه لا يجوز غيره أنه جازي روايات للبخاري

في هذا الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لم تقصروا ولم
النس فيني الأمرين **قوله** حدثنا هارون بن اسمعيل الخزاز
هو بابنا المعجمة وزاي مكررة **قوله** عن أبي الهلب اسم عبد
الرحمن بن عمرو وقيل معاوية بن عمرو وقيل عمرو بن معاوية
ذكر هذه الأقوال الثلاثة في اسم البخاري في تاريخه وأهزون
وقيل اسم النضر بن عمر الجرمي الأزدي البصري التابعي
الكبير روى عن عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وأبي بن كعب
وعمران بن حصين رضي الله عنهم وهو عم أبي قلابة الراوي
عنه هنا **قوله** وخرج غضبان يجر رداءه يعني تكررة استعماله
لبنا الصلاة خرج يجر رداءه ولم يتمهل ليلسه **قوله** في آخر
الباب في حديث اسحق بن منصور سلم رسول الله صلى الله عليه
وسلم من الركعتين فقال رجل من بنى سليم وأقص الحديث
هكذا هو في بعض الأصول المعتبرة من الركعتين وهو الظاهر
الموافق لباقي الروايات وفي بعضها بين الركعتين وهو صحيح
أيضاً فيكون المراد بين الركعة الثانية والثالثة وأعلم أن
حديث ذي اليمين هذا فيه فوائد كثيرة وفوائد مهمة منها
جواز النسيان في الأفعال والعبادات على الأنبياء صلوات الله
وسلامه عليهم وأهلهم لا يقررون عليه وقد تقدمت هذه
القاعدة في هذا الباب ومنها أن الواحد إذا ادعى شيئاً جري
بحضرة جمع كبير لا يخفى عليهم شئوا عنه ولا يعمل بقوله من
غير سؤال ومنها إثبات سجود السهو وأنه سجدتان وأنه يكبر
لكل واحدة منهما وإنها على هيئة سجود الصلاة لأنه أطلق السجود
فلو خالف المعيار لبيته وأنه يسلم من سجود السهو وأنه لا يشهد
له وأن سجود السهو في الزيادة يكون بعد السلام وقد سبق
أن الشافعي يحمله على أن تأخير سجود السهو كان شيئاً لا أمداً

وَمِنْهَا أَنْ كَلَامَ النَّاسِ لِلصَّلَاةِ وَالَّذِي يَنْظُرُ أَنَّهُ لَيْسَ فِيهَا هـ
 لَا يَبْطُلُهَا وَبِهَذَا قَالَ جَمُوهُورُ الْعُلَمَاءِ مِنَ السَّلَفِ وَالْخَلَفِ وَهُوَ
 قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزَّيْتِ وَأَخِيهِ عُرْوَةُ وَعَطَاؤُ الْحَسَنِ
 وَالشَّعْبِيِّ وَقَتَادَةُ وَالْأَوْزَاعِيُّ وَمَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ وَاحْمَدُ
 وَجَمِيعُ الْمُحَدِّثِينَ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَأَصْحَابُهُ وَالشُّوَرِيُّ
 فِي أَصْحَابِ الرِّوَايَاتِينَ عَنْهُ تَبْطُلُ صَلَاتُهُ بِالْكَلَامِ نَاسِيًا أَوْ جَاهِلًا
 مُحَدِّثٌ ابْنُ مَسْعُودٍ وَزَيْدُ بْنُ أَرْقَمٍ وَزَعْمُو أَنَّ حَدِيثَ
 قِصَّةِ ذِي الْيَدَيْنِ مَنسُوخٌ بِحَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَزَيْدِ بْنِ
 أَرْقَمٍ قَالُوا لَا إِنَّ ذَا الْيَدَيْنِ قُتِلَ يَوْمَ بَدْرٍ وَتَقْلَوُا عَنْ الرَّهْزِ
 أَنَّ ذَا الْيَدَيْنِ قُتِلَ يَوْمَ بَدْرٍ وَأَنَّ قِصَّتَهُ فِي الصَّلَاةِ كَانَتْ
 قَبْلَ بَدْرٍ قَالُوا وَلَا يَنْبَغُ مِنْ هَذَا أَنْ يَكُونَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَوَاهُ وَهُوَ
 مُتَأَخِّرُ الْإِسْلَامِ عَنْ بَدْرٍ لِأَنَّ الصَّحَابَةَ قَدِيرُونَ مَا لَا يَحْضُرُهُ
 بَلَّانِ يَسْمَعُونَ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ صَحَابِيٍّ آخَرٍ وَاجَابَ
 أَصْحَابُنَا وَغَيْرُهُمْ مِنَ الْعُلَمَاءِ عَنْ هَذَا بِأَجْوَبَةٍ صَحِيحَةٍ حَسَنَةٍ شَهْوَةٍ
 احْسَنُهَا وَاتَّقِنُهَا مَا ذَكَرَهُ أَبُو عَمْرٍو بْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي التَّمْهِيدِ قَالَتْ
 أَمَّا إِذَا عَاوَاهُمْ أَنَّ حَدِيثَ أَبِي هُرَيْرَةَ مَنسُوخٌ بِحَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ
 فَغَيْرُ صَحِيحٍ لِأَنَّهُ لَا خِلَافَ بَيْنَ أَهْلِ الْحَدِيثِ وَالسِّيَرِ أَنَّ حَدِيثَ
 ابْنِ مَسْعُودٍ كَانَ بِمَكَّةَ حِينَ رَجَعَ مِنْ أَرْضِ الْحَبَشَةِ قَبْلَ الْهَجْرَةِ
 وَأَنَّ حَدِيثَ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي قِصَّةِ ذِي الْيَدَيْنِ كَانَ بِالْمَدِينَةِ
 وَإِنَّمَا اسْمُ أَبِي هُرَيْرَةَ رَجَعَ عَامَ خَيْبَرِ سَنَةِ سَبْعٍ مِنَ الْهَجْرَةِ بِلاَ خِلَافٍ
 وَأَمَّا حَدِيثُ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ فَلَيْسَ فِيهِ بَيَانٌ أَنَّهُ قَبْلَ حَدِيثِ
 أَبِي هُرَيْرَةَ أَوْ بَعْدَهُ وَالنَّظَرُ يَشْهَدُ أَنَّهُ قَبْلَ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ
 وَأَمَّا قَوْلُهُمْ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ لَمْ يَشْهَدْ ذَلِكَ فَلَيْسَ بِصَحِيحٍ بَلَّ
 شَهْوَدُهُ لَهَا مُحْفُوظٌ مِنْ رَوَايَاتِ الثَّقَاتِ الْمُحْفَظَاتِ ذَكَرَ بِإِسْنَادٍ
 الرِّوَايَاتِ النَّاسَةِ فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ وَغَيْرِهِمَا أَنَّ أَبَا

هَرِيرَةَ قَالَ صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدِي
 صَلَاتِي الْعِشِيِّ فَلَمْ يَنْتَبِهْ مِنْ اثْنَتَيْنِ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ وَقِصَّةَ ذِي
 الْيَدَيْنِ وَفِي رَوَايَاتِ صَلَّى بَنَاتٍ فِي رِوَايَةٍ فِي مُسْلِمٍ وَغَيْرِهِ بَيْنَا
 أَنَا وَصَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ وَفِي
 رِوَايَةٍ فِي غَيْرِ مُسْلِمٍ بَيْنَا نَحْنُ نَصَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَقَدْ رَوَى قِصَّةَ ذِي الْيَدَيْنِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ
 وَمَعَاوِيَةُ بْنُ خُذَيْمٍ بِضَمِّ الْحَا الْمَهْلَةِ وَعُمَرَانُ بْنُ حَصِينٍ
 وَابْنُ مَسْعُودٍ رَجُلٌ مِنَ الصَّحَابَةِ وَكُلُّهُمْ لَمْ يَحْفَظْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا صَحْبِهِ إِلَّا بِالْمَدِينَةِ مُتَأَخِّرِينَ ذَكَرَ أَخَا دِيْنَهُمْ بِطَرَفٍ
 قَالَتْ وَابْنُ مَسْعُودٍ هَذَا يُقَالُ لَهُ صَاحِبُ الْجَيْشِ اسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ
 مَعْرُوفٌ فِي الصَّحَابَةِ لَهُ رِوَايَةٌ قَالَ وَأَمَّا قَوْلُهُمْ أَنَّ ذَا الْيَدَيْنِ
 قُتِلَ يَوْمَ بَدْرٍ فَغَلَطُوا وَإِنَّمَا الْمَقْتُولُ يَوْمَ بَدْرٍ ذُو الْيَمَانَيْنِ
 وَلَسْنَا نَدْرِكُ أَفْعَهُمْ أَنَّ ذَا الْيَمَانَيْنِ قُتِلَ يَوْمَ بَدْرٍ لِأَنَّ ابْنَ
 الْحَقِّ وَغَيْرَهُ مِنْ أَهْلِ السِّيَرِ ذَكَرُوهُ فِيمَنْ قُتِلَ يَوْمَ بَدْرٍ قَالَتْ
 ابْنُ الْحَقِّ ذُو الْيَمَانَيْنِ هُوَ عَمْرُو بْنُ عَبَّاسٍ مِنْ خُرَافَةٍ
 حَلِيفَ لِبَنِي زُهْرَةَ قَالَ أَبُو عَمْرٍو فَذُو الْيَدَيْنِ غَيْرُ ذِي الْيَمَانَيْنِ
 الْمَقْتُولُ يَوْمَ بَدْرٍ لَيْلِ حَضْرَةِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَمَنْ ذَكَرَ نَاقِصَةً
 ذِي الْيَدَيْنِ وَأَنَّ الْمُتَكَلِّمَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ كَمَا ذَكَرَهُ مُسْلِمٌ فِي
 صَحِيحِهِ وَفِي رِوَايَةِ عُمَرَانَ بْنِ الْحَصِينِ اسْمُ أَخِي بَاقٍ ذَكَرَهُ مُسْلِمٌ
 فَذُو الْيَدَيْنِ الَّذِي شَهِدَ السَّهْوَةَ فِي الصَّلَاةِ يَلْبَسُ وَذُو الْيَمَانَيْنِ
 الْمَقْتُولُ يَوْمَ بَدْرٍ خَزَاعِيٌّ بِحَالَةٍ فِي الْأَسْمِ وَالنَّسَبِ وَقَدْ يُمْكِنُ أَنْ
 يَكُونَ رَجُلَانِ وَثَلَاثَةٌ يُقَالُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ ذُو الْيَدَيْنِ وَذُو
 الْيَمَانَيْنِ لَكِنَّ الْمَقْتُولَ يَوْمَ بَدْرٍ غَيْرُ الْمَذْكُورِ فِي حَدِيثِ السَّهْوَةِ
 هَذَا قَوْلُ أَهْلِ الْحَدِيثِ وَالْفَهْمِ مِنْ أَهْلِ الْحَدِيثِ وَالْفَقْهِ ثُمَّ
 رَوَى هَذَا بِإِسْنَادِهِ عَنْ مَسَدَدٍ وَأَمَّا قَوْلُ الزَّهْرِيِّ فِي حَدِيثِ

السهوان المتكلم ذو اليدين فلم يتابع عليه وقد اضطرب
 الزهري في حديث ذي اليدين اضطراباً أوجب عند أهل العلم
 بالنقل تركه من رواية خاصة ثم ذكر طرفه وبين اضطرابها
 في المتن والإسناد وذكر أن مسلم بن الحجاج غلط الزهري في
 حديثه قال أبو عمر لا أعلم أحداً من أهل العلم بالحديث المصنفين
 فيه قول على حديث الزهري في قصة ذي اليدين وكلهم تركوه
 لا اضطراباً فإنه لم يتم له إسناداً ولا متناً وإن كان إماماً عظيماً
 في هذا الشأن فالغلط لا يسلم منه بشره الكمال لله وكل أحد يؤخذ
 من قوله ويترك إلا النبي صلى الله عليه وسلم فقول الزهري
 إنه قتل يوم بدر مترك ولا تحقق غلطه فيه هذا كلام أبو عمر
 ابن عبد البر مختصراً وقد بسط رحمه الله شرح هذا الحديث
 بسطاً لم يتسطه غيره مشتملاً على التحقيق والإتقان والفوائد
 الجمية رضى الله عنه فإن قيل كيف تكلم ذو اليدين والقوم وهم
 بعد في الصلاة فجوابه من وجهين أحدهما أنهم لم يكونوا على
 يقين من التقا في الصلاة لأنهم كانوا مجوزين لنسخ الصلاة
 من أربع إلى ركعتين ولهذا قال قصرت الصلاة أمر نبي
 والثاني أن هذا كان خطاباً للنبي صلى الله عليه وسلم وجواباً
 وذلك لا يبطل عندنا وعند غيرنا والمسئلة مشهورة بذلك
 وفي رواية لأبي داود بإسناد صحيح أن الجماعة أو مؤا إلى
 نعم فعلى هذه الرواية لم يتكلموا فإن قيل كيف رجع النبي
 صلى الله عليه وسلم إلى قول الجماعة وعندكم لا يجوز للمصلي
 الرجوع في قدر صلاته إلى قول غيره إماماً كان أو مأموماً
 ولا يعمل إلا على يقين نفسه فجوابه أن النبي صلى الله عليه وسلم
 سألهم ليستذكروا فلما ذكروه تذكر فعل السهو فبني عليه لأنه رجع
 إلى مجرد قولهم ولو جاز ترك يقين نفسه والرجوع إلى قول

غيره لرجع ذو اليدين حين قال النبي صلى الله عليه وسلم لم
 تقصر ولم أنس وفي هذا الحديث دليل على أن العمل الكثير
 والخطوات إذا كانت في الصلاة سهواً لا تبطلها كما لا يبطلها
 الكلام سهواً وفي هذه المسئلة وجهان لا صحابنا أصحها عند
 المتولي لا تبطلها لهذا الحديث فإنه ثبت في مسلم أن النبي صلى
 عليه وسلم مشى إلى الجذع وخرج السرعان وفي رواية دخل
 منزله وفي رواية دخل الحجرة ثم خرج ورجع الناس وبنى على
 صلاة والوجه الثاني وهو المشهور في المذهب أن الصلاة تبطل
 بذلك وهذا مشكل وتأويل الحديث صعب على من أبطلها
 والله أعلم **باب سجود التلاوة قوله** قال مسلم
 رحمه الله حديثي زهير بن حرب وعبيد الله بن سعيد ومحمد بن ميثم
 كلهم عن يحيى القطان قال زهير حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله
 قال أخبرني نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ القرآن
 فيقرأ سورة فيها سجدة يسجد وسجد معه حتى ما يجد بعضاً موضعاً
 لمكان جبهته حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا محمد بن بشر عن عبيد الله
 ابن عمر عن نافع عن ابن عمر قال لما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم
 القرآن فبمر بالسجدة فسجد بنا حتى أزدحمنا عنده حتى ما يجد أحداً
 مكاناً يسجد فيه في غير صلاة حدثنا محمد بن ميثم ويحيى بن بشر قال
 حدثنا محمد بن جعفر ثنا شعبه عن أسحق قال سمعت الأسود يحدث
 عن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ النجم فسجد لها وسجد
 من كان معه غير أن شيئاً أخذ كفاً من حصي أو تراب فرفعه إلى جبهته
 وقال يكفيني هذا قال عبد الله لقد رأيته بعد قتل كافر أحدنا يحيى
 ابن يحيى ويحيى بن أيوب وقيبة بن جحر قال يحيى ابننا وقال الآخرون
 ثنا اسمعيل وهو بن جعفر عن يزيد بن خصيفة عن ابن قسيط عن
 عطاء بن يسار أن يحيى بن زيد بن ثابت عن القراءة مع الإمام

فقال لا قراءة مع الامام في شيء وزعم انه قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم والنجم اذا هوى فلم يسجد حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عبد الله بن يزيد مولى الاسود بن سفيان عن ابي سلمة عن عبد الرحمن ان ابا هريرة قرأ الحمد اذا السماء انشقت فسجد فيها فلما انصرف اخبرهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد فيها حديثي ابراهيم بن موسى اخبرنا عيسى بن يونس عن الاوزاعي وحدثنا محمد بن ميثم ثنا ابن ابي عدي عن هشام كلاهما عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة وعمر والناقد قالان سفيان بن عيينة عن ايوب ابن موسى عن عطاء بن هشام عن ابي هريرة قال سجدنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في اذا السماء انشقت وقرأ باسم ربك ثنا محمد بن ربح ثنا الليث عن يزيد بن ابي حبيب عن صفوان بن ابي سليم عن عبد الرحمن الاعرج مولى بني مخزوم عن ابي هريرة انه قال سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في اقر باسم ربك واذا السماء انشقت وحدثني خزيمة بن يحيى ثنا وهب ابن عمرو عن عبيد الله بن ابي جعفر عن عبد الرحمن بن الاعرج عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله حدثنا عبيد الله بن معاذ ومحمد بن عبد الاعلى حدثنا المعتمر عن ابيه عن بكر عن ابي رافع قال صليت مع ابي هريرة صلاة العتمة فقرأ اذا السماء انشقت فسجد فيها فقلت له ما هذا السجدة فقال سجدت خلف ابي القاسم صلى الله عليه وسلم فلا ازال اسجد بها حتى القاه وقالت ابن عبد الاعلى فلا ازال اسجد ها وحدثني عمرو الناقد ابنا عيسى بن يونس عن وحدثنا ابو كاسم عن ابي يزيد يعني ابن زريع عن وحدثنا احمد بن عبد الله ثنا سليمان بن اخضر كلهم عن التيمي بهذا الاسناد غير انهم لم يقولوا خلف ابي القاسم صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن عيسى ومحمد بن بشار قالان ثنا محمد بن

جعفر ثنا سفيان عن عطاء بن ابي ميمونة عن ابي رافع قال رايت ابا هريرة يسجد في اذا السماء انشقت فقلت نسجد فيها قال نعم رايت خليلي صلى الله عليه وسلم يسجد فيها فلا ازال اسجد فيها حتى القاه قال شعبة قلت النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم **قوله** فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ القرآن فيقرأ سورة فيها سجدة فيسجد ونسجد معه حتى ما يسجد بعضنا موضعاً مكان جبهته وفي رواية فيسجد بالسجدة فيسجد بنا في غير صلاة فيه اثبات سجود التلاوة وقد اجمع العلماء عليه وهو عندنا وعند الجمهور سنة ليس بواجب وعند ابي حنيفة واجب ليس بفرض على اصطلاح في الفرق بين الواجب والفرض وهو سنة للقاري والسمع ويستحب ايضا للسامع الذي لا يسمع لكن لا يتأكد في حقه تاكده في حق السامع المصنف **قوله** يسجد بنا معناه يسجد ونسجد معه كما في الرواية الاولى قال العلماء اذا اسجد السامع لقراءة غيره وفيها في غير الصلاة لم يرتبط به ولم يتو الا قد بانه بل له ان يرفع قبله وكذلك ان يطول السجود بعده وله ان يسجد وان لم يسجد القاري وسواء كان القاري متطهراً او محدثاً او امرأة او صبياً او غيرهم ولا صحابنا وجه ضعيف انه لا يسجد للقاري الصبي والمحدث والكافر والصحيح الاول **قوله** عن عبد الله يعني ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ النجم فسجد فيها وسجد من كان معه غير ان شيخنا اخذ كفا من حصا او تراب فرفعه الى جبهته قال يكفيني هذا قال عبد الله لقد رايت بعد قتل كافر هذا الشيخ هو امية بن خلف وقد قتل يوم بدر كافر ولم يكن اسلم قط واما **قوله** وسجد من كان معه يعني من كان حاضراً قرأته من المسلمين والمشركون من الالبس والحن قال ابن عباس وغيره حتى شاع ان اهل مكة اسلموا قال القاضي عياض وكان سبب سجودهم فيما قال ابن مسعود انها اول سجدة نزلت قال القاضي واما ما يرويه الاخبار

والمفسرون ان سب ذلك ما جري على لسانه صلى الله عليه وسلم
من التناهي الى الهة المشركين في سورة النجم فبما طل لا يصح فيه شيء من
جهة النقل ولا من جهة العقل لان مدح اله غير الله تعالى كفر
ولا يصح نسبة ذلك الى لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولا ان يقول الشيطان على لسانه ولا يصح تسليط الشيطان على
ذلك والله اعلم **قوله** عن ابي قسيط هو يزيد بن عبد الله بضم لثاق
وفتح السين المهملة **قوله** قال زيد بن ثابت عن القراءة مع الامام
فقال لا قراءة مع الامام في شيء وزعم انه قرأ على رسول الله صلى الله
عليه وسلم والنجم اذا هوى فلم يسجد اما قوله لا قراءة مع الامام فيسجد
به ابو خنيفة وغيره فمن يقول لا قراءة مع الامام في الصلوات سواء
كانت سرية او جهرية وقد ذهبنا ان قراءة الفاتحة واجبة على المأموم
في الصلاة السرية وكذا في الجهرية على الاصح والجواب عن قول
زيد هذا من وجهين احدهما انه قد ثبت قول رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا قراءة لمن لم يقرأ بام الكتاب **وقوله** صلى الله عليه
وسلم اذ كنتم خلفي فلا تقرؤا بلع الا بام القرآن وغير ذلك من الاحاديث
وهي مقدمة على قول زيد وغيره والثاني ان قول زيد محمول على
قراءة السورة التي بعد الفاتحة في الصلاة الجهرية فان المأموم لا يشرع
له قراتها وهذا الساويل متعين لان يحمل قوله على موافقة الاحاديث
الصحيحة ويؤيد هذا انه يستحب عندنا وعند جماعة للامام ان
يسكت في الجهرية بعد الفاتحة قدر ما يقرأ المأموم الفاتحة وجا في
حديث حسن في سنن ابي داود وغيره في تلك السكينة يقرأ المأموم
الفاتحة فلا يحصل قرأته مع قراءة الامام بل في سكنته **واما قوله**
وزعم انه قرأ المزابا لزعم هذا القول المحقق وقد قد ما هذه المسئلة
في اوائل هذا الشرح وان الزعم يطلق على القول المحقق وعلى الكذب
وعلى الشكوك فيه وينزل في كل موضع على ما يليق به وذكرنا هناك

دلائله **واما قوله** وزعم انه قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم
والنجم ولم يسجد واحتج به مالك ومن وافقه انه لا سجود في المفضل
فان سجود النجم واذا السماء انشقت وقرأ باسم ربك منسوخات بهذا
الحديث ومحدث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يسجد
في شيء من المفضل منذ تحول الى المدينة وهذا المذهب ضعيف بل
قد ثبت حديث ابي هريرة المذكور بقاءه في مسلم قال سجدا مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم في اذا السماء انشقت وقرأ باسم ربك
وقد اجمع العلماء على ان اسلام ابي هريرة كان سنة سبع من الهجرة فدل
على ان السجود في المفضل بعد الهجرة **واما حديث** ابن عباس فضعيف
الاسناد لا يصح الاجتهاد به **واما حديث** زيد فمحمول على بيان جواز
ترك السجود وانه سنة ليس بواجب ويحتاج الى هذا التاويل
للجمع بينه وبين حديث ابي هريرة والله اعلم وقد اختلف العلماء
في عدد سجدة القرآن فذهب الشافعي وطائفة اهل اربع عشرة
سجدة بينها سجدة في الحج وثلاث في المفضل وليست سجدة من
منهن **واما حديث** شكر وقال مالك وطائفة من احدى
عشرة اسقط سجدة المفضل وقال ابو خنيفة رضي الله عنه من اربع
عشرة اثبت سجدة المفضل وسجدة من واسقط الثانية من
الحج وقال احمد وابن شريح من اصحابنا وطائفة من خمس عشرة اثبتوا
الجميع ومواقع السجدة معروفة واختلفوا في سجدة حم فقالت
مالك وطائفة من السلف وبعض اصحابنا هي عقيب قوله تعالى
ان كنتم اياه تعبدون وقال ابو خنيفة والشافعي والجمهور عقيب
وهم لا يسمون والله اعلم **قوله** عن عطاء بن مينا هو بكر الميم
وبعد ويقصر وقد سبق بيانه **قوله** عن صفوان بن سليم عن عبد
الرحمن الاعرج مولى بني مخزوم عن ابي هريرة وفي الرواية الثانية
عبد الله بن ابي جعفر عن عبد الرحمن الاعرج قال الحميدي في الجمع

بين الصحيحين في آخر ترجمة أبي هريرة والأعرج الأول موسى بن
مخزوم واسمه عبد الرحمن بن سعد المقعد كنيته أبو أحمد وهو
قليل الحديث وأما عبد الرحمن الأعرج الآخر فهو ابن هريرة كنيته
أبو داود مولى ربيعة بن الحارث وهو كثير الحديث روى عنه
جماعات من الأئمة قال وقد أخرج مسلم عنهما جميعاً في سجود القرآن
فربما اشكل ذلك فهو مولى بني مخزوم يروى ذلك عنه صفوان
ابن سليم وأما ابن هريرة فيروى ذلك عنه عبيد الله بن جعفر
هذا الكلام المجهول وهو صحيح نفيس ولذا قال الدارقطني إن
الأعرج اثنان يرويان عن أبي هريرة أحدهما وهو المشهور عبد
الرحمن بن هريرة والثاني عبد الرحمن بن سعد مولى بني مخزوم
هذا هو الصواب وقال أبو مسعودها واحد قال أبو علي الغساني
البحاني الصواب قول الدارقطني والله أعلم وأعلم أنه يشترط
لسجود التلاوة وصحته شروط صلاة النفل من الطهارة عن الحدث
والجنس وستر العورة واستقبال القبلة ولا يجوز السجود حتى
يتم قراءة السجدة ويجوز عندنا سجود التلاوة في الأوقات التي
نهى فيها لأنها ذات سبب ولا يكره عندنا ذوات الأسباب وفي
السئلة خلاف مشهور بين العلماء وفي سجود التلاوة مسائل
وتفريعات مشهورة في كتب الفقه والله أعلم باب

صفة الجلوس في الصلاة وكيفية وضع اليدين على الفخذين
قوله قال مسلم رحمه الله حدثنا محمد بن معمر بن ربيعة القيسي
ثنا أبو هشام المخزومي عن عبد الواحد وهو بن زياد ثنا عثمان
ابن حكيم حدثني عامر بن عبد الله بن الزبير عن عم أبيه قال كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قعد في الصلاة جعل قدمه
اليسرى بين فخذيه وساقه وفرش قدمه اليمنى ووضع يده
اليسرى على ركبته اليسرى ووضع يده اليمنى على فخذ اليمنى وثنا

باصبعه وحدثنا قتيبة ثنا ليث عن ابن جحلان وحدثنا أبو بكر بن
أبي شيبة واللفظ له ثنا أبو خالد الأحمر عن ابن جحلان عن عامر بن
عبد الله بن الزبير عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم إذا قعد يدعو أو وضع يده اليمنى على فخذ اليمنى ويده اليسرى
على فخذ اليسرى وأشار باصبعه السبابة ووضع إبهامه على أصبعه
الوسطى وتلم كفه اليسرى ركبته حدثني محمد بن رافع وعبد بن
حميد قال عبد الله بن رافع ثنا عبد الرزاق أنا معمر بن عبد
الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا
جلس في الصلاة وضع يده على ركبتيه ورفع أصبعه اليمنى التي تلي
الإبهام فذعا بها ويده اليسرى على ركبته بأسطرها عليه ثنا عبد بن
حميد ثنا يونس بن محمد ثنا أحمد بن سلمة عن أيوب عن نافع عن ابن
عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قعد في التشهد
وضع يده اليسرى على ركبته اليسرى ووضع يده اليمنى على ركبته
اليمنى وعقد ثلاثاً وخمسين وأشار بالسبابة حدثنا يحيى بن يحيى
قال قرأت على مالك عن مسلم عن أبي هريرة عن علي بن عبد الرحمن
العلوي أنه قال رأيت رسول الله بن عمر وأنا عبث المحصاة في الصلاة
فلما انصرفت نهاني قال اصنع كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصنع فقلت وكيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع قال
كان إذا جلس في الصلاة وضع كفه اليمنى على فخذ اليمنى وقبض
أصابعه كلها وأشار باصبعه التي يلي الإبهام ووضع كفه اليسرى
على فخذ اليسرى حدثنا ابن أبي عمير ثنا سفيان عن مسلم بن أبي هريرة
عن علي بن عبد الرحمن المعافى قال صليت إلى جنب ابن عمر فذكر
مخو حديث مالك وزاد قال سفيان وكان يحيى بن سعيد حدثنا
به عن مسلم ثم حدثني مسلم حدثنا زهير بن حرب ثنا يحيى بن
سعيد عن شعبة عن الحكم ومنصور عن مجاهد عن أبي معمر أن أميراً

كان بكه يكره يمينين فقال عبد الله اني علقها قال الحكم في حديثه
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل **الشرح قوله** عن ابن
 الزبير كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قعد في الصلاة جعل
 قدمه اليسرى تحت فخذه وناقته وفرش قدمه اليمنى ووضع يده
 اليسرى على ركبته اليسرى ووضع يده اليمنى على فخذه اليمنى وأشار
 بأصبعه وفي رواية بأصبعه السبابة ووضع ابهامه على أصبعه
 الوسطى ويلم كف اليسرى ركبته وفي رواية ابن عمر ان النبي صلى الله
 عليه وسلم كان اذا جلس في الصلاة وضع يديه على ركبتيه ووضع
 أصبعه اليمنى التي تلي الإبهام فدعا بها ويده اليسرى على ركبته باسطها
 عليها وفي رواية عنه ووضع يده اليمنى على ركبته اليمنى وعقد ثلاثة
 وخمسين وأشار بالسبابة هذا الذي ذكره مسلم من صفة القعود
 هو التورك لكن قوله وفرش قدمه اليمنى مشكل لأن السنة في
 القدم اليمنى ان تكون منصوبة باتفاق العلماء وقد تظاهرت على
 ذلك الأحاديث الصحيحة في صحيح البخاري وغيره قال القاضى
 عياض رحمه الله قال الفقيه ابو محمد الحسين صوابه وفرش قدمه
 اليسرى ثم انكر القاضى قوله لأنه قد ذكر في هذه الرواية ما يفعل
 باليسرى وأنه جعلها بين فخذه وناقته قال ولعل صوابه نصب
 قدمه اليمنى وقد تكون الرواية صحيحة في اليمنى ويكون معنى
 فرشها انه لم ينصبها على اطراف أصابعه في هذه المرة ولا فتح أصابعه
 كما كان يفعل في غالب الافعال هذا كلام القاضى وهذا التأويل
 الأخير الذي ذكره هو المختار ويكون فعل هذا البيان يجوز أن
 وضع اطراف الأصابع على الارض كان مستحباً يجوز تركه وهذا
 التأويل له نظائر كثيرة لا سيما في باب الصلاة وهو أولى من تغليب
 رواية ثابتة في الصحيح واتفق عليها جميع نسخ مسلم وقد سبق
 اختلاف العلماء في ان الأفضل في الشهادتين التورك أم الاقتراش

فذهب مالك وطائفة تفضل التورك فيها هذا الحديث ومذهب
 أبي حنيفة وطائفة تفضل الاقتراش ومذهب الشافعى وطائفة
 يفتش في الاول ويتورك في الأخير الحديث ابى حميد الساعدي
 ورفقته في صحيح البخاري وهو صريح في الفرق بين الشهادتين
 قال الشافعى رحمه الله والاحاديث الواردة بتورك او
 اقتراش مطلقة لم يبين فيها أنه في الشهادتين واحدها وقد بينه
 ابو حميد ورفقته ووصفوا الاقتراش في الاول والتورك
 في الأخير وهذا مبين فوجب حمل ذلك الحمل عليه والله اعلم وأما
قوله ووضع يده اليسرى على ركبته وفي رواية ويلم كف اليسرى
 ركبته فهو دليل على استحباب ذلك وقد اجمع العلماء على استحباب
 وضعها عند الركبة او على الركبة وبعضهم يقول يعطف اصابعها
 على الركبة وهو معنى قوله ويلم كف اليسرى ركبته والحكمة في
 وضعها عند الركبة هو منعها من العبث وأما **قوله** ووضع يده
 اليمنى على فخذه اليمنى فجمع على استحبابه **قوله** وأشار بأصبعه السبابة
 ووضع ابهامه على أصبعه الوسطى وفي الرواية الاخرى عقد ثلاثة
 وخمسين هاتان الروايتان محمولتان على حالين ففعل في وقت هذا
 وقد رام بعضهم الجمع بينهما بان يكون المراد بقوله على أصبعه
 الوسطى اى وضعها قريباً من أسفل الوسطى وحينئذ يكون بمعنى
 العقد ثلاثة وخمسين وأما الإشارة بالسبابة فستحبة عندنا
 للأحاديث الصحيحة قال اصحابنا يشير عند قوله الا الله من الشهادة
 ويشير بسبحة اليمنى لا غير فلو كانت مقطوعة او عليله لم يشير
 بغيرها لأن اصابع اليمنى ولا اليسرى والسنة ان لا يجاوز بصره
 إشارة وفيه حديث صحيح في سنن ابى داود ويشير بها موجهة
 الى القبلة ويؤي بالاشارة التوحيد والاخلاص والله اعلم واعلم
 ان قوله عقد ثلاثة وخمسين شرطه عند اهل الحساب ان يضع

طرف الخنصر على البصر وليس ذلك مرادها هنا بل المراد أن يضع
الخنصر على الراحة وتكون على الصورة التي تسميها اهل الحساب
تسعة وخمسين والله اعلم بالصواب **باب**
السلام والتحليل من الصلاة عند فراغها وكيفيته **قوله** ان اميرا
كان بكه يسلم تسليمين فقال عبد الله اني علقها ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان يفعله وعن سعيد رضي الله عنه قال كنت
ارى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم عن يمينه وعن يساره
حتى ارى بياض خنقه **قوله** اني علقها هو بفتح العين وكسر اللام
اي من اين حصل هذه السنة وظفر بها فيه دلالة لذهاب
الشافعي والجمهور من السلف والخلف انه يسلم تسليمين وقال
مالك وطائفة انما يسلم تسليمة واحدة وتعلقوا باحد ثبوت ضعيفة
لا تقاوم هذه الاحاديث الصحيحة ولو ثبت شيء منها حمل على انه
فعل ذلك لبيان الجواز على الاقتصار على تسليمة واحدة واجمع
العلماء الذين يعتمدون على انه لا يجب الا تسليمة واحدة استحبت
ان يسلمها تلقا وجهه وان سلم تسليمين جعل الاولى عن يمينه
والثانية عن شماله ويلتفت في كل تسليمة حتى يرى من جانبيه
ولو سلم التسليمين عن يمينه او عن يساره او تلقا وجهه فالاولى
عن يساره والثانية عن يمينه صحت صلاته وحصلت التسليمات
ولكن فاته الفضيلة في كيفيتهما واعلم ان السلام ركن من اركان
الصلاة وفرض من فروضها لا تصح الا به هذا مذهب جمهور العلماء
من الصحابة والتابعين فمن بعدهم وقالت ابو حنيفة هو سنة
ويحصل التحلل من الصلاة بكل شيء ينافيها من سلام او كلام او
قيام او حدث او غير ذلك واجتمع الجمهور بان النبي صلى الله عليه
وسلم كان يسلم وثبت في البخاري انه صلى الله عليه وسلم قال صلوا
كما رايتوني اصلي والحديث الاخر محرم بالتكبير وتحليلها التسليم

والله اعلم بالصواب **باب** **الذكر بعد الصلاة**
فيه حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال كنا نعرف انقضاء صلاة
رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتكبير وفي رواية ان رفع الصوت
بالذكر حين ينصرف الناس من المكتوبات به على عهد النبي صلى الله
عليه وسلم وانه قال ابن عباس رضي الله عنهما كنت اعلم اذا انصرفوا
بذلك اذا سمعته هذا دليل لما قاله بعض السلف انه يستحب رفع
الصوت بالتكبير والذكر عقب المكتوبة ومن استحب من المتأخرين
ابن حزم الظاهري ونقل ابن بطال واخرون ان اصحاب المذاهب
السنة وغيرهم متفقون على عدم استحباب رفع الصوت بالذكر
والتكبير وحمل الشافعي رحمه الله هذا الحديث على انه جهر وقفا
يسير اليقلهم صفة الذكر لا انهم يجهروا به دائما قال فاختار للامام
والمامور ان يذكر الله تعالى بعد الفراغ من الصلاة ويخفيان ذلك
الا ان يكون اما ما يريد ان يتعلم منه فيجهر حتى يعلم انه قد تعلم منه
ثم يسر وحمل الحديث على هذا **قوله** كنت اعلم اذا انصرفوا
ظاهره انه لم يكن يخضر الصلاة في الجماعة في بعض الاوقات لصغره
قوله اخبرني بهذا ابو عبد الله ثم انكره في احتجاج مسلم بهذا الحديث
دليل على زهابه الى صحة الحديث الذي يروى على هذا الوجه
مع انكار الحديث له اذا حدث به عنه ثقة وهذا مذهب جمهور
العلماء من الحديثين والفقهاء والاصوليين قالوا يوجب به اذا كانت
انكار الشيخ له يشككه فيه او نسيانه او قال لا احفظه او لا اذكر
اني حدثتك به ويحذر ذلك وخالفهم الكرخي من اصحاب ابي حنيفة
رحمه الله قال لا يوجب به فاما اذا انكر انكارا جازما فاطع بالكذب
الراوى عنه وان لم يجد به قط فلا يجوز الاحتجاج به عند جميعهم
لان جزم كل واحد يعارض جزم الآخر والشيخ هو الاصل فوجب
اسقاط هذا الحديث ولا يقدح ذلك في باقي احاديث الراوي

لأننا نتحقق كذبه والله أعلم **باب استحباب**
 التقوؤ من عذاب القبر وعذاب جهنم وفتنة الحيا والممات
 وفتنة المسيح الدجال ومن المات والمغرم بين الشهيد والسليم
 حاصل احاديث الباب استحباب التقوؤ بين الشهيد والسليم
 من هذه الامور وفيه اثبات عذاب القبر وفتنته وهو مذهب
 اهل الحق خلافا للمعتزلة ومعنى فتنة الحيا والممات الحيا والموت
 واختلغا في المراتب فتنة الموت فصيل هي فتنة القبر وقيل يجمل
 ان يراد به الفتنة عند الاختصار واما الجمع بين فتنة الحيا والممات
 وفتنة المسيح الدجال وعذاب القبر فهو من باب ذكر الخاص بعد
 العام ونظائر كثيرة **قوله** عن عائشة رضي الله عنها ان يهودية
 قالت هل شعرت انكم تفتنون في القبور فارتاع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وقال انما يفتن يهود فلبننا ليا لي ثم قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم هل شعرت انه اوحي الي انكم تفتنون في القبور
 وفي الرواية الاخرى دخلت عجوز من عجم يهود المدينة وذكرت
 ان النبي صلى الله عليه وسلم صدقها هذا الفحول على انها قضيتان
 فخرت القضية الاولى ثم اعلم النبي صلى الله عليه وسلم بذلك
 ثم جات العجوز بعد ليا لي فكذبتهما عائشة رضي الله عنها ولم
 تكن علمت بنزول الوحي باثبات عذاب القبر فدخل عليها النبي
 صلى الله عليه وسلم فاخبرته بقول العجوزتين فقال صدقتا
 واعلم عائشة رضي الله عنها بانه قد نزل الوحي باثباته قولها لم
 انعم ان اصدقهما اي لم تطب نفسي ان اصدقهما ومنه قولهم في
 التصديق انعم وهو بضم الهزة واسكان النون وكسر العين **قوله**
 اللهم اني اعوذ بك من المات والمغرم ومعناه من الاثم والغيرم
 وهو الدين **قوله** صلى الله عليه وسلم اذا فرغ احدكم من الشهيد
 الاخير فليتعوذ بالله من اربع فيه الصريح باستحبابه في الشهيد

الاخير والاشارة الى انه لا يستحب في الاول وهكذا الحكم لان الاول
 متبني على التحقير **قوله** ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم
 هذا الدعاء كما يعلمهم السورة من القرآن وان طأ وطارحه الله امره
 ابنه باعادة الصلاة حين لم يدع بهذا الدعاء باعادة الصلاة هذه كله
 يدل على تأكيد التقوؤ والحث الشديد عليه وظاهر كلام طاووس
 رحمه الله انه حمل الامر به على الوجوب فاجب اعادة الصلاة لتركه
 وجهور العلماء على انه استحباب ليس بواجب ولعل طاووسا اراد
 تأديب ابنه وتأكيد هذا الدعاء لا انه يعتقد وجوبه والله اعلم
 قال القاضي عياض رحمه الله وقد عا النبي صلى الله عليه وسلم
 واستعاذته من هذه الامور التي قد عوفي منها وعصم انما فعله
 ليكثر من خوف الله واعظامه والافتقار اليه وليقتدي به امته وليبين
 لهم صفة هذا الدعاء والمهنة منه والله سبحانه وتعالى اعلم
باب استحباب الذكر بعد الصلاة وبيان
 صفة **قوله** اذا انصرف من صلاته استغفر ثلاثا المراد بالانصراف
 السلام **قوله** صلى الله عليه وسلم ولا ينفع ذا الجحيم منكم الجحيم
 الذي عليه الجحيم وانه بفتح الجيم ومعناه لا ينفع ذا الغنى والمحظ منكم
 غناه وضبطه جماعة بكسر الجيم وقد سبق بيانه مبسوطا في باب ما يقول
 اذا رفع راسه من الركوع **قوله** عن ابن عون عن ابي سعيد عن وزاد
 اختلافوا في ابي سعيد هذا فالصواب الذي قاله البخاري في تاريخه
 وغيره من الائمة انه عبد ربه بن سعيد وقال ابن السكن انه ابن ابي
 عائشة رضي الله عنها من الرضاة وغلطوه في ذلك وقال ابن عبد
 البر هو الحسن البصري وغلطوه ايضا **قوله** ذهب اهل الذنوب بالاجور
 هو بالثامثلة واحد هادش وهو المال الكثير وفي هذا الحديث دليل
 لمن فضل الغنى الشاكر على الفقير الصابر وفي السئلة خلاف مشهور بين
 السلف والخلف من الطوائف والله اعلم **قوله** في كيفية عدد السجعات

والتعبدات والتكبيرات ان ابا صالح رحمه الله قال يقول الله اكبر
 و سبحان الله والحمد لله ثلاثا وثلاثين مرة وذكر بعض الأحاديث
 من طريق غير طريق أبي صالح فظاهرها انه يسبح ثلاثا وثلاثين
 مستقلة ويكبر ثلاثا وثلاثين مستقلة ويحمد كذلك وهو ظاهر
 الأحاديث قال القاضي عياض رحمه الله وهو أولى من تأويل
 أبي صالح وأما قول سهيل إحدى عشر إحدى عشرة فلا ينافي
 رواية الأكثرين ثلاثا وثلاثين بل معهما زيادة يجب قبولها
 وفي رواية تمام المائة لا إله الا الله وحده لا شريك له الملك
 وله الحمد وهو على كل شيء قدير وفي رواية ان التكبيرات أربع
 وثلاثون وكلها زيادات من الثقة يجب قبولها فينبغي أن يحاط
 الإنسان في ثلث ثلاث وثلاثين تسبيحة ومثلها تحميدا لله
 وأربع وثلاثون تكبيرة ويقول معها لا إله الا الله وحده لا شريك
 له إلى آخرها يجمع بين الروايات **قوله** صلى الله عليه وسلم معقبات
 لا يخيب قائلهن أو فاعلهن قال الهروي قال سمرة معناه تسبيحات
 تفعل أعقاب الصلوات وقال أبو الهيثم سميت معقبات لأنها
 تفعل مرة بعد أخرى وقول الله تعالى له معقبات أي ملئكم يقف
 بعضهم بعضها واعلم ان حديث كعب بن عجرة هذا ذكره الدارقطني
 في استدركاكه على مسلم وقال الصواب انه موقوف على كعب لان
 من رفعه لا يقاومون من وقفه في الحفظ وهذا الذي ذكره الدارقطني
 مردود لان مسلما رواه من طرق كلها مرفوعة وذكره الدارقطني
 أيضا من طرق أخرى مرفوعة وأما روى موقوف من جهة منهور
 وشعبة وقد اختلف عليها أيضا في رفعه ووقفه وبين الدارقطني
 ذلك وقد قدمنا في الفصول السابقة في أول هذا الشرح ان
 الحديث الذي روى موقوفا ومرفوعا يحكم انه مرفوع على اللقب
 الصحيح الذي عليه الأصوليون والفقهاء والمحققون من الحديثين

منهم البخاري وأخرون حتى لو كان الواقفون أكثر من الرافعين حكم
 بالرفع كيف والامر هنا بالعكس ودليله ما سبق ان هذه زيادة ثقة
 فوجب قبولها ولا ترتد لنسيان أو نقصير حصل ممن وقفه والله
 اعلم **قوله** عن أبي عبيد المدجي هو بفتح الميم واسكان الدال المعجمة
 ثم حاء مهله مكسورة ثم جيم منسوب إلى مدحج قبيلة معروفة
قوله صلى الله عليه وسلم ببر كل صلاة هو بضم الدال هذا هو
 المشهور في اللغة والمعروف في الروايات وقال أبو عمر المطرزي
 كتابه ببر كل شيء بفتح الدال آخر أوقاته من الصلاة وغيرها وقال هذا
 هو المعروف في اللغة وأما الجارحة فبضم و قال الداودي عن
 ابن الأعرابي ببر الشيء وبرج بالضم والفتح آخر أوقاته والصحيح
 الضم ولم يذكر الجوهري وأخرون غيره والله اعلم **باب**
ما يقال بين تكبيرة الأحرام والقرأة **قوله** سكنت هنية هو بضم
 الهاء وفتح النون وتشديد اليا الشاة تحت وبغير همز وهي تصغير
 هنة أصلها هنوق فلما صغرت صارت هنية فاجتمعت واو وياء
 وسبقت أحدها بالساكن فوجب قلب الواو ياء فاجتمعت ياءات
 فادغمت أحدها في الأخرى فصارت هنية ومن همزها فقد اخطأ
 ورواه بعضهم هنية وهو صحيح أيضا وفي هذا الحديث الفاظ تقدم
 شرحها في باب ما يقول اذا رفع رأسه من الركوع دليل المذهب الثاني
 وأبي حنيفة وأحمد والجمهور رحمهم الله انه يستحب دعا الافتتاح
 وجاءت فيه الأحاديث كثيرة في الصحيح منها هذا الحديث وحديث
 علي رضي الله عنه في وجهته وجهي للذي فطر السموات والأرض الخ
 ذكره مسلم بعد هذا في أبواب صلاة الليل وغير ذلك من الأحاديث
 الصحيحة **قوله** حدثنا يحيى بن حبان الخ هذا من الأحاديث وقد
 جمعها موضحة في شرح المذهب وقال مالك رحمه الله لا يستحب
 دعا الافتتاح بعد تكبيرة الأحرام ودليل الجمهور هذه الأحاديث

التي سقط اول اسنادها في صحيح مسلم وقد سبق بيانها في مقدمة
 هذا الشرح **قوله** وقد خفزه النفس هو بفتح خروفه وتخفيفها
 أي ضعفه لسرعته **قوله** فازم القوم هو بفتح الزاي وتشديد
 الميم أي سكتوا قال القاضي عياض رحمه الله ورواه بعضهم في غير
 صحيح مسلم فازم القوم بفتح الزاي وتخفيف الميم من الازم وهو
 الامتالك وهو صحيح المعنى **قوله** الله أكبر كبير أي كبرت كسيرا
 وفي الرواية الاولى دليل على أن بعض الظاعات قد يكتبها غير حفظ
 أيضا والله اعلم **باب استحباب اتيان**
 الصلاة بوقار وسكينة والنهي عن اتيانها سعيًا **قوله** صلى الله
 عليه وسلم إذا قيمت الصلاة فلا تاتوها تسعون واثوها تسون
 عليكم السكينة والوقار فما ادركم فصلوا وما فاتكم فاتوا فأتوا
 احكم اذا كان يعد إلى الصلاة فهو في صلاة فيه الذب الاكيد
 إلى اتيان الصلاة بسكينة ووقار والنهي عن اتيانها سعيًا سوافيه
 صلاة الجمعة وغيرها سواها خوف فوت تكبيرة الاحرام امر لا والمزاد
 بقول الله تعالى فاسعوا إلى ذكر الله الذهاب يقال سعت في كذا
 وإلى كذا اذا ذهبت إليه وعملت فيه ومنه قوله تعالى وإن ليس
 للإنسان إلا ما سعى قال العلماء والحكمة في اتيانها بسكينة والنهي
 عن السعي ان الذهاب إلى صلاة عامل في تحصيلها ومتوصل إليها
 فينبغي ان يكون متدبًا بآدابها وعلى اكمل الاحوال وهذا معنى الرواية
 الثانية فان احكم اذا كان يعد إلى الصلاة فهو في صلاة **قوله**
 صلى الله عليه وسلم اذا قيمت الصلاة فاسألكم الاقامة تنبيهًا
 بها على ما سواها لانه اذا نهى عن اتيانها سعيًا في حال الاقامة مع
 خوفه فوت بعضها قبل الاقامة أولى واكد بها ذلك بيان العلة
 فقال صلى الله عليه وسلم فان احكم اذا كان يعد إلى الصلاة فهو
 في صلاة وهذا ساوول جميع الاتيان إلى اوقات الصلوات واكد ذلك

تاكيدًا

تاكيدًا آخر فقال فما ادركم فصلوا وما فاتكم فاتوا فأتوا فأتوا
 وتاكيدًا لئلا يتوهم منوهم ان النهي انما هو لمن لم يخف فوت بعض
 الصلاة فصرح بالنهي وان من الصلاة ما فات وبين ما يفعل
 فيما فات **قوله** صلى الله عليه وسلم وما فاتكم دليل على جواز قول
 ما تنسى الصلاة وانه لا كراهة فيه وبهذا قال جمهور العلماء وكرهه
 ابن سيرين وقال لا يقال لم يرد ركعها **قوله** صلى الله عليه وسلم
 وما فاتكم فاتوا هكذا ذكره مسلم في اكثر رواياته فاقض ما سبقك
 واختلف العلماء في المسئلة فقال الشافعي وجمهور العلماء من السلف
 والخلف رحمهم الله ما ادركم المسبوق مع الاقام اول صلاة وما
 يأتي به بعد سلامه اخرها وعكسه ابو حنيفة وطائفة وعن مالك
 واصحابه رحمهم الله روايتان كالمذهبين وجهة هؤلاء واقض ما سبقك
 وجهة الجمهور ان اكثر الروايات وما فاتكم فاتوا واجابوا عن رواية
 واقض ما سبقك ان الراد بالقضا الفعل لا القضا المصطلح عليه
 عند الفقهاء وقد كثر استعمال القضا بمعنى الفعل فنه قوله تعالى
 فاذا قضيت مناسككم ومنه قوله تعالى فقضا من سبع سموات
 وقوله تعالى فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض ويقال
 قضيت حق فلان ومعنى الجميع الفعل **قوله** صلى الله عليه وسلم
 اذا انوبت بالصلاة معناه اقيمت سميت الاقامة تشويها لانها
 دعا إلى الصلاة بعد الدعا بالاذان من قولهم تاب اذا رجع **قوله**
 صلى الله عليه وسلم فان احكم اذا كان يعد إلى الصلاة فهو في
 صلاة دليل على انه يستحب للذهاب إلى الصلاة ان لا يعث بيده
 ولا يتكلم بقبض ولا ينظر نظرا قبيحا ويتجنب ما امكنه ما يجتنبه
 المصلي فاذا وصل المسجد وجلس ينتظر الصلاة كان الاعتبار
 ذكرناه اكد **قوله** صلى الله عليه وسلم وعليه السكينة والوقار قيل
 هما معنى وجمع بينهما تأكيدا والظاهر ان بينهما فارقا وان السكينة

الثاني في المحركات واجتناب العبث ونحو ذلك والوقوف في الهيئة
 وغض البصر وخفض الصوت والاقبال على طريقه بغير التفات
 ونحو ذلك والله اعلم **قوله** فيجمع جلبة اي اصواتا تحركتهم وكلامهم
 واستعجالهم **قوله** حدثنا شيبان بهذا الاسناد يعني حدثنا شيبان
 عن يحيى بن ابي كثير باسناده المتقدم وكان ينبغي لسلم ان يقول
 عن يحيى لان شيبان لم يتقدم له ذكر وغادة مسلم وغيره ان يذكروا
 في الطريق الثاني رجلا من سبق في الطريق الاول ويقول
 بهذا الاسناد حتى يعرف وكان مسلما رحمه الله اقتصر على شيبان
 ليعلم فانه في درجة معاوية بن سلام السابق وانه يروي عن يحيى
 ابن ابي كثير والله اعلم **باب متى يقوم**
 الناس للصلاة فيه **قوله** صلى الله عليه وسلم اذا اقيمت الصلاة
 فلا تقوموا حتى تروني وفي رواية ابي هريرة رضي الله عنه اقيمت
 الصلاة فقمنا فعد لنا الصفوف قبل ان يخرج النبي رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وفي رواية ان الصلاة كانت تقام لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم فيأخذ الناس مصافهم قبل ان يقوم النبي
 صلى الله عليه وسلم مقامه وفي رواية جابر بن سمرة رضي الله عنه
 كان بلال رضي الله عنه يؤذن اذا حضرت ولا يقيم حتى يخرج النبي
 صلى الله عليه وسلم فاذا خرج اقام الصلاة حين يراه قال القاضي
 عياض رحمه الله يجمع بين مختلف هذه الاحاديث بان بلالا رضي
 عنه كان يراقب خروج النبي صلى الله عليه وسلم من حيث لا يراه
 غيره او الا القليل فعند اول خروجه يقيم ولا يقوم الناس حتى
 يروه ثم لا يقوم مقامه حتى يعدلوا الصفوف **قوله** في رواية
 ابي هريرة رضي الله عنه فيأخذ الناس مصافهم قبل خروجه
 لعله كان مرة او مرتين ونحوها لبيان الجواز او لعذر ولعله
 قوله صلى الله عليه وسلم فلا تقوموا حتى تروني كان بعد ذلك

قالت العلماء والنبي عن القيام قبل ان يروه لئلا يطول عليهم
 القيام ولانه قد يعرض له عارض فيتأخر بسببه واختلف العلماء
 من السلف فمن بعدهم متى يقوم الناس للصلاة ومتى يكبر الامام
 فذهب الشافعي رضي الله عنه وطائفة انه يستحب ان لا يقوم احد
 حتى يفرغ المؤذن من الاقامة ونقل القاضي عياض عن مالك
 وغامة العلماء رحمهم الله انه يستحب اذا اخذ المؤذن في الاقامة
 وكان انس رضي الله عنه يقوم اذا قال المؤذن قد قامت الصلاة
 وبه قال احمد رحمه الله وقالت ابو حنيفة والكويتيون يقومون
 في الصف اذا قال حي على الصلاة فاذا قال قد قامت الصلاة كبر
 الامام وقال جمهور العلماء من السلف والخلف لا يكبر الامام حتى
 يفرغ المؤذن من الاقامة **قوله** فقما فعد لنا الصفوف اشارة
 الى ان هذه سنة معهودة عندهم على استحباب تعديل الصفوف
 والترص فيها وقد سبق بيانه في باب **قوله** فاذن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم حتى اذا اقام في مصلاه قبل ان يكبر ذكره فانصرف وقال
 لنا مكانكم فلم نزل قايما منتظرين حتى خرج النبي وقد اغتسل فقوله
 قبل ان يكبر صريح في انه لم يكن يكبر ودخل في الصلاة ومنه قوله
 في رواية البخاري وانظرنا تكبيره وفي رواية ابي داود وكان
 دخل في الصلاة فتحمل هذه الرواية على المراد بقوله دخل في الصلاة
 انه قام في مقامه للصلاة وهي الاكرام بها ويحمل انها قضيتان
 وهو الاظهر فظاهر هذه الاحاديث انه لما اغتسل وخرج لم يجز
 اقامة الصلاة وهذا المحمول على قرب الزمان فان طال فلا بد من
 اعادة الاقامة ويدل على قرب الزمان في هذا الحديث قوله
 صلى الله عليه وسلم مكانكم وقوله خرج النبي ورايه ينطف
 وفيه جواز النسيان في العبادات على الانبياء صلوات الله
 وسلامه عليهم اجمعين وقد سبق بيان هذه المسئلة قريبا **قوله**

يَنْطَفِئُ رَأْسُهُ بِكِسْرِ النَّطَاوِضِ مِمَّا لَفَتَانِ شَهْوَرَتَانِ أَيْ يَقْطُرُ
وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى طَهَارَةِ الْآلِ الْمُسَعَّلِ **قوله** فَأَوْمَاءُ إِلَيْهِمْ هُوَ مَهْمُوزٌ
قوله كَانَ بِلَالٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُؤْذَنُ إِذَا دَحَضَتْ هُوَ بَفَتْحِ الدَّالِ
وَالْحَا الْمُهْمَلَتَانِ وَالضَّادِ الْمَجْمَعِ أَيْ زَالَتِ الشَّمْسُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
باب **من أدرك من الصلاة ركعة فقد**
أدرك الصلاة **قوله** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَدْرَكَ رُكْعَةً مِنْ
الصَّلَاةِ فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ وَفِي رَوَايَةٍ رُكْعَةً مِنَ الصُّبْحِ قَبْلَ أَنْ
تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَدْرَكَ الصُّبْحَ وَمِنْ أَدْرَكَ مِنَ الْعَصْرِ رُكْعَةً
قَبْلَ أَنْ تَغْرِبَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَدْرَكَ الْعَصْرَ جَمَعَ السُّلَمِيُّ عَلَى أَنَّ
هَذَا يَسَّرَ عَلَى ظَاهِرِهِ وَأَنَّهُ لَا يَكُونُ بِالرُّكْعَةِ مَدْرَكَاً لِكُلِّ صَلَاةٍ وَتَكْفِيهِ
وَيَحْتَصِلُ بَرَاءَتُهُ مِنَ الصَّلَاةِ بِهَذِهِ الرُّكْعَةِ بَلْ هُوَ مَتَاوَلٌ وَفِيهِ أَضْمَارٌ
تَقْدِيرُهُ فَقَدْ أَدْرَكَ حُكْمَ الصَّلَاةِ أَوْ وَجُوبَهَا أَوْ فَضْلَهَا قَالَ أَصْحَابُنَا
يَدْخُلُ فِيهِ ثَلَاثُ مَنَائِلَ أَحَدُهَا إِذَا أَدْرَكَ مَنْ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
رُكْعَةً مِنْ وَقْتِهَا لَزِمَتْهُ تِلْكَ الصَّلَاةُ وَذَلِكَ فِي الصَّبِيِّ يَسْلَمُ
وَالْمَجْنُونِ وَالْمَغْنَمِ عَلَيْهِ يَفِيْقَانِ وَالْحَائِضُ وَالنَّفْسَانُ تَطْهَرَانِ
وَالْكَافِرُ يَسْلَمُ مَنْ أَدْرَكَ مِنْ هُوَ لَا رُكْعَةً قَبْلَ خُرُوجِ وَقْتِ الصَّلَاةِ
لَزِمَتْهُ تِلْكَ الصَّلَاةُ وَأَنْ أَدْرَكَ دُونَ رُكْعَةٍ فِيهِ فَقَوْلَانِ لِلشَّافِعِيِّ
رَحِمَهُ اللَّهُ أَحَدَاهُمَا لَا يُلْزِمُهُ لِمَفْهُومِ هَذَا الْحَدِيثِ وَأَصْحَابُهَا عِنْدَ
أَصْحَابِنَا يُلْزِمُهُ لِأَنَّهُ أَدْرَكَ جُزْؤَ صَلَاتِهِ فَاسْتَوَى قَلِيلُهُ وَكَثِيرُهُ لِأَنَّهُ
لَا يَشْتَرُطُ قَدْرَ الصَّلَاةِ بِكَامِلِهَا بَلَا تَفَاقُ فَيَنْبَغِي أَنْ لَا يَفْرُقَ بَيْنَ
تَكْبِيرِ رُكْعَةٍ وَاجَابُوا عَنْ الْحَدِيثِ بِأَنَّ التَّقْيِيدَ بِرُكْعَةٍ خَرَجَ عَلَى
الْغَالِبِ فَإِنْ غَالِبَ مَا يَكُنْ مِنْ مَعْرِفَةِ أَدْرَاكِهِ رُكْعَةً وَمِنْ جَوْهَرِهَا
وَأَمَّا التَّكْبِيرَةُ فَلَا يَكَادُ يَحْسُنُ بِهَا وَهِيَ يَشْتَرُطُ مَعَ التَّكْبِيرِ أَوَّلَ الرُّكْعَةِ
أَمَّا الطَّهَارَةُ فِيهِ وَجْهَانِ لَا يَحْتَابُ أَصْحَابُنَا أَنَّهُ لَا يَشْتَرُطُ الْبِلَّةَ
الثَّانِيَةَ إِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ فِي آخِرِ وَقْتِهَا فَصَلَّى رُكْعَةً ثُمَّ خَرَجَ

الوقت كان مدركاً لآدابها وتكون كلها آداً وهذا هو الصحيح
عند أصحابنا وقال بعض أصحابنا تكون كلها قضاءً وقال بعضهم
ما وقع في الوقت آداً أو ما بعده قضاءً وتظهر فيه الخلاف في منافر
نوى المقصر وصلى ركعة في الوقت وباقيتها بعده فإن قلنا الجميع
آداً فله قصرها وإن قلنا كلها قضاءً أو بعضها واجباً تمامها أربعاً
إن قلنا فإيتة السفر إذا قضاها في السفر يجب إتمامها هذا كله إذا
أدرك ركعة في الوقت فإن كان دون ركعة فقال أصحابنا هو
كالركعة وقال الجمهور كلها قضاءً وانفقوا على أنه لا يجوز تعدد التأخير
إلى هذا الوقت وإن قلنا آداً وفيه احتمالان لأبي محمد الجويني على
قولنا آداً وليس بشئ المسئلة الثالثة إذا أدرك المسبوق مع الإمام
ركعة كان مدركاً لفرض الجماعة بخلافه وإن لم يدرك ركعة
بل أدركه قبل السلام بحيث لا تحسب له ركعة ففيه وجهان لأصحابنا
أحدهما لا يكون مدركاً للجماعة لمفهوم قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ أَدْرَكَ رُكْعَةً مِنَ الصَّلَاةِ مَعَ الْإِمَامِ فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ وَالثَّانِي
وَهُوَ الصَّحِيحُ وَيَقُولُ أَصْحَابُنَا يَكُونُ مَدْرَكَاً لِلْفَرْضِ لِأَنَّهُ
أَدْرَكَ جُزْأَ صَلَاتِهِ وَجَابَ عَنْ مَفْهُومِ الْحَدِيثِ مَا سَبَقَ **قوله** صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَدْرَكَ رُكْعَةً مِنَ الصُّبْحِ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَدْرَكَ
الصُّبْحَ وَمَنْ أَدْرَكَ رُكْعَةً مِنَ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرِبَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَدْرَكَ
الْعَصْرَ وَهَذَا دَلِيلٌ صَرِيحٌ فِي أَنَّ مَنْ صَلَّى رُكْعَةً مِنَ الصُّبْحِ أَوِ الْعَصْرِ
ثُمَّ خَرَجَ الْوَقْتُ قَبْلَ سَلَامِهِ لَا تَبْطُلُ صَلَاتُهُ بَلْ يَتِمُّهَا وَهِيَ صَحِيحَةٌ
وَهَذَا جَمَعَ عَلَيْهِ فِي الْعَصْرِ وَأَمَّا فِي الصُّبْحِ فَقَالَ بِهِ مَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ
وَأَحْمَدُ وَالْعُلَمَاءُ كَافَةً إِلَّا أَبَا حَنِيفَةَ فَإِنَّهُ قَالَ تَبْطُلُ صَلَاةُ الصُّبْحِ
بِطُلُوعِ الشَّمْسِ فِيهَا فَإِنَّهُ دَخَلَ وَقْتُ النَّهْيِ عَنِ الصَّلَاةِ بِخِلَافِ
غُرُوبِ الشَّمْسِ وَالْحَدِيثُ حُجَّةٌ عَلَيْهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **باب**
أوقات الصلوات الخمس **قوله** إِنْ جَبُرَ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَزَلَ

فصلى امام رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** امام بكر الهزلي
ويوضحه قوله في الحديث نزل جبريل فامتنى فصليت معه ثم
صليت معه ثم انه قد يقال ليس في هذا الحديث بيان اوقات
الصلوات ويحاج عنه بانه كان معلوما عند المخاطب فابهمه في
هذه الرواية وبينه في رواية جابر وابن عباس رضي الله عنهم وقد
ذكره ابو داود والترمذي وغيرهم من اصحاب السنن **قوله** ان
جبريل عليه السلام نزل فصلى فصلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم وكرره هكذا خمس مرات معناه كلما فعل جزءا من اجزاء الصلاة
فعله النبي صلى الله عليه وسلم بعد حتى تكملت صلاته **قوله**
بهذا امرت بضم التاء وفتحها وهما ظاهران **قوله** اوران جبريل
هو بفتح الواو وكسر الهزة **قوله** اخر عمر بن عبد العزيز العصر فاكر
عليه عروة واسرها المعيرة فاكر عليه ابو مسعود الانصاري وفتحها
بحديث امامه جبريل عليه السلام اما تاخيرها فلكونها لم يبلغها
الحديث او انها كناية بان جواز التأخير ما لم يخرج الوقت كما هو هذا
ومذهب الجمهور واما احتجاج ابى مسعود وعروة بالحديث
فقد يقال ثبت في الحديث في سنن ابى داود وغيرهما من رواية
ابن عباس رضي الله عنهما وغيره في امامة جبريل عليه السلام انه
صلى الصلوات الخمس مرتين في يومين فصلى الخمس في اليوم
الاول في اول الوقت وفي اليوم الثاني في اخر وقت الاختيار
واذا كان كذلك فكيف يتوجه الاستدلال بالحديث وجوابه انه
يحمل انهما اخر العصر عن الوقت الثاني وهو مصير ظل كل شيء
مثله والله اعلم **قوله** كان يصلى العصر والشمس في حجرها قبل ان
تظهر وفي رواية يصلى العصر والشمس طالعة في حجرتي لم تنف لي
وفي رواية لم يظهر الفجر بعد وفي رواية والشمس واقعة في
حجرتي معناه كله التكبير بالعصر في اول وقتها وهو حين يصير

ظل كل شيء مثليه وكانت الحجرة ضيقة العرصة قصيرة الجدار بحيث
يكون طول جدارها اقل من ساحة العصر بشئ يسير فاذا صار ظل
الجدار مثله دخل وقت العصر وتكون الشمس بعد في اخر العرصة
لم يقع الفجر في الجدار الشرقي وكل الروايات محمولة على ما ذكرناه والله اعلم
قوله صلى الله عليه وسلم اذا صلى الصبح فانه وقت الى ان يطلع
قرن الشيطان الشمس الاول معناه وقت لاد الصبح فاذا طلعت
الشمس خرج الاد او صارت قضا ويجوز قضاؤها في كل وقت
وفي هذا الحديث دليل للجمهور ان وقت الاد امتد الى طلوع الشمس
قالت ابو سعيد الاصطخري من اصحابنا اذا اسفر الصبح صارت قضا
بعده لان جبريل عليه السلام صلى في اليوم الثاني حين اسفر وقال
الوقت ما بين هذين ودليل الجمهور هذا الحديث قالوا وحديث
جبريل عليه السلام لبيان وقت الاختيار لا استيعاب وقت
الجواز وكذا هو في العصر والمغرب والعشاء لبيان الاختيار فقط
بعد استيعاب وقت الجواز للجمع بينه وبين الاحاديث الصحيحة
في امتداد الوقت الى ان يدخل وقت الصلاة الاخرى الا الصبح
وهذا التاويل اولي من قول من يقول ان هذه الاحاديث ناسخة
لحديث جبريل عليه السلام لان النسخ لا يصار اليه الا اذا عجزنا
عن التاويل ولم نجح في هذه المسئلة والله اعلم **قوله** صلى الله عليه
وسلم اذا صلى الظهر فانه وقت الى ان يحضر العصر معناه وقت لاد
الظهر وفيه دليل الشافعي رحمه الله والاكثرين انه لا اشتراك بين
وقت الظهر ووقت العصر بل متى خرج وقت الظهر بمصير ظل
الشيء مثله غير الظل الذي يكون عند الزوال دخل وقت العصر
واذا دخل وقت العصر لم يبق شيء من وقت الظهر وقال مالك رحمه
له وطائفة من العلماء اذا صار ظل الشيء مثله دخل وقت العصر ولم
يجز في وقت الظهر بل بقي بعد ذلك قدر اربع ركعات ضاحج

للظهر والعصر أو احتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم في حديث
 جبريل عليه السلام صلى بي الظهر في اليوم الثاني حين صار ظل كل شيء
 مثله وفي رواية في العصر في اليوم الأول حين صار ظل كل شيء
 مثله فظاهره اشتراكهما في قدر أربع ركعات واجتمع الشافعي والأكبر
 رحمهما الله بظاهر الحديث الذي نحن فيه واجابوا عن حديث جبريل
 عليه السلام بان معناه فرغ من الظهر حين صار ظل كل شيء مثله
 فلا اشتراك بينهما فهذا التاويل متعين للجمع بين الأحاديث وأنه
 اذا حل الاشتراك يكون آخر وقت الظهر مجهولا لانه اذا ابتدأها
 حين صار ظل كل شيء مثله لم يعلم متى فرغ منها وحينئذ يكون آخر
 وقت الظهر مجهولا ولا يحصل بيان حدود الاوقات وادخل
 على ما تأولناه حصل معرفة آخر الوقت واستطت الأحاديث على
 اتفاق والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم فاذا أصليتم العصر فانه
 وقت الى ان تصغر الشمس معناه فانه وقت لا دايها بلكراهة فإذا
 اصغرت صارت وقت كراهة وتكون ايضا اذ احتى تغرب الشمس
 للحديث السابق ومن ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس
 فقد ادرك العصر وفي هذا الحديث رد على أبي سعيد الاصطخري
 رحمه الله في قوله اذا صار ظل كل شيء مثليه صارت العصر قضاء
 وقد تقدم قريبا الاستدلال عليه قال اصحابنا رحمهم الله للعصر
 خمسة اوقات وقت فضيلة واختيار وجواز بلكراهة وجواز مع
 كراهة ووقت عذر فاما وقت الفضيلة فاوّل وقتها ووقت
 الاختيار سمى الى ان يصير ظل كل شيء مثليه ووقت الجواز الى
 الاصفرار ووقت الجواز مع الكراهة حالة الاصفرار الى الغروب
 ووقت العذر وهو وقت الظهر في حق من يجمع بين العصر والظهر
 بسفر او مطر وتكون العصر في هذه الاوقات الخمسة اذ افاضات
 كلها بغروب الشمس صارت قضا والله اعلم **قوله** صلى الله عليه

وسلم فاذا أصليتم المغرب فانه وقت الى ان يسقط الشفق وفي
 رواية وقت المغرب ما لم يسقط نور الشفق وفي رواية ما لم
 يغيب الشفق وفي رواية ما لم يسقط الشفق هذا الحديث وما بعده
 من الأحاديث صريح في ان وقت المغرب يمتد الى غروب الشفق
 وهذا احد القولين في مذهبا وهو ضعيف عند جمهور نفكلة
 مذهبا وقالوا الصحيح انه ليس لها الا وقت واحد وهو عقيب
 غروب الشمس بقدر ما يتطهر ويسترعورته ويوزن ويقيم فان
 اخر الدخول في الصلاة عن هذا الوقت ثم وضعت قضا وذهب
 المحققون من اصحابنا الى ترجيح القول بجواز تاخيرها ما لم يغيب
 الشفق وانه يجوز ابتداءها في كل وقت من ذلك ولا ياتم تاخيرها
 ما لم يغيب الشفق عن اول الوقت وهذا هو الصحيح والصواب
 الذي لا يجوز غيره والجواب عن حديث جبريل عليه السلام
 حين صلى المغرب في اليومين في وقت واحد حين غربت الشمس
 من ثلاثة اوجه احدها انه اقتصر على بيان وقت الاختيار ولم يستوعب
 وقت الجواز وهذا جار في كل الصلوات سوى الظهر والثاني انه تقدم
 في اول الامر بذلك بمكة وهذه الأحاديث بامتداد وقت المغرب
 الى غروب الشفق متأخرة في اواخر الامر بالمدينة فوجب اعتمادها
 والثالث ان هذه الأحاديث اصح اسنادا من حديث بيان جبريل
 عليه السلام فوجب تقديمها فلهذا المختصر ما يتعلق بوقت المغرب
 وقد بسطت في شرح المهذب دلائله والجواب عما يوهم خلاف
 الصحيح والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم فاذا أصليتم العشاء فانه
 وقت الى نصف الليل معناه وقت لا دايها اختيارا واما وقت
 الجواز فيمتد الى طلوع الفجر الثاني لحديث أبي قتادة الذي ذكره
 مسلم بعد هذا في باب من نسي صلاة او نام عنها انه ليس في النوم
 تضييضا اما التفريط على من لم يصل الصلاة حتى يجي وقت الصلاة

الاخرى وسوضح شرحه في موضعه ان شاء الله تعالى وقول الاصطحي
 اذا ذهب نصف الليل صارت قضا ودليل الجمهور حديث ابي قتادة
 والله اعلم **قوله** المزاغ حتى من الازد هو بفتح الميم وبالعين المجمة
قوله صلى الله عليه وسلم ما لم يسقط ثور الشفق هو بالثا المثناة
 أي ثورانه وانتشاره وفي رواية ابي داود وفور الشفق بالفاء
 وهو معناه والمراد بالشفق الاخر هذا مذهب الشافعي رحمه الله
 والجمهور من الفقهاء وأهل اللغة وقال ابو حنيفة والمرنى وطائفة
 من الفقهاء وأهل اللغة المراد الابيض والاول هو الراجح المختار وقد
 بسطت دلائله في تهذيب اللغات وفي شرح المذهب **قوله** صلى
 عليه وسلم فانها تطلع بين فرخا شيطان قيل المراد بقرنه امته
 وشيعته وقيل قرنه جانب رايه وهذا ظاهر الحديث فهو اول
 ومعه انه يدنو رايه من الشمس في هذا الوقت ليكون الساجدون
 للشمس من الكفار في هذا الوقت كالساجدين له وحينئذ يكون له
 ولييعة تسلط وتكن من ان يلبسوا على المصلي صلاته فكرهت الصلاة
 في هذا الوقت لهذا المعنى كما كرهت في ما وى الشيطان **قوله** صلى
 عليه وسلم وقت صلاة العصر ما لم تنصف الشمس ويسقط قرنها
 الاول فيه دليل لمذهب الجمهور ان وقت العصر يتدلى عزوب الشمس
 والمراد بقرنها جانبا وفيه ان العصر يكون اذا ما لم تغب الشمس وقد
 سبق قريبا هذا كله **قوله** عن يحيى بن ابي كثير قال لا يستطيع
 العلم براحه الجسم جرت عادة الفضلاء بالسؤال عن ادخال مسلم هذه
 الحكاية عن يحيى مع انه لا يدخل في كتابه الا احاديث النبي صلى الله
 عليه وسلم محضة ومع ان هذه الحكاية لا تتعلق باحد حديث موافق
 الصلاة فكيف ادخلها بينها وحكى الفاضل عياض رحمه الله عن بعض
 الائمة انه قال سببه ان مسلما رحمه الله اعجبه سباق هذه الطرق
 التي ذكرها الحديث عبد الله بن عمر وكثرة فوائدها وتلخيص مقاصدها

وما اشتملت عليه من الفوائد في الاحكام وغيرها ولا نعلم احدا شاركه
 فيها فلما راى ذلك اراد ان ينسبه من رغب في تحصيل هذه المرتبة التي
 ينال بها معرفة مثل هذا فقال طريقه ان يكثر اشتغاله وانتعاب
 جسمه في الاعتناء بتحصيل العلم هذا شرح ما حكاه الفاضل **قوله**
 في حديث بريده عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا ساله عن
 وقت الصلاة فقال له صل معاهذين يعني اليومين وذكر الصلوات
 في اليومين في الوقتين فيه بيان ان للصلاة وقت فضيلة ووقت
 اختيار وفيه ان وقت المغرب مستد وفيه البيان بالفعل فانه بلغ
 في الايضاح والحفظ والفعل نعم فائدة للسائل وغيره وفيه
 تاخير البيان الى وقت الحاجة وهو مذهب جمهور الاصوليين احتمال
 تاخير الصلاة عن اول وقتها وترك فضيلة اول الوقت لمصلحة
 راحته **قوله** صلى الله عليه وسلم وقت صلاتكم بين ما رايتهم هذا
 خطاب للسائل وغيره وتقديره وقت صلاتكم في الطرفين الذين
 صليت فيهما وفيما بينهما وترك ذكر الطرفين محمول عليهما بالفعل
 او يكون المراد ما بين الاحرام بالاولى والسلام من الثانية **قوله**
 وحديث ابراهيم بن محمد بن عريرة السامي عن عريرة بن عيسى
 الميموني واسكان الرايينهما والسامي بالسبي الميموني منسوب الى
 سامية بن لؤي بن غالب وهو من نسله قرشي سامي **قوله** حيث
 وجبت الشمس اي غابت **قوله** وقع الشفق اي غاب **قوله** فنور
 بالصبح اي اسفر من النور وهو الاضائة **قوله** في حديث ابي موسى
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه اتاه سائل يساله عن موافق
 الصلاة فلم يرد عليه شيئا فاقام الفجر حين انشق الفجر معنى قوله لم
 يرد عليه شيئا اي يرد جوابا ببيان الاوقات باللفظ بل قال
 له صل معنا تعرف ذلك ويحصل لك البيان بالفعل وانما
 تأولنا النجم بينه وبين حديث بريده ولان العلوم من احوال

الذي صلى الله عليه وسلم أنه كان يجيب النابل إذا سأل عما يحتاج
إليه والله أعلم **قوله** في حديث بريك وحديث أبي موسى أنه صلى
الله عليه وسلم الليل وفي حديث عبد الله بن عمرو بن العاص وقت
الغيا إلى نصف الليل هذه الأحاديث لبيان إخراج وقت الاختيار
وأختلف العلماء في الرابع منها وللشافعي رحمه الله قولان أحدهما أن
وقت الاختيار يمتد إلى ثلث الليل والثاني إلى نصفه وهو الأصح
وقال أبو العباس بن سريج لا اختلاف بين الروايات ولا عن الشافعي
رحمته الله عنه بل المراد ثلث الليل أنه أول وقت ابتدائها ونصف
آخر انتهائها ويجمع بين الأحاديث بهذا وهذا الذي قاله يعاقف
ظاهر الفاظ هذه الأحاديث لأن قوله صلى الله عليه وسلم وقت
الغيا إلى نصف الليل ظاهر أنه إخراج وقتها المختار وأما حديث
بريك وأبي موسى ففيها أنه شرع بعد ثلث الليل وجنبت يمتد إلى
قريب من النصف فتتفق الأحاديث الواردة في ذلك قولاً وفعلاً
والله أعلم **باب استحباب الإبراد بالظهر**
في شدة الحر لمن يرضى إلى جماعة ويأله الحر في طريقه **قوله** صلى
الله عليه وسلم إذا اشتد الحر فابردوا بالصلاة وذكر مسلم رحمه الله بعد
هذا حديث خباب شكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حر الرضا
فلم يشكوا قال أبو زهير قلت لأبي اسحق في الظهر قال نعم قلت في
تجليلها قال نعم اختلف العلماء في الجمع بين هذين الحديثين فقالت
بعضهم الإبراد رخصة والتقديم أفضل واعتمدوا حديث خباب
وحملوا حديث الإبراد على الترخص والتخفيف في التأخير وبهنا قال
بعض أصحابنا وغيرهم وقال جماعة حديث خباب منسوخ بأحاديث
الإبراد وقال آخرون المختار استحباب الإبراد لأحاديثه وأما
حديث خباب فمحمول على أنهم طلبوا التأخير زائداً على قدر الإبراد
لأن الإبراد أن يؤخر بحيث يحصل للميطان ظل يشون فيه ويتناقص

الحر والصحيح استحباب الإبراد وبه قال جمهور العلماء وهو المخصوص
للشافعي رحمه الله وجمهور أصحابه لكثرة الأحاديث الصحيحة فيه والتمسك
على فعله والأمر به في مواطن كثيرة ومن جهة جماعة من الصحابة رضي الله
عنهم **قوله** صلى الله عليه وسلم فإن شدة الحر من فيح جهنم هو بقاء
مفتوحة ثم مشاة تحت ناقة ثم حاملة إلى سطوع حرها وانتشاره
وعلياً **قوله** صلى الله عليه وسلم فابردوا بالصلاة وفي الرواية
الأخرى فابردوا عن الصلاة هما بمعنى وعن نطق بمعنى البكاء يقال
رُميت عن القوس أي بها **قوله** عن بسر بن سعيد هو بضم الهمزة
وبالسين المهملة وقد سبق بيانه مرات **قوله** حتى رأينا التلويح
وهي جمع تل وهو معروف والتي لا يكون إلا بعد الزوال وأما الظل
فيطلق على ما قبل الزوال وبعده هذا قول أهل اللغة ومعنى قوله
رأينا في التلويح أنه أخر تأخير أكثر حتى صار للتلويح في التلويح
منسجمة غير مستصبة ولا يصير لها ظل في العادة إلا بعد الزوال
الكثير **قوله** صلى الله عليه وسلم فابردوا عن الحر في الصلاة أي
أخرجوها إلى البرد واطلبوا البرد لها **قوله** صلى الله عليه وسلم
فما وجدتم من برد أو زمهرير فمن نفس جهنم قال العلماء الزمهرير
شدة البرد والزمهرير شدة الحر قالوا وقوله أو يحتمل أن يكون شكا
من الراوي ويحتمل أن يكون للتقسيم **قوله** صلى الله عليه وسلم
اشتكت النار التي ربهما فقالت يارب أكل بعضي بعضاً فاذن لها
بنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف قال القاضي اختلف
العلماء في معناه فقال بعضهم هو على ظاهره واشتكت حقيقة وشدة
الحر من وهجها وفيها وجعل الله فيها إدراكاً وتمييزاً حتى تكلمت
بهذا ومذهب أهل السنة أن النار مخلوقة قال وقيل ليس هو على
ظاهره بل هو على وجه التشبيه والاستعارة والتقريب وتقديره
أن شدة الحر تشبه نار جهنم فأحذروه واجتنبوا ضرره قال

والاول اظهر قلت الصواب الاول لانه ظاهر الحديث ولا مانع
من حمله على حقيقته فوجب الحكم بانه على ظاهره والله اعلم واعلم
ان البراد انما يشترع في الظهر ولا يشترع في العصر عند احد من
العلماء الا اشهد المالك ولا يشترع في صلاة الجمعة عند الجمهور
وقال بعض اصحابنا يشترع فيها والله اعلم **باب**
استحباب تقديم الظهر في اول الوقت في غير شدة الحر **قوله**
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر اذا حضرت
الشمس هو بفتح الدال والخاء اي زالت وفيه دليل على استحباب
تقديمها وبه قال الشافعي والجمهور **قوله** حر الرضا اي الرمل
الذي اشتدت حرارته **قوله** فلم يشكنا اي لم يزل شكوانا وتقدم
الكلام في حديث خباب في الباب السابق **قوله** فاذا لم يستطع
احدنا ان يكن جهته من الارض بسط ثوبه فسيجد عليه فيه دليل
لمن اجاز السجود على طرف ثوبه المتصل به وبه قال ابو حنيفة والجمهور
ولم يجزه الشافعي رحمه الله وتاويل هذا الحديث وشبهه على السجود
على ثوب منفصل عنه والله اعلم **باب**
التكبير بالعصر **قوله** كان يصلي العصر والشمس مرتفعة حية
فيذهب الذاهب الى العوالي وياتي والشمس مرتفعة وفي رواية
ثم يذهب الذاهب الى قبا فيأتيهم والشمس مرتفعة وفي رواية
ثم يخرج الانسان الى بني عمرو بن عوف فيجدهم يصلون العصر
اما العوالي فهي القرى التي حول المدينة ابعدها على ثمانية اميال
واقربها ميلان وبعضها ثلاثة اميال وبه فسرهما مالك رضي الله
عنه واما قبا فيمد ويقصر ويصرف ولا يصرف ويذكر ويؤث
والافصح التذكير والصرف والمد وهو على ثلاثة اميال من
المدينة **قوله** والشمس مرتفعة حية قال الخطابي حيائها
صفا لونها قبل ان تصفر او تغير وهو مثل قوله بيضا يفتة

وقال ايضا هو وغيره حيائها وجود حرها والمراد بهن الاحاديث
وما بعدها البادرة بصلاة العصر اول وقتها لانه لا يمكن
الذاهب ان يذهب بعد صلاة العصر ميلين وثلاثة والشمس بعد
لم تغير بصفر ونحوها الا اذا صلى العصر حين صار ظل كل شيء
مثله ولا يكاد يحصل هذا الا في الايام الطويلة **قوله** كنا نصلي
ثم يخرج الانسان الى بني عمرو بن عوف فيجدهم يصلون العصر
قال العلماء ساد بن عمرو بن عوف على ميلين من المدينة
وهذا يدل على المباعدة في تعجيل صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم
وكانت صلاة بني عمرو في وسط الوقت ولو لا هذا لم يكن فيه
حجة ولعل تاخير بني عمرو لكونهم كانوا اهل اعمال في حروهم ورؤمهم
وحوايطهم فاذا فرغوا من اعمالهم تاهبوا الى الصلاة بالطهارة
وغيرها ثم اجتمعوا لها فتراخى صلاتهم الى وسط الوقت لهذا المعنى
وفي هذه الاحاديث وما بعدها دليل لذهب مالك والشافعي
واحد والجمهور ان وقت العصر يدخل اذا صار ظل كل شيء مثله
وقال ابو حنيفة رحمه الله لا يدخل وقت العصر حتى يصير ظل كل شيء
مثله وهذه الاحاديث حجة للجماعة عليه مع حديث ابن عباس رضي الله
عنهما في بيان المواقيت وحديث جابر رضي الله عنه وغير ذلك **قوله**
عن العلانة دخل على انس بن مالك في داره حين انصرف من الظهر
وداره بمجنب المسجد فلما دخلنا عليه قال اصليت العصر فقلنا انما
انصرفنا الساعة من الظهر قال فصلوا العصر فقنا فصلينا العصر
فلما انصرفنا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تلك
صلاة المنافقين يجلس يرقب الشمس حتى اذا كانت بين قرني الشيطان
فامسكها اربعاء لا يذكر الله تعالى فيها الا قليلا وفي رواية عن
ابي امامة رضي الله عنه قال اصلينا مع عمر بن عبد العزيز الظهر
ثم دخلت على انس فوجدته يصلي العصر فقلت يا عم ما هذه الصلاة

التي صليت قال العصر وهذه صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 التي كنا نصلي معه هذا الحديثان صريحان في التكبير بصلاة العصر
 في أول وقتها وأن أول وقتها يدخل بمصير ظل الشيء مثله ولهذا
 كان الآخرون يؤخرون من الظهر إلى ذلك الوقت وإنما أخرها
 عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه على عادة الأما قبله قبل أن يبلغ
 السنة في تقديمها فلما بلغه صار إلى التقديم ويحتمل أنه كان أخرها
 لعدم كان له فظاهر الحديث يقتضي التأويل الأول وهذا كان
 حين ولي عمر بن عبد العزيز نيابة لا في خلافته لأن أنس رضي الله
 توفي قبل خلافة عمر بن عبد العزيز بخمسة عشر سنة **قوله** صلى الله
 عليه وسلم تلك صلاة المنافقين تصرح بدم تأخير صلاة العصر
 بلا عذر لقوله صلى الله عليه وسلم يجلس يرقب الشمس وقوله
 صلى الله عليه وسلم بين قرني الشيطان اختلافوا فيه فقيل هو
 على ظاهر لفظه وعلى حقيقته والمراد به يجاذبها بقربه عند
 عزوبها وكذا عند طلوعها لأن الكفار يسجدون لها حينئذ فيفارقون
 ليكون الساجدون لها في صورة الساجدين له ويميل لنفسه
 ولا عوناً لهم إنما يسجدون له وقيل هو على الجواز والمراد بقربه
 وقربه علوه وارتفاعه وسلطانه وتسلطه وغلبة أعوانه وسجود
 مطيعيه من الكفار للشمس وقال الخطابي هو تمثيل ومعناه أن
 تأخيرها بتزيين الشيطان ومداقته لهم عن تعجيلها كدافعة
 ذوات القرون لما تدافعه والصحيح الأول **قوله** صلى الله عليه
 وسلم فنقرها أربعاً لا يذكر الله تعالى فيها إلا قليلاً تصرح بن
 صلى مسرعاً بحيث لا يحل الخشوع والطائفة والاذكار والمراد
 بالنقر سرعة الحركات كنقر الطائر **قوله** صلى الله عليه وسلم
 صلى الله عليه وسلم صلاة العصر فلما انصرفنا أتاه رجل من بني
 سلمة فقال يا رسول الله إنا نريد أن نخبرك بأمرنا ونحن نحب

أن

أن تخبرها فقال نعم فانطلق وانطلقنا معه فوجدنا البحر ورمل
 البحر فنخرت ثم قطعت ثم طبخ منها ثم أكلنا منها قبل مغيب الشمس
 هذا تصريح بالمبالغة في التكبير بالعصر وفيه إجابة الدعوة وإن
 الدعوى للطعام مستحبة في كل وقت سواء أول النهار وآخره والجزء
 بفتح الجيم لا يكون إلا من الأبل وبنو أسيلة بكسر اللام **قوله** عن أبي
 الجارود هو بفتح النون واسمه عطاء بن أبي سفيان مولى رافع بن
 خديج والله أعلم **باب التخليط في تقوية**
صلاة العصر **قوله** صلى الله عليه وسلم الذي تقوته صلاة العصر
 فكانما وترى أهله وماله روى بنصب اللامين ورفعها والنصب
 هو الصحيح المشهور الذي عليه الجمهور وعلى أنه مفعول ومن رفع
 فعلى ما لم يسم فاعله ومعناه انتزع منه أهله وماله وهذا تفسير مالك
 ابن أنس رحمه الله وأما على رواية النصب فقال الخطابي وغيره
 معناه نقص هو وأهله وماله وقال أبو عمر بن عبد البر معناه عند
 أهل الفقه واللغة أنه كالذي يصاب بأهله وماله إصابة يطلب منه
 فيها وترًا والوتر الجناية التي يطلب نازها فيجتمع عليه غمان غم
 المصيبة وغم مقاساة طلب النار وقال الداوودي من المالكية
 معناه يتوجه عليه من الاسترجاع ما يتوجه على من فقد أهله وماله
 ويتوجه عليه الندم والأسف لتفويته الصلاة وقيل معناه فاته
 من الثواب ما يلحقه من الأسف عليه كما يلحق من ذهب أهله قال
 القاضي عياض رحمه الله واختلفوا في المراد بفوات العصر في هذا
 الحديث فقال ابن وهب وغيره هو فيمن لم يصلها في وقتها
 المخار وقال سحنون والأصمعي هو أن تقوته بغروب الشمس
 وقيل هو من يفوتها إلى أن تصفر الشمس وقد ورد مفسرًا من رواية
 الأوزاعي في هذا الحديث قال فيه وفواتها أن تدخل الشمس صفرة
 وروى عن سالم أنه قال هذا فيمن فاتته ناسيًا وعلى قول الداوودي

هو في العايد وهذا هو الاظهر ويؤيد حديث البخاري في صحيحه
 من ترك صلاة العصر حبط عمله وهذا انما يكون في العايد وقال
 ابن عبد البر ومجمل ان يلحق بالعصر باقي الصلوات ويكون نية
 بالعصر على غيرها وانما خصها بالذكر لانها تاتي في وقت تعب الناس
 من مقاساة اعمالهم وحرصهم على قضا اشغالهم وتشتيتهم الى
 قضا وظائفهم وفيما قاله نظر لان الشرع ورد في العصر ولم يمتنع
 العلة في هذا الحكم فلا يلحق بها غيرها بالشك والقوم وانما يلحق غير
 المنصوص بالمنصوص اذا عرفنا العلة واشتركا فيها والله اعلم **قوله**
 قال عمر ويبلغ به وقال ابو بكر يرفعه هما بمعنى واحد ولكن عادة
 مسلم رحمه الله المحافضة على اللفظ وان اتفق معناه وهي عادة جملة
 والله اعلم **باب الدليل على ان صلاة الوسيطة**
 هي صلاة العصر **قوله** صلى الله عليه وسلم شغلونا عن صلاة العصر
 الصلاة الوسطى حتى غابت الشمس وفي رواية شغلونا عن الصلاة
 الوسطى صلاة العصر وفي رواية ابن مسعود رضي الله عنه شغلونا
 عن الصلاة الوسطى صلاة العصر اختلف الصحابة فمن بعدهم
 رضي الله عنهم في الوسطى المذكورة في القرآن فقال جماعة هي العصر
 ومن نقل عنه هذا على بن ابي طالب رضي الله عنه وابن مسعود وابو
 ايوب وابن عمر وابن عباس وابو سعيد الخدري وابو هريرة
 وعبيد السلماني والحسن البصري والنفخي وقادة والفضال
 والكلبي ومقاتل وابو حنيفة واحمد وابن المنذر وغيرهم رضي الله
 عنهم اجمعين قال الترمذي وهو قول اكثر العلماء من الصحابة فمن
 بعدهم رضي الله عنهم وقال الماوردي من اصحابنا هذا مذهب
 الشافعي رحمه الله لصحة الاحاديث فيه قال وانما نص على انها
 الصبح لانه لم يبلغه الاحاديث الصحيحة في العصر ومذهب
 اتباع الحديث وقالت طائفة هي الصبح من نقل عنه هذا

ابن الخطاب ومعاذ بن جبل وابن عباس وابن عمر وجابر بن عبد الله
 وعطاء وعكرمة ومجاهد والربيع بن انس ومالك بن انس والشافعي
 وجهور اصحابه وغيرهم رحمهم الله ورضي عنهم وقالت طائفة هي
 الظهر نقلوه عن زيد بن ثابت والائمة بن زيد وابي سعيد الخدري
 وعائشة رضي الله عنها وعبد الله بن شداد ورواية عن ابي حنيفة
 وقال قسبة بن ذؤيب هي المغرب وقال غيره هي العشا وقيل هي
 احدي النحر مبهمه وقيل الوسطى جميع النحر حكاها القاضي عياض
 رحمه الله وقيل هي الجمعة والصحيح من هذه الاقوال انها العصر او
 الصبح واصحاب العصر للاخبار الصحيحة ومن قال هي الصبح
 يتناول الاحاديث على ان العصر تسمى وسطى ويقول انها غير الوسطى
 المذكورة في القرآن وهذا تاويل ضعيف ومن قال انها الصبح يتجنى
 بانها تاتي في وقت مشقة بسبب برد الشتاء وطيب النور في الصيف
 وغلبة الغفاس وفقر الاعضاء وغفلة الناس فخصت بالمحافضة
 لكونها مكرمة للصياح خلاف غيرها ومن قال هي العصر يقول انها
 تاتي في وقت اشتغال الناس باعمالهم ومعايشهم ومن قال انها الجمعة
 فذهب به ضعيف جدا لان المفهوم بالايضا للمحافضة عليها انما كانت
 لانها مكرمة للصياح وهذا لا يليق بالجمعة لان الناس يحافظون عليها
 في العادة اكثر من غيرها لانها تاتي في الاسبوع مرة بخلاف غيرها
 وانما من قال هي جميع النحر فقول ضعيف وظل لان العرب لا تذكر
 الشيء مفصلا ثم تجمله وانما تذكر مجملا ثم تفصله او تفصل بعضها
 تنبيها على فضيلته والله اعلم **قوله** من عبيد عن علي هو يفتح العين
 وكسر الهمزة وهو عبدة السلياني **قوله** يوم الاحزاب هي الغزوة
 المشهورة يقال لها الاحزاب والخندق وكانت في السنة الرابعة
 من الهجرة وقيل سنة خمس **قوله** صلى الله عليه وسلم شغلونا عن
 صلاة الوسطى حتى ابست الشمس هكذا هو في النسخ واصل السماع

صلاة الوسطى وهو من باب قول الله تعالى وما كنت بجانب الغربي
 وفيه المذهبان المعروفان مذهب الكوفيين جواز إضافة الوصف
 إلى صفته ومذهب البصريين منعه ويقدرون فيه تحذوفا
 وتقديره هنا عن الصلاة الوسطى أي عن فعل الصلاة الوسطى
وقوله صلى الله عليه وسلم حتى ابت الشمس قال المحربي معناه
 رجعت إلى مكانها بالليل أي غربت من قولهم أبت إذا رجعت وقال
 غيره معناه سارت للغروب والتأويل سير النهار **وقوله** يحيى بن
 الجزار هو باب الجيم والزاي وأخيه رافق في الطريق الأول يحيى بن
 الجزار عن علي وفي الثاني عن يحيى بن سمع عليا أغاده مسلم للاختلاف
 في عن ويصح **وقوله** فرضة من فرض الخندق الفرضة بضم الفاء
 واسكان الراو بالصاد المعجمة وهي المدخل من مداخله والنفذ إليه
وقوله عن مسلم بن صبيح بضم الصاد المهمل وهو أبو الضمى **وقوله**
 سير بن شكل هو بضم السين وشكل بفتح الشين المعجمة والكاف ويقال
 باسكان الكاف أيضا **وقوله** ثم صلاها بين العشاين بين المغرب
 والعشا فيه بيان صحة إطلاق لفظ العشاين على المغرب والعشا
 وقد أنكره بعضهم لأن المغرب لا تسمى عشا وهذا غلط لأن التسمية
 هنا للتغليب كالأبوين والعمرين والقرنين ونظائرها وأما
 تأخير النبي صلى الله عليه وسلم صلاة العصر حتى غربت الشمس
 كان قبل نزول صلاة الخوف وأما اليوم فلا يجوز تأخير الصلاة
 عن وقتها بسبب العذر والقتال بل يصلى صلاة الخوف بحسب
 الحال ولها أنواع معروفة في كتب الفقه وسنن إلى مفاصلها
 في بابها من هذا الشرح إن شاء الله تعالى وأعلم أنه وقع في هذا الحديث
 هنا وفي البخاري أن الصلاة الفايضة كانت صلاة العصر وظاهر
 أنه لم يفت غيرها وفي الموطأ أنها الظهر والعصر وفي غيره أنه أخر
 أربع صلوات الظهر والعصر والمغرب والعشا حتى ذهب هوي

من الليل وطريق الجمع بين هذه الروايات أن قصة الخندق بعيت
 أياما فكان هذا في بعض الأيام وهذا في بعضها **وقوله** في حديث
 عائشة رضي الله عنها فاملت على حافظوا على الصلوات والصلاة
 الوسطى هكذا هو في الروايات وصلاة العصر بالواو واستدل
 بعض أصحابنا على أن الوسطى ليست العصر لأن العطف يقتضي
 المفارقة لكن مذهبنا أن القراءة النادرة لا يجتمع بها ولا يكون لها حكم
 الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن نقلها لم تنقلها إلا على
 أنها قرآن والقرآن لا يثبت إلا بالقراءة بالاجماع وإذا لم يثبت قرآنا
 لا يثبت خبرا والسيلة مقررة في أصول الفقه وفيها خلاف بيننا وبين
 أبي حنيفة رحمه الله **وقوله** أن عمر رضي الله عنه قال يا رسول الله
 ما كنت أصلي العصر حتى كادت الشمس أن تغرب فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فوالله أن صليتها معناه ما صليتها وإنما حلف النبي
 صلى الله عليه وسلم تطييبا للقلب عمر رضي الله عنه فإنه شق عليه
 تأخير العصر إلى قريب الغروب فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم أنه
 لم يصلها بعد ليكون له به أسوة فلا يشق عليه ما جري وتطيب نفسه
 وأكد ذلك الخبر باليمين وفيه دليل على جواز اليمين من غير
 اختلاف وهي مستحبة إذا كان فيها مصلحة من تأكيد الأمر وزيادة
 طمأنينة أو نفي توهم نسيان أو غير ذلك من المقاصد الصالحة وقد
 كثرت في الأحاديث وهكذا القسم من الله تعالى كقوله عز وجل
 والذاريات والطور والمرسلات والشمس والنجم والليل إذا يغشى والنازعات والطارق والشمس
 وضحاها والليل إذا يغشى والنازعات والطارق والشمس وضحاها
 ونظائرها كل هذا التحميم المقسم عليه وتوكيده والله أعلم **وقوله**
 فنزلنا إلى بطمان هو بضم الباء الموحدة واسكان الطاء وباء الحاء
 المملتين هكذا هو عند المحدثين في رواياتهم وفي ضبطهم و
 تقييدهم وقال أهل اللغة هو بفتح الباء وكسر الطاء ولم يجزوا غير

هذا وكذا نقله صاحب التاريخ وأبو عبيد الركوني وهو واد بالمدينة
قوله فنزلنا إلى بطمان فتوصنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
وتوصنا فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر بعد ما غربت
الشمس ثم صلى بعدها المغرب هذا ظاهره أنه صلاهما في جماعة فيكون
فيه دليل بجواز صلاة الفريضة الغائبة جماعة وبه قال العلماء
كافة إلا ما حكاه القاضي عياض عن الليث بن سعد أنه منع من ذلك
وهذا إن صح عن الليث مردود بهذا الحديث والآحاد في الصحة
الصريحة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الصبح بأصحابه
جماعة حين ناموا كما ذكره مسلم بعد هذا بتقليد وفي هذا الحديث
دليل على أن من فاتته صلاة وذكرها في وقت آخر ينبغي له أن يبدأ
بقضا الغائبة ثم يصلي الحاضرة وهذا مجمع عليه لكنه عند الشافعي
وطائفة على الاستحباب فلو صلى الحاضرة ثم الغائبة جاز وعندهما
وأبي حنيفة وأخري على الإيجاب فلو قدم الحاضرة لم يصح وقد
يحتاج به من يقول أن وقت المغرب متبع إلى غروب الشفق لأنه
قدم العصر عليها ولو كان ضيقا لبدا بالمغرب لئلا يغيب وقتها إنما
ولكن لا دلالة فيه لهذا القائل لأن هذا كان بعد غروب الشمس
بر من بحيث خرج وقت المغرب عند من يقول أنه ضيق فلا يكون
في هذا الحديث دلالة لهذا وإن كان المختار أن وقت المغرب يتبدل
إلى غروب الشفق كما سبق أيضا بعد لا يله والجواب عن معارضتها
والله أعلم **باب فضل صلاة الصبح والعصر**
والمحافظة عليهما **قوله** صلى الله عليه وسلم يتعاقبون فيكم ملكة
بالليل وملكة بالنهار ويجمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر
فيه دليل لمن قال من الخويين بجواز اظهار ضمير الجمع والتنشئة
في الفعل إذا تقدمت وهي لغة بني الحارث وحكاية قولهم
اكلوني البراعين وعليه حمل الاخفش ومن وافقه قول الله تعالى

واسترو الخوي الذين ظلموا وقال سيبويه وأكثر الخويين
لا يجوز اظهار الضمير مع تقدم الفعل ويتا ولون كل هذا ويجعلون
الاسم بعده لا من الضمير ولا يرفعونه بالفعل كأنه لما قيل وايرا
الخوي قيل من هم قال الذين ظلموا تركوا يتعاقبون ونظائره
ومعنى يتعاقبون تأتي طائفة بعد طائفة وأما اجتماعهم
في الفجر والعصر فهو من لطف الله تعالى بعباده المؤمنين وتكرمه
لهم أن جعل اجتماع الملائكة عندهم ومفارقتهم لهم في اوقات
عبادتهم واجتماعهم على طاعة ربهم فتكون شهادتهم لهم بما
شهدوه من الخير وأما **قوله** صلى الله عليه وسلم فيسئلهم وهو
أعلم بهم كيف تركتم عبادي فهذا هو السؤال على ظاهره وهو تعبد
منه للملائكة كما أمرهم بكتب الاعمال وهو أعلم بالجميع قال القاضي
عياض الاظهر وقول الأكثرين أن هؤلاء الملائكة هم المحفظة الكتاب
قالت وقيل يحتمل أن يكونوا من جملة الملائكة بحلة الناس غير المحفظة
قوله صلى الله عليه وسلم لا تضامون في رؤيته تقدم ضبطه
وشرح في كتاب الايمان ومعناه لا يلحقكم ضم في الرؤية **قوله**
صلى الله عليه وسلم أما انكم ستعرضون على ربكم فتروونه كاتروا
هذا القمري تروونه روية محقة لاشك فيها ولا مشقة كاتروا
هذا القمري روية محقة بلا مشقة فهو تشبيه للرؤية بالروية
لا الرئي بالرئي والرؤية مختصة بالمؤمنين وأما الكفار فلا يروونه
سبحانه وتعالى وقيل يراه منافقوا هذه الامة وهذا ضعيف والصحيح
الذي عليه جمهور اهل السنة أن المنافقين لا يروونه كما لا يراه باقي
الكفار باتفاق العلماء وقد سبق بيان هذه المسئلة في كتاب الايمان
قوله وحديثي ابوجحرف هو يا مجيم **باب بيان**
أن أول وقت المغرب غروب الشمس **قوله** كان يصلي المغرب إذا
غربت الشمس وتوارت بالحجاب اللفظان بمعنى واحد ما تفسير

للاخر **قوله** كنا نصلي المغرب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فيصير احدنا وانه ليصير موقعا ببله معناه انه يبكر بها في اول
 وقتها بجزء من غروب الشمس حتى ينصرف ويرى احدنا البيل عن
 قوسه ويصير موقعا لبقا الضوء وفي هذين الحديثين ان المغرب
 تغل مقيب غروب الشمس وهذا مجمع عليه وقد حكى عن الشيعة
 فيه شيء لا التفات اليه ولا اصل له واما الاخبار التي السابقة
 في تاخير المغرب الى قرب سقوط الشفق فكانت لبيان جواز
 التأخير كما سبق ايضاحه فانها كانت جواب سائل عن الوقت وهذا
 الحديثان اخبار عن عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم المنكرة
 التي واظب عليها الا لعذر والاعتماد عليها والله اعلم **باب**
وقت العشاء وتأخيرها ذكر في الباب تأخير صلاة العشاء واختلف
 العلماء في الافضل تقديمها ام تأخيرها وهما مذهبان مشهوران
 للشافعي وقولان لمالك والشافعي من فضل التأخير اجماع به
 الاحاديث ومن فضل التقديم اجماع بان القاعدة الغالبة لرسول
 صلى الله عليه وسلم تقديمها واما اخرها في اوقات يسيرة لبيان
 الجواز او لشغل العذر وفي بعض هذه الاحاديث الاشارة
 الى هذا والله اعلم **قوله** حدثنا عمرو بن سواد بتشديد الوار
قوله اعلم بالصلاة اي اخرها حتى اشتدت غمة الليل وهي ظلمته
قوله نام النساء والصبيا اي من ينتظر الصلاة فيهم في المسجد
 واما قال عمر رضي الله عنه نام النساء والصبيا لانه ظن ان
 النبي صلى الله عليه وسلم اما تأخر عن الصلاة ناسيا لها اول وقتها
قوله وما كان لكم ان تنزلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 على الصلاة هو ثمانمائة من فوق مفتوحة ثم نون ساكنة ثم زاي
 مضمومة ثم راء نحووا عليه ونقل القاضي عن الرواية انه ضبطه
 تبرزوا بضم التاء بعدها با موحدة ثم راء مكسورة ثم زاي

من الابرار وهو الاخبار والرواية الاولى هي الصحيحة المشهورة
 التي عليها الجمهور واعلم ان التأخير المذكور في هذا الحديث وما بعده
 كله تأخير لم يخرج به عن وقت الاختيار وهو نصف الليل وثالث
 الليل على الخلاف المشهور الذي قد مبينا في اول المواقيت **قوله**
 في رواية غايشة ذهب عامة السبل اي كثير منه وليس المراد اكثره ولا بد
 من هذا التاويل لقوله صلى الله عليه وسلم انه لوقتها ولا يجوز ان يكون
 المراد بهذا القول ما بعد نصف الليل لانه لم يقل احد من العلماء ان
 تأخيرها الى ما بعد نصف الليل افضل **قوله** صلى الله عليه وسلم انه
 لوقتها لولا ان اشق على امتي معناه انه لوقتها المختار والا فضل فيه
 تفضيل تأخيرها وان الغالب كان تقديمها وانما قدمها للمصلحة في
 تأخيرها ومن قال بتفضيل التقديم قال لو كان التأخير افضل
 لو اظلم عليه وان كان فيه مشقة ومن قال بالتأخير قال قد نبه
 على تفضيل التأخير بهذا اللفظ وصرح بان ترك التأخير انما هو
 للمصلحة ومعناه والله اعلم انه خشي ان يوافقوا عليه فيفرض عليهم
 او يتوهوا الجاهل فلهذا تركه كما ترك صلاة التراويح وعلى تركها
 بخشية افتراضها والعجز عنها واجمع العلماء على استحبابها الزوال
 العلة التي خيف منها وهذا المعنى موجود في العشاء قال المخطا
 وغيره انما استحسب تأخيرها لطول مدة انتظار الصلاة ومستظر
 الصلاة في صلاة **قوله** العشاء الاخرق دليل على جواز صحتها بالافرة
 وانه لا كراهة فيه خلافا لما حكى عن الاصمعي من كراهة هذا وقد سبق
 بيان المسئلة **قوله** فقال حين خرج انكم لتستظرون صلاة ما ينتظرها
 اهل دين غيركم فيه انه يستحب للامام والعالم اذا اناخر عن اصحابه
 وجري منه ما يظن انه يشق عليهم ان يعتذروا اليهم ويقول لكم في
 هذا مصلحة من جهة كذا او كان لي عذرا او نحو هذا **قوله** وقد بنا
 في المسجد ثم استيقظنا وفي رواية غايشة نام اهل المسجد كل هذا

محمول على نوم لا ينقض الوضوء وهو نوم الجالس ممكنا مقعدا
وفيه دليل على ان نوم مثل هذا لا ينقض وبه قال الاكثر
وهو الصحيح في مذهبا وقد سبق ايضاح هذه المسئلة في اخر
كتاب الطهارة **قوله** ويبس خاتمه اي بريقه ولحانه والخاتم
بكسر التاء فتحها ويقال ايضا خاتما وخيتام اربع لغات وفيه جوا
ليس خاتم الفضة وهو اجماع السليمين **قوله** قال انس كافي انظر الي
وبيس خاتمه من فضة ورفع اصبعه اليسرى بالخنصر هكذا هو
في الاصول بالخنصر وفيه محذوف تقديره مشيرا بالخنصر اي
ان الخاتم كان في خنصر اليد اليسرى وهذا الذي رفع اصبعه هو
انس رضي الله عنه وفي الاصبع عشر لغات كسر الهزة وفتحها وضما
مع كسر الباء وفتحها وضما والعاشره اصبع وافصحهن كسر الهزة
مع فتح الباء وضما **قوله** نظرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة
حتى كان قريب من نصف الليل وفي بعضها قريبا وكلاهما صحيح
وتقدير المنسوب حتى كان الزمان قريبا **قوله** نظرنا اي انتظرنا
يقال نظرت وانتظرته بمعنى **قوله** بقیع بطحان تقدم الاختلاف
في ضبط بطحان في باب الصلاة الوسطى وبقیع بالياء **قوله** انهار
الليل هو باسكان الموحق وتشديد الراء اي انتصف **قوله** فلما قضى
صلاته قال لمن حضره على رسلكم اي اعلمكم وابشروا ان من نعمة الله
عليكم انه ليس الخ **قوله** على رسلكم هو بكسر الراء وفتحها لغتان الفتح
افصح واشهر اي تالوا **قوله** انه ليس بفتحها ايضا وفيه جواز الحديث
بعد صلاة العشاء اذا كان في خير وانما نهى عن الكلام في غير الخير
قوله اما ما وخلصوا كسر الخاء اي منفردا **قوله** يقطر راسه ما معناه
اغتنس حينئذ **قوله** ثم وضع اطراف اصابعه على قرن الراس
ثم صبها هكذا هو في الاصول روايتنا قال القاضي وضبطه بعضهم
قلبا وفي البخاري منها قال والاول هو الصواب **قوله** ولا يقصر

ولا يبطل هكذا هو في مسلم وفي بعض نسخ البخاري وفي
بعضها ولا يعصر بالعين وكله صحيح **قوله** صلى الله عليه وسلم
لا يغسلكم الا عراب على اسم صلاتكم العشاء فانها في كتاب الله العشاء
وانها تغم بمجالب الابل تغاه ان الاعراب يسمونها العتمة
لكونهم يعمون بمجالب الابل اي يؤخرونه الى شفق الظلام وانما
اسمها في كتاب الله العشاء في قوله ومن بعد صلاة العشاء فينبغي ان
يسمونها العشاء وقد جازي الاحاديث الصحيحة نسميتها بالعتمة
لحديث لو يعلمون ما في الصبح والعتمة لا توها ولوجوا وغير ذلك
والجواب عنه من وجهين احدهما انه استعمل لبيان الجواز وان
النهى عن العتمة للتزنية لا للتحريم والثاني انه يحتمل انه خطب بالعتمة
من لا يعرف العشاء فخطب بما يعرفه واستعمل لفظ العتمة لانه اشهر
عند العرب وانما كانوا يطلقون العشاء على المغرب وفي صحيح البخاري
لا يغسلكم الاعراب على اسم صلاتكم المغرب قال وتقول الاعراب
العشاء فلوقال لو يعلمون ما في الصبح والعشاء توها ان المراد بالمغرب
باب استحباب التكبير بالصبح في اول وقتها
وهو التعليل وبيان قدر القراءة فيها **قوله** ان نسا المؤمنات
صورة صورة اضافة الشيء الى نفسه واختلف في تاويله فقيل
تقديره نسا الانفس المؤمنات وقيل نسا الجماعات المؤمنات
وقيل ان نسا هنا بمعنى الفاضلات اي فاضلات المؤمنات كما يقال
رجال القوم اي فضلاؤهم ومقدموهم **قوله** متلفعات هو
بالعين المهملة بعد الفاء اي متجللات ومتلفعات **قوله** بمروطهن
اي باكسيتهن واحدها مروط بكسر الميم وفي هذا الحديث استحباب
التكبير بالصبح وهو مذهب مالك والشافعي واحدا والجمهور
وقال ابو حنيفة الاسفار افضل وفيها جواز حضور النساء الجماعة
في المسجد وهو ان الم تحش فتنة عليهن او بهن **قوله** ما يعرفن

من الغلس هو بقايا ظلام الليل قال الداودي معها ما يعرف
 انساها من رجال وقيل ما يعرف اعيانهم وهذا ضعيف لان
 المتلفعة في النهار ما تعرف عيها فلا يبقى في الكلام فابن **قوله**
 وكان يصلي الصبح فيصرف الرجل فينظر الى وجه جليسه الذي
 يعرف فيعرفه وفي الرواية الاخرى وكان ينصرف بعضا وجه
 بعض معها واحد وهو انه ينصرف اي يسلم في اول ما يمكن
 ان يعرف بعضا وجه من يعرفه مع انه يقرأ بالسيتين الى المائة قراءة
 مرة تلو وهذا ظاهر في شئ التكرير وليس في هذا مخالفة لقوله
 في النسا ما يعرف من الغلس لان هذا الخبر عن روية جليسه
 وذلك اخبار عن روية النسا من البعيد **قوله** وكان يصلي الظهر
 بالهاجرة هي شدة الحر تنصف النهار عقب الزوال قيل سميت
 هاجرة من المحر وهو الترك لان الناس يتركون الصلوة حينئذ
 لشدة الحر ويقلون وفيه استجاب المبادرة بالصلوة اول الوقت
قوله والعصر والنفس نقيية اي ما فيه خالص لم يدخلها بعد
 صفرة **قوله** والمغرب اذا وجبت اي غابت الشمس والوجوب
 السقوط كما سبق وحذف ذكر الشمس للعلم بها كقوله تعالى حيي
 توارت بالجباب **قوله** حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا ابنا
 شعبة عن سيار بن سلامة قال سمعت ابا برزة هذا الاسناد كله
 بصريون **قوله** كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤخر العشا
 الى ثلث الليل وبكره النوم قبلها والحديث بعدها قال العلماء
 سبب كراهة النوم قبلها انه يعرضها لفوات وقتها باستغراق
 النوم او لفوات وقتها المختار او الافضل ولئلا يتساهل الناس
 في ذلك فينأوا عن صلاة الجماعة وسبب كراهة الحديث بعدها
 انه يؤدي الى السهر ويخاف منه غلبة النوم عن قيام الليل والذكر
 فيه او عن صلاة الصبح في وقتها الجائز او في وقتها المختار والافضل

أو لان السهر في الليل سبب للكسل في النهار عما يتوجه من حقوق
 الدين والطاعات ومصالح الدنيا قال العلماء والكروه من
 الحديث بعد العشا هو ما كان في الامور التي لا مصلحة فيها اما
 ما فيه مصلحة وخير فلا كراهة فيه وذلك كمدارسة العلم ومكاتب
 الصالحين ومخادعة الضيف والعروس للتأنيس ومخادعة الرجل
 اهله واولاده للملاطفة والحاجة ومخادعة المسافرين لحفظ
 متاعهم وانفسهم والحديث في الاصلاح بين الناس والشفاعة
 اليهم في الخير والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والارشاد الى
 مصلحة وتحوذ ذلك وكل هذا لا كراهة فيه وقد جات فيه احاديث
 صحيحة ببعضه والباقي بعناء وقد تقدم كثير منها في هذه الابواب
 والباقي مشهورة ثم كراهة الحديث بعد العشا المراد به بعد صلاة
 العشا لا بعد دخول وقتها وانفق على كراهة الحديث بعدها لا
 ما كان في خير كما ذكرناه واما النوم قبلها فكراهة عمر وابنه عبد الله
 وابن عباس رضي الله عنهم وغيرهم من السلف وما لك واصحابنا
 رحمهم الله ورخص فيه علي وابن مسعود رضي الله عنهما والكوفيون
 وقال الطحاوي يرخص فيه بشرط ان يكون معه من يوقظه
 وروي عن ابن عمر رضي الله عنهما مثله **باب**
كراهة تاخير الصلاة عن وقتها المختار وما يفعله المأمور اذا
 اخرها الامام **قوله** صلى الله عليه وسلم كيف انت اذا كانت عليك
 امر يؤخرون الصلاة عن وقتها او يميتون الصلاة عن وقتها
 قال قلت فماذا امر في قال صل الصلاة لوقتها فان اذركها معهم
 فصل فانها لك نافلة وفي رواية صلوا الصلاة لوقتها واجعلوا
 صلاتكم معهم نافلة معني يميتون الصلاة اي يؤخرونها فيجعلونها
 كاليت الذي خرجت روحه والمراد بتأخيرها عن وقتها اي عن
 وقتها المختار لا عن جميع وقتها فان المنقول عن الامر المتقدم

والتأخير بن إناهق تأخيرها عن وقتها المختار ولم يؤخرها أحد
منهم عن جميع وقتها فوجب حمل هذا الخبر على ما هو الواقع وفي
الحديث الحديث على الصلاة أول وقتها وفيه أن الإمام إذا أخرها عن
أول وقتها يجب للمأموم أن يصليها في أول الوقت منفردا ثم
يصليها مع الإمام فيجمع فضيلتي أول الوقت والجماعة فلوارا لا يقتصر
على أحدهما فهل الأفضل الاقتصاء على فعلها منفردا في أول الوقت
أم الاقتصاء على فعلها جماعة في آخر الوقت فيه خلاف مشهور
لا صوابنا واختلافنا في الراجح وقد أوضحته في باب التيمم من شرح
المهذب والمختار استجاب الانتظار أن لم يفش التأخير وفيه
الحديث على موافقة الأمر في غير معصية لئلا تتفرق الكلمة وتقع
الفتن ولهذا قال في الرواية الأخرى أن خليلى أوصاني أن اسمع وأطيع
وأن كان عبد المجديع الأطراف وفيه أن الصلاة التي يصليها مرتين
تكون الأولى فريضة والثانية نفلا وهذا الحديث صريح في ذلك
وقد جاء الصريح به في غير هذا الحديث أيضا واختلف العلماء في هذه
السئلة وفي مذاهبها فيها أربعة أقوال الصحيح أن الفرض هي
الأولى للحديث ولأن الخطاب سقط بها والثاني أن الفرض كلها
والثالث كلاهما فرض والرابع الفرض أحدها على الأبهام يجتنب
الله تعالى بآيتهما شأ في هذا أنه لا بأس بأعادة الصبح والعصر
والغروب كباقي الصلوات لأن النبي صلى الله عليه وسلم أطلق الأمر
بأعادة الصلاة ولم يفرق بين صلاة وصلاة وهذا هو الصحيح
في مذاهبنا ولنا وجه أنه لا يعيد الصبح والعصر لأن الثانية نفلة
ولا نفلة بعدها ووجه أنه لا يعيد المغرب لئلا يصير شفعاء وهو
ضعيف **قوله** صلى الله عليه وسلم أنه سيكون بعدي أمر ببيت
الصلاة فيه دليل من دلائل النبوة وقد وقع هذا في زمن بني
أمية **قوله** صلى الله عليه وسلم فصل الصلاة لوقتها فإن ضلت

بعد معهم كانت لك نافلة والإكث قد أخرت صلاتك معناه
إذا علمت من حالهم تأخيرها عن وقتها المختار فصلها لأول وقتها
ثم أن صلواتهم لوقتها المختار فصلها أيضا معهم وتكون صلاتك
معهم نافلة والإكث قد أخرت صلاتك بفعلك في أول الوقت
أي حصلها وصحتها واحتطت بها **قوله** أوصاني خليلى أن اسمع
وأطيع وإن كان عبد المجديع الأطراف أي مقطع الأطراف والمجديع
بالذال المهملة القطع والمجديع أردا القيد نخسته وفلة قيمته ونقص
منفعته ونفرة الناس منه وفي هذا الحديث الحديث الحث على طاعة ولاية
الأمر ما لم تكن معصية فإن قيل كيف يكون القيد أاما وشرط الإما
أن يكون حرا فشرط تسليم الأطراف فأجواب من وجهين أحدهما أن
هذه الشروط وغيرها إنما تشرط فيمن تعقل له الإمامة باختيار
أهل الحل والعقد فاما من فهر الناس بشوكة وقوة بأسه وأعوانه
واستولى عليهم وانتصب أاما فان أحكامه تنفذ وتجب طاعته
وتحرم مخالفته في غير معصية عبدا كان أو حرا أو قاسقا بشرط أن
يكون مسلما الجواب الثاني أنه ليس في الحديث أن يكون أاما
بل هو محمول على من يفوض الإمام إليه أمر من الأمور واستيفاء
حق أو بخود ذلك **قوله** صلى الله عليه وسلم فإن أدركت القوم وقد
صلوا أكت قد أخرت صلاتك والإكث كانت لك نافلة وفي الرواية
الأخرى صل الصلاة لوقتها ثم اذهب لحاجتك فإن إقيمت
الصلاة وانت في المسجد فصل معناه صل في أول الوقت وتصرف
في شغلك فإن صا ذقتهم بعد ذلك قد صلوا أجزائك صلاتك
وإن أدركت الصلاة معهم فصل معهم وتكون هذه الثانية لك
نافلة **قوله** وضربت فحذني أي للتنبيه وجمع الذهن على ما يقوله
له **قوله** عن أبي العالية البراء هو يتشدد الزاؤ بالمدا كان يرى
النبل واسمه زياد بن فيروز البصري وقيل اسمه كلثوم توفي

في يوم الاثنين في شوال سنة تسعين والله اعلم **باب**
فصل صلاة الجماعة وبيان الشدائد في التخلّف عنها وانها فرض
 كفاية في رواية ان صلاة الجماعة تفضل صلاة الفرد بمئة وعشرين
 جزا وفي رواية بسبع وعشرين درجة وفي رواية بمئتين وعشرين
 درجة والجمع بينهما من ثلاثة اوجه احدها انه لا منافاة بينهما فذكر
 القليل لا ينفي الكثير ومفهوم العدد باطل عند جمهور الاصوليين
 والثاني ان يكون اخيرا ولا بالقليل ثم اعلم الله تعالى بزيادة الفضل
 فاخبر بها الثالث ان يختلف باختلاف احوال الصليين والصلاة
 فيكون لبعضهم خمس وعشرين وللبعضهم سبع وعشرين بحسب
 كمال الصلاة ومخاطبة على هياتها وخشوعها وكثرة جاعتها وفضلهم
 وشرف البقعة ونحو ذلك فهذه هي الاجوبة العتمة وقد قيل
 ان الدرجة غير الجزو وهذا غفلة من قايلة فان في الصحيحين سبعة
 وعشرين درجة وخمسا وعشرين درجة فاختلف القدر مع انما
 لفظ الدرجة واحتمل اصحابنا والجمهور بهذه الاحاديث على ان
 الجماعة ليست بشرط الصحة الصلاة خلافا لداود ولا فريضا
 على الاعيان خلافا لجماعة من العلماء والمختار انها فرض كفاية وقيل
 سنة وقد بسطت دلائل هذا كله واضحة في شرح المذهب
قوله تفضل صلاة في الجمع على صلاة الرجل وحده خمسة وعشرين
 درجة وفي رواية بمئة وعشرين جزا كذا في الاصول ورواه
 بعضهم خمسا وعشرين درجة وخمسا وعشرين جزا وهذا هو
 الجارى على اللغة والاول مؤل عليه وانه اراد بالدرجة الجزو
 وبالجزو الدرجة **قوله** عطاء بن ابي مخوف هو بضم الخاء المعجمة
 وتخفيف الواو **قوله** ختن زيد بن زبان هو بفتح الزاي
 وتشديد الباء الموحدة والختن زوج بنت الرجل او اخته
 ومخوها **قوله** صلى الله عليه وسلم لقد هممت ان امر رجلا يصلي

بالناس ثم اخالف الى رجال يتخلفون عنها فامرهم فتمرقوا عليهم
 بجزم المخطب بيوتهم ولو علم احدكم انه يجد عظما سمينا لشهدها
 هذا مما استدله من قال ان الجماعة فرض عين وهو مذهب
 عطاء ولا وزاعي واحدا وابي ثور وابن المنذر وابن خزيمة وداود
 وقال الجمهور ليست فرض عين واختلفوا هل هي سنة ام فرض
 كفاية كما قدمناه واجابوا عن هذا الحديث بان هؤلاء المتخلفين
 كانوا منافقين وسياق الحديث يقتضيه فانه لا يظن بالمؤمنين
 من الصحابة انهم يوشرون العظم السمين على حضور الجماعة مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي مسجد ولا يجرى ببلهم به ثم
 تركه ولو كان فرض عين لما تركهم قال بعضهم وفي هذا الحديث
 دليل على ان العقوبة كانت في اول الامر لان تحريق البيوت عقوبة
 مالية قال غيره اجمع العلماء على منع العقوبة بالتحريق في غير المتخلف
 عن الصلاة والغال من الغنمة واختلف السلف فيها والجمهور على
 منع تحريق متاعها ومعنى اخالف الى رجال اي اذهب اليهم ثم
 انه جازي رواية ان هذه الصلاة التي هم يتخلفون عنها هي
 العشاء وفي رواية انها الجمعة وفي رواية يتخلفون عن الصلاة
 مطلقا وكله صحيح ولا منافاة بين ذلك **قوله** صلى الله عليه وسلم
 لا تؤهها ولو حبوا المحبوب والصبي الصغير على يديه ورجليه
 معناه لو يعلمون ما فيها من الفضل والخير لم يستطيعوا
 الايمان اليها الا حبوا المحبوب اليها ولم يفوتوا جاعتها في المسجد
 ففيه الاحتياط على حضورها **قوله** صلى الله عليه وسلم امر
 بالصلاة فتقام ثم امر رجلا فيصلي بالناس فيه ان الامام اذا
 عرض له شغل يستخلف من يصلي بالناس وانما هم بالانيات
 بعد اقامة الصلاة لان ذلك الوقت يتحقق فحاشيتهم وتخلّفهم
 فيستوجه اللوم عليهم وفيه جوار الانصراف بعد اقامة الصلاة

لعذر **قوله** جعفر بن برقان هو بضم الباء الموحدة واسكان الراء
قوله آتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل اعشى فقال يا رسول الله انه
ليس لي قائد يبقوني الى المسجد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان يرخص له فيصلي في بيته فرخص له فلما ولى دغاه فقال هل تسمع
النذاب الصلاة قال نعم قال فاجب هذا الاعشى هو ابن ام مكتوم
جامع في سنن ابى داود وغيره وفي هذا الحديث دلالة لمن
قال الجماعة فرض عين واجاب الجمهور عنه بانه سأل هل له
رخصة في ان يصلي في بيته ويحصل له فضيلة الجماعة بسبب
عذره فقيل له لا ويؤيد هذا ان حضور الجماعة يسقط بالعذر
باجماع المسلمين ودليله من السنة حديث عتيان بن مالك المذكور
بعدها واما ترخيص النبي صلى الله عليه وسلم له ثم رده **قوله**
فاجب فيحتمل انه يوحى نزل في الحال ويحتمل انه تغير اجتهاده
صلى الله عليه وسلم اذا قلنا بالصحيح وقول الأكثرين انه يجوز
له الاجتهاد ويحتمل انه رخص له اولا واراد انه لا يجب عليك
الحضور اما للعذر واما لان فرض الكفاية حاصل بحضور غيره
واما الامرين ثم ندبه للافضل فقال الافضل لك والاعظم
لاجر لك ان تجيب وتحضر فاجب والله اعلم **قوله** رايتنا وما يتخلف
عن الصلاة الا منافق قد علم نفاقه او مريض هذا دليل ظاهر لصحة
ما سبق تاويله في الذين هم بحريق بيوتهم انهم كانوا منافقين
قوله علمنا سنن الهدي روي بضم السين وفتحها حكاها القاضى
عياض وهما بمعنى متقارب اي طرايق الهدي والصواب **قوله**
ولقد كان الرجل يوتى به يهاذي بين رجلين حتى يقام في الصف
معنى يهاذي اي يسكنه رجلان من جانبيه يعصداه يعتمد عليهما
وهو مراده بقوله في الرواية الاولى ان كان المريض لمشي بين
رجلين وفي هذا كله تأكيد امر الجماعة ونحو المشقة في حضورها

وانه اذا امكن المريض ونحوه التوصل اليها استحب له حضورها
قوله في الذي خرج من المسجد بعد الاذان اما هذا فقد عصى ابنا
القاسم صلى الله عليه وسلم فيه كراهة الخروج من المسجد بعد الاذان
حتى يصلي المكتوبة الا لعذر والله اعلم **قوله** عن جندب بن عبد الله
وفي الرواية الاخرى عن جندب بن سفيان هو جندب بن عبد الله
ابن سفيان ينسب تارة الى ابيه وتارة الى جد **قوله** سمعت جندبا
القسري هو بفتح القاف واسكان السين المهملة وقد توقف بعضهم
في صحة قولهم القسري لان جندبا ليس من بني قسرا ما هو محلي
علقى وعلقته بطن من بجيله هكذا ذكره اهل التواريخ والانساب
والاسماء وفسره هو اخو علقمة قال القاضى عياض لعل بجندب خليفا
في بني قسرا وسكن او جوار فنسب اليهم لذلك ولعل بني علقمة
ينسبون الى عمهم قسركبير واحد من القبائل ينسبون بنسبة
بني عمهم لكثرة اوسمهم **قوله** صلى الله عليه وسلم من صلى
الصبح فهو في ذمة الله تعالى قيل الذمة هنا الامان وقيل الضمان
والله اعلم **باب الرخصة في التحلف عن الجماعة**
لعذر عتيان بن مالك بكسر العين على المشهور وحكى منها **قوله**
في حديث عتيان فلم يجلس حتى دخل البيت ثم قال ان يحب ان اصلي
من بيتك فاشرت الى ناحية من البيت هكذا هو في جميع نسخ صحيح
مسلم فلم يجلس حتى دخل البيت وزعم بعضهم ان صوابه حيث
قال القاضى هذا غلط بل الصواب حتى كانت في الروايات ومفاه
لم يجلس في الدار ولا في غيرها حتى دخل البيت مبادرا الى قضا
حاجتي التي طلبتها وجا بسببها وهي الصلاة في بيتي وهذا الذي
قاله القاضى واضح متعين ووقع في بعض نسخ البخاري حيث
وفي بعضها وكلاهما صحيح **قوله** وحسنه على خزيمة بن الحارث
المعمر وبالزاي واخره راو قيل خزيمة بالها قال ابن قتيبة الخزيمة

يحكم بقطع مغازا ثم يصب عليه ما كثير فاذا انضح ذر عليه دقيق
 فان لم يكن فيها لحم فهي عصيدة وفي صحيح البخاري قال قال النضر
 الخزيمية من نخالة والحزيرة بالحاء المهملة والراء الكسرة من اللبن
 وكذا قال ابو الهيثم اذا كانت من نخالة فيها غليظ الدقيق فهي
 خزيرة وان كانت من دقيق فهي حزيرة والمراد نخالة فيها
 غليظ الدقيق **قوله** في الرواية الاخرى جشيثة قال شريح
 ان تطحن الخنطة طحنا جليا ثم يلقى فيها لحم او تمر فتطبخ به **قوله**
 فتاب رجل من اهل الدار هو بالناس المثلثة واخره بامو حكة
 اي اجتمعوا والمراد بالدار هنا المحلة **قوله** مالك بن الدخشن
 هذا تقدم ضبطه وشرح حديثه في كتاب الايمان **قوله** صلى الله عليه
 وسلم لا تقل له ذلك اي لا تقل في حقه ذلك وقد جات اللام بمعنى
 في في مواضع كثيرة نحو هذا وقد بسطت في كتاب الايمان من هذا
 الشرح **قوله** وهو من سراتهم هو يفتح السين اي من ساداتهم **قوله**
 نري ان الامر انتهى اليها ضبطناه بفتح النون وضمها وفي حديث
 عتيان هذا فوايد كثيرة تقدمت في كتاب الايمان ومنها انه يستحب
 لمن قال لا فعلن كذا ان يقول ان شا الله ليلية والمحدث ومنها
 التبرك بالصالحين واثارهم والصلاة في المواضع التي ملوا بها
 وطلب التبرك منهم وفيه زيادة الفاضل المفضول وحضورها
 وفيه سقوط الجماعة للعدو وفيه استحباب الامام والعالم
 ونحوها بعض اصحابه في زهابه وفيه الاستئذان على الرجل في منزله
 وان كان صاحبه وقد تقدم منه استدعا وفيه الابتداء في الامور
 باهمها لانه صلى الله عليه وسلم جاء للصلاة فلم يجلس حتى صلى وفيه
 جواز صلاة النفل جماعة وفيه ان الافضل في صلاة النهار ان
 يكون منى صلاة الليل وهو مذهبنا ومذهب الجمهور وفيه
 انه يستحب لاهل المحلة وجيرانهم اذا ورد رجل صالح الى منزل بعضهم

ان يجتمعوا اليه ويحضر واجلته لزيارته واکرامه والاستفادة
 منه وفيه انه لا بأس بلازمة الصلاة في موضع معين من البيت
 وانما جاء في الحديث النهي عن ايطان موضع من المسجد للخوف من
 الريا ونحوه ومنها الذب عن ذكر بسوء وهو برئ منه وفيه انه
 لا يخلد في النار من مات على التوحيد وفيه غير ذلك والله اعلم **قوله**
 ان لا عقل فجة مجها رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا هو في صحيح
 مسلم وزاد في رواية البخاري مجها في وجهي قال العلماء الخ طرح الماء
 من اليم بالريق وفي هذا ملاطفة للصبيان وتأييدهم واکرام ابايهم
 بذلك وجواز المرح قال بعضهم ولعل النبي صلى الله عليه وسلم اراد
 بذلك ان يحفظه محمدا فيقله كما وقع فيحصل له فضيلة نقل هذا
 الحديث وصحة صحبه وانه كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم
 ميمرا وكان عمره حينئذ خمس سنين وقيل اربعاً والله تعالى اعلم
باب جواز الجماعة في النافلة والصلاة على
خصير وخمير وثوب وغيرهما من الظاهرات **قوله** ان جدته ملكة
 الصبيح انها جنة استحق فتكون ام انس لان استحق ابن اخي اسما لامة
 وقيل انها جنة انس وهي ملكة بضم الميم وفتح اللام هذا هو
 الصواب الذي قاله الجمهور من الطوائف وحكي القاضي عياض
 عن الاصيلي انها بفتح الميم وكسر اللام وهذا عريب ضعيف
 مردود وفي هذا الحديث اجابة الدعوى وان لم تكن وليمة عرس
 ولا خلاف في ان اجابتها مشروعة لكن هل اجابتها فرض امرئنة
 فيه خلاف مشهور لاصحابنا وغيرهم وظاهر الاحاديث الاجاب
 وسنوضحه في باب ان شا الله تعالى **قوله** صلى الله عليه وسلم
 قوموا فلا صلى لكم فيه جواز النافلة جماعة وتبرك اهل المنزل
 بصلاة الرجل العالم والناجح فيه قال بعضهم ولعل النبي
 صلى الله عليه وسلم اراد تعليمهم افعال الصلاة مشاهدة مع

تبركهم به صلى الله عليه وسلم لان البراءة قل ما تشاهد افعالا التي
 صلى الله عليه وسلم في المسجد فادان تشاهد ها وتعلمها وتعلمها
 غيرها **قوله** ففتحت الى حصر لنا قد اسود من طول ما لبس فضضته
 بما فقام عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وشففت انا واليتيم
 وراه و العجوز من ورايا فضلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ركعتين ثم انصرف فيه جواز الصلاة على الحصر وسائر
 ما تنبته الارض وهذا مجمع عليه وما روي عن عمر بن عبد العزيز
 خلاف هذا المحول على استجاب التواضع بما شق نفس الارض
 وفيه ان الاصل في الثياب والبسط والمحصرو نحوها الطهارة
 وان حكم الطهارة مستمر حتى تتحقق نجاسة وفيه جواز النافلة
 جماعة وفيه ان الافضل في نوافل النهار ان تكون ركعتين
 كنوافل الليل وقد سبق بيانه في الباب قبله وفيه صحة صلاة
 الضبي المميز **قوله** شففت انا واليتيم وفيه ان للصبي موقفا
 من الصف وهو الصحيح المشهور من مذهبنا و به قال جميع العلماء
 وفيه ان الاثنين يكونان صفا ورا الامام وهذا مذهبنا
 ومذهب العلماء كافة الا ابن مسعود وصاحبيه فقلوا يكونان
 هما والامام صفا واحدا فيقف بينهما وفيه ان المرأة تقف خلف
 الرجال وانها اذا لم يكن معها امرأة اخرى تقف وحدها
 متاخرة واجتمع به اصحاب مالك رحمه الله في المسئلة المشهورة
 بالخلاف وهي اذا حلف لا يلبس ثوبا فاقرشه فيغندم يحنث
 وعندنا لا يحنث واجتوا بقوله من طول ما لبس فاجاب اصحابنا
 بان لبس كل شئ بحسبه فحملنا اللبس في الحديث على الافتراش
 المعتاد فيه ولانه المفهوم منه بخلاف من حلف لا يلبس ثوبا فان
 اهل العرف لا يفهمون من لبسه الافتراش واما **قوله** حصر
 قد اسود فقلوا اسوداره لطول زمنه وكثرة استعماله واما نفعه

ليلين فانه كان من جريد كما صرح به في الرواية الاخرى ويذهب
 عنه القبار ونحوه هكذا فسر القاضى اسمعيل المالكى واخرون
 وقال القاضى عياض رحمه الله لا يظهر انه كان للشك في نجاسته
 وهذا على مذهبه في ان النجاسة المشكوك فيها تطهر بنضحها
 من غير غسل ومذهبنا ومذهب الجمهور ان الطهارة لا تحصل
 الا بالغسل فالمختار التأويل الاول **وقوله** انا واليتيم هذا
 اليتيم اسم صديق بن سعد الحيمري والعجوز هي ام انس ام سليم
قوله في الحديث الاخر ثم دعانا اهل البيت بكل خير الخ وفيه
 ما اكرمه الله تعالى به بنبيه صلى الله عليه وسلم من استجابة دعائه لانس
 رضى الله عنه في تكثير ماله وولده وفيه طلب الدعاء من اهل الخير
 وجواز الدعاء بكثر المال والولد مع البركة فيها **قوله** ام حرام
 هو بالكر **قوله** في غير وقت صلاة يعنى في غير وقت فريضة
قوله فاقامنى عن يمينه هذه فضية اخري في يوم آخر **قوله** كان
 يصلى على خمره هذا الحديث تقدم شرحه في اخر كتاب الطهارة
 والله اعلم **باب فضل الصلاة المكتوبة في جماعة**
 وفضل استظار الصلاة وكثرة الخطا الى المساجد وفضل المني
 اليها **قوله** صلى الله عليه وسلم صلاة الرجل في جماعة تزيد على
 صلاته في بيته وصلاته في سوقه بضعا وعشرين درجة المراد به
 صلاته في بيته وسوقه منفردا هذا هو الصواب وقيل فيه غير
 هذا قول باطل بنهت عليه ليل لا يفتر به والبضع بكسر الباء وفتحها
 وهو من الثلاثة الى العشر وهذا هو الصحيح وفيه كلام طويل
 سبق بيانه في كتاب الايمان والمراد به هنا خمس وعشرون او سبع
 وعشرون درجة كما جاء مبينا في الروايات السابقة **قوله** لا تنهز
 الا الصلاة هو بفتح اوله وفتح الهاء والزاي اي لا ينهضه ويقمه
 الا الصلاة وهو بمعنى قوله بعد لا يريد الا الصلاة **قوله**

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْمَوْحِقِ ثُمَّ الْمُنْثَرَةُ الْمُنْثَرَةُ **قوله** محمد بن
 بكر بن الريان هو بالراء والمثناة تحت المشددة **قوله** ان اذ اريد
 ان يكتب لي ممشاي الى المسجد ورجوعي اذ رجعت الى اهل فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جمع الله لك ذلك كله فيه اثبات
 الثواب في الخطا في الرجوع من الصلاة كما ثبت في الذهاب
قوله ما احب ان يتي مطب بيت محمد صلى الله عليه وسلم
 أي ما احب ان يشد ود بالاطناب وهي الجبال الى بيت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بل احب ان يكون بعيدا منه لتكثر ثواب
 وخطاي اليه وقوله مطب بفتح النون **قوله** فحلت به حملا
 حتى ايت به بنى الله صلى الله عليه وسلم هو بكسر الخاء قال القاضي
 معناه انه عظم على وثقل واستغفنه لبشاعة لفظه وهنى ذلك
 وليس المراد به الحمل على الظهر **قوله** نرجوا في اثره الاجراي في
 ممشاه **قوله** صلى الله عليه وسلم بنى سلمة دياركم تكتب اثاركم
 معناه الرمواد ياركم فانكم اذ الرموها كتبت اثاركم وخطاكم الكثير
 الى المسجد وبنوا سلمة بكسر اللام قبيلة معروفة من الانصار رضي
 عنهم **قوله** هل بقي من ذرته شيء الذر النسخ **قوله** صلى الله عليه
 وسلم مثل الصلوات الخمس كمثل نهر جار غمر على باب احدكم يقتل
 منه كل يوم خمس مرات الغمر بفتح الغين المعجمة واسكان الميم وهو
 الكثير **قوله** على باب احدكم اشارة الى سهولته وقرب تناوله **قوله**
 صلى الله عليه وسلم اعد الله في الجنة نزلا النزل ما يهتيا للضيف
 عند قدومه والله اعلم بالصواب **باب فضل**
 جلوس المصلي في مصلاه بعد الصبح وفضل المساجد فيه
 حديث جابر بن سمرق وهو صريح في الترجمة **قوله** تطلع الشمس
 حسنا هو بفتح السين وبالتنوين اي طلوعا حسنا اي مرتفعة
 وفيه جواز الضحك والتبسم **قوله** احب البلاد الى الله مساجد

معناه لانها بيوت الطاعة والاسسها على التقوي **قوله** وابغض
 البلاد الى الله تعالى اسواقها لانه محل الفس والمخديع والتربا
 والابحان الكاذبة واخلاف الوعد والاعراض عن ذكر الله تعالى
 وغير ذلك مما في معناه والحب والبغض من الله تعالى ارادته
 للخير والشر وفعله ذلك من اسعق واشفاء والمساجد محل نزول
 الرحمة والاسواق ضد ها والله اعلم **باب من احق**
 بالامامة **قوله** صلى الله عليه وسلم واحقهم بالامامة افرؤهم
 وفي حديث أبي مسعود يوم المقوم اقرهم لكتاب الله فان كانوا
 في القراءة سوا فاعلمهم بالسنة فيه دليل لمن يقول بتقديم الاقرا
 على الافقه وهو مذهب احمد وابي حنيفة وبعض اصحابنا رحمهم الله
 وقال مالك والشافعي واصحابهما الافقه مقدم على الاقرا لان
 الذي يحتاج اليه من القراءة مضبوط والذي يحتاج اليه من الفقه
 غير مضبوط وقد يعرض في الصلاة امر لا يقدر عليه في مراعاة
 الصواب الا كامل الفقه قالوا ولهذا قدم النبي صلى الله عليه وسلم
 اباجهم رضي الله عنه في الصلاة على الباقيين مع انه صلى الله عليه وسلم
 نص على ان عين اقرامه واجابوا عن الحديث بان الاقرا من الصحابة
 كان هو الافقه لكن في قوله فان كانوا في القراءة سوا فاعلمهم بالسنة
 دليل على تقديم الاقرا مطلقا ولنا وجه اخر انه جماعة من اصحابنا
 ان الاورع مقدم على الاقرا والافقه لان مقصود الامامة يحصل
 من الاورع اكثر من غيره **قوله** صلى الله عليه وسلم فان كانوا في
 السنة سوا فاعلمهم هجرة قال اصحابنا يدخل فيه طائفتان
 احدهما الذين يهاجرون اليوم من دار الكفر الى دار الاسلام
 فان الهجرة باقية الى يوم القيمة عندنا وعند جمهور العلماء رحمهم الله
وقوله صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح اي لا هجرة من مكة
 لانها صارت دار اسلام ولا هجرة فضلها كفضل الهجرة قبل الفتح

وَيَأْتِي شَرْحُهُ فِي مَوْضِعِهِ أَنَّ شَأْنَهُ تَعَالَى وَالطَّائِفَةُ الثَّانِيَّةُ
أَوْلَادُ الْمُهَاجِرِينَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا اسْتَوَى
اثنان فِي الْفِقْهِ وَالْقِرَاءَةِ وَاحِدُهُمَا مِنْ أَوْلَادِ مَنْ تَقَدَّمَ هِجْرَتُهُ وَالْآخَرُ
مِنْ أَوْلَادِ مَنْ تَأَخَّرَتْ هِجْرَتُهُ قَدَّمَ الْأَوَّلَ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَإِنْ كَانُوا فِي الْهَجْرَةِ سَوَافًا قَدَّمَهُمْ سَلَامًا وَفِي الرَّوَايَةِ الْآخَرِيَّةِ
فَأَكْبَرَهُمْ سَلَامَةً إِذَا اسْتَوَى فِي الْفِقْهِ وَالْقِرَاءَةِ وَالْهَجْرَةِ وَرَجَحَ
أَحَدُهُمَا بِتَقْدِيمِ سَلَامِهِ أَوْ بِكِبَرِ سِنِهِ قَدَّمَ لَهَا فَضِيلَةً يَتَرَجَّحُ بِهَا
قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يُؤْمِنُ الرَّجُلُ فِي سُلْطَانِهِ مَعْنَاهُ مَا ذَكَرَهُ
أَصْحَابُنَا وَغَيْرُهُمْ أَنَّ صَاحِبَ الْبَيْتِ وَالْمَجْلِسِ وَامَامَ الْمَسْجِدِ أَحَقُّ بِالنَّاسِ
مِنْ غَيْرِهِ وَإِنْ كَانَ الْغَيْرُ أَفْقَهُ وَأَقْرَأَ وَأَوْزَعَ وَأَفْضَلَ مِنْهُ فَصَاحِبُ
الْمَكَانِ أَحَقُّ فَإِنْ شَاتَقَدَّمُوا شَاتَقَدَّمَ مَنْ يَرِيهِ وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ الَّذِي
يَقْدُمُهُ مَفْضُولًا بِالنِّسْبَةِ إِلَى بَاقِي الْخَاضِرِينَ لِأَنَّهُ سُلْطَانُهُ فَيَتَصَرَّفُ
فِيهِ كَيْفَ شَاءَ قَالَتْ أَصْحَابُنَا فَإِنْ خَضَرَ السُّلْطَانُ أَوْ نَابِيهِ قَدَّمَ عَلَى
صَاحِبِ الْبَيْتِ وَامَامِ الْمَسْجِدِ وَغَيْرِهِمَا لِأَنَّ وَلَايَتَهُ وَسُلْطَانَتَهُ عَامَةٌ
قَالُوا وَيَسْتَحِبُّ لَصَاحِبِ الْبَيْتِ أَنْ يَأْذَنَ لِمَنْ هُوَ أَفْضَلُ مِنْهُ **قَوْلُهُ**
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يَقْعُدُ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْرِمَتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ وَفِي
الرَّوَايَةِ الْآخَرِيَّةِ وَلَا يَجْلِسُ عَلَى تَكْرِمَتِهِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ لَهُ قَالَ
الْعُلَمَاءُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ التَّكْرِمَةُ هِيَ الْفَرَّاشُ وَنَحْوُهُ مَا يَسْتَلِطُّ لَصَاحِبِ
الْمَنْزِلِ وَيَخْتَصُّ بِهِ وَهِيَ بَفَتْحِ التَّاءِ الْمُنْشَأَةُ فَوْقَ وَكَسْرِ الرَّاءِ **قَوْلُهُ** عَنْ
أَوْسَ بْنِ صَبَّحٍ هُوَ بَفَتْحِ الصَّادِ الْمَجْمُوعَةِ وَأَسْكَانِ الْمِيمِ وَفَتْحِ الْعَيْنِ **قَوْلُهُ**
وَمَنْ شَبَّهَ مَقَارِبُونَ وَهُوَ جَمْعُ شَابٍ وَمَعْنَاهُ مَقَارِبُونَ
فِي السَّنَنِ **قَوْلُهُ** كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَحِيمًا رَفِيقًا
هُوَ بِالْقَافَيْنِ هَكَذَا ضَبْطَاهُ فِي مُسْلِمٍ وَضَبْطَاهُ فِي الْبُخَارِيِّ وَثَوْبَانِ
أَحَدُهُمَا هَذَا أَوَّلُ الثَّانِي رَفِيقًا بِالْقَافِ وَالْقَافُ وَكَلَامُهَا ظَاهِرٌ **قَوْلُهُ**
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا أَحْضَرْتَ الصَّلَاةَ فَلْيُؤْذِنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ وَلْيُكَلِّمُ

أكبركم فِيهِ الْحَثُّ عَلَى الْإِذَانِ وَالْجَمَاعَةِ وَتَقْدِيمِ الْأَكْبَرِ فِي الْأَمَامَةِ
إِذَا اسْتَوَوْا فِي بَاقِي الْخُصَالِ وَهُوَ لَا كَانَ أَوْ مُسْتَوِينَ فِي بَاقِي الْخُصَالِ
لَا يَمُوتُ هَاجِرًا وَاجْتِمَاعًا وَاسْمُ جَمَاعَةٍ وَصَحْبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَلَا زَمْعٌ عَشْرِينَ لَيْلَةً فَاسْتَوَوْا فِي الْإِخْتِافِ وَلَمْ يَبْقَ
مِمَّا تَقْدُمُ بِهِ إِلَّا السَّنُ وَاسْتَدَلَّ جَمَاعَةٌ بِهَذَا عَلَى تَفْضِيلِ الْأَمَامَةِ
عَلَى الْإِذَانِ لِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُؤْذِنُ أَحَدُكُمْ وَخَصَّ الْأَمَامَةَ
بِالْأَكْبَرِ وَمَنْ قَالَ بِتَفْضِيلِ الْإِذَانِ وَهُوَ الصَّحِيحُ الْمَخْتَارُ قَالَ إِنَّمَا قَالَ
يُؤْذِنُ أَحَدُكُمْ وَخَصَّ بِالْأَمَامَةِ لِلْأَكْبَرِ وَمَنْ قَالَ بِتَفْضِيلِ الْإِذَانِ
لَا يَتِمُّ نَاجٍ إِلَى كِبَرِهِ عِلْمًا وَأَمَّا اعْتِمَادُ مَقْصُودِهِ الْإِعْلَامُ بِالْوَقْتِ وَالْإِسْمَاعُ
بِخِلَافِ الْأَمَامَةِ وَآلَهُ عِلْمٌ **قَوْلُهُ** فَلَمَّا أَرَدْنَا الْإِقْعَالَ هُوَ بِكسر الهمزة
يُقَالُ قَعْلُ الْجَيْشِ إِذَا رَجَعُوا وَقَعْلُهُمْ الْأَمِيرُ إِذَا أَدْنَى لَهُمْ فِي الرَّجُوعِ
فَكَانَ قَالَ فَلَمَّا أَرَدْنَا أَنْ يُؤْذِنَ لَنَا فِي الرَّجُوعِ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَإِذَا أَحْضَرْتَ الصَّلَاةَ فَإِذَا نَأْتَمُّ أَقِيمُوا وَلْيُؤْمَرْكُمْ أَكْبَرُكُمْ فِيهِ
أَنَّ الْإِذَانَ وَالْجَمَاعَةَ مَشْرُوعَانِ لِلْمُسْلِمِينَ وَفِيهِ الْحَثُّ عَلَى الْحَافِظَةِ
عَلَى الْإِذَانِ فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ وَفِيهِ أَنَّ الْجَمَاعَةَ تَصِحُّ بِامَامٍ وَمَا مَوْمٍ
وَهُوَ اجْتِمَاعُ الْمُسْلِمِينَ وَفِيهِ تَقْدِيمُ الصَّلَاةِ فِي أَوَّلِ الْوَقْتِ وَآلَهُ
سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عِلْمُهُ بِأَنَّ **اسْتِحْبَابَ الْقَنُوتِ**
فِي جَمِيعِ الصَّلَوَاتِ إِذَا نَزَلَ بِالْمُسْلِمِينَ نَازِلَةٌ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ وَاسْتِحْبَابُهُ
فِي الصُّبْحِ دَائِمًا وَبَيَانُ أَنَّ مَحَلَّهُ بَعْدَ رَفْعِ الرَّاسِ مِنَ الرُّكُوعِ مِنَ الرُّكْعَةِ
الْآخِرَةِ وَاسْتِحْبَابُ الْجُمْهُرِيَّةِ مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ الْقَنُوتَ
مَسْنُونٌ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ دَائِمًا وَأَمَّا غَيْرُهَا فَلَهُ فِيهِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ
الصَّحِيحُ الْمَشْهُورُ أَنَّ نَزَلَ بِالْمُسْلِمِينَ كَعْدُوٍّ وَفَتْحُ وَوَبَا
وَعَطَشٌ وَضَرْ طَاهِرٌ فِي الْمُسْلِمِينَ وَنَحْوُ ذَلِكَ قَسْتُوا فِي جَمِيعِ الصَّلَوَاتِ
وَالْأَفْلَاوُ الثَّانِي يَفْتَنُونَ فِي الْحَالِ وَالْثَالِثُ لَا يَفْتَنُونَ فِي الْحَالِ
وَمَحَلُّ الْقَنُوتِ بَعْدَ رَفْعِ الرَّاسِ مِنْ رُكُوعِ الرُّكْعَةِ الْآخِرَةِ وَفِي

استحباب الجهر بالقنوت في الصلاة الجهرية وجهان أحدهما
 بجهر ويستحب رفع اليدين فيه ولا يمسح وجهه وقيل يستحب
 مسحه وقيل لا يرفع يديه وانفقوا على كراهة مسح الصدر والصحيح
 أنه لا يتعين فيه دعا مخصوص بل يحصل بكل ما دعا وفيه وجه
 أنه لا يحصل إلا بالدعا المشهور اللهم اهدني فيمن هديت إلى آخره
 والصحيح أنه مستحب لا شرط ولو ترك القنوت في الصبح سهواً
 بسجد السهو وذهب أبو حنيفة وأحمد وأخرون رحمهم الله إلى أنه
 لا قنوت في الصبح وقال مالك رحمه الله قبل الركوع ودلائل الجمع
 معروفة وقد أوصفها في شرح المذهب والله أعلم **قوله** كانت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين يفرغ من صلاة الجهر من
 القراءة ويكبر ويرفع رأسه ويقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد
 ثم يقول اللهم انج الوليد بن الوليد الخ فيه استحباب القنوت
 والجهرية وأنه بعد الركوع وأنه يجمع بين سمع الله لمن حمده ربنا ولك
 الحمد وفيه جواز الدعاء للإنسان المعلن وعليه وقد سبق أنه يجوز
 أن يقول ربنا لك الحمد وربنا ولك الحمد بآيات الواو وحذفها
 وقد ثبت الأمران في الصحيحين وسبق بيان حكم الواو **قوله**
 صلى الله عليه وسلم اللهم اشد وطأتك على مضر الوطاة بفتح
 الواو واسكان الطاء بعدها همزة وهي الياء **قوله** صلى الله
 عليه وسلم واجعلها عليهم كسنى يوسف هو بكسر السين وتخفيف
 الياء أي اجعلها سنين شداد ذوات محط وغل **قوله** صلى الله عليه
 وسلم اللهم العن كيان الخ فيه جواز لعن الكفار وطائفة معينة
 منهم **قوله** ثم بلغنا أنه ترك ذلك يعني الدعاء على هذه القبائل
 وأما أصل القنوت في الصبح فلم يتركه حتى فارق الدنيا كذا صح
 عن انس رضي الله عنه **قوله** بينما هو يصلي قال أهل اللغة أصل
 بينا وبينابين وتقديره وبين أوقات صلاته قال كذا وكذا

وقد سبق ايضاحه **قوله** عن أبي مجلز هو بكسر الميم واسكان الجيم
 وفتح اللام **قوله** عن خفاف بن أيما الغفاري خفاف بضم الخاء المعجمة
 وأيما بكسر الهمزة وهو مصروف والله أعلم **باب**
قضا الصلاة الفأية واستحباب تعجيل قضائها حال المنع
 أنه إذا فاتته فريضة وجب قضاؤها فان فاتت بعد راسخ
 قضاؤها على الفور ويجوز التأخير لعذر على الصحيح وحكي البغوي
 وغيره وجهها أنه لا يجوز أن فاتته بلا عذر وجب قضاؤها على
 الفور على الأصح وقيل لا يجب على الفور بل له التأخير وإذا قضى
 صلوات استحب قضاها من مرتباً فان خالف ذلك صحت صلاته
 عند الشافعي رحمه الله ومن وافقه سوا كانت الصلوات قليلة
 أو كثيرة وإن فاتته سنة راتبة ففيه قولان للشافعي رحمه الله
 أحدهما يستحب قضاؤها للعموم **قوله** صلى الله عليه وسلم من
 نسى الصلاة فليصلها إذا ذكرها ولا خاديت أخر كثيرة في الصحيح
 كقضائه صلى الله عليه وسلم سنة الظهر بعد العصر حين شغل الوعد
 عنها وقضائه سنة الصبح في حديث الباب والقول الثاني لا يجب
 وأما السنن التي شرعت لغرض كصلاة الكسوف والاستسقاء
 ونحوها فلا يشرع قضاؤها بخلاف والله أعلم **قوله** قفل من
 غزوة خيبر أي رجع والقفل الرجوع ويقال غزوة وغزاة
 وخيبر بالحاء المعجمة هذا هو الصواب وكذا ضبطناه وكذا هو في
 أصول بلادنا من نسخ مسلم قال الباقى وأبو عمر بن عبد البر وغيرهما
 هذا هو الصواب قال القاضي عياض رحمه الله هذا قول أهل السير
 وهو الصحيح قال وقال الأصبلي إنما هو خين بالحاء المهملة والنون
 وهذا غريب ضعيف واختلفوا أهل كان هذا الصوم مرة أو مرتين
 وظاهر الأحاديث مرتان **قوله** إذا ذكره الكري عرس الكري
 بفتح الكاف النعاس وقيل النوم يقال منه كرى الرجل بفتح الكاف

وكسر الراء كرى كرى فهو كرى وامزة كرية بتخفيف اليا والتعريض
 نزول المسافر من اجز الليل للنوم والاستراحة هكذا قاله الخليل
 والجمهور وقال ابو زيد هو النزول اي وقت كان من ليل او نهار
 وفي الحديث معرسون في بحر الظهير **قوله** وقال لبلال اكلا لنا
 البحر هو بهزة اخره اي ارقبه واحفظه واخره ومصدره الكلاء
 بكسر الكاف والمد ذكره الجوهري **قوله** مواجة البحر اي مستقبله
 بوجهه **قوله** ففرع رسول الله صلى الله عليه وسلم اي استبه وقام
قوله صلى الله عليه وسلم اي بلال هكذا هو في روايةنا ونسخ بلادنا
 وحكى القاسمي عياض رحمه الله عن جماعة انهم ضبطوه ابن بلال بزيادة
 نون **قوله** فاقاد واروا حلهم شيافيه دلالة على ان قضا الفايضة
 بعذر ليس على الفور وانما اقتادوها لما ذكره في الرواية الثانية
 فان هذا منزل حضرنا فيه الشيطان **قوله** وامر بلال بالاقامة
 فاقام الصلاة فيه اثبات الاقامة للفايضة وفيه اشارة الى ترك
 الاذان للفايضة وفي حديث ابي قتادة بعد اثبات الاذان للفايضة
 وفي المسئلة خلاف مشهور والاصح عندنا اثبات الاذان لحديث
 ابي قتادة وغيره من الاحاديث الصحيحة وانما ترك ذكر الاذان
 في حديث ابي هريرة وغيره فجوابه من وجهين احدهما لا يلزم
 ترك ذكره الا ان لم يؤذن له لعله اذن واهله الراوي اولم
 يعلم به والثاني لعله ترك الاذان في هذه المرة لبيان جواز تركه
 واثارة الى انه ليس بواجب متعم لا سيما في السفر **قوله** فصلى
 بهم الصبح فيه استحباب الجماعة في الفايضة وكذا قاله اصحابنا
قوله صلى الله عليه وسلم من نسي صلاة فليصلها اذا ذكرها
 فيه وجوب قضا الفريضة الفايضة سواء تركها بعد ركوع ونسيان
 ام بغير عذر وانما قيل في الحديث بالنسيان لخروجه على سبب
 ولانه اذا وجب القضا على العذر فغيره اولى بالوجوب وهو من

باب التنبه بالادنى على الاعلى وقاما **قوله** صلى الله عليه وسلم
 فليصلها اذا ذكرها فمحول على الاستحباب فانه يجوز تاخير قضا
 الفايضة بعذر على الصحيح وقد سبق بيانه ودليله وثبت بعض
 اهل الظاهر فقال لا يجب قضا الفايضة بغير عذر وزعم انه اعظم
 من ان يخرج من وبال معصيتها بالقضا وهذا خطأ من قائله وجهها
 والله اعلم وفيه دليل لقضا التين الرابطة اذ افاضت وقد سبق
 بيانه والخلاف في ذلك **قوله** صلى الله عليه وسلم فان هذا منزل
 حضرنا فيه الشيطان فيه دليل على استحباب اجتناب مواضع وهو
 اظهر المعنيين في النهي عن الصلاة في الحمام **قوله** فتوضا ثم صلى
 سمعتين ثم اقيمت الصلاة فصلى الغداة فيه استحباب قضا
 النافلة الرابطة وجواز تسمية صلاة الصبح الغداة وانه لا يكره
 ذلك فان قيل كيف نام النبي صلى الله عليه وسلم عن صلاة الصبح
 حتى طلعت الشمس مع قوله صلى الله عليه وسلم ان عيني تنام
 ولا ينام قلبي فجوابه من وجهين احدهما واشهرهما انه لا منافاة
 بينهما لان القلب انما يدرك الحيات المتعلقة به كما يحدث والامر
 ونحوها ولا يدرك طلوع الفجر وغيره مما يتعلق بالعين وانما
 يدرك ذلك بالعين والعين نائمة وان كان القلب يقظا
 والثاني انه كان له حالان احدهما ينام فيه القلب وصا في هذا
 الموضع والثاني لا ينام وهذا هو الغالب من احواله وهذا التاويل
 ضعيف والصحيح المعتمد هو الاول **قوله** عن عبد الله بن رباح
 عن ابي قتادة رباح هذا بفتح الراو بالموحدة وابوقادة الحارث
 ابن ربيعي الانصاري **قوله** خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال انكم تسيرون فيه انه يشحب لامير الجيش اذا راي المصلحة
 لقومه في اعلامهم بامر ان يجمعهم كلهم ويشيع ذلك فيهم ليلعهم
 كلهم ويتأهبوا ولا يحض به بعضهم وكبارهم لانه ربما خفي على

بعضهم فالحق الضرر **قوله** صلى الله عليه وسلم وتأتون الماء ان شاء الله
غدا فيه استحباب قول ان شاء الله تعالى في الامور المستقبلية وهو يوافق
الامر به في القرآن **قوله** لا يلوي احد على احد اي يعطف **قوله** ابهار
الليل هو بالوحد وتشديد الراء اي انصف **قوله** ونفس هو بفتح
العين والنفس مقدم على النوم وهو ربح لطيف يأتي من قبل
الدماغ يعطى على العين ولا يصل الى القلب فاذا وصل الى القلب
كان نوما ولا ينقض الوضوء بالنفس من المضطجع وينقض بنوم
وبين النفس والنوم فرق وقد بسط الفرق بين حقيقتها في
شرح المذهب **قوله** فدعته اي اقامت ميله من النوم وصرت
تحتة كالدعامة للبناء فوقها **قوله** تهوّر الليل اي ذهب اكثره
ما خوذ من تهوّر البناء وهو انه يقال تهوّر الليل وتهوّر **قوله**
يتخفل اي يسقط **قوله** قال من هذا قلت بالوقادة فيه انه اذا قيل
للمتأذن ومخوّه من هذا ان يقول فلان باسمه لا باسم ان يقول ابو
فلان اذا كان مشهورا بكنيته **قوله** صلى الله عليه وسلم حفظك الله
بما حفظت به نبية اي بسبب حفظك لنبية وفيه انه يستحب لمن
ضجع اليه معروفا ان يدعو لها عليه وفيه حديث اخر صحيح مشهور
قوله سبعة ركب هو جمع راكب كصاحب وصاحب ونظايره **قوله**
ثم دعا سميطا هو كسر الميم وبهمزة بعد الصاد الجمجمة وهي الاناء
الذي يتوضأ به كالركوة **قوله** فتوضأ منها وضوءا دون وضوء
معناه وضوءا خفيفا مع انه اسبح الاعضاء ونقل القاصي عياض
رحمة الله عن بعض شيوخه ان المراد توضؤها ولم يستنج بل استجمر
بالاجار وهذا الذي زعمه هذا القائل غلط ظاهر والصواب
ما سبق **قوله** صلى الله عليه وسلم فيكون لها بنا وهذا من
معجزات النبوة **قوله** ثم اذن بلال بالصلاة فصلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم ركعتين ثم صلى الغداة فصنع كما كان يصنع

في كل يوم فيه استحباب الاذان للصلاة الفاتية وفيه قضا السنة
الرابية لان الظاهر ان هاتين الركعتين اللتين قبل الغداة هاتين
الصبح **قوله** كما كان يصنع في كل يوم فيه اشارة الى ان صفة
قضا الفاتية كصفة ادايتها فيؤخذ منه ان فائتة الصبح يغت فيها
وهذا الخلاف فيه عندنا وقد يجتزى به من يقول يجزئ في الصبح
التي يقضيها بعد طلوع الشمس وهو احد الوجهين لاستحبابها
انه ليس بها قبح **قوله** كما كان يصنع اي في الافعال وفيه ابا حكة
نسبة الصبح غداة وقد تكررت في الأحاديث **قوله** فجعل بعضنا
يهمس الى بعض هو بفتح التاء وجزم الها وكسر الميم وهو الكلام الخفي
قوله صلى الله عليه وسلم انه ليس في النوم تفريط فيه دليل لما
اجمع عليه العلماء ان النائم ليس بكلف وانما يجب عليه قضا الصلوات
ومحوها بامر جديدها هو المذهب الصحيح المختار عند اصحاب
الفقه والاصول ومنهم من قال يجب القضاء بالمخاطب السابق وهذا
القابل يوافق على انه في حال النوم غير مكلف وانما اذا تلف النائم
برجله او غيرهما من اعضائه شيئا في حال نومه فيجب ضمانه بالاتفاق
وليس ذلك تكليف للنائم لان غرامة التلفات لا يشترط فيها التكليف
بل لو تلف الصبي والمجنون او العاقل او غيره ممن لا تكليف عليه شيئا
وجب ضمانه بالاتفاق ودليله من القرآن قوله تعالى ومن قتل
مؤمنا خطأ فمحرير رقبته مؤمنة ودية مسلمة الى اهله فرتب ضمانه
وتعالى على القتل خطأ الدية والكفارة مع انه غير آثم بالاجماع
قوله صلى الله عليه وسلم انما التفريط على من لم يصل الصلاة حتى
يجئ وقت الصلاة الاخرى فمن فعل ذلك فليصلها حين ينسب لها
فاذا كان من الغد فليصلها عند وقتها في هذا الحديث دليل على
امتداد وقت كل صلاة من المحس حتى يدخل وقت الصلاة الاخرى
وهذا مستمر على عموم في الصلوات كلها الا الصبح فانها لا تمتد

الى الظهر بل يخرج وقتها بطلوع الشمس لفهم قوله صلى الله
 عليه وسلم من ادرك ركعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد
 ادرك الصبح واما المغرب ففيها خلافة سبق بيان في باب الاصح
 المختار امتداد وقتها الى دخول وقت العشاء وللأخاديش
 السابقة الصحيحة في مسلم وقد ذكرنا الجواب عن حديث إمامة
 جبريل عليه السلام في المغرب في اليومين في وقت واحد وقال
 أبو سعيد الاصطخري من اصحابنا يموت القصر بمصر ظل كل شئ
 مثليه قالت وتفتت العشاء بذهاب ثلث الليل ونصفه ويموت
 الصبح بالاسفار وهذا القول ضعيف والصحيح المشهور ما قدمنا
 من الاستدراك الى دخول الصلاة الفاتية **قوله** صلى الله عليه
 وسلم فاذا كان من الغد فليصليها عند وقتها فعناء اذا فاتته
 صلاة فقصاها لا يتغير ويحول في المستقبل بل يبقى كما كان فاذا
 كان الغد صلى صلاة الغد في وقتها المقاد ولا يتحول وليس معناه
 انه يقضى الفاتية مرتين مرة في الحال ومرة في الغد واما معناه
 ما قدمناه فهذا هو الصواب في معنى الحديث وقد اضطربت
 اقوال العلماء فيه واختار المحققون ما ذكرته والله اعلم **قوله** ثم قال
 ما ترون الناس صنعوا ثم قال اصبح الناس وقد فقدوا بنيتهم
 فقال ابو بكر وعمر رضي الله عنهما رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بعدكم لم يكن ليخلفكم وقال الناس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بين ايديكم فان تطيعوا ابا بكر وعمر رشدوا معني هذا الكلام انه
 صلى الله عليه وسلم لما صلى بهم الصبح بعد ارتفاع الشمس وقد
 سبقهم الناس وانقطع النبي صلى الله عليه وسلم وهو لا يطأفة
 اليسير عنهم قال ما يظنون الناس فيقولون فينا فسكت القوم
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم اما ابو بكر وعمر فيقولان للناس
 ان النبي صلى الله عليه وسلم وراكم ولا تطيب نفه ان يخلفكم

وراه ويتقدم بين ايديكم فينبغي لكم ان تنظروا حتى يلحقكم
 وقال باقى الناس انه سبقكم فالحقوه فان اطاعوا ابا بكر وعمر
 رضي الله عنهما رشدوا فانهم على الصواب والله اعلم **قوله** صلى الله
 عليه وسلم لا هلك عليكم هو بضم الهاء وهو الهلاك وهذا من المعجزات
قوله صلى الله عليه وسلم اطلقوا الى غري هو بضم الغين المعجمة
 وفتح اليم وبالراء وهو القدر الصغير **قوله** فلم يعدان راى
 الناس ما في الميضة فكانوا عليها ضبطاه قوله ما بالمد والقصر
 وكلاهما صحيح **قوله** صلى الله عليه وسلم احسنوا الملاكلكم
 سبروي الملا بفتح الميم واللام واخره هرج وهو منصوب بفعول
 احسنوا والملا الملق والعرش يقال ما احسن ملا فلان اى
 خلقة وعشرته واحسن ملا بنى فلان اى عشرتهم واخلاقم ذكره
 الجوهري وغيره وانشد الجوهري نداء ويا ل بهشة اذ راونا
 • فقلنا احسن ملا جهينا **قوله** صلى الله عليه وسلم ان شاق القوم
 اخرهم شربا فيه هذا الادب من ادب شارب الماء واللبن ونحوهما
 وفي معناه ما يفرق على الجماعة من الماكول كالحمة وفاكهة وشموم
 وغير ذلك والله اعلم **قوله** فالى الناس الما جارين رواة اى نشاطا
 مستريحين **قوله** في مسجد الجار مع هو من باب اضافة الموصوف
 الى صفته فعند الكوفيين يجوز ذلك بغير تقدير وعند البصريين
 لا يجوز الا بتقدير روياتا ولون ما جاء من هذه بحسب موطنه والتقدير
 هنا مسجد المكان العربي وقوله تعالى ولذا رايته اى هي الحياة
 الاخرة وقد سبقت المسئلة في مواضع والله اعلم **قوله** وما شغرت
 ان احدا حفظه كما حفظته ضبطاه بضم الفاء وفتحها وكلاهما حسن
 وفي حديث ابي قتادة هذا معجزات طاهر لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم احداها اخباره بان الميضة سيكون لها نيا وكان ذلك
 الثانية تكثير لما القليل الثالثة قوله صلى الله عليه وسلم كلكم

سروي وكان ذلك الرابعة قوله صلى الله عليه وسلم قالت
 ابوبكر وعمر رضي الله عنهما كذا وقال الناس كذا الخامسة قوله
 صلى الله عليه وسلم انكم تسرون عشيكم ولبسكم وتاقون الماء
 وكان كذلك ولو لم يكن احد من القوم يعلم ذلك ولهذا قالت
 فانطلق الناس لا يلوي احد على احد ولو كان احد منهم يعلم ذلك
 لفعلوا ذلك قبل قوله صلى الله عليه وسلم **قوله** حدثناسلم بن
 زبير هو بزي مفتوحة في اوله ثم رآ مكررة **قوله** فادجنا ليلنا
 هو باسكان الدال وهو تير الليل كله واما ادجنا بفتح الدال المشددة
 فعناه سيرنا اخر الليل هذا هو الاشهر في اللغة وقيل هما القنار
 بمعنى ومصدرا لاول ادلاج باسكان الدال والثاني ادلاج بكسر
 الدال المشددة **قوله** بزغت الشمس هو اول طلوعها **قوله** وكنا
 لا نوقظ نبي الله صلى الله عليه وسلم من منامه اذا نام حتى يستيقظ
 قال العلماء كانوا يستغفون من ايقاظه صلى الله عليه وسلم لما كانوا
 يتوقعونه من الايمان اليه في المنام ومع هذا فكانت الصلاة قد
 فات وقتها فلو نام احاد الناس اليوم وحضرت الصلاة وخيف
 فوت وقتها بنه من حضر لئلا تقوته الصلاة **قوله** في الحب
 فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم فتيمة بالصعيد وصلى فيه
 جوار التيمم للجنب اذا عجز عن الماء وهو مذهبنا ومذهب الجمهور
 وقد سبق بيانه في باب **قوله** اذا نحن يا امرأة سادلة رجليها بين
 مراءتين السادلة الرسالة الدلية والمراءة معروفة وهي اكبر من
 القرية والمراءة تان حمل البعير سميت مراءة لانه يزار فيها جلد
 اخر من غيرها **قوله** فقلنا لها اين الماء قالت ايها ايها لا ماء لكم
 هكذا هو في الاصول وهو بمعنى هيهات هيهات ومعناه البعد
 من المطلوب واليأس منه كما قالت بعد لا ماء لكم اي ليس لكم ماء
 حاضر ولا قريب وفي هذه اللفظة بضع عشرة لغة ذكرتها كلها

واصحفة متقنة مع شرح معناها وتصريفها وما يتعلق بها في تذيب
 الاسماء واللغات **قوله** واخبرته انها مومة هو بضم الميم وكسر التاء
 أي ذات ايتام **قوله** فامر برقايتها فابتحت الرواية هو الجمل
 الذي يحمل الماء وأهل العرف قد يستعملونه في المزايدة استعارة
 والاصل البعير **قوله** فبح في العزلاوين العليان والنج زرق
 الماء بالهمزة والعزلا بالمدة وهو المبعث لاسفل المزايدة الذي يفرغ
 منها الماء ويطلق ايضا على فيها الأعلى كما قال في هذه الرواية
 العزلاوين العليان وين تشبها عزالوان والجمع العزالي بكسر
 اللام **قوله** وغسلنا صاحبنا يعني الحب هو تشديد الين
 اي اعطيناه ما يغسل به وفيه دليل على ان التيمم عن الجنب اذا امكنه
 استعمال الماء اغتسل **قوله** وهي تكاد تنضح من الماء اي تنشق
 وهو بفتح التاء واسكان النون وفتح الصاد المعجمة وبالجيم وروي
 بتا اخري بدل النون وهو بمعناه والاول اشهر **قوله** صلى الله عليه
 وسلم لم ير زائما من ما بك هو بوزن مفتوحة ثم راسا كنه ثم زائما
 بعدها هزة اي لم ينقص من ما بك شيئا وفي هذا الحديث معجزة
 ظاهرة من اعلام النبوة قولها كان من امره ذب وذيت قالت
 أهل اللغة هو بمعنى كيت وكيت وكذا وكذا **قوله** فهدى الله ذلك
 الصرم بتلك المرأة فاسلت واسلوا الصرم بكسر الصاد المهملة
 ابيات مجتمعة **قوله** قبيل الصبح بضم الصاد هي اخض من قبل وصرح
 في القرب **قوله** وكان اجوف جليدا اي رفيع الصوت يخرج صوته
 من جوفه والجليد القوي **قوله** صلى الله عليه وسلم لا خير اي
 لا ضرر عليكم في هذا اليوم وناخير الصلاة به والضرير والضرر
 والضرر بمعنى **قوله** صلى الله عليه وسلم من نسي صلاة فليصلها
 اذا ذكرها لا كفارة لها الا ذلك معناه لا يجزيه الا الصلاة مثلها
 ولا يلزمه مع ذلك شيء اخر **قوله** حدثناسلم عن ابيها من ثاقفة

عَنْ أَنَسٍ هَذَا الْإِسْنَادُ كُلُّهُ بِصَرِيحٍ وَأَعْلَمُ أَنَّ هَذِهِ الْأَخَادِيثُ
جُرَتْ فِي سَفَرَيْنِ أَوْ سَفَارٍ لَا سَفَرَةَ وَاحِدَةً وَظَاهِرُ الظَّاهِرِ يَقْتَضِي
ذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَمْرِ **صَلَاةِ السَّافِرِينَ** وَقَصْرُهَا
قَوْلُهُ فَرَضْتُ الصَّلَاةَ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ فَأَقَرَّتْ
صَلَاةُ السَّفَرِ رَكْعَتَيْنِ وَزَيْدٌ فِي صَلَاةِ الْحَضَرِ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي
الْقَصْرِ فِي السَّفَرِ فَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَمَالِكٌ وَاحِدًا وَكَثْرًا
الْعُلَمَاءُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ يَجُوزُ الْقَصْرُ وَالِاتِّمَامُ وَالْقَصْرُ أَفْضَلُ وَلَنَا قَوْلُ
أَنَّ الْإِتِمَامَ أَفْضَلُ وَفِي وَجْهِهِمَا سَوَاءٌ وَالصَّحِيحُ الشُّهُورُ أَنَّ الْقَصْرَ
أَفْضَلُ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَكَثِيرُونَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ الْقَصْرُ وَاجِبٌ وَلَا
يَجُوزُ الْإِتِمَامُ وَيَحْتَجُونَ بِهَذَا الْحَدِيثِ وَبِأَنَّ كَثْرَةَ فِعْلِ النَّبِيِّ صَلَّى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ كَانَ الْقَصْرُ وَاجِبًا الشَّافِعِيُّ وَمُوافِقُهُ بِالْأَخَادِيثِ
الشُّهُورَةِ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ رَحِمَهُمُ اللَّهُ وَعِزُّهُ أَنَّ الصَّحَابَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ
كَانُوا يَسَافِرُونَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِمُ الْقَاصِرُ
وَالْمُتِمُّ وَمِنْهُمْ الصَّائِمُ وَمِنْهُمْ الْفَطْرُ لَا يَعْتَبَرُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِأَنَّ
عُمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يَتِمُّ وَكَذَلِكَ غَايِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَغَيْرُهَا
وَهُوَ ظَاهِرُ قَوْلِهِ تَعَالَى فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ
وَهَذَا يَقْتَضِي رَفْعَ الْجُنَاحِ وَالْإِبَاحَةَ وَأَمَّا حَدِيثُ فَرَضْتُ الصَّلَاةَ
رَكْعَتَيْنِ فَمَعْنَاهُ فَرَضْتُ رَكْعَتَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ الْقِصَارَ عَلَيْهِمَا فَرَضْتُ
فِي صَلَاةِ الْحَضَرِ رَكْعَتَانِ عَلَى سَبِيلِ التَّحْتِمِ وَأَقَرَّتْ صَلَاةُ السَّفَرِ
عَلَى جَوَازِ الْقِصَارِ وَبُيِّنَتْ دَلَالِيلُ جَوَازِ الْإِتِمَامِ فَوُجِبَ الْمَصِيرُ إِلَيْهَا
وَالْجَمْعُ بَيْنَ دَلَالِيلِ الشَّرْعِ **قَوْلُهُ** فَقُلْتُ لِعُرْوَةَ مَا بَالُ غَايِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهَا تَمُّ فِي السَّفَرِ فَقَالَ إِنَّهَا تَأْوَلُ كَمَا تَأْوَلُ عُمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
فَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي تَأْوِيلِهَا فَالصَّحِيحُ الَّذِي عَلَيْهِ الْمُحَقِّقُونَ أَنَّهَا رَأَتْهَا
الْقَصْرَ جَائِزًا وَالِاتِّمَامَ جَائِزًا فَاخْذُ وَأَبَاحِدِ الْجَائِزِينَ وَهُوَ الْإِتِمَامُ
وَقِيلَ لَأَنَّ عُمَانَ أَمَامَ الْمُؤْمِنِينَ وَغَايِشَةُ أَمَهُمْ فَكَانَ فِي مَنَازِلِهَا

وَابْطَلَهُ الْمُحَقِّقُونَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَوَّلَى بِذَلِكَ
مِنْهَا وَكَذَلِكَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَقِيلَ لَأَنَّ عُمَانَ تَاهَلَ
بِكِبَرِهِ وَابْطَلُوهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَافِرٌ بَارِزٌ وَاحِدٌ وَقَصَرَ
وَقِيلَ فَعَلَّ ذَلِكَ مِنْ أَجْلِ الْأَعْرَابِ الَّذِينَ حَضَرُوا مَعَهُ لِيَلْبِطُوا
أَنْ فَرَضَ الصَّلَاةَ رَكْعَتَانِ أَبَدًا حَضَرًا وَسَفَرًا وَابْطَلُوهُ أَنَّ هَذَا الْمَعْنَى
كَانَ مُوجُودًا فِي زَمَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلْ اشتهر أمر الصَّلَاةِ
فِي زَمَنِ عُمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَكْثَرَ مَا كَانَ وَقِيلَ لَأَنَّ عُمَانَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ نَوَى الْإِقَامَةَ بِكِبَرِهِ بَعْدَ الْحَجِّ وَابْطَلُوهُ أَنَّ الْإِقَامَةَ بِكِبَرِهِ حَرَامٌ عَلَى
الْمُهَاجِرِ فَوْقَ ثَلَاثٍ وَقِيلَ كَانَ لِعُمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَرْضٌ بِمِصْرَ
وَابْطَلُوهُ أَنَّ ذَلِكَ لَا يَقْتَضِي الْإِتِمَامَ وَالْإِقَامَةَ وَالصَّوَابُ الْأَوَّلُ
ثُمَّ مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ وَمَالِكٍ وَأَبِي حَنِيفَةَ وَاحِدٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَالْجَمْعُ
أَنَّهُ يَجُوزُ الْقَصْرُ فِي كُلِّ سَفَرٍ مَبَاحٌ وَشَرْطُ بَعْضِ السَّلَفِ كَوْنُهُ حَجَّ أَوْ عُمْرَةً
أَوْ غَزْوً وَبَعْضُهُمْ كَوْنُهُ سَفَرًا طَاعَةً قَالَتِ الشَّافِعِيُّ وَمَالِكٌ وَاحِدٌ
وَالْأَكْثَرُونَ وَلَا يَجُوزُ فِي سَفَرِ الْعَصَةِ وَجُوزُهُ أَبُو حَنِيفَةَ وَالثَّوْرِيُّ
ثُمَّ قَالَ الشَّافِعِيُّ وَمَالِكٌ وَأَصْحَابُهَا وَالْأَوْدَاعِيُّ وَاللَّبِيثُ وَفَقَّهَا
أَصْحَابُ الْحَدِيثِ وَغَيْرُهُمْ رَحِمَهُمُ اللَّهُ لَا يَجُوزُ الْقَصْرُ إِلَّا فِي مَسِيرَةٍ
مَرَّحِلَتَيْنِ قَاصِدَتَيْنِ وَهَاتِمَانِيَّةٍ وَارْبَعُونَ مِيلًا هَاتِمَةً وَالْمِيلُ
سِتَّةُ أَلْفِ ذِرَاعٍ وَالذِّرَاعُ أَرْبَعَةٌ وَعِشْرُونَ أَصْبَعًا مَعْرُوضَةً
وَالْأَصْبَعُ سِتُّ شُعِيرَاتٍ مَعْرُوضَاتٍ مَعْدَلَاتٍ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ
وَالْكُوفِيُّونَ لَا يَقْصُرُ فِي أَقَلِّ مِنْ ثَلَاثِ مَرَّاحِلَ وَرَوَى عَنْ عُمَانَ
وَأَبِي مَسْعُودٍ وَحَدِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَقَالَ دَاوُدُ وَاهِلُ الظَّاهِرِ
يَجُوزُ فِي السَّفَرِ الطَّوِيلِ وَالْقَصِيرِ حَتَّى لَوْ كَانَ ثَلَاثَةَ أَمْيَالٍ قِصَرَ
قَوْلُهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَابِيهِ هُوَ بِأَمْرٍ وَاحِدٍ وَالْفُتُوحُ وَوَاحِدَةٌ أُخْرَى
مُفْتَوْحَةٌ ثُمَّ يَأْمَنُاهُ تَحْتَ وَيُقَالُ فِيهِ ابْنُ بَابَاهُ وَأَبْنُ بَابِيهِ كِبَرُ الْبَابِ
الثَّانِيَةِ **قَوْلُهُ** عَجِبْتُ مَا عَجِبْتُ مِنْهُ فَالْتَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عليه وسلم فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقة الله
هكذا هو في بعض الأصول ما عجت وفي بعضها ما عجت وهو
الشهور المعروف وفيه جواز قول تصدق الله علينا واللهم
تصدق علينا وكرهه بعض السلف وهو غلط ظاهر وقد اوضحته
في أواخر كتاب الأدكار وفيه جواز القصر في غير الخوف وفيه
أن المفضل إذا رأى الفاضل يعمل شيئا يشك عليه ليلة يسأل عنه
والله أعلم **قوله** عن ابن عباس رضي الله عنهما قال فرض الله تعالى
الصلاة على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم في الحضر أربعاً وفي السفر
ركعتين وفي الخوف ركعة هذا الحديث قد عمل بظاهره طائفة
من السلف منهم الحسن البصري والصفار واسحق بن راهوية وقال
الشافعي ومالك رحمهما الله والجهمون صلاة الخوف كصلاة الأمان
في عدد الركعات فإن كانت في الحضر وجب أربع ركعات وإن
كانت في السفر وجب ركعتان ولا يجوز الاقتصار على ركعة واحدة
في حال من الأحوال وإنما لو احدث ابن عباس رضي الله عنهما
هذا على أن المراد ركعة من الأمان وركعة ياتي بها مفردة كما جاءت
الأحاديث الصحيحة في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه
رضي الله عنهم أجمعين في صلاة الخوف وهذا التأويل لا بد منه
للمجمع بين الأدلة **قوله** حدثنا أيوب بن عايد هو بالذال المعجمة **قوله**
حتى جازله أو منزله **قوله** وحانت منه التفاتة أي حضرت
وحصلت **قوله** لو كنت مسجاً أتممت صلاتي المسبح هنا التنفل
بالصلاة والمسبح صلاة النفل وقوله لو كنت مسجاً أتممت صلاتي
معناه لو اخترت التنفل لكان إتماماً فريضتي أربعاً أحب إلي وليكن
لا أرى واحداً من أهل السنة القصر وترك التنفل ومزاده النافلة
الراتية مع الفرائض كسنة الظهر والعصر وغيرهما من المكتوبات
وأما النوافل المطلقة فقد كان ابن عمر رضي الله عنهما يفعلها في السفر

وروي هو عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يفعلها كما ثبت
في مواضع من الصحيحين عنه وقد اتفق الفقهاء على استحباب المطلقة
في السفر واختلفوا في استحباب النوافل الراتية فكرهها ابن عمر
وأخرون واستحبها الشافعي وأصحابه والجمهور ودليله الأحاديث
العامّة المطلقة في نذب الروايات وحديث صلاة النبي صلى الله عليه
وسلم الصبح يوم الفتح بمكة وركعتي الصبح حين ناموا حتى طلعت
الشمس وأحاديث أخر صحيحة ذكرها أصحاب السنن والقياس على
النوافل المطلقة ولعل النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي الروايات
في رحله ولا يراه ابن عمر رضي الله عنهما فإن النافلة في البيت أفضل
أو لعله تركها في بعض الأوقات تنبيهاً على جواز تركها وأما ما ينجح
به القائلون بتركها من أنها لو شرعت لكان إتمام الفريضة أولى
فجوابه أن الفريضة متعمدة فلو شرعت نامة لتمامها وأما النافلة
فهى إلى خيرة الكلف فالرفق به إن تكون مشروعة ويختار إن شاء
فعلها وحصل ثوابها وإن شأ تركها ولا شيء عليه **قوله** في حديث
حمض بن غاصم عن ابن عمر رضي الله عنهما ثم صحبت عثمان رضي
عنه فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله تعالى وذكر من بعد هذا
في حديث ابن عمر مع عثمان رضي الله عنه صدر من خلافته ثم اتهمها
وفي رواية ثمان سنين أو ست سنين من خلافته وتناول العلماء
هذه الرواية على أن المراد أن عثمان رضي الله عنه لم يزد على ركعتين
حتى قبضه الله في غير معنى والروايات المشهورة بإتمام عثمان
بعد صدر من خلافته محمولة على الإتمام بمعنى خاصة وقد فسّر
عمران بن حصين في روايته أن إتمام عثمان رضي الله عنه إنما كان
بمبنى وكذا ظاهر الأحاديث التي ذكرها مسلم بعد هذا وأما علم
القصر مشروع بقرائن ومزلة ومبنى للمباح من غير أهل مكة
وما قرب منها ولا يجوز لأهل مكة ومن كان دون مائة الف قصر

هذا مذهب الشافعي وأبي حنيفة والأكثر من رحمهم الله تعالى
 وقال مالك رحمه الله بقصر أهل مكة ومضى ومن دلقة وعرفات
 فعلة القصر في تلك المواضع النسل وعند الجمهور عليه السفر
 والله أعلم **قوله** صلى الظهر بالمدينة أربعا وبذي الحليفة ركعتين
 وبين المدينة وذو الحليفة ستة أميال وقيل سبعة هذا مما
 اختلف به أهل الظاهر في جواز القصر في طويل السفر وقصيره وقال
 الجمهور لا يجوز القصر إلا في سفر يبلغ مرحلتين وقال أبو حنيفة
 وظائفة شرطه ثلاث مراحل واعتمدوا في ذلك أنا را عن الصحابة
 رضي الله عنهم وأما هذا الحديث فلا دلالة فيه لأهل الظاهر
 لأن المراد أنه حين سافر صلى الله عليه وسلم إلى مكة في حجة الوداع
 صلى الظهر بالمدينة أربعا ثم سافر فأدركه العصر وهو سافر
 بذي الحليفة فصلى ركعتين وليس المراد أن ذا الحليفة غاية سفره
 ولا دلالة فيه قطعا وأما ابتداء القصر فيجوز من حين يفارق
 بنيان بلده أو يخامر قوله مه إن كان من أهل الخيام هذا جملة القول
 فيه وتفصيله مشهور في كتب الفقه هذا مذهبنا ومذهب العلماء
 كافة إلا رواية ضعيفة عن مالك أنه لا يقصر حتى يجاوز ثلاثة
 أميال وحكي عن عطاء وجماعة من أصحاب ابن مسعود رضي الله عنه
 أنه إذا أراد السفر قصر قبل خروجه وعن مجاهد أنه لا يقصر في يوم
 خروجه حتى يدخل الليل وهذه الروايات كلها منابذة للسنة
 واجماع السلف والخلف **قوله** عن يحيى بن يزيد الهنائي هو بضم
 الهاء وبعد هاء نون مفتوحة وبالمد منسوب إلى هناة بن مالك بن
 فهر قاله السمعاني **قوله** كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا
 خرج ثلاثة أميال أو ثلاثة فراسخ صلى ركعتين هذا ليس على
 سبيل الاشتراط وإنما وقع بحسب الحاجة لأن الظاهر من سفره
 صلى الله عليه وسلم أنه ما كان يسافر سافرا طويلا فيخرج عند حضور

فريضة مقصورة ويترك قصرها بقرب المدينة وبتمها وإنما كان
 يسافر بعيدا من وقت المقصورة فتدركه على ثلاثة أميال أو أكثر
 أو نحو ذلك فيصليها حينئذ والأحاديث المطلقة مع ظاهر القرآن
 متعاضدات على جواز القصر من حين يخرج من البلد فإنه حينئذ
 يسمى مسافرا والله أعلم **قوله** حدثنا شعبة عن يزيد بن حمير عن
 حبيب بن عبيد عن جبير بن نفير قال خرجت مع شرحبيل بن السمط
 إلى قرية على رأس سبعة عشر أو ثمانية عشر ميلا فصلى ركعتين
 فقلت له فقال رأيت عمر رضي الله عنه صلى بذي الحليفة ركعتين
 فقلت له فقال إنما فعلت كما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يفعل هذا الحديث فيه أربعة تابعين يروى بعضهم عن بعض
 يزيد بن حمير من بعده وقد تمت لهذا نظائر كثيرة وسيأتي بيان
 ما فيها في موضعها إن شاء الله تعالى وي زيد بن حمير بضم الحاء
 المعجمة ونفير بضم النون وفتح الفاء والسمط بكسر السين واسكان
 الميم ويقال السمط بفتح السين وكسر الميم وهذا الحديث قد يتوهم
 أنه دليل لأهل الظاهر ولا دلالة لهم فيه بحال لأن الذي فيه عن
 النبي صلى الله عليه وسلم وعمر رضي الله عنه إنما هو القصر بذي
 الحليفة وليس فيه أنه غاية السفر وأما قوله قصر شرحبيل على
 رأس سبعة عشر ميلا أو ثمانية عشر ميلا فلا حجة فيه لأنه تابعي
 فعمل شابا يخالف الجمهور وأقول على أنها كانت في أسفاره لا أنها
 غاية وهذا الناويل ظاهر وبه يصح احتجاجه بفعل عمر ونقله ذلك عن
 النبي صلى الله عليه وسلم والله أعلم **قوله** إني أرضا يقال له دوفين بين
 حمص على رأس ثمانية عشر ميلا هي بضم الهمزة والفتح وأجهاث
 مشهوران والواو ناكدة فيها والميم مكسورة وحمص لا تنصرف
 وإن كان اسمًا ثلاثيا ساكن الأوسط لأنها عجمية اجتمع فيها البعثة
 والعلمية والتأنيث كما وجوز ونظايرها **قوله** خرج جامع رسول الله

صلى الله عليه وسلم من المدينة الى مكة فصلى ركعتين ركعتين
حتى رجع قلت كم اقام بكة قال عشر هذا معناه انه اقام بكة وما
حولها الا في نفس مكة فقط والمراد في سفره صلى الله عليه وسلم في
حجة الوداع فقدم مكة في اليوم الرابع فاقام بها الخامس والسادس
والسابع وخرج منها في اليوم الثامن الى منى وذهب الى عرفات
في التاسع ودعا الى منى في العاشر فاقام بها الحادي عشر والثاني
عشر ونزل الى مكة في الثالث عشر وخرج منها الى المدينة في
الرابع عشر فهذه اقامته صلى الله عليه وسلم في مكة وما حولها
عشرة ايام وكان يقصر الصلاة فيها كلها وفيه دليل على ان المسافر
اذا نوى اقامة دون اربعة ايام سوى يومى الدخول والخروج
يقصر وان الثلاثة ليست اقامة لان النبي صلى الله عليه وسلم اقام
هو والمهاجرون ثلاثا بكة فدل على ان الثلاثة ليست اقامة
شرعية وان يومى الدخول والخروج لا يحسبان منها وبهذه الجملة
قال الشافعي وجمهور العلماء وفيها خلاف منتشر للسلف **قوله**
بمنى وغيره هكذا هو في الاصول وغيره وهو صحيح ومنى تذكر
وتثبت بحسب القصد ان قصد الموضع فذكر وان قصد البقعة
فموت وان ذكر صرف وكتب بالالف وان انت لم يصرف وكتب
بالياء والمختار تذكير وتنوينه وسمى منى لما بمنى به من الدماء الى بلى
قوله خبيب بن عبد الرحمن هو بالحاء المعجمة المضمومة وسبق بيانه
في اول الكتاب وغيره **قوله** فليت خطي من اربع ركعات
ركعتان متقبلتان معناه ليت عثمان صلى ركعتين بدلا لاربع
كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي وابوبكر وعمر رضي الله عنهما
يفعلان في صدر خلافتها ومقصوده كراهة مخالفة ما كان عليه
رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحابه ومع هذا فان مسعود
موافق على جواز الاتمام ولهذا كان يصلي وراعيان رضي الله عنه

مما ولو كان القصر عنه واجبا لما استجاز تركه وراى احدوا ما قوله
فذكرت ذلك لابن مسعود فاسترجع ومعناه كراهة المخالفة في
الافضل كما سبق **قوله** قال مسلم رحمه الله حارثة ابن وهب الخزازي
هو اخو عبيد الله بن عمر بن الخطاب لأمه هكذا ضبطه اخو عبيد الله
بضم القين المهملة مصفرا ووقع في بعض الاصول اخو عبد الله بفتح
العين مكبرا وهو خطأ والصواب الاول وكذا انفكه القاضى
عياض رحمه الله عن اكثر رواة صحيح مسلم وكذا ذكره البخاري في
تاريخه وابن أبي حاتم وابن عبد البر وخلايق لا يمحضون كلهم
يقولون انه اخو عبيد الله مصغر وامة مليكة بنت حروث الخزازي
تر وجمها عمر بن الخطاب رضي الله عنه فاولدها عبيد الله واما
عبد الله بن عمر وخته حفصة فامها زينب بنت مظعون والله
سبحانه وتعالى اعلم **باب الصلاة في الرحال**
في المطر **قوله** ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يامر المؤذن اذا
كانت ليلة باردة او ذات مطر في السفر ان يقول الا صلوا في رحالكم
وفي رواية ليصل من شائكم في رحله وفي حديث ابن عباس رضي الله
عنهما انه قال لمؤذنه في مطر اذا قلت اشهدان محمد رسول الله
فلا تقل حي على الصلاة قل صلوا في بيوتكم قال فكان الناس استكروا
ذلك فقالوا اتعجبون من هذا فقد فعل هذا من هو خير مني ان الجماعة
عزمت وانى كرهت ان اخرجكم فتمشوا في الطين والدخض وفي رواية
فعله من هو خير مني يعني النبي صلى الله عليه وسلم وفي هذه الاحاديث
دليل على تخفيف امر الجماعة في المطر ونحوه من الاعذار وانسها
متأكد ان المكيين عذروا انها مشروعة لمن تكلف الاتيان اليها وتحمل
المشقة لقوله في الرواية الثانية ليصل من شائ رحله وانما مشرو
في السفر وان الاذان مشروع في السفر وفي حديث ابن عباس
رضي الله عنهما انه قال في امر نداءه والامر ان جائز ان نص عليها

الشافعي في الامر في كتاب الاذان وتابعه جمهور اصحابنا في ذلك
 فيجوز بعد الاذان وفي اثنائه لبوت السنة فيما لكن قوله بعد
 احسن لي بقى نظم الاذان على وضعه ومن اصحابنا من قال لا يقوله
 الا بعد الفراغ وهذا ضعيف مخالف لصريح ابن عباس رضي الله
 عنهما ولا منافاة بينه وبين الحديث الاول حديث ابن عمر رضي
 عنهما لان هذا يجري في وقت وذلك في وقت وكلاهما صحيح
 قال اهل اللغة الرجال المنازل سوا كانت من حجر او مد
 او خشب او غير ذلك واحدا زحل **قوله** نأدي بالصلاة
 بضمان هو بضاد معجمة مفتوحة ثم جيم ساكنة ثم نون وهو جبل
 على يريد من مكة **قوله** ان الجمعة عزمة باسكان الزاي اي واجبة
 متحمة فلو قال المؤذن حي على الصلاة لتكلفتم المحي اليها وتحكم
 المشقة **قوله** كرهت ان اخرجكم بالحا المملة من المخرج وهو الشقة
 هكذا ضبطناه وكذا نقله القاضي عياض عن رواياتهم **قوله**
 في الطين والدحض باسكان الحاء المملة بعد هاء ضاد معجمة وفي
 الرواية الاخير الدحض والزلل هكذا هو باللامين والدحض
 والزلل والزلق والردغ بفتح الراء وسكون الدال المملة والغبين
 المعجمة كله بمعنى واحد ورواه بعض رواة مسلم رزغ بالزاي
 بدل الدال بفتحها وسكونها وهو صحيح وهو بمعنى الرزغ وقبل
 هو المطر الذي يبل وجه الارض **قوله** وحديثه ابو الربيع
 العنكي هو الزهراني قال القاضي كذا وقع هنا جمع بين العنكي
 والزهراني وتارة يقول العنكي فقط وتارة الزهراني قال
 ولا تجمع عنك وزهراني في جدها لانها ابناءم وليس احدهما بطنا
 من الاخر لان زهران بن الجهم بن عمران والعنكي بن اسد بن عمرو وقد
 سبق التنبيه على هذا في اوائل الكتاب وفي هذا الحديث دليل على
 سقوط الجمعة بعد المطر ونحوه وهذا مذهبنا ومذهب اخرون

وعن مالك خلافة والله اعلم **باب جواز صلاة**
 النافلة على الدابة في السفر حيث توجهت **قوله** عن ابن عمر رضي
 عنهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي سجدة حيث
 ما توجهت به ناقته وفي رواية يصلي وهو مقبل من مكة الى
 المدينة على راحلته حيث كان وجهه وفيه نزلت فايما تولوا
 فثم وجه الله وفي رواية رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يصلي على حمار وهو موجه الى خيبر وفي رواية كان يوتر على
 البعير وفي رواية يسبح على الراحلة قيل اي وجه توجه وبوتر
 عليها غير انه لا يصلي عليها المكتوبة في هذه الاحاديث جواز
 التسفل على الراحلة في السفر حيث توجهت وهذا جائز باجماع
 المسلمين وشرطه ان لا يكون سفره معصية ولا يجوز الترخض بشئ
 من رخص السفر لعاص بسفر وهو من ناسه فلقطع طريق
 او لقنال بغير حق او عاقا لوالديه او ابقا من سيئه او ناسزة على
 زوجها ونحوهم ويستثنى التيمم فيجب عليه اذا لم يجد الماء ان يتيمم
 ويصلي وتلزمه الاعادة على الصحيح وسواء قصر السفر وطوله
 فيجوز التسفل على الراحلة في الجميع عندنا وعند الجمهور في
 البلد وعن مالك انه لا يجوز الا في سفر تقصر فيه الصلاة
 وهو قول غريب يحكي عن الشافعي رضي الله عنه وقال ابو سعيد
 الاصمعي من اصحابنا يجوز التسفل على الدابة في البلد وهو
 يحكي عن انس بن مالك وابي يوسف ضايب ابى خيفة وفيه
 دليل على ان المكتوبة لا تجوز الى غير القبلة ولا على الدابة وهذا
 مجمع عليه الا في شق الخوف فلو امكنه استقبال القبلة والقيام
 والركوع والسجود على دابة واقفة عليها هو ربح او نحوه جازت
 الغير بضعة على الصحيح في مذهبا فان كانت شابة لم تصح على
 الصحيح المنصوص للشافعي رحمه الله وقيل تصح كالسفين

فانها تقع فيها الفريضة بالاجماع ولو كان في ركب وخاف لو ترك
 الفريضة انقطع عنهم وبحقه الضرر قال اصحابنا يصلي الفريضة
 على الذابة بحسب الامكان وتلزمه اغادتها لانه عذر ناد **قوله**
 ويوتر على الراحلة فيه دليل لذهابنا ومذهب مالك واحمد رضي
 عنهم والجمهور انه يجوز الوتر على الراحلة في السفر حيث توجهت
 وانه سنة ليس بواجب وقال ابو حنيفة هو واجب ولا يجوز على
 الراحلة دليلنا هذه الاخبار فان قيل فذهبكم ان الوتر واجب
 على النبي صلى الله عليه وسلم قلنا وان كان واجبا عليه فقد صح فعله
 على الراحلة فدل على صحته منه على الراحلة ولو كان واجبا على العموم
 لم يصح على الراحلة كالظهر فان قالوا الظهر فرض والوتر واجب
 وبيتهما فرق قلت هذا الفرق اصطلاح لكم لا يسلّم لكم الجمهور
 ولا يقتضيه شرع ولا لغة ولو سلم لم يحصل به غرضكم والله اعلم
 اما تنقل راكب السفينة فذهبنا انه لا يجوز الا للقبلة لا ملاح
 السفينة فيجوز له الى غيرها الحاجة وعن مالك رحمه الله رواية
 كذهبا ورواية بجوازها حيث توجهت لكل احد **قوله** يسبح على
 الراحلة ويصلي سجته اي يتنفل والسجدة بضم السين واسكان
 الباء النافلة **قوله** حيث توجهت به راحلته يعني في جهة قصده
 قال اصحابنا فلو توجه الى غير المقصد فان كان الى القبلة جاز
 والا فلا **قوله** وهو موجه الى خيبر هو بكسر الخيم اي متوجه وبقا
 مقابل قوله يصلي على حمار قال الدارقطني وغيره هذا غلط
 من عمرو بن يحيى المازني قالوا وانما العروف في صلاة النبي صلى
 عليه وسلم على راحلته وعلى البعير والصواب ان الصلاة على الحمار
 من فعل النبي صلى الله عليه وسلم كما ذكره مسلم بعد هذا ولهذا لم يذكر
 البخاري حديث عمرو وهذا كلام الدارقطني ومتابعيه وفي الحكم
 بتخليط عمرو ونظر لانه ثقة نقل شيئا محتملا فلهذا كان الحمار مرة

والبعير مرة او مرات ولكن قد يقال انه شاذ لانه مخالف رواية
 الجمهور في البعير والراحلة والشاذ مردود وهو مخالف للجماعة
 والله اعلم **قوله** تلقينا النبي بن مالك رضي الله عنه حين قدم
 الشام هكذا هو في جميع نسخ مسلم وكذا نقله القاضي عياض رحمه الله
 عن جميع الروايات صحيح مسلم قال وقيل انه وهم وصوابه من
 الشام كما جازي صحيح البخاري لانهم خرجوا من البصرة للقائهم
 حين قدم من الشام قلت ورواية مسلم صحيحة ومعناه تلقيناه
 في رجوعه حين قدم الشام وانما حذف ذكر رجوعه للعلم به والله
 اعلم **باب جواز الجمع بين الصلاتين في**
السفر قال الشافعي رحمه الله والاكثرون بجواز الجمع بين الظهر
 والعصر في وقتيهما في السفر وبين المغرب والعشاء في وقتيهما
 ايها في السفر الطويل وفي جوازه في السفر القصير قولان
 للشافعي رضي الله عنه اصحهما لا يجوز كما لا يجوز فيه القصر
 والطويل ثمانية واربعون ميلا هاشمية وهو ممر حلتان معتدان
 كما سبق والا فضل لمن هو في المنزل في وقت الاولى ان يقدر
 الثانية اليها ولين هو ساير في وقت الاولى ان يعلم انه ينزل قبل
 خروج الثانية ان يؤخر الاولى الى الثانية ولو خالف فيها جاز
 وكان تاركا للافضل وشرط الجمع في وقت الاولى ان يقدمها
 ويسوي الجمع قبل فراغه من الاولى وان لا يفرق بينهما واذا اراد
 الجمع في وقت الثانية وجب ان يسويه في وقت الاولى ويكون
 قبل ضيق وقتها بحيث يبقى من الوقت ما يسع تلك الصلاة فاكثر
 فان اخرها بلاية عصى وصارت قضا واذا اخرها بالنية استحسب
 ان يصلي الاولى اولا وان يسوي الجمع وان لا يفرق بينهما ولا يجب
 شيء من ذلك هذه مختصر احكام الجمع وباقي فروعه معروفة في
 كتب الفقه ويجوز الجمع بالطرف في وقت الاولى ولا يجوز في

وَفَتِ النَّاسَ عَلَى الْأَمْرِ لَعْدَمِ الْوُثُوقِ بِاسْتِمْرَارِهِ إِلَى الثَّانِيَةِ وَشَرْطِهِ
 وَجُودِهِ عِنْدَ الْأَحْزَامِ بِالْأُولَى وَالضَّرَاحِ مِنْهَا وَافْتِتَاحِهِ بِالثَّانِيَةِ
 وَيَجُوزُ ذَلِكَ لِمَنْ يَشِي إِلَى الْجَمَاعَةِ فِي غَيْرِ كَيْفٍ بِحَيْثُ يَلْحَقُهُ بَلَلُ الْمَطَرِ
 وَالْأَمْرُ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ لِفَيْضٍ هَذَا مَذْهَبًا بِالْجَمْعِ فِي الْمَطَرِ وَقَالَ بِهِ جُمْهُورُ
 الْعُلَمَاءِ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَخَصَّهُ مَا يَلِكُ رَحِمَهُ اللَّهُ
 بِالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَأَمَّا الْمَرْضُ فَالشَّاهِدُ مِنْ مَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ رَضِيَ
 عَنْهُ وَالْأَكْثَرُ مِنْ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ وَجُوزُهُ أَحَدٌ وَجَمَاعَةٌ مِنْ أَصْحَابِ
 الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَهُوَ قَوِيٌّ فِي الدَّلِيلِ كَانَتْ عَلَيْهِ فِي شَرْحِ حَدِيثِ
 ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَقَالَ أَبُو خَنِيْفَةَ لَا يَجُوزُ
 الْجَمْعُ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ بِسَبَبِ السَّفَرِ وَلَا الْمَطَرِ وَلَا الْمَرْضِ وَلَا غَيْرِهَا
 إِلَّا بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ بَعَرَفَاتٍ بِسَبَبِ النَّسْلِ وَبَيْنَ الْمَغْرِبِ
 وَالْعِشَاءِ بِمَزْدَلِفَةٍ بِسَبَبِ النَّسْلِ أَيْضًا وَالْأَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ فِي
 الصَّحِيحَيْنِ وَسَنَنُ أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهَا جَمْعٌ عَلَيْهِ **قَوْلُهُ** فِي حَدِيثِ
 ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا إِذَا جَدَّ بِهِ السَّيْرُ جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ
 بَعْدَ أَنْ يَغِيبَ الشَّفَقُ صَرِيحٌ فِي الْجَمْعِ فِي وَقْتِ أَحَدِي الصَّلَاتَيْنِ
 وَفِيهِ إِبْطَالُ تَأْوِيلِ الْخَفِيْفَةِ فِي قَوْلِهِمَا الْمَرَادُ بِالْجَمْعِ تَأْخِيرُ الْأُولَى
 إِلَى آخِرِ وَقْتِهَا وَتَقْدِيمُ الثَّانِيَةِ إِلَى أَوَّلِ وَقْتِهَا وَمِثْلُهُ فِي حَدِيثِ
 أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِذَا ارْتَحَلَ قَبْلَ أَنْ تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ آخِرَ الظُّهْرِ
 إِلَى وَقْتِ الْعَصْرِ ثُمَّ نَزَلَ فَجَمَعَ هُوَ صَرِيحٌ فِي الْجَمْعِ فِي وَقْتِ الثَّانِيَةِ
 وَالرَّوَايَةُ الْآخَرَى أَوْضَحُ دَلَالَةٍ وَهُوَ قَوْلُهُ إِذَا ارَادَ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَ
 الصَّلَاتَيْنِ فِي السَّفَرِ آخِرَ الظُّهْرِ حَتَّى يَدْخُلَ أَوَّلُ وَقْتِ الْعَصْرِ
 ثُمَّ يَجْمَعَ بَيْنَهُمَا فِي الرَّوَايَةِ الْآخَرَى وَيُؤْخِرُ الْمَغْرِبَ حَتَّى يَجْمَعَ بَيْنَهُمَا
 وَبَيْنَ الْعِشَاءِ يَغِيبُ الشَّفَقُ وَأَمَّا اقْتِصَارُ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُمَا عَلَى ذِكْرِ الْجَمْعِ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ لِأَنَّهُ ذَكَرَهُ جَوَابًا لِقَضِيَّةٍ
 جَرَتْ لَهُ فَإِنَّهُ اسْتَصْرَحَ عَلَى زَوَجَتِهِ فَذَهَبَ مُسْرِعًا وَجَمَعَ بَيْنَ

الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ فَذَكَرَ ذَلِكَ بَيَانًا لِأَنَّهُ فَعَلَهُ عَلَى وَفْقِ السَّنَةِ فَلَا
 دَلَالَهَ فِيهِ لَعْدَمِ الْجَمْعِ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فَقَدَرُوا أَنَّهُ ابْنُ
 عَبَّاسٍ وَغَيْرُهُمَا مِنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا **قَوْلُهُ** وَحَدَّثَنِي أَبُو
 الظَّاهِرِ وَعُمَرُ بْنُ سَوَادٍ قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي جَابِرُ
 ابْنِ سَمْعِيلَ عَنْ عَقِيلٍ هَكَذَا ضَبَطَاهُ وَوَقَعَ فِي رَوَاتِنَا وَفِي رَوَايَا
 أَهْلِ بَلَدِنَا جَابِرُ بْنُ سَمْعِيلَ بِالْجَمْعِ وَبِالْبُالِ الْوَحْدَةِ وَوَقَعَ أَيْضًا فِي
 نَسْخِ بَلَدِنَا خَاتَمُ بْنُ سَمْعِيلَ وَكَذَا وَقَعَ لِبَعْضِ رَوَاةِ الْغَارِبَةِ
 وَهُوَ غُلَطٌ وَالصُّوَابُ جَابِرُ بِالْجَمْعِ وَهُوَ جَابِرُ بْنُ سَمْعِيلَ الْحَضْرَمِيُّ
 الْمَصْرِيُّ **قَوْلُهُ** فِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ إِذَا عَجَلَ عَلَيْهِ السَّفَرُ هَكَذَا هُوَ فِي
 الْأَصُولِ عَجَلَ عَلَيْهِ وَهُوَ سَمِعَنِي عَجَلَ فِي الرِّوَايَاتِ الْبَاقِيَةِ **قَوْلُهُ**
 فِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ جَمْعًا بِالْمَدِينَةِ مِنْ غَيْرِ خَوْفٍ وَلَا سَفَرٍ
 وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا حِينَ سِئِلَ لِمَ فَعَلَ ذَلِكَ إِنْ لَمْ يَكُنْ
 يَخْرُجُ أَحَدًا مِنْ أُمَّتِهِ وَفِي الرِّوَايَةِ الْآخَرَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَعَ بَيْنَ الصَّلَاةِ فِي سَفَرَةٍ
 سَافَرَهَا فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ فَجَمَعَ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ
 قَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ فَقُلْتُ لَابْنِ عَبَّاسٍ مَا حَمَلَهُ عَلَى ذَلِكَ قَالَ إِنْ ارَادَ
 أَنْ لَا يَخْرُجَ أُمَّتُهُ وَفِي رَوَايَةٍ مَعَاذُ بْنُ جُبَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِثْلُهُ
 سِوَا وَانَّهُ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ وَقَالَ مِثْلُ كَلَامِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُمَا وَفِي الرِّوَايَةِ الْآخَرَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِالْمَدِينَةِ مِنْ
 غَيْرِ خَوْفٍ وَلَا مَطَرٍ قُلْتُ لَابْنِ عَبَّاسٍ لِمَ فَعَلَ ذَلِكَ قَالَ كَيْلَا
 يَخْرُجَ أُمَّتُهُ وَفِي رَوَايَةٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي الشَّعْثَاءِ جَابِرُ بْنُ
 زَيْدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَانِيًا جَمِيعًا وَسَبْعًا جَمِيعًا قُلْتُ يَا أَبَا الشَّعْثَاءِ أَفَلَمْ يَخْرُ

الظهر وعجل العصر واخر المغرب وعجل العشاء قال وانا اظن ذلك
وفي رواية عن عبد الله بن شقيق قال خطبنا ابن عباس يوما بعد
العصر حتى غربت الشمس وبدأت الجفون وجعل الناس يقولون
الصلاة الصلاة فجاء رجل من بني تميم فجعل لا يفتر ولا ينشئ الصلاة
الصلاة فقال ابن عباس انك لاني بالسنة لا ام لك رايت رسول الله
صلى الله عليه وسلم جمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء قال
عبد الله بن شقيق فذاك في صدري من ذلك شيء فأتيت ابا هريرة
فتأله فصدق مقالته هذه الروايات ثابتة في مسلم كما تراها
واللعلماء فيها تاويلات ومذاهب وقد قال الترمذي في آخر كتابه
ليس في كتابي حديث اجعت الامة على ترك العمل به الا حديث ابن
عباس في الجمع بالمدينة من غير خوف ولا مطر وحديث قتل ثارب
الحمر في المرة الرابعة وهو الذي قاله الترمذي في حديث ثارب
الحمر كما قاله فهو حديث منسوخ دل الاجماع على نسخه وامّا
حديث ابن عباس فلم يجمعوا على ترك العمل به بل لهم اقوال منهم من
تاوله على انه جمع بعد المطر وهذا مشهور عن جملة من كبار المتقدمين
وهو ضعيف بالرواية الاخرى من غير خوف ولا مطر ومنهم
من تاوله على انه كان في غيم فصلى الظهر ثم انكشف الغيم وظهر
ان وقت العصر دخل فصلاتها وهذا ايضا باطل لانه وان كان
فيه ادنى الاحتمال في الظهر والعصر فلا احتمال فيه في المغرب
والعشاء ومنهم من تاوله على تاخير الاولى الى اخر وقتها فصلاتها
فيه فلما فرغ منها دخلت الثانية فصلاتها فصارت صورة جمع
وهذا ايضا ضعيف او باطل لانه مخالف للظاهر مخالفة لا تتحمل
وفعل ابن عباس الذي ذكرناه حين خطب واستدلاله بالحديث
على فعله وتصديق ابي هريرة له وعدمه انكاره صريح في رد
التاويل ومنهم من قال هو محمول على الجمع بعد المرض او نحو

ما هو في معناه من الا عذار وهو قول احمد بن حنبل والقاضي
حين من اصحابنا واختاره الخطابي والستوي والرويان من
اصحابنا وهو المختار في تاويله لظاهر الحديث ولفعل ابن عباس
وموافقه ابي هريرة ولان المشقة فيه اشد من المطر وذهب جماعة
من الايمة الى جواز الجمع في الخضر للحاجة لمن لا يتخذ عادة وهو
قول ابن سيرين واشهب من اصحاب مالك وحكام الخطابي عن
القعقالي الشافعي الكبير من اصحاب الشافعي عن ابي اسحاق المروزي
عن جماعة من اصحاب الحديث واختاره ابن المنذر ويؤيده ظاهر
قول ابن عباس رضي الله عنهما ان لا يخرج امته فلم يعمله بمن
ولا غيره والله اعلم **قوله** حدثنا ابو الطفيل عامر بن واثله قال
حدثنا معاذ هكذا اضطناه عامر بن واثله وكذا هو في بعض نسخ
بلادنا وكذا نقله القاضي عياض رحمه الله عن جمهور رواة صحيح مسلم
ووقع لبعضهم عمرو بن واثله وكذا وقع في كثير من الاصول من بلادنا
في هذه الرواية الثانية واما الرواية الاولى لمسلم عن احمد بن عبد الله
عن زهير بن ابي الزبير عن ابي الطفيل عامر فهو عامر باتفاق الرواة
هنا واما الاختلاف في الرواية الثانية والمشهور في اسم ابي الطفيل
عامر وقيل عمرو ومن مكى الخلاف فيه البخاري رحمه الله في تاريخه
وق غيره من الايمة والمعتمد المعروف عامر والله اعلم **قوله** عن ابي
الزبير بن الحزيت وهو بخا معجزة ورا مكسورين والرا مشددة
ثم مشاة تحت ثم فوق **قوله** فذاك في صدري من ذلك شيء
هو بالخاء والكاف أي وقع في نفسي نفع شك وتجب واستبعاد
يقال حالك ومحبك وحك يحك واحك وحكي الخليل ايضا حالك
واكرها ابن دريد **قوله** لا ام لك هو كقولهم لا اب لك وقد
سبق شرحه في كتاب الايمان في حديث حذيفة في الفتنة الحق
تزوج كموج البحر والله اعلم **باب جواز الانصراف**

من الصلاة عن اليمين والشمال **قوله** حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة
 حدثنا أبو معاوية وو كيع عن الأعمش عن عمارة عن الأسود عن
 عبد الله هذا الأساذ كله كوفيون وفيه ثلاثة تابعيون بعضهم
 عن بعض الأعمش وعمارة والأسود **قوله** في حديث ابن مسعود
 رضي الله عنه لا يجعل أحدكم للشیطان من نفسه جزأ لا يرى إلا أن
 حقا عليه أن لا ينصرف إلا عن يمينه أكثر مما رايت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ينصرف عن شماله وفي حديث أنس أكثر مما رايت رسول
 صلى الله عليه وسلم ينصرف عن يمينه وجه الجمع بينهما أن النبي
 صلى الله عليه وسلم كان يفعل تارة هذا وتارة هذا فاجعل واحد
 بما اعتقد أنه الأكثر فيما يعلمه فدل على جوازها ولا كراهة في واحد
 منهما وأما الكراهة التي اقتضاها كلام ابن مسعود رضي الله عنه
 فليست بسبب أصل الانصراف عن اليمين أو الشمال وإنما هي في
 حق من يرى أن ذلك لا بد منه فإن من اعتقد وجوب واحد من
 الأمرين لم يخطئ ولهذا قال يرى أن حقا عليه فأنما ذم من رآه حقا عليه
 ومذهبا أنه لا كراهة في واحد من الأمرين ولكن يستحب أن ينصرف
 في جهة حاجته سواء كانت عن يمينه أو عن شماله فإن استوي الجهتان
 في الحاجة وعدمها فاليمين أفضل لعموم الأحاديث الصريحة
 بفضل اليمين في باب الكارم ومخوها هذا أصواب الكلام في هذين
 الحديثين وقد يقال فيها خلافا لصواب والله أعلم **باب**
استحباب يمين الإمام فيه حديث البراء رضي الله عنه كنا إذا صلينا
 خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم أحببنا أن نكون عن يمينه
 يقبل علينا بوجهه فسمعه يقول رب قني عذابك يوم تبعث أو
 نجع عبادة قال القاضي يحتمل أن يكون الأقبال هنا بمعنى الانصراف
 المذكور في الحديث السابق ويحتمل أن يكون التيام عند التسليم وهو
 الأظهر لأن عادة صلى الله عليه وسلم إذا انصرف أن يستقبل جميعهم

بوجهه قال وأقبله صلى الله عليه وسلم يحتمل أن يكون بعد
 قيامه من صلاة أو يكون حين يتقلع والله أعلم **باب**
كراهة الشروع في نافلة بعد شروع المؤذن في إقامة الصلاة
 سواء السنة الرابعة كسنة الصبح والظهر وغيرها وسواء علم أنه
 يدرك الركعة مع الإمام أم لا **قوله** صلى الله عليه وسلم إذا أقيمت
 الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة وفي الرواية الأخرى أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مر برجل يصلي وقد أقيمت صلاة الصبح فقال
 يوشك أن يصلي أحدكم الصبح أربعينها النهي الصريح عن افتتاح
 نافلة بعد إقامة الصلاة سواء كانت رابعة كسنة الصبح والظهر
 والعصر وغيرها وهذا مذهب الشافعي رضي الله عنه والجمهور
 وقال أبو حنيفة رحمه الله وأصحابه إذا لم يكن صلى ركعتي سنة الصبح
 بعد الإقامة ما لم ينحس فوات الركعة الثانية وقال الثوري
 ما لم ينحس فوات الركعة الأولى وقالت طائفة يصليها خارج المسجد
 ولا يصليها بعد الإقامة في المسجد **قوله** صلى الله عليه وسلم اتصل
 الصبح أربعينها واستفهامان كما زعمناه أن لا يشرع بعد الإقامة
 للصبح إلا لفريضة فإذا صلى ركعتين نافلة بعد الإقامة ثم صلى معهم
 الفريضة صار في معنى من صلى الصبح أربعين نافلة بعد الإقامة
 أربعين قال القاضي رحمه الله والنهي عن صلاة النافلة بعد الإقامة
 أن لا يتأول عليه الزمان فيظن وجوبها وهذا ضعيف بل الصحيح
 أن الحكمة فيه أن يتضرع للفريضة من أولها فيشرع فيها عقيب
 شروع الإمام وإذا اشغل بنافلة فإنه الأحرار مع الإمام وفاته
 بعض مكملات الفريضة فالفريضة أولى بالمحافظة على أكملها
 قال القاضي وفيه حكمه الأخرى وهي النهي عن الاختلاف على
 الأئمة **قوله** قال حماد ثم لقيت عمر فحدثني به ولم يرفعه وهذا
 الكلام لا يقدح في صحة الحديث ورفعه لأن أكثر الرواة رفعوه

قالت الترمذي رحمه الله ورواية الرافع اصح وقد قد ما في الفصول
السابقة في مقدمة الكتاب ان الرافع مقدم على الوقف على المذهب
الصحيح وان كان عدد الترفع اقل فكيف اذا كان اكثر **قوله** عن عبد
ابن مالك بن بجمية عن ابيه قال ابو الحسين قوله عن ابيه في هذا
الحديث خطأ ابو الحسين هو مسلم صاحب الكتاب وهذا الذي
قاله مسلم هو الصواب عند الجمهور **وقوله** عن ابيه خطأ وانما هذا
الحديث من رواية عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو
عبد الله بن مالك بن النقب بكسر القاف وباليين المعجمة الساكنة
وبجمية ام عبد الله والصواب كتابته وقرانه عبد الله بن مالك
ابن بجمية بن ثوبان مالك وكتابه ابن بجمية بالالف لانه صفة
لعبد الله وقد سبق بيانه في سجور السهو وغيره والله اعلم **قوله**
فلما انصرفنا اخطانا نقول هكذا هو في الاصول اخطانا نقول
وهو صحيح وفيه محذوف تقديره اخطابه **قوله** دخل رجل
المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة الغداة فصلى
ركعتين في جانب المسجد ثم دخل مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم في الصلاة فلما سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا فلان
ياي الصلاةتين اعتدلت ابصلا تلك وحدك ام بصلاتك معا
فيه دليل على انه لا يصلي بعد الاقامة نافلة وان كان يدرك
الصلاة مع الامام ورد على من قال ان علم انه يدرك الركعة
الاولى او الثانية يصلي النافلة وفيه دليل على اباحة تسمية
الصبح غداة وقد سبقت نظاير والله اعلم **باب**
ما يقول اذا دخل المسجد **قوله** صلى الله عليه وسلم اذا دخل احدكم
المسجد فليقل اللهم افتح لي ابواب رحمتك واذا خرج فليقل
اللهم اني اسئلك من فضلك فيه استحباب هذا الذكر وقد جعلتها
فيه اذكار كثيرة غير هذا في سنن ابى داود وغيرها وقد جمعناها

مفضلة في اول كتاب الاذكار ومختصر مجموعها اعوذ بالله العظيم
وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم بسم الله
والحمد لله اللهم صل على محمد وعلى آل محمد اللهم اغفر لي ذنوبي
وافتح لي ابواب رحمتك وفي الخروج بقوله لكن يقول اللهم
اني اسئلك من فضلك **قوله** عن ابى اسيد هو بضم الهمزة وفتح
السين **قوله** البخاري بكسر الخاء المهلة وتشديد الميم قال السمعاني
هو نسبة الى بنى حمان قبيلة نزلت الكوفة والله سبحانه وتعالى
اعلم **باب استحباب تحية المسجد بركعتين وكرهه**
المجلوس قبل صلاتهما وانما مشروعة في جميع الاوقات **قوله**
صلى الله عليه وسلم اذا دخل احدكم المسجد فليركع ركعتين قبل
ان يجلس وفي الرواية الاخرى فلا يجلس حتى يركع ركعتين
فيه استحباب تحية المسجد بركعتين وهي سنة باجماع المسلمين
وحكى القاضى عياض رحمه الله عن داود واصحابه وجوبها وفيه
التصريح بكرهه المجلوس بلا صلاة وهي كراهة تنزيه وفيه استحباب
التحية في اى وقت كان وهو مذموم له قال جماعة وكرهها
ابو حنيفة والليث والاوزاعي في وقت النهي قال اصحابنا
ان النهي انما هو عما لا سبب له لان النبي صلى الله عليه وسلم
صلى بعد العصر ركعتين قضاهما الظاهر فخص وقت النهي
وحصل فيه ذات السبب ولم يترك التحية في حال من الاحوال بل
امر الذي دخل المسجد يوم الجمعة وهو يخطب فجلس ان يقو فركع
ركعتين مع ان الصلاة في حال الخطبة ممنوع منها الا التحية
فلو كانت التحية تترك في حال من الاحوال لترك الان لانه فقد
وهي مشروعة قبل الفجور ولانه كان يجهل حكمها ولان النبي
صلى الله عليه وسلم قطع خطبته وكلمه وامره ان يصلي التحية
فلولا شدة الاهتمام بالتحية في جميع الاوقات لما اهتم صلى الله عليه

وَاسْمُ هَذِهِ الْأَهْتَامِ وَلَا يَشْرُطُ أَنْ يَتَوَيَّ التَّحِيَّةُ بَلْ كَفَيْهِ رُكْعَانِ
 مِنْ فَرْضِ أَوْ سُنَّةٍ رَابِعَةٍ أَوْ غَيْرِهَا وَلَوْ نَزَى بِصَلَاةِ التَّحِيَّةِ وَالْكَتُوبِ
 انْفَقَدَتِ صَلَاتُهُ وَحَصَلْنَا لَهُ وَلَوْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ أَوْ سَجَدَ شُكْرًا
 أَوْ لِلتَّلَافَةِ أَوْ صَلَّى بِنِيَّةِ التَّحِيَّةِ لَمْ يَحْصُلِ التَّحِيَّةُ عَلَى الصَّحِيحِ مِنْ
 مَذْهَبِنَا وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ بَابِنَا يَحْصُلُ وَهُوَ خِلَافُ ظَاهِرِ الْحَدِيثِ
 وَدَلِيلُهُ أَنَّ الْمَرَادَ أَكْرَامَ الْمَسْجِدِ وَيَحْصُلُ بِذَلِكَ وَالصَّوَابُ أَنَّهُ لَا يَحْصُلُ
 وَأَمَّا الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ فَأَوَّلُ مَا يَدْخُلُهُ الْحَاجُّ يَبْدَأُ بِطَوَافِ الْقُدُومِ
 فَهُوَ تَحِيَّةٌ وَيُصَلِّي بَعْدَ رُكْعَتَيْ الطَّوَافِ وَاللهُ أَعْلَمُ **بَابُ**
اسْتِجَابِ رُكْعَتَيْنِ فِي الْمَسْجِدِ لِمَنْ قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ أَوَّلَ قَدُومِهِ
 فِيهِ حَدِيثُ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ اشْتَرَى مِنِّْي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعِيرًا فَلَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ أَمَرَنِي أَنْ أَتِيَ الْمَسْجِدَ فَأُصَلِّيَ رُكْعَتَيْنِ
 وَفِي الْإِسْنَادِ الْآخِرِ قَالَ جَابِرٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَبِيٌّ وَقَدِمَتْ فَوُجِدَتْهُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ قَالَ
 الْآنَ جِئْتُ فَلْتِ نَعْمَ قَالَ فَدَعَّ جَمَلًا ثُمَّ ادْخَلَ فَصَلَّى رُكْعَتَيْنِ فَدَخَلَ
 فَصَلَّى ثُمَّ رَجَعَتْ وَفِيهِ حَدِيثُ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَقْدَمُ مِنْ سَفَرٍ إِلَّا نَهَارًا فِي
 الضُّحَى فَإِذَا قَدِمَ بَدَأَ بِالْمَسْجِدِ فَصَلَّى فِيهِ رُكْعَتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ فِيهِ
 فِي هَذِهِ الْإِسْنَادِ اسْتِجَابَ رُكْعَتَيْنِ فِي الْمَسْجِدِ لِلْقَادِمِ مِنْ سَفَرٍ
 أَوَّلَ قَدُومِهِ وَهَذِهِ الصَّلَاةُ مَقْصُودَةٌ لِلْقَدُومِ مِنَ السَّفَرِ لَا أَنَّهُ
 تَحِيَّةُ الْمَسْجِدِ وَالْإِسْنَادُ الْمَذْكُورُ صَرِيحٌ فِي مَا ذَكَرْتَهُ فِيهِ اسْتِجَابُ
 الْقُدُومِ وَأَوَّلُ النَّهَارِ وَفِيهِ أَنَّهُ يَسْتَحِبُّ لِلرَّجُلِ الْكَبِيرِ فِي الرَّبْعَةِ
 وَمَنْ يَفْضَلُ النَّاسُ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ أَنْ يَقْعُدَ أَوَّلَ قَدُومِهِ
 قَرِيبًا مِنْ زَارِهِ فِي مَوْضِعٍ بَارِزٍ سَهْلٍ عَلَى زَائِرِيهِ أَمَّا الْمَسْجِدُ وَأَمَّا
 غَيْرُهُ **قَوْلُهُ** حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَبَّاسٍ هُوَ يَجِيزٌ مَفْتُوحَةٌ وَوَأَوَّلُهُ
 وَسَيْنٌ مَهْلَةٌ **قَوْلُهُ** مُحَمَّدُ بْنُ دُنَاسٍ بِكسر الدالِ وَبِالْثَلَاثَةِ

قَوْلُهُ وَكَانَ لِي عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَيْنٌ فَقَضَانِي
 وَزَادَنِي فِيهِ اسْتِجَابَ آدَمَ الدِّينِ زَائِدًا وَاللهُ أَعْلَمُ **بَابُ**
اسْتِجَابِ صَلَاةِ الضُّحَى وَإِنْ أَقْلَهَا رُكْعَانِ أَوْ أَوْسَطَهَا أَرْبَعًا أَوْ
 سِتَ رُكْعَاتٍ وَامْتَحَ عَلَى الْحَافِظَةِ عَلَيْهَا فِي الْبَابِ عَنْ غَايَةِ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يُصَلِّي الضُّحَى إِلَّا أَنْ
 يَجِيءَ مِنْ مَغِيْبَةٍ وَإِنَّمَا مَارَاتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي سَجْدَةَ الضُّحَى
 فَقَطْ قَالَتْ وَابْنُ لَا سَجْدَةً وَإِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لِيَدْعُ الْعَمَلَ وَهُوَ يَجِبُ الْعَمَلُ بِهِ خَشْيَةً أَنْ يَعْمَلَ بِهِ النَّاسُ فَيَفْرُضَ
 عَلَيْهِمْ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 رُكْعَاتٍ وَيَزِيدُ مَا شَاءَ فِي رِوَايَةٍ مَا شَاءَ اللَّهُ وَفِي حَدِيثٍ أُورِثَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى ثَمَانِي رُكْعَاتٍ وَفِي
 حَدِيثِ أَبِي ذَرٍّ وَابْنِ هُرَيْرَةَ وَابْنِ الدَّرَدَارِ رُكْعَانِ هَذِهِ الْإِسْنَادُ
 كُلُّهَا مُتَّفَقَةٌ لَا اخْتِلَافَ فِيهَا عَنْ أَحَدٍ مِنْ أَهْلِ التَّحْقِيقِ وَخَاصِلُهَا أَنَّ
 الضُّحَى سُنَّةٌ مَا كُنْتَ وَإِنْ أَقْلَهَا رُكْعَانِ وَأَكْمَلَهَا ثَمَانِي رُكْعَاتٍ
 وَبَيْنَهُمَا سِتَ أَوْ أَرْبَعٌ كَلَامُهَا أَكْمَلُ مِنْ رُكْعَتَيْنِ وَدُونَ ثَمَانٍ وَأَمَّا
 الْجَمْعُ بَيْنَ حَدِيثَيْ غَايَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فِي نَحْوِ صَلَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ الضُّحَى وَابْنِهَا فَهُوَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّيُهَا
 بَعْضَ الْأَوْقَاتِ لِفَضْلِهَا وَيَتْرُكُهَا فِي بَعْضِهَا خَشْيَةً أَنْ تَفْرُضَ
 كَمَا ذَكَرَتْ غَايَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَيَأْوُلُ قَوْلُهَا مَا كَانَ يُصَلِّيُهَا
 إِلَّا أَنْ يَجِيءَ مِنْ مَغِيْبَةٍ عَلَى أَنَّ مَعْنَاهُ مَا رَأَيْتُهُ كَمَا قَالَتْ فِي الْإِسْنَادِ
 الثَّانِيَةِ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي سَجْدَةَ الضُّحَى
 وَسَبَّيْهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كَانَ يَكُونُ عِنْدَ غَايَةِ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فِي وَقْتِ الضُّحَى إِلَّا فِي نَادِرٍ مِنَ الْأَوْقَاتِ فَإِنَّهُ قَدْ
 يَكُونُ فِي ذَلِكَ مَسَافِرًا وَقَدْ يَكُونُ حَاضِرًا وَيَكُونُ فِي الْمَسْجِدِ أَوْ فِي
 مَوْضِعٍ آخَرَ وَإِذَا كَانَ عِنْدَ نَسَائِهِ فَإِنَّمَا كَانَ لَهَا نَوْبَةٌ فِي شَعْرِ قَوْلِهَا

مَا رَأَيْتُهُ يَصْلِيهَا وَتَكُونُ قَدْ عَلِمْتَ بِخَبْرِهِ أَوْ خَيْرَ غَيْرِهِ أَنَّهُ صَلَّاهَا
 أَوْ يُقَالُ قَوْلُهَا مَا كَانَ يَصْلِيهَا أَيْ مَا يَدَّ أَوْ مَعْلِيهَا فَيَكُونُ نَفْسًا
 لِلْمَدِّ أَوْ مَعْلًا لَا يَصْلِيهَا وَاللهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا مَا صَحَّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
 أَنَّهُ قَالَ فِي الضَّحَى بِدَعَةٍ فَجُحُولٌ عَلَى أَنَّ صَلَاتَهَا فِي الْمَسْجِدِ وَالنَّظَاهِرِ
 بِهَا كَمَا كَانُوا يَفْعَلُونَهُ بِدَعَةٍ لِأَنَّ صَلَاتَهَا فِي الْبَيْتِ وَمِنْهَا أَوْ يُقَالُ
 قَوْلُهُ بِدَعَةٍ أَيْ الْمَوَاطِنَ عَلَيْهَا لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يُوَاطَبْ
 عَلَيْهَا خَشْيَةً أَنْ تَفْرُضَ وَهَذَا فِي حَقِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ ثَبَتَ
 اسْتِحْبَابُ الْحَافِظَةِ فِي حَقِّهَا بِحَدِيثِ أَبِي الدَّرْدَاءِ وَأَبِي ذَرٍّ أَوْ يُقَالُ
 أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لَمْ يَتْلُغْهُ فَعَلَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 الضَّحَى وَأَمْرٌ بِهَا وَكَيْفَ كَانَ فَمَجْهُورُ الْعُلَمَاءِ عَلَى اسْتِحْبَابِ الضَّحَى
 وَأَمَّا نَقْلُ التَّوَقُّفِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَاللهُ أَعْلَمُ
قَوْلُهُ سَجْدَةُ الضَّحَى بضم السين أَيْ نَافِلَةٌ الضَّحَى قَوْلُهَا لِيَدْعَ الْعِلَّ
 وَهُوَ يَجِبُ أَنْ يَعْمَلَ بِهِ مُبْطِنًا بِفَتْحِ الْيَاءِ أَيْ يَعْلَمُهُ وَفِيهِ بَيِّنَاتٌ
 كَمَا لَمْ يَشْفَقْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَافَقَهُ بِأَمْتِهِ وَفِيهِ إِذَا تَعَارَفَتْ
 مَصَالِحُ قَدَرَاهُمَا **قَوْلُهُ** يَزِيدُ الرِّثْلُ بِكسر الراءِ وَأَسْكَانِ النِّينِ
 الْعِجَّةُ تَقْدَمُ رِيَانَهُ مَرَّتَ **قَوْلُهُ** عَنْ أُمِّ هَانِئٍ هُوَ بَهْرَجٌ بَعْدَ النُّونِ
 كُنْتُ بِأَسْنَاهَانِ وَأَسْمَاهَا فَاخْتَهَتْ عَلَى الشُّهُورِ وَقِيلَ هِنْدُ **قَوْلُهُ**
 سَأَلْتُ وَخَرَصْتُ هُوَ بَفَتْحِ الرَّاءِ عَلَى الشُّهُورِ وَبِهِ جَاءَ الْقُرْآنُ وَفِي
 لُغَةِ بَكْرِهَا **قَوْلُهُ** إِنَّ أُمَّ مَرْثَةَ مَوْلَى أُمِّ هَانِئٍ وَفِيهِ رَوَايَةُ مَوْلَى
 عَقِيلِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ الْعُلَمَاءُ هُوَ مَوْلَى أُمِّ هَانِئٍ حَقِيقَةٌ وَيُضَافُ
 إِلَى عَقِيلٍ مَجَازًا لِلزُّومِ إِيَّاهُ وَأَنْتَاهِ إِلَيْهِ لِيَكُونَ مَوْلَى أُخْتِهِ قَوْلُهَا
 سَلِمْتُ فِيهِ سَلَامُ الْمَرْأَةِ الَّتِي لَيْسَتْ بِمَحْرُومَةٍ عَلَى الرَّجُلِ بِمَحْضَرَةٍ مَحَارِمِهِ
 قَوْلُهَا فَقَالَ مَنْ هَذِهِ قُلْتُ أُمُّ هَانِئِ بِنْتُ أَبِي طَالِبٍ فِيهِ لَا بَأْسَ
 أَنْ يَكُنِيَ الْإِنْسَانُ نَفْسَهُ عَلَى سَبِيلِ التَّعْرِيفِ إِذَا اشْتَهَرَ بِالْكُنْيَةِ
 وَفِيهِ أَنَّهُ إِذَا اسْتَأْذَنَ أَنْ يَقُولَ الْمُسْتَأْذِنُ عَلَيْهِ مِنْ هَذَا فَيَقُولُ

الْمُسْتَأْذِنُ فَلَا تَنْتَ بِاسْمِهِ الَّذِي يَعْرِفُهُ بِهِ الْمُخَاطَبُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ مَرْحَبًا بِأُمِّ هَانِئٍ فِيهِ اسْتِحْبَابُ قَوْلِ الْإِنْسَانِ لِرَأِيْرِهِ وَالْوَلَا
 عَلَيْهِ مَرْحَبًا وَمِنْهُ مِنَ الْفَاطَا الْأَكْرَامُ وَالْمَلَأُطْفَةُ وَمَعْنَى مَرْحَبًا
 صَدَقْتُ رَحَبًا أَيْ سَعَةً وَسَبْقُ الْكَلَامِ فِيهِ فِي حَدِيثٍ وَفَدَّ عَبْدُ
 الْقَيْسِ وَفِيهِ أَنَّهُ لَا بَأْسَ بِالْكَلَامِ فِي خَالِ الْأَعْتَالِ بِمَحْضَرَةِ امْرَأَةٍ
 مِنْ مَحَارِمِهِ إِذَا كَانَ مَسْتَوْرًا الْعَوْرَةَ عَنْهَا وَجَوَازَ تَسْبِيْرِهَا إِيَّاهُ بِثُوبٍ
 وَمِنْهُ **قَوْلُهُ** فَصَلَّى ثَمَانِ رَكَعَاتٍ مَلْتَحَفًا فِي ثُوبٍ وَاحِدٍ فِيهِ جَوَازُ
 الصَّلَاةِ فِي الثُّوبِ الْوَاحِدِ وَالْإِتْحَافُ بِهِ مَخَالِفَتُهُ طَرَفِيهِ كَمَا ذَكَرَهُ
 فِي الْإِرْوَاةِ الثَّانِيَةِ قَوْلُهَا فَلَمَّا انْصَرَفَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ زَعَمَ ابْنُ
 أُمِّ عُلَيْ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّهُ قَاتَلَ رَجُلًا اجْرَتْهُ فَلَانَ بْنِ هَبِيرَةَ فَقَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ اجْرَتْ نَأْمَنُ اجْرَتْ يَا أُمَّ هَانِئُ
 فِي هَذِهِ اللَّفْظَةِ فَوَازِدُ مِنْهَا أَنَّهُ قَصْدُ نَأْمَنَ الْحَاجَةِ وَمَطْلُوبُ فَوْجِدٍ
 مُشْتَعْلًا بِحَاجَةِ كَطَهْرَةٍ وَمِنْهَا لَمْ يَقْطَعْهَا عَلَيْهِ حَتَّى يَضْرِبَ مِنْهَا ثُمَّ
 يَسْأَلُ حَاجَتَهُ إِلَّا أَنْ يَخَافَ فَوْتَهَا وَقَوْلُهَا زَعَمَ مَعْنَاهُ هَذَا ذَكَرَ امْرَأَةً
 لَا اعْتَقَدَ مَوَافَقَتَهُ فِيهِ وَأَمَّا قَالَتْ ابْنُ أُمِّ هَانِئٍ مَعَ أَنَّهُ ابْنُ أُمِّهَا وَأَبِيهَا
 لِنَاكِدِ الْحَرَمَةِ وَالْقَرَابَةِ وَالْمَشَارَكَةِ فِي بَطْنٍ وَاحِدٍ وَكَثْرَةُ مَلَازِمَةِ
 الْأُمِّ وَهُوَ مُوَافِقٌ لِقَوْلِ هَارُونَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا ابْنَ أُمِّ لَأَنَّا
 بِالْجَنِيِّ وَلَا بِرَأْسِي وَاسْتَدَلَّ اصْحَابُنَا وَمَجْهُورُ الْعُلَمَاءِ بِهَذَا الْحَدِيثِ
 عَلَى صِحَّةِ أَهْلِ الْمَرْأَةِ قَالُوا وَتَقْدِيرُ الْحَدِيثِ حَكَمُ الشَّرْعِ صِحَّةُ جَوَازِ
 مَنْ اجْرَتْ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا حُجَّةَ فِيهِ لِأَنَّهُ مُحْتَمِلٌ لِهَذَا وَمُحْتَمِلٌ لَابْتِدَاءِ
 الْأَمَانِ وَمِثْلُ هَذَا الْإِخْتِلَافُ اخْتِلَافٌ فِيهِمْ فِي قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ مَنْ قَتَلَ قِتْلًا فَلَهُ سَلْبُهُ هَلْ مَعْنَاهُ أَنَّ هَذَا حَكَمُ الشَّرْعِ فِي
 جَمِيعِ الْمَحْرُوبِ الشَّرْعِيَّةِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ أَمْ هُوَ أَبَاحَةٌ رَأَاهَا الْأَمَامُ
 فِي تِلْكَ الْمَرَّةِ بَعَيْنَهَا فَازَارَاهَا إِلَّا مَا رَأَاهَا الْيَوْمَ عَمَلًا بِهَا وَالْأَفْلَا
 وَبِالْأَوَّلِ قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَآخَرُونَ وَبِالْثَّانِي أَبُو حَنِيفَةَ

وَمَا لِكَرَاهِيَةِ اللَّهِ وَيُجْعَلُ لِلْكَثْرَةِ بَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ الْأَمَانُ وَلَا الْبَيْنُ فَادَّاهُ وَلَوْ كَانَ فَاسِدَ الْبَيْنِ لَسَلَا
 يَغْتَرِبُهُ **وَقَوْلُهُ** فَلَانَ بْنِ هَبِيرَةَ وَجَاءَ فِي غَيْرِ مَسْأَلَةٍ إِلَى رَجُلٍ مِنْ
 أَهْلِي وَرَوَّيْنَاهُ فِي كِتَابِ الزُّبَيْرِ بْنِ بَكْرَانَ فَلَانَ بْنِ هَبِيرَةَ هُوَ
 الْحَارِثُ بْنُ هِشَامٍ الْخَزْزَمِيُّ وَقَالَ آخِرُونَ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ ابْنِ
 رِبْعَةَ وَفِي تَارِيخِ الْأَزْرَقِيِّ أَنَّهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا اجَّازَتْ رَجُلَيْنِ
 أَحَدَهُمَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي رِبْعَةَ بْنِ الْمُخَبَّرِ وَالْآخَرُ ابْنُ هِشَامٍ
 ابْنُ الْمُخَبَّرِ وَهَما مِنْ بَنِي فُحْزٍ وَهَذَا الَّذِي ذَكَرَهُ الْأَزْرَقِيُّ يُوَضِّحُ
 الْأَسْمَاءَ وَيُجْمَعُ بَيْنَ الْأَقْوَالِ فِي ذَلِكَ قَوْلُهَا وَذَلِكَ صَحِيحٌ اسْتَدَلَّ
 بِهِ أَصْحَابُنَا وَجَاهِرُ الْعُلَمَاءِ عَلَى اسْتِحْبَابِ جَعْلِ الصَّحِيحِ ثَمَانِي رَكَعَاتٍ
 وَتَوَقَّفَ فِيهِ الْقَاضِي عِيَّاضٌ وَغَيْرُهُ وَمَنْعُوا دَلَالَةَ قَوْلِ الْأَنْهَاءِ
 إِنَّمَا اخْبَرْتُ عَنْ وَفَتْ صَلَاتُهُ لَا عَنْ نَيْتِهَا فَلَعَلَّهَا كَانَتْ صَلَاةَ
 شَكَرٍ لِلَّهِ تَعَالَى عَلَى الْفَتْحِ وَهَذَا الَّذِي قَالُوهُ قَائِدٌ بَلِ الصَّوَابِ
 الْأَسْتِدْلَالُ بِهِ فَقَدْ ثَبَتَ عَنْ إِمَامِ هَاشِمِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَوْمَ الْفَتْحِ صَلَّى سَبْعَةَ الصَّحِيحِ ثَمَانِي رَكَعَاتٍ يَسْلُمُ مِنْ كُلِّ رَكَعَتَيْنِ
 رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَفِي سَنَنِ بَهْدِ اللَّفْظِ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَلَى شَرْطِ
 الْبُخَارِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ **قَوْلُهُ** عَنْ يَحْيَى بْنِ عَقِيلٍ بَعْضُ الْعَيْنِ **قَوْلُهُ**
 عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ الدِّبَلِيِّ فِي ضَبْطِهِ خِلَافٌ وَكَلَامٌ طَوِيلٌ سَبَقَ مَسْأَلَةً
 فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى كُلِّ سَلَامٍ مِنْ أَحَدِكُمْ
 صَدَقَةٌ هُوَ بَعْضُ السَّيِّئِ وَتَخْفِيفُ اللَّامِ وَأَصْلُهُ عِظَامُ الْأَصَابِعِ
 وَشَايَرُ الْكَفِّ ثُمَّ اسْتَعْلَى فِي جَمِيعِ عِظَامِ الْبَدَنِ وَمَفَاصِلُهُ وَسَيَّافٍ
 فِي صَحِيحِهِ مُسْلِمٌ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ
 عَلَى سِتِينَ وَثَلَاثِينَ مَفْصَلًا عَلَى كُلِّ مَفْصَلٍ صَدَقَةٌ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيُجْزَى مِنْ ذَلِكَ رَكَعَتَانِ يَرْكَعُهُمَا مِنَ الصَّحِيحِ ضَبْطًا
 وَيُجْزَى بِفَتْحِ أَوَّلِهِ وَصَمَةٍ فَالضَّمُّ مِنَ الْأَجْزَاءِ وَالْفَتْحُ مِنْ جِزْيِ الْيُجْزَى

أَيُ كَفَى وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى لَا تُجْزَى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْءًا وَفِي الْحَدِيثِ
 لَا يُجْزَى عَنْ أَحَدٍ بَعْدَ ذَلِكَ وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى عِظَمِ فَضْلِ الصَّحِيحِ وَكِبَرِ
 مَوْفِعِهَا وَأَنَّهَا تَصَحُّ رَكَعَتَيْنِ **قَوْلُهُ** أَوْ صَاحِبِ خَلِيلٍ لَا يَخَالِفُ قَوْلَهُ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كُنْتُ مَتَّخِذًا خَلِيلًا مِنْ أُمَّتِي لَأَنْ مَسْتَعِجِلًا يَتَّخِذُ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرَهُ خَلِيلًا وَلَا يَتَمَتَّعُ بِأَخِي الصَّحَابِيِّ وَغَيْرِ
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلِيلًا وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ وَحَدِيثُ ابْنِ
 الدَّرَدَاءِ الْحَثُّ عَلَى الصَّحِيحِ وَمَحْتَمَلُ رَكَعَتَيْنِ وَالْحَثُّ عَلَى صَوْمِ ثَلَاثَةِ
 أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَعَلَى الْوُتْرِ وَتَقْدِيمُهُ عَلَى السُّوْمِ لِمَنْ خَافَ أَنْ لَا يَسْتَفِيقَ
 أَجْزَ اللَّيْلِ وَعَلَى هَذَا بَأَوَّلِ هَذَانِ الْحَدِيثَانِ لَمَّا ذَكَرَهُ سَلَّمَ بَعْدَ هَذَا
 كَمَا سَوَّضْنَاهُ فِي مَوْضِعِهِ أَنَّ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى **قَوْلُهُ** عَنْ أَبِي سَمُرَةَ
 السَّيِّئِ وَكُسْرُ الْمِيمِ وَيُقَالُ بِكُسْرِ السَّيِّئِ وَأَسْكَانِ الْمِيمِ وَهُوَ مَقْدُودٌ
 مَنْ لَا يَعْرِفُ اسْمَهُ وَأَنَا يَعْرِفُ بِكُنْيَتِهِ **قَوْلُهُ** عَبْدُ اللَّهِ الدَّانِجُ بِالْذَّلِ
 الْمَهْمَلَةِ وَالسُّنُونُ وَالْجِيمُ وَهُوَ الْعَالِمُ وَقَدْ سَبَقَ بَيَانُهُ **قَوْلُهُ** عَبْدُ اللَّهِ
 ابْنُ حَنِينٍ هُوَ بِالسُّنُونِ بَعْدَ الْحَاكِمِ الْمَهْمَلَةِ وَاللَّامِ سَجْدَانِ وَتَعَالَى أَعْلَمُ
بَابُ اسْتِحْبَابِ رَكَعَتِي الْفَجْرِ وَالْحَثُّ عَلَيْهَا
 وَتَخْفِيفُهَا وَالْحَافِظَةُ عَلَيْهَا وَبَيَانُ مَا يَسْتَحَبُّ أَنْ يَقْرَأَ فِيهَا **قَوْلُهُ**
 رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ فِيهِ أَنْ يَسَنَّ تَخْفِيفَ سَنَةِ الصَّحِيحِ وَأَنَّهَا
 رَكَعَتَانِ **قَوْلُهُ** كَانَ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ لَا يَصَلِّي إِلَّا رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ
 قَدْ يَسْتَدَلُّ بِهِ مَنْ يَقُولُ بِكَرَةِ الصَّلَاةِ مِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَى سَنَةِ الصَّحِيحِ
 وَمَا لَهُ سَبَبٌ وَلَا صَحَابَانَا فِي السُّبُطِ ثَلَاثَةٌ أَوْ حَادِثًا هَذَا وَنَقْلُهُ
 الْقَاضِي عَنْ مَالِكٍ وَابْنِ جُرَيْجٍ وَابْنِ أَبِي لَيْلَى لَا يَدْخُلُ الْكَرَاهَةُ حَتَّى يَصَلِّيَ
 سَنَةَ الصَّحِيحِ وَالثَّلَاثُ لَا يَدْخُلُ الْكَرَاهَةُ حَتَّى يَصَلِّيَ فَرِيضَةَ الصَّحِيحِ
 وَهَذَا هُوَ الصَّحِيحُ عِنْدَ أَصْحَابِنَا وَلَيْسَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ دَلِيلٌ ظَاهِرٌ
 عَلَى الْكَرَاهَةِ إِنَّمَا فِيهِ الْإِخْبَارُ أَنَّكَ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَصَلِّيُ غَيْرَ
 رَكَعَتَيْ السَّنَةِ وَلَمْ يَنْهَ عَنْ غَيْرِهَا **قَوْلُهُ** كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَتَسْمِيَةُ رُكْعَتِي الْفَجْرِ اِنْ سَمِعَ الْاِذَانَ وَخَفَّفَهَا وَفِي رِوَايَةٍ اِذَا
 طَلَعَ الْفَجْرُ فِيهِ اَنْ سَمِعَ الصُّبْحَ لَا يَدْخُلُ وَقْتُهَا اِلَّا بِطُلُوعِ الْفَجْرِ وَاسْتِحْبَابُ
 تَقْدِيمِهَا فِي اَوَّلِ طُلُوعِ الْفَجْرِ وَخَفْفِهَا وَهُوَ مَذْهَبُ مَالِكٍ وَالثَّانِي
 وَالْجُمْهُورُ وَقَالَ بَعْضُ السَّلَفِ لَا بَأْسَ بِاطَالَتِهَا وَلَعَلَّهُ ارَادَ بِهَا
 لَيْسَ بِجُرْمَةٍ وَلَمْ يَخَالَفِ اسْتِحْبَابُ التَّخْفِيفِ وَقَدْ بَالَغَ قَوْمٌ وَقَالُوا
 لَا قِرَاءَةَ فِيهَا اَصْلًا حَكَاهُ الطَّلَاوِي وَالْقَاضِي وَهُوَ غُلَطِيئِينَ فَقَدْ
 ثَبَتَ الْاَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ الَّتِي ذَكَرَهَا مُسْلِمٌ بَعْدَ هَذَا اَنْ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ فِيهَا بَعْدَ الْفَاتِحَةِ بِقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ
 وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَفِي رِوَايَةٍ قَوْلُوا امَّنَّا بِاللَّهِ وَقُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ
 تَعَالَوْا هَذَا دَلِيلٌ لِمَذْهَبِنَا وَمَذْهَبُ الْجُمْهُورِ اَنْ يَسْتَحِبُّ اَنْ يَقْرَأَ
 فِيهَا بَعْدَ سُورَةِ الْفَاتِحَةِ سُورَةً وَيَسْتَحِبُّ اَنْ تَكُونَ هَاتَانِ السُّورَتَانِ اَوَّلَ الْاَيَاتِينَ
 وَثَبَتَ الْاَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ لَا صَلَاةَ اِلَّا بِقِرَاءَةِ وَلَا صَلَاةَ اِلَّا بِأَمْرِ
 الْقُرْآنِ وَلَا تَجْزِي صَلَاةٌ لَا يَقْرَأُ فِيهَا بِأَمْرِ الْقُرْآنِ وَاسْتَدَلَّ بَعْضُ
 الْمُخَفِّفَةِ لِهَذَا الْحَدِيثِ عَلَى اَنْ لَا يُؤْذَنُ لِلصُّبْحِ قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ وَهَذَا
 وَمَذْهَبُ الْجُمْهُورِ جَوَازُ الْاِذَانِ لَهَا قَبْلَ الْفَجْرِ لِلْاَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ
 اِنْ بَلَا لَا يُؤْذَنُ بَلِيلٌ فَكَلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُؤْذَنَ اِنْ اَمَّ مَكْتُومٌ
 وَهَذَا الْحَدِيثُ الَّذِي فِي الْبَابِ الْمُرَادُ بِهِ الْاِذَانُ الثَّانِي قَوْلُهَا
 يَصَلِّي رُكْعَتِي الْفَجْرِ فَيُخَفِّفُ حَتَّى اَنْ يَقُولَ هَلْ قَرَأْتُمَا بِأَمْرِ الْقُرْآنِ
 هَذَا دَلِيلٌ عَلَى الْمُبَالَغَةِ فِي التَّخْفِيفِ وَالْمُرَادُ بِالْمُبَالَغَةِ بِالنَّبِيهِ الْعَادَةُ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ اطَالَةِ صَلَاةِ اللَّيْلِ وَغَيْرِهَا مِنْ نَوَافِلِهِ
 وَلَيْسَ فِيهِ دَلَالَةٌ لَنْ قَالَ لَا يَقْرَأُ فِيهَا اَصْلًا لِمَا قَدْ مَنَاهُ مِنَ الدَّلَالِ
 الصَّحِيحَةُ الصَّرِيحَةُ قَوْلُهَا لَمْ يَكُنْ عَلَى شَيْءٍ مِنَ النَوَافِلِ اَشَدَّ مَعَاهِدَةً
 مِنْهُ عَلَى رُكْعَتَيْنِ قَبْلَ الصُّبْحِ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى عِظَمِ فَضْلِهِمَا وَانْهَاهَا
 سَنَةً لَيْسَتْ وَاجِبَتَيْنِ وَبِهِ قَالَ جُمْهُورُ الْعُلَمَاءِ وَجَبَتْ الْقَاضِي عَنْ
 الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ وَجُوبُهَامَا وَالصَّوَابُ عَدَمُ الْوَجُوبِ لِقَوْلِهَا

على

عَلَى شَيْءٍ مِنَ النَوَافِلِ مَعَ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَسَنَ صَلَوَاتٍ
 قَالَ هَلْ عَلَى غَيْرِهَا قَالَ لَا اِلَّا اَنْ تَطْلُوعَ وَقَدْ يَسْتَدَلُّ بِهِ لِحَدَّثَيْنِ
 عِنْدَنَا فِي تَرْجِيحِ سَنَةِ الصُّبْحِ عَلَى الْوُتْرِ لَكِنْ لَا دَلَالَهَ فِيهِ لَا بَأْسَ
 الْوُتْرُ كَانَ وَاجِبًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا يَتَأَوَّلُهُ
 هَذَا الْحَدِيثُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُكْعَتَا الْفَجْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا
 وَمَا فِيهَا اَيُّ مَنْ مَتَاعُ الدُّنْيَا **قَوْلُهُ** قَرَأَ فِي رُكْعَتِي الْفَجْرِ قُلْ يَا أَيُّهَا
 الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَفِي الرِّوَايَةِ الْآخِرَى قَرَأَ الْاَيَّتَيْنِ
 قَوْلُوا امَّنَّا بِاللَّهِ وَمَا اَنْزَلَ الْبَيِّنَاتِ وَقُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا هَذَا
 دَلِيلٌ لِمَذْهَبِنَا وَمَذْهَبُ الْجُمْهُورِ اَنْ يَسْتَحِبُّ اَنْ يَقْرَأَ فِيهَا بَعْدَ
 الْفَاتِحَةِ سُورَةً وَيَسْتَحِبُّ اَنْ تَكُونَ هَاتَانِ السُّورَتَانِ اَوَّلَ الْاَيَاتِينَ
 فَكَلَامُهَا سَنَةٌ وَقَالَ مَالِكٌ وَجُمْهُورُ اصْحَابِهِ رَحِمَهُمُ اللَّهُ لَا يَقْرَأُ غَيْرَ
 الْفَاتِحَةِ وَقَالَ بَعْضُ السَّلَفِ لَا يَقْرَأُ شَيْئًا كَمَا سَبَقَ وَكَلَامُهَا خِلَافُ
 هَذِهِ السَّنَةِ الصَّحِيحَةُ الَّتِي لَا مَعَارِضَ لَهَا وَاللَّهُ اعْلَمُ **بَابُ**
فَضْلِ السَّنَةِ الرَّابِعَةِ قَبْلَ الْفَرَائِضِ وَبَعْدَهَا وَبَيَانُ عَدَدِهَا
 فِيهِ اَمْرٌ جَسِيءٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مِنْ صَلَّى ثِنْتِي عَشْرَةَ رُكْعَةً فِي يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ
 بَنَى لَهُ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ وَفِي رِوَايَةٍ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَصَلِّي اللَّهُ تَعَالَى فِي
 كُلِّ يَوْمٍ ثِنْتِي عَشْرَةَ رُكْعَةً تَطَوُّعًا غَيْرَ فَرِيضَةٍ اِلَّا بَنَى اللَّهُ تَعَالَى لَهُ
 بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَبْلَ الظُّهْرِ مَجْدَتَيْنِ
 وَكَذَا بَعْدَهَا وَفِي الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَالْجُمُعَةِ وَزَادَ فِي صَبْحِ الْبَحَارِيِّ
 قَبْلَ الصُّبْحِ رُكْعَتَيْنِ وَهَذِهِ ثِنْتِي عَشْرَةَ رُكْعَةً وَفِي حَدِيثٍ غَايِبَةٍ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا هَاتَا اَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ وَرُكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا وَبَعْدَ الْمَغْرِبِ
 وَالْعِشَاءِ وَازْدَادَ طَلْعُ الْفَجْرِ رُكْعَتَيْنِ وَهَذِهِ ثِنْتِي عَشْرًا يَضَاهِي
 لِلْمَقْصَرِ ذَكَرَ فِي الصَّحِيحَيْنِ وَجَاءَ فِي سَنَنِ ابْنِ دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ
 عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اَنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصَلِّي قَبْلَ
 الْعَصْرِ رُكْعَتَيْنِ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَتَسَلَّمَ قَالَ رَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ وَعَنْ عَلِيٍّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَانَتْ
 الْبُحْيُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ رَوَاهُ
 التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ وَجَافِي أَرْبَعٍ قَبْلَ الظُّهْرِ حَدِيثٌ
 صَحِيحٌ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَافِظٌ عَلَى أَرْبَعٍ رَكَعَاتٍ قَبْلَ الظُّهْرِ وَأَرْبَعٍ بَعْدَهَا
 حَرَّمَ اللَّهُ عَلَى النَّارِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ
 صَحِيحٌ وَفِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ ابْنِ مَعْقِلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلُّوا قَبْلَ الْمَغْرِبِ قَالَ فِي الثَّلَاثَةِ
 لَيْلٍ شَاوٍ فِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ ابْنِ مَعْقِلٍ أَيْضًا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ بَيْنَ كُلِّ إِذَا بَيْنَ صَلَاةٍ الْمُرَادُ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ وَهَذِهِ
 جَمَلَةٌ مِنَ الْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ فِي السَّنَةِ الرَّابِعَةِ مَعَ الْفَرَائِضِ قَالَ
 أَصْحَابُنَا وَجَمْهُورُ الْعُلَمَاءِ بِهَذِهِ الْأَحَادِيثِ كُلِّهَا وَاسْتَحْبُوا جَمِيعَ
 هَذِهِ النَّوَافِلِ الْمَذْكُورَةِ فِي الْأَحَادِيثِ السَّابِقَةِ وَالْأَخْلَافِ فِي
 شَيْءٍ مِنْهَا عِنْدَ أَصْحَابِنَا إِلَّا فِي الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْمَغْرِبِ فِيهِمَا وَجْهَانِ
 لِأَصْحَابِنَا أَشْهَرُهُمَا لَا تَحِبُّ وَالصَّحِيحُ عِنْدَ الْمُحَقِّقِينَ اسْتِحْبَابُهَا
 حَدِيثُ ابْنِ مَعْقِلٍ وَحَدِيثُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ السَّوَارِيِّ بِهَا وَهُوَ فِي
 الصَّحِيحَيْنِ قَالَ أَصْحَابُنَا وَغَيْرُهُمْ وَاخْتِلَافُ الْأَحَادِيثِ فِي أَعْدَادِهَا
 مَحْمُولٌ عَلَى تَوْسِعَةِ الْأَمْرِ فِيهَا وَأَنَّ لَهَا أَقْلًا وَكُلَّ فَتَحْصِلُ أَصْلُ السَّنَةِ
 بِالْأَقْلِ وَلَكِنْ الْإِخْتِيَارُ فِعْلُ الْأَكْثَرِ لِلْأَكْلِ وَهَذَا كَمَا سَبَقَ فِي اخْتِلَافِ
 حَدِيثِ الضُّحَى وَكَأَنَّ فِي الْأَحَادِيثِ الْوُتْرَ فَمَاتَ فِيهَا كُلُّهَا أَعْدَادُهَا بِالْأَقْلِ
 وَالْأَكْثَرِ وَمَا بَيْنَهُمَا لَسَدَلٌ عَلَى أَقْلِ الْمُجْزِي فِي تَحْصِيلِ أَصْلِ السَّنَةِ
 وَعَلَى الْأَكْلِ وَالْأَوْسَطِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ عَنْ دَاوُدَ
 عَنْ أَبِي هِنْدٍ عَنِ النَّعْمَانِ بْنِ سَالِمٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَوْسٍ عَنْ عُبَيْدَةَ بْنِ
 أَبِي سَفْيَانَ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا هَذَا الْحَدِيثُ فِيهِ أَرْبَعَةٌ

تَابِعُونَ بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضٍ وَهُمْ دَاوُدُ وَالنَّعْمَانُ وَعَمْرُو وَعُبَيْدَةُ
 وَقَدْ سَبَقَتْ لِهَذَا نَظَائِرُ كَثِيرَةٌ **قَوْلُهُ** حَدَّثَنِي عُبَيْدَةُ بِحَدِيثٍ يَنْتَازِعُ
 إِلَيْهِ هُوَ مِثْلُ شَأْنٍ تَحْتَ مَفْتُوحَةٍ ثُمَّ مِثْلُ شَأْنٍ فَوْقَ وَتَشْدِيدُ الرَّأْيِ
 الْمَرْفُوعَةِ أَيْ يَسَّرُ بِهِ مِنَ السَّرْوَرِ لِمَا فِيهِ مِنَ الْبُشَارَةِ مَعَ سَهُولَتِهِ
 وَكَانَ عُبَيْدَةُ مَحَافِظًا عَلَيْهِ كَمَا ذَكَرَهُ فِي إِجْرَاءِ الْحَدِيثِ وَرَوَاهُ بَعْضُهُمْ
 بِضَمِّ أَوَّلِهِ عَلَى مَا لَمْ يَسَمِّ فَاعِلُهُ وَهُوَ صَحِيحٌ أَيْضًا **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ تَطَوُّعًا غَيْرَ فِي بَيْتِهِ هُوَ مِنْ بَابِ التَّوَكُّيدِ إِذَا احْتَجَّ إِلَيْهِ **قَوْلُهُ**
 قَالَتْ أُمُّ حَبِيبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَمَا تَرَكْنِ وَكَذَلِكَ قَالَ عُبَيْدَةُ وَكَذَلِكَ قَالَ
 عَمْرُو بْنُ أَوْسٍ وَالنَّعْمَانُ بْنُ سَالِمٍ فِيهِ أَنَّهُ يَسْتَحِبُّ أَوْ يَحْسِنُ مِنَ الْعَالَمِ
 وَمَنْ يَقْتَدِي بِهِ أَنْ يَقُولَ مِثْلَ هَذِهِ وَلَا يَقْصِدُ بِهِ تَوْكِيدَ نَفْسِهِ بَلْ
 يَرِيدُ حَثَّ السَّامِعِينَ عَلَى التَّحَلُّقِ بِمَخْلَقِهِ فِي ذَلِكَ وَمَنْ يَضَعُهُمْ عَلَى الْحَافِظَةِ
 وَتَنْشِيطُهُمْ لِفَعْلِهِ **قَوْلُهُ** صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَبْلَ الظُّهْرِ سَجْدَتَيْنِ أَيْ رُكْعَتَيْنِ قَوْلُهَا كَانَ يَصَلِّي فِي بَيْتِي قَبْلَ الظُّهْرِ
 أَرْبَعًا ثُمَّ يُخْرِجُ فَيَصَلِّي بِالنَّاسِ ثُمَّ يَدْخُلُ فَيَصَلِّي رُكْعَتَيْنِ وَذَكَرْتُ
 مِثْلَهُ فِي الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَنَحْوَهُ فِي حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
 فِيهِ اسْتِحْبَابُ النَّوَافِلِ الرَّابِعَةِ فِي الْبَيْتِ كَمَا يَحِبُّ فِيهِ غَيْرُهَا وَلَا
 خِلَافَ فِيهِ عِنْدَنَا وَبِهِ قَالَ الْجَمْهُورُ وَسَوَاعِدُ نَاوٍ عِنْدَهُمْ رَابِعَةٌ
 فَرَائِضُ النَّهَارِ وَاللَّيْلِ وَقَالَ جَمَاعَةٌ مِنَ السَّلَفِ الْإِخْتِيَارُ فَعَلَهَا فِي
 الْمَسْجِدِ كُلِّهَا وَقَالَ مَا لِكَ وَالتَّوَرِي رَحِمَهُمَا اللَّهُ الْأَفْضَلُ فَعَلُ نَوَافِلِ
 النَّهَارِ الرَّابِعَةِ فِي الْمَسْجِدِ وَرَابِعَةُ اللَّيْلِ فِي الْبَيْتِ وَدَلِيلُ هَذِهِ الْأَمْرِ
 الصَّحِيحَةُ وَفِيهَا التَّصَرُّحُ بِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى سَنَةَ الصَّحِيحِ
 وَالْجَمْعَةِ فِي بَيْتِهِ وَهِيَ صَلَاةُ النَّهَارِ مَعَ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ
 الصَّلَاةِ صَلَاةُ الرَّائِي بَيْتِهِ إِلَّا الْكَتُوبَةَ وَهَذَا عَامٌ صَحِيحٌ صَرَّحَ
 لَا مُعَارِضَ لَهُ قَلِيلٌ لِأَحَدٍ الْعَدُولُ عَنْهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَالَ الْعُلَمَاءُ وَالْحُكَمَاءُ
 فِي شَرْعِيَةِ النَّوَافِلِ تَحِيلُ الْفَرَائِضِ بِهَا إِنْ عَرَضَ فِيهَا كَمَا ثَبَتَ فِي الْحَدِيثِ

في سنن أبي داود وغيره ولو تراخى نفسه بتقديم النافلة وتنشط
بها ويتفزع قلبه أكمل فرائع للمريضة ولهذا السبب ان يفتح صلاة
الليل بركعتين خفيفتين كما ذكره مسلم بعد هذا قريبا والله اعلم
باب جواز النافلة قايما وقاعدا وصلاة
بعض الركعة قايما وبعضها قاعدا قولها فاذا صلى قاعدا ركع
قاعدا فيه جواز السفل قاعدا مع القدرة على القيام وهو اجماع
العلماء **قوله** كنت ساكنا بفارس وكنت اصلي قاعدا قالت عن
ذلك غايصة رضي الله عنها هكذا ضبطه جميع الرواة الشارفة
والمطربة بفارس بكسر الهمزة الباء الواو الحارة وبعد هذا فاو كذا
نقله القاضي عن جميع الرواة قال وغلط بعضهم وقال صوابه
نقارس بالنون والقاف وهو وقع معروف لان غايصة رضي الله
عنها لم تدخل بلاد فارس قط فكيف يسألها فيها وغلطه القاضي
في ذلك وقال هذا ليس بلان يكون ساكنا في بلاد فارس بل
ساكنا في المدينة بعد رجوعه من فارس وهذا ظاهر الحديث وانه
انما سألها عن امر انقصى هل هو صحيح ام لا لقوله وكنت اصلي قاعدا
قولها قرا جالسا حتى اذا ابتغى عليه من السورة ثلاثون او اربعون
آية قام فقرأهن ثم ركع فيه جواز الركعة الواحدة بعضها من قيام
وبعضها من قعود وهو مذهبنا ومذهب مالك وابي حنيفة
وعامة العلماء رضي الله عنهم وسواهم ثم قعد او قعد ثم قام ومنعه
بعضهم من السلف وهو غلط وحكي القاضي عن أبي يوسف ومحمد
ابن الحسن صاحب أبي حنيفة في اجازين كراهة القعود بعد القيام
ولو نوي القيام ثم اراد ان يجلس جاز عندنا وعند الجمهور
وجوزة من المالكية ابن القاسم ومنعه اشهب قولها كانت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ وهو قاعدا فاذا اراد ان
يركع قام قدر ما يقرأ الا انسان اربعين آية هذا دليل على استحباب

تطويل

تطويل القيام في النافلة وانه افضل من كثير الركعات في ذلك
الزمان وقد تقدمت المسئلة مبسوطة وذكرنا اختلاف العلماء
فيها وان مذهب السابغى رحمه الله تفضيل القيام قولها فعد بعد
ما حطه الناس قال الهروي في تفسيره يقال حطم فلان اهله اذا
كبر كانه لما حمله من اموره واقفا لله والاعتناء بها كهم صبروه
شخصا مخطوما والحطم كسر الشيء اليابس قولها لما بدت رسول الله
صلى الله عليه وسلم وثقل كان اكثر صلاة جالسا قال القاضي عياض
رحمه الله قال ابو عبيد في تفسيره هذا الحديث بدن الرجل بفتح الدال
المهملة الشدة تبدئا اذا السن قال ابو عبيد ومن رواه بدن
بضم الدال المخففة فليس له معنى هنا لان معناه كثرة لحم وهو خلاف
صفة صلى الله عليه وسلم يقال بدن بدن بدانة واكثر ابو عبيد الصم
قال القاضي رواه في مسلم عن جمهورهم بدن بضم الدال وعن
العدوي بدن بالتشديد ورواه اصطلاحا قال ولا ينكر اللفظان
في حقه صلى الله عليه وسلم فقد قالت غايصة رضي الله عنها في صحيح
مسلم بعد بقرير فلما السن رسول الله صلى الله عليه وسلم واخذ
الحم او ترسيع وفي حديث اخر لحم وفي اخر اسن وكثر لحم وقول
ابن ابي هالة في وصفه بدن متمايل هذا كلام القاضي رحمه الله
والذي ضبطناه ووقع في اصول اكثر بلادنا بالتشديد والله اعلم
قوله عن ابن شهاب عن السائب بن يزيد عن المطلب بن ابي
وداعة عن حفصة هؤلاء ثلاثة صحابيون يروي بعضهم عن بعض
السائب والمطلب وحفصة **قوله** هلال بن يساف يفتح الياء وكسر
وقال اساف بكسر الهمزة **قوله** عن عبد الله بن عمرو انه وجد
السبي صلى الله عليه وسلم يصلي جالسا فوضعت يدي على راسه
فقال مالك يا عبد الله بن عمرو قلت حدثت يا رسول الله انك
قلت صلاة الرجل قاعدا على نصف الصلاة وانت تصلي قاعدا

قال اجل وليكني لست كاحدكم معناه ان صلاة القاعد فيها نصف
ثواب صلاة القاييم فينقص صحتها ونقصان اجرها وهذا الحديث
محمول على صلاة النفل قاعدا مع القدرة على القيام فهذا له نصف
ثواب القاييم واما اذا صلى النفل قاعدا العجز عن القيام فلا ينقص
ثوابه بل يكون كثوابه قايما واما الفرض فان صلاة الفرض قاعدا
مع قدرته على القيام لم تنقص فلا يكون فيه ثواب بل ياتى به قال
اصحابنا وان استحل كفه وجرت عليه احكام المرتدين كما لو استحل
الزنا والربا وغيره من المحرمات السابقة التحريم وان صلى الفرض
قاعدا العجز او مضطجعا العجز عن القيام والقعود فتثابره كثوابه
قايما لا ينقص باتفاق اصحابنا فتعين حل الحديث في تنصيف الثواب
على من صلى النفل قاعدا مع قدرته على القيام هذا تفصيل فذهبنا
وبه قال الجمهور في تفسير هذا الحديث وحكا القاضى عياض
رحمة الله عن جماعة منهم الثوري وابن الماجشون وحكى عن البايجي
من ائمة المالكية انه حمل على المصلي فريضة لعذر او نافلة لعذر او
لفرض عذر قال وحمله بعضهم على من له عذر يرخص له بالقعود
في الفرض والنفل ويكنه القيام بمسقة واما قوله صلى الله عليه
وسلم لست كاحدكم فهو عند اصحابنا من خصايص النبي صلى الله
عليه وسلم فجعلت نافلة قاعدا مع القدرة على القيام كنافلته
قايما تشريفا لقدره كاخص باشيا معروفة في كتب اصحابنا وغيرهم
وقد استقصيتها في اول كتاب تهذيب الاسماء واللغات وقالت
القاضى عياض رحمه الله معناه ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يحمه مشقة
من القيام كحط الناس والسن فكان اجره تاما بخلاف غيره ممن
لا عذر له هذا كلامه وهو ضعيف او باطل لان غيره صلى الله عليه
وسلم ان كان معذورا فثوابه ايضا كامل وان كان قادرا على
القيام فليس هو كالمعذور فلا يبقى تخصيص ولا يحسن على هذا

التقدير لست كاحدكم واطلاق هذا القول والصواب
ما قاله اصحابنا ان نافلة صلى الله عليه وسلم قاعدا مع القدرة
على القيام ثوابها كثوابه قايما وهو من الخصايص والله اعلم واختلف
العلماء في الافضل في كيفية القعود موضع القيام في النافلة وكذا
في الفريضة اذ اعجز وللشافعي رضي الله عنه قولان اظهرهما بقعد
مفترا والشاذ الثاني متربعا وقال بعض اصحابنا متورا وبعض
اصحابنا ناصبا ركبه وكيف قعد فقد جاز لكن الخلاف في الافضل
والاصح عندنا جواز النفل مضطجعا للقادر على القيام والقعود
للحديث الصحيح في البخاري ومن صلى نايما فله نصف اجر القاعد
وانما صلى مضطجعا فعلى يمينه وان كان على يساره جاز وهو خلاف
الافضل فان استلقى مع امكان الاضطجاع لم يصح وقيل الافضل
مستقيا وانه اذا اضطجع لا يصح والصواب الاول والله اعلم
باب صلاة الليل وعدد ركعات النبي صلى
عليه وسلم في الليل وان الوتر ركعة وان الركعة صلاة صحيحة
قال القاضى في حديث عائشة رضي الله عنها من رواية سعد بن
هشام قيام النبي صلى الله عليه وسلم بتسع ركعات وحديث
عروة عن عائشة رضي الله عنها باحدى عشرة من الوتر تسع
من كل ركعتين وكان يركع ركعتي الفجر اذا الموزن ومن رواية
هشام بن عروة وغيره عنها ثلاث عشرة بركعتي الفجر وعنهما
كان لا يزيد في رمضان ولا غيره على احدى عشرة ركعة اربعا
واربعا وثلاثا وثلاثا وكان يصلي ثلاث عشرة ثمانيا ثم يوتر
ثم يصلي ركعتين وهو جالس ثم يصلي ركعتي الفجر وقد فسرتها
في الحديث الاخر منها ركعتا العجز وعنهما في البخاري ان صلاته
صلى الله عليه وسلم بالليل كانت سبع وتسع وذكر البخاري وسلم
بعد هذا من حديث ابن عباس رضي الله عنهما ان صلاة صلى الله



عليه وسلم من الليل ثلاثة عشر ركعة وركعتين بعد الفجر سنة
 الفجر وفي حديث زيد بن خالد رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم
 صلى ركعتين خفيفتين ثم طوليتين وذكر الحديث وقال في آخره
 فلك ثلاث عشرة قال القاضي قال العلماء في هذه الأحاديث
 أخبار كل واحد من ابن عباس وزيد وغاية بما شاهد وما
 الاختلاف في أحاديث غايته رضي الله عنها فقيل هو منها وقيل
 من الرواة عنها فيجوز أن أخبارها بأحد عشر أو ثمانية عشر
 رواياتها أخبارها ما كان يقع نادرا في بعض الأوقات
 فأكثره خمس عشر ركعة الفجر وأقله سبع وذلك بحسب ما كان يحصل
 من اتساع الوقت أو ضيقه بطول قراءة كما جاز في حديث حذيفة وابن
 مسعود أو لسوء أو لمرض أو لغيره أو في بعض الأوقات عند
 كبر السن كما قال فلما أسن صلى سبع ركعات أو ثمانية بعد الركعتين
 الخفيفتين في أول قيام الليل كما رواها زيد بن خالد وروى عنها
 غايته بعد هذا في مسلم وبعد ركعتي الفجر نازلة ويحدفها نازلة
 أو تعد أحدهما وقد تكون عدت رتبة العشاء نازلة وحذفها
 نازلة قال القاضي رحمه الله أنه ليس في ذلك حد لا يزد عليه أو
 لا ينقص منه وإن صلاة الليل من الطاعات التي كلما زاد فيها
 زاد الأجر وإنما الخلاف في فعل النبي صلى الله عليه وسلم وما اختار
 لنفسه والله أعلم **قوله** ويوتر منها بواحدة دليل على أن أقل الوتر
 ركعة وإن الركعة المفردة صلاة صحيحة وهو مذهبنا ومذهب
 الجمهور وقال أبو حنيفة لا يصح إلا بتأويل واحد ولا تكون الركعة
 الواحدة صلاة قط والأحاديث ترد عليه قولها إن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كان يصلي بالليل إحدى عشر ركعة يوتر
 بواحدة فإذا فرغ منها اضطجع على شقه الأيمن حتى يأتيه الموت
 فيصلي ركعتين خفيفتين قال القاضي عياض رحمه الله في هذا

الحديث أن الاضطجاع بعد صلاة الليل وقبل ركعتي الفجر وفي
 الرواية الأخرى عن عائشة رضي الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم
 كان يضطجع بعد ركعتي الفجر وفي حديث ابن عباس رضي الله عنهما
 أن الاضطجاع كان بعد صلاة الليل قبل ركعتي الفجر وهذا فيه ردة
 على الشافعي وأصحابه في قولهم أن الاضطجاع بعد ركعتي الفجر
 سنة قال وذهب مالك وجمهور العلماء في جماعة من الصحابة أنه
 بدعة وأشار إلى أن رواية الاضطجاع بعد ركعتي الفجر مجوعة قال
 فتقدم رواية الاضطجاع قبلها قال ولم يقل أحد في الاضطجاع
 قبلها أنه سنة فكذا بعدها قال وقد ذكر مسلم عن عائشة رضي الله
 عنها أن كنت مستيقظة حديثي والاضطجاع فهذا يدل على أنه ليس
 بسنة وأنه نازلة كان يضطجع قبل نازلة وبعد نازلة لا يضطجع
 وهذا كلام القاضي والصحيح أو الصواب أن الاضطجاع بعد سنة
 الفجر سنة لحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إذا صلى أحدكم ركعتي الفجر فليضطجع على يمينه
 رواه أبو داود والترمذي بأسناد صحيح على شرط البخاري
 ومسلم قال الترمذي حديث حسن صحيح صحيح في الأمر بالاضطجاع
 وأما حديث عائشة رضي الله عنها بالاضطجاع بعدها وقبلها
 وحديث ابن عباس رضي الله عنهما قبلها فلا يخالف هذا فإنه
 لا يلزم من الاضطجاع قبلها أن لا يضطجع بعدها ولعله صلى الله
 عليه وسلم ترك الاضطجاع بعدها في بعض الأوقات بيانا للجواز
 لو ثبت الترتيب ولم يثبت فلهذا كان يضطجع قبل وبعد وإذا صح
 الحديث في الأمر بالاضطجاع بعدها مع روايات الفعل الموافقة
 للأمر به تعين المصدر إليه وإذا أمكن الجمع بين الأحاديث لم يجز
 رد بعضها وقد أمكن بطريقين أثبتنا اليك أحدهما أنه اضطجع
 قبل وبعد والثاني أنه تركه في بعض الأوقات لبيان الجواز والله

أعلم قولها اضطلع على شقه الايمن دليل على استحباب الاضطجاع
 والنوم على الشق الايمن قال العلماء وحكمته انه لا يستغرق في النوم
 لان القلب في جهة اليسار فيقلق حينئذ فلا يستغرق واذ انام
 على اليسار كان في رقة واستراحة فيستغرق في النوم قولها حتى
 يأتيه المؤذن دليل على استحباب مؤذن رآب للمسجد وفيه جواز
 اعلام المؤذن الامام بحضور الصلاة واقامتها واستدعاها لها
 وقد مرح به اصحابنا وغيرهم قولها فيصلي ركعتين خفيفتين
 هما سنة الصبح فيه دليل على تخفيفها وقد سبق بيانه في بابها
 قولها يسلم من كل ركعتين والذي جاء في بعض الاحاديث لا يسلم
 الا في الاخير محمول على بيان الجواز قولها ويوتر بواحدة
 صريح في صحة الركعة الواحدة وان اقل الوتر ركعة وقد سبق
 قريبا قولها ويصلي من الليل ثلاث عشر ركعة يوتر من ذلك
 بخمس لا يجلس في شيء الا في اخرها وفي رواية اخري يسلم من
 كل ركعتين وفي رواية يصلي اربعاً ثم ثلاثاً وفي رواية ثمان
 ركعات ثم يوتر بركعة وفي رواية عشر ركعات ثم يوتر بركعة
 وفي حديث ابن عباس رضي الله عنهما فصل ركعتين ثم ركعتين
 الى اخرهن وفي حديث ابن عمر رضي الله عنهما صلاة الليل مثنى
 مثنى هذا كله دليل على ان الوتر ليس مختصاً بركعة ولا باحدى
 عشرة ولا بثلاث عشرة بل يجوز ذلك وما بينه وانه يجوز جمع
 ركعات بتسليم واحدة وهذا البيان الجواز والا فالافضل
 التسليم من كل ركعتين وهو المشهور من فعل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وامر بصلاة الليل مثنى مثنى قولها يصلي اربعاً
 فلا تسأل عن حسنهن وطولهن معناه هن في نهاية من كمال الحسن
 والطول مستغنيات بظهور حسنهن وطولهن عن السؤال عنهن
 والوصف لهن وفي هذا الحديث مع الاحاديث المذكورة بعده

في تطويل القراءة والقيام دليل لذهب الشافعي وغيره رحمهم الله
 ممن قال تطويل القيام افضل من تكثير الركوع والسجود وقالت
 طائفة تكثير الركوع والسجود افضل وقالت طائفة تطويل
 القيام في الليل افضل وتكثير الركوع والسجود في النهار افضل
 وقد سبقت المسئلة مبسوطه بدلائلها في ابواب صحة الصلاة
قوله صلى الله عليه وسلم ان عيني تناهان ولا ينام قلبي هذا من
 خصائص الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه وسبق في حديث نومه
 صلى الله عليه وسلم في الوادي فلم يعلم بفوات وقت الصبح حتى طلعت
 الشمس وان طلوع الشمس والبحر يتعلق بالعين لا بالقلب ولما امر
 الحديث ونحوه فتعلق بالقلب وانه قيل كان في وقت ينام قلبه
 وفي وقت لا ينام فصارت الوادي نومه والصواب الاول قولها
 كان يصلي ثلاث عشر ركعة يصلي ثمان ركعات ثم يوتر ثم يصلي
 ركعتين وهو جالس فاذا اراد ان يركع قام فركع ثم يصلي ركعتين
 بين النداء والاقامة من صلاة الصبح هذا الحديث اخذ بظاهره الاولاني
 واحمد فيما حكاه القاضي عنه ما فاذا ركعتين بعد الوتر جالساً قال احمد
 رحمه الله لا افعله ولا امنعه من فعله قال واكره ما لك رحمه الله قلت
 الصواب ان هاتين الركعتين فعلهما صلى الله عليه وسلم بعد الوتر
 جالساً البيان الجواز الصلاة بعد الوتر وبيان جواز الفل جالساً
 ولم يواظب على ذلك بل فعله مرة او مرتين او مرات قليلة ولا يغتر
 بقولها كان يصلي فان المختار الذي عليه الاكثرون والمحققون من
 الاصوليين ان لفظه كان لا يلزم منها الدوام ولا التكرار وانما
 هي فعل ماض يدل على وقوعه مرة فان دل دليل على التكرار عمل
 به والا فلا يقتضيه بوضعها وقد قالت عائشة رضي الله عنها
 كنت اطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم محله قبل ان يطوف
 ومعلوم انه صلى الله عليه وسلم لم يجع بعد ان صحبته عائشة

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا الْأَجْمَعُ وَاحِدٌ وَهِيَ حُجَّةُ الْوُدَّاعِ فَاسْتَعْلَتْ كَانَتْ
فِي مَرَّةٍ وَاحِدَةٍ وَلَا يُقَالُ لَهَا طَبِيبَةٌ فِي أَحْرَامِهِ بِعَمْرَةٍ لِأَنَّ الْمُعْتَمِرَ
لَا يَحِلُّ لَهُ الطَّيْبُ قَبْلَ الطَّوَافِ بِالْأَجْمَاعِ فَثَبَّتَ أَنَّهَا اسْتَعْلَتْ
لَفْظَةً كَانَتْ مَرَّةً وَاحِدَةً كَمَا قَالَ الْأَصُولِيُّونَ وَأَنَا تَابُوا لَنَا حَدِيثُ
الرَّكْعَتَيْنِ جَالِسًا لِأَنَّ الرُّوَايَاتِ الشَّهُورَةَ فِي الصَّحِيحَيْنِ وَغَيْرِهَا
عَنِ غَايِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَعَ رَوَايَاتٍ خَلَّافٍ مِنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمْ فِي الصَّحِيحَيْنِ مَصْرُوحَةً بِأَنَّ أُخْرَ صَلَاةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
اللَّيْلِ كَانَتْ وَتَرَاوَى فِي الصَّحِيحَيْنِ أَخَادِيثُ كَثِيرَةٌ مَشْهُورَةٌ بِالْأَمْرِ
بِجَعْلِ أُخْرَ صَلَاةِ اللَّيْلِ وَتَرَانِهَا أَجْعَلُوا أُخْرَ صَلَاتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَتَرَا
وَصَلَاةَ اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى فَازْدَاخَفَتِ الصُّبْحُ فَأَوْتَرَتْ بِوَاحِدَةٍ وَغَيْرِ
ذَلِكَ وَكَيْفَ يَظُنُّ بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ هَذِهِ الْأَخَادِيثِ
وَأَشْيَاهُهَا أَنَّهُ يَدَّأُوهُ عَلَى رَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْوُتْرِ وَيَجْعَلُهَا أُخْرَ
صَلَاتِهِ وَأَنَا مَعْنَاهُ مَا قَدْ مَنَاهُ مِنْ بَيَانِ الْجَوَازِ وَهَذَا الْجَوَازُ
هُوَ الصَّوَابُ وَأَمَّا مَا أَشَارَ إِلَيْهِ الْقَاضِي عِيَّاضٌ مِنْ تَرْجِيحِ الْأَخَادِيثِ
الشَّهُورَةِ وَرَدُّ رَوَايَةِ الرَّكْعَتَيْنِ جَالِسًا فَلَيْسَ بِصَوَابٍ لِأَنَّ الْأَخَادِيثَ
إِذَا صَحَّتْ وَأُمِّكِنَ الْجَمْعُ بَيْنَهَا تَعَيَّنَ وَقَدْ جَمَعْنَا بَيْنَهَا وَنَحْمَدُ اللَّهَ الْحَمْدَ
وَالْمِنَّةَ **قَوْلُهُ** حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بَشْرٍ أَحْمَرٌ يَرْوِي عَنْهُ بَقِيَّةُ الْحَاكِمِ الْمُهَلَّبِ وَسَبَقَ
التَّنْبِيهِ عَلَيْهِ فِي مَقْدَمَةِ هَذَا الشَّرْحِ **قَوْلُهُ** غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثَيْهِمَا
تَسْعَ رَكَعَاتٍ يَوْتَرُ مِنْهُنَّ كَذَا فِي بَعْضِ الْأَصُولِ مِنْهُنَّ وَفِي بَعْضٍ
فِيهِنَّ وَكُلَاهُمَا صَحِيحٌ **قَوْلُهُ** مِنْهَا رَكْعَتِي الْفَجْرِ كَذَا فِي أَكْثَرِ الْأَصُولِ
وَفِي بَعْضٍ مِنْهَا رَكْعَتَانِ وَهُوَ الْوُجْهُ وَيَتَأَوَّلُ الْأَوَّلُ عَلَى تَقْدِيرِ يَصَلِّي
مِنْهَا رَكْعَتِي الْفَجْرِ وَيَوْتَرُ بِسَجْدَةٍ أَيْ بَرَكَةٍ قَوْلُهَا وَثَبَّتَ أَيْ قَامَ
بِسُرْعَةٍ فِيهِ الْأَهْتَامُ بِالْعِبَادَةِ وَالْأَقْبَالُ عَلَيْهَا بِشَاطَ وَهُوَ
بَعْضُ مَعْنَى الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ الْمَوْصُولِ الْقِيَوِيِّ خَيْرٌ وَاحِبٌ إِلَى اللَّهِ
مِنَ الْمَوْصُولِ الضَّعِيفِ قَوْلُهَا ثُمَّ يَصَلِّي رَكْعَتَيْنِ أَيْ سَنَةَ الصُّبْحِ

قَوْلُهُ عَمَّا رُبِنَ رَزِيقُ بَرَانِمْ زَايٍ قَوْلُهَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ حَتَّى يَكُونَ أُخْرَ صَلَاتِهِ الْوُتْرَ فِيهِ دَلِيلٌ
يُؤَيِّدُ مَنَاهُ مِنْ أَنَّ السَّنَةَ جَعَلَ أُخْرَ صَلَاةِ اللَّيْلِ وَتَرَاوَى قَالَ الْعُلَمَاءُ
كَافَةً وَسَبَقَ تَابُوا لِلرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ جَالِسًا قَوْلُهَا كَانَ يَحِبُّ الْعَمَلَ الدَّائِمَ
فِيهِ الْحَثُّ عَلَى الْقَصْدِ فِي الْعِبَادَةِ وَأَنَّهُ يَنْبَغِي لِلْإِنْسَانِ أَنْ لَا يَتَعَلَّ مِنْ
الْعِبَادَةِ إِلَّا مَا يَطِيقُ الدَّوَامَ عَلَيْهِ ثُمَّ يَحْفَظُ عَلَيْهِ قَوْلُهَا إِذَا سَمِعَ الصَّائِخَ
قَامَ يَصَلِّي وَالصَّائِخُ هَذَا هُوَ الَّذِي يَكُونُ بِاتِّفَاقِ الْعُلَمَاءِ قَالُوا وَسَمِعَ
بِذَلِكَ لَكثْرَةً صَبَّاحًا قَوْلُهَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا صَلَّى رَكْعَتِي الْفَجْرِ فَإِنْ كُنْتُ مَسْتَقِظَةً حَدَّثَنِي وَلَا أَضْطَجِعُ
فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى إِبَاحَةِ الْكَلَامِ بَعْدَ سَنَةِ الْفَجْرِ وَهُوَ مَذْهَبُ أَهْلِ مَذْهَبِ
مَالِكٍ وَابْجَهْوَرُ وَقَالَ الْقَاضِي وَكَرِهَهُ الْكُوفِيُّونَ وَرَوَى عَنْ
ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَبَعْضُ السَّلَفِ رَحِمَهُمُ اللَّهُ لِأَنَّهُ وَقْتُ
اسْتِغْفَارٍ وَالصَّوَابُ الْإِبَاحَةُ لِغُلِّ الْبَنِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَوْنِهِ
وَقْتُ اسْتِجَابِ الْاسْتِغْفَارِ فَلَا يَنْبَغُ مِنَ الْكَلَامِ قَوْلُهَا كَانَتْ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ فَإِذَا أَوْتَرَ قَالَ
قِيَوْمِي فَأَوْتَرِي يَا غَايِشَةُ وَفِي رَوَايَةٍ أُخْرَى فَإِذَا بَقِيَ الْوُتْرُ
أَيْقُظُهَا فَأَوْتَرَتْ فِيهِ أَنَّهُ يَسْتَحِبُّ جَعْلَ الْوُتْرِ أُخْرَ اللَّيْلِ سَوَاءً كَانَتْ
لِلْإِنْسَانِ تَهْدِئَةً أَوْ لَا أَوْ ثَقَبًا لَا اسْتِغْفَارَ أُخْرَ اللَّيْلِ أَمَا بِنَفْسِهِ
وَأَمَّا بِإِقْبَالِ غَيْرِهِ وَإِنْ أَلَمَّ بِالسُّؤْمَرِ عَلَى وَتَرَانَاهُ فِي حَقِّ مَنْ لَمْ
يَسْقُ كَمَا سَوَّضَهُ قَرِيبًا إِنَّ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَقَدْ سَبَقَ التَّنْبِيهِ عَلَيْهِ
فِي حَدِيثِي أَبِي هُرَيْرَةَ وَابْنِ الدَّرَدَارِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا **قَوْلُهُ** فِي الْجُثِّ
يَعْفُورُ وَاسْمُهُ وَقَدْ يُقَالُ وَقَدْ أَنْ هَذَا هُوَ الْأَشْهُرُ وَقَبْلَ
عَكْسِهِ وَكُلَاهُمَا بِالْقَافِ وَهَذَا أَبُو يَعْفُورُ بِالْفَا وَالزَّوْءُ هُوَ أَبُو
يَعْفُورُ الْأَكْبَرُ الْعَبْدُ رِي الْكُوفِيِّ النَّبَعِيُّ وَلَهُمْ أُخْرُ يُقَالُ لَهُ أَبُو
يَعْفُورُ الْأَصْغَرُ الْعَامِرِيُّ الْكُوفِيُّ النَّبَعِيُّ وَاسْمُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عُبَيْدٍ

ابن قنطاس فاتفقا في كنيتهما وبلدهما وبعثتهما وبتمازي
 بالاسم والقبيلة وان الاول يقال فيه ابو يعفور الاكبر والثاني
 الاصغر وقد سبق ايضا في كتاب الايمان في حديث
 ابي الاعمال افضل قولها من كل الليل قد اوتر رسول الله صلى
 عليه وسلم فانهى وتره الى السحر وفي الرواية الاخرى الى اخر
 الليل فيه جواز الايتار في جميع اوقات الليل بعد دخول وقته
 واختلفوا في اول وقته فالصحيح في مذهبنا والمشهور عن الثاقفي
 رضي الله عنه والاصحاب رحمهم الله انه يدخل وقته بالفرع
 من صلاة العشاء ويمتد الى طلوع الفجر الثاني وفي وجه بدخول
 وقت العشاء وفي وجه لا يصح الايتار بركعة الا بعد نفل بعد
 العشاء وفي وقت يمتد الى صلاة الصبح وقيل الى طلوع الشمس
 وقولها وانتهى وتره الى السحر معناه كان اخر امره الايتار في السحر
 والمراد به اخر الليل كما قال في الرواية الاخرى ففيه الاستحباب
 في الايتار اخر الليل وقد تظاهرت الاحاديث الصحيحة عليه **قوله**
 فاصحى كرم ان يفتح الكاف وكسرها **قوله** فيجعلها في السلاح والكرام
 الكرام اسم الخيل **قوله** رابع امراته واشهد على رجبها هي بفتح
 الراء وكسرها والفتح الافصح عند اكثرين وقال الازهري
 الكسر افصح **قوله** قالت ابن عباس رضي الله عنهما يساله قال الا
 ادلك على اعلم اهل الارض فيه انه يستحب للعالم اذا سئل عن شيء
 ويعلم ان غيره اعلم منه به ان يرشد السائل اليه فان الذين النجاسة
 ويتضمن مع ذلك الانصاف والاعتراف بالفضل لاهله والنواضع
 قولها فنهيتها ان تقول في هاتين الشيئتين شيئا فابت فيها
 الا مضيا الشيعان الفرقان والمراد تلك الحروب التي جرت
 قولها فان خلق بنى الله صلى الله عليه وسلم القرآن معناه العمل به
 والوقوف عند حدوده والتاديب بآياته والاعتبار بامثاله

وقصصه وتدبره وحسن تلاوته قولها فصار قيام الليل
 تطوعا بعد فريضة هذا ظاهره انه صار تطوعا في حق رسول الله
 صلى الله عليه وسلم والامة فاما الامة فهو تطوع في حقهم
 بالاجماع واما النبي صلى الله عليه وسلم فاختلفوا في نحوه في حقه
 والاصح عندنا نسخه واما ما حكاه القاضي عياض رحمه الله عن
 بعض السلف انه يجب على الامة من قيام الليل ما يقع عليه الاسم
 ولو قد رطب شاة فغلط ومردود بالاجماع من قبله مع النصوص
 الصحيحة انه لا واجب الا الصلوات الخمس قولها كنا نغدله سوكة
 وظهره فيه استحباب ذلك والتأهب باسباب العبادة قبل
 وقتها والاعتناء بها **قوله** فيستوك ويتوضا فيه استحباب
 السواك عند القيام من الليل لنوم قولها ويصلي تسع ركعات
 لا يجلس فيها الى قولها يصلي ركعتين بعد ما يسلم وهو قاعد
 هذا قد سبق شرحه قريبا قولها فلما سن بنى الله صلى الله عليه وسلم
 واخذ اللحم هكذا هو المشهور في اللغة قولها وكان اذا غلبه نوم
 او وجع عن قيام الليل صلى من النهار اثنتي عشرة ركعة هذا دليل
 على استحباب المحافظة على الاوراد وانها اذا فاتت تقضى **قوله**
 عن يونس عن ابن شهاب عن السائب بن يزيد وعبيد الله اخبراه
 عن عبد الرحمن بن عبيد القاري قال سمعت عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه يقول وذكر الحديث هذا الاسناد والحديث
 مما استدركه الذارقطني على مسلم وزعم انه معطل بان جماعة
 روهوه هكذا مرفوعا وجماعة روهوه موقوفا وهذا التعليل فايد
 والحديث صحيح واسناده صحيح ايضا وقد سبق بيان هذه القاعدة
 في الفصول السابقة في مقدمة هذا الشرح ثم في مواضع بعد
 ذلك وبيننا ان الصحيح بل الصواب الذي عليه الفقهاء والاصول
 ومحققو الحديث ان اذ روي الحديث مرفوعا وموقوفا

و موصولا و مرسل احكم بالرفع و الوصل لا يهاز زيادة ثمة
 و سوا كان الرفع و الوصل اكثر او اقل في الحفظ و العدد قاله اعلم
 و في هذا الاسناد لطيفة وهي ان فيه رواية صحابي عن تابعي وهو
 السائب عن عبد الرحمن و يدخل في رواية الكبار عن الصغار و قوله
 الفاري بتسديد الياسوب الى القارة قبيلة معروفة سبق
 بيانه مرات **قوله** صلى الله عليه وسلم صلاة الاوابين حين ترمض
 الفضال هو بفتح التاء و اليم يقال رمض يرمض كعلم يعلم و الرمضا
 الرمل الذي اشتدت حرارته بالشمس اي حين تحترق اخفاف
 الفضال وهي الضفائر من اولاد الابل من شدة حر الرمل و فضال
 جمع فضيل و الاواب المطيع و قيل الراجع الى الطاعة و فيه فضيلة
 الصلاة هذا الوقت قالت اصحابنا هو افضل وقت صلاة الضحى
 و ان كانت تجوز من طلوع الشمس الى الزوال **قوله** صلى الله
 عليه وسلم صلاة الليل مثنى مثنى هكذا هو في صحيح البخاري و لم
 رحمه الله و روى ابو داود و الترمذي باسناد صحيح صلاة
 الليل و النهار مثنى مثنى هذا الحديث محمول على بيان الافضل
 و هو ان يكلم من كل ركعتين فلو جمع ركعات بتسليم او تطوع
 بركة واحدة جاز عندنا **قوله** صلى الله عليه وسلم فاذا خشي
 احدكم الصبح صلى ركعة توتر له ما قد صلى و في الحديث الاخذ
 او تروا قبل الصبح هذا دليل على ان السنة جعل الوتر اخر صلاة
 الليل و على ان وقته يخرج بطلوع الفجر و هو المشهور من مذهبننا
 و به قال جمهور العلماء و قيل يمتد بعد الفجر حتى يصلي الفرض **قوله**
 صلى الله عليه وسلم الوتر ركعة من اخر الليل دليل على صحة الابرار
 بركة و على استحبابه اخر الليل **قوله** لضعف اشارة الى العبادة و البلاة
 و قلة الادب قالوا لان هذا الوصف يكون للضعف غالبا و اما قال
 ذلك لانه قطع عليه الكلام و عاجله قبل تمام حديثه **قوله** استغفر

لك الحديث هو بالهمز من القراءة و معناه اذكرة و اتى به على وجه
 كماله **قوله** و يصلي ركعتين قبل الغداة كان الاذان باذنه قالت
 القاضية المراد بالاذان هنا الاقامة و هو اشارة الى شئ تخفيفها
 بالنسبة الى باقي صلواته صلى الله عليه وسلم **قوله** به به هو بوحدة
 مفتوحة و هاء ساكنة مكررة معناه مه مه زجر و كف و قال ابن الكيت
 هي لتخفيف الامر بمعنى نجح **قوله** ابو نصره العقوق بعين مهملة
 و و او مفتوحة و قاف منسوب الى العقوق بطن من عبد القيس
 و حكى صاحب المطالع فتح الواو و اسكانها و الصواب المعروف
 المشهور الفتح لا غير **قوله** صلى الله عليه وسلم في حديث جابر
 رضى الله عنه من خاف ان لا يقوم من اخر الليل فليوتر اوله و من
 طمع ان يقوم اخره فليوتر اخر الليل فيه دليل صريح ان تاخير الوتر
 الى اخر الليل افضل من وثوق بالاستيقاظ اخر الليل و ان من لا
 يثق بذلك فالتقديم له افضل و هو الصواب و يحمل باقي الاحاد
 المطلقة على هذا التفصيل الصحيح الصريح فمن ذلك حديث اوساني
 خيلي ان لا انا محتى او ترو و هو محمول على من لم يثق بالاستيقاظ **قوله**
 صلى الله عليه وسلم فان صلاة اخر الليل مشهودة و ذلك افضل
 اي تشهد هامة ملكة الرحمة و فيه دليلان صريحان على تفضيل صلاة
 الوتر و غيرها اخر الليل **قوله** صلى الله عليه وسلم افضل الصلاة
 طول القنوت المراد بالقنوت هنا القيام باتفاق العلماء عليه
 فيه دليل للشافعي رضى الله عنه و من يقول كقوله ان تطويل
 القيام افضل من كثرة الركوع و السجود و قد سبقت المسئلة
 قريبا و ايضا في ابواب صفة الصلاة **قوله** ان في الليل ساعة
 لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله تعالى من امر الدنيا و الاخرة
 الا اعطاه اياه و ذلك كل ليلة فيه اثبات ساعة الاجابة في كل
 ليلة و يتضمن البحث على القيام في جميع ساعات الليل رجاء ما فيها

قوله صلى الله عليه وسلم ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا فيقول
 من يدعوني فاستجب له هذا الحديث من أحاديث الصفات
 وفيها مذهبان مشهوران للعلماء سبق إيضاحهما في كتاب الإيمان
 ومختصرهما أن أحدهما هو مذهب جمهور السلف وبعض المتكلمين
 أنه يؤمن بأنها حق على ما يليق بالله تعالى وإن ظاهرها المتعارف
 في حقنا غير مراد ولا تنكلم في تاويلها مع اعتقادنا لتزيه الله تعالى
 عن صفات المخلوقين وعن الانتقال والحركة وسائر سمات الخلق
 والثاني مذهب أكثر المتكلمين وجماعة من السلف وهو محكي
 عن مالك والأوزاعي أنها تناول على ما يليق بها بحسب مواضعها
 فعلى هذا ولو أخذنا الحديث تاويلين أحدهما مالك بن انس
 رضى الله عنه وغيره معناه تنزل رحمة وأمره ومليكنه كما يقال
 فعل السلطان كذا إذا فعله اتباعه بأمره والثاني على الاستفارة
 ومعناه الإقبال على الداعين بالإجابة واللفظ والله أعلم **قوله**
 صلى الله عليه وسلم ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى سماء
 الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر وفي الرواية الثانية حين
 يبقى ثلث الليل وفي رواية إذا مضى شطر الليل أو ثلثاه قال
 القاضي الصحيح رواية حين يبقى ثلث الليل الآخر كذا قال شيخ
 الحديث وهو الذي تظاهرت عليه الأخبار بلفظه ومعناه
 قالت ويحتمل أن يكون النزول بالمعنى المراد بعد ثلث الليل
 الأول ويقول من يدعوني بعد الثلث الأخير هذا الكلام القاضي
 قلت ويحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم أعلم بأحد الأمرين
 في وقت فأخبر به ثم أعلم بالآخر في وقت آخر فأعلم به وسمع أبو
 هريرة الخبرين فنقلهما جميعاً وسمع أبو سعيد المخزومي خبر
 الثلث الأول فقط فأخبر به قع أبي هريرة كذا ذكره مسلم في الرواية
 الأخيرة وهذا ظاهر وفيه رد لما أشار إليه القاضي من تضعيف

رواية الثلث الأول وكيف يضعفها وقد رواها مسلم في صحيحه
 بإسناد لا مطعن فيه عن صحابيين أبي سعيد وأبي هريرة رضى الله
 عنهما والله أعلم **قوله** سبحانه وتعالى أنا الملك أنا الملك هكذا
 هو في الأصول والروايات مكرر للتوكيد والتعظيم **قوله** صلى الله
 عليه وسلم فلا يزال كذلك حتى يضي الفجر فيه دليل على امتداد
 وقت الرحمة والطف التام إلى وقت إضاءة الفجر وفيه الحث على
 الدعا والاستغفار في جميع الوقت المذكور إلى إضاءة الفجر وفيه
 دليل على أن آخر الليل للصلاة والدعا والاستغفار وغيرهم من
 الطاعات أفضل من أوله والله أعلم **قوله** حدثنا محاضر أبو الموزع
 هو بمجاهة وكسر الصاد المحم والموزع بكسر الزاي هكذا وقع
 في جميع النسخ أبو الموزع وأكثر ما يستعمل في كتب الحديث بن الموزع
 وكلاهما صحيح هو بن الموزع وكنته أبو الموزع **قوله** في حديث
 حجاج بن الشاعر عن محاضر ينزل الله في السماء هكذا هو في جميع
 الأصول في السماء وهو صحيح **قوله** سبحانه وتعالى من يقرض
 غير عديم ولا ظلم وفي الرواية الأخرى غير عديم وهو هكذا هو
 في الأصول في الرواية الأولى عديم والثانية عديم قال أهل اللغة
 يقال أعدم الرجل إذا افتقر فهو عديم ومعدوم وعدوم والمراد
 بالقرض والله أعلم عمل الطاعة وسوائيه الصدقة والصلاة
 والصوم والذكر وغير ذلك من الطاعات وسماه سبحانه وتعالى
 قرضاً ملاطفة للعباد وتحريضاً لهم على المبادرة إلى الطاعة
 فإن القرض إنما يكون ممن يعرفه المقرض منه وبينه وبينه
 مواساة ومحبة فحين يقرض المقرض يبادر المطلوب منه بإجابته
 لقرضه بتأهيله للاقتراض منه وإدلاله عليه وذكره له والله أعلم
قوله ثم تبسط يديه سبحانه وتعالى هو إشارة إلى نشر رحمته
 وكثرة عطايه وإجابته وإسباغ نعمه **قوله** عن الأعرابي مسلم

الاغترلق واسمه سلمان والله اعلم **باب الترغيب**
 في قيام رمضان وهو التراويح **قوله** صلى الله عليه وسلم من
 قام رمضان ايماناً واحتساباً يعني ايماناً بالتصديق بان الله حق مقدر
 فضيلته وثوابه ومعنى احتساباً ان يريد بعمله الله تعالى وحده
 لا يقصد به روية الناس ولا غير ذلك مما يخالف الاخلاص والمرا
 بقيام رمضان صلاة التراويح والتفق العلماء على استحبابها واختلفوا
 في ان الافضل صلاتها منفرداً في بيته ام في جماعة في المسجد فقال
 الشافعي رحمه الله وجهها صاحبها وابوخيفة واحمد وبعض
 المالكية وغيرهم رحمهم الله الافضل صلاتها في المسجد في جماعة
 كما فعله عمر بن الخطاب والصحابة رضي الله عنهم اجمعين واشهر
 عمل المسلمين لانه من الشاير الظاهرة فاشبهه صلاة العيد وقال
 مالك وابويوسف وبعض الشافعية وغيرهم الافضل الانفراد
 في البيت لقول النبي صلى الله عليه وسلم افضل الصلاة صلاة
 المرء في بيته الا المكتوبة **قوله** صلى الله عليه وسلم غفرله ما تقدم
 من ذنبه المعروف عند الفقهاء ان هذا يختص بغفران الصغائر
 دون الكبائر قال بعضهم ويجوز ان يخفف من الكبائر اذا لم
 يضاد في صغيرة **قوله** كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرغب
 في قيام رمضان من غير ان يامرهم فيه بعزيمة فيقول من قام
 رمضان ايماناً واحتساباً غفرله ما تقدم من ذنبه **قوله** من عبر
 ان يامرهم فيه بعزيمة معناه لا يامرهم امر ايجاب ومتهم بل امر
 ندب وترغيب ثم فسر في قوله فيقول من قام رمضان وهما
 الصيغة تقتضي الترغيب والندب دون الايجاب واجمع
 الامة على ان قيام رمضان ليس بواجب بل هو مندوب **قوله**
 فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم والامر على ذلك ثم كانت
 الامر على ذلك في خلافة ابي بكر رضي الله عنه وصدر من خلافة

عمر رضي الله عنه معناه استمر الامر بهذه المذكورة على ان كل
 واحد يقوم رمضان في بيته منفرداً حتى انقضى صدر من خلافة
 عمر ثم جمعهم عمر على ان ابن كعب رضي الله عنه فضلي بهم
 جماعة واستمر الامر على فعلها جماعة وقد جات هذه الزيادة في
 صحيح البخاري في كتاب الصيام **قوله** صلى الله عليه وسلم من
 قام ليلة القدر ايماناً واحتساباً غفرله ما تقدم من ذنبه هذا
 مع الحديث المتقدم من قام رمضان قد يقال ان احدهما يعني
 عن الآخر وجوابه ان يقال قيام رمضان من غير موافقة ليلة
 القدر ومعرفة سبب الغفران وان لم يقم غيرها **قوله** صلى الله
 عليه وسلم من قام ليلة القدر فيوافقها معناه يعلم انها ليلة
 القدر **قوله** ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في المسجد
 ذات ليلة فصلى بصلاة ناس وذكر الحديث فيه جواز النافلة
 جماعة ولكن الاختيار فيها الانفراد الا في نوافل مخصوصة
 وهي صلاة العيد والكسوف والاستسقاء وكذا التراويح عند
 الجمهور وفيه جواز النافلة في المسجد وان كانت في البيت افضل
 ولعل النبي صلى الله عليه وسلم لما فعلها في المسجد لبيان الجواز
 او انه كان معتكفاً وفيه جواز الاقتداء بمن لم يؤم امامه وهذا
 صحيح على الشهور من مذهبنا ومذهب العلماء ولكن ان نوي
 الامام امامتهم بعد اقتديا بهم حصلت فضيلة الجماعة له ولهم
 وان لم يؤمها حصلت لهم فضيلة الجماعة ولا تحصل للامام على
 الاصح لانهم يؤمها والاعمال بالنيات واما المأمومون فقد نوهوا
 وفيه اذا تعارضت مصلحة وخوف مفدة او مصلحة
 اعتبر اهتماً لان النبي صلى الله عليه وسلم كان راي الصلاة في
 المسجد مصلحة لما ذكرناه فلما غار فيه خوف الافتراض عليهم تركه
 لعظم الفسقة التي يخاف عجزهم عنها وتركهم للفرص وفيه ان

الإمام وكبير القوم إذا فعل شيئا خلافا لما يتوقعه اتباعه وكان له
 فيه عذر يذكره لهم تطييبا لقلوبهم وأجلا للذات البين ليلا
 يظنوا خلافا هذا ورما ظنوا الظن السوء والله أعلم **قوله** فلما
 قضى صلاة العشاء قبل على الناس ثم تشهد فقال أما بعد فإنه لم يخف
 على شائكم الليلة في هذه الألفاظ فوايد منها استجاب الشاهد في
 صدر الخطبة والوعظة وفي حديث في سنن أبي داود الخطبة
 التي ليس فيها تشهد كاليد الجذماء ومنها استجاب قول ما بعد
 في الخطب وقد جات به الأحاديث كثير في الصحيح مشهورة
 وقد ذكر البخاري في صحيحه بابا في البدأة في الخطبة بما بعد
 وذكر فيه جملة من الأحاديث ومنها أن السنة في الخطبة والوعظة
 استقبال الجماعة ومنها أن يقال جرى الليلة كذا وإن كان بعد
 الضحى وهكذا يقال الليلة إلى زوال الشمس وبعد الزوال يقال
 البارحة وقد سبقت هذه المسئلة في أول الكتاب والله أعلم
باب **الندب الأكيد** إلى قيام ليلة القدر
 وبيان دليل من قال أنها ليلة سبع وعشرين فيه حديث ابن
 كعب رضي الله عنه أنه كان يخلف أنها ليلة سبع وعشرين
 وهذا أحد المذاهب وأكثر المذاهب على أنها ليلة مبهمة في العشر
 الأولى من رمضان وأرجاها أو ثارها وأرجاها وتر ليلة سبع
 وعشرين وثلاث وعشرين وأحدى وعشرين وأكثرهم أنها
 ليلة معينة لا تنتقل وقال المحققون أنها تنتقل فتكون في سنة
 في ليلة سبع وعشرين وفي سنة ليلة ثلاث وعشرين وفي سنة
 ليلة إحدى وعشرين وسيأتي زيادة بسط فيها إن شاء الله
 تعالى في آخر كتاب الصيام حيث ذكرها من **قوله** وأكثر على
 ضبطناه بالثلاثة وبالموحد والمثلثة أكثر والله تعالى أعلم
باب **صلاة النبي** صلى الله عليه وسلم ودعاؤه

بالليل فيه حديث ابن عباس رضي الله عنهما وهو يستمل على
 جبل من الفوايد **قوله** قام من الليل فأتى حاجته يعني الحديث
قوله ثم غسل وجهه ويديه ثم نام هذا الفصل للتنظيف
 والتنشيط للذكر وغيره **قوله** فأتى القرية فأطلق شيافتها
 بكسر الشين أي المحيط الذي تربط به في الوقت قاله أبو عبيد
 وأبو عبيد وغيرهما وقيل إلكا **قوله** ففت فتخطت كراهية
 أن يرى أن كنت أنتبه له هكذا اضطناه وهكذا هو في أصول
 بلادنا أنتبه بنون ثم مشاة من فوق ثم موحد **قوله** ففت
 عن يساره فأخذ بيدي فاذا ربي عن يمينه فيه أن موقفا للمأموم
 الواحد عن يمين الإمام وأنه إذا وقف عن يساره يتحول إلى
 يمينه وأنه إذا لم يتحول حوله الإمام وأن الفعل القليل لا يبطل
 الصلاة وأن صلاة الصبح صحيحة وإن له موقفا من الأمام
 كالبالغ وإن الجماعة في غير الكتوبة صحيحة **قوله** ثم اضطجع فنام
 حتى نفخ وقام فصلى ولم يتوضأ هذا من خصائصه صلى الله عليه
 وسلم أن نومه مضطجعا لا ينقض وضوءه لأن عينيه تاملات
 ولا ينام قلبه فلو حدث حدث لا حس به بخلاف غيره من الناس
قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل في قلبي نورا وفي بصري
 نورا وفي سمعي نورا الخ قالت العلماء السور في أعضائه وجهاته
 والمراد به بيان الحق وضياؤه والهداية إليه فسأل السور في جميع
 أعضائه وجسمه ومتصرفاته وتقلباته وحالاته وجملة في
 جهاته الست حتى لا يزيغ شيء منها عنه **قوله** في هذا الحديث عن
 سلمة بن كهيل عن كريب عن ابن عباس رضي الله عنهما وذكر الدعاء
 اللهم اجعل في قلبي نورا وفي بصري نورا الخ قال كريب وسبعا
 في التابوت فليقت بعض ولد العباس فحدثني بن قال العلماء
 معناه وذكر في الدعاء سبعا أي سبع كلمات يسبها قالوا والمزاد

بالتأبوت الاضلاع وما يحويه من القلب وغيره تشبيها بالتأبوت
الذي هو كالصندوق يحزن فيه المتاع أي وسع في قلبي وكبر
نبيها **وقوله** فلقبت بعض ولدا لقياس القابل لقبت هو سلمة
ابن كهيل **وقوله** واضطجعت في عرس الولاية واضطجع رسول
صلى الله عليه وسلم وأهله في طولها هكذا اضطجعا عرس بفتح
العين وكذا انقلبه القاصي عياض عن رواية الأكثرين قالوا ورواه
أبو داود والضم وهو الجانب والصحيح الفتح والمراد بالولاية
المختصة المعروفة التي تكون تحت الرأس ونقل القاصي عياض
عن البايع والاصلي وغيرهما أن الولاية هنا العرش لقوله
اضطجع في عرسها وهذا ضعيف أو باطل وفيه دليل على جواز نوم
الرجل مع امرأته من غير موقعة بحضرة بعض محارمها وإن
كان صهرا قال القاصي وقد جاء في بعض روايات هذا الحديث
قال ابن عباس رضي الله عنهما بات عند خالتي ميمونة في ليلة كانت
فيها خائضا قال وهذه الكلمة وإن لم تصح طريقها فهي حسنة لغيري
جد إذ لم يكن ابن عباس رضي الله عنهما يطلب البيت في ليلة للبي
صلى الله عليه وسلم فيها حاجة إلى أهله ولا يرسله أبوه إلا إذا علم
عدم الحاجة إلى أهله لأنه معلوم أنه صلى الله عليه وسلم لا يفعل حاجة
مع حضرة بن عباس معهما في الولاية مع أنه كان مراقبا لأفعال
النبي صلى الله عليه وسلم ولعله لم يسم أو نام قليلا جدا **وقوله** فجعل يسم
النوم عن وجهه معناه أثر النوم وفيه استحباب هذا أو استعمال
المجاز **وقوله** ثم قرأ العشر الآيات المخوات من سورة آل عمران
فيه جواز القراءة المحدث وهذا الجاء المسلمين وإنما تحرم القراءة
على الحب والخائض وفيه استحباب قراءة هذه الآيات عند القيام
من النوم فيه جواز قول سورة آل عمران وسورة البقرة وسورة
النساء وغيرها وكرهه بعض المتقدمين وقال إنما يقال السورة

التي يذكر فيها آل عمران والتي يذكر فيها البقرة والصواب
الأول وبه قالت عامة العلماء من السلف والخلف وتظاهرت
عليه الأحاديث الصحيحة ولا لبس في ذلك **وقوله** التي شئ معلقة
إنما شئ على إرادة القرينة وفي رواية بعد هذه شئ معلق على
إرادة السقا والوعا قال أهل اللغة الشئ القرينة الملقى وجمعه
شئان **وقوله** فاخذ بأذني اليمنى يفتلها قيل إنما فتلها تشبيها له
من الغاس وقيل ليستبه لهية الصلاة وموقف المأموم وغير
ذلك والأول أظهر لقوله في الرواية الأخرى فجعلت إذا اغتبت
ياخذ بشيئة أذني **وقوله** فصلى ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين
ثم ركعتين ثم ركعتين ثم أوتر ثم اضطجع حتى جاء المؤذن فصام
فصلى ركعتين خفيفتين ثم خرج فصلى الصبح فيه إن الأفضل
في الوتر وغيره من الصلوات أن يسلم من كل ركعتين وإن الوتر آخر
ركعة مفصلة وهذا مذهبنا ومذهب الجمهور وقال أبو حنيفة
ركعة موصولة بركعتين بالمغرب وفيه جواز إتيان المؤذن إلى الإمام
ليخرج إلى الصلاة وتخفيف سنة الصبح وإن أتي بثلاث عشرة
ركعة أكل وفيه خلاف لأصحابنا قالت بعضهم أكثر الوتر ثلاثة عشر
لظاهر هذا الحديث وقال أكثرهم أكثر إحدى عشرة وثنا وأحد عشر
ابن عباس رضي الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم صلى منها ركعتين
سنة العشا وهو تأويل ضعيف مباعد لإحدى **وقوله** ثم عمد
إلى شجب من ما هو بفتح الشين وأركان الجيم قالوا وهو التقاء
الحلق وهو معنى الرواية الأخرى شئ معلقة وقيل الاستجاب
الأعواد التي تعلق عليها القرينة **وقوله** ثم احتبى حتى لا يسمع نفسه
راقدا معناه أنه احتبى أو لا ثم اضطجع كما سبق في الروايات الماضية
فاحتبى ثم اضطجع حتى يسمع نفسه ونفسه بفتح الفاء **وقوله** ففت عن
يساره فاحلفني فجعلني عن يمينه معني أطفئني أذني من خلفه

قوله بقيت كيف يصلي هو بفتح الباء الموحدة والقاف اي رقيت
 ونظرت يقال بقيت وبقيت بمعنى رقيت ورقيت **قوله**
 ثم توضحا وضوحا بين الوضوءين يعني لم يسرف ولم يفتقر
 وكان بين ذلك قواما **قوله** عن أبي رشيد بن مولى ابن عباس
 رضي الله عنهما هو بكر الراوي هو كريب مولى ابن عباس كني بابيه
 رشيد **قوله** عن عبد الرحمن بن سلمان الحجري هو بحامهله
 مفتوحة ثم جيم ساكنة منسوب الى حجر رعين وهي قبيلة معروفة
قوله فتحدث النبي صلى الله عليه وسلم مع اهله ساعة ثم نام
 فيه جوار الحديث بعد صلاة العشاء للحاجة والمصلحة والذي
 ثبت في الحديث انه كان يكره النوم قبلها والحديث بعدها
 هو في حديث الحاجة اليه ولا مصلحة فيه كما سبق بيانه في بابيه
قوله ثم قام فصلى ركعتين فاطال فيهما القيام والركوع والسجود
 ثم انصرف فنام حتى نضح ثم فعل ذلك ثلاث مرات ست ركعات
 ثم اوتر ثلاث هذه الرواية فيها مخالفة لما في الروايات في تحليل
 النوم بين الركعات وفي عدد الركعات فانه لم يذكر في باقي الروايات
 تحليل النوم وذكر الركعات ثلاث عشرة قال القاضي عياض رحمه
 هذه الرواية وهي رواية حصين عن حبيب بن أبي ثابت مما
 استدركه الدارقطني على مسلم لا يضربها واختلاف الرواة قال
 الدارقطني وروى عنه على سبعة اوجه وخالف فيه الجمهور
 قلت ولا يصدق هذا في مسلم فانه لم يذكر هذه الرواية متصلة
 مستقلة اما ذكرها متباعدة والتابعات يحتمل فيها ما لا يحتمل في
 الاصول كما سبق بيانه في مواضع قال القاضي ويحتمل انه لا يبعد
 في هذه الصلاة الركعتين الخفيفتين الاولتين اللتين كان النبي
 صلى الله عليه وسلم يستفتح صلاة الليل بهما كما صرحت الأحاديث
 بهما في مسلم وغيره ولهذا قال صلى ركعتين فاطال فيهما فدل على

انها بعد الخفيفتين فتكون الخفيفتان ثم الطويلتان ثم الت
 المذكورات ثم ثلاث بعدها كما ذكر فصارت الجملة ثلاثة عشر
 كما في باقي الروايات والله اعلم **قوله** في حديث زيد بن خالد
 رضي الله عنه ثم صلى ركعتين طويلتين طويلتين طويلتين هكذا
 هو مكرر ثلاث مرات **قوله** فانهينا الى مشرعة فقال الا شرع
 يا جابر المشرعة بفتح الراء الشريعة هي الطريق الى عبور الماء من
 حافة نهر او بحر او غيره **قوله** الا شرع هو بضم التاء وروى
 بفتحها والمشهور في الروايات الضم ولهذا قال بعده وشرعت
 قال اهل اللغة شرعت في النهر وشرعت ناقتي فيه **قوله** الا
 شرع معناه الا شرع ناقتك او نفسك **قوله** فصلى في ثوب واحد
 خالف بين طرفيه فيه صحة الصلاة في ثوب واحد تن المخالفة
 بين طرفيه على عاتقه وسبقت المسئلة في موضعها **قوله** ففقت
 خلفه فاخذ باذي فجعلني عن يمينه هو كحديث بن عباس رضي الله
 عنهما وقد سبق شرحه **قوله** حدثنا ابو حزة بضم الحاء اسمه واصل
 ابن عبد الرحمن كان يختم القرآن في كل ليلتين قولها كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذا قام من الليل يصلي افتتح صلاة بركعتين
 خفيفتين وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه الامر بذلك هذا
 دليل على استحبابه لينشط بهما لما بعدهما **قوله** صلى الله عليه وسلم
 انت نور السموات والارض قال العلماء معناه نورها اي خالق
 نورها وقال ابو عبيد معناه بنورك تهدي اهل السموات
 والارض قالت الخطابي رحمه الله في تفسير اسم سبحانه وتعالى
 النور معناه الذي بنوره يبصر ذوالالغاية وبه دأته يرشد ذوا
 الغواية قالت ومنه الله نور السموات والارض اي منه نورها
 قال ويحتمل ان يكون معناه ذوالنور ولا يصح ان يكون النور
 صفة ذات الله تعالى واما هو صفة فعل اي خالق وقال غيره

تعني نور السموات والارض مدبر شمسها وقمرها ونجومها **قوله**
 صلى الله عليه وسلم انت قيام السموات والارض وفي الرواية
 الثانية قيم السموات والارض قال العلماء من صفاته القيام والقيم
 كما صرح به هذا الحديث والقيوم ينص القرآن وقايم ومنه قوله
 تعالى اقمن هو قايما على كل نفس بما كسبت قال الهروي ويقال
 قوام قال ابن عباس رضي الله عنهما القيوم الذي لا يزول وقال
 غيره هو القايما على كل شئ ومعناه مدبر امر خلقه وهما سايعان
 في تفسير الآية والحديث **قوله** صلى الله عليه وسلم انت رب
 السموات والارض ومن فيهن قال العلماء الرب ثلاث معان
 في اللغة السيد المطاع والمصلح والمالك لكن قال بعضهم اذا كان
 معنى السيد المطاع فشرط المربوب ان يكون ممن يعقل واليه اشار
 الخطابي بقوله لا يصح ان يقال سيد الجبال والشجر قال القاضي
 عياض رحمه الله هذا الشرط فاسد بل الجميع مطيع له سبحانه وتعالى
 قال الله تعالى قالنا اتينا طايعين **قوله** صلى الله عليه وسلم انت
 الحق قال العلماء الحق في اسمائه سبحانه وتعالى معناه المتحقق
 وجوده وكل شئ صح وجوده وتحقق فهو حق ومنه الحاقه اي
 الكاينة حقا بغير شك ومنه قوله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث
 ووعدك الحق وقولك الحق ولقاو لك الحق والساعة حق والجنة
 حق والنار حق اي كله متحقق لا شك فيه وقيل معناه خبرك الحق
 وصدق وقيل انت صاحب الحق وقيل متحقق الحق وقيل
 الاله الحق غير ما يقوله المحدون كما قال الله تعالى ذلك بان الله
 هو الحق وانما يدعون من دونه الباطل وقيل في قوله ووعد
 الحق اي صدق ومعنى لقائك حق اي البعث وقيل الموت
 وهذا القول باطل في هذا الموضع وانما ينهت عليه لئلا يفتن
 احد وانما الصواب البعث لانه الذي يقتضيه سياق الكلام وما

بعثه وهو الذي يرد به على المحدل بالموت **قوله** صلى الله عليه
 وسلم اللهم لك اسلمت وبك امنت وعليك توكلت واليك
 انبت وبك خاصمت واليك حاكت فاعف عني الخ معني اسلمت
 اسلمت وانقدت لامرك ونهيتك وبك امنت وصدقت بك
 وبكل ما اخبرت وامرت ونهيت واليك انبت اي اطعت ورجعت
 الى عبادتك اي اقبلت عليها وقيل معناه رجعت اليك في تدبير
 اي فوضت اليك وبك خاصمت اي بما اعطيتني من المعزات
 والبراهين الواضحات ومنحتني به من النصر والتأييد والقوة
 والبأس الشديد خاصمت من عاندك وكفرك وقمعته
 بالحق والسيف واليك حاكت اي كل من جحد الحق حاكنه اليك
 وجعلتك المحاكم بيني وبينه لا غيرك مما كانت محاكم اليها جاهلة
 وغيرهم من الطواغيت والاصنام واقوال الكهان وعباد النيران
 وشياطين الانس والجان وغيرهم فلا ارضى الا بحكمك ولا اعتمد
 غيره ومعني سؤالي صلى الله عليه وسلم من الله تعالى المغفرة مع انه
 مغفور له انما هو تواضع لله عز وجل وخضوع واشفاق لتقدي
 برامته صلى الله عليه وسلم في هذا الدعا المعين وفي هذا الحديث
 وغيره مواظبه صلى الله عليه وسلم في الليل على الذكر والدعاء والاعترا
 لله بحقوقه والاقرار بصدق وعده ووعيده والجنة والنار
 وغير ذلك **قوله** صلى الله عليه وسلم اللهم رب جبريل و
 ميكائيل واسرافيل فاطر السموات والارض قال العلماء رضي الله
 عنهم خصهم بالذكر وان كان الله تعالى رب كل المخلوقات كما تكرر
 في القرآن والسنة من نظائره من الاضافة الى كل عظيم المرتبة
 وكبير الشأن دون ما يستحق ويستصغر فيقال له سبحانه وتعالى
 رب السموات ورب الارض ورب العرش الكريم ورب الملكة
 والروح ورب المشرقين ورب المغربين رب الناس ملك الناس

آله الناس رب العالمين ورب كل شئ رب السنين خالق السما
 والارض جاعل الملكة رسلا فكل ذلك وشبهه وصفاته سبحانه
 وتعالى بدلائل العظمة وعظيم القدرة والملك ولم يستعمل ذلك
 فيما يستحق ويستصغر فلا يقال رب الحشرات وخالق القردة
 والمخارير وشبه ذلك على الافراد وإنما يقال خالق المخلوقات
 وخالق كل شئ فحينئذ تدخل هذه في العموم والله اعلم **قوله** صلى
 عليه وسلم اهدني لما اختلف فيه من الحق معناه ثبتني عليه كقوله
 تعالى اهدنا الصراط المستقيم **قوله** حدثنا يوسف بن الماجشون
 هو بكسر الجيم وضم السين المعجمة وهو ابليس الوجه مؤرده لفظ
 مجي **قوله** وجهت وجهي اي قصدت بعبادتي الذي فطر السما
 والارض اي بدا خلقها **قوله** خنيفا قال الاكثرون معناه
 ما يلا الى الدين الحق وهو الاسلام واصل الخنف الليل ويكون
 في الخير والشر وينصرف الى ما تقتضيه القرينة وقيل المراد بالخنف
 هنا المستقيم قاله الازهري واخرون وقال ابو عبيد الخفيف عنة
 العرب من كان على دين ابراهيم صلى الله عليه وسلم وانتصب خنيفا
 على الحال اي وجهت وجهي حال خنيفي **قوله** وما انا من الشركين
 بيان للحنيف وايضا معناه والشرك يطلق على كل كافر من عباده
 وثن وصنم ويهودي ونصراني ومجوسي ومرتد وزنديق وغيرهم
قوله ان صلابتي ونسكي قال اهل اللغة النسك العبادة واصله
 من النسكة وهي الفضة الذابة المصفاة من كل دنس بخالطها
 ويشبهها والنسكة ايضا ما يتقرب به الى الله تعالى **قوله** ومحياتي
 ومماتي اي حياتي وموتي ويمجوز فتح اليا فيها واسكانها والاكثرون
 على فتح اليا من محيائي واسكان ياماتي **قوله** لله قال العلماء هذه
 لام الاضافة ولها معنيان الملك والاختصاص وكلاهما مراد قوله
 رب العالمين في معنى رب اربعة اقوال حكاه الماوردي وغيره

المالك والسيد والمرتب والدبرقان وصف الله تعالى برب لانه
 مالك او سيد فهو من صفات الذات وان وصف به لانه مدبر
 خلقهم ومربيهم فهو من صفات فعله ومتى دخلته الالف
 واللام فقبل الرب اختص بالله تعالى واذا حذفنا جازا اطلاقه
 على غيره فيقال رب المال ورب الدار ونحو ذلك والعالمون
 جمع عالم وليس للعالم واحد من لفظه واختلف العلماء في حقيقته
 فقال المتكلمون من اصحابنا وغيرهم وجاعات من المفسرين وغيرهم
 العالم كل المخلوقات وقال جماعة هم الملكة والجن والانس وزاد ابو
 عبيد والفرق والياطين وقيل بل بنو آدم خاصة قالت الحسين
 ابن الفضل وابو معاذ النخوي وقال اخرون هو الدنيا وما فيها
 ثم قيل هو مشتق من العلامة لان كل مخلوق علامة على وجود صاحبه
 وقيل من العلم فعلى هذا يختص بالعقل **قوله** اللهم انت الملك
 اي القادر على كل شئ المالك الحقيقي بجميع المخلوقات **قوله** انا
 عبدك اي معترف بانك ما اكي ومدبري وحكي نافذ في **قوله**
 ظلمت نفسي اعتراف الله بالنقصير قدومه على سؤال الغفيرة تاديبا
 كما قال ادم وحوي عليهما السلام ربنا ظلمنا انفسنا وان تغفر لنا
 وترحمنا نكون من الرحمين **قوله** اهدني لاحسن الاخلاق اي
 ارشدني لاصوبها ووفيقني للتخلق بها **قوله** واصرف عني سيئها
 اي قبيحها **قوله** لبيك قال العلماء معناه انا مقيم على طاعتك اقامة
 بعد اقامة يقال لب بالكان لبا والتب البابا اي اقام به واصل لبيك
 لبيك حذف النون للاضافة **قوله** وسعديك قال الازهري
 وغيره معناه مساعدي ومتابعة لديك بعد متابعة **قوله**
 والخير كله في يدك والشري ليس اليك قال الخطابي وغيره فيه
 الارشاد الى الاذاب في الشا على الله تعالى ومدحه بان يضاف اليه
 محاسن الامور دون مساويها على جهة الازدواج **قوله** والشر

ليس اليك فما يجب تأويله لأن مذهب أهل الحق أن كل المحدثات
فعل الله تعالى وخلقه خيرها وشرها وحينئذ يجب تأويله وفيه خمسة
أقوال أحدها لا يتقرب به اليك قاله الخليل بن أحمد والنضر بن شميل
واسحاق بن راهوية ومجيب بن معين وأبو بكر بن خزيمة والزهري
وغيرهم والثاني حكاه الشيخ أبو حامد عن المزي وقاله غيره أيضا
معناه لا يضاف اليك على انفراذه لا يقال يا خالق القردة والخنازير
ولا يا رب الشر وما أشبه ذلك وإن كان سبحانه وتعالى خالق
كل شيء ورب كل شيء وحينئذ يدخل الشرف في العموم والثالث معناه
والشر لا يصعد اليك وإنما يصعد اليك الكلام الطيب والعمل الصالح
والرابع معناه والشر ليس شرا بالنسبة اليك فأنك خلقتة محكمة
بالغة وإنما هو شر بالنسبة إلى المخلوقين والخامس حكاه الخطابي
رحمته الله أنه كقولك فلان إلى بني فلان إذا كان عداده فيهم أو مفعو
إليهم **قوله** أنا بك واليك التامى وانتم أي وتوفيق بك **قوله**
تباركت أي استخفيت الشاوقيل ثبت الخير عندك وقالت
ابن الأباري تبارك العباد بتوحيده والله أعلم **قوله** على السما
وملى الأرض هو بكسر الليم ونصب الهزة بعد اللام ورفعها وخلف
العلماء في الراجح منها والأشهر نصب وقد اوضحته في تهذيب
الاسماء واللغات بدلا ليله مصافا إلى قائله ومعناه حمد الوكات
اجساما مللا السموات والأرض لعظمته وكثرته **قوله** سجد وجهي
لذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره فيه دليل لمذهب
الزهري أن الذين من الوجه وقال جماعة من العلماء من الرأس
وأخرون أعلاها من الرأس وأسفلها من الوجه وأخرون ما قبل
منها من الوجه وما أدبر من الرأس وقالت السافعي رحمته الله
وأخرون لها عضوان مستقلان لا من الرأس ولا من الوجه بكل
يظهر أنهما مستقل ومحمها سنة خلافا للشيعة وإجاب

المجود عن احتجاج الزهري بجوابين أحدهما أن المراد بالوجه
جملة الذات كقوله تعالى كل شيء هالك إلا وجهه ويؤيد هذا
أن السجود يقع بأعضاء أفرع الوجه والثاني أن الشيء يضاف إلى
ما يجاوره كما يقال بساكن البلد والله أعلم **قوله** أحسن الخالقين
أي المقدرين والمصورين **قوله** أنت المقدم وأنت المؤخر معناه
تقدم من شئت بطاعتك وغيرها وتؤخر من شئت عن ذلك كما
تقتضيه حكمتك وتغفر من تشاء وتذل من تشاء وفي هذا الحديث
استحباب دعا الافتتاح في كل الصلوات حتى في النافلة وهو مذهبنا
ومذهب كثيرين وفيه استحباب الافتتاح بما في هذا الحديث إلا
أن يكون أاما المقوم لا يؤثر التطويل وفيه استحباب الذكر
في الركوع والسجود والاعتدال والدعاء قبل السلام **قوله** وأنا
أول المسلمين أي من هذه الأمة وفي الرواية الأولى وأنا من المسلمين
والله أعلم **باب استحباب تطويل القراءة**
في صلاة الليل فيه حديث حذيفة وحديث بن مسعود رضي الله
عنهما **قوله** حدثنا الأعشى عن سعد بن عبيدة عن المسور بن
الأخنف عن صلة بن زفر عن حذيفة هذا الإسناد فيه أربعة تابعين
بعضهم عن بعض وهم الأعشى والثلاثة بعده **قوله** صليت وراء
النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فافتح البقرة فقلت يركع
عند المائة ثم مضى فقلت يصلي بها في ركعة فمضى فقلت يركع بها
ثم افتتح النساء فقرأها ثم افتتح آل عمران فقرأها يقرأ مترلا إذا مر
بآية فيها تسبيح سبح الخ **فقوله** فقلت يصلي بها في ركعة معناه
ظننت أنه يسلم بها فيقسمها على ركعتين وأراد بالركعة الصلاة
كلها بكاملها وهي ركعتان ولا بد من هذا التأويل لينتظم الكلام بعد
وعلى هذا ففعله ثم مضى معناه فقرأ معظما بحيث غلب على ظني أنه
لا يركع الركعة الأولى إلا في آخر البقرة فحينئذ قلت يركع الركعة

الأولى بها فجاء وزوافتح **الناس** **وقوله** ثم افتتح التافقها
 ثم افتتح آل عمران قال القاضي عياض فيه دليل لمن يقول ان ترتيب
 السور اجتهاد من المسلمين حين كتبوا المصحف وانه لم يكن ذلك
 من ترتيب النبي صلى الله عليه وسلم بل وكله الى امته بعده قال
 وهذا قول مالك رحمه الله وجهه العلم واختاره القاضي
 أبو بكر بن الباقلاني قال ابن الباقلاني هو اصح القولين مع
 احتمالهما قال والذي نقوله ان ترتيب السور ليس بواجب
 في الكتابة ولا في الصلاة ولا في الدرس ولا في التلقين والتعليم
 وانه لم يكن من النبي صلى الله عليه وسلم نص في ذلك ولا حد يجرم
 مخالفته ولذلك اختلف ترتيب المصاحف قبل مصحف عثمان
 رضي الله عنه واستحارة النبي صلى الله عليه وسلم والامة بعده
 في جميع الامصار ترك ترتيب السور في الصلاة والدرس والتلقين
 قال واما على قول من يقول من اهل العلم ان ذلك بتوقيف من
 النبي صلى الله عليه وسلم حذره لهم كما استقر في مصحف عثمان
 رضي الله عنه واما اختلف المصاحف قبل ان يبلغهم التوقيف
 والعرض لا خير في تناول قرآنه صلى الله عليه وسلم النساء الك
 ع ان هنا على انه كان قبل التوقيف في الترتيب وكانت هاتان
 السورتان هكذا في مصحف أبي قال ولا خلاف انه يجوز للمصلي
 ان يقرأ في الركعة الثانية سورة قبل التي قرأها في الاولى واما
 يكره ذلك في ركعة ولمن يتلو في غير صلاة قال وقد اباهم
 وتاؤل نهى السلف عن قراءة القرآن مكتوبا على من يقرأ من آخر
 السورة الى اولها قال ولا خلاف ان ترتيب آيات كل سورة
 بتوقيف من الله تعالى على ما هي عليه الان في المصحف وهكذا
 نقلته الامة عن نبيها صلى الله عليه وسلم وهذا الخ كلام القاضي
 عياض رحمه الله والله اعلم **وقوله** يقرأ من سلا إذا قرأ بآية فيها

تسبح سبح واذ امر بسؤال سال واذ امر بتقود بتقود فيه استحباب
 هذه الامور لكل قاري في الصلاة او غيرها ومذهبا استحبابه
 للامام والمأمور والمنفرد **وقوله** ثم ركب فجعل يقول سبحان ربي
 العظيم في الركوع وسبحان ربي الاعلى في السجود وهو مذهبنا
 ومذهب الاوزاعي وابي حنيفة والكوفيين واحد والجمهور رحمه
 عليهم وقال مالك رحمه الله لا يتعين ذكر الاستحباب **وقوله** ثم
 قال سمع الله لمن حمده ثم قام طويلا قريبا مما ركب ثم سجد هذا
 فيه دليل بجواز تطويل الاعتدال عن الركوع واصحابنا يقولون
 لا يجوز ويسلطون به الصلاة **وقوله** حدثنا عثمان بن أبي شيبة
 واسحاق بن ابراهيم عن جرير عن ابي وائل عن عبد الله
 يعني ابن مسعود رضي الله عنه هذا الاسناد كله كوفيون الا اسحق
وقوله صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطال حتى همت
 بامر سوفم قال همت بان اجلس وادعه فبدا يذم حتى الارب مع
 الائمة والكبار وان لا يخالفوا بقول ولا يفعل ما لم يكن حراما وتفق
 العلماء على انه اذا شق على المتي في فريضة او نافلة القيام وجهر
 عنه جاز له القعود وان لم يقعد ابن مسعود للتأرب مع النبي
 صلى الله عليه وسلم فيه جواز الاقتداء في غير المكتوبات وفيه
 استحباب تطويل صلاة الليل والله اعلم **باب**
الحديث على صلاة الليل وان قلت حدثنا عثمان بن أبي شيبة واسحق
 عن جرير عن منصور عن ابي وائل عن عبد الله يعني ابن مسعود رضي
 عنه هذا الاسناد كله كوفيون الا اسحاق **وقوله** ذكر عند النبي
 صلى الله عليه وسلم رجل نام طول ليلة حتى اصبح قال ذاك رجل
 بال الشيطان في اذنه او قال في اذنيه اختلفوا في معناه فقالت
 ابن قتيبة افسد يقال بال في كذا اذا افسده وقال المهبوط والطاوي
 واخرون هو استغارة وشارة الى انقياده للشيطان وتحكمه

فيه وعقد على قافية رايه عليك ليل طويل واذلاله له وقيل
معناه استخف به واستخف به واستخف به قال لمن استخف بانسان
وخذه بال في اذنه واصل ذلك من ذابة تفعل ذلك بال لاسد لا لا
له وقال الحربي معناه ظهر عليه وسخر منه قال القاضي عياض
رحمه الله ولا يبعد ان يكون على ظاهره قال وخص الاذن لانها
حاشية الانتباه **قوله** حديثنا قتيبة بن سعيد ثنا علي بن رضى الله عنها
الزهري عن علي بن حسين ان الحسين بن علي رضى الله عنها حدثه
عن علي بن ابي طالب رضى الله عنه هكذا ضبطناه ان الحسين بن
علي بن ابي طالب رضى الله عنه في جميع نسخ بلادنا التي رايتها
مع كثرتها وذكر الدارقطني في كتاب الاستدراكات وقال انه
وقع في رواية مسلم ان الحسن بن علي بن علي وتابعه علي ذلك ابراهيم
ابن نصر النخعي ويزيد بن عاصم النخعي والسراج وموسى بن هارون
فرووه عن قتيبة ان الحسين بالتصغير قال ورواه ابو صالح ومرو
ابن زياد والوليد بن صالح عن ليث فقالوا فيه الحسن وقال
يونس المؤدب وابو النصر وغيرهما عن ليث فقالوا فيه الحسن وقال
يونس المؤدب وابو النصر وغيرهما عن ليث فقالوا فيه الحسن وقال
قال وكذلك قال اصحاب الزهري منهم صالح بن كيسان وابن ابي
عتيق وابن جريج واسحق بن راشد وزيد بن ابي ايمن وشعيب
وحكيم بن حكيم ويحيى بن ابي ايمن وعقيل بن رواية ابي الهيثم
عنه وعبد الرحمن بن اسحق وعبد الله بن ابي زياد وغيرهم واما
فارسله عن الزهري عن علي بن حسين وقول من قال عن ليث الحسن
ابن علي وهم يعني من قاله بالتكبير فهو غلط هذا الكلام الدارقطني
وخالصه انه يقول ان الصواب من رواية ليث الحسين بالتصغير
وقد بينا انه الموجود في روايات بلادنا والله اعلم **وقوله** طرفه

وقاطرة رضى الله عنهما اي اناهما في الليل **قوله** سمعه وهو مدبر
يضر بفتح ففتح ويقول وكان الانسان اكثر ثني جدلا المتأخر في معناه
انه تعجب من سرعة جوابه وعدم موافقته له على الاعتذار بهذا
ولهذا ضرب فحوقه وقيل قاله سليمان العذريها وانه لا عيب عليها
وفي هذا الحديث الحث على صلاة الليل وامر الانسان صاحبه
بها وتعهد الامام والكبير رعيته بالنظر في مصالح دينهم
ودنياهم وانه ينبغي للتأخير اذا لم تقبل نصيحتهم واعتذر اليهم
بما لا يرضيه ان ينكف ولا يعنف الا للمصلحة **قوله** طرقة وقاطرة
فقال الا تصلون هكذا هو في جميع الاصول تصلون وجمع الاثنين
صحيح لكن هل هو حقيقة او مجاز فيه الخلاف المشهور الاكثر
على انه مجاز وقال اخرون حقيقة **قوله** صلى الله عليه وسلم يعقد
الشيطان على قافية راس احدكم ثلاث عقد القافية اخر الراس
وقافية كل شيء اخبر ومنه قافية الشعر **قوله** عليك ليل طويلا
هكذا هو في معظم نسخ بلادنا بصحيح مسلم وكذا نقله القاضي
عن رواية الاكثرين عليك ليل بالنصب على الاعزاء ورواه بعضهم
عليك ليل طويل بالرفع اي بقي عليك ليل طويل واختلف العلماء
في هذه العقدة فقيل هو عقد حقيقي بمعنى السحر للانسان وضعه
من القيام قال الله تعالى ومن شر النفاثات في العقد فعلى هذا
كل قول يقوله يؤثر في تشييط النائم كتأثير السحر وقيل يحتمل
ان يكون فعلا يفعل كفعل النفاثات في العقد وقيل هو من عقد
القلب وتضمه فكانه يؤسوس في نفسه ويحدثه بانه عليك
ليل طويلا فيناخر عن القيام وقيل هو مجاز كناية عن تشييط
الشيطان عن قيام الليل **قوله** صلى الله عليه وسلم فاذا استيقظ
فذكر الله تعالى انحلت عقده فاذا اتوضأ انحلت عقدة ثالثة
فاذا صلى انحلت العقد فاصبح نسيطا طيب النفس والا اصبح

خبيث النفس كسلان فيه فوايد منها الحث على ذكر الله تعالى
 عند الاستيقاظ وجاء فيه اذكار مخصوصة مشهورة في الصحيح
 وقد جمعها وما يتعلق بها في باب من كتاب الاذكار ولا يتعين
 هذه الفضيلة ذكر لكن الاذكار لما ثبوتها فيه افضل ومنها
 التي يصلى على الوضوء حينئذ وعلى الصلاة وان قلت **وقوله**
 صلى الله عليه وسلم واذا توضأت اخلت عقدة ثاب معناه عقدة ثاب
 أي اخلت عقدة ثانية وتم بها عقدة ثاب وهو معنى قوله تعالى
 قل انكم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين الى قوله تعالى
 في اربعة ايام اي في تمام اربعة ايام ومعناه في يومين اخرين
 تمت اجملة بها اربعة ايام ومثله في الحديث الصحيح من صلى على
 جنازة فله قيراط ومن اتبعها حتى تدفن في القبر فقير اطان هذا
 لفظ احادي روایات مسلم ورواه البخاري ومسلم من طرق كثيرة
 بمعناه والمراد فله قيراط بالاول ومعناه ان الصلاة يحصل قيراط
 وبالاتباع قيراط اخر يتم به اجملة قيراطان ودليل ان اجملة قيراطان
 رواية مسلم في صحيحه من خرج على جنازة من بيتها وصلى عليها
 ثم تبعها حتى تدفن كان له قيراطان من الاجر كل قيراط مثل احد
 ومن صلى عليها ثم رجع كان له من الاجر مثل احد وفي رواية
 البخاري في اول صحيحه من اتبع جنازة مسلم ايمانا واحتسابا وكان
 معها حتى يصلى عليها ويفزع من دفنها فانه يرجع من الاجر
 بقيراطين كل قيراط مثل احد ومن صلى عليها ثم رجع قبل ان
 تدفن فانه يرجع بقيراط وهذا اللفظ اكلها من رواية اب
 هريرة رضي الله عنه ومثله في صحيح مسلم من صلى العشاء في جماعة
 فكأنما قام نصف الليل ومن صلى الصبح في جماعة فكأنما قام
 الليل كله وقد سبق بيانه في موضعه **قوله** صلى الله عليه وسلم
 فاصبح نشيطا طيب النفس معناه لسروره بما وفقه الكريم له

من الطاعة ووعده به من ثوابه مع ما يبارك له في نفسه ونصرته
 في اموره كلها ومع ما زال عنه من عقد الشيطان وتبسطه
 واستيلا به **قوله** صلى الله عليه وسلم والا اصبح خبيث النفس
 كسلان معناه لما عليه من عقد الشيطان واثار تبسطه مع انه
 لم يزل عنه وظاهر هذا الحديث ان من لم يجمع بين الامور
 الثلاثة وهي الذكر والوضوء والصلاة فهو راحل فيهن يصح
 خبيث النفس كسلان وليس في هذا الحديث مخالفة لقوله صلى
 عليه وسلم لا يقتل احدكم خبيث نفسه فان ذلك نهى للانسان
 ان يقول هذا اللفظ عن نفسه وهذا الخبر عن صفة نفسه واعلم
 ان البخاري يوجب لهذا الحديث باب عقد الشيطان على راس
 من لم يصلى فانكره عليه المازري رحمه الله وقال الذي في الحديث
 انه يعقد على قافية راسه وان صلى بعد واما يخل عقده بالذكر
 والوضوء والصلاة قال ويناول كلام البخاري انه اراد استدامة
 العقد انما تكون على من ترك الصلاة وجعل من صلى وانخلت عقد
 كمن لم يعقد عليه لئلا يتركه والله اعلم **باب**
استحباب صلاة النافلة في بيته وجوارها في المسجد وسوا
 في هذه الرأية وغيرها الا الشعار الظاهرة وهي العيد والكسوف
 والاستسقاء والزواج وكذا ما لا يتاخر في غير المسجد كحجته
 المسجد ويندب كونه في المسجد وهو ركعتا الطواف **قوله** صلى
 عليه وسلم اجعلوا من صلاتكم في بيوتكم ولا تتخذوها قبورا معناه
 صلوا فيها ولا تجعلوها كالقبور مبهورة من الصلاة والمراد به
 صلاة النافلة وقالت القاضى غياض رحمه الله قيل هذا في الفريضة
 معناه اجعلوا بعض فرايضكم في بيوتكم ليقصدى بكم من لا يخرج
 الى المسجد من نسوة وعبيد ومريض ونحوهم وقال الجمهور بل
 هو في النافلة لا خفاياها والحديث الاخر افضل الصلاة صلاة

المراد في بيته الا المكتوبة قلت الصواب ان المراد النافلة وجميع
 احاديث الباب تقضيها ولا يجوز حملها على الفريضة وانما حث
 على النافلة في البيت لكونه اخفى وابتعد من الرياء واصون من المحبط
 وليترك اهل البيت بذلك وتنزل فيه الرحمة والليكة وتفر
 منه الشياطين كما جاء في الحديث الاخر وهو معنى قوله صلى الله
 عليه وسلم في الرواية الاخرى فان الله تعالى جاعل من صلاته
 خيرا **قوله** صلى الله عليه وسلم مثل البيت الذي يذكر الله تعالى
 فيه والذي لا يذكر الله فيه مثل المحي والميت فيه النذب الى
 ذكر الله في البيت وانه لا يخلى منه الذكر وفيه جوارز التمثيل وفيه
 ان طول العمر في الطاعة فضيلة وان الميت ينتقل الى خير لانت
 المحي يلحق به ويزيد عليه بما يفعل من الطاعات **قوله** صلى الله
 عليه وسلم سورة البقرة دليل على جوارزه بالاكراهة واما من كره
 قول سورة البقرة ونحوها فغلط وسبقت المسئلة وسنعيدا
 ان شاء الله تعالى في ابواب فضائل القرآن **قوله** صلى الله عليه وسلم
 ان الشيطان ينفر من البيت هكذا ضبطه الجمهور وينفروا
 بعض رواة مسلم يفر وكلاهما صحيح **قوله** احجرت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم حجيرة بخصفة او حصير ففصل فيها الحجيرة بضم الحاء
 تصغير حجر والخصفة والحصير بمعنى واحد شك الراوي في
 المذكورة منها ومعنى احجرت حجرة اي حوط موضعها من المسجد
 بحصير تستره ليصلي فيه ولا يبرئ يديه مار ولا يشعوس غيره
 ويتوفر خشوعه وفراغ قلبه فيه جوارز مثل هذا اذا لم يكن فيه
 تضيق على الصلوات ويخوفهم ولم يتخذ دايما لان النبي صلى الله
 عليه وسلم كان يحجرتها بالليل ويصلي فيها ويحجتها بالنهار
 وييسطها كما ذكره مسلم في الرواية التي بعدهم ثم تركه النبي
 صلى الله عليه وسلم بالليل والنهار وغاد الى الصلاة في البيت

فيه جوارز النافلة في المسجد وفيه جوارز الجماعة في غير المكتوبة
 وجوارز الاقتداء بمن لم يبق الا مائة وفيه ترك بعض المصالح
 لحوف مفسدة اعظم من ذلك وفيه بيان ما كان النبي صلى الله
 عليه وسلم عليه من السفقة والرافة على امته ومراعاة مصالحهم
 وانه ينبغي لولا الامور واكابر الناس والسبوعين في علم وغيره
 الاقتداء به صلى الله عليه وسلم في ذلك **قوله** فتبع اليه رجال
 هكذا ضبطناه وهكذا هو في النسخ واصل التبع الطلب ومعا
 هنا طلبوه واجتمعوا اليه **قوله** وخصبوا الباب اي زموه
 بالخصب وهي الحصى الصغار وظنوا انه ينبغي **قوله** صلى الله عليه
 وسلم خير صلاة المرء في بيته الا الصلاة المكتوبة هذا عام في جميع
 النوافل المرتبة مع الفرائض والمطلقة الا في النوافل التي هي من
 شغائر الاسلام وهي صلاة العيد والكسوف والاستسقاء وكذا
 التراويح على الاصح فانها مشروعة في الجماعة والاستسقاء في الصحرا
 وكذا صلاة العيد اذا ضاق المسجد والله اعلم **قوله** فكان يجده
 بالليل وييسطه بالنهار هكذا ضبطناه بحجته بضم الباء فيج
 الحاء المهملة وكسر الجيم المشددة اي يتخذ حجرة كافي الرواية الاخرى
 وفيه اشارة الى ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 الزهادة في الدنيا والاعراض عنها والاقتناع من ماعها بما لا بد
 منه **قوله** فتأبوا ذات ليلة اي اجتمعوا وقيل رجعوا الى الصلاة
 والله سبحانه اعلم **باب فضيلة العمل الدائم**
 من قيام الليل والامر بالاعتصام في العبادة وهو ان ياخذ منها
 ما يطيق الدوام عليه وامر من كان في صلاة فترعتها ومحقه مثل
 ونحوه بان يتركها حتى يزول ذلك عنه **قوله** صلى الله عليه وسلم
 عليكم من الاعمال ما تطيقون الدوام عليه بلا ضرر وفيه دليل
 على المحث في اعتصام العبادة واجتناب التعيق وليس الحديث

مختصا بالصلاة بل هو عام في جميع اعمال البر **قوله** صلى الله عليه وسلم فان الله لا يمل حتى تموا هو بفتح اليم فيها وفي الرواية الاخرى لا ينام حتى تساموا وها بمعنى واحد قال العلماء الملل والسامة بالمعنى المتعارف في حقنا محال في حق الله فيجب تاويل الحديث قال المحققون معناه لا يعاملكم معاملة الملل فيقطع عنكم ثوابه وجزاؤه وبسط فضله ورحمته حتى تقطعوا اعمالكم وقيل معناه لا يمل اذا ملتم قال ابن قتيبة وغيره وحكام الخطاب وغيره وانشدوا فيه شعرا قالوا ومثاله قولهم في البليغ فلان لا ينقطع حتى ينقطع خصومه معناه لا ينقطع اذا انقطع خصومه ولو كان ينقطع اذا انقطع خصومه لم يكن له فضل على غيره وفي هذا الحديث كمال شفقتة صلى الله عليه وسلم ورافته بامته لانه ارشدهم الى ما يصلحهم وهو ما يكتهم الدوام عليه بلا مشقة ولا ضرر فتكون النفس نشيطة والقلب منشرجا فيتم العبادة بخلاف من تعاطى من الاعمال ما يشق عليه فانه يصعب ان يتركه كله او بعضه او يفعل به بكلفة وبغير انشراح قلب فيفوت به خير عظيم وقد ذم الله تعالى من اعتاد بدعة ثم فترط فقال تعالى ورهبانية استدعوها ما كتبناها عليهم الا ابتغوا رضوان الله فارعوها حق رعايتها وقد نذر عبد الله بن عمرو بن العاص على ترك قبول رخصة النبي صلى الله عليه وسلم له في تخفيف العبادة ومجانبة التشديد **قوله** صلى الله عليه وسلم واب احب الاعمال الى الله تعالى ما دووم عليه وان قل هكذا ضبطنا دووم عليه وكذا هو في معظم النسخ دووم بواو ين ويقع في بعضهما دووم بواو واحد والصواب الاول وفيه الحث على المداومة على العمل وان قليل الدائم خير من كثير ينقطع واما كان القليل الدائم خير من الكثير المنقطع لان بدوام القليل ندو

الطاعة والذكر والمراقبة والنية والاخلاص والاقبال على الخالق سبحانه وتعالى ويثمر القليل الدائم بحيث يزيد على الكثير المنقطع اضعا فاكثي **قوله** وكان آل محمد صلى الله عليه وسلم اذا علوا علما اشبهوا اي لازموه وداوموا عليه والظاهر ان المراد بالآل هنا اهل بيته وخواصه صلى الله عليه وسلم من ان واجه وقرابته ونحوهم رضي الله عنهم اجمعين قولها ما كان عمله ديمة هو بكسر الدال المهلة واسكان اليا اي يدوم عليه ولا يقطعه **قوله** في الجمل المدور بين سارين لزيب تصلي فاذ اكملت او فترت امكت به فقال صلى الله عليه وسلم خلوه ليصل احدكم نشاطه كسلت بكسر السين وفيه الحث على الاقتصار في العبادة والتمهي عن التعيق والامر بالاقبال على الاقبال عليها بنشاط وان اذ افتر فليقع حتى يذهب الفتور وفيه ازالة النكر باليد لمن تمكن منه وفيه جوار النفل في المسجد فانها كانت تصل النافلة فيه فلم يكر عليها **قوله** الحولا بنت تويت هو بناء مشاة فوق في اوله واخر **قوله** وزعموا انها لاتنام الليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاتنام الليل خذوا من العمل ما تطيقون اراد بقوله صلى الله عليه وسلم لاتنام الليل الانكار عليها وكراهة لفعلها وتشديد يد ها على نفسها ويومنها ان في موطن ما لك رضي الله عنه قال في هذا الحديث فكرة ذلك حتى عرفت الكراهة في وجهه وفي هذا الحديث دليل لمذهبا ومذهب جماعة اوللاكثرين ان صلاة جميع الليل مكروهة وعن جماعة من السلف انه لا بأس به وهو رواية عن مالك رضي الله عنه اذا لم يتم عن الصبح والله اعلم **باب امر من نفس** في صلته او استجيم عليه القرآن او الذكر بان يرقدا ويقعد حتى يذهب عنه ذلك **قوله** صلى الله عليه وسلم اذا نفست احدكم

في الصلاة فليبر قد جئني يذهب عنه النوم الخ نفس بفتح العين
 وفيه البحث على الاقبال على الصلاة بخشوع وقراع قلب ونشاط
 وفيه امر الناس بالنوم ومحوه ما يذهب عنه النعاس وهذا
 عام في صلاة الفرض والنفل في الليل والنهار وهذا مذهبنا
 ومذهب الجمهور لكن لا يخرج فريضة عن وقتها قال القاضي
 رحمه الله وحله ما لك وجماعة على نفل الليل لانها محل النوم قال
قوله صلى الله عليه وسلم فان احذكم اذا صلى وهو نائس لعله يذهب
 يستغفر فيك نفسه قال القاضي رحمه الله معني يستغفرها يدعوا
قوله صلى الله عليه وسلم فاستعجم عليه القرآن اي استغلق ولم
 ينطق به لسانه لغلبة النعاس والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب

كتاب فضائل القرآن

وما يتعلق به باب الامر بتعهد القرآن وكرهه
 قول نبيته كذا او جوار قوله انسيته **قوله** صلى الله عليه
 وسلم سمع رجلا يقرأ في الليل فقال يرحم الله لقد اذكرني كذا وكذا
 اية كنت اسقطتها من سورة كذا وكذا وفي رواية كان النبي صلى الله
 عليه وسلم يسمع قراءة الرجل في المسجد فقال يرحم الله اذكرني اية
 كنت انسيته وفي الحديث الذي بعده هذا بيئس ما لاحدهم
 يقول نسيته اية كيت وكيت بل هو نسي في هذه الالفاظ فتوايه
 منها جوار رفع الصوت بالقراءة في الليل وفي المسجد ولا كراهة
 فيه اذ لم يؤذ احدا ولا يعرض للربا ولا العجائب ومحو ذلك وفيه
 الدعا لمن اصاب الانسان من جهته خيرا وان لم يقصده ذلك
 الانسان وفيه ان الاستماع للقراءة سنة وفيه جوار قول سورة
 كذا وكذا سورة البقرة ونحوها ولا ينافي الى من خالف في
 ذلك فقد تظاهرت الاطاريث الصحيحة على استعماله وفيه كراهة

قول نبيته كذا او كذا وهي كراهة تنزيه وانه لا يكره قوله انسيته
 واما انتهى عن قول نبيته لانه يتضمن التناهل فيها والتغافل عنها
 وقد قال الله تعالى انك ايانا فنسيته وقال القاضي عياض
 رحمه الله اول ما يتاوه عليه الحديث ان معناه ذم الحال لا ذم
 القول اي تنب الحالة كالحالة من حفظ القرآن فغفل عنه حتى
 نسيه **قوله** صلى الله عليه وسلم بل هو نسي ضبطاه بتشديد
 السين وقالت القاضي ضبطاه بالتشديد والتحقيق **قوله**
 صلى الله عليه وسلم كنت انسيته دليل على جوار النسيان على النبي
 صلى الله عليه وسلم فيما قد بلغه الى الامة وقد تقدم في باب سجود
 السهو الكلام فيما يجوز من السهو عليه صلى الله عليه وسلم وما لا
 يجوز قال القاضي عياض رحمه الله جمهور المحققين على جوار النسيان
 عليه صلى الله عليه وسلم فيما ليس طريقة البلاغ والتعليم ولكن
 من جوزه قال لا يقر عليه بل لا بد ان يذكره او يذكره واختلفوا
 هل من شرط ذلك الفور ام يصح على التراخي قبل وفاته صلى الله
 عليه وسلم قال واما نسيان ما بلغه كما في الحديث فيجوز قال
 وقد سبق بيان سهوه في الصلاة قال وقال بعض الصوفية
 وما بعينهم لا يجوز السهو عليه أصلا في شئ واما يقع منه
 صورة ليست وهذا مناقض مردود ولم يقل به احد الا الاساذ
 أبو المظفر الاسفرايني من شيوخه فانه مال اليه ورجحه وهو
 ضعيف مناقض **قوله** صلى الله عليه وسلم انما مثل صاحب القرآن
 كمثل صاحب الابل المعقلة الخ فيه البحث على تعاهد القرآن وتلاوه
 والتحذر من تعريضه للنسيان قال القاضي ومعنى صاحب القرآن
 الذي اليه والمصاحبة الموالفة ومنه فلان صاحب فلان واصحاب
 الجنة واصحاب النار واصحاب الحديث واصحاب الراي واصحاب
 الصفة واصحاب ابل وصاحب كبر وصاحب عبادة **قوله** صلى الله

عليه وسلم آية كيت وكيت آية كذا وكذا وهو بفتح التاء على
 المشهور وحكى الجوهري فتحها وكسرها عن أبي عبيد **قوله**
 استذكروا القرآن فلهو أشد تفصيها من صدور الرجال من النعم
 بعقلها قالت أهل اللغة التفصي لا انفصال وهو بمعنى الرواية
 الأخرى أشد تفلنا والنعم أصلها الأبل والبقر والغنم والمراد
 هنا الأبل خاصة لأنها التي تعقل والعقل بضم العين والقاف
 ويجوز أن كان القاف كنظائره وهو جمع عقال ككتاب وكتب
 والنعم تذكر وتوث ووقع في هذه الرواية بعقلها وفي الرواية
 الثانية من عقله وفي الثالثة في عقلها وكله صحيح والمراد من رواية
 البياض كافي قوله تعالى عينا يشرب بها عباد الله على أحد القولين
 في معناها وقوله في هذه الرواية عقله بتذكير النعم وهو صحيح
 كما ذكرناه والله أعلم **باب استحباب تحسين**
 الصوت بالقرأة **قوله** صلى الله عليه وسلم ما أذن الله لشيء
 ما أذن لشيء يتغنى بالقرآن هو بكسر الدال قال العلماء معنى أذن
 في اللغة الاستماع ومنه قوله تعالى وأذنت لربها قالوا ولا
 يجوز أن يحمل على الاستماع بمعنى الأصفا فانه يستحيل على الله
 تعالى بل هو مجاز ومعناه الإكناية عن تقريبه القاري وأجزال
 ثوابه لأن سماع الله تعالى لا يختلف فوجب تأويله **وقوله** يتغنى
 بالقرآن معناه عند الشافعي رضي الله عنه وأصحابه وأكثر العلماء
 من الطوائف وأصحاب الفنون تحسين صوته به وعند سفيان
 ابن عيينة يستغنى به فيتل يستغنى به عن الناس وقيل عن غيره
 من الأحاديث والكتب قال القاضي عياض رحمه الله القولان
 منقولان عن ابن عيينة قال يقال تغنيت وتغائيت بمعنى
 استغنيت قال الشافعي رضي الله عنه وموافقهم رحمه الله
 معناه تحسين القرأة وترقيتها واستدلوا بالحديث الأخير

زينوا القرآن بأصواتكم قال الهروي معني يتغنى به بجهه به
 وأنكر أبو جعفر الطبري تفسير من قال يستغنى به وخطاء من
 حيث اللغة والمعنى والخلاف جار في الحديث الآخر ليس منا من لم
 يتغن بالقرآن والصحيح أنه من تحسين الصوت ويؤيد الرواية الآخر
 يتغنى بالقرآن بجهه به **قوله** في رواية حرملة كما ياذن لشيء هو بفتح
 الدال **قوله** حد ثنا هقل بكسر الهمزة وأسان القاف **قوله** كاذنه
 هو بفتح الهاء والذال وهو مصد راذن ياذن إذا كفح يفرح
 فرحا **قوله** غير أن ابن أيوب قال في روايته كاذنه هكذا هو في هذه
 الرواية رواية ابن أيوب كاذنه بكسر الهمزة وأسان الذال
 قال القاضي رحمه الله هو على هذه الرواية بمعنى الخث على
 ذلك والأمر به **قوله** صلى الله عليه وسلم في أبي موسى الأشعري
 رضي الله عنه أعطى مزارا من مزار ميرال داود قال العلماء المراد
 بالمزار هنا الصوت الحسن وأصل الزمر الغنا والداود هو
 داود نفسه وكان داود صلى الله عليه وسلم حسن الصوت جدا
قوله صلى الله عليه وسلم لأبي موسى الأشعري لوزأيتني وأنا
 أسمع قرأتك البارحة لقد أوتيت مزارا من مزار ميرال داود
 وفي الحديث الذي بعده أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ ورجع
 في قرأته قال القاضي رحمه الله أجمع العلماء على استحباب تحسين
 الصوت بالقرأة وترتيبها قال أبو عبيد والأحاديث الواردة
 في ذلك محمولة على التحسين والتشويق قالوا اختلفوا في القرأة
 بالألحان فكرهها مالك والجمهور ونحوها عابا القرآن به من
 الخشوع والتفهم وأباحها أبو حنيفة رضي الله عنه وجماعة من
 السلف للأحاديث ولأن ذلك سبب للرفقة وإثارة الخشية
 وأقبال النفوس على سماعه قلت قال الشافعي رضي الله عنه في
 موضع أكره القرأة بالألحان وقال في موضع لا أكرهها قال

امّا بالنسبة فيها نص وانما هو اختلاف حالين فحيث كرهها اراد
 ان امطط الكلام واخرجه عن موضوعه بزيادة او نقص او مد غير
 متدود او ادغم ما لا يجوز ادغامه ونحو ذلك وحيث اباحتها اراد
 ان لم يكن فيها تغيير لموضوع الكلام والله اعلم **باب**
نزول السكينة لقراءة القرآن قوله وعندك فرس مربوط بطين
 هو يفتح الشين المعجمة والظاؤها ثنية شطن وهو الحبل الطويل
 المضطرب **قوله** وجعل فرسه ينفر وفي الرواية الاخرى فجعلت
 تنفر وفي الثالثة غير انها قال لا تنفر اما الاولتان فبالظا والراء
 بلا خلاف والثالثة بالظا والضمومة وبالزاي هذا هو المشهور
 ووقع في بعض نسخ بلادنا في الثالثة تنفر بالظا والراء وحكاها القاصي
 عن بعضهم وغلطه ومعنى تنفر بالظا والراء تنفر بالظا والراء
 فتفتته ستمائة فجعلت تدور وتدور فوافق النبي صلى الله عليه
 وسلم تلك السكينة نزلت للقرآن وفي الرواية الاخرى تلك الملكة
 كانت تسمع لك ولوقرات لا صحبت تراها الناس ما تستر منهم
 وقد قيل في معنى السكينة هنا شيئا المختار منها النهائي من
 مخلوقات الله تعالى فيه طابينة ورحمة ومعه الملكة والله اعلم
 وفي هذا الحديث جواز رواية احاد الامة للملكة وفيه فضيلة
 القراءة وانها سبب نزول الرحمة وحضور الملائكة وفيه فضيلة
 استماع القرآن **قوله** صلى الله عليه وسلم اقرأ فلان وفي الرواية
 الاخرى اقرأ ثلاث مرات معناه كان ينبغي ان يستمر على القراءة وتتم
 ما حصل لك من نزول السكينة والملكة وتستكثر من القراءة
 التي هي سبب بقاها **قوله** ان عبد الله بن خباب حدثه هو بانحاء
 المعجمة **قوله** اسيد بن حضير هو بضم الحاء المهلهلة وفتح الصاد و
 المعجمة **قوله** بيتا هو قد سبق ان معناه بين اوقاته **قوله** في مرتبة
 هو بكسر الميم وفتح الموحدة وهو الموضع الذي يبس فيه التركايد

للمحظة ونحوها **قوله** جالت فرسه أي وثبت وقال هنا جالت
 فالت الفرس وفي الرواية الاولى وعندك فرس مربوط فذكره
 وهما صهيحان والفرس تقع على الذكر والانثى والله اعلم **باب**
فضيلة حاكم القرآن قوله صلى الله
 عليه وسلم مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن الخ فيه فضيلة حافظ
 القرآن واستحباب ضرب الامثال لا يوضح المقاصد **قوله** صلى
 عليه وسلم الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة والذي يقرأ
 القرآن ويتنعم فيه وهو عليه شاق له اجران وفي الرواية
 الاخرى وهو يشتد عليه له اجران السفرة جمع سافر ككاتب
 وكتبه والسافر الرسول والسفرة الرسل لانهم يسفرون الى
 الناس برسالات الله تعالى وقيل السفرة الكتبة والبررة
 الطيعون من البر وهو الطاعة والماهر الخاذق الكامل المحفظ
 الذي لا يتوقف ولا ينشئ عليه القراءة بحودة حفظه واتقانه
 قال القاصي يحتمل ان يكون معنى كونه مع الملكة ان له في
 الاخر منازل يكون فيها رفيقا للملكة السفرة لا تضاهيهم
 من حمل كتاب الله قال ويحتمل ان المراد ان عمل يعلمهم وسلك
 مسلكهم واما الذي يتنعم فيه فهو الذي يتردد في تلاوته
 لضعف حفظه فله اجران اجر القراءة واجر تنعمه في تلاوته
 ومشفته قال القاصي وغيره من العلماء ليس معناه ان الذي
 يتنعم عليه له من الاجر اكثر من الماهر به بل الماهر به افضل واكثر
 اجرا فانه مع السفرة وله اجور كثيرة ولم يذكر هذه النقلة لغيره
 وكيف يلحق به من لم يعتن بكتاب الله تعالى وحفظه واتقانه وتلاوته
 وتلاوته وادراسته كاعتنا به حتى مهتر فيه والله اعلم **باب**
استحباب قراءة القرآن على اهل الفضل والحدائق وان كانت
الفاري افضل من المقرئ عليه قال مثل حدثنا هدا بن خالد

حَدَّثَنَا هَامِدٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا بَأْسَ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدُكُمْ
 قَالَهُ اللَّهُ سَمَائِي لَكَ قَالَ اللَّهُ سَمَائِي قَالَ فَجَعَلَ ابْنُ يَكْبَرٍ قَالَتْ
 مُسْلِمٌ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
 حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يَحْدُثُ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بَأْسَ أَنْ يَكُوبَ اللَّهُ مَرَّةً
 أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا قَالُوا وَسَمَائِي لَكَ قَالَ نَعَمْ
 قَالَ فَبِكَيْ قَالَتْ مُسْلِمٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ حَدَّثَنَا
 خَالِدُ يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَا
 نَصِي اللَّهِ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بَأْسَ بِمَنْ
 هَذِهِ الْأَسَانِيدُ الثَّلَاثَةُ رَوَاتُهَا كُلُّهُمْ بَصَرِيُّونَ وَهَذَا مِنَ الْمُسْتَضَرَّفِ
 أَنْ يَجْمَعَ ثَلَاثَةً أَسَانِيدَ مُتَّصِلَةٍ مَسْلُوكُونَ بِغَيْرِ قَصْدٍ وَقَدْ سَبَقَ
 بَيَانُ مِثْلِهِ وَشُعْبَةُ وَاسْطِي بَصَرِي سَبَقَ بَيَانُهُ مَرَاتٍ وَفِي الطَّرِيقِ
 الثَّلَاثُ فَإِنَّهُ حَسَنَةٌ وَهِيَ أَنْ قَتَادَةَ صَرَّحَ بِالسَّمْعِ مِنْ أَنَسٍ مُخْلَافٍ
 الْأَوَّلِينَ وَقَتَادَةُ مَدْرَسٌ فَيَنْبَغِي مَا يَخَافُ مِنْ تَدْلِيهِ بِتَصَرُّحِهِ
 بِالسَّمْعِ وَقَدْ سَبَقَ التَّنْبِيهُ عَلَى مِثْلِ هَذِهِ مَرَاتٍ وَفِي الْحَدِيثِ
 فَوَائِدُ كَثِيرَةٌ مِنْهَا اسْتِجَابُ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ عَلَى الْمُحْدَاقِ فِيهِ وَأَهْلُ
 الْعِلْمِ بِهِ وَالْفَضْلُ وَإِنْ كَانَ الْقَارِئُ أَفْضَلَ مِنَ الْمَقْرُوءِ عَلَيْهِ وَمِنْهَا
 الْمُنَقَبَةُ الشَّرِيفَةُ لَا بَأْسَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِقِرَاءَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَلَا يَعْلَمُ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ شَارَكَهُ فِي هَذَا وَمِنْهَا مَنْقَبَةٌ أُخْرَى لَهُ رَضِيَ
 عَنْهُ بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى لَهُ وَنَصَّه عَلَيْهِ فِي هَذِهِ الْمَنْزِلَةِ الرَّفِيعَةِ وَمِنْهَا
 الْبُكَاءُ لِلرُّوْحِ وَالْفَرَحُ بِمَا يَسُرُّ الْإِنْسَانَ بِهِ وَيُعْطَاهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى
 وَأَمَّا قَوْلُهُ سَمَائِي لَكَ فَسَبَّحَهُ أَنْ جَوَّزَ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ تَعَالَى أَمْرَ
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ عَلَى رَجُلٍ مِنْ أُمَّتِهِ وَلَمْ يَنْصَحْ عَلَى ابْنِ
 فَارَادَ ابْنُ أَنْ يَتَحَقَّقَ هَلْ نَصَّ عَلَيْهِ أَوْ قَالَ عَلَى رَجُلٍ فَيُؤْخَذُ مِنْهُ

الاستبانت في المحتملات واختلفوا في الحكمة في قرآنه صلى الله
 عليه وسلم على ابني والخياران سببهما ان يستثنى الامم بذلك
 في القراءة على اهل الانقياد والفضل ويعلموا آداب القراءة ولا
 يأنف احد من ذلك وقيل للتنبيه على جلالة ابني واهليته لاخذ
 القرآن عنه وكان بعد صلى الله عليه وسلم راسا واماما في اقرا
 القرآن وهو اهل ناسرته او من اجلهم ويتضمن معجزة لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم واما تخصيص هذه السورة فلانها وجيزة
 جامعة لقواعد كثيرة من اصول الدين وفروعه ومنها ما لا خلاص
 وتطهير القلب وكان الوقت يقتضي الاختصار والله تعالى اعلم
باب فضل سماع القرآن وطلب القراءة
 للاستماع والبكاء عند القراءة والتدبر قال مسلمٌ حَدَّثَنَا ابُو بَكْرٍ
 ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وابو كُرَيْبٌ جَمِيعًا عَنْ حَفْصِ بْنِ ابُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا حَفْصُ
 ابْنِ غِيَاثٍ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَأْ عَلَى الْقُرْآنِ الْخَيْرُ قَالَ مُسْلِمٌ
 حَدَّثَنَا هَارِثُ بْنُ السَّرِيِّ وَمِنْجَابُ بْنُ الْحَارِثِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ
 الْأَعْمَشِ هَذَا قَالَ مُسْلِمٌ وَحَدَّثَنِي ابُو بَكْرٍ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وابو كُرَيْبٌ
 قَالَا حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ حَدَّثَنِي مَسْعُودٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ مُسْلِمٌ
 حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ
 عُلْفَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هَذِهِ الْأَسَانِيدُ الْأَرْبَعَةُ كُلُّهُمْ
 كُوفِيُّونَ وَهُوَ مِنَ الطَّرِيقِ الْمُسْتَحْسَنَةِ وَجَرِيرٌ زَائِي كُوفِيٌّ وَفِيهِ
 ثَلَاثَةٌ نَابِعَتُونَ بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضِ الْأَعْمَشِ وَإِبْرَاهِيمَ الْخَلْفِيُّ وَعَبْدُ اللَّهِ
 السَّمَاوِيُّ يَقْتَضِي الْفَيْنَ وَكُسْرَ الْيَاءِ وَابْنُ الْأَعْمَشِ وَإِبْرَاهِيمَ وَعُلْفَةَ
 وَفِي حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ هَذَا فَوَائِدُ مِنْهَا اسْتِجَابُ سَمْعِ الْقِرَاءَةِ
 وَالْإِصْفَالُ وَالْبُكَاءُ عِنْدَهَا وَتَدْبِيرُهَا وَاسْتِجَابُ طَلَبِ الْقِرَاءَةِ
 مِنْ غَيْرِ أَنْ يَسْمَعَ لَهُ وَهُوَ أَلْبَغُ فِي التَّفْهِيمِ وَالتَّدْبِيرِ مِنْ قِرَائَتِهِ بِنَفْسِهِ

وفيه تواضع أهل العلم والفضل ولومع تباعهم **قوله** ان ابن
معهود وجد من الرجل ربح الخمر فحرق هذا مجهول على ان ابن
معهود رضى الله عنه كان له ولاية اقامة الحدود لكونه نائبا للامام
عوماً او في اقامة الحدود او في تلك الناحية او استاذن من له
اقامة الحد هناك في ذلك ففوضه اليه ومجمل ايضا على ان الرجل
اعترف بشرب الخمر بلا عذر ولا فلا يجب الحد بخمره ربحها
لاحتلال النسيان والاشتباه والاكرام وغير ذلك هذا مذهبنا
ومذهبنا جزين **قوله** ويكذب بالكتاب معناه ينكر بمضنه
جاهلا وليس المراد التكذيب الحقيقي فانه لو كذب حقيقة كفر
وصار مرتد يجب قتله وقد اجمعوا على ان من محد خرفا مجمعا
عليه من القرآن فهو كافر مجري عليه احكام المرتدين والله اعلم
باب فضل قراءة القرآن في الصلاة وتعلوه
الخلفاء بفتح الخاء المعجمة وكسر اللام هي المحامل من الابل الى آت
يمضي عليها نصف امدها ثم هي عشار والواحد خلفه وعشر **قوله**
صلى الله عليه وسلم بعد اكل يوم الى بطحان هو بضم الباء واسكان
الطام موضع بقرب المدينة والكوم من الابل بفتح الكاف المعجمة
السام والله اعلم **باب فضل قراءة القرآن**
وسورة البقرة **قوله** صلى الله عليه وسلم افروا الزهراء وبن
البقره وال عمران قالوا سميت الزهراء وبن لسورها وهذا بينهما
وعظيم اجرهما فيه جواز قول سورة آل عمران وسورة النساء
والاكرامه في ذلك وكرهه بعض المتقدمين وقال انها يقال
السورة التي يذكر فيها آل عمران والصواب الاول وبه قال
الجمهور لان المعنى معلوم **قوله** صلى الله عليه وسلم فانها اياتان
يؤمر القيمة كانها غامتان او غيايتان قال اهل اللغة العامة
والغياية كل شئ اظل الانسان فوق راسه من سحاب وغيره

قال العلماء رضى الله عنهم المراد ان ثوابها ياتي كغنائم **قوله**
صلى الله عليه وسلم او كانها فترقان من طير صواف وفي الروا
الاخرى كانها خرفان من طير صاف البخر فان بكسر الباء واسكان
الراء والخرفان بكسر الخاء المهملة واسكان الزاي ومعناها واحد
وهي قطعتان وجامعتان يقال في الواحد فرف وحرف و
وخريفة أي جماعة **قوله** عن الوليد بن عبد الرحمن الجرسى هو
بضم الجيم والنواس بن سفيان يقال سفيان بكسر السين وفتحها
قوله او ظلتان سوداوتان بينهما شرق بفتح الراء واسكانها اي
ميتا ونور ومن حكى فتح الراء واسكانها القاصي واخرون والاشهر
في الرواية واللغة الاسكان والله اعلم **باب**
فضل الفاتحة وخواتيم سورة البقرة والبحث على الايتين من
حاشتها **قوله** احمد بن جواس بفتح الجيم وتشديد الواو **قوله** عما
ابن رزيق براسم زاي **قوله** سيع بقبضاهق بالقاف والصاد المعجمة
أي صوتا كصوت الباب اذا فتح **قوله** صلى الله عليه وسلم الايتان
من آخر سورة البقرة من قرأها في ليلة كفاها قيل معناه كفاها
قيام الليل وقيل من الشيطان وقيل من الآفات ويحتمل الجميع
والله اعلم **باب فضل سورة الكهف وآية**
الكرسى **قوله** صلى الله عليه وسلم من حفظ عشر آيات من أول
سورة الكهف عصم من الدجال وفي رواية من اجر الكهف
قيل سبب ذلك ما في اولها من الجباب والآيات فمن تدبرها
لم يفتن بالدجال وكذا في اخرها **قوله** الحسب الذين كفروا ان
يتخذوا عبادي الى قوله آياتي ورسلي هذا **قوله** عن أبي الليث
هو بفتح الين المهملة واسمه ضريب بن نقيير بالنسخير فيها ونقيير
بالقاف وقيل بالفاء وقيل بفتيل بالفاء واللام **قوله** صلى الله عليه
وسلم لآتي بن كعب رضى الله عنه ليهلك العلم يا ابا المنذر فيه

متقية عظيمة لا يرضى الله عنه ودليل على كثره علمه وفيه تبجيل
 العالم فضلا اصحابه وتكثيرهم وجواز مدح الانسان في وجهه
 اذا كان فيه مصلحة ولم يخف عليه الا عجاب ونحوه كحال نفسه
 ورسوخه في الفتوى **قوله** صلى الله عليه وسلم اي آية من كتاب الله
 معك اعظم قلت الله لا اله الا هو الحق القيوم قال القاضي عياض
 رحمه الله فيه حجة للقول بجواز تفضيل بعض القرآن على بعض
 وتفضيله على ما يركب الله تعالى قال وفيه خلاف للعلماء فنع
 منه أبو الحسن الأشعري وأبو بكر الباقلاني وجماعة من الفقهاء
 والعلماء لان تفضيل بعضه يقتضي نقص المفضول وليس في
 كلام الله تعالى نقص وتاول هو لا ما ورد من اطلاق اعظم وافضل
 في بعض الآيات والسور بمعنى عظيم وفاصل واختار ذلك
 اسحاق بن راهوية وغيره من العلماء والتكلمين قالوا وهو جامع
 الى اعظم اجر فارري ذلك وجزيل ثوابه والخارجون قول
 هذه الآية او السورة اعظم وافضل بمعنى ان الثواب المتعلق
 بها اكثر وهو معنى الحديث والله اعلم قالت العلماء انما تميزت
 اية الكرسي لكونها اعظم لما جمعت من اصول الاسماء والصفات
 من الالهية والوحدانية والحياة والعلم والملك والارادة والقدر
 فهذه السبعة اصول الاسماء والصفات والله سبحانه وتعالى اعلم
باب فضل قراءة قل هو الله احد قوله
 صلى الله عليه وسلم قل هو الله احد تعدل ثلث القرآن وفي الرواية
 الاخرى ان الله تعالى جزا القرآن ثلاثة اجزا فاحمل قل هو الله احد
 جزا من اجزا القرآن قال القاضي قال المازري قيل معناه ان
 القرآن على ثلاثة انحاء فصص واحكام وصفات لله عز وجل
 فقل هو الله احد مختصة للصفات المحضة وهي ثلث وجزو
 من ثلاثة اجزا وقيل معناه ان ثواب قراتها بقدر ثواب ثلث

القرآن بغير تضعيف **قوله** صلى الله عليه وسلم احسنوا الى
 اجتماع **قوله** صلى الله عليه وسلم في الذي قال في قل هو الله
 احد لانها صفة الرحمن فانا احب ان اقرانها اخبروه ان الله يحب
 قال المازري رحمه الله محبة الله تعالى لعباده ارادة ثوابهم
 وسعيهم وتنعيمهم وقيل محبة لهم نفس الانابة والتعظيم
 لا الارادة قال القاضي واما محبتهم له سبحانه فلا يتبعدها
 الميل منهم اليه سبحانه وهو مقدس عن الميل قال وقيل محبتهم
 له استقامتهم على طاعته وقيل الاستقامة ثمر المحبة وحقيقة
 المحبة له قبلهم اليه لا استحقاقه سبحانه وتعالى المحبة من جميع
 وجوهها والله اعلم **باب فضل قراءة المعوذتين**
قوله صلى الله عليه وسلم انزلت الميكة لم ير مثلهن
 قط قل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس فيه بيان عظم
 فضل هاتين السورتين وقد سبق فرييا الخلاف في اطلاق تفضيل
 بعض القرآن على بعض وفيه دليل واضح على كونهما من القرآن ورد
 على من نسب الى ابن مسعود رضي الله عنه خلاف هذا وفيه ان
 لفظة قل من القرآن ثابتة في اول السورتين بعد البسملة وقد
 اجتمعت الامة على هذا كله **قوله** صلى الله عليه وسلم في الرواية
 الاخرى انزل او انزلت على ايات لم ير مثلهن قط المعوذتين
 ضبطناه نريالون المفتوحة وبالياء المضمومة وكلاهما صحيح
قوله صلى الله عليه وسلم المعوذتين هو منصوب بفعل محذوف
 اي اعني المعوذتين وهو بكسر الواو والله اعلم **باب**
فضل من يقوم بالقرآن ويعلمه وفضل من تعلم حكمه من فقه
 او غيره ففعل بها وعلما **قوله** صلى الله عليه وسلم لا حسد
 الا في اثنين قال العلماء المحسد فثمان حقيقي وثمان زب
 فالحقيقي ثمن وال النعمة عن صاحبها وهذا حرام باجماع الامة

مع النصوص الصحيحة وأما الجازي فهو العنطة وهو أن يمتنع
مثل النعمة التي على غيره من غير أن يمتنع صاحبها فإن كانت
من أمور الدنيا كانت مباحة وإن كانت طاعة فهي مستحبة والمراد
بالحديث لا عنطة محبوبة إلا في هاتين الحصلتين وما في معناها
قوله صلى الله عليه وسلم أنا الليل والنهار رأي ساعا تهما واحدة
إلا أنا وأنا وإني **قوله** صلى الله عليه وسلم فسلطه علىهلكته
في الحق أي انفاقه في الطاغيات **قوله** صلى الله عليه وسلم ورجل
أناه الله حكمة فهو يقضي بها ويعلمها الناس معناه يعمل بها ويعلمها
اعتسابا والحكمة كل مانع من الجهل وزجر عن القبيح والله أعلم
باب بيان أن القرآن نزل على سبعة أحرف
وبيان معناها **قوله** ثم لبته برأيه هو بتشديد الباء الأولى ومعناه
أخذت بجميع رأيه في عنقه وجذرت به ما خوذ من اللبنة بضم
اللام لأنه يقبض عليها وفي هذا بيان ما كانوا عليه من الاعتناء
بالقرآن والدأب عنه والمحافظة على لفظه كما سمعوه من غير عدول
إلى ما يتخوزه القرية وأما امر السبي صلى الله عليه وسلم عمر رضي الله
عنه بأمره فلا ندم ثبت عنه ما يقتضي تعزيره ولأن عمر إنما
نسبه إلى مخالفة في القراءة والسبي صلى الله عليه وسلم يعلم من
جواز القراءة وجوهها ما لا يعلمه عمر رضي الله عنه ولأنه إذا
قرأ وهو ملتب لم يتمكن من حضور البال وتحقيق القراءة تمكن
المطلق **قوله** صلى الله عليه وسلم أن هذا القرآن أنزل على سبعة
أحرف فافروا ما يترجمه قال العلماء رحمهم الله سبب أنزاله
على سبعة أحرف للتخفيف والتسهيل ولهذا قال صلى الله عليه
وسلم هوون على أمي كما صرح به في الرواية الأخرى واختلف العلماء
في المراد بسبعة أحرف قالت القاضية عياض رحمه الله قيل هي تسعة
وتسهيل لم يقصد به المحصر قال وقال الأكثر هو حصر اللفظ

في سبعة أحرف ثم قيل هي سبعة في المعاني كالوعد والوعيد
والحكم والمثابة والحلال والحرام والقصص والأمثال
والأمر والنهي ثم اختلف هؤلاء في تعيين السبعة وقال آخرون
هي من صورة التلاوة وكيفية النطق بكلماتها من ادغام وأظهار
وتفخيم وترقيق ومالة ومد لأن العرب كانت مختلفة اللغات
في هذه الوجوه فيستراهم عليهم ليقرأ كل إنسان بما يوافق لفته
ويسهل على لسانه وقال آخرون هي اللفاظ والأحرف واليها
أشار ابن شهاب بن مروة مسلم عنه في الكتاب ثم اختلف هؤلاء
فقبل سبع قرأت وأوجه وقال أبو عبيد سبع لغات للعرب
ينها ومعدتها وهي أفصح اللغات وأعلاها وقيل بل السبعة كلها
لضرورة حذوها وهي متفرقة في القرآن غير مجمعة في كلمة واحدة
وقيل بل هي مجمعة في بعض الكلمات كقوله وعبد الطاعون
وزرع وتلعب وباعد بين أسفارتنا وبغذاب بيئس وغير ذلك
وقالت القاضية ابوبكر الباقلاني الصحيح أن هذه الأحرف السبعة
ظهرت واستفاضت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وضبطها
عنه الأئمة وأثبتها عثمان والجماعة في المصحف وأخبروا بصحتها
وأما حد فواعظا ما لم يثبت متواترا وإن هذه الأحرف تختلف
معانيها تارة والفاظها أخرى وليست متضادة ولا متنافية
وذكر الطحاوي رحمه الله أن القراءة بالأحرف السبعة كانت في
أول الأمر خاصة للضرورة لاختلاف لغة العرب ومثقة أخذ
جميع الطوائف بلغة فلما كثرت الناس والكتابات وانفقت الضرورة
عادت إلى قراءة واحدة قال الداوودي وهذه القرائن السبع التي
يقرأ الناس اليوم بها ليس كل حرف منها هو أحد تلك السبعة بل
قد تكون متفرقة فيها وقال أبو عبد الله بن أبي شفرة هذه القرائن
السبع إنما شرعت من جزئ واحد من السبعة المذكورة في الحديث

وهو الذي جمع عثمان رضي الله عنه في المصحف وكذا ذكره النحاس
وعنه قال عمنه ولا يمكن القراءة بالسبعة المذكورة في الحديث
في خمسة واحدة ولا ندري أي هذه القراءات كانت آخر العرض
على النبي صلى الله عليه وسلم وكلها مستفيضة عن النبي صلى الله
عليه وسلم ضبطها عنه الأمة وأضافت كل حرف منها إلى من
أضيف إليه من الصمات أي أنه كان أكثر قراءة به كما أضيف كل قراءة
منها إلى من اختار القراءة بها من القراء السبعة وغيرهم قال
المازري وأما قول من قال المراد سبعة معاني مختلفة كالأحكام
والأمثال والقصص فخطأ لأنه صلى الله عليه وسلم أشار إلى جواز
القراءة بكل واحد من الحروف وأبدال حرف بحرف وقد تقرر
إجماع المسلمين أنه يجوز ما بدال آية أمثال بآية أحكام قال وقول
من قال المراد خواتم الأبي فجعل مكان عفور رجم وسميع بصير
فأيضا لا إجماع على منع تغيير القرآن للناس هذا فخصر ملغله
القاضي عياض رحمه الله في المسئلة والله أعلم **قوله** وكذا أشار
بالتين المهمة أي أجاله وأرانيه **قوله** صلى الله عليه وسلم
اقرأ أي جبريل عليه السلام على حرف فراجعته ولم أزل استزيد
فيزيدني حتى انتهى إلى سبعة أحرف معناه لم أزل أطلب منه
أن يطلب من الله الزيادة في الأحرف للتوسع والتخفيف ويال
جبريل عليه السلام ربه سبحانه وتعالى فيزيدني حتى انتهى إلى
السبعة **قوله** عن أبي بن كعب رضي الله عنه فحسن النبي صلى الله
عليه وسلم حال المختلفين في القراءة قال فسقط في نفسي من
التكذيب ولا إذ كنت في الجاهلية معناه وسوس إلى الشيطان
تكذبا للنسوة أشد ما كنت عليه في الجاهلية لأنه في الجاهلية كان
غافلا ومتشككا فسوس له الشيطان بالتكذيب قال القاضي
عياض رحمه الله معني قوله سقط في نفسي أنه اعتراه خيرة وهشة

قال وقوله ولا إذ كنت في الجاهلية معناه أن الشيطان نزع
في نفسه تكذبا لم يعتقد قال وهذه الخواطر إذا لم يستمر عليها
لا يؤخذ بها قال القاضي قال المازري معني هذا أنه وقع في
نفس أبي بن كعب نزعة من الشيطان غير مستقرة ثم زالت في
الحال حين ضرب النبي صلى الله عليه وسلم بيده الشريفة في صدره
ففاض عرقا **قوله** فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قد
غشيته ضرب في صدره ففصت عرقا وكانما انظر إلى الله عز
وجل فرفقا قال القاضي رحمه الله ضرب به صلى الله عليه وسلم في
صدره تشبها له حين رآه قد غشيته ذلك الخاطر المذموم قال
ويقال فصت عرقا بالصاد المعجمة وفصت بالصاد المهملة قال
وروايتناها بالمعجمة قلت وكذا هو في معظم أصول بلادنا وفي بعضها
بالمهملة **قوله** صلى الله عليه وسلم أرسل إلى أن اقرأ القرآن على حرف
فرددت إليه أن هوون على أمي فردت إلى الثالثة أقرأه على سبعة
أحرف هكذا وقع في هذه الرواية الأولى في معظم الأصول
ووقع في بعضها زيادة قال أرسل إلى أن اقرأ القرآن على حرف
فرددت إليه أن هوون على أمي فردت إلى الثانية أن أقرأ على حرف
فرددت إليه أن هوون على أمي فردت إلى الثالثة أقرأه على سبعة
أحرف ووقع في الطريق الذي بعده هذا من رواية ابن أبي شبة
أن أقرأه على حرف وفي المرة الثانية على حرفين وفي الثالثة على
ثلاثة وفي الرابعة على سبعة هذا مما يشكل معناه وأجمع بين
الروايتين وأقرب ما يقال فيه قوله في الرواية الأولى فردت
إلى الثالثة المراد بالثالثة الأخيرة وهي الرابعة فسميها ثالثة
مجازا وحملناه على هذا التأويل في الرواية الثانية أن الأحرف
السبعة إنما كانت في المرة الرابعة وهي الأخيرة ويكون قد حدث
في الرواية الأولى أيضا بقض المرات **قوله** تعالى ولك بكل ردة

رَدَّهَا فِي بَعْضِ النسخ رَدَّ تَكْمِلَهَا هَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ سَقَطَ فِي الرُّوَا
الْأُولَى ذِكْرُ بَعْضِ الزَّوَادِ الثَّلَاثِ وَقَدْ جَاءَتْ مَبْنِيَّةٌ فِي الرُّوَايَةِ
الثَّانِيَةِ **قوله** سَجَانَهُ وَتَعَالَى وَلَمْ يَكُنْ رَدُّهُ رَدًّا تَكْمِيلًا
نَسَالًا بِمَعْنَى سَبِيلَةٍ مَجَانِبَةٍ قَطْعًا وَأَمَّا بَاقِي الدَّعَوَاتِ فَرَجُوعٌ لَيْسَ
قَطْعِيَّةٌ الْإِجَابَةُ وَقَدْ سَبَقَ بَيَانُ هَذَا الشَّرْحِ فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ
قوله عِنْدَ إِضَاءَةِ بَنِي غِفَارٍ هِيَ بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَبِضَادِ مَعْجَةٍ مَقْصُودَةٌ
وَهِيَ أَلَا الْمُسْتَقَمُّ كَالْعَدْرِ وَجَمْعُهَا إِضَاءَةٌ كَحَصَاةٍ وَحَصَاةٌ وَاحِدَةٌ
بِكسرِ الْهَمْزَةِ وَبِالْمَدِّ كَاكْمَةٌ وَكَامِرٌ **قوله** إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ أَنْ تَقْرَأَ
أَمَّا الْقُرْآنَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ فَإِنَّمَا أَحْرَفٌ قُرْأَنُهُ فَقَدْ أَضَاءُوا
مَعْنَاهُ لَا يَتَجَاوَزُ أَمَّا سَبْعَةُ أَحْرَفٍ وَلَهُمْ الْخِيَارُ فِي السَّبْعَةِ وَيَجِبُ
عَلَيْهِمْ نَقْلُ السَّبْعَةِ إِلَى مَنْ بَعْدَهُمْ وَأَعْلَامُهُمْ بِالْخِيَارِ فِيهَا وَأَنَّهَا
لَا يَتَجَاوَزُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَسْرَارِ **ترتيب القرأت**
وَاجْتِنَابُ الْهَدْمِ وَهُوَ الْإِفْرَاطُ فِي السَّرْعَةِ وَابَاحَةُ سُورَتَيْنِ فَاكْتَرَّ
فِي كُلِّ رَكْعَةٍ ذِكْرُ فِي الْأَسْنَادِ الْأَوَّلِ عَنْ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنِ زُهَيْرٍ
عَنْ وَكَيْعٍ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
وَفِي الثَّانِي أَخْبَرَ نَاكِرِبٌ عَنْ ابْنِ مَعَاوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ بِهِ هَذَا
الْأَسْنَادُ أَنَّ كُوفِيَّيْنِ **قوله** الَّذِي سَأَلَ ابْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
عَنْ أَسْنَادِ كُلِّ الْقُرْآنِ قَدْ أَحْصَيْتَ غَيْرَ هَذَا الْحَرْفِ هَذَا مَقْهُومٌ عَلَى
أَنَّهُ فَهْمٌ مِنْهُ أَنَّهُ غَيْرُ مَرْتَدٍّ فِي سُؤَالِهِ أَذْ لَوْ كَانَ مَرْتَدًّا لَوَجِبَ
جَوَابُهُ وَهَذَا لَيْسَ بِجَوَابٍ **قوله** إِنِّي لَا قِرْلَ الْمُفْضِلِ فِي رَكْعَةٍ قَالَتْ
ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هَذَا كَهَذَا الشَّعْرِ مَعْنَاهُ أَنَّ الرَّجُلَ أَخْبَرَ
بِكِبْرَةِ حِفْظِهِ وَاتِّقَانِهِ فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تَهْنِئَةٌ هَذَا
هُوَ بِشَدِيدِ الذَّلَالِ الْمَجْمُوعِ وَهُوَ شَدِيدُ الْإِسْرَاعِ وَالْإِفْرَاطِ فِي الْعَمَلَةِ
فِيهِ السَّهْوُ عَنِ الْهَذْوِ وَالْحَثُّ عَلَى التَّرْتِيلِ وَالتَّدْبِيرِ وَبِهِ قَالَ الْمُجْمُوعُ
مِنَ الْعُلَمَاءِ قَالُوا الْقَاضِي رَحِمَهُ اللَّهُ وَابَاحَتْ طَائِفَةٌ قَلِيلَةً مِنَ الْهَدْمِ

وقوله

وقوله كَهَذَا الشَّعْرِ مَعْنَاهُ فِي حِفْظِهِ وَرَوَايَتِهِ لَا فِي أَنْشَادِهِ وَتَرْتِيلِهِ
لَا يَرْتَلِي فِي الْأَنْشَادِ وَالتَّرْتِيلِ فِي الْعَادَةِ **قوله** إِنَّ أَقْوَامًا يَقْرُونَ
الْقُرْآنَ لَا يَتَجَاوَزُونَ تَرَاقِيَهُمْ وَلَكِنْ إِذَا وَقَعَ فِي الْقَلْبِ وَرَسَخَ فِيهِ
مَعْنَاهُ أَنْ قَوْمًا لَيْسَ خَطْبُهُمْ مِنَ الْقُرْآنِ إِلَّا مَرُورُهُ عَلَى اللِّسَانِ فَلَا
يَتَجَاوَزُونَ تَرَاقِيَهُمْ لِيَصِلَ إِلَى قُلُوبِهِمْ وَلَيْسَ ذَلِكَ هُوَ الْمَطْلُوبُ بِكُلِّ
الْمَطْلُوبِ تَعَلُّقُهُ وَتَدْبِيرُهُ بِوُقُوعِهِ فِي الْقَلْبِ **قوله** إِنَّ أَفْضَلَ الصَّلَاةِ
الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ وَهَذَا مَذْهَبُ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَدْ سَبَقَ
فِي قَوْلِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ طَوْلُ الْقُنُوتِ
وَفِي قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ
سَاجِدٌ تَقَدَّمَ بَيَانُ مَذَاهِبِ الْعُلَمَاءِ فِي هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ **قوله** إِنِّي لَا أَعْلَمُ
النَّظَائِرَ إِلَيْهِ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرُنُ بَيْنَ كُلِّ سُورَةٍ
فِي كُلِّ رَكْعَةٍ وَفَسَّرَهَا فَقَالَ عَشْرُونَ سُورَةً فِي عَشْرِ رَكَعَاتٍ
مِنَ الْمُفْضِلِ هَذَا صَحِيحٌ مُوَافِقٌ لِرَوَايَةِ غَايِشَةَ وَابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا أَنَّ قِيَامَ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَحَدِي عَشْرِ رَكَعَاتٍ بِالْوُتْرِ
وَأَنَّ هَذَا كَانَ قَدْرَ قِرَائَتِهِ غَالِبًا وَأَنَّ تَطْوِيلَهُ الْقَارِئُ إِذَا كَانَ فِي
التَّدْبِيرِ وَالْتَّرْتِيلِ وَمَا وَرَدَ مِنْ غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ قِرَاءَةِ الْبَقَرَةِ وَالنَّاسِ
وَأَنَّ عُمَرَ كَانَ فِي نَادِرٍ مِنَ الْأَوْقَاتِ وَقَدْ جَاءَ بَيَانُ هَذِهِ السُّورِ
الْعَشْرِينَ فِي سُنَنِ ابْنِ دَاوُدَ وَهِيَ سُورَةُ الرَّحْمَنِ وَالنَّجْمِ فِي رَكْعَةٍ
وَسُورَةُ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَالْحَاقَّةُ فِي رَكْعَةٍ وَالطُّورُ وَالذَّارِيَاتُ
فِي رَكْعَةٍ وَالْوَاقِعَةُ وَنُورٌ فِي رَكْعَةٍ وَسَالِ سَائِلٌ وَالنَّازِعَاتُ
فِي رَكْعَةٍ وَوَيْلٌ لِلطَّافِقِينَ وَعَبَسَ فِي رَكْعَةٍ وَالذُّرُّ وَالزُّرْعُ فِي رَكْعَةٍ
وَهَلْ أَتَى وَلَا أَقْسِمُ فِي رَكْعَةٍ وَعَمَّ وَالْمُرْسَلَاتُ فِي رَكْعَةٍ وَالْأَنْفُسُ
وَإِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ فِي رَكْعَةٍ وَسُمِّيَ مَفْصَلًا لِقَصْرِ سُورَةِ وَقُرْبِ
الْمَفْصَلِ بَعْضُهُ مِنْ بَعْضٍ **قوله** فِي الرُّوَايَةِ الْآخِرَةِ ثَانِيَةً
عَشْرًا مِنَ الْمُفْضِلِ وَسُورَتَيْنِ مِنَ آلِ حِمِيمٍ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْمُفْضِلَ مِنْ بَعْدِ

آل حميم لا تعارض فيه لان مراده في الاولى معظم العشرين من
 الفصل قالت العلماء اول القرآن السبع الطوال ثم ذوات المائتين
 وهن ما كان في السورة مائة آية ونحوها ثم الثاني ثم الفصل وقد
 سبق بيان الخلاف في اول الفصل فقبل من القتال وقبل من الحجرات
 وقبل من ق **قوله** وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرن بينهما
 هو بضم الراء وفيه جواز سورتين في الركعة **قوله** فكنا بالباب
 هنية هو بتشديد اليا غير مهموز وقد سبق بيانه واضحا في بابنا قال
 في افتتاح الصلاة **قوله** ما منعكم ان تدخلوا وقد اذن لكم فقلنا
 لا نأمن ان بعض اهل البيت نايم فقال ظننتم بالآية عهد غفلة
 معناه فقلنا لا مانع لنا الا انا توهمنا ان بعض اهل البيت نايم فترجمه
 ومعنى قولهم ظننا توهمنا وجوزنا لا اناهم ازادوا الظن المعروف
 للاصوليين وهو رجحان الاعتقاد في هذا الحديث مراعاة الرجل
 لاهل بيته ورعيته في امور دينهم **قوله** يا جارية انتظري هل طلعت
 الشمس فيه قبول خبر الواحد وخبر المرأة والعلم بالظن مع امكان
 اليقين لانه عمل بقولها وهو مفيد للظن مع قدرته على رؤية الشمس
قوله ثمانية عشر من الفصل هكذا هو في الاصول المشهورة ثمانية
 عشر وفي نادر منها ثمانية عشر والاول صحيح ايضا على تقدير ثمانية
 عشر سطر **قوله** وسورتين من آل حميم يعني من السورة التي اولها
 حميم كقولك فلان من آل فلان قالت القاضى ويجوز ان يكون المراد
 حكم نفسها كما قال في الحديث الاخر من قرأ امير آل داود أي داود
 نفسه والله اعلم **باب يتعلق بالقرآن**
قوله مذكر بالمهلة وأصله مذكرة فايدلت التاد المهلة ثم ادعت
 المعجمة في المهلة فصار النطق ببدان مهلة **قوله** حدثنا ابو بكر بن
 أبي شيبة وابو كريب واللفظ لا يكر قالوا حدثنا ابو معاوية عن
 الاعشى عن ابراهيم عن علقمة هذا الاسناد كوفي كله وفيه ثلاثة

تابعون الاعشى وابراهيم وعلقمة **قوله** عن عبد الله بن مسعود
 وابي الدرداء رضي الله عنهما انها قرأوا الذكر والابن قال القاضى
 قال المان ري يجب ان يعتقد في هذا الخبر وما في معناه ان ذلك
 كان قرأنا ثم نسخ ولم يعلم من خالف النسخ فبقى على النسخ قال ولعل
 هذا وقع من بعضهم قبل ان يبلغه مصحف عثمان رضي الله عنه
 المجمع عليه المحذوف منه كل منسوخ وما بعد ظهور مصحف عثمان
 فلا يظن باحد منهم انه خالف فيه واما ابن مسعود رضي الله عنه
 فرويت عنه روايات كثيرة منها ما ليس بثابت عند اهل النقل
 وما ثبت منها لما قلناه فهو محمول على انه كان يكتب في مصحفه
 بعض الاحكام والتفاسير مما يعتقد انه ليس بقرآن وكان لا يعتقد
 تحريم ذلك وان كان يراه كصحيفة يثبت فيها ما شاؤوا وكان رأي
 عثمان والجماعة منع ذلك لئلا يتطاول الزمان ويظن ذلك قرأنا
 قال المان ري فعاد الخلاف الى مسئلة فقهية وهو انه هل يجوز
 الحاق بعض التفاسير في اثنا المصحف قال ويجوز ما روي من
 اسقاط الحق ذين من مصحف ابن مسعود رضي الله عنه انه اعتقد
 انه لا يكره كتب كل القرآن فكتب ما سواها وتركها الشهرة ما غنى
 وعند الناس والله اعلم **قوله** فقام الى حلقه هي باسكان اللام
 في اللغة المشهورة قال الجوهري وغيره ويقال في لغة ربيعة فقام
قوله فعرفت فيه تحوش المقوم هو مشاة في اوله مفتوحة وحاشا
 مهلة وواو مشددة وشين معجمة أي انقباضهم قال القاضى ويجوز
 ان يريد الفطنة والذكاء يقال رجل حوشي المقادير أي حديد والله
 اعلم **باب الاوقات التي هي عن الصلاة فيها**
 في الحديث الباب نهيه صلى الله عليه وسلم عن الصلاة بعد العصر
 حتى تغرب الشمس وبعد الصبح حتى تطلع الشمس وبعد طلوعها
 حتى ترتفع وعند استوائها حتى تزول وعند اصفرارها حتى

تغرب واجتمع الامة على كراهة صلاة لا سبب لها في هذه الاوقات
وانفقوا على جواز الضايض المؤداة فيها واختلفوا في النوافل التي
لها سبب كصلاة تحية المسجد وسجود التلاوة والشكر وصلاة
العبد والكسوف وفي صلاة الجنائز وقضا الفوائت وعند
الشاربي وطائفة جواز ذلك بلاكراهة ومذهب أبي حنيفة وأجرب
أنه داخل في السهي لعموم الأحاديث واجمع الشافعي رحمه الله وموافقه
بأنه ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى سنة الظهر بعد العصر
وهذا أصح في قضا السنة الفاتية فالخاضع أولى والفريضة
المقتضية أولى وكذا الجنائز هذه المختصرة ما يتعلق بأحكام الباب
وفيه فروع ودقائق سننه على بعضها في مواضعها من أحكام الباب
إن شاء الله تعالى **قوله** حتى تشرق الشمس ضبطناه بضم التاء
وكسر الراء وهكذا أشار إليه القاضى عياض رحمه الله في شرح مسلم
رحمه الله وضبطناه بفتح التاء وضم الراء وهو الذي ضبطه أكثر رواة
بلاذنا وهو الذي ذكره القاضى في المشرق قال أهل اللغة يقال
شرقت الشمس تشرق أي طلعت على وزن طلعت تطلع وغربت
تغرب ويقال اشرقت تشرق أي ارتفعت وأضأت ومنه قوله
تعالى واشرفت الأرض بنور ربها أي أضأت فمن فتح الناهيا
اجتمع بان باقى الروايات قبل هذه الرواية وبعد ها حتى تطلع الشمس
فوجب حمل هذه على موافقها ومن قال بضم التاء اجتمع له القاضى
بالأحاديث الاخرى في السهي عن الصلاة عند طلوع الشمس والنهي
عن الصلاة إذا بدا حاجب الشمس حتى تبرز وحديث ثلاث ساعات
حتى تطلع الشمس بأزغة حتى ترتفع قال فهذا كله يبين أن المراد
بالطلوع في الروايات الاخر ارتفاعها واشراقها واضائها لا مجرد
ظهور قرصها وهذا الذي قاله القاضى صحيح متعين لا عدول عنه
للجمع بين الروايات **قوله** صلى الله عليه وسلم لا تحروا بصلواتكم

طلوع

طلوع الشمس ولا عزوبها فانها تطلع بقرنى شيطان هكذا هو
في الاصول بقرنى شيطان وفي حديث عمر وابن عيسى بن قري
شيطان وفي بعض اصول مسلم في حديث ابن عمر هذا بقرنى الشيطان
بالايف واللام قيل المراد بقرنى الشيطان جزبه واتباعه وقيل
قوته وعلته وانتشار فساديه وقيل القرنان ناحيتا الرأس
وأنه على ظاهره وهذا هو الأقوى قالوا ومعناه أنه يدنى رأسه
الى الشمس في هذه الاوقات ليكون الساجدون لها من الكفار
كالساجدين له في الصورة وحينئذ يكون له وشيعته تسلط
ظاهر ويحكم من أن يلبسوا على المصلين صلاتهم فكرهت الصلاة
حينئذ صيانة لها كما كرهت في الأماكن التي هي ماوى الشياطين
وفي رواية لأبي داود والنسائي في حديث عمرو بن عبس
رضي الله عنهما فانها تطلع بين قرنى شيطان فيصلى لها الكفار
وفي بعض اصول مسلم في حديث ابن عمر هذا بقرنى الشيطان بالالف
واللام وسمى شيطانا لتمرده وعنفه وكل ما ردعات وشيطان
والأظهر أنه مشتق من شطن إذا بعد لبعده من الخير والرحمة
وقيل مشتق من شاط إذا هلك واخرق **قوله** صلى الله عليه
وسلم إذا بدا حاجب الشمس فاجزوا الصلاة حتى تبرز لفظة
بدا هنا غير مهموز معناه ظهر وحاجبها طرفها وتبرز بالتاء
الشاء فوق أي تبصر الشمس بأرزة ظاهرة والمراد ترتفع كما سبق
تقريره **قوله** عن خير بن نعيم هو بابنا المعجزة **قوله** عن ابن هبيرة
هو عبد الله بن هبيرة الحضرمي وقد سماه في الرواية الثانية
قوله عن أبي نعيم الجبشاني عن أبي بصرة بالموحد والصاد المهملة
والجبشاني بفتح الجيم واسكان الياء والشين المعجمة منسوب الى
جبشان قبيلة معروفة من اليمن واسم أبي نعيم عبد الله بن مالك
قوله صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر بالمحصر

هو بيم مضمومة وخامسة وميم مفتوحة وهو موضع معروف
قوله صلى الله عليه وسلم إن هذه الصلاة غيرت على من كانت
 قبلكم فضعوها من حافظ عليها كان له أجر مرتين فيه فضيلة
 صلاة العصور وثلاث تحت عليها **قوله** عن موسى بن علي هو بضم
 العين على المشهور ويقال بفتحها وهو موسى بن علي بن رباح النخعي
قوله أو نقبر فيه موتانا هو بضم الباء الموحدة وكسرهما لقان **قوله**
 تضيف للغروب هو بفتح التاء والصاد المعجمة وتشديد اليا أي تبتل
قوله حتى يقور قايمة الظهر والظهيرة حال استواء الشمس
 ومعناه حين لا يبقى للقيام في الظهيرة ظل في الشرق ولا في الغرب
قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهانا أن نصلي فيهن
 أو أن نقبر فيهن موتانا قال بعضهم المراد بالقبر صلاة الجنازة
 وهذا ضعيف لأن صلاة الجنازة لا تكون في هذا الوقت بالإجماع
 فلا يجوز تفسير الحديث بما يخالف الإجماع بل المراد أن معناه
 تعمد تأخير الدفن إلى هذه الأوقات كما يكره تعمد تأخير العصر إلى
 اصفرار الشمس بلا عذر وهي صلاة النافيتين كما سبق في الحديث
 الصحيح فام فنقرها أربعا فاما إذا وقع الدفن في هذه الأوقات
 بلا تعمد فلا يكره **قوله** وحديثنا أحمد بن جعفر العقري هو بفتح
 الميم واسكان العين المهملة وكسر القاف منسوب إلى معقرو وهي
 ناحية من اليمن **قوله** جرا عليه قومه هكذا هو في جميع الأصول
 جرا بالجم المضمومة جمع جري بالهمز من الجراة وهي الأقدام والثنا
 وذكر الحميدي في الجمع بين الصحيحين جرا بالحاء المهملة المكسورة
 ومعناه غضاب ذواتهم قد عيل صبرهم به حتى أثر في أجسامهم
 من قولهم جرى جسمه يجري كضرب يضرب إذا نقص من الم
 وغيره والصحيح أنه بالجم **قوله** فقلت له ما أنت هكذا هو في
 الأصول ما أنت وإنما قال ما ولم يقل من أنت لأنه يسأله عن صفته

لا عن ذاته وما لصفات من يعقل **قوله** صلى الله عليه وسلم
 أرسلني بصلة الأرحام وكسر الأوثان وأن يوحد الله لا يشرك
 به شيء هذا فيه دلالة ظاهرة على صلة الأرحام لأن النبي صلى الله
 عليه وسلم قرنها بالتوحيد ولم يذكر له جزئيات الأمور وإنما ذكر
 مهمتها وبدأ بالصلة **قوله** ومعناه يومئذ أبو بكر وبلال
 دليل على فضلها وقد يجمع به من قال إنها أول من أسلم **قوله**
 فقلت أني متبعك قال لا تستطيع ذلك يومئذ هذا لا تري حالي
 وحال الناس لكن أرجع إلى اهلك فإذا سمعت أني ظهرت فأتني
 معناه قلت له أني متبعك على اظهار الإسلام هنا وأقامت معك
 فقال لا تستطيع ذلك لضعف شوكة المسلمين وخوف عليك من
 أذي كفار قريش ولكن قد حصل أجرك فابق على إسلامك وأرجع
 إلى اهلك واستمر على الإسلام في موضعك حتى تعلم أني ظهرت
 فأتني وفيه معجزة النبوة وهي علامة بأنه سيظهر **قوله** فقلت
 يا رسول الله أخبرني فقال نعم أنت الذي لم يمتني بكفة فقلت بلى
 فيه صحة الجواب بلى وإن لم يكن قبلها نفي وصحة الإقرار بربها
 وهو صحيح في مذهبا وشرط بعض أصحابنا أن يتقدمها نفي
قوله فقلت يا رسول الله أخبرني عما علمك الله هكذا هو عما علمك
 الله وهو صحيح ومعنى ذلك أخبرني عن حكمه وصفته وبينه إلى
قوله صلى الله عليه وسلم صل صلاة الصبح ثم اقصر عن الصلاة
 حتى تطلع الشمس حتى ترتفع فيه إن النهي عن الصلاة بعد الصبح
 لا يزول بنفيل الطلوع بل لا بد من الارتفاع وقد سبق بيان **قوله**
 صلى الله عليه وسلم فإن الصلاة مشهودة محضرة أي تحضرها
 الملائكة فهي أقرب إلى القبول وخصول الرحمة **قوله** صلى الله
 عليه وسلم حتى يستقل الظل بالريح ثم اقصر عن الصلاة فإنه
 حينئذ تسجر جهنم فإذا قبل الي فضل فإن الصلاة مشهودة

محمودة معني يستقل الظل بالريح أي يقوم مقابله في جهة الشمال
ليس ما يلا إلى الشرق ولا إلى المغرب وهذه حالة الاستواء في
الحديث الصريح بالنهي عن الصلاة حينئذ حتى تزول الشمس
وهو مذاهب الشافعي وجاهير العلماء رحمهم الله واستثنى الشافعي
حالة الاستواء يوم الجمعة والقاضي عياض رحمه الله في هذا الموضع
كلام عجيب في تفسير هذا الحديث ومذاهب العلماء بهت عليه
لئلا يغتر به ومعني نهيهم بوقد عليها إبقاء البليغ واختلاف أهل
الغربة هل جهنم اسم عربي أم عجمي فقبيل عربي مشتق من الجهمومة
وهي الكراهة للنظر وقيل من قولهم يترجهم أي عميقة فقبلي
هذا لم تصرف للعلمية والثاني وقال الأكثرون هي عميقة معربة
وامنع صرفها للعلمية والجمجمة **قوله** صلى الله عليه وسلم فإذا قبل
الغنى أي ظهر إلى جهة الشرق والغنى مختص بما بعد الزوال وأما
الظل فيقع على ما قبل الزوال وبعده وفيه كلام نفيس يسطنه
في تهذيب الاسماء **قوله** صلى الله عليه وسلم حتى تصلي العصر
فيه دليل على أن النهي لا يدخل بدخول وقت العصر ولا بقله
غير الإنسان وإنما يكون لكل إنسان بعد صلاة العصر حتى لو
أخرها عن أول الوقت لا يكره السفل قبلها **قوله** صلى الله عليه
وسلم يقرب وضوءه هو بضم اليا وفتح القاف وكسر الراء المشددة
أي يديه والوضوء هنا بفتح الواو وهو الماء الذي يتوضأ به
قوله صلى الله عليه وسلم ويستشق فيستنشق فينشتر أي يخرج
الذي في فيه يقال نشروا نشروا استنش مشق من النثرة
وهي الأنف وقيل طرفه وقد سبق بيانه في الطهارة **قوله**
صلى الله عليه وسلم إلا خرت خطايا وجهه وفيه وخياشيمه
هكذا ضبطناه خرت بانحاء الجمجمة وكذا نقله القاضي عياض عن
جميع الرواة إلا ابن أبي جعفر فرواه جرت بانحاء ومعني خرت

بالحنا سقطت ومعني جرت بانحاء ظاهر والمراد بالخطايا العفوا
كما سبق في كتاب الطهارة ما اجتبت الكبار والخياشيم جمع
خيشوم وهو أقصى الأنف وقيل الخياشيم عظام رفاق في أصل
الأنف بينه وبين اليد ما ع وقيل غير ذلك **قوله** صلى الله عليه
وسلم ثم يغسل قدميه فيه دليل ظاهر لذهب العلماء كافة أن الواجب
غسل الرجلين وقالت الشيعة الواجب مسحهما وقال ابن جرير
هو مخير وقال بعض أهل الظاهر يجب الغسل والسمع **قوله**
لو لم سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا مرق أو مرتين
أو ثلاثا حتى عد سبع مرات ما حدث به أبدا ولكن سمعه أكثر من
ذلك هذا الكلام قد يشك من حيث أن ظاهره أنه لا يري الحديث
إلا بما سمعه أكثر من سبع مرات ومعلوم أن من سمع وأصح جازله
الرواية بل يجب عليه إذا تعين لها وجوبه أن معناه لو لم تحققه
وأجزوه لما حدث به وذكر المراتب بيانا للصورة حاله ولم يسرد
أن ذلك شرط قولها **قوله** وهم عمر يعني ابن الخطاب رضي الله عنه
في رواية النهي عن الصلاة بعد العصر مطلقا وإنما نهى عن التجري
قال القاضي رحمه الله إنما قالت عائشة رضي الله عنها هكذا
لما روت من صلاة النبي صلى الله عليه وسلم الركعتين بعد العصر
قال وما رواه عمر رضي الله عنه قد رواه أبو سعيد وأبو هريرة
رضي الله عنهما وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما في مسلم أنه أخبره
به غير واحد قلت ويجمع بين الروايتين فيرواية التجري بمحولة
على تأخير العريضة إلى هذا الوقت ورواية النهي مطلقا محولة
على غير ذوات الأسباب **قوله** قال ابن عباس رضي الله عنهما أوت
أضرب مع عمر رضي الله عنه الناس عليها هكذا وقع في الأصول
أضرب الناس عليها وفي بعضها أضرب الناس عنها وكلاهما صحيح
ولا مضافة بينهما فكان يضربهم عليها في وقت ويصرفهم عنها

في وقت من غير ضرب أو يصرف فهم مع الضرب ولعله كانت
 يضرب من يبلغه النهي ويصرف من لم يبلغه من غير ضرب
 وقد جاني غير مسلم أنه كان يضرب عليها بالدرّة وفيه احتياط
 الإمام لرعيته ومنعهم من البدع المهي عنها شرعا وتعزيرهم
 عليها **قوله** قال كريب فدخلت عليها وبلغتها ما أرسلوني به
 فقالت سل أم سلمة فخرجت إليهم فاخبرتهم بقولها فردوني إلى
 أم سلمة هذا فيه أنه يجب للعالم أنه إذا طلب منه تحقيق أمر
 مهم ويعلم أن غيره أعلم به منه أو عرف بأصله أن يرشده إليه
 إذا أمكنه وفيه الاعتراف لأهل الفضل بمنزلةهم وفيه إشارة
 إلى آداب من يرسل في حاجة مرضية أنه لا يستقل فيها بتصرف
 لم يؤذن له فيه ولهذا لم يستقل كريب بالذهاب إلى أم سلمة
 لأنهم إنما أرسلوه إلى عائشة رضي الله عنها فلما أرشدته إلى أم
 سلمة رضي الله عنها وكان رسول الجماعة لم يستقل بالذهاب
 حتى رجع إليهم فاخبرهم فأرسلوه إليها قولها وعندي نسوة
 من بني حرام من الانصار قد سبق مرات أن بني حرام بالرامن
 الانصار وإن حراما بالزاي من قريش قولها فأرسلت إليه
 الجارية فيه قبول خبر الواحد والمرأة مع القدرة على اليقين
 بالسمع من لفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم قولها فقولي له
 تقول أم سلمة إنما قالت عن نفسها تقول أم سلمة فكنت نفسها ولم
 تقل هذا باسمها لأنها معروفة بكنيتها ولا بأس بذكر الانساب
 نفسه بالكنية إذا لم يعرف إلا بها واشتهر بها بحيث لا يعرف غالبا
 إلا بها وكنيت بابنها سلمة وكان صحابيا رضي الله عنهما وقد ذكرت
 أحواله في ترجمته من تهذيب الاسماء قولها إني اسمك تنهي عن
 هاتين الركعتين وأراك تصليهما معني اسمك سمك في الماضي
 وهو من اطلاق لفظ المضارع لإرادة الماضي كقوله تعالى

قد نرى ثقل وجهك في السما وفي هذا الكلام أنه ينبغي للتابع
 إذا رأى من المتبوع شيئا يخالف المعروف من طريقته والعقائد
 من حاله أن يسأله بلطف عنه فإن كان ناسيا رجع عنه وإن كان
 تامدا وله معنى مخصوص عرفه التابع واستفاده وإن كانت
 مخصوصا بحال تعلمها ولم يجاوزها وفيه مع هذه الفوائد فائدة
 أخرى وهي أنه بالسؤال يسلم من إرسال الظن التي يتعارض
 الأفعال أو الأقوال وعدم الارتباط بطريق واحد قولها فإشار
 بيك فيه إشارة الصلابة بينك ونحوها من الأفعال الخفيفة لا تبطل
 الصلاة **قوله** صلى الله عليه وسلم إنه أتاني ناس من عبد القيس
 بالاسلام من قومهم فخطبوني عن الركعتين اللتين بعد الظهر
 فهما هاتان فيه فوايد منها إشارته الظهر بعدها ومنها ان
 السن الزاوية إذا فات يستحب قضاؤها وهو الصحيح عندنا
 ومنها أن الصلاة التي لها سبب لا تكسر في وقت النهي وإنما يكسر
 ما لا سبب لها وهذا الحديث هو عهد أصحابنا في المسئلة وليس لنا
 أصح دلالة منه ودلالة ظاهرة فإن قيل فقد روي عن النبي صلى
 عليه وسلم عليها ولا يقولون بهذا قلنا لا صحابيا في هذا وجهان
 حكاهما المتولي وغيره أحدهما القول به في فاته سنة راتبة
 فقضاها في وقت النهي كان له أن يداوم على صلاة مثلها في ذلك
 الوقت والثاني وهو الأصح الأشهر ليس له ذلك وهذا من
 خصائص رسول الله صلى الله عليه وسلم وحصل اليد لالة بفعله
 صلى الله عليه وسلم في اليوم الأول فإن قيل هذا خاص بالنبي صلى الله
 عليه وسلم قلنا الأصل لا قدأبه صلى الله عليه وسلم وعدم التخصيص
 حتى يقوم دليل به بل هذا لالة ظاهرة على عدم التخصيص وهي أنه
 صلى الله عليه وسلم بين أنها سنة الظهر ولم يقل هذا الفعل مختص بي
 وسكوته ظاهر في جواز الاقتداء به ومن فوايد أن صلاة النهار

مثنى مثنى كصلاة الليل وهو مذهبنا ومذهب الجمهور وقد
سبق المسئلة ومنها انه اذا تعارضت المصالح والمهمات بدى
بأهمها ولهذا بدأ النبي صلى الله عليه وسلم بحديث القوم في
الاسلام ونزلت سنة الظهر حتى فات وقتها لان الاشتغال بارشائهم
وهذا بينهم وقومهم الى الاسلام اهم فولهاما نزلت رسول الله
صلى الله عليه وسلم الركعتين بعد العصر عندي قطعتني بعد
يوم وقد عبد العيس **قوله** سالت عائشة عن السجدة بين اللتين
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصليهما بعد العصر فقالت
كان يصليهما قبل العصر ثم انه شغل عنها او نسيهما فصلاهما
بعد العصر هذا الحديث ظاهر في ان المراد بالسجدة بين ركعتان
هما سنة العصر قبلها وقال القاضي ينبغي ان يحمل على سنة الظهر
كما في حديث ام سلمة لينفق الحديثان وسنة الظهر يصح تسميتهما
انها قبل العصر **باب استحباب ركعتين**
قبل صلاة المغرب فيه حديث صلاة ثم ركعتين بعد الغروب
وقبل صلاة المغرب وفي رواية انهم كانوا يصلونها بعد الاذان
وفي الحديث الاخرين كل اذانين صلاة المزار بالاذنين
الاذان والاقامة وفي هذه الروايات استحباب ركعتين بعد
الغروب وقبل صلاة المغرب وفي المسئلة وجهان لا صحابا
اشهرهما لا استحباب واصحهما عند المحققين استحباب هذه الاحاديث
وفي المسئلة مذهبنا للسلف فاستحبها جماعة من الصحابة والتابعين
ومن التابعين اعدوا اسحاق ولم يستحبها ابو بكر وعمر وعثمان
وعلى واخرون من الصحابة ومالك واكثر الفقهاء وقال النخعي هي
بدعة وحجة هو لا ان استحبابها يؤدى الى تاخير المغرب عن اول
وقتها قليلا وزعم بعضهم في جواب هذه الاحاديث انها
منسوخة والنحو استحبابها لهذه الاحاديث الصحيحة الصريحة

وفي

وفي صحيح البخاري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوا قبل
المغرب صلوا قبل المغرب صلوا قبل المغرب قال في الثالثة من شأ
وانا قولهم يؤدى الى تاخير المغرب فهذا خيال ما بدلت سنة
فلا يلتفت اليه ومع هذا فهو من يسير لا تاخر به الصلاة
عن اول وقتها وانما من زعم الشيخ فهو مجازف لان النسخ
لا يصار اليه الا اذا عجزنا عن التأويل والتجمع بين الاحاديث
وعلمنا التاريخ وليس هنا شيء من ذلك والله سبحانه وتعالى اعلم

كتاب صلاة الخوف

ذكر مسلم رحمه الله تعالى في الباب اربعة احاديث احدها حديث
ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى باحدى الطائفتين ركعة
والاخرى مواجهة العدو ثم انصرفوا فقاموا مقام اصحابهم
وجاء اوليك فصلي بهم ركعة ثم سلم فقصي هو لا ركعة وهو لا ركعة
وبهذا الحديث اخذ الاوزاعي واشهب المالكى وهو جائز عند
الشافعى ثم قيل ان الطائفتين قضوا ركعتهم بالاقية معا وقيل
منفرتين وهو الصحيح الثاني حديث ابن ابي حنيفة بنحوه الا ان
النبي صلى الله عليه وسلم صلى بالطائفة الاولى ركعة وثبت قائما
فانما لا أنفسهم ثم انصرفوا فصافوا وجاء العدو وجاء الاخرون
فصلى بهم ركعة ثم ثبت جالس حتى اتوا ركعتهم ثم سلم بهم
وبهذا اخذه مالك والشافعى وابو ثور وغيرهم وذكر عنه ابو داود
في سنة صفة اخرى انه من صفهم صفين فصلى من يليه ثم
ثبت قائما حتى صلى الذين خلفه ركعة ثم تاخروا وتقدم الذين
كانوا قد امهم فصلى بهم ركعة ثم قعد حتى صلى الذين تخلفوا
ركعة ثم سلم وفي رواية يسلم بهم جميعا الحديث الثالث حديث
جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم صفهم صفين خلفه والعدو

بينهم وبين القبلة وركع بالجمع وسجد معه الصف الذي يليه
وقام الموحز في سجدة العدة فلما قضى السجود سجد الصف الموحز
وقاموا ثم تقدموا وناخر القدم وذكر في الركعة الثانية نحوه
وحديث ابن عباس نحوه حديث جابر لكن ليس فيه تقدم الصف
وناخر الآخر بهذا الحديث قال الشافعي وابن أبي ليلى
وابو يوسف إذا كان العدة في جهة القبلة ويجوز عند الشافعي
تقدم الصف الثاني وناخر الأول كما في رواية جابر ويجوز
بقاؤها على حالها كما هو ظاهر حديث ابن عباس الحديث الرابع
حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بكل طائفة ركعتين
وفي سنن أبي داود وغيره من رواية أبي بكر أنه صلى بكل طائفة
ركعتين وسلم فكانت الطائفة الثانية مفترضين خلف متفضل
وبهذا قال الشافعي وحكوه عن الحسن البصري وحكي
الطحاوي أنه منسوخ ولا يقبل دعواه إذ لا دليل لنسخه
فهذه ستة أوجه في صلاة الخوف ويروي ابن مسعود وأبو
هريرة وجهان أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بطائفة
ركعة وانصرفوا ولم يسلموا وقفوا بأزاء العدة ورجعوا الآخر
فصلى بهم ركعة ثم سلم ففرض هو لا ركعة ثم سلموا وذهبوا
فقاموا مقام أولئك ورجع أولئك فصلوا لأنفسهم ركعة ثم سلم
وبهذا أخذ أبو حنيفة وقد روى أبو داود وغيره وجوها
آخر في صلاة الخوف بحيث يبلغ مجموعها ستة عشر وجها وذكر
ابن القصار المالكي أن النبي صلى الله عليه وسلم صلاها في عشرة
مواطن واختار أن هذه الأوجه كلها جائزة بحسب مواطنها
وفيها تفصيل وتبريع مشهور في كتب الفقه قال الخطابي
صلاة الخوف أنواع صلاها النبي صلى الله عليه وسلم في أيام
مختلفة وأشكال متباينة يخبر في كل ما أحوط للصلاة وبلغ

في الخزانة فهي على اختلاف صورها متفقة المعنى ثم ذهب العلماء
كافة أن صلاة الخوف مشروعة كما كانت إلا أبو يوسف والمزني
فقالا لا تشرع بعد النبي صلى الله عليه وسلم لقول الله تعالى فإذا كنت
فيهم فأبقت لهم الصلاة واجتمع الجمهور بأن الصلاة لم يزلوا على
فعلها بعد النبي صلى الله عليه وسلم وليس المراد بالآية تخصيصه
صلى الله عليه وسلم وقد ثبت قوله صلى الله عليه وسلم صلوا كما هو
رايتموني أصلي **قوله** وقام الصف الموحز في سجدة العدة وروي في
مقابلته ونحو كل شيء أوله **قوله** في رواية أبي الزبير عن جابر أنه
سجد وسجد معه الصف الأول هكذا وقع في بعض النسخ الصف
الأول ولم يقع في أكثرها ذكر الأول والمراد به الصف المتقدم لأن
قوله صامح بن خوات هو بفتح الخاء المعجمة وتشديد القاف **قوله**
ذات الرقاع هي غزوة معروفة كانت سنة خمس من الهجرة بارض
عطفان من نجد وسميت ذات الرقاع لأن أقدم المسلمين تعبت
من الحفا فلحقوا عليها الحرق هذا هو الصحيح في سبب تسميتها وقد
ثبت هذا في الصحيح عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه وقيل
سميت به لجبل هناك يقال له الرقاع لأن فيه بياضا وخمرا وسوا
وقيل سميت بشجرة هناك يقال لها ذات الرقاع وقيل لأن
المسلمين رفعوا أزياءتهم ويحتمل أن هذه الأمور كلها وجدت
فيها وشرعت صلاة الخوف في غزوة ذات الرقاع وقيل في
غزوة بني النضير **قوله** في حديث يحيى بن يحيى أن طائفة
صفت معه هكذا هو في أكثر النسخ وفي بعضها صلت معه
وهما صحيحان **قوله** وطائفة وجاء العدة وهو بكسر الواو وضمة
يقال وجأه ووجأه ووجأه أي قبالة الطائفة الفرسفة
والقطعة من الشيء يقع على القليل والكثير لكن قال الشافعي
أكثره أن تكون الطائفة في صلاة الخوف أقل من ثلاثة فينبغي

أَن تَكُونَ الطَّائِفَةُ الَّتِي مَعَ الْإِمَامِ ثَلَاثَةٌ فَكَثُرَ الَّذِينَ فِي وَجْهِ
الْعَدُوِّ كَذَلِكَ وَاسْتَدِلَّ بِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَلْيَأْخُذُوا سُلْحَتَهُمْ
فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا إِلَى الْآيَةِ قَائِمِينَ عَلَى كُلِّ طَائِفَةٍ مِنْهُمْ رَجُلٌ
يَذْكُرُ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ **قوله** شجرة ظليلة ذات ظل **قوله**
قَالَ أَقْبَلَ الْجَمْعُ ثَلَاثَةً عَلَى الشُّهُورِ **قوله** فضلى بالطائفة ركعتين
فَأَخَذَ السَّيْفَ فَاحْتَرَطَهُ أَي سَلَّهُ **قوله** فضلى بالطائفة ركعتين
ثُمَّ تَأَخَّرَ وَأَوْصَلَى بِالطَّائِفَةِ الْآخَرِي رَكْعَتَيْنِ فَكَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعُ رَكَعَاتٍ وَلِلْقَوْمِ رَكْعَتَيْنِ مَعَهُ صَلَّى
بِالطَّائِفَةِ الْأُولَى رَكْعَتَيْنِ وَسَلَّمَ وَسَلَّمُوا بِالثَّانِيَةِ كَذَلِكَ فَكَانَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَفَلِّحًا فِي الثَّانِيَةِ وَهُمْ مُقَرَّبُونَ وَاسْتَدِلَّ
بِهِ الشَّافِعِيُّ وَاصْطَحَبَهُ عَلَى جَوَازِ صَلَاةِ الْمُتَرَضِّ خَلْفَ الْمُتَقَلِّ وَأَمَّا عِلْمُ

كتاب الجمعة

يُقَالُ بَضْمُ الْمِيمِ وَاسْكَانُهَا وَفَتْحُهَا حَكَاةُ الْفَرَاوِ الْوَاحِدِي وَغَيْرِهَا
وَوَجْهُهُ الْفَتْحُ بِأَنَّهَا تَجْمَعُ النَّاسَ وَيَكْتُمُونَ فِيهَا كَمَا يُقَالُ هَمْزَةٌ وَلِزَّةٌ
لِكَثَرِ الْهَمْزِ وَاللِّزْ وَنَحْوِ ذَلِكَ وَسُمِّيَتْ جُمُعَةً لِاجْتِمَاعِ النَّاسِ فِيهَا
وَكَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ يُسَمَّى الْعَرُوبَةَ **قوله** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا ارَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْتِيَ الْجُمُعَةَ فَلْيَغْتَسِلْ وَفِي رِوَايَةٍ مِنْ جَاءَ
مِنْكُمْ الْجُمُعَةَ فَلْيَغْتَسِلْ وَهَذِهِ الثَّانِيَةُ مَحْمُولَةٌ عَلَى الْأُولَى مَعَهَا
مَنْ ارَادَ الْحُجَّيَّ فَلْيَغْتَسِلْ وَفِي الْحَدِيثِ الْآخِرُ بَعْدَ غَسْلِ الْجُمُعَةِ
وَأَجِبَ عَلَى كُلِّ مُحْتَمِلٍ وَالْمُرَادُ بِالْمَحْتَمَلِ الْبَالِغُ وَفِي الْحَدِيثِ الْآخِرِ
حَقَّقَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ أَنْ يَغْتَسِلَ فِي كُلِّ سَبْعَةِ أَيَّامٍ يَغْتَسِلُ رَأْسَهُ
وَجَسَدَهُ وَفِي الْحَدِيثِ الْآخِرِ لَوْ أَنَّكُمْ تَطَهَّرْتُمْ لِيَوْمِكُمْ هَذَا وَفِي رِوَايَةٍ
لَوْ اغْتَسَلْتُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي غَسْلِ الْجُمُعَةِ فَحُكِيَ وَجُوبُهُ عَنْ
طَائِفَةٍ مِنَ السَّلَفِ حُكُوهُ عَنْ بَعْضِ الصَّحَابَةِ وَبِهِ قَالَ أَهْلُ الظَّاهِرِ
وَحُكَاةُ ابْنِ الْمُنْذِرِ عَنْ مَالِكٍ وَحُكَاةُ الْمُخْطَلِي عَنْ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ

وَمَالِكٌ وَذَهَبَ جَمْهُورُ الْعُلَمَاءِ مِنَ السَّلَفِ وَالْخَلَفِ وَفَقَهَا الْأَصْحَابُ
إِلَى أَنَّهُ سُنَّةٌ مُسْتَحَبَّةٌ لَيْسَ بِوَاجِبٍ قَالَتِ الْقَائِمَةُ وَهِيَ الْمَعْرُوفَةُ
مِنْ مَذْهَبِ مَالِكٍ وَاصْطَحَبَهُ وَاجْتَمَعَ مِنْ أَوْجِبِهِ بَطْنُ أَمْرِ هَذِهِ الْأَخَارِ
وَاجْتَمَعَ الْجَمْهُورُ بِأَحَادِيثٍ صَحِيحَةٍ مِنْهَا حَدِيثُ الرَّجُلِ الَّذِي دَخَلَ
وَعَمْرُ يَحْطُبُ وَقَدْ تَرَكَ الْعَمَلَ وَقَدْ ذَكَرَهُ سَلَّمَ وَهَذَا الرَّجُلُ هُوَ
عُمَانُ بْنُ عُمَانَ جَامِعِيْنَا فِي الرِّوَايَةِ الْآخَرِي وَوَجْهُ الدَّلَالَةِ أَنَّ عُمَانَ
فَعَلَهُ وَأَقْبَلَ عَمْرُ وَحَاضِرُوا الْجُمُعَةَ وَهُمْ أَهْلُ الْحَلِّ وَالْعَقْدِ وَلَوْ كَانَ
وَاجِبًا لَمَا تَرَكَه وَلَا لَزِمَ مَوْبَهُ وَمِنْهَا قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
تَوَضَّأَ فِيهَا وَغَسَلَ وَمِنْ غَسَلِ الْفُضْلِ أَفْضَلُ حَدِيثٍ صَحِيحٍ
فِي السُّنَنِ مَشْهُورٌ وَفِيهِ دَلِيلَانِ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ بِوَاجِبٍ وَمِنْهَا قَوْلُهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ اغْتَسَلْتُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَهَذَا اللَّفْظُ يَقْتَضِي أَنَّهُ
لَيْسَ بِوَاجِبٍ لِأَنَّهُ تَقْدِيرُهُ لَكَانَ أَفْضَلُ أَوْ كَلِّ وَمِنْهُ هَذَا مِنْ الْعِبَادَاتِ
وَأَجَابُوا عَنْ الْآخَرِ الْقَوَادِرَ فِي الْأَمْرِ بِهَا مَحْمُولَةٌ عَلَى السُّبْبِ
جَمْعًا بَيْنَ الْآخَرِ وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَمِلٍ
أَي مَتَّكِدٍ فِي حَقِّهِ كَمَا يَقُولُ الرَّجُلُ لِصَاحِبِهِ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى أَيْ
مَتَّكِدٌ لَا أَنَّ الْمُرَادَ الْقَوَابِلَ الْمُحْتَمَلَةَ عَلَيْهِ **قوله** وَهُوَ قَائِمٌ عَلَى
النَّبْرِ فِيهِ اسْتِحْبَابُ النَّبْرِ لِلْحُطْبَةِ فَإِنْ تَعَذَّرَ فَلْيَكُنْ عَلَى مَوْضِعٍ عَالٍ
لِيَسْمَعَ صَوْتَهُمْ جَمِيعَهُمْ وَلِيَبْصُرَهُمْ فَيَكُونَ أَوْقَعُ فِي السُّفُوسِ وَفِيهِ
أَنَّ الْحُطْبَةَ يَكُونُ قَائِمًا وَسَمَى نَبْرًا لارتفاعه من النبْرِ وَهُوَ الارتفاعُ
قوله آيَةُ سَاعَةِ هَذِهِ قَالَهُ تَوْحِيدُهُ وَانْكَارُ تَأَخُّرِهِ إِلَى هَذَا الْوَقْتِ
فِيهِ تَفَقُّدُ الْأَمْرِ رَعِيَّتِهِ وَأَمْرُهُمْ بِصَالِحِ دِينِهِمْ وَالْانْكَارُ عَلَى
مُخَالَفَةِ السُّنَةِ وَإِنْ كَانَ كَبِيرَ الْقَدَرِ وَفِيهِ جَوَازُ الْانْكَارِ عَلَى الْكِبَرِ
فِي جَمْعٍ مِنَ النَّاسِ وَفِيهِ جَوَازُ الْكَلَامِ فِي الْحُطْبَةِ **قوله** شَقِيتُ الْيَوْمَ
فَلَمْ أَقْلِبْ إِلَى أَهْلِي حَتَّى سَمِعْتُ السَّادِمَ إِذْ دَعَى أَنْ تَوَضَّاتَ فِيهِ
الاعْتِدَارُ إِلَى وَلَاةِ الْأُمُورِ وَغَيْرِهِمْ وَفِيهِ آيَةُ الشُّغْلِ وَالنَّصْرِفِ

يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَبْلَ السَّحَرِ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُ إِذَا تَرَكَ الْغُسْلَ لِأَنَّهُ
مُسْتَحَبٌّ فَرَأَى اشْتِغَالَهُ بِقَصْدِ الْجُمُعَةِ أَوْ لَوْ أَنَّ الْإِنْسَانَ لَمْ يَغْسِلْ
بَعْدَ السَّحَرِ وَهَذَا الْمَقَامُ عَمَّا بِالرَّجُوعِ لِلْغُسْلِ **قَوْلُهُ** سَمِعْتُ السَّادَّ
هُوَ بِكسر النون وَضَمِّهَا وَالْكَسْرُ شَهْرٌ **قَوْلُهُ** وَالْوُضُوءُ أَيضًا هُوَ
مَنْصُوبٌ إِلَى وَتَوَضَّاتِ الْوُضُوءِ فَقَالَ الْجَوْهَرِيُّ وَغَيْرُهُ **قَوْلُهُ**
يَتَنَابُونَ الْجُمُعَةَ أَيَّ يَأْتُونَهَا **قَوْلُهُ** مِنَ الْعَوَالِي هِيَ الْقُرَى الَّتِي
حَوْلَ الْمَدِينَةِ **قَوْلُهُ** فَيَأْتُونَ فِي الْعِبَادَةِ بِالدُّعَاءِ بِالسَّحَرِ
وَعِبَادَةِ بَرِيَّةٍ بِالْعَتَمَانِ مَشْهُورَتَانِ **قَوْلُهُ** وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ كِفَاةٌ
هُوَ بَعْضُ الْكَافِ جَمْعُ كَافٍ وَكَفَاةٌ وَهِيَ الْخِدْمَةُ الَّتِي يَكْفِيهِمْ
الْعَمَلُ **قَوْلُهُ** لَهُمْ تَغْلٌ هُوَ بَتَائِثُهُ فَوْقَ شَيْءٍ فَامْتَحَنَتْنِ أَيَّ رَايَةٍ
كَرِيهَةٍ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلَّذِينَ جَاءُوا وَلَهُمُ الرِّجْحُ الْكَرِيهَةُ
لَوْ ائْتَسَلْتُمْ فِيهِ أَنَّهُ يَنْدَبُ لَنْ أَرَادَ الْمَسْجِدَ أَوْ مَجَالِسَ النَّاسِ
يَجْنِبُ الرِّجْحَ الْكَرِيهَةَ فِي بَدَنِهِ وَتَوْبَهُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْتِيَ الْجُمُعَةَ فَلْيَغْتَسِلْ وَغُسْلُ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ
عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ فَالْحَدِيثُ الْأَوَّلُ ظَاهِرٌ فِي أَنَّ الْغُسْلَ مَشْرُوعٌ لِكُلِّ مَنْ
أَرَادَ الْجُمُعَةَ مِنَ الرِّجَالِ سَوَاءً الْبَالِغُ وَالصَّبِيُّ الْمُمْتَزُّ وَالثَّانِي صَرِيحٌ
فِي الْبَالِغِ وَفِي أَحَادِيثٍ أُخَرَ الظَّاهِرُ يَقْتَضِي دُخُولَ النِّسَاءِ الْحَدِيثِ وَمَنْ
اغْتَسَلَ فَالْغُسْلُ أَفْضَلُ يُقَالُ فِي الْجَمْعِ بَيْنَ الْأَحَادِيثِ أَنَّ الْغُسْلَ
مُسْتَحَبٌّ لِكُلِّ مَرِيدٍ لِلْجُمُعَةِ وَمَتَا كَدٌ فِي حَقِّ الذِّكْرِ أَكْثَرُ مِنَ الْإِنْسَانِ لِأَنَّهُ
فِي حَقِّهِمْ قَرِيبٌ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَتَا كَدٌ فِي حَقِّ الْبَالِغِينَ أَكْثَرُ مِنَ الصِّبْيَانِ
وَمَذْهَبُ الشُّعْرَانِ مُسْتَحَبٌّ لِكُلِّ مَرِيدٍ لَهَا وَفِي وَجْهِ لَأَصْحَابِنَا
يُسْتَحَبُّ لِلذِّكْرِ خَاصَّةً وَوَجْهُ يَسْتَحَبُّ لَنْ تَلْزِمَهُ الْجُمُعَةُ دُونَ النِّسَاءِ
وَالصِّبْيَانِ وَالْعَبِيدِ وَالْمُسَافِرِينَ وَوَجْهُ يَسْتَحَبُّ لِكُلِّ أَحَدٍ يَوْمَ
الْجُمُعَةِ سَوَاءً أَرَادَ حُضُورَ الْجُمُعَةِ أَمْ لَا كَغُسْلِ يَوْمِ الْعِيدِ يَسْتَحَبُّ لِكُلِّ
أَحَدٍ وَالصَّحِيحُ الْأَوَّلُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثٍ

عَمْرُو بْنُ سَوَادٍ غُسْلَ يَوْمِ الْجُمُعَةِ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ وَسَوَالُكَ وَيَسْ مِنْ
الطَّيِّبِ مَا قَدَّرَ عَلَيْهِ هَكَذَا وَقَعَ فِي جَمِيعِ الْأَصُولِ غُسْلُ يَوْمِ الْجُمُعَةِ
عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ وَلَيْسَ فِيهِ ذِكْرٌ وَاجِبٌ وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَوَالُكَ
وَيَسْ مِنْ الطَّيِّبِ مَعْنَاهُ وَيَسْ لَهُ سَوَالُكَ وَمِنْ الطَّيِّبِ وَيَجُوزُ
يَسْ بِفَتْحِ الْيَمِّ وَضَمِّهَا **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا قَدَّرَ عَلَيْهِ قَالَتِ
الْقَائِمَةُ تَحْتَمِلُ لِكَثِيرٍ وَتَحْتَمِلُ لَتَاكِيدٍ حَتَّى يَفْعَلَهُ بِمَا امْكَنَهُ وَيُؤَيِّدُهُ
قَوْلُهُ وَلَوْ مِنْ طَيِّبِ الْمَرْأَةِ وَهُوَ الْكُرُوهُ لِلرِّجَالِ وَهُوَ مَا ظَهَرَ لَوْنُهُ
وَحَقِّي رِيحُهُ فَأَمَّا هَذَا لِلرَّجُلِ هَذَا لِلصِّغَرِ لَعَدَمَ غَيْرِهِ وَهَذَا يَدُلُّ
عَلَى تَأَكُّدِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ
غُسْلَ الْجُمُعَةِ مَعْنَاهُ غُسْلَ الْغُسْلِ الْجُمُعَةِ فِي الْخَفَاتِ هَذَا هُوَ الْمَشْهُورُ
فِي تَفْسِيرِهِ وَقَالَتِ بَعْضُ أَصْحَابِنَا فِي كِتَابِ الْفِقْهِ الْمُرَادُ غُسْلُ الْجُمُعَةِ
حَقِيقَةً فَالْوَأْيُ يَسْتَحَبُّ لَهُ مُوَافَقَةُ زَوْجَتِهِ لِيَكُونَ غَضٌّ لِبَصَرِهِ
وَأَمَّا لِنَفْسِهِ وَهَذَا أَضْعُفٌ أَوْ بَاطِلٌ وَالصَّوَابُ مَا قَدَّمَ نَاهِ
قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ رَاحَ فَكَانَ قَرِيبَ بَدَنِهِ وَمَنْ رَاحَ فِي
السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ فَكَانَ قَرِيبَ بَقَرَةٍ وَالْمُرَادُ بِالرَّوَّاحِ الذَّهَابُ أَوَّلُ
النَّهَارِ وَفِي السُّيْلَةِ خِلَافٌ مَشْهُورٌ مَذْهَبٌ مَا لِكَ وَكَثِيرٌ مِنْ
أَصْحَابِهِ وَالْقَائِمَةُ حَسِينٌ وَأَمَّا الْحَرَمِيُّ مِنَ أَصْحَابِنَا أَنَّ الْمُرَادَ أَنَّ
هَذَا مُحْظَاتٌ لَطِيفَةٌ بَعْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ وَالرَّوَّاحِ عِنْدَهُمْ بَعْدَ
الزَّوَالِ وَارْتِعَاؤُهُ أَنَّ هَذَا مَعْنَاهُ فِي اللُّغَةِ وَمَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ
وَأَصْحَابِهِ أَنَّ حَبِيبَ الْمَالِكِيِّ وَجَاهِيزَ الْعَلَمَاءِ اسْتَحْبَابُ
التَّكْبِيرِ أَوَّلَ النَّهَارِ وَالسَّاعَاتُ عِنْدَهُمْ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ وَالرَّوَّاحِ
يَكُونُ أَوَّلَ النَّهَارِ وَاجْزُهُ قَالَ الْأَزْهَرِيُّ لُغَةُ الْعَرَبِ أَنَّ الرَّوَّاحِ
الذَّهَابُ سَوَاءً كَانَ أَوَّلَ النَّهَارِ أَوْ آخِرَهُ أَوْ فِي اللَّيْلِ وَهَذَا هُوَ
الصَّوَابُ الَّذِي يَقْتَضِيهِ الْحَدِيثُ وَالْمَعْنَى لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ اخْتَرَانَ الْمَلِكَةَ تَكْتَبُ مَنْ جَاءَ فِي السَّاعَةِ الْأُولَى وَهُوَ كَالْمُهْدِي



بدنة ثم من جافى الساعة الثانية ثم الثالثة ثم الرابعة ثم الخامسة
 وفي رواية النسي السابعة فاذا خرج الامام طلوا الصحف
 ولم يكتبوا بعد ذلك احدا ومعلوم ان النبي صلى الله عليه وسلم
 كان يخرج الى الجمعة مصلا بالزوال وهو بعد انقضاء الساعة
 السابعة يدل ان لا ينشئ من الهدي والفضيلة لمن جابعد الزوال
 ولان ذكر الساعات اما كان للحث على التكبير اليها والترغيب
 في فضيلة الحث في البق وتحصيل الصف الاول وانتظارها
 والاستغفار بالنفل والذكر ومحوه وهذا كله لا يحصل بالذهاب
 بعد الزوال ولا فضيلة لمن أتى بعد الزوال لان النداء يكون
 حينئذ ويحرم الخلف بعد النداء والله اعلم واختلف اصحابنا
 هل تعتبر الساعات من طلوع الفجر طلوع الشمس والاصح عندهم
 من طلوع الفجر ثم ان من جافى اول ساعة من هذه الساعات
 ومن جافى اخرها مشتركان في تحصيل اصل البدنة او البقرة
 والكبش ولكن بدنة الاول للاول اكل من بدنة من جافى اخر
 الساعة وبدنة التوسط متوسطة وهذا كما ان صلاة الجماعة
 تزيد على صلاة المفرد سبع وعشرين درجة ومعلوم ان الجماعة
 تطلق على اثنين وعلى الوف فمن صلى في جماعة ثم عشرة الاف له سبع
 وعشرون درجة ومن صلى مع اثنين له سبع وعشرون لكن
 درجات الاول اكل واشباه هذا كثير معروفة وفيما ذكرته جواب
 عن اعتراض ذكره القاضي عياض رحمه الله **قوله** صلى الله عليه
 وسلم من اغتسل يوم الجمعة ثم راح فكانا قرب بدنة ومن
 راح في الساعة الثانية فكانا قرب بقرة ومن راح في الساعة
 الثالثة فكانا قرب كبشا اقرن ومن راح في الساعة الرابعة
 فكانا قرب دجاجة ومن راح في الساعة الخامسة فكانا قرب
 بيضة فاذا خرج الامام حضرت الميكة يستمعون الذكرا متا

لغات هذا الفصل فمضى قرب تصدق واما البدنة فقالت
 جمهور اهل اللغة وجماعة من الفقهاء تقع على الواحد من الابل
 والبقر والغنم سميت بذلك لعظم بدنها وخصها جماعة بالابل
 والمراد هنا الابل بالاتفاق لتصريح الحديث بذلك والبدنة
 والبقرة تقعان على الذكر والاني باتفاقهم والها فيها للواحد
 كقمة وشعيرة ومحوها من افراد الجنس وسميت بقرة لانها
 بقر الارض اي تشقها بالجرارة والبقرة الشق ومنه قولهم بقر
 بطنه ومنه سمي محمد الباقر رضي الله عنه لانه بقر العلم ودخل
 فيه مد خلا بليغا وصل منه غاية مرضية **قوله** صلى الله عليه
 وسلم كبشا اقرن وصفه بالقرن لانه اكل واحسن صورة ولان
 قرنه ينفع به والدجاجة بكسر الدال وفتحها لقنان مشهورتان
 وتقع على الذكر والاني ويقال حضرت الملائكة وغيرهم بفتح
 الصاد وكسرهما لقنان مشهورتان الفتح افتح واشهر وبه جاء
 القرآن قال الله تعالى واذا حضر القسمة واما فقه الفصل ففيه
 الحث على التكبير الى الجمعة وان مراتب الناس في الفضيلة فيها
 وفي غيرها بحسب اعمالهم وهو من باب قول الله تعالى ان
 اكرمكم عند الله اتقاكم وفيه ان القربان والصدقة يقع على
 القليل والكثير وقد جافى رواية النسي بعد الكبش بطة
 ثم دجاجة ثم بيضة وفي رواية بعد الكبش دجاجة ثم عصفور
 ثم بيضة واسنادا لروايتين صحيحين وفيه ان التضحية
 بالابل افضل من البقر لان النبي صلى الله عليه وسلم قدم الابل
 وجعل البقر في الدرجة الثانية وقد اجمع العلماء على ان الابل
 افضل من البقر في الهدايا واختلفوا في الاضحية فذهب
 الشافعي وابي حنيفة والجمهور ان الابل افضل ثم البقر ثم الغنم
 كما في الهدايا ومذهب مالك ان افضل الاضحية الغنم ثم البقر

ثم الابل قالوا لان النبي صلى الله عليه وسلم صلى بكشين وحجة
 الجمهور ظاهر هذا الحديث والقياس على الهدايا واما نصيحته
 صلى الله عليه وسلم بكشين فلا يلزم منها ترجيح الغنم لانه صلى
 عليه وسلم لم يتمكن ذلك الوقت الا من الغنم او فعله ليارب
 الجوار وقد ثبت في الصحيح انه صلى الله عليه وسلم صلى عن نياه
 بالبقر **قوله** صلى الله عليه وسلم حضرت الملك يستمعون
 قالوا هو لا الملكة غير المحفظة وظيفتهم كتابة خاصري الجمعة
قوله صلى الله عليه وسلم اذا قلت لصاحبك انصت يوم الجمعة
 والامام يحط فقد لغوت وفي الرواية الاخرى فقد لغيت
 قال ابو الزناد هي لغة ابي هريرة وانما هو فقد لغوت
 قال اهل اللغة يقال لغا بلغوا كغرا يغزوا ويقال لغى بلغى
 كغى يعى لغتان الاولى افسح وظاهر القرآن يقتضي هذه الثانية
 التي هي لغة ابي هريرة قال الله تعالى وقال الذين كفروا
 لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه وهذا من لغى بلغى ولو كان
 من الاول لقال والغوا فيه بضم الغين قال ابن السكيت وغير
 ومصدر الاول اللغو ومصدر الثاني اللغى ومعنى فقد لغوت
 اى قلت اللغو وهو الكلام الملقى الساقط الباطل المردود وقيل
 معناه قلت غير الصواب وقيل تكلمت بما لا ينبغي وفي الحديث
 النهى عن جميع انواع الكلام حال الخطية ونية بهذا على ما سواه
 لانه اذا قال انصت وهو في الاصل امر معروف وسماه لغوا
 فقيره من الكلام اولى وانما طريقه اذا اراد ان ينهى غيره عن
 الكلام ان يشير اليه بالسكوت ان فهمه فان تعذر فهمه فليسهه
 بكلام مختصر ولا يزيد على اقل ممكن واختلف العلماء في الكلام
 هل هو حرام او مكروه كراهة تنزيه وها قولان للشافعي قال
 القاضي قال مالك وابوخنيفة والشافعي وغامة العلماء يجب

الانصات للخطبة وحكى النخعي والشعبي وبعض السلف انه
 لا يجب الا اذا تلا فيها القرآن قالت واختلفوا اذا لم يسمع
 الا ما رهل يلزمه الانصات كما لو سمعه فقال الجمهور يلزمه
 وقال النخعي واحد واحد قولي الشافعي لا يلزمه **قوله** صلى الله
 عليه وسلم والامام يحط دليل على ان وجوب الانصات
 والنهي عن الكلام انما هو في حال الخطبة وهذا مذهبنا ومذهب
 مالك والجمهور وقال ابو حنيفة يجب الانصات بخروج الامام
قوله صلى الله عليه وسلم في يوم الجمعة في ساعة لا يوافقها
 عبد مسلم وهو يصلي يسأل الله شيئا الا اعطاه اياه وفي رواية
 قايم يصلي وفي رواية وأشار بيده يقللها وفي رواية ابي موسى
 الاشعري انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 هي ما بين ان يجلس الامام الى ان تفضي الصلاة **قوله** الى ان تفضي
 الصلاة هو بالتا المشاة فوق المضمومة قالت القاضي اختلف
 السلف في وقت هذه الساعة وفي معنى قايم يصلي فقال بعضهم
 هي من بعد العصر الى الغروب قالوا ومعنى يصلي يدعوا ومعنى
 قايم ملازم ومواظب كقوله تعالى ما دمت عليه قائما وقال
 اخرون هي من حين خروج الامام الى فراغ الصلاة وقال
 اخرون من حين تمام الصلاة حتى تفرغ والصلاة عندهم على
 ظاهرها وقيل من حين يجلس الامام على المنبر حتى تفرغ ساعة من
 الصلاة وقيل اخر ساعة من يوم الجمعة قالت القاضي وقد
 رويت عن النبي صلى الله عليه وسلم في كل هذا انا مفسرة لهذه
 الاقوال قال وقيل هي عند الزوال وقيل من الزوال الى ان
 يصير الظل نحو ذراع كذا وقيل هي مخفية في اليوم كله كليلة
 القدر وقيل من طلوع الفجر الى طلوع الشمس قال القاضي
 وليس معنى هذه الاقوال ان هذا كله وقت لها بل معناه انها

تكون في اثنا ذلك الوقت لقوله وَاشارَ بِيَدِهِ يَقْلِلُهَا هَذَا كَلَامُ
 الْقَاضِي وَالصَّحِيحُ بِلِ الصَّوَابِ فَأَرْوَاهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي مُوسَى
 عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُمَا مَآبِيْنُ أَنْ يَجْلِسَ الْأَمَامُ إِلَى الْإِثْنِ
 يَقْضِي الصَّلَاةَ **فَقَوْلُهُ** فِي مَقَامِهِ بَنُ كَبِيرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ
 عَنْ أَبِيهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا الْحَدِيثُ مِمَّا اسْتَدْرَكَ
 الدَّارِقُطْنِي عَلَى مُسْلِمٍ وَقَالَ لَمْ يَسْتَدْرِكْهُ غَيْرُهُ مَحْزُومَةٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي
 بَرْدَةَ قَالَ وَرَوَاهُ جَمَاعَةٌ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ مِنْ قَوْلِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ بَلَغَ بِهِ
 أَبَا مُوسَى وَلَمْ يَرْفَعْهُ قَالَتِ وَالصَّوَابُ أَنَّهُ قَوْلٌ مِنْ أَبِي بَرْدَةَ
 كَذَلِكَ رَوَاهُ يَحْيَى الْقَطَّانُ عَنِ الثَّوْرِيِّ عَنْ أَبِي اسْحَاقَ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ
 وَتَابِعَهُ وَأَصْلُ الْأَحْذَبِ وَمَجَالِدُ رَوَاهُ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ مِنْ قَوْلِهِ
 وَقَالَ النَّعْمَانُ بْنُ عَبْدِ السَّلَامِ عَنِ الثَّوْرِيِّ عَنْ أَبِي اسْحَاقَ
 عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ مَوْقُوفٌ وَلَا يَثْبُتُ قَوْلُهُ عَنْ أَبِيهِ وَقَالَ الْحَدِيدُ
 ابْنُ حَبِيلٍ عَنْ خُذَّافِ بْنِ خَالِدٍ قُلْتُ لِمَ حَرَّمَ سَمْعَ مَنْ أَيْلَكَ شَيْئًا قَالَ لَا
 هَذَا كَلَامُ الدَّارِقُطْنِيِّ وَهَذَا الَّذِي اسْتَدْرَكَ بَنَاءً عَلَى الْقَاعَةِ
 الْمَعْرُوفَةِ لَهُ وَلَا أَكْثَرَ الْمُحَدِّثِينَ إِنْ إِذَا تَعَارَضَ فِي رِوَايَةِ الْحَدِيثِ
 وَقَفَّ وَرَفَعَ أَوْ أَرْسَلَ وَاتَّصَلَ حُكْمُهَا بِالْوَقْفِ وَالْإِرْسَالِ
 وَهِيَ قَاعَةٌ ضَعِيفَةٌ مَمْنُوعَةٌ وَالصَّحِيحُ طَرِيقَةُ الْأَمْثُولِيِّينَ
 وَالْفُقَهَاءِ وَالْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٌ وَصَحَّفِي الْحَدِيثَيْنِ أَنَّهُ يَحْكُمُ بِالرَّفْعِ
 وَالْإِنْصَالِ لَانْفَارِيزَادَةِ ثَغَةٍ وَقَدْ سَبَقَ بَيَانُ هَذِهِ السُّبُلَةِ وَأَصْحَابُهَا
 فِي الْمَضَامِينِ السَّابِقَةِ فِي مَقَدِّمَةِ الْكُتُبِ وَسَبَقَ التَّنْبِيْهُ عَلَى مِثْلِ
 هَذَا فِي مَوَاضِعٍ أُخْرَى بَعْدَهَا وَقَدْ وَبَّيْنَا فِي سَنَنِ الْبَيْهَقِيِّ عَنْ أَحْمَدَ
 ابْنِ سَلَمَةَ قَالَ ذَكَرْتُ مُسْلِمَ بْنَ الْحَجَّاجِ حَدِيثَ مُحَرَّمَةٍ هَذَا فَقَالَ
 هَذَا الْجَوْدُ وَأَصَحُّهُ فِي بَيَانِ سَاعَةِ الْجُمُعَةِ **فَقَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 خَيْرَ يَوْمٍ طَلَعَتْ فِيهِ الشَّمْسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهِ خَلَقَ آدَمُ وَفِيهِ ادْخُلَ
 الْجَنَّةُ وَفِيهِ أُخْرِجَ مِنْهَا وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ قَالَ

القاضي علي بن الظاهر أن هذه القضايا المعدودة ليست لذكر
 فضيلة لأن إخراج آدم وقيام الساعة لا يعد فضيلة وإنما هو
 بيان لما وقع فيه من الأمور العظام وما يستقيم لنهاية العبد
 فيه بالأعمال الصالحة لنيل رحمة الله تعالى. فمع نفعه وقال أبو بكر
 ابن العربي في كتابه الأجود في شرح الترمذي بجميع من الفضائل
 وخروج آدم من الجنة هو سبب وجود الذرية وهذا النسل
 العظيم ووجود الرسل والأنبياء والصالحين والآل وأولياءهم
 يخرج منها طائر تابل لقضاء أو طائرهم يعود إليها وأما قيام الساعة
 فتب لعميل جزاء الأنبياء والصالحين والصديقين والآل
 وغيرهم وأطهار كرامتهم وشرفهم وفي هذا الحديث فضيلة
 يوم الجمعة ومزيتها على سائر الأيام وفيه دليل ليلة غريبة
 حسنة وهي لوقال لزوجه انت طالق في أفضل الأيام وفيها
 رجحان لأصحابنا أصحها تطلق يوم عرفة والثاني يوم الجمعة
 لهذا الحديث وبهذا إذا لم يكن له نية فاما إن أراد أفضل أيام
 السنة فتعين يوم عرفة وإن أراد أفضل أيام الأسبوع فتعين
 الجمعة ولو قال أفضل ليلة فتعين ليلة القدر وهي عند أصحابنا
 والجمهور منحصرة في العشر الأواخر من شهر رمضان فإن كان هذا
 القول قبل مضي أول ليلة من العشر طلعت في أول جزؤ من الليلة
 الأخيرة من الشهر وإن كان بعد مضي ليلة من العشر وأكثر لم
 تطلق إلا في أول جزؤ من مثل تلك الليلة في السنة الثانية وعلى
 قول من يقول هي مستقلة لا تطلق إلا في أول جزؤ من الأخيرة من
 الشهر والله أعلم وفي الحديث دليل لذهب أهل السنة أن الجنة
 مخلوقة موجودة **فَقَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نحن الآخرون إلى
 ونحن السابقون يوم القيمة قالت العلماء معناه الآخرون إلى
 الزمان والوجود السابقون بالفضل ودخول الجنة فتدخل هذه

الأمة الجمعة قبل سائر الأيام **قوله** صلى الله عليه وسلم بيّدت
 كل أمة أو تبت الكتاب من قبلنا وأوتينا من بعدهم هو بفتح الباء
 الموحدة والسكان الشاة تحت قال أبو عبيد لفظه بيد يكون بمعنى
 غير بمعنى على وبمعنى من أجل وكله صحيح هنا قالت أهل اللغة
 ويقال مبد بمعنى بيد **قوله** صلى الله عليه وسلم هذا اليوم الذي
 كتبه الله علينا هذا ما الله له فيه ليل لوجوب الجمعة وفيه فضيلة
 هذه الأمة **قوله** صلى الله عليه وسلم اليهود غدا أي عيدا يهود
 غدا لأن ظروف الزمان لا تكون اختيارا عن البحث فيقدر فيه
 معنى يكن تقدير خبر **قوله** صلى الله عليه وسلم فهذا يومهم
 الذي اختلفوا فيه هذا ما الله له قال القاضي الظاهر أنه
 فرض عليهم تعظيم يوم الجمعة بغير تعيين وكل إلى اجتهدهم
 لإقامة شرائعهم فيه فاختلف اجتهدهم في تعيينه ولم يهدم
 الله له وفرضه على هذه الأمة ميتنا ولم يكله إلى اجتهدهم فجازوا
 بتفضيله قال وقد جاء أن موسى صلى الله عليه وسلم أمرهم
 بالجمعة وأعلمهم بفضلها فناظروه أن السبت أفضل فقبل له
 دعوهم قال القاضي ولو كان منصوفا لم يصح اختلافهم فيه بل كان
 يقول خالفوا فيه قلت ويمكن أن يكونوا مروا به صريحا
 ونص على عينه فاختلفوا فيه هل يلزم بعينه أم لهم بداله فأيدوا
 وغلطوا في بداله **قوله** صلى الله عليه وسلم أصل الله عن الجمعة
 من كان قبلنا فيه دلالة لمذهب أهل السنة أن الهدي والاضلال
 والخير والشر كله بإرادة الله تعالى وهو فعله خلافا للمعتزلة
قوله صلى الله عليه وسلم مثل المهجر كمثل الذي يهدي بدنة
 قال الخليل بن أحمد وغيره من أهل اللغة وغيرهم التهجير
 التكبير ومنه الحديث لو تعلمون ما في التهجير لا سبغوا البيه
 أي التكبير إلى كل صلاة هكذا فسروه وقال المحربي عن أبي يزيد

عن الفراء وغيره التهجير السير في الحاجز والصحيح هنا أن
 التهجير التكبير وسبق شرح تمام الحديث قريبا **قوله** مثل
 الجوز ثم نزلهم حتى صغر إلى البيضة هكذا ضبطناه الأول مثل
 بنشيد الشا وفتح الميم ونزلهم أي ذكرنا زلهم في سبق والفضيلة
قوله صغر بنشيد الغين مثل البيضة هو بفتح الميم والثالثة
قوله صلى الله عليه وسلم فإذا جلس الإمام طووا الصحف وسبق
 في الحديث الآخر من اغتسل يوم الجمعة ثم راح فكلما قرب
 بدنة فإذا أخرج الإمام حضرت الميكة يستمعون الذكر ولا
 تعارض بينهما بل ظاهر الحديث بين أن يخرج الإمام يحضرون
 ولا يطوون الصحف فإذا جلس على المنبر وفيه استحباب
 الجلوس للخطبة أول صعوده حتى يؤذن المؤذن وهو مستحب
 عند الشافعي ومالك والجمهور وقال أبو حنيفة ومالك في
 رواية عنه لا يستحب ودليل الجمهور هذا الحديث مع الحديث
 كثير في الصحيح والدليل على أنه ليس بواجب أنه ليس من الخطبة
قوله صلى الله عليه وسلم من اغتسل ثم أتى الجمعة فضلى ما قدر
 له ثم انصت حتى يفرغ الإمام من خطبته ثم يصلي معه غفر له
 ما بينه وبين الجمعة الأخرى وفضل ثلاثة أيام وفي الرواية
 الأخرى من توفى فاحسن الوضوء ثم أتى الجمعة فاستمع وانصت
 غفر له ما بينه وبين الجمعة وزيادة ثلاثة أيام وفيه فضيلة الغل
 وأنه ليس بواجب للرواية الثانية وفيه استحباب تحيين الوضوء
 ومعنى أحسنه الأتيان به ثلاثا ثلاثا وذلك الأعضاء وأطالة
 الفرق والتجمل وتقديم الميامن والأتان بسنة المشهورة
 وفيه أن السفل قبل خروج الإمام يوم الجمعة مستحب وهو
 مذموم ومذهب الجمهور وفيه أن النوافل المطلقة لأحد لها
 لقوله صلى الله عليه وسلم فضلى ما قدر له وفيه الانصات

للخطبة وفيه ان الكلام بعد الخطبة قبل الاحرام بالصلاة لا بان
 به **وقوله** صلى الله عليه وسلم في الرواية الاولى ثم انصت هكذا
 هو في اكثر النسخ المحققة العتمة ببلادنا وكذا نقله القاضي
 عياض عن الجمهور ووقع في بعض الاصول العتمة ببلادنا
 انصت وكذا نقله القاضي عياض عن الباقي واخرون انصت
 بزيادة تأمناة فوق وهو وهم قلت ليس هو وهما بل هو لغة
 صحيحة قالت الازهرى في شرح الفاظ المختصر يقال انصت
 ونصت وانصت ثلاث لغات **قوله** صلى الله عليه وسلم
 فاستمع وانصت وهما ثبيران مما يزان وقد يجتمعان فالاستماع
 الاصغى والانصات السكوت ولهذا قال الله تعالى واذا قرئ
 القرآن فاستمعوا له وانصتوا **قوله** حتى يفرغ من خطبته هكذا
 هو في الاصول من غير ذكر الامام وعادة الضمير اليه للعلم به
 وان لم يكن مذكورا **وقوله** صلى الله عليه وسلم وفضل ثلاثة
 ايام وزيادة ثلاثة ايام هو ينصب فضل وزيادة على الطرف
 قالت العلماء معنى العشرة ما بين الجمعتين وثلاثة ايام
 احسنه بعشر مثاها وماريوم الجمعة الذي فعل فيه هذه
 الافعال الجميلة في معنى احسنه التي تحصل بعشر مثاها وقال
 بعض اصحابنا والمراد ما بين الجمعتين من صلاة الجمعة وخطبتها
 الى مثل ذلك الوقت من الجمعة الثانية حتى تكون سبعة ايام
 بلا زيادة ولا نقصان ويضم اليها ثلاثة فتصير عشرة **قوله**
 صلى الله عليه وسلم ومن من المحصا فقد لغا فيه النبي عن من
 المحصا وغيره من انواع العت في حال الخطبة وفيه اشارة الى
 اقبال القلب والجوارح على الخطبة والمراد باللفوهنا الباطل
 المذموم المرود وقد سبق بيانه قريبا **قوله** في حديث جابر كنا
 نصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نرجع فنرجع نواضحا

٥٦
 وفى الوقت بن قال الشمس وفي الرواية الاخرى حتى تزول
 الشمس وفي حديث سهل ما كنا نقيل ولا نتغدي الا بعد الجمعة
 وفي حديث سلمة كنا نجتمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زالت
 الشمس ثم نرجع نتبع النبي وفي رواية وما نجد للحيطان ظل نستظل
 هذه الاحاديث ظاهرة في تعجيل الجمعة وقد قال مالك وابو
 حنيفة والشافعي وجماهير العلماء من الصحابة والتابعين فمن
 بعدهم لا يجوز الجمعة الا بعد زوال الشمس ولم يخالف في هذا
 الا احمد بن حنبل واسحق رحمهما الله فجوزاها قبل الزوال قالت
 القاضي وروى في هذا شيئا عن الصحابة لا يصح منها شيء الا ما عليه
 الجمهور وحمل الجمهور هذه الاحاديث على الباطلة في تعجيلها
 وانهم كانوا يؤخرون الغدا والقبولة في هذا اليوم الى ما بعد صلاة
 الجمعة لانهم ذهبوا الى التكبير اليها فلو اشتغلوا بشئ من ذلك قبلها
 خافوا فوتها او فوت التكبير اليها **قوله** نتبع النبي اما كان ذلك
 لشئ التكبير وقصر حيطانهم وفيه تصريح بانه كان قد صار في
 يسير **وقوله** وما نجد فينا نستظل به وهذا مع قصر الحيطان
 ظاهرة في ان الصلاة كانت بعد الزوال متصلة به **قوله** نرجع
 نواضحا هو جمع ناضح وهو البعير الذي يستقي به سقى بذلك
 لانه ينضح الماء اي يصبه ومعنى نرجع اي نرجعها من العمل ونعقب
 السقي فنحلبها منه واشار القاضي الى انه يجوز ان يكون اراد الرواح
 للرجوع **قوله** كنا نجتمع هو بتشديد اليم المكسورة اي نصل الجمعة
قوله كان النبي صلى الله عليه وسلم يصحى يوم الجمعة قايما
 ثم يجلس ثم يقوم وفي حديث جابر بن سمرق كانت للنبي صلى الله
 عليه وسلم خطبتان يجلس بينهما يقرأ القرآن ويذكر الناس وفي
 رواية كان يجلس قايما ثم يقوم فيخطب قايما فن قال
 انه كان يجلس جالسا فقد كذب في هذه الروايات دليل المذهب

الشافعي والاكثرون ان خطبة يوم الجمعة لا تصح من القادر على
 القيام الا قايما في الخطبتين ولا تصح حتى يجلس بينهما وان الجمعة
 لا تصح الا بخطبتين قالت القاضية ذهب عامة العلماء الى اشتراط
 الخطبتين لصحة الجمعة وعن الحسن البصري واهل الظاهر ورؤا
 ابن الماجشون عن مالك انها تصح بلا خطبة وحكى ابن عبد البر
 اجماع العلماء على ان الخطبة لا تكون الا قايما الى اطلاقه وقالت
 ابو حنيفة يصح قاعدا وليس القيام بواجب وقال مالك هو
 واجب لو تركه اساء وصحت الجمعة وقال ابو حنيفة ومالك
 والجمهور الجلوس بين الخطبتين سنة ليس بواجب ولا شرط
 ومذهب الشافعي انه فرض وشرط لصحة الخطبة قال الطحاوي
 لم يقل هذا غير الشافعي ودليل الشافعي انه ثبت هذا عن رسول
 صلى الله عليه وسلم مع قوله صلى الله عليه وسلم صلوا كما رايتوني
 اصلي **وقوله** يقرأ القرآن ويذكر الناس فيه دليل للشافعي
 في انه يشترط في الخطبة الوعظ والقرأة قالت الشافعية لا تصح
 الخطبتان الا بحمد الله تعالى والصلاة على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فيها والوعظ وهذه الثلاثة واجبات في الخطبتين
 ويجب قراءة اية من القرآن في احداهما على الاصح ويجب الدعاء
 للمؤمنين في الثانية على الاصح وقال مالك وابو حنيفة والجمهور
 يكفي من الخطبة ما يقع عليه الاسم وقال ابو حنيفة وابو يوسف
 ومالك في رواية عنه يكفي تحريك وتسمية او تهليله وهذا
 ضعيف لانه لا يسمى خطبة ولا يحصل به مقصودها مع مخالفة
 ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم **وقوله** عن جابر بن سمرة رضي
 عنه قال فقد والله صليت معه اكثر من التي صلاة المراد الصلوات
 المحس لا الجمعة **وقوله** ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يخطب
 قايما يوم الجمعة فجاءت غير من السام فانقتل الناس اليها حتى

لم يبق الا اثني عشر رجلا فانزلت هذه الآية التي في الجمعة واذا
 راوا تجارة او لهوا النفسوا اليها وتركوا قايما وفي رواية
 اثني عشر رجلا فيهم ابو بكر وعمر وفي الاخرى انا فيهم فيه
 متقية لابي بكر وعمر وجابر وفيه ان الخطبة تكون من قيام
 وفيه دليل لما لك وغيره من قال تنقذ الجمعة باثني عشر رجلا
 واجاب اصحاب الشافعي وغيرهم من يشترط اربعين بانه محمول
 على انهم رجعو او رجع منهم تمام اربعين فاتهم بهم الجمعة ووقع
 في صحيح البخاري بيننا نحن نصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم
 اذا قبلت غير الحديث والمراد بالصلاة انتظارها في حال الخطبة
 كما وقع في روايات مثل هذه **قوله** اذا قبلت سوية هو تصغير
 سوق والمراد العير المذكورة في الرواية الاولى وهي الابل التي
 تحمل الطعام او التجار الا تسمى غير الاهكنا وسميت سوقا لان
 البضائع تساق اليها وقيل لقيام الناس فيها على سوقهم قالت
 القاضية وذكر ابو داود في مراسيله ان خطبة النبي صلى الله عليه
 وسلم هذه التي انفضوا عنها اما كانت بعد صلاة الجمعة وظنوا
 انه لا شيء عليهم في الانقضاء عن الخطبة وانه قبل هذه القصة
 لما يصلي قبل الخطبة قالت القاضية وهذا شبه بحال الضحابة
 والمظنون بهم انهم ما كانوا يدعون الصلاة مع النبي صلى الله
 عليه وسلم وليكنهم ظنوا جوار الانصراف بعد انقضاء الصلاة
 قال وقد انكر بعض العلماء كون النبي صلى الله عليه وسلم خطب
 قط بعد صلاة الجمعة لها **قوله** انظر الى هذا الخبيث يخطب
 قاعدا وقال الله تعالى واذا راوا تجارة او لهوا النفسوا اليها
 وتركوا قايما هذه الكلام يتضمن انكار المنكر والانكار على ولاية
 الامور اذا خالفوا السنة ووجه استدلاله بالآية ان الله تعالى
 اخبر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يخطب قايما وقد قال تعالى

لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة مع قوله تعالى فاتبوه
وقوله تعالى وما اتاكم الرسول فخذوه مع قوله صلى الله عليه
وسلم صلوا كما رأيتموني اصلي **قوله** سمعنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول على اعداء منبر لينتهين اقوام عن وديعهم
الجمعات اوليختمن الله على قلوبهم فيه استحباب اتخاذ المنبر
وهو سنة مجمع عليها **وقوله** وديعهم اي تركهم وفيه ان
الجمعة فرض عين ومعنى الطبع الختم والتغطية قالوا في قوله
تعالى ختم الله على قلوبهم اي طبع قلوبهم الرين وقيل الرين
ايسر من الطبع والطبع ايسر من الاقفال والاقفال اشدها
قالت الفاضل اختلف المتكلمون في هذا الاختلاف فاقول هو عدم
اللطيف واسباب الخير وقيل هو خلق الكفر في صدورهم وهو
قول اكثر متكلمي اهل السنة وقال غيرهم هو الشهادة عليهم وقيل
هو علامة جعلها الله في قلوبهم لتعرف بها الملكية من يمدح ومن
يذم **قوله** فكانت ضلالة قصداً وخطيئة قصد اي بين الطول
الظاهر والتخفيف المالحق **قوله** كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا خطب اخبرت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه حتى
كانه مندر جيش يقول صبحكم مساكم ويقول بعثت انا والساعة
كما بين ويقرن بين اصبعيه السبابة والوسطى ويقول اما بعد
فان خير الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد وشر الامور
محدثاتها وكل بدعة ضلالة ثم يقول انا اولي بكل مؤمن من نفسه
من ترك ما لا فلاهله ومن ترك ديناً او ضياعاً فاني وعلت
في هذا الحديث جعل من الفوائد ومهمات القواعد فالضمير
في قوله صبحكم مساكم غايد على مندر جيش **وقوله** صلى الله
عليه وسلم بعثت انا والساعة كما بين روي بنصبها ورفعها
والشهور نصبها على المفعول معه **وقوله** يقرن معه بضم الراء

على الشهور الفصح وحكى كسرها **قوله** السبابة سميت بذلك
لانهم كانوا يشيرون بها عند السب **وقوله** خير الهدي هدي
محمد هو بضم الهاء وفتح الدال فيها وفتح الهاء واسكان الدال
ايضا ضبطاه بالوجهين وكذا ذكره جماعة بالوجهين وقال
الفاصلي عياض رويناه في مسلم بالضم وفي غيره بالفتح والفتح
ذكره الهروي وفسره الهروي على رواية الفتح بالطريق
اي احسن الطريق طريق محمد يقال فلان حسن الهدي اي
الطريقة والمذهب ومنه اهتدوا بهدي عامر واما على رواية الضم
فمعناه الدلالة والارشاد قال العلامة لفظ الهدي له معنيان
احدهما معنى الدلالة والارشاد وهو الذي يضاف الى الرسل
والقران والعباد قال الله تعالى وانك لتهدي الى صراط مستقيم
ان هذا القران يهدي للتي هي اقوم وهدي للعالين ومنه قوله
تعالى واما تورد فهمه ينام اي يتألمهم الطريق ومنه قوله تعالى
انا هديناك السبيل وهديناه النجدين والثاني بمعنى اللطف
والتوفيق والمصحة والتأييد وهو الذي تفرده الله تعالى به
ومنه قوله تعالى انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي
من يشاء وقالت القدرية حيث جاء الهدي فهو البيان بناء
على املهم القاييد في انكار القدر وورد عليهم اصحابنا وغيرهم
من اهل الحق مثبتى القدر لله تعالى بقوله والله يدعوا الى دار
السلام ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم ففرق بين الدعاء
والهداية **قوله** صلى الله عليه وسلم وكل بدعة ضلالة هذا عام
مخصوص والمراد غالب البدع قال اهل اللغة كل شئ عمل على غير
مثال سابق قال العلامة البدعة خمسة اقسام واجبة ومندوبة
ومحرمة ومكروهة ومباحة فمن الواجبة نظمة ادلة المتكلمين
على الملاحق والمبتدعين وشبه ذلك ومن المندوبة نصيف

كتب العلم وبنى المدارس والربط وغير ذلك ومن المباح
التبسط في الوان الاطعمة وغير ذلك والمحرم والكروه
ظاهران وقد اوضحت المسئلة بامثلتها المبسوطة في تهذيب
الاسماء واللغات فاذا عرفت ما ذكرته علم ان الحديث من العام
المخصوص وكذا ما اشبهه من الاحاديث الواردة ويؤيد ما
قلناه قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه في التراويح بعد البعثة
ولا يمنع من كون الحديث عاما مخصوصا بقوله كل بدعة موكدة
بكل بل يدخله التحصيل مع ذلك كقوله تعالى تدبر كل شيء
قوله صلى الله عليه وسلم انا اولي بكل مؤمن من نفسه هو موافق
لقوله تعالى النبي اولي بالمؤمنين من انفسهم اي احق قال
اصحابنا فكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اضطرب الى طعام وغيره
وهو مع ذلك مضطرب الى نفسه جان للنبي صلى الله عليه وسلم
اخذ من مأكله المضطرب وجب على ما لكه بدله له صلى الله عليه
وسلم فالواو لكن هذا وان كان جائزا فاقع **قوله** صلى الله عليه
وسلم ومن ترك دينا او ضياعا فاني وعلى هذا تفسير لقوله
صلى الله عليه وسلم انا اولي بكل مؤمن ومؤمنة من نفسه
قال اهل اللغة الضياع بفتح الصاد العيال قال ابن قتيبة
اصله مصد رضاع يضيع ضياعا المراد من ترك اطفالا او عيالا
زوي ضياع فاقع المصدر موضع الاسم قال اصحابنا وكان
النبي صلى الله عليه وسلم لا يصلي على من مات وعليه دين لم يخلف
به وقال لا يتساهل الناس في الاستدانة ويهملوا الوفاء فخرجهم
عن ذلك بترك الصلاة عليهم فلما فتح الله تعالى على المسلمين
مباردي الفتوح قالت صلى الله عليه وسلم من ترك ديني فعلى قضاؤه
فكان يقضيه واختلف اصحابنا هل كان النبي صلى الله عليه
وسلم يجب عليه قضا ذلك الدين ام كان يقضيه تكروما ولا مع

عندهم انه كان واجبا عليه صلى الله عليه وسلم واختلف اصحابنا
هل هو من الخصايص ام لا فقال بعضهم هو من خصايص
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يلزم الا امام ان يقضيه من
بيت المال وقال بعضهم ليس هو من الخصايص بل يلزم الامام
ان يقضي من بيت المال دين من مات وعليه دين اذا لم يخلف
وقالوا كان في بيت المال سعة ولم يكن هناك اهم منه **قوله**
صلى الله عليه وسلم بعثت انا والساعة كهاتين قال القاضي
يحمل انه تشيل لمقارنتها وانه ليس بينهما اصبع اخري كما انه لا يتي
بينه صلى الله عليه وسلم وبين الساعة ويحمل انه لتقريب
ما بينهما من المدح وان التفاوت بينهما كشيء التفاوت بين
الاصبعين تقريبا لا تحديدا **قوله** اذا خطب امرت عيانه وعللا
صوته واشتد غضبه كأنه منذر جيش يستدل به على انه يستحب
للخطيب ان يفهم امر الخطبة ويرفع صوته ويجزل كلامه ويكون
مطابقا للفصل الذي يتكلم فيه من ترعيب او ترهيب ولعل
اشتداد غضبه كان عند اذاره امر عظيم وتحذيره خطا جسيما
قوله ويقول اما بعد فيه استحباب قول اما بعد في خطبة
الوعظ والجمعة والعيد وغيرها وكذا في الكتب المصنفة وقد
عقد البخاري بابا في استحبابه وذكر فيه جملة من الاحاديث
واختلف العلماء في اول من تكلم به ففيل داود وصلى الله عليه وسلم
وقيل يعرب بن قحطان وقيل قيس بن ساعد وقال بعض المفسرين
او كثير منهم انه فصل الخطاب الذي اوتيه داود وقال
المحققون فصل الخطاب الفصل بين الحق والباطل **قوله**
خطبه النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة مخداه ونثنى عليه
ثم نقول الخ فيه دليل للشافعي رحمه الله انه يجب حمد الله تعالى
في الخطبة ويتعين لفظه ولا يقوم غير مقامه **قوله** ان ضامدا

قد مر مكة وكان من اشد شدة وكان يرقى من هذه الريح
اما حماد فكسر الضاد المعجمة وشدة بفتح الشين وضم النون
وبعد هاتين ويرقى بكسر القاف والمزاد بالزيم هذا الجنوب
ومس البحر وفي غير رواية مسلم يرقى من الارواح اي البحر
سواء بذلك لانهم لا يبصرهم الناس كالروح والريح **قوله** فما
سمعت مثل كلامك هؤلاء ولقد بلغن ناعوس البحر ضبطاه بوجهين
اشهرهما ناعوس بالنون والعين هذا هو الموجود في اكثر نسخ
بلادنا والثاني قاموس بالقاف والميم وهذا الثاني هو المشهور
في روايات الحديث وفي غير صحيح مسلم وقالت القاضية عياض
اكثر نسخ صحيح مسلم وقع فيها قاعوس بالقاف والعين قال موقع
عند ابى محمد بن سعيد ناعوس بالتاء المثناة فوق قال بعضهم
ناعوس بالنون والعين قال وذكره ابو مسعود الدمشقي في
اطراف الصحابين والحديثي في الجمع بين الصحابين قاموس
بالقاف والميم قال بعضهم هو الصواب قال ابو عبيد قابوس
البحر وسطه وقال ابن دريد بجته وقال صاحب كتاب العين
فقره الاقصى وقال الحرابي قاموس البحر فقره وقال ابو مروان
ابن سراج قاموس فاعول من قمته اذا غتمه فقاموس البحر
بجته التي تضطرب امواجها ولا تستقر مياهاها وهي لفظة غريبة
صحيحة وقال ابو علي الجبائي لم اجد في هذه اللفظة تلجا قال
شيخنا ابو الحسن قاعوس البحر بالقاف والعين صحيح بمعنى
قاموس كانه من القيس وهو تظا من الظهر وتعقه فيرجع
الى عمق البحر وبجته هذا اخر كلام القاضية عياض وقال ابو
موسى الاصبهاني وقع في صحيح مسلم ناعوس البحر بالنون والعين
قال وفي شابر الروايات قاموس وهو وسطه وبجته قال
ولست هذه اللفظة موجودة في مستدحق بن زاوية الذي

روي

روي مسلم هذا الحديث عنه لكنه قرنه بابى موسى فلعله
في رواية ابى موسى قال قرنا ورده مثل هذه الالفاظ لانت
الانسان قد يطلبها فلا يجدها في شيء من الكتب فيستعيرها اذا
نظر في كتابي عرف اصلها ومعناها **قوله** هات يدك هو
بكسر التاء **قوله** اصبت منهم مطهرة هو بكسر الميم وفتحها
حكاها ابن السكيت وغيره الكسر اشهر **قوله** عبد الملك بن
البحر بالبحيم **قوله** واصل بن حيان بالمشاة **قوله** لو كنت نفست
اي اطلت قليلا **قوله** صلى الله عليه وسلم مينة من فقهه بفتح
الميم ثم همزة مكسورة ثم نون مشددة اي علامة قال الازهري
والاكثرون الميم فيها زاوية وهي مفعلة قال الهروي قالت
الازهري غلط ابو عبيد في جعله الميم اصلية وقال القاضية عياض
قالت شيخنا ابن سراج هي اصلية **قوله** صلى الله عليه وسلم
فاطيلوا الصلاة واقصروا الخطبة الهمة في واقصروا همة
ومل وليس هذا الحديث مخالفا للاخبار المشهورة في
الامر بتخفيف الصلاة ولقوله في الرواية الاخرى كانت
صلاة فصدت وخطبته فصدت لان المراد بالحديث الذي نحن
فيه ان الصلاة تكون طويلة بالنسبة الى الخطبة لا تطويلا
يشق على المأمومين وهي حينئذ قصداى معتدلة والخطبة
قصدا بالنسبة الى وضعها **قوله** صلى الله عليه وسلم وان من
البيان سحر قال ابو عبيد هو من الفهم وذكا القلب قال القاضية
فيه تاويلان احدهما انه ذم لانه اقالة للقلوب وصرفها
بمقاطع الكلام اليه حتى يكسب من الاثم به كما يكسب بالسحر
وادخله مالك في الموطا في باب ما يكره من الكلام وهو مذهبه
في تاويل الحديث والثاني انه مدح لان الله تعالى امتن على عباده
بتبليغهم البيان وشبهه بالسحر ليل القلوب اليه واصل السحر

الصرف فالبيان تصرف القلوب وسيلها الى ما يدعوا اليه
 هذا كلام القاضى وهذا التاويل الثانى هو الصحيح المختار
قوله عن ابن ابي عمير عن ابي وايل خطب عمار هذا الانسان
 مما استدركه الذارقطنى وقال تفرد به ابن ابي عمير عن اهل عن
 ابي وايل وخالفه الاشمس وهو احفظ محدث ابي وايل فحدث
 به عن ابي وايل عن ابن مسعود هذا كلام الذارقطنى وقد قدما
 ان مثل هذا الاستدراك قد روي لان ابن ابي عمير ثقة فوجب قبول
 روايته **قوله** فقد رشح بكبر الشين وفتحها **قوله** ان رجلا
 خطب عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال من يعلم الله ورسوله
 فقد رشح ومن يعصيهما فقد غوا فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بين الخطيب قل ومن يعص الله ورسوله فقد غوى
 قالت القاضى وجماعة من العلماء انما انكر عليه لتشريكه في الضمير
 المقضى للتسوية وامر بالعطف تعظيما لله تعالى بتقديم اسمه
 كما قال صلى الله عليه وسلم في الحديث الاخر لا يقل احدكم ما شاء الله
 وشافلان فلان ولكن ليقل ما شاء الله ثم شافلان والصواب
 ان سبب النهي ان الخطب ثابها البسط والايضاح واجتناب
 الاشارات والرموز ولهذا ثبت في الصحيح ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كان اذا تكلم بكلمة اعادها ثلاثا لتفهم واما
 قول الاولين فيضعف باشيائها ان مثل هذا الضمير قد تكرر
 في الاحاديث الصحيحة من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كقوله صلى الله عليه وسلم ان يكون الله ورسوله احب اليه مما
 سواها وغيره من الاحاديث واما نفي الضمير هنا لانه ليس
 خطبه وعظ وانما هو تعليم حكم فكما قل لفظه كان اقرب الى حفظه
 بخلاف خطبة الوعظ فانه ليس المراد حفظها ولا ما يراى الاتعاظ
 بها وما يؤيد هذا ما ثبت في سنن ابي داود باسناد صحيح عن

ابن مسعود قال علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة
 الحاجة الحمد لله نستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور
 انفسنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له واشهد
 ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله ارسله بالحق بشيرا
 ونذيرا بين يدي الساعة من يعلم الله ورسوله فقد رشح ومن
 يعصيهما فانه لا يضل الا نفسه ولا يضل الله شيئا والله اعلم **قوله**
 قالت ابن عمر فقد غوى هكذا وقع في النسخ غوي بكسر الواو
 وقال القاضى وقع في روايتي سلم بفتح الواو وكسرها والصواب
 الفتح وهو من الغي وهو الانهالك في الشرف **قوله** سمع النبي
 صلى الله عليه وسلم يقرأ على المنبر وناذوا يا مالك فيه القراءة في
 الخطبة وهي مشروعة بلا خلاف واختلفوا في وجوبها والصحيح
 عندنا وجوبها واقلها اية والله اعلم قولها ما حفظت في الامم
 في رسول الله صلى الله عليه وسلم بخطب بها كل جمعة قال العلماء سبب
 اختيارها انها مشتملة على البعث والموت والوعظ الشديد
 والزواج الاكيد وفيه دليل للقراءة في الخطبة كاسبق وفيه
 استحباب قراءة او بعضها في كل خطبة جمعة **قوله** عن اخي لعمرة
 هذا صحيح صحيح به ولا يضر عدم تسميتها لانها صحابة والصحابة
 كلهم عدول **قوله** بنت حارثة بالحا المملة **قوله** شعبة عن
 خبيب هو بضم الخاء المعجمة وهو النعمان بن خبيب بن عبد الرحمن
 ابن خبيب بن يساف الانصاري سبق بيانه مرارا قولها وكان
 نورنا ونور رسول الله صلى الله عليه وسلم واحدا اشارة الى شدة
 حفظها ومعرفتها باحوال النبي صلى الله عليه وسلم وقرها من
 منزله **قوله** عن يحيى بن عبد الله بن عبد الرحمن بن سعيد بن
 زرارة هكذا هو في جميع النسخ وروايات جميع شيوخهم قالت
 وهو الصواب قال وزعم بعضهم ان صوابه اسعد وغلط في زعمه

وَأَنَا أَوْقَعَهُ فِي الْخُلُطِ اعْتَرَاهُ بِمَا فِي كِتَابِ الْحَاكِمِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
الْبَيْعِ فَإِنَّهُ قَالَ صَوَابُهُ اسْعِدْ وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ سَعِدَ وَحَكِي مَا ذَكَرَهُ
عَنِ الْبَخَارِيِّ وَالَّذِي فِي تَارِيخِ الْبَخَارِيِّ مِنْهُ مَا قَالَ فَإِنَّهُ قَالَ
فِي تَارِيخِهِ سَعِدَ وَقِيلَ اسْعِدَ وَهُوَ قَوْمٌ وَانْقَلَبَ الْكَلَامُ عَلَى
الْحَاكِمِ وَاسْعِدَ بْنِ زُرَّارَةَ سَيِّدَ الْخَزَرَجِ وَأَخُو هَذَا اسْعِدَ بْنِ
زُرَّارَةَ جَدِّ بَيْحَى وَعَمْرُو أَدْرَكَ الْإِسْلَامَ وَلَمْ يَذْكُرْ كَثِيرُونَ فِي
الصَّحَابَةِ لِأَنَّهُ ذَكَرَ فِي الْمَنَافِقِينَ **قَوْلُهُ** عَنْ عَمْرُو بْنِ رُوَيْبَةَ رَضِيَ
عَنْهُ حِينَ رَفَعَ بَشْرُ بْنُ مَرْوَانَ فِي الْخُطْبَةِ بِيَدَيْهِ قَبَّحَ اللَّهُ هَاتَيْنِ
الْيَدَيْنِ لَعَنَ رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَرَزَ عَلَى أَنْ
يَقُولَ بِيَدِهِ هَكَذَا وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ السَّبْجَةَ هَذَا فِيهِ أَنَّ السَّنَةَ أَنْ لَا
يَرْفَعَ الْيَدَ فِي الْخُطْبَةِ وَهُوَ قَوْلُ مَا لَكَ وَأَصْحَابُنَا وَغَيْرُهُمْ وَحَكِي
الْفَارُصِيُّ عَنْ بَعْضِ السَّلَفِ وَبَعْضُ الْمَالِكِيَّةِ إِبَاحَتَهُ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعَ يَدَيْهِ فِي خُطْبَةِ الْجُمُعَةِ حِينَ اسْتَسْقَى وَاجَابَ
الْأَوَّلُونَ بِأَنَّهُ هَذَا الرِّفْعُ كَانَ لِفَارُصٍ **قَوْلُهُ** بَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْطَبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِذَا جَارَ جُلُوسَ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْلَيْتَ يَا فُلَانُ قَالَ لَا قَالَ قُمْ فَارْكَعْ وَفِي رِوَايَةٍ قَدْ
فُصِّلَ الرُّكْعَتَيْنِ وَفِي رِوَايَةٍ صَلَّ رُكْعَتَيْنِ وَفِي رِوَايَةٍ أَرَكَعَتْ
رُكْعَتَيْنِ قَالَ لَا قَالَ أَرَكَعْ وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
خَطَبَ فَقَالَ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَقَدْ خَرَجَ الْأَمَامُ فَلْيُصَلِّ
رُكْعَتَيْنِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ جَاءَ سَلِيلُ الْفُطَيْيَانِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَرَسُولُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْطَبُ فَجَلَسَ فَقَالَ لَهُ يَا سَلِيلُ قُمْ فَارْكَعْ
رُكْعَتَيْنِ وَتَجُوزُ فِيهِمَا ثُمَّ قَالَ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْأَمَامُ
يُخْطَبُ فَلْيَرْكَعْ رُكْعَتَيْنِ وَلْيَتَجُوزْ فِيهِمَا هَذِهِ الْأَخَادِيثُ كُلُّهَا مَرْمِيَّةٌ
فِي الدَّلَالَةِ لِذَهَابِ الشَّافِعِيِّ وَاحِدًا وَاسْتَحَقَّ وَفَقَّهَا الْمُحَدِّثِينَ أَنَّهُ
إِذَا دَخَلَ الْجَامِعُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْأَمَامُ يُخْطَبُ اسْتَحَبَّ لَهُ أَنْ يُصَلِّيَ

رُكْعَتَيْنِ تَحْتَهُ الْمَجْدَ وَيَكْرَهُ الْجُلُوسَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَهُمَا وَأَنَّهُ يَنْبَغِي
أَنْ يَتَجُوزَ فِيهِمَا لِيَسْتَمِعَ بَعْدَهَا الْخُطْبَةَ وَحَكِي هَذَا الْمَذْهَبُ عَنْ الْحَسَنِ
الْبَصْرِيِّ وَغَيْرِهِ مِنَ الْمُتَقَدِّمِينَ قَالَ الْقَاسِمِيُّ وَقَالَ مَا لَكَ وَاللَّيْثُ
وَأَبُو خَيْفَةَ وَالثَّوْرِيُّ وَجَهْلُ السَّلَفِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالْتَّابِعِينَ لِيُصَلِّيَهُمَا
وَهُوَ مَرْوِيُّ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمُ وَجَهْلُهُمْ لِأَمْرٍ بِالْإِنْصَافِ
لِلْأَمَامِ وَتَأْوِيلُ هَذِهِ الْأَخَادِيثِ أَنَّهُ كَانَ عَرَبِيًّا نَافِئًا مَرَّهَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْقِيَامِ لِيَرَاهُ النَّاسُ وَيَتَصَدَّقُوا عَلَيْهِ وَهَذَا تَأْوِيلُ مَا طَلَّ
يُرْدُهُ صَرَّحَ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْأَمَامُ
يُخْطَبُ فَلْيَرْكَعْ رُكْعَتَيْنِ وَلْيَتَجُوزْ فِيهِمَا وَهَذَا نَصٌّ لَا يَسْطُرُ إِلَيْهِ
تَأْوِيلٌ وَلَا أَظُنُّ غَايِلًا يَبْلُغُهُ هَذَا اللَّفْظُ صَحِيحًا فِيمَا لَفِظَ وَفِي هَذِهِ
الْأَخَادِيثِ أَيْضًا جَوَازُ الْكَلَامِ فِي الْخُطْبَةِ كَحَاجَةٍ وَفِيهَا جَوَازُ الْمُخِيبِ
وَغَيْرِهِ وَفِيهَا الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالْإِثْرَارِ إِلَى الْمَصَالِحِ فِي كُلِّ حَالٍ
وَمَوْطِنٍ وَفِيهَا أَنَّ تَحْتَهُ الْمَجْدَ رُكْعَتَانِ وَأَنَّ نَفْثَ النَّهَارِ رُكْعَتَانِ
وَأَنَّ تَحْتَهُ الْمَجْدَ لَا تَقُوتُ بِالْجُلُوسِ فِي حَقِّ جَاهِلٍ حَكَمَهَا وَقَدْ طُلِقَ
أَصْحَابُنَا قَوْلَهُمَا بِالْجُلُوسِ وَهُوَ مَحْمُولٌ عَلَى الْعَالَمِ بِأَنَّهُ سَنَةٌ وَأَمَّا الْجَاهِلُ
فَيَنْتَدِرُ كَمَا عَلَى قُرْبِ هَذَا الْحَدِيثِ وَيَسْتَنْبِطُ مِنْ هَذِهِ الْأَخَادِيثِ
أَنَّ تَحْتَهُ الْمَجْدَ لَا تَتْرَكَ فِي وَقْتٍ وَيُلْحَقُ بِهَا كُلُّ ذَوَاتِ الْأَسْبَابِ
كَقَضَا الْغَايَةِ وَنَحْوِهَا لِأَنَّهُمَا لَوْ سَقَطَتْ فِي حَالٍ لَكَانَ هَذَا الْحَالُ
أَوَّلَ بَيِّنَةٍ فَإِنَّهُمَا مَوْرَبَاتَانِ الْخُطْبَةُ وَقَطَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ لَهَا الْخُطْبَةَ وَأَمْرُهُمَا بَعْدَ أَنْ قَعَدَ وَكَانَ هَذَا الْجَاهِلُ سَاجِدًا
حَكَمَهَا ذَلِكَ تَأْكِيدهَا وَأَنَّهَا لَا تَتْرَكَ بِحَالٍ وَلَا فِي وَقْتٍ مِنَ الْأَوْقَاتِ
وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** انْتَهَبْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ
يُخْطَبُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَجُلٌ غَرِيبٌ جَائِلٌ عَنْ دِينِهِ لَا يَدْرِي
مَا دِينُهُ قَالَ فَأَقْبَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَرَكَ خُطْبَتَهُ
حَتَّى انْتَهَى إِلَى فَاتِي بِكَرْسِيِّ حَيْثُ قَوَّامٌ حَيْثُ قَالَ فَقَعَدَ عَلَيْهِ

رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل يعلمني ما علمه الله ثم اخذ
 خطبته قائم اجزها هكذا هو في جميع النسخ حسبت ورواه ابن ابي
 خزيمة في غير صحيح من اجلت بكسر الخاء وكون اللام وهو بمعنى
 حيث قال الفاضل ووقع في نسخة ابن الخياط اخشيت بالخاء والسين
 العجيين وفي كتاب ابن قتيبة حلب بضم الخاء واخره بامو حذق
 وفسر بالليف وكلاهما تصحيف والصواب حسبت بمعنى ظننت
 كما هو في نسخ مسلم وغيره من الكتب المعتبرة **وقوله** رجل عن ربك
 يسأل عن دينه لا يدري ما دينه فيه استحباب تلتف النازل في
 عبارته وسواله العالم وفيه نواضع النبي صلى الله عليه وسلم
 ورفعته بالسليين وشفقته عليهم وخفض جناحه لهم وفيه
 المبادرة الى جواب المستفتي وتقديم اهم الامور فاهمها ولعله
 كان سئله عن الايمان وقواعده المهمة وقد انفق العلماء على ان
 من جابى اليمان وكيفية الدخول في الاسلام وجب اجابته
 وتعليمه على الفور وقعوده صلى الله عليه وسلم على الكرسي لسمع
 الباقيين كلامه ويروا شخصه الكريم ويقال كرسى بضم الكاف
 وكسرهما والضم اشهر ويحتمل ان هذه المخطبة التي كان النبي صلى
 عليه وسلم فيها خطبة امر غير الجمعة ولهذا قطعنا بهذا الفصل الطويل
 ويحتمل انها كانت للجمعة واستأنفها ويحتمل انه لم يحصل فصل
 طويل ويحتمل ان كلامه لهذا الغريب كان متعلقا بالخطبة
 فيكون منها ولا يضر الشئ في اثباتها **وقوله** في حديث أبي هريرة
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ في الركعة الاولى من صلاة
 الجمعة سورة النافقين وفي الثانية النافقين فيه استحباب
 قرأتها بكما لهما فيها وهو مذهب ائمة اهل البيت قال العلماء
 والحكمة في قراءة الجمعة استئصالها على وجوب الجمعة وغير ذلك من
 احكامها وغير ذلك مما فيها من القواعد والحث على التوكل والذكر

وغير ذلك وقراءة سورة النافقين لتوخي حاضريها منهم
 وتنبههم على التوبة وغير ذلك مما فيها من القواعد لا ينهم
 ما كانوا يجتمعون في مجلس أكثر من اجتماعهم فيها **وقوله** كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في العيدين وفي الجمعة بسم
 اسم ربك الاعلى وهل اتاك حديث الفاشية فيه استحباب
 القراءة بهما فيهما وفي الحديث الاخر القراءة في العيد بقاف
 واقتربت وكلاهما صحيح فكان صلى الله عليه وسلم في وقت يقرأ
 في الجمعة الجمعة والنافقين وفي وقت يقرأ بسم ربك وهل اتاك
 وفي وقت يقرأ في العيد قاف واقتربت وفي وقت يقرأ بسم ربك
 اتاك **وقوله** عن محمول عن مسلم البطين اما محمول فبضم الميم
 وفتح الخاء المجمة والواو المشددة هذا هو المشهور لا صوب
 وحكي صاحب المطالع هذا عن الجمهور قال وضبطه بعضهم
 بكسر الميم واسكان الخاء واما البطين فبفتح الباء وكسر الطاء **وقوله**
 ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الصبح يوم الجمعة في الاولى
 التي تنزل السجدة وفي الثانية هل اتى على الانسان حين من الدهر
 فيه دليل لذهنا ومذهب موافقنا في استحبابها في جميع الجمعة
 وانه لا يكون قراءة آية السجدة في الصلاة ولا السجود وكره ما لك
 وآخرون ذلك وهم مجوعون بهذه الأحاديث الصحيحة الصحيحة
 المروية بطريق عن أبي هريرة وابن عباس **وقوله** صلى الله عليه
 وسلم اذا صلى احدكم الجمعة فليصل بعدها اربعاً وفي رواية
 اذا صلى بعد الجمعة فصلوا اربعاً وفي رواية من كان منكم مقبلاً
 بعد الجمعة فليصل اربعاً وفي رواية انه صلى الله عليه وسلم
 كان يصلي بعدها ركعتين في هذه الأحاديث استحباب سنة
 الجمعة بعدها واكثر عليها وان اقلها ركعتان واكملها اربع ففيه
 صلى الله عليه وسلم بقوله صلى الله عليه وسلم اذا صلى احدكم الجمعة

فليصل بعدها أربعاً على الخث عليها فإني بصيغة الأمر وبه بقوله
 صلى الله عليه وسلم من كان منكم مصلياً على أنها سنة ليست واجبة
 وذكر الأربع لفضيلتها وفعل الركعتين في أوقات بناها لأن أقلها
 ركعتان ومعلوم أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي في أكثر الأوقات
 أربعاً لأنه أمرنا بهن وحسن عليهن وهو صلى الله عليه وسلم أرغب
 في الخير وأحرص عليه وأولى به **قوله** قال يجيئ الله فترات فيصلي
 أو السنة معناه أني فترات على ما لك في رواية عنه فيصلي أو اجزم
 بذلك فما صله قال اظن هذه اللفظة أو اجزم بها **قوله** ابن أبي
 المخوار هو بضم الخاء المجمة **قوله** صليت معه يوم الجمعة في المقصور
 فيه دليل على جواز اتخاذهما في المسجد إذا رآها ولي الأمر مصلحة
 قالوا وأقول من اتخاذهما معاوية بن أبي سفيان حين ضربته خارجة
 الخارجى قالت القاضى رحمه الله اختلفوا في المقصورة فأجازها
 كثير من السلف وصلوا فيها منهم الحسن والقاسم بن محمد ونالم
 وغيرهم وكمرها ابن عمر والشعبي واحد واسحاق وكان ابن عمر
 إذا حضرت الصلاة وهو في المقصورة خرج منها إلى المسجد قال
 القاضى وقيل إنها تصح فيها الجمعة إذا كانت مباحة لكل أحد
 وإن كانت مخصوصة ببعض الناس ممنوعة من بعضهم لم تصح
 فيها الجمعة بخروجها عن حكم الجوامع **قوله** فإن رسول الله صلى
 عليه وسلم أمرنا بذلك أن لا نوصل صلاة حتى نتكلم أو نخرج فيه
 دليل لما قاله أصحابنا أن النافلة الرابعة وغيرها يستحب أن
 يتحول لها عن موضع الفريضة إلى موضع آخر وأفضله التحول
 إلى بيته والافترش من المسجد وغيره لتكثير مواضع سجوده
 وتفصل صورة النافلة عن صورة الفريضة وقوله حتى نتكلم
 دليل على أن الفصل بينهما يحصل بالكلام أيضاً ولكن الانتقال
 أفضل لما ذكرنا والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب

كتاب صلاة العيدين

هي عند الشافعي رحمه الله وجمهور أصحابه وجهاً هير العلم سنة
 متاكدة وقال أبو سعيد الاصطخري من الشافعية هي فرض كفاية
 وقالت أبو حنيفة رحمه الله هي واجبة فإن قلنا فرض كفاية
 فامتنع أهل موضع من إقامتها فقولوا عليها كتاباً فرضاً كفاية
 وإذا قلنا أنها سنة لم يقاتلوا بتركها كسنة الظهر وغيرها وقيل
 يقالون لأنها شعار ظاهر قالوا وسنى العيد عيد العود وتكرر
 وقيل لعود السرو ورفيه وقيل تفاولا بعوده على من ذكره
 كما سبت القافلة حين خروجها تفاولا بقفولها سائلة وهو عود
 ورجوعها وحقيقتها الراجعة **قوله** شهدت صلاة الفطر مع
 بنى الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان وعلى رضي الله
 عنهم أجمعين فكلهم يصليها قبل الخطبة ثم يخطف فيه دليل
 لذهب العلماء كافة أن خطبة العيد بعد الصلاة قال القاضى رحمه
 الله هذا هو المتفق عليه من مذاهب علماء الأمصار وإية الفتوى
 ولا خلاف بين أئمتهم فيه وهو فعل النبي صلى الله عليه وسلم
 والمخلف الراشد بن بعده إلا ما روي أن عثمان رضي الله عنه
 في شطر خلافة الأخير قد مر الخطبة لأنه رأى من الناس من
 تقونه الصلاة وروى مثله عن عمر رضي الله عنه وليس بصحيح
 عن عمر وقيل أن أول من قد منها معاوية بن أبي سفيان وقيل
 مروان غامل المدينة في أيام معاوية وقيل زياد بالبصرة في
 أيام معاوية وقيل فعلاً ابن الزبير في إحدى أيامه **قوله** يجلس
 الرجال بيده هو بكسر اللام المشددة أي يأمرهم بالجلوس **قوله**
 فقالت امرأة واجد لم يجبه غيرها منهن يا بنى الله لا تدري
 جئيد من هي كذا وقع في جميع نسخ صحيح مسلم حينئذ وكذا

نقله القاضي عياض عن جميع النسخ قال هو وغيره هو تصحيح
 وصوابه لا يدري حسن من هي وهو حسن بن مسلم رواية عن
 طاووس عن ابن عباس ووقع في رواية البخاري على الصواب
 من رواية اسحاق بن نصر عن عبد الرزاق لا يدري حسن قلت
 ويحتمل تصحيح جليل ويكون معناه لكثرة النساء واستمالهن
 بنسبهن لا يدري من هي **قوله** فنزل النبي صلى الله عليه وسلم
 وجاء النساء معه بلال قال قال القاضي رحمه الله هذا النزول
 كان في أثناء الخطبة وليس كما قال اما نزل اليهن بعد فراغ خطبة
 العيد وبعد انقضاء عطا الرجال وقد ذكره مسلم صريحا في حديث
 جابر رضي الله عنه قال فبصلي ثم خطب الناس فلما فرغ فأتى النساء
 فذكرهن فهذا صريح في أنه آتاهن بعد خطبة الرجال وفي هذه
 الأحاديث استحباب وعط النساء وتذكيرهن الآخرة وأحكام
 الإسلام وحشهن على الصدقة وهذا إذا لم يترتب على ذلك مفسده
 وخوف فتنة على الواعظ والموعوظ وغيرهما وفيه أن النساء
 إذا حضرت صلاة الرجال واجتماعهم يكن بمنزل عندهن خوف من
 فتنة أو تطرأ أو فكر ومحوه وفيه أن صدقة التطوع لا تقتصر
 إلى إيجاب وقبول بل يكفي فيها العاطاة لأنهن القين الصدقة
 في ثوب بلال من غير كلام ومنهن ولا من بلال ولا غيره هذا هو
 الصحيح في مذهبا وقال أكثر أصحابنا العراقيين يفتقر إلى إيجاب
 وقبول باللفظ كالحبة والصحيح الأول وبه جزم المحققون
قوله فدا لكن أبي وأمي هو مقصور بكسر الفاء وفتحها والظاهر
 أنه من كلام بلال **قوله** فجعلن يلقين الفتح والخواتيم في ثوب
 بلال هو بفتح الفاء والتاء المشاة فوق وباء المعجمة واحدة مفتحة
 كقصبة وقصب واختلف في تفسيرها ففي صحيح البخاري عن
 عبد الرزاق قال هي الخواتيم العظيمة وقال الأصمعي هي خواتيم

لا فصوص لها وقالت ابن السكيت خواتيم تلبس في أصابع
 اليد وقال ثعلب وقد تكون في أصابع الواحد من الرجال
 وقال ابن دريد قد تكون لها فصوص وتجمع أيضا فتحات
 وافتاح والخواتيم جمع خاتم وفيه أربع لغات فتح التا وكسرها
 وخاتام وخيتام وفي هذا الحديث جواز صدقة المرأة من
 مالها بغير إذن زوجها ولا يتوقف ذلك على ثلث مالها هذا
 مذهبنا ومذهب الجمهور وقال مالك رحمه الله لا يجوز الزيادة
 على ثلث مالها إلا برضى زوجها وريلنا من الحديث أن النبي
 صلى الله عليه وسلم لم يسألهن هل استاذن أزواجهن في ذلك أم لا
 وهل هو خارج من الثلث أم لا ولو اختلف الحكم في ذلك لسان
 وأشار القاضي إلى الجواب من مذاهبيهم بأن الغالب حضور أزواجهن
 فتركهم الإنكار يكون رضى بفعلهن وهذا الجواب ضعيف أو باطل
 لأنهن كن معتزلات لا تعلم الرجال بالصدقة منهن من غيرها
 ولا قدر ما يتصدق به ولو علموا فكونهم ليس إذا **قوله** وبلال
 قائل بثوبه هو بهزة قبل اللام كتب القاضي فاحتمل مشير إلى
 الأحذ فيه وفي الرواية الأخرى وبلال باسط ثوبه معناه
 بسطه ليجمع الصدقة فيه ثم يصرقها النبي صلى الله عليه وسلم
 على المحتاجين كما كانت عادة صلى الله عليه وسلم في الصدقات
 المستطوع بها فيه دليل على أن الصدقات العامة إنما يصرقها
 الإمام **قوله** يلقين النساء صدقة هكذا هو في النسخ يلقين
 وهو جائز على تلك اللغة القليلة الاستعمال ومنها يتعاقبون
 فيكم مليكة وقولهم أكلوني البراغيث **قوله** تلقى المرأة فتحها
 وتلقين وتلقين هكذا هو في النسخ مكرر وهو صحيح ومعناه
 وتلقين كذا وتلقين كذا كما ذكره في باقي الروايات **قوله** قلت
 لعطاء أحقا على الإمام أن ياتي النساء يصرغ فيذكرهن قال أي



لعمري إن ذلك محقق وما لهم لا يفعلون ذلك قال القاضى هذا
الذي قاله عطاء غير موافق عليه وليس كما قال القاضى بل يستحب
إذا لم يسمعهن وعظ الخطبة أن يأتين بعد فراغه ويعظهن
ويذكرهن إذا لم يترتب عليه مفصلة وهكذا فعل النبي صلى الله
عليه وسلم بهذه الشروط فالذي قاله عطاء هو الصواب والسنة
الآن وفي كل زمان بالشروط المذكورة وأي دافع يدفعنا عن
هذه السنة الصحيحة **وقوله** أحقا معناه أن ترى حقا ووقع في
كثير أحق وهو ظاهر قوله فبدأ بالصلاة قبل الخطبة بغير أذان
ولا إقامة هذا دليل على أنه لا أذان ولا إقامة للعبد وهو أجماع
العلماء الآن والمعروف من فعل النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء
الراشدين رضي الله عنهم إجماعين ونقل عن بعض السلف فيه شيء
خلاف إجماع من قبله وبعده ويستحب أن يقال الصلاة جامعة
بنسبهما فالأول على الأعز والثاني على المحال **وقوله** فقالت امرأة
من سطة النساء هكذا هو في النسخ سطة بكسر السين وفي فتح الطاء
المخيفة وفي بعض النسخ واسطة قال القاضى معناه من خيارهن
والوسط العدل والخيار قال وزعم هذا في شيوخنا أن هذا
المحرف معين في كتاب مسلم وإن صوابه من سطة النساء وكذا
رواه ابن أبي شيبة في مسنده وفي رواية لابن أبي شيبة امرأة
ليست من عليّة النساء وهذا أحد التفسير لا أول بعضهم بعده
سفا المحدثين هذا كلام القاضى وهذا الذي ادعوه من تفسير
الكلمة غير مقبول بل هي صحيحة وليس المراد بها من خيار النساء
كما فسر بل المراد امرأة من وسط النساء في وسطهن قال
الجوهري وغيره من أهل اللغة يقال وسط القوم أو سطهم
وسطا وسطة أي توسطهم **وقوله** سفا المحدثين بفتح السين
المهمل أي فيها تغير وسواء **وقوله** صلى الله عليه وسلم يكثر

الشكاة هو بفتح الشين أي الشكوي **وقوله** صلى الله عليه وسلم
ويكثر العشير قال أهل اللغة العشير المفاير والمخالط وحمله
الأكثر من هنا على الزوج وقال الآخرون هو كل مخالط قال الخليل
يقال هو العشير والشعير على القلب ومعنى الحديث أنهن يجدن
الإحسان لضعف عقلمن وقلة معرفتهن فيستدل به على زم من
يجد إحسان ذوي الإحسان **وقوله** من أقرطتهن هو جمع قرط
قال ابن دريد كل ما يعلق في شدة الأذن فهو قرط سواء كان
من ذهب أو خرز أو ما المخرص فهي الحلقة الصغيرة من الخيل
قال القاضى قيل الصواب قرطتهن بخذف الالف وهو المعروف
في جمع قرط كجرح وجرحة ويقال في جمعه قرط كرح ورماح قال
القاضى ولا يبعد صحة أقرطة ويكون جمع أي جمع قرط لا سيما
وقد صح في الحديث قوله عن جابر رضي الله عنه لا أذان يوم الفطر
ولا إقامة ولا ندأ ولا نأشي هذا ظاهره لا يقولها أصميا ولا غيرهم أنه
يستحب أن يقال الصلاة جامعة كما قد مناه فينا وقد على أن المراد
لا أذان ولا إقامة ولا ندأ في معانها ولا نأشي من ذلك **وقوله** إن
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج يوم الأضحي ويوم الفطر
فيبدأ بالصلاة هذا دليل لمن قال باستحباب الخروج لصلاة العيد
إلى المصلى وأنه أفضل من فعلها في المسجد وعلى هذا عمل الناس في
معظم الأمصار وأما أهل مكة فلا يصلونها إلا في المسجد المحرام
من الزمان الأول ولا أصميا ولا وجها أحدهما الصخر أفضل لهذا
الحديث والثاني وهو الأصح عند أكثرهم المسجد أفضل إلا أن
يضيّق قالوا وإنما صلى أهل مكة في المسجد لسقته وإنما خرج النبي
صلى الله عليه وسلم إلى المصلى لضيّق مسجده بالمدينة فدل على أن
المسجد أفضل إذا اتسع **وقوله** فخرجت محارم وأن أي مما يشبه
له يد في يدي هكذا أفسروه **وقوله** فإذا مروا نيازي عني يد كانه

يُحْتَرَفُ مَخْرَجُ الْمَنِيَّةِ وَأَنَا أَعْرِضُ مَخْرَجَ الصَّلَاةِ فِيهِ إِنْ أَلْخِطَةُ لِلْعِيدِ
بَعْدَ الصَّلَاةِ وَفِيهِ الْأَمْرُ بِالْعُرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ وَإِنْ كَانَ
الْمُنْكَرُ عَلَيْهِ وَإِلَّا وَفِيهِ أَنْ لَا يُكْرَهُ بِأَيْدِي مَنْ أَمَكَّهُ وَلَا يُجْزَى
عَنِ الْيَدِ الْإِنْسَانِ مَعَ امْتِنَانِ الْيَدِ **قوله** لِمَنِ الْإِسْتِدْبَارُ بِالصَّلَاةِ هَكَذَا
ضَبْطُهُ عَلَى الْأَكْثَرِينَ وَفِي بَعْضِ الْأَصُولِ الْإِسْتِدْبَارُ بِالْإِنْتِزَاجِ
لِلْإِسْتِغْنَاءِ وَبَعْدَ هَافُونَ ثُمَّ بِأَمْرٍ وَحَدِّثَ وَكَلَامًا صَحِيحًا وَالْأَوَّلُ
أَجُودُ فِي هَذَا الْمَوْطِنِ لِأَنَّهُ سَاقِدٌ لِلْإِنْكَارِ عَلَيْهِ **قوله** لَا يَأْتُونَ بِخَيْرٍ
مِمَّا أَعْلَمَ هُوَ كَمَا قَالَ لِأَنَّ الَّذِي يَعْلَمُ هُوَ طَرِيقُ الْبَنِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَكَيْفَ يَكُونُ غَيْرَ خَيْرٍ مِنْهُ **قوله** ثُمَّ انْصَرَفَ قَالَ الْقَاضِي مَعْنَاهُ
انْصَرَفَ مِنْ جِهَةِ الْمَنِيَّةِ إِلَى جِهَةِ الصَّلَاةِ وَلَيْسَ مَعْنَاهُ أَنَّهُ انْصَرَفَ مِنْ
الصَّلَاةِ وَتَرَكَ الصَّلَاةَ مَعَهُ بَلْ فِي رَوَايَةِ الْبُخَارِيِّ أَنَّهُ صَلَّى مَعَهُ وَكَلَّمَ
فِي ذَلِكَ بَعْدَ الصَّلَاةِ وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى صِحَّةِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْخُطْبَةِ وَلَوْلَا
صِحَّتُهَا كَذَلِكَ لَمَا صَلَّاهَا مَعَهُ وَاتَّفَقَ اصْحَابُنَا عَلَى أَنَّهُ لَوْ قَدَّمَ عَلَيْهَا
الصَّلَاةَ صَحَّتْ صَلَاتُهُ وَلَكِنَّهُ يَكُونُ تَارِكًا لِلتَّسْبِيحِ مَقُونًا لِلْفَضِيلَةِ
بِمُخْلَافِ خُطْبَةِ الْجُمُعَةِ فَإِنَّهُ يَشْتَرِطُ صِحَّةَ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ تَقْدِيمَ
خُطْبَتِهَا عَلَيْهَا لِأَنَّ خُطْبَةَ الْجُمُعَةِ وَاجِبَةٌ وَخُطْبَةُ الْعِيدِ مُدَوَّبَةٌ
قَوْلُهَا أَمْرًا أَنْ يُخْرِجَ فِي الْعِيدِ الْعَوَاقِقَ وَذَوَاتِ الْخُذُورِ قَالَ
أَهْلُ اللُّغَةِ الْعَوَاقِقُ جَمْعُ عَاقِقٍ وَهِيَ الْجَارِيَةُ الْبَالِغَةُ وَقَالَ ابْنُ
دُرَيْدٍ هِيَ الَّتِي قَارَبَتْ الْبُلُوغَ وَقَالَ ابْنُ السَّكَيْتِ هِيَ مَا بَيْنَ أَنْ
يَبْلُغَ الْغَايَةَ أَنْ تَعْنَسَ مَا لَمْ تَتَزَوَّجْ وَالسَّكَيْتُ طَوَّلُ الْمَقَامِ فِي بَيْتٍ
أَيْهَا بَلَا زَوْجٍ حَتَّى تَطْعَمَ فِي السِّنِّ قَالَ لَوْ أُسْمِيَتْ غَانِقًا لَأَنَّهُ اعْتَقَتْ
مِنْ امْتِنَانِهَا فِي الْيَدِ وَالْمَخْرُوجِ فِي الْحَوَاجِ وَقِيلَ قَارَبَتْ أَنْ
تَتَزَوَّجَ فَتَعْتَقَ مِنْ قَهْرِ بَوِيهَا وَأَهْلُ الْوَلَاةِ عَلَيْهَا فَتَسْقُلَ فِي بَيْتٍ
زَوْجَهَا وَالْخُذُورُ الْبُيُوتُ وَقِيلَ الْخُذُورُ سَتْرٌ يَكُونُ فِي نَاحِيَةِ الْبَيْتِ
وَقَوْلُهَا فِي الرِّوَايَةِ الْآخَرَةِ وَالْمَحْبَاةُ هِيَ بَعْضُ ذَوَاتِ الْخُذُورِ قَالَ

اصْحَابُنَا

اصْحَابُنَا يَسْتَحِبُّ اخْرَاجَ النَّاسِ سِوَى ذَوَاتِ الْهَيَبَاتِ وَالْمَحَانِ
فِي الْعِيدَيْنِ دُونَ غَيْرِهِنَّ وَالْجَابِوَاتِ عَنْ اخْرَاجِ ذَوَاتِ الْخُذُورِ
وَالْمَحْبَاةِ لِأَنَّ الْمُسْتَحَبَّ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ كَانَتْ مَأْمُونَةً بِمُخْلَافِ
الْيَوْمِ وَلِهَذَا صَحَّ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا لَوْ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَحْدَثَ النَّاسُ مَعَهُنَّ الْمُنَاجِدَةَ كَمَا مَنَعَتْ
نَسَابَتُ إِسْرَائِيلَ قَالَتْ الْقَاضِي عِيَّاضُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَاخْتَلَفَ السَّلَفُ
فِي خُرُوجِ هُنَّ لِلْعِيدَيْنِ فَرَأَى جَمَاعَةٌ ذَلِكَ حَقًّا عَلَيْهِنَّ مِنْهُنَّ أَبُو بَكْرٍ
وَعَلَى وَابْنُ عُمَرَ وَغَيْرُهُمْ رَضُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمْ أَجْعَلَهُنَّ وَمِنْهُنَّ مَنْ مَنَعَهُنَّ
ذَلِكَ مِنْهُنَّ عَمْرُوَةُ وَالْقَاضِي وَيَحْيَى الْأَنْصَارِيُّ وَمَالِكٌ وَأَبُو يُونُسَ
رَحِمَهُمُ اللَّهُ وَأَجَازَهُ أَبُو حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرَّةً وَمَنْعَهُ الْآخَرُونَ
قَوْلُهَا وَأَمَّا الْحَيْضُ أَنْ يَقْرَأَ مِصْرًا مِنَ السُّورِ هُوَ بِفَتْحِ الْحِزَّةِ وَالْمِيمِ
فِي أَمْرِ فِيهِ مَنَعَ الْحَيْضُ مِنَ الصَّلَاةِ وَاخْتَلَفَ اصْحَابُنَا فِي هَذَا الْمَنَعِ فَقَالَ
الْجُمْهُورُ هُوَ مَنَعٌ تَنْزِيهِ لِمَا يَحْرِمُ وَسَبَبُهُ الصِّيَانَةُ وَالْإِحْتِرَازُ مِنْ مَقَارَنَةِ
النِّسَاءِ لِلرِّجَالِ مِنْ غَيْرِ حَاجَةٍ وَلَا صَلَاةٍ وَأَمَّا مَا يَحْرِمُ لِأَنَّهُ لَيْسَ مَسْجِدًا
وَحَكَى أَبُو الْفَرَجِ الدَّارِمِيُّ مِنْ اصْحَابِنَا عَنْ بَعْضِ اصْحَابِنَا أَنَّهُ قَالَ يَحْرِمُ
الْكُثُوفُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى الْحَائِضِ كَمَا يَحْرِمُ مَكْنُهَا فِي السَّجْدَةِ لِأَنَّهُ مَوْضِعُ
الصَّلَاةِ فَاشْتَبَهَ السَّجْدَةَ وَالصُّوَابَ الْأَوَّلَ قَوْلُهَا فِي الْحَيْضِ يَكْبُرُ
مَعَ النَّاسِ فِيهِ جَوَازُ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى لِلْحَائِضِ وَاجِبٌ وَأَمَّا يَحْرِمُ
طَلِبُهَا الْقُرْآنَ وَقَوْلُهَا يَكْبُرُ مَعَ النَّاسِ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى اسْتِحْبَابِ
التَّكْبِيرِ لِكُلِّ أَحَدٍ فِي الْعِيدَيْنِ وَهُوَ مُجْمَعٌ عَلَيْهِ قَالَ اصْحَابُنَا يَسْتَحِبُّ التَّكْبِيرُ
لِلْعِيدَيْنِ وَحَالَ الْخُرُوجِ إِلَى الصَّلَاةِ قَالَ الْقَاضِي التَّكْبِيرُ فِي
الْعِيدَيْنِ فِي أَرْبَعِ مَوَاطِنَ فِي السَّجْدَةِ إِلَى الصَّلَاةِ إِلَى أَنْ يُخْرِجَ الْأَمَامُ
ثُمَّ فِي الصَّلَاةِ وَالْخُطْبَةِ وَبَعْدَهَا أَمَّا الْأَوَّلُ فَاخْتَلَفُوا فِيهِ فَاسْتَحَبَّهُ
جَمَاعَةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالسَّلَفِ وَكَانُوا يَكْبُرُونَ إِذَا خَرَجُوا حَتَّى يَلْقُوا
الصَّلَاةَ يَرْتَفِعُونَ أَصْوَاتَهُمْ وَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ وَمَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ

رَحِمَهُمُ اللَّهُ بِاسْتِجَابَةِ لَيْلَى الْعِيدِ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ يَكْبُرُ فِي
 الْمَحْجُوجِ إِلَى الْأَضْحَى دُونَ الْفِطْرِ وَحَالَهُ أَصْحَابُهُ فَقَالُوا يَقُولُ
 الْجُمْهُورُ وَأَمَّا التَّكْبِيرُ بِتَكْبِيرِ الْأَمَامِ فِي الْخُطْبَةِ فَمَا لَيْتَ يَرَاهُ وَغَيْرُهُ
 يَأْتِيهِ وَأَمَّا التَّكْبِيرُ الْمَشْرُوعُ فِي أَوَّلِ صَلَاةِ الْعِيدِ فَقَالَ الشَّافِعِيُّ
 رَحِمَهُ اللَّهُ هُوَ سَبْعٌ فِي الْأَوَّلَى غَيْرُ تَكْبِيرَةِ الْأَحْرَامِ وَخَمْسٌ فِي الثَّانِيَةِ
 غَيْرُ تَكْبِيرَةِ الْقِيَامِ وَقَالَ فَا لَيْتَ وَاحِدٌ وَابْنُ ثَوْرٍ كَذَلِكَ
 لَكِنْ سَبْعٌ فِي الْأَوَّلَى أَحَدَاهُنَّ تَكْبِيرَةُ الْأَحْرَامِ وَقَالَ الثَّوْرِيُّ
 وَأَبُو حَنِيفَةَ خَمْسٌ فِي الْأَوَّلَى وَارْبَعٌ فِي الثَّانِيَةِ سَوِي تَكْبِيرَةٍ
 الْأَحْرَامِ وَالْقِيَامِ وَجُمْهُورُ الْعُلَمَاءِ يَرَى هَذِهِ التَّكْبِيرَاتِ مَتَوَالِيَةً
 مُتَّصِلَةً وَقَالَ عَطَاءُ الشَّافِعِيُّ وَاحِدٌ يَسْتَجِبُ بَيْنَ كُلِّ تَكْبِيرَيْنِ
 ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى وَيَرْوِي هَذَا أَيْضًا عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 وَأَمَّا التَّكْبِيرُ فِي الصَّلَوَاتِ فِي عِيدِ الْأَضْحَى فَقَدْ اخْتَلَفَ عُلَمَاءُ السَّلَفِ
 وَمَنْ بَعْدَهُمْ فِيهِ عَلَى مِثْلِ عَشْرَةِ مَذَاهِبٍ هَلْ ابْتَدَأُوهُ مِنْ صَبْحِ يَوْمِ
 عَرَفَةَ أَوْ ظَهَرَهُ أَوْ صَبْحِ يَوْمِ النِّحْرِ أَوْ ظَهَرَهُ أَيَّامَ التَّشْرِيقِ أَوْ فِي صَبْحِ
 آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ أَوْ ظَهَرَهُ أَوْ عَصَرَ وَاخْتَارَ مَا لَيْتَ وَالشَّافِعِيُّ
 وَجَمَاعَةٌ رَحِمَهُمُ اللَّهُ ابْتَدَأُوهُ مِنْ ظَهْرِ يَوْمِ النِّحْرِ وَانْتَهَاهُ صَبْحُ آخِرِ
 أَيَّامِ التَّشْرِيقِ لِلشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ قَوْلُ إِلَى الْعَصْرِ مِنْ آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ
 وَقَوْلُهُ أَنْ مِنْ صَبْحِ يَوْمِ عَرَفَةَ إِلَى عَصْرِ آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ وَهُوَ الرَّايِجُ
 عِنْدَ جَمَاعَةٍ مِنْ أَصْحَابِنَا وَعَلَيْهِ الْعَمَلُ فِي الْأَمْصَارِ قَوْلُهَا وَيَشْهَدُنَّ
 الْخَيْرَ وَدَعْوَةَ السَّلَامِ فِيهِ اسْتِجَابَ حُضُورُ النَّاسِ جَمَاعَةً الْخَيْرِ
 وَدَعَا الْمُسْلِمِينَ وَحَلَقَ الذِّكْرَ وَالْعِلْمَ وَالْوَعْدَ وَمَحْذُوكُ **قَوْلُهُ**
 لَا يَكُونُ لَهَا جَلَابَابٌ قَالَ النُّصَيْرِيُّ شَمِيلٌ هُوَ ثَوْبٌ أَقْصَرُ وَأَعْرَضُ
 مِنَ الْخِمَارِ يَسْمَى الْمُقْنَعَةُ تَقْطِئُ بِهِ الْمَرَأَةُ رَأْسَهَا وَقِيلَ هُوَ ثَوْبٌ قَائِمٌ
 دُونَ الرِّدَاءِ تَقْطِئُ بِهِ الْمَرَأَةُ صَدْرَهَا وَظَهْرَهَا وَقِيلَ هُوَ كَالْمَلَاءَةِ
 وَالْمُخَفَّةِ وَقِيلَ هُوَ الْأَزَارُ وَقِيلَ الْأَزَارُ الْخِمَارُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَلْبَسَهَا اخْتِيارًا مِنْ جَلَابِيبِهَا الصَّحِيحُ أَنْ مَعْنَاهُ تَلْبَسَهَا
 جَلَابِيبُهَا لَا تَخَاجُ إِلَيْهِ عَارِيَةً فِيهِ الْحَثُّ عَلَى حُضُورِ الْعِيدِ كُلِّ أَحَدٍ وَالْحَثُّ
 عَلَى السَّوَادَةِ وَالْعَوَانِ عَلَى الْبَرِّ وَالنَّفْوِيِّ **قَوْلُهُ** فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَمْ
 يَصَلِّ قَبْلُهَا وَلَا بَعْدَهَا فِيهِ أَنْ لَا سُنَّةَ لَصَلَاةِ الْعِيدِ لَا قَبْلُهَا وَلَا بَعْدَهَا
 وَاسْتَدَلَّ مَا لَيْتَ فِي أَنْ تَكْرَهُ الصَّلَاةَ قَبْلَ صَلَاةِ الْعِيدِ وَبَعْدَهَا وَبِهِ
 قَالَتْ جَمَاعَةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ
 وَجَمَاعَةٌ مِنَ السَّلَفِ لَا كَرَاهَةَ فِي الصَّلَاةِ قَبْلُهَا وَلَا بَعْدَهَا وَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ
 وَأَبُو حَنِيفَةَ وَالْكُوفِيُّونَ لَا تَكْرَهُ بَعْدَهَا وَتَكْرَهُ قَبْلُهَا وَلَا جَمْعٌ فِي الْحَدِيثِ
 لَنْ كَرَاهَتِهَا لِأَنَّهُ لَا يُلْزَمُ مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ كَرَاهَتَهَا وَالْأَصْلُ أَنْ لَا مَضْمَعٌ حَتَّى
 يَثْبُتَ **قَوْلُهُ** وَتَلْقَى سَجَابِيهَا هُوَ كَسْرُ السِّينِ وَالْحَا الْجَمْعُ وَهُوَ قِلَادَةٌ مِنْ
 طَلَبٍ يَجْعَلُونَ عَلَى هَيْئَةِ الْحُرِّزِ يَكُونُ مِنْ مِسْكِ وَفَرَنْجٍ أَوْ غَيْرِهَا مِنْ
 الطَّيِّبِ لَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ مِنَ الْجَوْهَرِ وَجَمْعُهُ سَجَابِي كَكِتَابٍ وَكَبَّ **قَوْلُهُ**
 عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا سَأَلَ أَبَا وَقْدٍ اللَّيْثِي وَفِي
 الرَّوَايَةِ الْآخِرَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي وَقْدٍ قَالَ سَأَلْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هَكَذَا هُوَ فِي جَمِيعِ النِّسَخِ وَالرَّوَايَةِ الْأُولَى مَرْسَلَةٌ لَا تَنْبَغِي
 عَبْدُ اللَّهِ لَمْ يَدْرِكْ عُمَرَ وَلَكِنْ الْحَدِيثُ صَحِيحٌ بِلَا شَكٍّ مُتَّصِلٌ مِنَ الرَّوَايَةِ
 الثَّانِيَةِ فَإِنَّ ذَلِكَ أَبَا وَقْدٍ بِلَا شَكٍّ وَسَمِعَهُ بِإِخْلَافٍ وَلَا عَيْبَ عَلَى
 مُسْلِمٍ فِي رَوَايَتِهِ فَإِنَّهُ صَحِيحٌ مُتَّصِلٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** عَنْ أَبِي وَقْدٍ سَأَلْتُ
 عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَوْ أَحْبَبْتُ أَنْ عَمَّرْتُكَ فِي ذَلِكَ فَاسْتَبْتَهُ
 أَوْ أَرَادَ أَعْلَامُ النَّاسِ بِذَلِكَ أَوْ يَخُوفُ هَذَا مِنَ الْقَاصِدِ قَالُوا وَيَعْدُونَ أَنَّ
 عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمْ يَكُنْ يَعْلَمُ ذَلِكَ مَعَ شَهَادَةِ صَلَاةِ الْعِيدِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّاتٍ وَفَرِيدَةٍ مِنْهُ **قَوْلُهُ** إِنْ لَبِثَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 كَانَ يُقْرَأُ فِي الْعِيدَيْنِ بِقَافٍ وَاقْتَرَبَتْ السَّاعَةُ فِيهِ دَلِيلُ الشَّافِعِيِّ وَمَوْفِقِهِ
 أَنَّهُ تَسَنَّى الْقِرَاءَةُ بِهِمَا فِي الْعِيدَيْنِ قَالَ الْعُلَمَاءُ وَالْحُكَمَاءُ فِي قِرَائَتِهِمَا لَا اشْتِمَالًا
 عَلَيْهِ مِنَ الْإِخْبَارِ بِالْبَعْثِ وَالْإِخْبَارِ عَنِ الْقُرُونِ الْمَاضِيَةِ وَاهْلَاكَ

المكذبين وتشبه بروز الناس للعبد ببروزهم للبعث وخروجهم
 من الأجداث كأنهم جراد منتشر والله أعلم بقولها وعندني جاريان
 تغنيان بما تقاولت به الانصار يوم بعثت قالت وليست بمغنيات
 اما بعثت فبضم الباء الموحدة وبالعين المهملة ويمجوز صرفة وتركه
 وهو الأشهر وهو يوم جرت فيه بين قبيلتي الانصار وهما الأوس
 والخزرج حرب في الجاهلية وكان الظهور فيه للأوس قال القاضي
 قال الأكثرون من أهل اللغة وغيرهم هو بالعين المهملة وقال أبو
 عبيد بالعين المعجمة والمشهور بالمهملة كما قد مناه وقولها وليست
 بمغنيات ليس الغناء من عادتها ولاها معروفةتان به واختلف العلماء
 في الغناء فاباح جماعة من أهل الحجاز وهو رواية عن مالك وحزمه أبو
 حنيفة وأهل العراق ومذهب الشافعي رحمه الله كراهته وهو المشهور
 من مذهب مالك واجتمع الجمهور بهذا الحديث واجاب الآخرون
 بأن هذا الغناء إما كان في الجماعة والقتل والحد في القتل ونحو
 ذلك مما لا مفسد فيه بخلاف الغناء المشتمل على تهيج النفوس وتبليغ
 إلى الطرب والالتذاذ بالشهوات المحرمة والركون إلى البطالة والتمتع
 الملاهي التي نهى عنها قالت القاضي وأنا كان غناها بما هو من
 اشعار العرب يقتضي المفاخرة بالجماعة والظهور والغلبة وهذا
 لا يهيج الجوارح على شيء مما تقدم ذكره ولا انشادها لذلك من
 الغناء المختلف فيه وإنما هو رفع صوت بالانشاد ولهذا قالت وليست
 بمغنيات أي ليست من عادة الغنيات من التشويق والهوي
 والتعريض بالفواحش والتشبيب بأهل الجمال وما يحرك النفوس
 ويبعث الهوي والهيام كما قيل الغنارقة الزنا وليست أيضا من
 اشهر وعرف باحسن الغناء الذي فيه تمطيط وكسر وعمل
 بحركات الساكن ويبعث الكامن ولا من اتخذ هذا صنعة وكسبا
 والعرب تسمى الانشاد غنا وليس هو من الغناء المختلف فيه بل هو

مباح وقد استجازت الصحابة رضي الله عنهم غناء العرب الذي هو
 مجرد الانشاد والترنم واجازوا الحد وفعلوه بحضرة النبي صلى الله
 عليه وسلم وفي هذا كله اباحة لئلا هذا وما في معناه وهذا ومثله
 ليس محرما ولا يحرج الشاهد **قوله** بزمور الشيطان هو بضم الميم
 الاولى وفتحها والضم اشهر ولم يذكر القاضي غيره ويقال ايضا
 بزم ما راكسر الميم واصله صوت بصغير والزمر الصوت الحسن
 ويطلق على الغناء ايضا **قوله** بزمور الشيطان في بيت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فيه ان مواضع الصالحين وأهل الفضل والورع
 منزلة عن اللهو واللغو ونحوه وان لم يكن فيه اشتم وفيه ان التابع
 للكبير اذا رأى محضته ما يستكره او لا يليق بمجلس الكبير ينكره
 ويكون ذلك من التاديب ورعاية المحرمات والاجلال للكبير من ان
 يتولى الكبير ذلك بنفسه وانما سكنت النبي صلى الله عليه وسلم
 عنهن لانه مباح لهن وتسمى بشوبه وحول ردا وجهه امرضا عن
 اللهو لئلا يستحيين فيقطعن ما هو مباح لهن وكان هذا من رقة
 صلى الله عليه وسلم وحلمه وحسن خلقه قولها جاريان تلعبان
 بدف هو بضم الدال وفتحها والضم افسح واشهر ففيه مع قوله
 صلى الله عليه وسلم هذا عيدا وأنا ضرب دف العرب يباح يوم
 السرور والظاهر وهو العيد والعرس والختان **قوله** في ايام
 مني يعني الثلاثة بعد يوم النحر وهي ايام التشريق ففيه ان هذه
 الايام داخلة في يوم العيد وحكمه جار عليها في كثير من الاحكام
 كجواز التزجية وتحريم الصوم واستجاب التكبير وغير ذلك
 قولها رأيتني ورسول الله صلى الله عليه وسلم يسترن برديه وأنا
 انظر إلى المحبسة وهم يلعبون وأنا جارية وفي الرواية الاخرى
 يلعبون بحر ايه في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه جواز
 اللعب بالسلاح ونحوه من آلات الحرب في المسجد ويلحق به ما في

معناه من الآساب المعينة على الجهاد فيه جواز نظر النساء إلى لعب
الرجال من غير نظر إلى نفس البدن وأما نظر المرأة إلى وجه الرجل
الاجنبى فإن كان بشهوة فحرام بالاتفاق وإن كان بغير شهوة ولا
مخافة فتنة ففي جواره وجهان أحدهما أنها أصحها تحريمه لقول الله
تعالى وقُلْ لِلنِّسَاءِ فِي جَوَارِهِنَّ مَا كُنَّ يَفْقَحْنَ وَأَمَّا بِلَبَاسٍ غَيْرِ الْمُطْمَئِنَّةِ
عَلَيْهِمْ وَكُلَّ لَابِئْسَ لِبَاسٍ لَمَّا كَانَتْ فِي حُلِيِّهِنَّ أَلْهِنَّ إِلَى مَقَدِّمَةِ الْحَرَمِ
فَقَالَتْ إِنَّهُنَّ لَأَبْصَرْنَ أَفْئَالَ النَّاسِ وَلَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ السُّبْحَةِ وَفِي حُلِيِّهِنَّ
أَلْهِنَّ إِلَى مَقَدِّمَةِ الْحَرَمِ وَكَانَ فِي حُلِيِّهِنَّ أَلْهِنَّ إِلَى مَقَدِّمَةِ الْحَرَمِ
أَنَّمَا لَيْسَ تَبْصُرُهُنَّ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَغَيْرُهُ
وَقَالَ هُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ وَعَلَى هَذَا الْجَابِ بَوَاقٍ حَدِيثٌ غَائِبٌ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهَا هَذَا الْجَوَابُ بَيْنَ اقْوَاهَا أَنَّهُ لَيْسَ فِيهِ أَنْهَا نَظَرَتْ إِلَى وَجْهِهِمْ
وَأَبْدَانِهِمْ وَأَمَّا نَظَرَتْ إِلَى لَبَاسِهِمْ وَحُرَامِهِمْ فَلَا يُلْزَمُ مِنْ ذَلِكَ تَعَدُّ
النَّظَرِ إِلَى الْبَدَنِ وَإِنْ وَقَعَ بِلَا قَصْدٍ صَرَفَتْهُ فِي الْحَالِ وَالثَّانِي
لَعَلَّ هَذَا كَانَ قَبْلَ نَزُولِ الْآيَةِ فِي تَحْرِيمِ النَّظَرِ وَأَنَّهَا كَانَتْ صَغِيرَةً
قَبْلَ بُلُوغِهَا فَلَمْ تَكُنْ مَكْلُفَةً عَلَى قَوْلٍ مَنْ يَقُولُ أَنَّ الصَّغِيرَ الْمُرَاهِقَ
لَا يَمْنَعُ النَّظَرَ أَنَّهُ أَعْلَمُ وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ بَيَانٌ مَا كَانَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الرَّافَةِ وَالرَّحْمَةِ وَحُسْنِ الْخُلُقِ وَالْمَعَاشَرَةِ
مَعَ الْأَهْلِ وَالْأَزْوَاجِ وَغَيْرِهِمْ قَوْلُهَا وَأَنَا جَارِيَةٌ فَاقْدِرْ لِقَائِي
الْحَاجَرِيَّةَ الْعَرَبِيَّةَ الْحَدِيثَةَ السَّنَّ مَعْنَاهُ أَنَّهَا تَحِبُّ اللَّهُوَ وَالسُّقْرَ
وَالنَّظَرَ إِلَى اللَّعِبِ جَبًّا بَلِيغًا وَتَحَرُّصًا عَلَى إِدَامَتِهِ مَا امْكَنَ وَلَا تَمَلُّ
ذَلِكَ إِلَّا بَعْدَ مَنْ طَوَّلَ وَقَوْلُهَا فَاقْدِرْ هُوَ يَضْمُ الدَّالَ الْمُهْمَلَةَ
وَكُسْرُهَا الْغَنَانُ حَكَاهَا الْجَوْهَرِيُّ وَغَيْرُهُ وَهُوَ مِنَ التَّعْدِيرِ بَرَايَ
قَدْرٍ وَارْتِعَافٍ فِي ذَلِكَ إِلَى أَنْ يَنْتَهِيَ وَقَوْلُهَا الْعَرَبِيَّةَ وَهُوَ يَفْتَحُ الْعَيْنَ
الْمُهْمَلَةَ وَكُسْرُ الرَّاءِ بِالْبَاءِ الْمُوَحَّدَةِ وَمَعْنَاهُ الْمُسْتَهْيَةِ لِلْعِبَادَةِ وَالْحَبَّةُ
قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَيْكُمْ يَا بَنِي أَرْفَقَةَ هُوَ يَفْتَحُ الْمُهْمَلَةَ
وَأَسْكَانَ الرَّاءِ وَيَقَالُ يَفْتَحُ الْفَا وَكُسْرُهَا وَجْهَانُ حَكَاهَا الْقَاسِمِيُّ

عياض وغيره رحمهم الله والكسر أشهر وهو لقب المحبشة ولفظة
رواكم من الفاظ الاعزاز وحذف المعزاة بتقديره عليكم بهذا اللعب
الذي أنتم فيه قالت الخطابي وغيره وشأنها أن يقدم الاسم
كافي الحديث وقد جازأخيرها شاذاً كقوله يا أيها المارح ذكرى
روكا **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَسْبُكَ هُوَ اسْتَفْهَامٌ بِدَلِيلٍ قَوْلُهَا
نَمْ تَقْدِيرُهُ احْسَبْكَ هَلْ يَكْفِيكَ هَذَا الْقَدْرُ قَوْلُهَا جَابِشُ يَرْفَعُونَ
فِي يَوْمٍ عِيدٍ فِي الْمَسْجِدِ هُوَ يَفْتَحُ الْيَاءَ وَأَسْكَانَ الزَّيَّ وَكُسْرُ الْفَا وَمَعْنَاهُ
يَرْقِصُونَ وَحَمَلَهُ الْعُلَمَاءُ عَلَى التَّوْبِ بِسَلَابِحِهِمْ وَاللَّيْبِ بِحُرَابِهِمْ
عَلَى قَرَبٍ مِنْ هَيْئَةِ الرَّاقِصِينَ لِأَنَّ مَعْظَمَ الرِّوَايَاتِ إِنَّمَا فِيهَا الْعِبَرُ
بِحُرَابِهِمْ فَتَأْوَلُ هَذِهِ اللَّفْظَةُ عَلَى مَوَافَقَةِ سَائِرِ الرِّوَايَاتِ **قَوْلُهُ**
عَقِبَهُ بَنُ مَكْرَمٍ يَفْتَحُ الرَّاءَ **قَوْلُهُ** قَالَ عَطَّافُ فَرَسٍ أَوْ حَبَشٍ قَالَ وَقَالَ
لِابْنِ عَتِيقٍ بَلْ حَبَشٍ هَكَذَا هُوَ فِي كُلِّ النَّسخِ وَمَعْنَاهُ أَنْ عَطَّافًا ثَلَاثًا
هَلْ قَالَ هُمُ فَرَسٌ أَوْ حَبَشٌ يَعْنِي هَلْ هُمُ مِنَ الْفَرَسِ أَوْ مِنَ الْحَبَشَةِ وَأَمَّا
ابْنُ عَتِيقٍ فَجَزَمَ بِأَنَّهُمْ حَبَشٌ وَهُوَ الصَّوَابُ قَالَ الْقَاسِمِيُّ عَيَّاضٌ رَحِمَهُ
اللَّهُ **قَوْلُهُ** قَالَ ابْنُ عَتِيقٍ هَكَذَا هُوَ عِنْدَ شَيْوَنَ وَعِنْدَ الْبَاهِجِيِّ
وَقَالَ لِي ابْنُ عَمِيرٍ قَالَ وَفِي نَسْخَةٍ قَالَ لِي ابْنُ أَبِي عَتِيقٍ وَقَالَ صَاحِبُ
الْمَشَارِقِ وَالْمَطَالِيعِ الصَّحِيحِ ابْنُ عَمِيرٍ وَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمِيرٍ الذَّكَوَرِيُّ
السَّنَدُ وَهُوَ الصَّوَابُ **قَوْلُهُ** دَخَلَ عَمْرٌو فِي الْمَخْطَابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
فَأَهْوَى بِيَدِهِ إِلَى الْحَصْبِ وَهُوَ الْحَصَى الصَّغِيرُ وَتَحَصَّبَهُمْ بِكُسْرِ
الصَّادِ أَيْ يَرْمِيهِمْ بِهَا وَهُوَ مَحْمُولٌ عَلَى أَنَّهُ ظَنَّ أَنَّ هَذَا لَا يُلْفِظُ
بِالْمَسْجِدِ وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَعْلَمُ بِهِ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ أَعْلَمُ

كتاب صلاة الاستسقاء

اجتمع العلماء على أن الاستسقاء وأختلفوا هل تسن له صلاة أم لا
قال أبو حنيفة لا تسن له صلاة بل يستسقى بالذَّعَابِ لَا صَلَاةَ

وقال شابر العلماء من السلف والخلف من الصحابة والتابعين فمن
بعدهم تنس الصلاة ولم يخالف فيه الا ابو حنيفة وتعلق باحاديث
الاستسقاء التي ليس فيها صلاة واجتمع الجمهور بالاخبار الصحيحة
الثابتة في الصحيحين وغيرهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
صلى الاستسقاء ركعتين واما الاخبار التي ليس فيها ذكر الصلاة
فبعضها محمول على نسيان الراوي وبعضها كان في المخطئة للجمعة
وتعقبه الصلاة للجمعة فاكفى بها ولو لم يحصل أصلا كان بيان
مجواز الاستسقاء بالدعاء ولا خلاف في مجوازه وتكون الاخبار
المثبتة للصلاة مقدمة لانها زيادة علم ولا معارضة بينهما قالت
اصحابنا الاستسقاء ثلاثة انواع احدها الاستسقاء بالدعاء من غير
صلاة والثاني الاستسقاء في خطبة الجمعة او في اثر صلاة مفروضة
وهي افضل من النوع الذي قبله والثالث وهو اكملها ان تكون
بصلاة ركعتين وخطبتين ويأهب قبله بصدقة وصيام وتوبة
واقبال على الخير ومجانبة الشر ومحو ذلك من طاعة الله تعالى **قوله**
خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المصلى فاستسقى وحول
رءاه حين استقبل القبلة وفي الرواية الاخرى صلى ركعتين فيه
استجاب الخروج للاستسقاء الى الصلوة لانه ابلغ في الافتقار والتوكل
ولانها اوسع للناس ولا نه بمحضرة الناس كلهم فلا يسعهم الجوامع
وفيه استجاب تحويل الرداء في اثنا الاستسقاء قال اصحابنا يحمله من
محو تلك المخطئة الثانية وذلك حين يستقبل القبلة قالوا والتحويل
شرع تفاولا بتغير الحال من القبط الى نزول الغيث وللحصب ومن
ضيق الحال الى سعة وفيه دليل للشافعي ومالك ولحمد رحمهم الله
وجاهير العلماء رضي الله عنهم في استجاب تحويل الرداء ولم يستجبه
ابو حنيفة ويستحب عندنا للمؤمنين ايضا كما يستحب للإمام وبه قال
مالك وغيره رحمهم الله وخالف فيه جماعة من العلماء وفيه اثبات

صلاة

من الجاهل
لج

صلاة الاستسقاء ويرد على من انكرها وقوله استسقى أي طلب التقي
وفيه ان صلاة الاستسقاء ركعتان وهو كذلك باجماع المشيخين لما اختلفوا
هل هي قبل المخطئة أم بعدها فذهب الشافعي والجمهور الى انها قبل
المخطئة وقالت الليث رحمه الله بعد المخطئة وكان مالك رحمه الله يقول
به ثم رجع الى قول الجماهير قال اصحابنا ولو قدم المخطئة على الصلاة
صحا ولكن الافضل تقديم الصلاة كصلاة العيد وخطبتها وجاء
في الحديث ما يقتضي جواز التقديم والتأخير واختلفت الرواية
في ذلك عن الصحابة رضي الله عنهم واختلف العلماء رضي الله عنهم هل يكبر
تكبيرات زائدة كما يكبر في صلاة العيد فقال به الشافعي وابن جرير
وروي عن ابن السيب وعمر بن عبد العزيز ومكحول وقال الجمهور
لا يكبر واحبوا للشافعي رضي الله عنه بان يجافي بعض الاخبار صلى
ركعتين كما يصلي في العيد وتاوله الجمهور على ان المراد صلاة العيد
في العدد والجمهور بالقراءة وفي كونها قبل المخطئة واختلفت الرواية
عن احمد في ذلك وخيره داود وبين التكبير وتركه ولم يذكر في رواية
سلم الجمهور بالقراءة وذكره البخاري واجمعوا على استحبابه واجمعوا على
انه لا يؤذن لها ولا يقام ولكن ان يقال الصلاة جامعة **قوله** اخبرني
عباد بن تميم المازني انه سمع عمه المراد بعمه عبد الله بن عاصم المتكرر
في الروايات السابقة **قوله** وانه لما اراد ان يدعو استقبل القبلة
فيه استجاب استقبالا لليلة غاوي يلحق بها الوضوء والغسل والتيمم
والقراءة والاذكار والآداب وسائر الطاعات الا ما خرج بدليل
كما مخطئة ومحوها **قوله** فجعل الى الناس ظهره يدعوا الله واستقبل
القبلة وحول رءاه ثم صلى ركعتين فيه دليل ان يقول بتقديم
المخطئة على صلاة الاستسقاء واصحابنا يحملونه على المجواز كما سبق
بيان **قوله** ان النبي صلى الله عليه وسلم استسقا فاشار بظهره كغيره
الى السماء قالت اصحابنا وغيرهم السنة في كل دعا لدفع بلا كالقبط

وَنَحْوَهُ أَنْ يَرْفَعَ يَدَيْهِ وَيَجْعَلَ ظَهْرَهُ كَفِيهِ إِلَى السَّمَاءِ إِذَا دُعِيَ لِسُؤْلِ
 يَتْنِي وَنَحْوِهِ جَعَلَ بَطْنَ كَفِيهِ إِلَى السَّمَاءِ وَاجْتَمَعُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ **قَوْلُهُ**
 عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ
 فِي يَتْنِي مِنْ دُعَايِهِ إِلَّا فِي الْإِسْتِسْقَا حَتَّى يُرَى بَيَاضُ بَطْنِهِ هَذَا الْحَدِيثُ
 يُوْهِمُ ظَاهِرُهُ أَنَّهُ لَمْ يَرْفَعْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا فِي الْإِسْتِسْقَا وَلَيْسَ
 كَذَلِكَ بَلْ قَدْ ثَبَتَ رَفْعُ يَدَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الدُّعَا فِي مَوَاطِنَ
 غَيْرِ الْإِسْتِسْقَا وَهِيَ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ تُحْصَرَ وَقَدْ جُمِعَتْ مِنْهَا خَمْسُ ثَلَاثِينَ
 حَدِيثًا مِنَ الصَّحِيحِينَ أَوْاحِدَهَا وَقَدْ ذَكَرْتَهَا فِي خِزْيَابِ صِفَةِ الصَّلَاةِ
 مِنْ سَرِّحِ الْمَهْدَبِ وَيَأْتِي فِي هَذَا الْحَدِيثِ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَرْفَعْ الرَّفْعَ
 الْبَلِغَ حَيْثُ يُرَى بَيَاضُ بَطْنِهِ إِلَّا فِي الْإِسْتِسْقَا وَأَنْ الْمُرَادَ لَمْ
 أَرَهُ رَفْعًا وَقَدْ رَأَيْتُهُ رَفْعًا فَيَقْدُمُ الْمَشْهُورُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ
 وَهُمْ جَمَاعَاتٌ عَلَى وَاحِدٍ لَمْ يَحْضُرْ ذَلِكَ وَلَا بَدَنٌ تَأْوِيلُهُ لَمْ أَذْكُرْ أَنَّهُ
 وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ فِي الطَّرِيقِ الثَّانِي عَنْ قَتَادَةَ
 أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ حَدَّثَنِي فِيهِ بَيَانٌ أَنَّ قَتَادَةَ سَمِعَهُ مِنْ أَنَسٍ وَقَدْ
 تَقَدَّمَ أَنَّ قَتَادَةَ مَدْلَسٌ وَأَنَّ الْمَدْلَسَ لَا يَجُوزُ بِغَضَبِهِ حَتَّى يَثْبُتَ نَهْأَهُ
 ذَلِكَ الْحَدِيثُ فَبَيْنَ مِثْلِ رَحْمَةِ اللَّهِ ثُبُوتُهُ بِالطَّرِيقِ الثَّانِي **قَوْلُهُ**
 دَارَ الْقَضَا قَالَتِ الْقَاضِي عِيَّاضُ رَحِمَهُ اللَّهُ سَمِعْتُ دَارَ الْقَضَا أَنَّهَا
 بَيَّعَتْ فِي قَضَائِهِ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الَّذِي كَتَبَهُ عَلَى نَفْسِهِ
 وَأَوْصَى ابْنَهُ عَبْدَ اللَّهِ أَنْ يَبَاعَ فِيهِ مَالُهُ فَإِنْ عَجَزَ مَالُهُ اسْتَعَانَ بَيْنِي
 عَدِي ثُمَّ بَقَرِيشَ فَبَاعَ ابْنَهُ دَارَهُ هَذِهِ لِمَا وَجَدَ وَمَالُهُ بِالْعَابَةِ وَقَضَى
 دَيْنَهُ وَكَانَ ثَمَانِيَةً وَعِشْرِينَ الْفَاوْكَانَ يُقَالُ لَهَا دَارُ قَضَائِهِ عَمْرُ
 ثُمَّ اخْتَصَرَ وَافَقًا لَوَادَارِ الْقَضَا وَهِيَ دَارُ مَرْوَانَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ
 هِيَ دَارُ الْأَمَارَةِ وَغُلَطُ لَأَنَّهُ بُلَغَ انْتِهَاءِ دَارِهِ وَأَنْ فَطِنَ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْقَضَا
 الْأَمَارَةُ وَالصَّوَابُ مَا قَدَّمَ هَذَا الْخِزْيَابُ كَلَامُ الْقَاضِي قَوْلُهُ أَنَّ دَيْنَهُ
 كَانَ ثَمَانِيَةً وَعِشْرِينَ الْفَاغِزِيبَ بَلْ غُلَطُ وَالصَّحِيحُ الْمَشْهُورُ أَنَّهُ

كَانَ سِتَةً وَثَمَانِينَ الْفَاوْخُوهُ هَكَذَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ وَكَذَا
 رَوَاهُ غَيْرُهُ مِنْ أَهْلِ الْحَدِيثِ وَالسِّيَرِ وَالتَّوَارِيخِ وَغَيْرِهِمْ قَوْلُهُ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ اغْنِنَا هَكَذَا هُوَ فِي جَمِيعِ النِّسَخِ
 اغْنَا بِالْأَلِفِ وَبِغَيْنَا بِضَمِّ الْيَاءِ مِنْ أَقَاثِ بَغِيثِ رَبَّاعِيٍّ وَالْمَشْهُورُ
 فِي كِتَابِ اللُّغَةِ أَنَّهُ إِنَّمَا يُقَالُ فِي الْمَطَرِ غَاثَ اللَّهِ النَّاسَ وَالْأَرْضَ بَغِيثَهُمْ
 بَفَيْحِ الْيَاءِ أَنْزَلَ الْمَطَرُ قَالَتِ الْقَاضِي عِيَّاضُ قَالَ بَعْضُهُمْ هَذَا الذِّكْرُ
 فِي الْحَدِيثِ مِنَ الْإِعَانَةِ بِمَعْنَى الْإِعَانَةِ وَلَيْسَ مِنْ طَلَبِ الْغَيْثِ إِنَّمَا يُقَالُ
 فِي طَلَبِ الْغَيْثِ اللَّهُمَّ غَنَّا قَالَتِ الْقَاضِي وَبِحَيْثُ أَنْ يَكُونَ مِنْ طَلَبِ
 الْغَيْثِ أَيْ هَبْ لَنَا غَيْثًا أَوْ زَقْنَا غَيْثًا كَمَا يُقَالُ سَفَاهُ اللَّهُ وَاسْقَاهُ
 أَيْ جَعَلَهُ لَهُ سَقِيًّا عَلَى لُغَةٍ مِنْ قَرْنٍ بَيْنَهُمَا **قَوْلُهُ** فَرَفَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ اغْنِنَا فِيهِ اسْتِحْبَابُ الْإِسْتِسْقَا فِي خُطْبَةِ
 الْجُمُعَةِ وَقَدْ قَدْ مَنَّا بَيَانَهُ فِي أَوَّلِ الْبَابِ وَفِيهِ جَوَازُ الْإِسْتِسْقَا مُفْرَدًا
 عَنْ تِلْكَ الصَّلَاةِ الْمُخْصُوصَةِ وَافْتَرَتْ بِهِ الْمُخَنَفَةُ وَقَالَ الْوَاحِدُ هُوَ
 الْإِسْتِسْقَا الْمَشْرُوعُ لَا غَيْرَ وَجَعَلُوا الْإِسْتِسْقَا بِالْبُرُوزِ إِلَى الضُّمَرِ
 وَالصَّلَاةِ بِهَا بَدْعٌ وَلَيْسَ كَمَا قَالُوا بَلْ هُوَ نَسَبٌ لِلْأَخَارِ بِثِ الصَّحِيحَةِ
 السَّابِقَةِ وَقَدْ قَدْ مَنَّا فِي أَوَّلِ الْبَابِ أَنَّ الْإِسْتِسْقَا أَنْوَاعٌ فَلَا يُلْزَمُ مِنْ
 ذِكْرِ نَوْعٍ ابْطَالُ نَوْعٍ ثَابِتٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ
 اغْنِنَا اللَّهُمَّ اغْنِنَا اللَّهُمَّ اغْنِنَا هَكَذَا هُوَ مَكْرُورٌ لَنَا فِيهِ اسْتِحْبَابُ
 تَكَرُّرِ الدُّعَا ثَلَاثًا **قَوْلُهُ** مَا نَرَى فِي السَّمَاءِ سَحَابًا وَلَا قُرْعَةً هِيَ
 بَفَيْحِ الْقَافِ وَالرَّايِ وَهِيَ الْقِطْعَةُ مِنَ السَّحَابِ وَجَمْعُهَا قُرْعٌ كَقِصْبَةٍ
 وَقِصْبٌ قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ وَكَثُرَ مَا يَكُونُ ذَلِكَ فِي الْخَرِيفِ **قَوْلُهُ** وَمَا
 بَيْنَنَا وَبَيْنَ سُلْعٍ مِنْ دَارِهِ وَبَفَيْحِ السِّتِينَ الْمَهْمَةُ وَسُكُونُ اللَّامِ وَهُوَ جَبَلٌ
 بِقُرْبِ الْمَدِينَةِ وَمَرَّادُهُ بِهَذَا الْإِخْتَارِ عَنْ مَعْجَرَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَظِيمُ كَرَامَتِهِ عِنْدَ رَبِّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِأَنْزَالِ الْمَطَرِ
 سَبْعَةَ أَيَّامٍ مُتَوَالِيَةٍ مُتَصِلًا بِسُؤَالِهِ مِنْ غَيْرِ تَقْدِمِ سَحَابٍ وَلَا قُرْعٍ

وَلَا سَبَّ أَخْرَافًا ظَاهِرًا وَلَا بَاطِنًا هَذَا بَيْنَ مَعْنَى قَوْلِهِ وَمَا يَتَنَوَّيْنِ
تَسْلَعُ مِنْ تَبَتٍ وَلَا ذَارِيٍّ مَخْنٍ مَشَاهِدُونَ لَهُ مِنَ السَّمَاءِ وَلَيْسَ هَذَا
سَبَبُ الْمَطَرِ اصْلًا **قَوْلُهُ** ثُمَّ امْطَرْنَا هَكَذَا هُوَ فِي النِّسْخِ وَكَذَا جَاءَ فِي
الْبَحَارِيِّ امْطَرْتُ بِالْأَلْفِ وَهُوَ صَحِيحٌ وَدَلِيلٌ لِلذَّهَبِ الْمُخْتَارِ الَّذِي
عَلَيْهِ الْأَكْثَرُونَ وَالْمُحَقِّقُونَ مِنْ أَهْلِ اللُّغَةِ أَنَّهُ يُقَالُ امْطَرْتُ بِالْأَلْفِ الْإِثْنَانِ فِي الْمَطَرِ وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ اللُّغَةِ لَا يُقَالُ امْطَرْتُ بِالْأَلْفِ إِلَّا فِي
الْعَذَابِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَامْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا وَامْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً
وَالْمَشْهُورُ هُوَ الْأَوَّلُ وَلَفْظَةُ امْطَرْتُ تَطْلُقُ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ وَتَعْرِفُ
بِالْقُرْبَانَةِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَالُوا هَذَا غَارٌ مِنْ مَطَرِنَا وَهَذَا مِنْ امْطَرِ لِلرَّاءِ
بِهِ الْمَطَرُ فِي الْخَيْرِ لَا يَنْهَى ظُفُوفَ خَيْرٍ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى بَلْ هُوَ مَا اسْتَجَلْتُمْ
بِهِ رِيحٌ فَيُفَاعِلُ الْعَذَابُ الِيمَ **قَوْلُهُ** مَا رَأَيْنَا الشَّمْسَ تَبْتَاهُ قَبْسَيْنِ مِهْمَلَةً
ثُمَّ بِأَمْوَحَةٍ شَاكِنَةٍ ثُمَّ بِأَمْثَانَةٍ فَوْقَ أَيِّ قِطْعَةٍ مِنَ الزَّمَانِ وَأَصْلُ
السَّبَبِ الْقَطْعُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ شَكِيَ إِلَيْهِ كَثْرَةُ الْمَطَرِ
وَانْقِطَاعُ السَّبَلِ وَهَلَاكُ الْأَمْوَالِ مِنْ كَثَرَتِ الْأَمْطَارِ اللَّهُمَّ حَوِّلْنَا
وَفِي بَعْضِ النِّسْخِ حَوَّلْنَا وَلَا عَلَيْنَا اللَّهُمَّ عَلَى الْأَكَامِ وَالظَّرَابِ وَبَطُونِ
الْأَوْدِيَةِ وَمَنَابِتِ الشَّجَرِ قَالَ فَانْقَطَعَتْ وَخَرَجْنَا نَشِي فِي الشَّمْسِ فِي
هَذَا الْفَصْلِ فَوَازِدُ مِنْهَا الْعَجْزَةُ الظَّاهِرَةُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي اجَابَةِ دُعَايِهِ مُتَصِلًا بِهِ حَتَّى خَرَجُوا فِي الشَّمْسِ وَمِنْهَا أَرَادَ بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الدُّعَاءِ أَنَّهُ لَمْ يَسَالَزْ فَعَمَّ الْمَطَرُ مِنْ أَصْلِهِ بَلْ سَالَزَ فَعَمَّ
ضَرَرَهُ وَكُشِفَهُ عَنِ الْبُيُوتِ وَالْمَرَاقِقِ وَالطَّرِيقِ بِحَيْثُ لَا يَضْرِبُهُ
سَاكِنٌ وَلَا ابْنُ سَبِيلٍ وَسَالَزَ بَقَاءَهُ فِي مَوْضِعِ الْحَاجَةِ إِلَيْهِ بِحَيْثُ يَنْفَعُ
نَفْعَهُ وَخَصِيصُهُ وَهُوَ بَطُونُ الْأَوْدِيَةِ وَغَيْرُهَا مِنَ الْمَذْكُورِ قَالَ أَهْلُ
اللُّغَةِ الْأَكَامُ بِكُسْرِ الهمزة جَمْعُ أَكْمَةٍ وَيُقَالُ فِي جَمْعِهَا أَكَامٌ بِالذَّوْلِ الْفَتْحِ
وَيُقَالُ أَكَمَ بِفَتْحِ الهمزة وَالْكَافِ وَأَكَمَ بِضَمِّهَا وَهُوَ دُونَ الْجَمَلِ وَالْإِطْلَاقِ
مِنَ الرَّابِيَةِ وَقِيلَ دُونَ الرَّابِيَةِ وَأَمَّا الظَّرَابُ فَكَسْرُ الظَّ الْجَمْعُ

وَأَحَدُهَا ظَرْبٌ بِفَتْحِ الظَّ وَكُسْرُ الرَّاءِ وَهُوَ الرَّوَابِي الصَّغَارُ وَفِي
هَذَا الْفَصْلِ اسْتَحْبَابُ طَلَبِ انْقِطَاعِ الْمَطَرِ عَنِ الْمَنَازِلِ وَالْمَرَاقِقِ
إِذَا كَثُرَ وَتَضَرَّرَ وَابَهُ وَكَيْفَ لَا يَشْرَعُ لَهُ صَلَاةٌ وَلَا اجْتِمَاعٌ فِي الصَّحْرِ
قَوْلُهُ فَانْقَطَعَتْ وَخَرَجْنَا نَشِي فِي الشَّمْسِ هَكَذَا هُوَ فِي بَعْضِ النِّسْخِ
الْمَعْتَمِدِ وَفِي أَكْثَرِهَا فَانْقَلَعَتْ وَهِيَ بِمَعْنَى وَاحِدٍ **قَوْلُهُ** فَسَأَلْتُ ابْنَ
ابْنِ مَالِكٍ أَهْلَ الرَّجُلِ الْأَوَّلَ قَالَ لَا أَدْرِي وَقَدْ جَاءَ فِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ
وَعَنْهُ أَنَّهُ الْأَوَّلُ **قَوْلُهُ** أَصَابَتِ النَّاسَ سَنَةٌ أَيْ قَحْطٌ **قَوْلُهُ** فَبِإِشِيرِ
بَيْتِ إِلَى نَاجِيَةٍ إِلَّا تَفَرَّجَتْ أَيْ تَقْطَعُ السَّحَابَ وَزَالَ عَنْهَا **قَوْلُهُ**
حَتَّى رَأَيْتُ الْمَدِينَةَ فِي مِثْلِ الْجُودَةِ هِيَ بِفَتْحِ الْجِيمِ وَاسْكَنْتُ الْوَادِي
وَبِالْبَاءِ الْمَوْحِقِ وَهِيَ الْفُجُوةُ وَمَعْنَاهُ تَقْطَعُ السَّحَابَ عَنِ الْمَدِينَةِ
وَمَارَ مَسْتَدِيرَ حَوْلَهَا وَهِيَ خَالِيَةٌ مِنْهُ **قَوْلُهُ** وَسَالَزَ الْوَادِي قَنَاءَ
بِفَتْحِ الْقَافِ اسْمُ الْوَادِي مِنَ الْأَوْدِيَةِ الْمَدِينَةِ وَعَلَيْهِ زُرُوعٌ لَهُمْ فَأَضَافَهُ
هَذَا إِلَى نَفْسِهِ وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ وَسَالَزَ الْوَادِي قَنَاءَ وَهَذَا
صَحِيحٌ عَلَى الْبَدَلِ وَالْأَوَّلُ صَحِيحٌ عِنْدَ الْكُوفِيِّينَ عَلَى ظَاهِرِهِ وَعِنْدَ
الْبَصْرِيِّينَ يَقْدَرُ عَلَيْهِ مَحْذُوفٌ وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ وَسَالَزَ الْوَادِي
وَادِي قَنَاءَ **قَوْلُهُ** أَخْبَرَ بِجُودِهِ هُوَ بِفَتْحِ الْجِيمِ وَاسْكَنْتُ الْوَادِي وَهُوَ
الْمَطَرُ الْكَثِيرُ **قَوْلُهُ** فَحَطَّ الْمَطَرُ هُوَ بِفَتْحِ الْقَافِ وَفَيْحَ الْخَا وَكُسْرُهَا
أَيْ أَمْسَكَ **قَوْلُهُ** وَأَحْمَرُ الشَّجَرِ كَنَاءَةٌ عَنْ يَبَسٍ وَرَفَقَةٍ وَظُهُورِ غُورِهَا
قَوْلُهُ فَتَقَشَّعَتْ أَيْ زَالَتْ **قَوْلُهُ** وَمَا تَمَطَّرَ بِالْمَدِينَةِ هُوَ بِضَمِّ الْمَدِينَةِ
مِنَ امْطَرْتُ تَمَطَّرَ وَبَضْبُ قَطْرَةٍ **قَوْلُهُ** مِثْلُ الْأَكْبِلِ هُوَ بِكُسْرِ
الهمزة قَالَ أَهْلُ اللُّغَةِ هُوَ الْعَصَابَةُ وَيَطْلُقُ عَلَى كُلِّ مَحِيطٍ بِالْأَيْشِ
قَوْلُهُ فَالْفُ اللَّهُ بَيْنَ السَّحَابِ وَمَكْنَاهُ حَتَّى رَأَيْتُ الرَّجُلَ الشَّدِيدَ
هَمَّةَ نَفْسِهِ أَنَّهُ يَأْتِي أَهْلَهُ هَكَذَا اضْطَبَّاهُ وَمَكْنَاهُ وَكَذَا هُوَ فِي نَسْخِ
بِلَادِنَا وَمَعْنَاهُ ظَاهِرٌ وَذَكَرَ الْقَاضِي فِيهِ أَنَّهُ رَوَى فِي نَسْخِ بِلَادِهِمْ
عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجَةٍ لَيْسَ مِنْهَا هَذَا فَقِي رِوَايَةُ لَهُمْ وَهَلَّتْنَا وَمَعْنَاهُ امْطَرْنَا

قَالَ الْأَنْهَرِيُّ يُقَالُ هَلَّ السَّحَابُ بِالْمَطَرِ هَلَلًا وَهَلَلُ الْمَطَرِ
وَيُقَالُ انْهَلَتْ أَيْضًا فِي رَوَايَةٍ لَهُمْ وَمِلْنَا بِالْمِيمِ مُحَقَّقَةً الْأَم
قَالَ الْقَاضِي وَلَقَدْ مَعَاهُ أَوْسَعُ مَطَرًا فِي رَوَايَةٍ مِلْنَا بِالْمِيمِ
وَقَوْلُهُ تَهَمَّ نَفْسُهُ ضَبْطًا بِوَجْهَيْنِ فَتَحَ التَّامِعَ الْهَاءَ وَضَمَّ التَّاءَ
مَعَ كَسْرِ الْهَاءِ بِقَالَ هُمَا الْيَتِيُّ وَاهْمَةُ أَيْ أَهْمُهُ لَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ هُمَا
أَزَابَهُ وَهَمَّهُ عَنْهُ **قَوْلُهُ** فَزَايَتِ السَّحَابَ يَتَمَرَّقُ كَأَنَّهُ الْمَلَأَ حِينَ يَطْوِي
هُوَ بَضْمُ الْمِيمِ وَبِالْمَدِّ وَالْوَاحِدَةُ مَلَأَ بِالضَّمِّ وَالْمَدِّ وَهِيَ الرِّبْطَةُ
كَالْمُخَفَّةِ وَلَا خِلَافَ أَنَّهُ مَمْدُودٌ فِي الْجَمْعِ وَالْمَفْرُودِ وَزَايَتِ فِي كِتَابِ
الْقَاضِي قَالَ وَهُوَ مَقْصُورٌ وَهُوَ غُلَطٌ مِنَ التَّائِيحِ فَإِنْ كَانَ مِنْ
الْأَصْلِ كَذَلِكَ فَهُوَ خَطَأٌ بِلَا شَكٍّ وَمَعْنَاهُ تَشْبِيهُهُ انْقِطَاعَ السَّحَابِ
وَ تَجْلِيهِ بِالْمَلَأَةِ الْمَشُورَةِ إِذَا طَوِيَتْ **قَوْلُهُ** حَسَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَوْبَهُ حِينَ أَصَابَهُ الْمَطَرُ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ صَنَعْتَ هَذَا
قَالَ لِأَنَّهُ حَدِيثٌ عَمْدٌ بَرَّيْتُهُ مَعْنَى حَسَرَ كَشَفَ أَيْ كَشَفَ بَعْضُ بَدَنِهِ
وَمَعْنَى حَدِيثٍ عَمْدٍ بَرَّيْتُهُ أَيْ بَتَكْوِينِ رَبِّهِ إِيَّاهُ وَمَعْنَاهُ أَنَّ الْمَطَرِ
رَحْمَةً وَهِيَ قَرِيبَةٌ الْعَهْدِ بِخَلْقِ اللَّهِ تَعَالَى لَهَا فَيَسَّرَ لَهَا فِي هَذَا
الْحَدِيثِ دَلِيلَ لِقَوْلِ أَصْحَابِنَا أَنَّهُ لَيْسَتْ عِنْدَ أَوَّلِ الْمَطَرِ أَنْ يَكْشِفَ
غَيْرَ الْعَوْرَةِ لِيَنَالَهُ الْمَطَرُ وَاسْتَدَلُّوا بِهِذِهِ أَوْ فِيهِ أَنَّ الْمَفْضُولَ إِذَا
رَأَى مِنَ الْفَاضِلِ شَيْئًا لَا يَعْرِفُهُ أَنْ يَسْأَلَهُ عَنْهُ لِيَعْلَمَهُ فَيَعْمَلُ بِهِ وَيَعْلَمُهُ
غَيْرُهُ وَقَوْلُهَا إِذَا كَانَ يَوْمُ الرِّيحِ وَالْغَيْمِ عَرِفَ ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ فَأَقْبَلَ
وَأَدْبَرَ فَإِذَا مَطَرَتْ سُرِّيَتْ وَذَهَبَ عَنْ ذَلِكَ قَالَتْ غَائِثَةُ فَتَالَنِي
فَقَالَ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ يَكُونَ عَذَابًا بِاسْطِغَاثِي أَمْتِي فِيهِ الْأَسْعَادُ
بِالْمُرَاقِبَةِ لِلَّهِ تَعَالَى وَالْإِلْتِمَاءِ إِلَيْهِ عِنْدَ اخْتِلَافِ الْأَحْوَالِ وَحُدُوثِ
مَا يَخَافُ سَبَبَهُ وَكَانَ خَوْفُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَغَابُوا بِبَعْضِ
الْعَصَاةِ وَسُرُورُهُ بِرُؤَايِ سَبَبِ الْخَوْفِ **قَوْلُهُ** وَيَقُولُ إِذَا رَأَى
الْمَطَرَ رَحْمَةً أَيْ هَذَا رَحْمَةٌ **قَوْلُهُ** وَإِذَا تَحِيلَتِ السَّمَاءُ تَغَيَّرَ لَوْنُهَا

قَالَتْ أَبُو عُبَيْدٍ وَغَيْرُهُ تَحِيلَتْ مِنَ الْحَبْلَةِ بِفَتْحِ الْمِيمِ وَهِيَ سَحَابَةٌ
فِيهَا رَعْدٌ وَبَرْقٌ يُخِيلُ إِلَيْهِ أَنَّهَا مَاطِرَةٌ وَيُقَالُ أَحَالَتِ إِذَا تَغَيَّرَتْ
قَوْلُهَا مَا زَايَتِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسْتَمْعًا ضَا حَكَا
حَتَّى أَرَى مِنْهُ لَهَوَانَهُ إِنَّمَا كَانَ يَتَّبِعُ السَّبْعَ الْمَجْدَى فِي الْيَتِيِّ الْقَاصِدِ
لَهُ وَاللَّهْوَاتُ جَمْعٌ لِلْهَاءِ وَهِيَ اللَّحْمَةُ الْحَمْرُ الْمُعْلَقَةُ فِي الْحَنَكِ قَالَتْ
الْأَصْمَعِيُّ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَضَرْتُ بِالْقَبَائِهِ بِفَتْحِ الْهَاءِ
مَقْصُورَةٌ وَهِيَ الرِّيحُ الشَّرْقِيَّةُ وَأَهْلَكَتْ غَادًا بِالذُّبُورِ وَهِيَ بِفَتْحِ
الدَّالِّ وَهِيَ الرِّيحُ الْعَرَبِيَّةُ وَأَنَّ سَجَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ

كتاب الكسوف وصلاته

يُقَالُ كَسَفَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرَ بِفَتْحِ الْكَافِ وَكَسَفًا بِضَمِّهَا وَانْكَسَفَ
وَوُخِفَ وَخُسِفَ وَانْخُسِفَ بِمَعْنَى وَقِيلَ كَسَفَ الشَّمْسُ بِالْكَافِ وَخُسِفَ
الْقَمَرُ بِالْخَا وَحَكَ الْقَاضِي عِيَاضٌ عَكَسَهُ عَنْ بَعْضِ أَهْلِ اللُّغَةِ وَالتَّقْدِيرُ
وَهُوَ بَاطِلٌ مَرْدُودٌ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَخُسِفَ الْقَمَرُ جَهْورُ أَهْلِ اللُّغَةِ
وَوُخِفَ هُمْ عَلَى أَنَّ الْخُسُوفَ وَالْكَسُوفَ يَكُونُ لَذَهَابِ ضَوْوِهَا كُلِّهِ وَيَكُونُ
لَذَهَابِ بَعْضِهِ وَقَالَتْ جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ الْخُسُوفُ فِي الْجَمْعِ
وَالْخُسُوفُ فِي الْبَعْضِ وَقِيلَ الْخُسُوفُ ذَهَابُ لَوْنِهَا فَالْكَسُوفُ
لِغَيْرِهِ وَاعْلَمْ أَنَّ صَلَاةَ الْكَسُوفِ رَوَيْتُ عَلَى أَوْجِهٍ كَثِيرَةٍ ذَكَرْتُ مِنْهَا
جَمَلَةً وَأَبُو ذَاوُودَ وَآخَرُونَ وَغَيْرُهُمَا الْغَرَبِيُّ وَاجْمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّهَا سُنَّةٌ
وَمَذْهَبُ مَالِكٍ وَالشَّافِعِيِّ وَأَخَذَ وَجْهَهُورُ الْعُلَمَاءِ أَنَّهُ لَيْسَ بِفَعْلٍ لَهَا
جَمَاعَةٌ وَقَالَ الْعَرَفِيُّونَ فَرَادَى وَجْهَةُ الْجَهْورِ الْأَخَادِيثُ الصَّحِيحَةُ
فِي سُنَنِ وَغَيْرِهَا وَاخْتَلَفُوا فِي صِفَتِهَا وَالشُّهُورُ فِي مَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهَا رَكْعَتَانِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ قِيَامَانِ وَقِرَاءَتَانِ وَرُكُوعَانِ
وَأَمَّا السُّجُودُ فَسَبْعَتَانِ كَغَيْرِهَا وَسَوَاءٌ أَذَى الْكَسُوفُ أَمْرًا لَا
وَبِهَذَا قَالَ مَالِكٌ وَاللَّيْثُ وَاحِدٌ وَأَبُو ثَوْرٍ وَجْهَهُورُ عُلَمَاءِ الْحِجَازِ

وغيرهم قالت الكوفيون هما ركعتان كتاب السواقل عملا بظاهر
حديث جابر بن سمرة وابي بكرة ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى
ركعتين ووجه الجمهور حديث غايشة من رواية عروة وعمره
وحديث جابر وابن عباس وابن عمر وابن العاصي انها ركعتان
في كل ركعة ركوعان وسجدتان قال ابن عبد البر وهذا اصح
ما في هذا الباب قالت وما في الروايات المخالفة معلة ضعيفة
وتخلوا حديث بن سمرة بانه مطلق وهذه الاحاديث بين المراد
به وذكر مسلم في رواية عن غايشة وعن ابن عباس وعن جابر ركعتين
في كل ركعة ثلاث ركعات ومن رواية ابن عباس وعلى ركعتين
في كل ركعة اربع ركعات قال الحفاظ الروايات الاول اصح
وروايتها اضبط واحفظ وفي رواية لابي داود من رواية ابى
ابن كعب ركعتين في كل ركعة خمس ركعات وقد قال بكل نفع
بعض الصحابة وقال جماعة من اصحابنا الفقهاء الحديثين وجماعة
من غيرهم هذا الاختلاف في الروايات بحسب اختلاف حال الكسوف
ففي بعض الاوقات تاخر انجلاء الكسوف فزاد عدد الركوع وفي
بعضها اسرع الانجلاء فاقصر وفي بعضها توسط بين الاسراع
والتاخير فتوسط في عدده واعترض الاولون على هذا بان تاخر
الانجلاء لا يعلم في اول الحال ولا في الركعة الاولى وقد اتفقت
الروايات على ان عدد الركوع في الركعتين سواء وهذا يدل على انه
مقصود في نفسه متوفا من اول الحال وقال جماعة من العلماء
منهم اسحق وابن جرير وابن المنذر جرت صلاة الكسوف في
اوقات واختلاف صفاتها محمول على بيان جواز جميع ذلك
فتجاوز صلاتها على كل واحد من الانواع الثلاثة وهذا اقوي
والله اعلم واتفق العلماء على انه يقرأ الفاتحة في القيام الاول من
كل ركعة واختلفوا في القيام الثاني فذهبنا ومذهب مالك

رحم الله وجمهور اصحابه انه لا يصح الصلاة الا بقراءتها فيه وقال
محمد بن مسلمة من المالكية لا يقرأ الفاتحة في القيام الثاني واتفقوا
على ان القيام الثاني والركوع الثاني من الركعة الاولى اقصر من
القيام الاول منها من الثانية واختلفوا في القيام الاول
والركوع الاول من الثانية هل هما اقصر من القيام الثاني
والركوع الثاني من الركعة الاولى ويكون هذا معنى قوله في
الحديث وهو دون القيام الاول ودون الركوع الاول ام يكونان
سواء يكون قوله دون القيام والركوع الاول اي اول قيام واول
ركوع وانفقوا على استحباب اطالة القراءة والركوع فيها كما جازت
الاحاديث ولو اقتصر على الفاتحة في كل قيام وادي طابنته في كل
ركوع صحت صلاته وفاته الفضيلة واختلفوا في استحباب اطالة
السجود فقال جمهور اصحابنا لا يطوله بل يقتصر على قدره في
ساير الصلوات وقالت المحققون منهم يستحب اطالته نحو
الركوع الذي قبله وهذا هو النصوص للشافعي في البويطي وهو
الصحيح للاحاديث الصحيحة الصريحة في ذلك ويقول في كل رفع
من ركوع سمع الله لمن حمده ثم يقول عقبه ربنا لك الحمد والاصح
استحباب التعمد في ابتداء الفاتحة في كل قيام وقيل يقتصر عليه في
القيام الاول واختلف العلماء في الخطبة لصلاة الكسوف فقال
الشافعي واسحق وابن جرير وفقها اصحاب الحديث يستحب بعد
خطبتان وقالت مالك وابو حنيفة لا يستحب ذلك وذلك لئلا
الشافعي الاحاديث الصحيحة في الصحيحين وغيرهما ان النبي
صلى الله عليه وسلم خطب بعد صلاة الكسوف **قوله** فاطال القيام
جدا واطال الركوع جدا ثم سجد ثم قام فاطال القيام هذا مما يجمع
به من يقول لا يطول السجود ووجه الاخر من الاحاديث الصريحة
بتطويله ويحل هذا المطلق عليها وقوله جدا كسر الجيم وهو منصوب

على الصدر راي جدا **قوله** بعد ان وصف الصلاة ثم انصرف
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تجلت الشمس فخطب الناس
 فيه دليل الشافعي وموافقيه في استحباب الخطبة بعد صلاة
 الكسوف كما سبق بيانه وفيه ان الخطبة لا تقوت بالا بخلاء
 بخلاف الصلاة **قوله** فحمد الله واثني عليه دليل على ان الخطبة
 يكون اولها الحمد لله والشايع عليه وقد ذهب الشافعي ان لفظة
 الحمد لله متعينة فلو قال معاها لم تصح خطبته **قوله** صلى الله عليه
 وسلم في احاديث الباب ان الشمس والقمر ايتان من ايات الله
 لا يخسفن لموت احد ولا يميتانه وفي رواية انهم قالوا اكسفت لموت
 ابراهيم فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا الكلام رداعليهم قال
 العلماء والحكمة في هذا الكلام ان بعض الجاهلية الضلال كانوا
 يعطون الشمس والقمر فيبين انهما ايتان مخلوقتان لله تعالى لا منع
 لها بل هما كسائر المخلوقات يطر عليهما النقص والتغير كغيرهما
 وكان بعض الضلال من النجسين وغيرهم يقول لا ينكسفان الا
 لموت عظيم او نحو ذلك فبين ان هذا باطل ليل يعثر باقوا الهيم
 لا سيما وقد صادف موت ابراهيم رضي الله عنه **قوله** صلى الله عليه
 وسلم فاذا رايتوهما فكبروا الله وادعوا وصلوا وتصدقوا وفيه
 الحث على هذه الطاعات وهو امر استحباب **قوله** صلى الله عليه
 وسلم يا امة محمد ان من احدا غير من الله وهو بكسر هزة ان وكان
 النون اي ما من احدا غير من الله فالوا معناه ليس احدا منع من العاصي
 من الله تعالى ولا اشد كراهة لها منه سبحانه **قوله** صلى الله عليه
 وسلم يا امة محمد والله لو تعلمون ما اعلم لبكىتم كثيرا ولضحكتم قليلا
 معناه لو تعلمون من عظيم انتقام الله تعالى من اهل الجحيم وشدة
 عقابه واهوال القيامة وما بعد ها كما علمت وترون النار كما رأت
 في مقامى هذا وفي غيره لبكىتم كثيرا ولقلضحككم لفكركم فيما

علموه **قوله** صلى الله عليه وسلم الاهل بلغت معناه ما امرت
 به من التحذير والاذار وغير ذلك مما ارسل به والمراد تحريمهم
 على تحفظه واعتنايهم به لانه ما مور بانذارهم فقولها فخرج رسول
 صلى الله عليه وسلم الى المسجد فكبر وصف الناس وراه فيه اتيان
 صلاة الكسوف وفيه استحباب فعلها في المسجد الذي يصلى
 فيه الجمعة قال اصحابنا وانما لم يخرج الى الصلوة لخوف فواتها بالاجلاء
 فالسنة الباردة بها وفيه استحبابها جماعة وتجوز فرادي وتشرع
 للمرأة والعبد والمسافر وسائر من تصح صلاته فقولها ثم رفع راسه
 فقال سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد وقال في الرفع من الركوع
 الثاني مثله فيه دليل على استحباب الجمع بين هذين اللفظين وهو
 مذهب الشافعي ومن وافقه وسبقت السبلة في صفة سائر الصلوات
 وهو مستحب عندنا للافاء والمأموم والمسفر يستحب لكل احد
 الجمع بينهما وفي هذا الحديث دليل على استحباب الجمع بينهما في رفع
 من الركوع في الكسوف سواء الركوع الاول والثاني **قوله** صلى الله
 عليه وسلم فاذا رايتوهما فافزعوا للصلاة وفي رواية فصكروا
 حتى يفرج الله عنكم معناه بادروا بالصلاة واسرعوا اليها حتى يزول
 عنكم هذا العارض الذي يخاف كونه مقدمة عذاب **قوله** صلى الله
 عليه وسلم حين رايتوني جعلت اقدم نفسي ورجلي وضبطه
 جماعة اقدم بفتح الهزة واسكان القاف وضم الدال وهو من
 الاقدام وكلاهما صحيح **قوله** صلى الله عليه وسلم ولقد رايت
 جهنم فيها انها مخلوقة موجودة وهو مذهب اهل السنة ومعنى
 يحيط بعضها بعضا لشدق تلقيها واضطربها كما موج البحر التي
 تحيط بعضها بعضا **قوله** صلى الله عليه وسلم ورايت فيها عمرو
 ابن لحي هو بضم اللام وفتح الحاء وتشديد اليا وفيه دليل على ان
 بعض الناس معذب في نفس جهنم اليوم غافا فانا الله وسائر المسلمين

منها **قوله** صلى الله عليه وسلم حين رايتوني تأخرت فيه التلخيص
عن مواضع العذاب والهلاك **قوله** فبعت ما ديا الصلاة
جامعة لفظه جامعة منصوبة على الحال وفيه دليل للناس في ومن
واقفة أنه يجب ان ينادي لصلاة الكسوف الصلاة جامعة
واجتمعوا على انه لا يؤذن لها ولا يقام **قوله** جهري في صلاة الخوف
هذا عند اصحابنا والجمهور محمول على كسوف القمر لان مذهبا
ومذهب مالك وابي حنيفة والليث بن سعد والجمهور الفقهاء
انه يسري كسوف الشمس ويجهري في كسوف القمر وقال ابو يوسف
ومحمد بن الحسن واحد واسحق وغيرهم يجهري فيهما ويتكوا بهذا
الحديث واجتمع الآخرون بان الصحابة خزروا القراءة بقدر البقرة
وغيرها ولو كان جهرا لعمد رها بلا خرق قال ابن جرير الطبري
الجهري والاسرار **قوله** حدثني من اصدق حديثه بر يد عائشة
رضي الله عنها ومعنى اللفظين متغاير فعلى رواية الجمهور له حكم
المرسل اذا قلنا بذهب الجمهور ان قوله اخبرني الثقة ليس بحجة
قوله ركعتين في ثلاث ركعات اي في كل ركعة بركعتين ثلاث مرات
قوله ركعتين في ثلاث ركعات اي صلى ركعتين في كل ركعة
ركوع ثلاث مرات وسجدتان **قوله** بين ظهري الحجر اي بينهما
قوله حتى انتهى الى مضلاه يعني موقفه في المسجد وفيه ان السنة
في صلاة الكسوف ان تكون في الجامع وفي جماعة **قوله** صلى الله
عليه وسلم رايتكم تفتنون في القبور وفي اخره نفوذ بالله من
عذاب القبر فيه اثبات عذاب القبر وفتنه وهو مذهب اهل
الحق ومعنى تفتنون تتحنون فيقال ما علمك بهذا الرجل
فيقول المؤمن هو رسول الله ويقول المنافق سمعت الناس
يقولون شيئا فقلته هكذا مفسرا في الصحيح **قوله** صلى الله
عليه وسلم كفتنة الدجال اي فتنة شديده وامتحانا لها فلا

ولكن يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت **قوله** في رواية
ابي الزبير عن جابر ثم سجد فاطال ثم سجد سجدتين هذا ظاهره
انه طول الاعتدال الذي يلي السجود ولا ذكر له في باقي الروايات
ولا في رواية جابر من جهة غير ابي الزبير وقد نقل القاضي
اجماع العلماء على انه لا يطول الاعتدال الذي يلي السجود وحديث
جابر عن هذه الرواية بجوابين احدهما انها نادرة مخالفة لرواية
الاكثرين ولا يعمل بها والثاني ان المراد بالاطالة تنفيس للاعتدال
ومنه قليلا وليس المراد اطالته نحو الركوع **قوله** صلى الله عليه
وسلم عرض على كل شئ توجبونه اي تدخلونه من جنة او نار
وقبر ومحرر وغيرهما **قوله** صلى الله عليه وسلم فعرضت على
الجنة وعرضت على النار قالت القاضي عياض قال العلماء يحتمل
انه زاهر رؤية عين كشف الله تعالى عنها وازال المحجب بينه وبينها
كما فرج له عن المسجد الاقصى حين وصفه ويكون قوله صلى الله عليه
وسلم في عرض هذا الخياط اي وجهته وناحيته وفي التمثيل لقرب
المشاهد فالواو يحتمل ان يكون روية علم وعرض وحي باطلاعه
وتعريفه من امورها تفصيلا لما لم يعرفه قبل ذلك ومن عظم
شأنها ما زاده علما بامرها وخشية وتحذيرا وقد ذكر ولهم هذا
قالت صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما اعلم لتكبتن كثيرا ولضحكتم
قليلًا قالت القاضي والتاويل الاول اولى واشبه بالفاظ الحديث
لما فيه من الامور الدالة على روية العين كتناوله صلى الله عليه وسلم
العتقود وتأخره مخافة ان يصيبه لغم النار **قوله** صلى الله عليه
وسلم فعرضت على الجنة حتى لو تنازلت منها قطفا اخذته معني
تنازلت ممدت يدي لاخذها والقطف بكسر الفاف العنقود
وهو فلفل بمعنى مفعول كالذبح بمعنى الذبوح وفيه ان الجنة
والنار مخلوقتين اليوم وان في الجنة اليوم ثمارا وهذا كله

مَذْهَبَ أَهْلِ بَابِ أَهْلِ السُّنَّةِ خِلَافَ الْعِزَّةِ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَيْتَ فِيهَا امْرَأَةً تَعْدُبُ فِي هَرَّةٍ لَهَا رِبْطَتَا آيٍ بِسَبَبٍ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَيْتَ فِيهَا امْرَأَةً تَعْدُبُ فِي هَرَّةٍ لَهَا رِبْطَتَا آيٍ بِسَبَبٍ هَرَّةٍ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَأْكُلُ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ بَفَتْحِ الْخَا الْجَعَةِ وَهِيَ هَوَاتِمُهَا وَخَشَرَانِهَا وَقِيلَ صَغَارُ الطَّيْرِ وَحَكِي الْقَاضِي فَتَحَ الْخَا وَصَنَمُهَا وَالْفَتْحُ هُوَ الشُّهُورُ قَالَتِ الْقَاضِي فِي هَذَا الْحَدِيثِ الْمُوَافَقُ بِالْصَّغَائِرِ قَالَتْ وَلَيْسَ فِيهِ أَنَّهَا عَذِبَتْ عَلَيْهَا بِالنَّارِ قَالَتْ وَبِحَمَلِ أَنَّهَا كَانَتْ كَأَفْزَةٍ فَرِيدَةٍ فِي عَذَابِهَا بِذَلِكَ هَذَا كَلَامُهُ وَلَيْسَ بِصَوَابٍ بَلِ الصَّوَابُ الْمَصْرُوحُ بِهِ فِي الْحَدِيثِ أَنَّهَا عَذِبَتْ بِسَبَبِ الْهَرَّةِ وَهُوَ كَبِيرٌ لَا نَارَ رِبْطَتَا وَأَصْرَتْ عَلَى ذَلِكَ حَتَّى مَاتَتْ وَالْأَصْرَارُ عَلَى الصَّغِيرَةِ بِحَمَلِهَا كَبِيرَةً كَمَا هُوَ مُقَرَّرٌ فِي كِتَابِ الْيَقِينِ وَغَيْرِهَا وَلَيْسَ فِي الْحَدِيثِ مَا يَقْتَضِي كَفَرَهُ الْمَرَأَةُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْرُ قَصْبُهُ فِي النَّارِ وَهُوَ بَعْضُ الْقَافِ وَأَسْكَانُ الصَّادِ وَهِيَ الْأَمْعَا **قَوْلُهُ** ثُمَّ تَأَخَّرَ وَتَأَخَّرَتِ الصُّفُوفُ خَلْفَهُ حَتَّى انْتَهَيْنَا إِلَى النَّاسِ ثُمَّ تَقَدَّمَ وَتَقَدَّمَتِ النَّاسُ مَعَهُ حَتَّى قَامَ فِي مَقَامِهِ فِيهِ أَنَّ الْعَمَلِ الْقَلِيلَ لَا يَبْطُلُ الصَّلَاةُ وَضَبَطَ أَهْلُ بَابِ الْقِلِيلِ بِمَا دُونَ ثَلَاثِ خُطُوبَاتٍ مُتَابِعَاتٍ وَقَالُوا الثَّلَاثُ مُتَابِعَاتٍ تَبْطُلُهَا وَيَتَأَوَّلُونَ هَذَا الْحَدِيثَ عَلَى أَنَّ الْخُطُوبَاتِ كَانَتْ مُتَفَرِّقَةً مُتَوَالِيَةً وَلَا يَصِحُّ تَأْوِيلُهُ عَلَى أَنَّهُ كَانَ خُطُوبَتَيْنِ لِأَنَّ قَوْلَهُ انْتَهَيْنَا إِلَى النَّاسِ مِمَّا لَفَهُ وَفِيهِ اسْتِحْبَابُ صَلَاةِ الْكُسُوفِ لِلنِّسَاءِ وَفِيهِ حُضُورُهُنَّ وَرَأَى الرِّجَالِ **قَوْلُهُ** أَصْنَتِ الشَّمْسُ هُوَ بِهَمْزَةٍ مَمْدُودَةٍ هَكَذَا ضَبَطَهُ جَمِيعُ الرُّوَاةِ بِلَا دَلِيلٍ وَأَوْكُذًا إِنْ شَاءَ الْقَاضِي قَالُوا وَمَعْنَاهُ جَعَتْ إِلَى خَالِهَا الْأَوَّلِ قَبْلَ الْكُسُوفِ وَهُوَ مَنْ أَضَى يَبْضُ إِذَا رَجَعَ وَمِنْهُ قَوْلُهُمَا أَيْضًا وَهُوَ مَصْدَرٌ مِنْهُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَافَ أَنْ يَصِيبَنِي لَهْفُهَا أَيْ مِنْ ضَرْبِ لَهْفِهَا قَالُوا وَالْفَتْحُ دُونَ الْفَتْحِ قَالَتْ اللَّهُ تَعَالَى وَلَيْنَ مِنْهُمْ نَفْعٌ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ أَيْ أَدْنَى شَيْءٍ

مِنْهُ قَالَهُ الْهَرَوِيُّ وَغَيْرُهُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَيْتَ فِيهَا مَذْهَبَ الْمَجْنُونِ هُوَ كِبَرُ الْمِيمِ وَهُوَ عَصَى مُعْتَقِفَةُ الطَّرَفِ قَوْلُهَا فَإِنْ نَارَتْ بِرَأْسِهَا إِلَى السَّمَاءِ فِيهِ امْتِنَاعُ الْكَلَامِ فِي الصَّلَاةِ وَجَوَازُ الْإِشَارَةِ فِيهَا وَلَا كِرَاهَةَ فِيهَا إِذَا كَانَتْ لِحَاجَةٍ قَوْلُهَا تَجَلَّى فِي الْغُشِيِّ هُوَ بَفَتْحِ الْغَيْنِ وَأَسْكَانِ الْيَاءِ وَرَوَى أَيْضًا كِبَرُ الشَّيْنِ وَتَشْدِيدُ الْيَاءِ وَهِيَ بِمَعْنَى الْعِشَاوَةِ وَهُوَ مَعْرُوفٌ بِحَصْلِ بَطُولِ الْقِيَامِ فِي الْحَرِّ فِي غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَحْوَالِ وَلِهَذَا جَعَلَتْ تَقَبُّ عَلَيْهَا الْمَاءَ وَفِيهِ أَنَّ الْغُشِيَّ لَا يَنْقُضُ الْوُضُوءَ مَا دَامَ الْعَقْلُ ثَابِتًا **قَوْلُهُ** فَاخْذَتْ قَرْبَةً مِنْ مَاءٍ إِلَى تَجَدُّجٍ فَبَعَثَتْ أَصْبَ عَلَى رَأْسِي أَوْ عَلَى وَجْهِهِ مِنْ الْمَاءِ وَهَذَا الْمَحْمُولُ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ أَفْعَالُهَا مُتَوَالِيَةً لِأَنَّ الْأَفْعَالَ إِذَا كَثُرَتْ مُتَوَالِيَةً أَبْطَلَتِ الصَّلَاةَ **قَوْلُهُ** مَا عَلِمْتُ بِهَذَا الرَّجُلِ إِذَا يَقُولُ لَهُ الْمَلَكُ السَّابِلَانِ مَا عَلِمْتُ بِهَذَا الرَّجُلِ وَلَا يَقُولُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَحْبَا نَالَهُ وَأَعْرَابًا عَلَيْهِ لِيَلَّا يُلْقَنَ مِنْهَا أَكْرَامُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَفِيعُ مَرْتَبَتِهِ فَيُعْظِمُهُ هُوَ تَقْلِيدُهَا لَا اِعْتِقَادًا وَلِهَذَا يَقُولُ الْمُؤْمِنُونَ هُوَ رَسُولُ اللَّهِ وَيَقُولُ الْمُنَافِقُ لَا أَدْرِي يَثْبُتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ **قَوْلُهُ** عَنْ عَمْرِوَةَ قَالَتْ لَا تَقُلْ كَسَفَتِ الشَّمْسُ وَلَكِنْ قُلْ خَسَفَتِ الشَّمْسُ هَذَا أَقُولُ لَهُ أَنْفَرَدَ بِهِ وَالشُّهُورُ مَا قَدَّمَ مِنْهُ فِي أَوَّلِ الْبَابِ قَالَتِ الْقَاضِي بِحَمَلِ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ فَيَقْرَعُ مَعْنَاهُ الْفَرْعُ الَّذِي هُوَ الْخَوْفُ كَمَا فِي الرُّوَاةِ الْآخَرِ بِحَسْبِ أَنْ يَكُونَ السَّاعَةُ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ الْفَرْعُ الَّذِي هُوَ الْبَيَّادِرَةُ إِلَى الشَّيْءِ **قَوْلُهُ** فَاخْطَأَ بَدْرُ عَجْزِي أَدْرَكَ بَرْدَ أَيْدِيهِ مَعْنَاهُ أَنَّهُ لَشَدِيدُ سُرْعَتِهِ وَاهْتِمَامِهِ بِذَلِكَ أَرَادَ أَنْ يَأْخُذَ رَدَاهُ فَاخْذَرَ عَجْزِي أَهْلَ الْبَيْتِ سَهْوًا وَلَمْ يَعْلَمْ ذَلِكَ لَا شُغْلًا لِقَلْبِهِ بِأَمْرِ الْكُسُوفِ فَلَمَّا عَلِمَ أَهْلُ الْبَيْتِ أَنَّهُ تَرَكَ رَدَاهُ مُحَقَّقًا بِهِ أَنَّ **قَوْلَهُ** فِي الرُّوَاةِ الْأُولَى مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا قَدْ رَخَّخَ سُورَةَ

البقيع هكذا هو في النسخ قد زعموه وهو صحيح ولو اقتصر على أحد
اللفظين كان صحيحاً **قوله** صلى الله عليه وسلم بكفر من قيل
الكفر بالله قال يكفر العشير ويكفر الأعداء هكذا ضبطه
بكفر من باب الموحدة الحارة وضم الكاف وكان الفاء فيه
جواز إطلاق الكفر على كفران الحقوق وإن لم يكن ذلك الشخص
كافراً بالله تعالى وقد سبق شرح هذا اللفظ مرات والعشير
المعاشرة الزوج وغيره وفيه ذم كفران الحقوق لأصحابها **قوله**
تكلمت أي توقفت وأجبت قال الهروي وغيره يقال تكلمت
الرجل وتكلمت وكلم كوعاً إذا اجمعت وجبت **قوله** ثمان ركعات
في أربع سجعات أي ركعتان ثمان مرات كل أربع في ركعة وسجد
سجدة في كل ركعة وقد صرح بهذا في الكتاب في الرواية الثانية
قوله في حديث عبد الله بن عمر فرمى ركعتين في سجدة أي ركعتين
في ركعة والمراد بالسجدة ركعة وقد سبقت أحاديث كثيرة بإطلاق
السجدة على ركعة قولها ما ركعت ركوعاً فقط ولا سجدة سجوداً فقط
كان أطول منه وفي رواية أبي موسى الأشعري فقام يصلي
باطول قيام وركوع وسجود رأيت يفعله في صلاة فقط فيها
دليل للتخاريف وهو استحباب تطويل السجود في صلاة الكسوف
ولا يضر كون أكثر الروايات ليس فيها تطويل السجود لأن
الزيادة من الثقة مقبولة مع أن تطويل السجود ثابت من رواية
جماعة كثيرة من الصحابة ذكره مسلم في روايته عائشة وأبي موسى
ورواه البخاري من رواية الهريزي وأبي داود من رواية غيره
فإنك أثرت طرقه وتعاظمت فتعين العمل به **قوله** فقام فرغاً
يخشى أن تكون الساعة هذا قد يستشكل من حيث أن الساعة
لها مقدمات كثيرة لا بد من وقوعها ولم تكن وقعت كطلوع الشمس
من مغربها وخروج الدابة والنار والدجال وقال الترمذي

وأشياء أخرى لا بد من وقوعها قبل الساعة كفتوح الشام والعراق
ومصر وغيرها وانفاق كنوز كسري في سبيل الله تعالى وقال
المخوارب وغير ذلك من الأمور المشهورة في الأحاديث الصحيحة
ويجاب عنها بأجوبة أحدها لعقل هذا الكسوف كان قبل إعلام
النبي صلى الله عليه وسلم بهنك الأمور الثاني لعلة خشي أن يكون
بعض مقدماتها الثالث أن الراوي ظن أن النبي صلى الله عليه وسلم
يخشى أن تكون الساعة وليس يلزم من ظنه أن يكون النبي صلى الله
عليه وسلم خشي ذلك حقيقة بل خرج النبي صلى الله عليه وسلم
مستجلاً مهمماً بالصلاة وغيرها من أمر الكسوف مبادراً إلى ذلك
وربما خاف أن يكون نفع عقوبة ما كان النبي صلى الله عليه وسلم
عند هبوب الريح تعرف الكراهة في وجهه ويخاف أن يكون عذاباً
كما سبق في آخر كتاب الاستسقاء فظن الراوي خلاف ذلك ولا اعتبار
لظنه **قوله** فاستهيت إليه وهو رافع يديه يدعو ويكبر ويحمد
ويهلل حتى جلى عن الشمس فقرا سورتين وركعتين وفي الرواية
الأولى فأتته وهو قائم في الصلاة رافع يديه فجعل يسبح ويهلل
ويكبر ويحمد الله ويدعو حتى حرق قال فلما حتر عنها قرا سورتين
فصلى ركعتين هذا مما يستشكل ويظن أن ظاهره أنه ابتدأ
صلاة الكسوف بعد انجلاء الشمس وليس كذلك فإنه لا يجوز
ابتداء الصلاة بعد الانجلاء وهذا الحديث محمول على أنه وجده
في الصلاة كما صرح به في الرواية الثانية ثم جمع الراوي جميع
ما جرى في الصلاة من دعا وتكبير وتهليل وتسبيح وتحميد وقراءة
سورتين في القيامين الأخيرين للركعة الثانية وكانت السورتان
بعد الانجلاء للصلاة فتمت جملة الصلاة ركعتين أو لها في حال
الكسوف وأجزأها بعد الانجلاء وهذا الذي ذكرته من تقديره
لا بد منه لأنه مطابق للرواية الثانية ولقواعد الفقه ولروايات

بأبي الصخابة والرواية الأولى محمولة عليها أيضا لتفق الروايات
ونقل القاضي عن المازري أنه تأوله على صلاة ركعتين تطلوعا
مستقلا بعد انجلاء الكسوف لأنها صلاة الكسوف وهذا
ضعيف مخالف لظاهر الرواية الثانية والله أعلم **قوله** وهو
قائم في الصلاة رافع يديه فجعل يسبح إلى قوله ويدعو فيه
دليل لا صحابيا في رفع اليدين في القنوت ورد على من يقول
لا ترفع الأيدي في دعوات الصلوات **قوله** حصر عنها أي كنف
وهو بمعنى قوله في الرواية الأولى حتى عنها **قوله** كنت أرتجى
بأسهم أي أرتجى كما قاله في الرواية الأخيرة وإلى يقال أرتجى
وأرتجى وأترجى وأرتجى كما قاله في الرواية الأخيرة **قوله** زياد بن
علاقة بكسر العين **قوله** صلى الله عليه وسلم في أحاديث الباب
إن الشمس والقمر آياتان لا ينكسفان لموت أحد ولا نجاته فإذا
رايتوهما فصلوا فيه دليل للشافعي وجميع فقهاء أصحاب الحديث
في استحباب الصلاة لكسوف القمر على هيئة كسوف الشمس وروى
عن جماعة من الصحابة وغيرهم وقال مالك وأبو حنيفة لا يسن
لكسوف القمر هكذا وإنما يسن ركعتان كسائر الصلوات **قوله**

كتاب الجنائز

الجنائز مشقة من جنز إذا ستر ذكره ابن فارس وغيره والمطاع
يجوز بكسر النون والجنائز بكسرها أو فتحها الكسر أفصح ويقال
بالفتح لليت وبالكسر للنفس عليه الميت ويقال مكسه كساه صاحب
المطالع والجمع جنائز بالفتح لا غير **قوله** صلى الله عليه وسلم
ليصوموا موتاكم لا إله إلا الله معناه من حضر التوت والراد ذكره
لا إله إلا الله ليكون آخر كلامه كما جأ في الحديث من كان آخر كلامه
لا إله إلا الله دخل الجنة والآخر بهذا التلقين أمر تدب واجمع

العلماء على هذا التلقين وكرهوا الإكثار عليه والمواصلة ليلا
تضجر لضيق حاله وشدة كربه فيكره ذلك بقلبه أو يتكلم بما
لا يليق قالوا وإذا قاله مرة لا يكسر عليه إلا أن يتكلم بعد كلام
آخر فيعاد التعريض له به ليكون آخر كلامه ويتضمن المحضور
عند الاحتضر لتذكيره وتأمينه وأغراض غيبية والقيام بحقوقه
وهذا مجمع عليه **قوله** وحد ثنا قتيبة حدثنا عبد العزيز الدراور
ح وحد ثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان
ابن بلال جميعا بهذا الإسناد هكذا هو في جميع النسخ وهو صحيح
قال أبو علي الغساني وغيره معناه عن غمارة بن غزية الذي
سبق في الإسناد الأول ومعناه روى عنه الدراوردي وسليمان
ابن بلال وهو كما قاله أبو علي ولو قال مثل جميعا عن غمارة بن
غزية بهذا الإسناد لكان أحسن وأوضح وهو المعروف من
عادة في الكتاب لكنه حدثه هنا لوضوحه عند أهل هذه الصفة
قوله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم تصيبه مصيبة فيقول
ما أمره الله عز وجل إن الله وأنا إليه راجعون فيه فضيلة هذا
القول وفيه دليل للمذهب المختار في الأصول أن المذنب
ما موربولا أنه صلى الله عليه وسلم ما مورب به مع أن الآية الكريمة
تقتضي ندمه بإجماع المسلمين منعقد عليه **قوله** صلى الله عليه
وسلم اللهم أجرني في مصيبتى وأخلف لي خيرا منها قال القاضي
يقال أجرني بالقصر والمد وحكماها صاحب الأفعال وقال
الإمامي وأكثر أهل اللغة هو مقصور لا يمد ومعنى أجره الله أعطاه
أجره وجزأ صبره وهم في مصيبتهم **قوله** صلى الله عليه وسلم
وأخلف لي هو بقطع الهزة وكسر اللام قال أهل اللغة يقال
لن ذهب له مال أو ولد أو قريب أو شيء يتوقع حصول مثله
أخلف الله عليك أي رد الله عليك مثله فإن ذهب ما لا يتوقع

مثله بان ذهب واليداعم او اخ لمن لا جد له ولا والد له قيل
 خلف الله عليك بغير الفاي كان الله خليفة منه عليك قولها
 وانا غيور يقال امرأة غيرة وغور ورجل غيور وغيرات
 وقد جاء في صفات المؤمنين كثير كقولهم امرأة عروس
 وعروب وضجوك لكثرة الضحك وعقبة كعود وارض
 صعود وهبوط وحدور واشباهها **قوله** صلى الله عليه وسلم
 وادعوا الله ان يذهب بالغيرة هي بفتح الغين ويقال اذهب الله
 الشيء وذهب به كقوله تعالى ذهب الله بنورهم **قوله** صلى الله
 عليه وسلم الا اجره الله هو بقصر الهمة وقدها والقصر اقص
 واشهر كما سبق قولها ثم عزما الله لي فقلتها اي خلق في عزما
 وقد سبق في شرح اول خطبة مسلم ان فعل الله تعالى لا يسمى عزما
 من حيث ان حقيقة العزم حدوث زاي لم يكن والله تعالى منز
 عن هذا فتا ولو اقول ام سلمة على ان معناه خلق لي او في عزما
قوله صلى الله عليه وسلم اذا حضرتم المريض او الميت فقولوا
 خيرا فان الملائكة يؤمنون على ما تقولون فيه التدب الى قول
 البخاري حينئذ من الدعاء والاستغفار له وطلب اللطف به والتخفيف
 عنه ونحوه ومنها حضور الملائكة حينئذ وتأمينهم **قوله** وقد
 شق بصره هو بفتح الشين ورفع بصره وهو فاعل شق هكذا
 ضبطناه وهو الشهور وضبطه بعضهم بصره بالنصب وهو
 صحيح ايضا والشين مفتوحة بلا خلاف قال القاصي قال صاحب
 الاقوال يقال شق بصر الميت وشق الميت بصره ومعناه شخص
 كما في الرواية الاخرى وقال ابن السكيت في الاصلاح والنجو
 حكاية عن ابن السكيت يقال شق بصر الميت ولا تقل شق الميت
 بصره وهو الذي حضره الموت وصار ينظر الى الشيء لا يرتد
 اليه طرفه قولها فاغضته دليل على استحباب اغماض الميت واجمع

المسلمون

عن البخاري
٤١

المسلمون على ذلك قالوا والحكمة فيه ان لا يقع منظره لو ترك
 اغماضه **قوله** صلى الله عليه وسلم ان الروح اذا قبض تبعه البصر
 معناه اذا خرج الروح من الجسد تبعه البصر ناظرا اين يذهب
 وفي الروح لغتان التذكير والتانيث وهذا الحديث دليل
 للتذكير وفيه دليل لذهب اصحابنا المتكلمين ومن وافقهم
 ان الروح اجسام لطيفة متخللة في البدن وتذهب الحياة من
 الجسد بذهابها وليس عمرها كما قاله اخرون ولا دما كما قاله
 اخرون وفيها كلام من شئب المتكلمين قولها ثم قال اللهم اغفر
 لابي سلمة الخ فيه استحباب الدعاء للميت عند موته ولاهله وذريته
 بامور الاحزة والدينا **قوله** صلى الله عليه وسلم واخلفه في عقبه
 في الغابرين اي الباقيين كقوله تعالى الا امراته كانت من الغابرين
قوله صلى الله عليه وسلم يتبع بصره نفسه المراد بالنفس هنا
 الروح قال القاصي وفيه ان الموت ليس بافناء واعدام للجسد
 دون الروح وانما هو انتقال وتغيير حال واعدام للجسد دون
 الروح الا ما استثنى من عجب الذنب فان وفيه حجة لمن يقول
 الروح والنفس بمعنى واحد فوقها غريب في ارض عربية معناه
 انه من اهل مكة ومات بالمدينة قولها اقبلت امرأة من الصعبد
 المراد بالصعبد هنا عوالى المدينة واهل الصعبد ما كان على وجه
 الارض قولها تسعدني اي تساعدني في البكاء والنوح **قوله**
 صلى الله عليه وسلم ان الله ما اخذ وله ما اعطى وكل شيء عنده باجل
 مسمى معناه اتممت على الصبر والنسليم لقضا الله وقدره ان هذا
 الذي اخذ منكم كان له لا لكم فلم ياخذ الا ما هو له فينبغي ان لا
 تجزعوا كما لا تجزع من استردت منه وديعة او غاربية **قوله**
 صلى الله عليه وسلم وله ما اعطى معناه ان ما وهبه لكم ليس خارجا

عَنْ مَلِكٍ بَلِّغَ هَوْلَهُ سَجَانَهُ وَتَعَالَى يَفْعَلُ فِيهِ مَا شَاءَ **وَقَوْلُهُ** صَلَّى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَ بَابِ مَيْمَنِي مَعْنَاهُ اصْبِرُوا وَلَا تَحْزَنُوا
فَإِنْ كُلُّ مَنْ مَاتَ انْقَضَى أَجَلُهُ الَّذِي سُمِّيَ لَهُ وَتَحَالَ تَقْدِيرُهُ وَآخِرُهُ
عَنْهُ فَإِذَا عَلِمْتُمْ هَذَا كُلَّهُ فَاصْبِرُوا وَاحْتَسِبُوا مَا نَزَلَ بِكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
وَهَذَا الْحَدِيثُ مِنْ قَوَاعِدِ الْإِسْلَامِ الْمُشْتَمَلَةُ عَلَى جَمَلٍ مِنْ أَصُولِ الدِّينِ
وَفَرْعِهِ وَالْآذَابِ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَفْسُهُ تَقَعُّعُ
كَانِهَا فِي شَيْءٍ هُوَ يَفْتَحُ النَّارَ وَالْقَافِينَ وَالشَّيْءَ الْبَقَرِيَّةَ الْبَالِيَّةَ
وَمَعْنَاهُ لِنَفْسِهِ صَوْتٌ وَخَشَرَجَةٌ كَصَوْتِ الْمَاءِ إِذَا رَقِيَ فِي الْقِدْرَةِ
الْبَالِيَّةِ **قَوْلُهُ** فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ فَقَالَ لَهُ سَعْدُ مَا هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ
قَالَ هَذِهِ رَحْمَةُ اللَّهِ فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ وَإِنَّمَا يَرَحِمُ اللَّهُ مَنْ عَابَدَهُ
الرَّحِمَاءُ مَعْنَاهُ أَنْ سَعْدًا ظَنَّ أَنَّ جَمِيعَ أَنْوَاعِ الْبَكَاءِ حَرَامٌ وَدَمْعُ الْعَيْنِ
حَرَامٌ وَظَنَّ أَنَّ الْبَنِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَسِيَ تَذْكَرَهُ فَاعْلَمْ أَنَّ الْبَنِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ مَجْرَدَ الْبَكَاءِ وَدَمْعُ الْعَيْنِ لَيْسَ بِحَرَامٍ وَلَا
مَكْرُوهٍ بَلْ هُوَ رَحْمَةٌ وَفَضِيلَةٌ وَإِنَّمَا الْحَرَمُ السُّوْجُ وَالنَّدْبُ
وَالْبَكَاءُ الْمَقْرُونُ بِنَهَا أَوْ بِأَحَدِهَا كَمَا سَأَلَنِي فِي الْإِحَادِيثِ أَنَّ اللَّهَ
لَا يَغْدِبُ بِدَمْعِ الْعَيْنِ وَلَا بِحَزَنِ الْقَلْبِ وَكَجَنٍ يَغْدِبُ بِهَذَا
أَوْ بِرَحْمٍ وَأَشَارَ إِلَى لِسَانِهِ السَّرِيفِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي
الْحَدِيثِ الْآخَرِ الْعَيْنُ تَدْمَعُ وَالْقَلْبُ يَحْزَنُ وَلَا نَقُولُ مَا يَسُخَفُ
اللَّهُ تَعَالَى وَفِي الْحَدِيثِ الْآخَرِ مَا لَمْ يَكُنْ نَقَمٌ أَوْ لَفْلَقَةٌ **قَوْلُهُ** وَجَدَ
فِي غَشِيَةِ هُوَ يَفْتَحُ الْعَيْنَ وَكَسْرَ الشَّيْنِ وَتَشْدِيدَ الْيَاءِ قَالَ الْقَاضِي
هَكَذَا رَوَايَةٌ الْأَكْثَرُ مِنْ قَالَتْ وَضَبَطَهُ بَعْضُهُمْ بِاسْكَانِ الشَّيْنِ
وَتَخْفِيفِ الْيَاءِ وَفِي رَوَايَةِ الْبُخَارِيِّ فِي غَاشِيَةِ وَكَلَمَةٍ صَحِيحَةٍ وَفِيهِ
قَوْلَانِ أَحَدُهُمَا مَنْ يَغْشَاهُ مِنْ أَهْلِهِ وَالْآخَرُ مَا يَغْشَاهُ مِنْ كَرْبِ
الْمَوْتِ **قَوْلُهُ** فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُهُ مَعَ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَسَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ

فِيهِ اسْتِحْبَابُ عِبَادَةِ الْمَرِيضِ وَعِبَادَةُ الْقَاضِلِ الْمَفْضُولِ وَعِبَادَةُ
الْإِمَامِ وَالْقَاضِي وَالْعَالِمِ تَبَاعُهُ **قَوْلُهُ** مَا عَلَيْنَا نَعَالَ وَلَا خُفَافٌ
وَلَا قَلَائِسٌ وَلَا قَصَصٌ فِيهِ مَا كَانَتْ الصَّبَابَةُ رَضَى اللَّهُ عَنْهُمْ عَلَيْهِ
مِنَ الزَّهْدِ فِي الدُّنْيَا وَالْقَلْبِ مِنْهَا وَأَطْرَاحَ فَضُولِهَا وَعَدَمِ الْاهْتِمَامِ
لِفَاخِرِ الْمُبَاسِّ وَخَوْفِهِ فِيهِ جَوَازِ الْمُنَى خَافِيَا وَعِبَادَةُ الْإِمَامِ
وَالْعَالِمِ الْمَرِيضِ مَعَ أَصْحَابِهِ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّبْرُ عِنْدَ
الْصَّدَقَةِ الْأُولَى وَفِي الرِّوَايَةِ الْآخِرَةِ إِنَّمَا الصَّبْرُ مَعْنَاهُ الصَّبْرُ
الْكَامِلُ الَّذِي يَتَرْتَّبُ عَلَيْهِ الْأَجْرُ الْجَزِيلُ كَبُرَتْ فِيهِ الشَّقَّةُ فِيهِ وَأَضَلَّ
الْصَّدْرُ الصَّرْبُ فِي شَيْءٍ صَلَبٌ ثُمَّ اسْتَعْمَلَ مَجَازًا فِي كُلِّ مَكْرُوهٍ حَصَلَ
بَفْعَةٍ **قَوْلُهُ** أَتَى عَلَى امْرَأَةٍ تَبْكِي عَلَى صَبِيٍّ لَهَا فَقَالَ لَهَا اتَّقِي اللَّهَ وَاصْبِرِي
فِيهِ الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ مَعَ كُلِّ أَحَدٍ فَوَلَّاهَا وَمَا تَبَايَ
بِمُصِيبَتِي ثُمَّ قَالَتْ فِي إِحْزَنِهَا لَمْ أَعْرِفْكَ فِيهِ الْأَعْتَادَ رَأَيْتُ أَهْلَ الْفَضْلِ
إِذَا نَالَ الْإِنْسَانُ أَدَبَهُ مَعَهُمْ وَفِيهِ صَحَّةٌ قَوْلُ الْإِنْسَانِ مَا بَالِي
بِكَذَا أَوْ الرَّدُّ عَلَى مَنْ زَعَمَ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ اثْبَاتُ الْيَأِ إِنَّمَا يَقَالُ مَا بَالِي
كَذَا أَوْ هُوَ غُلَطٌ بَلِّغَ الصَّوَابِ جَوَازِ اثْبَاتِ الْيَأِ وَحَذْفِهَا وَقَدْ كَرَّرَ
ذَلِكَ فِي الْإِحَادِيثِ قَوْلُهَا فَلَمْ أَجِدْ عَلَى بَابِي بَوَائِينَ فِيهِ مَا كَانَ عَلَيْهِ
الْبَنِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ التَّوَاضُعِ وَأَنَّهُ يَنْبَغِي لِلْإِمَامِ وَالْقَاضِي
إِذَا لَمْ يَجْعَلْ إِلَى بَوَابِ أَنْ لَا يَتَخَذَعَ وَهَكَذَا قَالَ أَصْحَابُنَا **قَوْلُهُ**
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَيِّتَ لَيَغْدِبُ بِبَكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ وَفِي رَوَايَةٍ
يَغْدِبُ فِي قَبْرِهِ بِمَا نَحِيحُ عَلَيْهِ وَفِي رَوَايَةٍ مِنْ يُبْكِي عَلَيْهِ يَغْدِبُ
وَهَذِهِ الرِّوَايَاتُ مِنْ رَوَايَةِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَابْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ
عَنْهُمَا وَانْكَرَتْ غَايِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ذَلِكَ وَنَسَبَتْهُمَا إِلَى النِّسْبَانِ
وَالْإِسْتِبَاءِ عَلَيْهِمَا وَانْكَرَتْ أَنْ يَكُونَ الْبَنِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
ذَلِكَ وَاحْتَجَّتْ بِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى
قَالَتْ وَإِنَّمَا قَالَ الْبَنِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَهُودِيَّةِ أَنَّهَا تَغْدِبُ

وَهُمْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ يَعْنِي يَغْدِبُ بِكُفْرِهَا فِي خَالٍ بِكَاهِلِهَا لِأَسْبَبِ
 الْبُكَاءِ وَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي هَذِهِ الْأَخَادِيثِ فَتَأَوَّلَهَا الْجُمْهُورُ عَلَى مَنْ
 وَمَنْ بَانَ بِكَيْ عَلَيْهِ وَيُنَاحِ بَعْدَ مَوْتِهِ فَفُتِدَتْ وَصِيَّتُهُ فَهَذَا
 يَغْدِبُ بِكَاهِلِهِ عَلَيْهِ وَيُفَوِّحُهُمْ لِأَنَّهُ بِسَبَبِهِ وَمَنْسُوبٌ إِلَيْهِ قَالُوا
 قَامَا مَنْ يَكِي عَلَيْهِ أَهْلُهُ وَنَاحُوا مِنْ غَيْرِ وَصِيَّةٍ مِنْهُ فَلَا يَغْدِبُ لِقَوْلِهِ
 تَعَالَى وَلَا يَزِرُ وَازِرَةً وَزَرَ خِزْيٍ قَالُوا وَكَانَ مِنْ عَادَةِ الْعَرَبِ
 الْوَصِيَّةُ بِذَلِكَ وَمِنْهُ قَوْلُ طَرَفَةَ بْنِ الْعَبْدِ
 • اذَامَتْ فَأَنْفَعِي بِنَا أَنَا أَهْلُهُ • وَشَقِيَ عَلَى الْحَبِيبِ يَابَتْ مَعْدِ
 قَالُوا فَخَرَجَ الْحَدِيثُ مُطْلَقًا حَالًا عَلَى مَا كَانَ مَعْتَادًا لَهُمْ وَقَالَتْ
 طَائِفَةٌ هُوَ مَحْمُولٌ عَلَى مَنْ أَوْصَى بِالْبُكَاءِ وَالنَّوْحِ وَلَمْ يَوْصَ بِتَرْكِهَا مِنْ
 أَوْصَى بِهَا أَوْ أَهْمَلَ الْوَصِيَّةَ بِتَرْكِهَا يَغْدِبُ بِهَا لَتَفْرِيطِهِ بِأَهْلِهِ
 الْوَصِيَّةَ بِتَرْكِهَا قَامَا مَنْ أَوْصَى بِتَرْكِهَا فَلَا يَغْدِبُ بِهَا إِذْ لَا صُغْلَهُ
 فِيهَا وَلَا تَفْرِيطَ مِنْهُ وَخَاصِلُ هَذَا الْقَوْلِ إِيحَابُ الْوَصِيَّةِ بِتَرْكِهَا
 وَمَنْ أَهْمَلَهَا عَذِبَ بِهَا وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مَعْنَى الْأَخَادِيثِ أَنَّهُمْ كَانُوا
 يَتَوَحَّوْنَ عَلَى الْمَيِّتِ وَيَنْدَبُونَهُ بِتَعْدِيدِ شَتَائِلِهِ وَمَخَاسِنِهِ فِي رُغْمِهِمْ
 وَتِلْكَ الشَّامِلُ قَبَاحٍ فِي الشَّرْعِ يَغْدِبُ بِهَا كَمَا كَانُوا يَقُولُونَ يَا مَرْءُ
 النِّسْوَانِ وَمَوْتُكَ الْوَلَدَانِ وَمُخْرَبُ الْعِزِّانِ وَمُفَرِّقُ الْأَحْدَادِ
 وَمُخَوِّذُكَ مَا يَرُونَهُ شَجَاعَةً وَفَخْرًا وَهُوَ حَرَامٌ شَرْعًا وَقَالَتْ
 طَائِفَةٌ مَعْنَاهُ أَنَّهُ يَغْدِبُ بِسَمَاعِهِ بِكَاهِلِهِ وَيَرْقُ لَهُمْ وَالْحَقُّ هَذَا
 ذَهَبَ مُحَمَّدُ بْنُ جَبْرِ الطَّبْرِيُّ وَغَيْرُهُ قَالَ الْقَائِلُ وَهُوَ أَوَّلُ الْأَقْوَالِ
 وَاحْتَجُّوا بِحَدِيثٍ فِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَجَرَ امْرَأَةً
 عَنِ الْبُكَاءِ إِلَى عَلَى ابْنِهَا وَقَالَ إِنْ أَحَدَكُمْ إِذَا بَكَى اسْتَعْمِلْهُ صَوْتِي
 فَيَا عِبَادَ اللَّهِ لَا تَعْدِبُوا إِخْوَانَكُمْ وَقَالَتْ غَايِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَعْنَى
 الْحَدِيثِ أَنَّ الْكَافِرَ أَوْ غَيْرَهُ مِنْ أَصْحَابِ الذُّنُوبِ يَغْدِبُ فِي خَالٍ بِكَاهِلِهِ
 أَهْلُهُ عَلَيْهِ بِذَنْبِهِ لَا بِبُكَاءِهِمْ وَالصَّحِيحُ مِنْ هَذِهِ الْأَقْوَالِ مَا قَدْ مَنَاهُ

عَنِ الْجُمْهُورِ وَاجْتَمَعُوا كُلُّهُمْ عَلَى اخْتِلَافٍ مَذَاهِبُهُمْ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ
 بِالْبُكَاءِ هُنَا الْبُكَاءُ بِصَوْتٍ وَنِيَاةٍ لَا بِمَجْرَدِ مَعَ الْعَيْنِ **قَوْلُهُ**
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثٍ مُحَمَّدُ بْنُ بَشَارٍ يَغْدِبُ فِي قَبْرِهِ بِمَا يَنْحِ
 عَلَيْهِ ضَبْطُهُ بِمَا يَنْحِ عَلَيْهِ وَيُنَاحِ عَلَيْهِ بِأَشْيَاءَ الْيَا وَحْدَهَا وَهِيَ
 صَحِيحَانِ وَفِي رِوَايَةٍ بِأَشْيَاءَ فِي قَبْرِهِ وَفِي رِوَايَةٍ يَحْدِفُهُ **قَوْلُهُ** فقام
 بِجَاهِلِهِ بِكَيْ آيٍ جَدَاهُ وَعِنْدَهُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَبْكِي
 عَلَيْهِ يَغْدِبُ هَكَذَا هُوَ فِي الْأَصُولِ يَبْكِي بِالْيَا وَهُوَ صَحِيحٌ وَتَكُونُ مَنْ
 يَعْنِي الَّذِي وَتَجُوزُ عَلَى لُغَةٍ أَنْ تَكُونَ شَرْطِيَّةً وَتَنْتَبِهُ لِيَا فِيهِ وَمِنْهُ قَوْلُ
 • الْمُرْيَاتِكُ وَالْأَبَاكِي • بِمَا لَاقَتْ لِيُوثُ بَنِي زَيْدٍ **قَوْلُهُ**
 فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِمُوسَى بْنِ طَلْحَةَ الْقَائِلِ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ هُوَ عَبْدُ الْمَلِكِ
 ابْنُ عُمَرَ **قَوْلُهُ** عَوَّلْتُ عَلَيْهِ خَفِصَةً فَقَالَ يَا خَفِصَةُ أَمَا سَمِعْتَ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْعَوَّلُ عَلَيْهِ يَغْدِبُ قَالَ
 مُحَقِّقُوا أَهْلَ اللُّغَةِ يَقَالُ عَوَّلْتُ عَلَيْهِ وَعَوَّلْتُ لِقَتَانٍ وَهُوَ الْبُكَاءُ
 بِصَوْتٍ وَقَالَتْ بَعْضُهُمْ لَا يَقَالُ إِلَّا عَوَّلُ وَهَذَا الْحَدِيثُ يَرُدُّ عَلَيْهِ
قَوْلُهُ عَنْ ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ كُنْتُ جَالِسًا إِلَى جَنْبِ ابْنِ عُمَرَ وَمَنْ نَتَقَرُّ بِجَارَةٍ
 أُمِّ ابْنِ ابْنَةِ عُمَانَ وَعِنْدَهُ عُمَرُ بْنُ عُمَانَ فَمَا ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُودُهُ قَائِدٌ
 فَأَرَاهُ أَخْبَرَهُ بِمَا كَانَ ابْنُ عُمَرَ فَمَا حَتَّى جَلَسَ إِلَى جَنْبِي فَكُنْتُ بَيْنَهُمَا فِيهِ دَلِيلٌ
 بِحُورِ الْجُلُوسِ وَالْإِجْتِمَاعِ لَا نَتَقَرُّ بِالْجَارَةِ وَاسْتِجَابَةٍ وَأَمَّا جُلُوسُهُ
 بَيْنَ ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَهِيَ أَفْضَلُ مِنْهُ بِالصَّحِيحَةِ وَالْعِلْمِ وَالْفَضْلِ
 وَالصَّلَاحِ وَالنِّسَبِ وَالسِّنِّ وَغَيْرِ ذَلِكَ مَعَ أَنَّ الْأَدَبَ أَنَّ الْفَضْلَ
 لَا يَجْلِسُ بَيْنَ الْفَاضِلِينَ إِلَّا لِعَذْرِ فَمَحْمُولٌ عَلَى عَذْرَاهُ لِأَنَّ ذَلِكَ الْمَوْضِعَ
 أَرَفَقَ بِابْنِ عَبَّاسٍ وَأَمَّا الْغَيْرُ ذَلِكَ **قَوْلُهُ** عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ الْمَيِّتَ لِيَغْدِبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ
 قَالَ فَارْسَلَهَا عَبْدُ اللَّهِ مَرَّةً مَعْنَاهُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَطْلَقَ فِي رِوَايَتِهِ
 تَعْدِيبَ الْمَيِّتِ بِبُكَاءِ الْحَيِّ وَلَمْ يَقِمْ بِهِ يَهُودِيٌّ كَأَقِيدَةِ غَايِشَةَ

ولا بومضة كاقية اخرون ولا قال ببعض بكا اهل عليه كارهوه
 ابن عمر **قوله** عن غايصة رضي الله عنها فقالت لا والله ما قاله
 ن سول الله صلى الله عليه وسلم قط ان الميت يعذب ببكا اهله
 في هذا اجواز الخلف بغلبة الظن بقراين وان لم يقطع الانسان به
 وهذا مذهبنا ومن هذا قالوا له الخلف بدين يراه بخط آية
 الميت على فلان اذا ظنه فان قيل فلعل غايصة لم تخلف على ظن
 بل على علم وتكون سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم في اخرج حيا به
 قلنا هذا بعيد من وجهين احدهما ان عمر وابن عمر سمعاه صلى الله
 عليه وسلم يقول يعذب ببكا اهله والثاني لو كان كذلك لاحتج
 به غايصة وقالت سمعته في اخرج حيا به صلى الله عليه وسلم
 ولم يخج به بل احتج بالاية والله اعلم **قوله** وهل هو بفتح الواو
 وكسر الهمزة وفتحها أي غلط ونسئ وأما قولها في انكارها سماع
 الموتى فسيأتي بسط الكلام فيه في ارجاء الكتاب حيث ذكر من اثاره
قوله صلى الله عليه وسلم والاستقسام بالجحيم سبق بيانه في كتاب
 الايمان في حديث مطرنا بنوكذا **قوله** صلى الله عليه وسلم النائمة
 اذا لم تنب قبل موتها الخ دليل على تحريم النياحة وهو مجمع عليه
 وفيه صحة السوقة ما لم يمت الكلف ولم يصل الى حد العرغرة
 قولها وأنا انظر من ضاير الباب من شق الباب هكذا هو في رواية
 البخاري ومسلم ضاير الباب شق الباب وشق الباب تفسير للضاير
 وهو بفتح الشين وقال بعضهم لا يقال ضاير وإنما يقال صير بكر
 الصاد واسكان اليا **قوله** صلى الله عليه وسلم اذهب فاحت في
 افواههن التراب هو بضم التاء وكسر الهاء يقال حنايمثوا وحني
 لغتان وامره صلى الله عليه وسلم بذلك مبالة في انكار البكا عليهن
 ومنعهن منه ثم ناقله بعضهم على انه كان بكاء بنوح وصباح
 ولهذا تاكد النهي ولو كان مجر دمع العين لم ينع عنه لانه صلى الله

عليه وسلم فعله واخبر انه ليس بحرام وانه رحمة وناقله بعضهم على انه
 كان بكاء من غير نياحة ولا صوت قال ويعبدان الصبايات يتماذين
 بعد تكرار هيهن على محرم وانما كان بكاء مجر دمع العين عنه تنزيه او ادب
 لا للتحريم فلهذا اصررن عليه متاولات قولها أرغم الله انك والله
 ما تفعل ما امرك به رسول الله صلى الله عليه وسلم وما تركت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من العنا معناه انك قاصر لا تقوم بما امرت به من
 الانكار لنفسك وتقصيرك ولا تخبر النبي صلى الله عليه وسلم بقصورك
 عن ذلك حتى يرسل غيرك وتستريح من العنا والعنا بالمذا المشقة والتعب
 وقولهم أرغم الله انك اي الصفة بالرغام وهو التراب وهو اشارة الى
 اهانته واذلاله **قوله** في حديث عبد العزيز وما تركت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من العنا هو في معظم نسخ بلادنا هنا العنا
 بكسر العين المهملة اي التعب وهو معنى العنا السابق في الرواية
 الاولى قالت القاصي ووقع عند بعضهم العنا بالمعجمة وهو تصحيف
 قال ووقع عند اكثرهم العنا بالمد وهو الدر الذي نسبته الى الاكثريين
 خلاف سياق مسلم لان مسلمان روى الاول العنا ثم روى الرواية
 الثانية وقال ايضا بجحو الاولى الا في هذا اللفظ فيتعين ان يكون
 خلافا قولها اخذ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع البيعة ان لا
 ننوح وفي الرواية الاخرى في البيعة فيه تحريم النوح وعظم قبحه
 والاهتمام بانكاره والزجر عنه لانه مهيج للحزن ودافع للصبر وفيه
 مخالفة للتسليم لله في قضائه وفي الاذعان لامره قولها ما وقت منا
 الامرة الاخس قال القاصي وجاعة معناه لم يفت من بايع مع ام
 عطية رضي الله عنها في الوقت الذي بايعت فيه من النوح الاخس
 لانه لم تترك النياحة من المسلمات غير خمس **قوله** عن امر عطية رضي
 عنها حين هين عن النياحة فقلت يا رسول الله الا ال بنى فلان فانهم
 كانوا قد اسعدوني في الجاهلية فلا بد لي ان اسعدهم فقال رسول الله

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا الْآلَ بَنِي فَلَانَ هَذَا مَحْمُولٌ عَلَى التَّرْخِصِ لِأَمْرِ
 عَطِيَّةٍ فِي آلِ فَلَانَ خَاصَّةً كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ وَلَا يَحِلُّ الْيَاخَةَ لِغَيْرِهَا وَلَا لَهَا
 فِي غَيْرِ آلِ فَلَانَ كَمَا هُوَ صَرِيحٌ فِي الْحَدِيثِ وَلِلشَّارِعِ أَنْ يَخْصُ مِنَ الْعُمومِ
 مَا شَاءَ فَيَهْدِي أَصْوَابَ الْحُكْمِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ وَاسْتَشْكَلَ الْقَاضِي عِيَّاضُ
 وَغَيْرُهُ هَذَا الْحَدِيثَ وَقَالَ لَوْ أَنَّهُ أَفْوَاقٌ لَا عَجَبِيَّةَ وَمَقْصُودِي التَّحْذِيرُ
 مِنَ الْإِغْتِرَارِ بِهَا حَتَّى أَنْ بَعْضُ الْمَالِكِيَّةِ قَالَتْ الْيَاخَةُ لَيْسَتْ بِحَرَامٍ
 لِهَذَا الْحَدِيثِ وَقِصَّةُ تَسَاجَعِهِ وَإِنَّا الْمَحْرَمُ مَا كَانَ مَعَهُ شَيْءٌ مِنْ
 الْأَفْعَالِ الْجَاهِلِيَّةِ كَشَفِّ الْبُحْيُوبِ وَخَشْنِ الْحُذُودِ وَدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ
 وَالصَّوَابُ مَا ذَكَرْنَاهُ أَوْ لَا وَإِنَّ الْيَاخَةَ حَرَامٌ مُطْلَقًا وَهُوَ مَذْهَبُ
 الْعُلَمَاءِ كَافَّةً وَلَيْسَ فِيمَا قَالَهُ هَذَا الْقَائِلُ دَلِيلٌ صَحِيحٌ لِمَا ذَكَرَهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
قَوْلُهُ عَنْ أَمْرِ عَطِيَّةٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا نَهَيْتُ عَنْ اتِّبَاعِ الْخَنَازِيرِ وَلَمْ يَعْرِضْ
 عَلَيْهِ مَعْنَاهُ نَهَى نَارَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ نَهَى كَرَاهَةً
 وَتَنْزِيهًا لَا نَهَى عَزِيمَةً وَتَحْرِيمًا وَمَذْهَبُ أَصْحَابِنَا أَنَّهُ مَكْرُوهٌ وَلَيْسَ
 بِحَرَامٍ لِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ الْقَاضِي قَالَ جَمْهُورُ الْعُلَمَاءِ يَنْهَوْنَ مِنَ
 اتِّبَاعِهَا وَأَجَازَهُ عُلَمَاءُ الْمَدِينَةِ وَأَجَازَهُ مَالِكٌ وَكَرِهَهُ لِثَابِتِ **قَوْلُهُ**
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْسِلْنَهَا ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ سَبْعًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ
 ذَلِكَ إِنْ رَأَيْتُمْ ذَلِكَ وَفِي رِوَايَةٍ ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ سَبْعًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ
 ذَلِكَ إِنْ رَأَيْتُمْ ذَلِكَ وَفِي رِوَايَةٍ اغْسِلْنَهَا وَتَرَاهَا ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا
 وَفِي رِوَايَةٍ اغْسِلْنَهَا وَتَرَاهَا أَوْ أَكْثَرَ هَذِهِ الرِّوَايَاتُ مُتَّفِقَةٌ فِي الْغَنَى
 وَإِنْ اخْتَلَفَ الْفَاعِلُ وَالْمُرَادُ اغْسِلْنَهَا وَتَرَاهَا وَلَكِنْ ثَلَاثًا فَإِنْ
 احْتَجَّتْ إِلَى زِيَادَةٍ عَلَيْهِ لِلْإِنْفَاقِ فَلْيَكُنْ خُفَافًا إِنْ احْتَجَّتْ إِلَى زِيَادَةٍ
 لِلْإِنْفَاقِ فَلْيَكُنْ سَبْعًا وَهَكَذَا أَبَدًا وَخَاصُّهُ أَنَّ الْإِيتَارَ مَا مَوْرَبُهُ
 وَالْإِيتَارُ بِالثَّلَاثِ مَا مَوْرَبُهَا نَدْبًا فَإِنْ حَصَلَ الْإِنْفَاقُ ثَلَاثَ لَمْ
 تَشْرَعْ الزِّيَادَةُ وَلَا زَيْدٌ حَتَّى يَحْصَلَ الْإِنْفَاقُ وَبَيْنَ كَوْنِهَا وَتَرَاهَا
 وَأَصْلُ غَسْلِ الْمَيْتِ فَرَضٌ كِفَايَةٌ وَكَذَا حُلُّهُ وَكُفْنُهُ وَالصَّلَاةُ عَلَيْهِ

وَدَفَنُ كُلِّهَا مِنْ وَضْعِ كِفَايَةٍ وَالْوَجِبُ فِي الْعَنْدِ مَرَّةً وَاحِدَةً عَامَّةً
 لِلْبَدَنِ هَذَا مُخْتَصَرُ الْكَلَامِ فِيهِ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ رَأَيْتُمْ
 ذَلِكَ هُوَ بِكَسْرِ الْكَافِ خَطَابًا لِأَمْرِ عَطِيَّةٍ وَمَعْنَاهُ إِنْ احْتَجَّتْ إِلَى ذَلِكَ
 وَلَيْسَ مَعْنَاهُ التَّخْيِيرُ وَتَقْوِيضُ ذَلِكَ إِلَى شَهْوَتَيْنِ وَكَانَتْ أَمْرًا عَطِيَّةً
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا غَائِلَةً لِلْبَيِّنَاتِ وَكَانَتْ مِنْ فَاضِلَاتِ الصَّحَابِيَّاتِ
 أَنْصَارِيَّةٍ وَاسْمُهَا نَسِيبَةُ بَضْمِ النُّونِ وَقِيلَ بِفَتْحِهَا وَأَمَّا بِنْتُ رَسُولِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ الَّتِي غَسَلَهَا فَهِيَ زَيْنَبُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا هَكَذَا
 قَالَ الْجَمْهُورُ قَالَ الْقَاضِي عِيَّاضُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ السَّبَرِ
 أَنَّهُمْ أَمْرٌ كُلُّهُمْ وَالصَّوَابُ زَيْنَبُ كَمَا صَرَّحَ بِهِ مُسْلِمٌ فِي رِوَايَتِهِ الَّتِي بَعْدَ
 هَذِهِ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا وَسَدَرُ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى اسْتِحْبَابِ الْبَدَنِ
 فِي غَسْلِ الْمَيْتِ وَهُوَ مُتَّفَقٌ عَلَى اسْتِحْبَابِهِ وَكَيُونُ فِي الْمَرَّةِ الْوَاحِدَةِ
 وَقِيلَ يَجُوزُ فِيهَا كُلُّهَا **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاجْعَلْنِي فِي الْعَسَلَةِ
 الْآخِرَةِ كَافُورًا أَوْ شَيْئًا مِنْ كَافُورٍ فِيهِ اسْتِحْبَابُ شَيْءٍ مِنَ الْكَافُورِ فِي
 الْآخِرَةِ وَهُوَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ عِنْدَنَا وَبِهِ قَالَ مَالِكٌ وَاحِدٌ وَجَمْهُورُ الْعُلَمَاءِ
 وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ لَا يَسْتَحِبُّ وَجْهَةُ الْجَمْهُورِ هَذَا الْحَدِيثَ وَلَا يَطِيبُ
 الْمَيْتَ وَيَصْلُبُ بَدَنَهُ وَيَبْرِدُهُ وَيَنْعِ اسْتِرَاحَةَ قَدَّاهُ وَيَنْعِ أَكْرَامَهُ
 قَوْلُهَا فَالْقِيَاسُ حَقُّهُ فَقَالَ اشْعِرْنَهَا أَيَّاهُ هُوَ بِكَسْرِ الْخَا وَفَتْحِهَا
 لَعْنَانٌ بِغَيْنٍ أَزَارُهُ وَأَصْلُ الْحَقْوِ مَعْقِدُ الْأَزَارِ وَجَمْعُهُ أَحْقُ وَحَقٌّ
 وَسَمِيَ بِهِ الْأَزَارُ بِجَزَائِلِهِ لِأَنَّهُ يَشْدُ فِيهِ وَمَعْنَى اشْعِرْنَهَا أَيَّاهُ أَجْعَلْنَاهُ
 شِعَارًا لَهَا وَهُوَ الثَّوبُ الَّذِي يَلْبَسُ الْجَسَدَ سَمِيَ شِعَارًا لِأَنَّهُ يَلْبَسُ الْجَسَدَ
 وَالْحِكْمَةُ فِي اشْعَارِهَا بِتَبْرِكِهَا فِيهِ السَّبَرُ بِأَنَّهُ نَارُ الصَّامِحِينَ
 وَلِبَاسُهُمْ وَفِيهِ جَوَارِ تَكْفِينِ الْمَرَاةِ فِي ثَوْبِ الرَّجُلِ قَوْلُهَا فَشَطَّهَا
 ثَلَاثَةَ قُرُونٍ أَيْ ثَلَاثَةَ ضَفَائِرٍ جَعَلْنَا قُرْنَيْهَا ضَفِيرَيْنِ وَنَاصِيَتَيْهَا
 ضَفِيرَيْنِ كَمَا جَاءَ مَبْنِيًّا فِي غَيْرِ هَذِهِ الرِّوَايَةِ وَشَطَّهَا بِتَخْفِيفِ الشِّينِ
 فِيهِ اسْتِحْبَابُ شَطِّ رَأْسِ الْمَيْتِ وَضَفْرُهُ وَبِهِ قَالَ الشَّافِعِيُّ وَاحِدٌ

وَاسْتَحَقَّ وَقَالَ الْأَوَزَاعِيُّ وَالْكُوفِيُّونَ لَا يَسْتَحِبُّ الْمَشْطُ وَالْمَغْفَرُ
 بَلْ يَرْتَدُّ الشَّعْرُ عَلَى خَدَيْهَا مَغْفَرًا وَدَلِيلُنَا عَلَيْهِ هَذَا الْحَدِيثُ وَالظَّاهِرُ
 أَطْلَاعُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ذَلِكَ وَاسْتِزَادَهُ فِيهِ كَافِي بَاقِي
 عَلَيْهَا **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَدَانِ بَيِّنَاتٍ وَمَوَاضِعُ الْوُضُوءِ
 مِنْهَا فِيهِ اسْتِحْبَابُ تَقْدِيمِ الْمِيَاءِ فِي غَسْلِ الْيَدِ وَسَائِرِ الْأَطْمَارَاتِ
 وَبَلْحَقُ بِهَا أَنْوَاعُ الْفَضَائِلِ وَالْأَحَادِيثُ فِي هَذَا الْمَعْنَى كَثِيرَةٌ فِي
 الصَّحِيحِ مَشْهُورَةٌ وَفِيهِ اسْتِحْبَابُ وَضُوءِ الْيَدِ وَهُوَ مَذْهَبُنَا وَمَذْهَبُ
 مَا لِكُ وَالْجُمْهُورِ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ لَا يَسْتَحِبُّ وَكَيُونُ الْوُضُوءُ عِنْدَنَا
 فِي أَوَّلِ الْغُلِّ كَافِي وَضُوءُ الْيَدِ فِي حَدِيثٍ أَمْرٌ عَطِيَّةٌ هَذَا دَلِيلُ
 لَا صَحَّحَ الْوُجْهَيْنِ عِنْدَنَا أَنَّ النَّسَاءَ أَحَقُّ بِغَسْلِ الْيَدِ مِنْ رُجُلِهَا وَقَدْ
 تَمَعَ دَلَالَتُهُ حَتَّى يَتَحَقَّقَ أَنَّ زَوْجَ زَيْبٍ كَانَ حَاضِرًا فِي وَقْتِ وَقَائِهَا
 لَا مَانِعَ لَهُ مِنْ غَسْلِهَا وَإِنْ لَمْ يَقُضِ الْأَمْرُ إِلَى النِّسَاءِ وَمَذْهَبُنَا وَمَذْهَبُ
 الْجُمْهُورِ أَنَّ لَهُ غَسْلَ رُجُلِهِ وَقَالَ الشَّعْبِيُّ وَالثَّوْرِيُّ وَأَبُو حَنِيفَةَ
 لَا يَجُوزُ لَهُ غَسْلُهَا وَاجْتَمَعُوا عَلَى أَنَّهَا غَسَلَتْ رُجُلَهَا وَاسْتَدَلَّ بَعْضُهُمْ
 بِهَذَا الْحَدِيثِ عَلَى أَنَّهُ لَا يَجِبُ الْغُلُّ عَلَى مَنْ غَسَلَ مِثْلَ وَجْهِ الدَّلَالَةِ
 أَنَّهُ مَوْضِعُ تَعْلِيمٍ فَلَوْ وَجِبَ لَعَلِمَهُ وَمَذْهَبُنَا وَمَذْهَبُ الْجُمْهُورِ أَنَّهُ
 لَا يَجِبُ الْغُلُّ مِنْ غَسْلِ الْيَدِ لَكِنْ يَسْتَحِبُّ قَالَ الْخَطَّابِيُّ لَا أَمْلَأُ أَحَدًا
 قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَأَوْجِبَ أَحَدٌ وَاسْتَحَقَّ الْوُضُوءَ مِنَ الْجُمْهُورِ عَلَى
 اسْتِحْبَابِهِ وَلَنَا وَجْهٌ شَازَانٌ وَأَوْجِبَ وَلَيْسَ بِشَيْءٍ وَالْحَدِيثُ الْمَرْوِيُّ
 فِيهِ مِنْ رِوَايَةِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَنْ غَسَلَ مِثْلَ فُلَيْغَتِ الْوَيْثِ
 مِنْهُ فَلَيْسَ وَضَاؤُهُ وَهُوَ ضَعِيفٌ بِالْإِتِّفَاقِ **قَوْلُهُ** فَوَجِبَ اجْتِنَابُ اللَّهِ
 مَعْنَاهُ وَجُوبُ اجْتِنَابِ زَوْجِهَا وَعَدُّ الشَّرْعِ لَا وَجُوبُ بِالْفِعْلِ كَأَنَّ عَمَهُ
 الْمُعْتَزَلَةَ وَهُوَ مَخْوَمٌ فِي الْحَدِيثِ حَقُّ الْعِبَادَةِ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ تَقَرَّرَ
 شَرْحُهُ فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ **قَوْلُهُ** فَمَا مِنْ مَضْيٍ لَمْ يَأْكُلْ مِنْ آجَرَةٍ شَيْئًا مَعْنَاهُ
 لَمْ تَوْسَعْ عَلَيْهِ الدُّنْيَا وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ شَيْءٌ مِنْ جَزَائِلِهِ **قَوْلُهُ** فَلَمْ يَوْجَدْ لَهُ

شَيْءٍ يَكْفِي فِيهِ الْإِمْرَةُ وَهِيَ كَسَا وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْكُفْنَ مِنْ رَأْسِ
 الْمَالِ وَأَنَّهُ مَقْدَمٌ عَلَى الدِّيُونِ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِتَكْفِينِهِ
 فِي مَمْرَةٍ وَلَمْ يَسْأَلْ هَلْ عَلَيْهِ دَيْنٌ مُسْتَقْرَمٌ لَا وَلَا يَبْعَدُ مِنْ حَالٍ مِنْ لَا
 يَكُونُ لَهُ إِلَّا مَمْرَةٌ أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ دَيْنٌ وَاسْتَشْنَى أَصْحَابُنَا مِنَ الدِّيُونِ
 الَّذِينَ التَّعَلَّقَ بِعَيْنِ الْمَالِ فَيَقْدَمُ عَلَى الْكُفْنِ وَذَلِكَ كَالْعَبْدِ الْخَائِفِ
 وَالْمَرْهُونِ وَالْمَالِ الَّذِي تَعَلَّقَتْ بِهِ زَكَاةٌ أَوْ حَقٌّ بَايَعَهُ بِالرَّجُوعِ بِأَفْلَاقٍ
 وَبِحُذْلِكَ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَعُوهَا مَا يَلِي رَأْسَهُ وَاجْعَلُوا
 عَلَى رِجْلَيْهِ مِنَ الْأَذْخَرِ هُوَ بِكسر الهمزة وَالنَّحَا وَهُوَ حَشِيشٌ مَعْرُوفٌ
 طَيِّبٌ الرَّايحةُ وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ إِذَا ضَاقَ الْكُفْنُ عَنْ سِتْرِ جَمِيعِ الْبَدَنِ
 وَلَمْ يَوْجَدْ غَيْرُهُ جَعَلَ مَا يَلِي الرَّاسَ وَجَعَلَ النِّقْصَ مَا يَلِي الرِّجْلَيْنِ
 وَبَسْتَرِ الرَّاسِ فَإِنْ ضَاقَ عَنْ ذَلِكَ سِتْرَتِ الْعَوْرَةَ فَإِنْ فَضَلَ شَيْءٌ
 جَعَلَ فَوْقَهَا فَإِنْ ضَاقَ عَنْ الْعَوْرَةَ سِتْرَتِ السُّوْدَةَ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ أَحَدُهَا
 وَهِيَ الْأَصْلُ فِي الْعَوْرَةِ وَقَدْ يَسْتَدَلُّ لِهَذَا الْحَدِيثِ عَلَى أَنَّ الْوَجِبَ
 فِي الْكُفْنِ سِتْرَ الْعَوْرَةِ فَقَطُّ وَلَا يَجِبُ اسْتِحْبَابُ الْبَدَنِ عِنْدَ التَّكْفِينِ
 فَإِنْ قِيلَ لَمْ يَكُونُوا مُتَمَكِّنِينَ مِنْ جَمِيعِ الْبَدَنِ لِقَوْلِهِ لَمْ يَوْجَدْ لَهُ غَيْرُهَا
 فَجَوَابُهُ أَنَّ مَعْنَاهُ لَمْ يَوْجَدْ مَا يَمْلِكُهُ الْيَدُ إِلَّا مَمْرَةٌ وَلَوْ كَانَ سِتْرُ
 جَمِيعِ الْبَدَنِ وَاجِبًا لَوَجِبَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ الْخَاضِرِينَ تَتِمُّهُ إِنْ لَمْ يَكُنْ
 لَهُ قَرِيبٌ تَلْزِمُهُ نَفْسُهُ فَإِنْ كَانَ وَجِبَ عَلَيْهِ فَإِنْ قِيلَ كَانَ نَوَاحِلُ خَيْرِينَ
 عَنْ ذَلِكَ لِأَنَّ الْقِصَّةَ جَرَتْ يَوْمَ أَحَدٍ وَقَدْ كَثُرَتِ الْقِتْلَى مِنْ
 الْمُسْلِمِينَ وَاسْتَعْلَوْا بِهِمْ وَبِالْخَوْفِ مِنَ الْعَدُوِّ عَنْ ذَلِكَ فَجَوَابُهُ
 أَنَّهُ يَبْعَدُ مِنْ حَالِ الْخَاضِرِينَ الْمُتَوَلَّى رَفْعُهُ أَنْ لَا يَكُونَ مَعَ أَحَدٍ
 مِنْهُمْ قِطْعَةً مِنْ ثَوْبٍ وَنَحْوَهَا وَأَنَّهُ اعْلَمْ **قَوْلُهُ** وَمِنْ مَنْ أَيْقَنَتْ
 لَهُ شَرَّتُهُ إِيَادَرَكْتُ وَنَضَحْتُ فَهُوَ يَهْدِيهَا هُوَ يَفِيخُ أَوَّلُهُ وَضَمُّ
 الدَّالِ وَكُسْرُهَا أَيْ يَحْتَشِيهَا يَقَالُ نِيعُ الثَّمَرِ وَنِيعُ نِيعًا وَنِيعًا
 فَهُوَ نَائِعٌ وَهَذَا يَهْدِيهَا وَيَهْدِيهَا هَدًى إِذَا أَجْنَاهَا وَهَذَا اسْتَدَارَ

لما فتح عليهم من الدنيا فو لها كفن رسول الله صلى الله عليه وسلم
في ثلاثة أثواب بيض سحولية ليس فيها قميص ولا عمامة السحولية
بفتح السين وضمها والفتح أشهر وهي رواية الأكثرين قاله ابن
الأعرابي وغيره هي ثياب بيض نقيّة لا تكون إلا من القطن وقال
ابن قتيبة ثياب بيض ولم يخصها بالقطن وقال آخرون منسوبة
إلى سحول مدينة باليمن يحمل منها هذه الثياب وبالضم ثياب بيض
وقيل إن القرية أيضا بالضم حكاه ابن الأثير في النهاية في هذا الحديث
وحديث مصعب بن عمير السابق وغيرها وجوب التكفين لليت
وهو إجماع المسلمين ويجب في ماله فان لم يكن له مال فعلى من
عليه نفقته فان لم يكن ففي بيت المال فان لم يكن فعلى المسلمين
يوزعه الإمام على أهل البسار وعلى ما يراه وفيه أن السنة في الكفن
ثلاثة أثواب للرجل وهو مذهبنا ومذهب الجاهليين والواجب
واحد كما سبق والمستحب في المرأة خمسة أثواب ويجوز أن يكفن
الرجل في خمسة أثواب لكن المستحب أن لا يتجاوز الثلاثة وأما
الزيادة على خمس فأسراف في حق الرجل والمرأة وقولها بيض دليل
لاستحباب التكفين في الأبيض وهو مجمع عليه وفي الحديث الصحيح
في الثياب البيض كفنوا فيها موتاكم وتكره المصبغات ومخوها من
ثياب الزينة وأما الحجر فمما قاله أصحابنا يحرم تكفين الرجل فيه
ويجوز تكفين المرأة فيه مع الكراهة وكرة مالك وعمامة العلماء
التكفين في الحجر مطلقا قال ابن المنذر ولا يحفظ خلافه
قوله ليس فيها قميص ولا عمامة معناه لم يكفن صلى الله عليه وسلم
في قميص ولا عمامة وإنما كفن في ثلاثة أثواب غيرها ولم يكن
مع الثلاثة شيء آخر هكذا افترق الشافعي وجهور العلماء وهو
الصواب الذي يقتضيه ظاهر الحديث قالوا ويستحب أن لا يكون
في الكفن قميص ولا عمامة وقال مالك وأبو حنيفة رجمهما الله

يستحب قميص وعمامة وتأولوا الحديث على أن معناه ليس
القميص والعمامة من جملة الثلاثة وإنما زاد أن عليهما وهذا
ضعيف ولم يثبت أنه صلى الله عليه وسلم كفن في قميص وعمامة
وهذا الحديث يتضمن أن القميص الذي غسل فيه النبي صلى الله
عليه وسلم يزرع عند تكفينه وهذا هو الصواب الذي لا يتجه
غيره لأنه لو بقي مع رطوبته لافسد الأكفان وأما الحديث
الذي في سنن أبي داود عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي
صلى الله عليه وسلم كفن في ثلاثة أثواب المحلة ثوبان وقميصه
الذي توفي فيه فحديث ضعيف لا يصح الاحتجاج به لأن زياد
ابن أبي زياد أحاد رواه مجمع على ضعفه لا سيما وقد خالف بروايته
الثقات **قوله** من كرسف هو القطن وفيه استحباب كفن القطن
قولها أما المحلة فأما شبه على الناس فيها هو بضم السين وكسر الهمزة
الشدة ومعناه اشتبه عليهم قال أهل اللغة ولا تكون المحلة
إلا ثوبين إذا ورد أقولها حلة يمانية كانت لعبد الله بن أبي بكر
ضبطت هذه اللفظة في مسلم على ثلاثة أوجه حكاه القاسمي وهي
موجودة في النسخ أحدها يمانية منسوبة إلى اليمن والثاني يمانية
منسوبة إلى اليمن أيضا والثالث يمانية بضم الياء وكان المسم
وهو أشهر قال القاسمي وغيره وهو على هذا مضافة حلة
يمانية قال الخليل هي منرب من برود اليمن قولها وكفن في ثلاثة
أثواب سحول يمانية هكذا هو في جميع الأصول سحول أمّا يمانية
فتخفيف الياء على اللغة المشهورة وحكي سيبويه والجوهري
وغيرهما لغة في تشديد ياءها ووجه الأول أن الالف بدل من ياء
النسب فلا يجتمعان بل يقال يمانية أو يمانية بالتخفيف والتشديد
وأما قوله سحول فبضم السين وفتحها والضم أشهر والسحول
بضم السين جمع سحل وهو ثوب القطن **قوله** فسبحي رسول الله

صلى الله عليه وسلم حين مات بثوب حبرة معناه غطي جميع بدنه
 والحبرة بجر الخاء المهلة وفتح الباء الموحدة وهي ضرب من برود
 اليمن وفيه استجاب تسجيه الميت وهو مجمع عليه وحكمة صيانة
 من الاكتشاف وترصوثة التغير عن الاعين قال اصحابنا
 وكيف طرف الثوب السجى به تحت راسه وطرفه الآخر تحت رجليه
 ليلا يكشف منه شيء قالوا وتكون التسجية بعد نزع ثيابه التي
 توفي فيها ليلا يتغير بدنه بسببها **قوله** ان النبي صلى الله عليه وسلم
 خطب يوما فذكر رجلا من اصحابه قبض فكفن في كفن غير ظليل
 وقبر ليلا فزجر النبي صلى الله عليه وسلم ان يقبر الرجل بالليل
 حتى يصلى عليه الا ان يضطر انسان الى ذلك وقال النبي صلى الله
 عليه وسلم اذا كفن احدكم اخاه فليحسن كفنه **قوله** غير ظليل اي
 خفي غير كامل السترة **قوله** صلى الله عليه وسلم حتى يصلى عليه
 هو بفتح اللام واما النهي عن القبر ليلا حتى يصلى عليه وقيل
 ان الذين بالنهار يحضروه كثير من الناس ويصلون عليه ولا يحضرون
 في الليل الا افرادا وقيل انهم كانوا يفعلون ذلك بالليل لرعاة
 الكفن فلا يتبين بالليل ويؤيد اول الحديث واخره قال القاضي
 اللغمان صحيحان قال والظاهر ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قصدهما معا قال وقد قيل هذا **قوله** صلى الله عليه وسلم
 الا ان يضطر انسان الى ذلك دليل على ان لا بأس به في وقت
 الضرورة وقد اختلف العلماء في الدفن في الليل فكبره الحسن البصري
 رحمه الله الا لضرورة وهذا الحديث مما استدلل له به وقال
 جماهير العلماء من السلف والخلف لا يكرهوا ان يابا بكم
 الصديق رضي الله عنه وجاعة من السلف دفنوا ليلا من غير
 انكاره الحديث المرأة السوداء الرجل الذي كان يفتق السجدة
 توفي بالليل فدفنوه ليلا وناهم النبي صلى الله عليه وسلم عنه

فقالوا

فقالوا توفي فدفنناه في الليل فقال الا اذ نتوني قالوا كانت ظلمة
 ولم يكر عليهم واجابوا عن الحديث ان النهي كان لترك الصلاة
 عليه ولم ينه عن مجرد الدفن بالليل واما النهي لترك الصلاة او
 لقلة المصلين او عن ردة الكفن او عن المجموع كما سبق واما الدفن
 في الاوقات المنهي عنها او عن الصلاة فيها والصلاة على الميت فيها
 فاختلف العلماء فيها فقال الشافعي واصحابه لا يكرهان الا ان يتعد
 التأخير الى ذلك الوقت لغیر سبب وبه قال ابن عبد الحكم المالك
 وقال مالك لا يصلى عليه بعد الاسفار والاصفار حتى تطلع الشمس
 او تغيب الا ان يخشى عليها وقال ابو حنيفة عند الطلوع والغروب
 ونصف النهار وكره الليث الصلاة عليها في جميع الاوقات المنهي عنها
 وفي الحديث الامر باحسن الكفن قال العلماء وليس المراد باحسانه
 السرف فيه والمغالاة ونفاسته واما المراد نظافته ونقاؤه وكثافته
 وستره وتوسطه وكونه من جنس لباسه في حياته غالبا لا اخص منه
 ولا احقر **قوله** فليحسن كفنه ضبطوه بفتح الحاء واسكانها وكلاهما
 صحيح قالت القاضى والفتح اصوب واظهر وقرب الى لفظ الحديث
قوله صلى الله عليه وسلم اسرعوا بالجنازة فيه الامر بالاسراع
 للحكمة التي ذكرها صلى الله عليه وسلم قال اصحابنا وغيرهم يستحب
 الاسراع بالمشي بها فاما ما ينسب الى حال يخاف من شدته انفجارها
 او نحوه وحمل الجنازة فرض كفاية قال اصحابنا ولا يجوز على الهيئة
 المزرية ولا على هيئة يخاف منها سقوطها قالوا ولا يحملها الا الرجال
 وان كانت الميتة امرأة لا قوي لذلك ولا يليق بالنساء وهذا الذي
 من استحباب اسراع المشي بها وانه مراد الحديث وهو الصواب
 الذي عليه جماهير العلماء ونقل القاضي عن بعضهم ان المراد
 الاسراع بتجهيزها اذا تحقق موتها وهذا قول باطل ضعيف
 مردود بقول النبي صلى الله عليه وسلم فشر تصنعوه عن رقابكم

وَجَاءَ بَعْضُ السَّلَفِ كَرَاهَةً لِلسَّرْعِ وَهُوَ مَحْمُولٌ عَلَى الْإِسْرَاعِ
 الْمُرْطَبِ الَّذِي يَخَافُ مِنْهُ الْفَخَّارُهَا وَخَرُجَ شَيْءٌ مِنْهُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَشَرُّ نَصْعُوهُ عَنِ رِقَابِكُمْ مَعْنَاهُ أَنَّهَا بَعِيدَةٌ مِنَ الرَّحْمَةِ
 فَلَا مَصْلَحَةَ لَكُمْ فِي مَصَاحِبَتِهَا وَيُؤْخَذُ مِنْهُ تَرْكُ مَحَبَّةِ أَهْلِ الْبَطَالَةِ
 وَغَيْرِ الصَّالِحِينَ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ شَهِدَ الْجَنَازَةَ حَتَّى
 يَصِلَ عَلَيْهَا فَلَهُ قَبْرٌ طَرَفٌ وَمَنْ شَهِدَهَا حَتَّى تَدْفَنَ فَلَهُ قَبْرٌ طَرَفٌ فِيهِ
 ائْتَمَّتْ عَلَى الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَازَةِ وَاتَّبَاعُهَا وَمَصَاحِبَتُهَا حَتَّى تَدْفَنَ
قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ شَهِدَهَا حَتَّى تَدْفَنَ فَلَهُ قَبْرٌ طَرَفٌ مَعْنَاهُ
 بِالْأَوَّلِ فَيَحْصُلُ بِالصَّلَاةِ قَبْرٌ طَرَفٌ وَبِالْإِتِّبَاعِ مَعَ حُضُورِ الدَّفْنِ قَبْرٌ طَرَفٌ
 آخَرُ فَيَكُونُ الْجَمِيعُ قَبْرًا طَرَفًا بَيْنَهُمَا رَوَايَةُ الْبُخَارِيِّ فِي أَوَّلِ صَحِيحِهِ
 فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ مَنْ شَهِدَ جَنَازَةً وَكَانَ مَعَهَا حَتَّى يَصِلَ عَلَيْهَا وَيُفْرَغَ
 مِنْ دَفْنِهَا رَجَعَ مِنَ الْأَجْرِ بِقَبْرٍ طَرَفٍ وَهَذَا صَرِيحٌ بِأَنَّ الْجَمْعَ بِالْفِعْلِ
 وَالْإِتِّبَاعَ وَحُضُورَ الدَّفْنِ قَبْرًا طَرَفًا وَقَدْ سَبَقَ بَيَانُ هَذِهِ السُّئَالَةِ
 وَنُظَائِرُهَا وَالِدَلِيلُ عَلَيْهَا فِي مَوَاقِيتِ الصَّلَاةِ فِي حَدِيثٍ مَنْ
 صَلَّى الْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا قَامَ نِصْفَ اللَّيْلِ وَمَنْ صَلَّى الْفَجْرَ فِي
 جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا قَامَ اللَّيْلَ كُلَّهُ وَفِي رَوَايَةِ الْبُخَارِيِّ هَذِهِ مَعَ رَوَايَةِ مَنْ
 الْبَاقِي ذَكَرَهَا بَعْدَ هَذَا مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ عَلَى حَتَّى يَفْرَغَ مِنْهَا دَلِيلُ
 عَلَى أَنَّ الْقَبْرَ الطَّرَفَ الثَّانِي لَا يَحْصُلُ إِلَّا لِمَنْ دَامَ مَعَهَا مَنْ صَلَّى عَلَيْهَا
 أَنْ يَفْرَغَ مِنْ دَفْنِهَا وَهَذَا هُوَ الصَّحِيحُ عِنْدَ أَصْحَابِنَا وَقَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا
 يَحْصُلُ الْقَبْرُ الطَّرَفُ الثَّانِي إِذَا سِيرَ الْمَيِّتُ فِي قَبْرِهِ بِاللَّيْلِ وَإِنْ لَمْ يَلْقَ
 عَلَيْهِ التُّرَابَ وَالصُّوَابُ الْأَوَّلُ وَقَدْ يَسْتَدَلُّ بِلَفْظِ الْإِتِّبَاعِ فِي هَذَا
 الْحَدِيثِ وَغَيْرِهِ مَنْ يَقُولُ الْمَشْيُ وَالْجَنَازَةُ أَفْضَلُ مِنْ أَمَامِهَا
 وَهُوَ قَوْلُ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَمَنْ هَبَّ الْأَوْدَاعُ
 وَأَبَى حَسِيفَةً رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَقَالَ جَمْعُ أَهْلِ الْعَصَابَةِ وَالْمُتَابِعِينَ
 وَمَالِكُ وَالشَّافِعِيُّ وَجَاهِيزُ الْعُلَمَاءُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ الْمَشْيُ أَمَامَهَا أَفْضَلُ

وَقَالَ الثَّوْرِيُّ وَطَائِفَةٌ هَا سَوَاءٌ قَالَ الْقَارِئُ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي
 أَطْلَاقِ هَذَا الْحَدِيثِ وَغَيْرِهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُ لَا يَحْتَاجُ الْمُنْصَرَفُ
 عَنِ اتِّبَاعِ الْجَنَازَةِ بَعْدَ دَفْنِهَا إِلَى اسْتِئْذَانٍ وَهُوَ قَوْلُ جَاهِيزِ
 الْعُلَمَاءِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالْمُتَابِعِينَ وَمَنْ بَعْدَهُمْ وَهُوَ الْمَشْهُورُ عَنْ
 مَالِكٍ رَحِمَهُ اللَّهُ وَحَكِيِّ ابْنِ عَبْدِ الْحَكَمِ عَنْهُ أَنَّهُ لَا يَنْصَرَفُ إِلَّا بِإِذْنٍ
 وَهُوَ قَوْلُ جَمَاعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ **قَوْلُهُ** فَيَقِيلُ وَمَا الْقَبْرُ طَرَفٌ قَالَ
 يُشَلُّ الْجَبَلَيْنِ الْعَظِيمَيْنِ وَالْقَبْرُ طَرَفٌ مَقْدَارُ مَعْلُومٍ مِنَ الثَّوَابِ
 عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى وَهَذَا الْحَدِيثُ يَدُلُّ عَلَى عِظَمِ مَقْدَارِهِ فِي هَذَا
 الْمَوْضِعِ وَلَا يُلْزَمُ مِنْ هَذَا أَنْ يَكُونَ هَذَا هُوَ الْقَبْرُ الطَّرَفُ الْمَذْكُورُ فِيمَنْ
 اقْتَنَى كَلْبًا إِلَّا كَلْبَ صَيْدٍ أَوْ زَرْعًا أَوْ مَائِشَةً نَقَصَ مِنْ أَجْرِهِ كُلِّ يَوْمٍ
 قَبْرًا طَرَفًا وَفِي رَوَايَةِ قَبْرُ طَرَفَانِ بَلْ ذَلِكَ قَدْ رُفِعَ بِمُحْوَرٍّ أَنْ يَكُونَ
 يُشَلُّ هَذَا وَقِيلَ وَكَأَنَّ **قَوْلَهُ** عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لَقَدْ ضَيَعْنَا
 قَرَارَ بَطْنٍ كَثِيرَةٍ هَكَذَا ضَبَطْنَاهُ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَصُولِ وَكَثَرَتْ هَاضِمَاتُنَا
 فِي قَرَارِ بَطْنٍ بِزِيَادَةٍ فِي الْوَأَوَّلِ هُوَ الظَّاهِرُ وَالثَّانِي صَحِيحٌ عَلَى أَنَّ
 ضَيَعْنَا بِمَعْنَى فَرَطْنَا كَمَا فِي الرِّوَايَةِ الْآخَرِيَّةِ وَفِيهِ مَا كَانَ الصَّحَابَةُ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَلَيْهِ مِنَ الرِّغْبَةِ فِي الطَّاعَاتِ حِينَ تَبْلَغُهُمْ وَالنَّاسُ
 عَلَى مَا يَفْقَهُونَ مِنْهَا وَأَنْ كَانُوا لَا يَعْلَمُونَ مَوْقِعَهُ **قَوْلُهُ** وَفِي حَدِيثِ
 عَبْدِ اللَّهِ عَلَى حَتَّى يَفْرَغَ مِنْهَا ضَبَطْنَاهُ بِضَمِّ الْيَاءِ وَفِي الرِّوَايَةِ عَكْسُهُ
 وَالْأَوَّلُ أَحْسَنُ وَأَعَمُّ وَفِيهِ دَلِيلٌ لِمَنْ يَقُولُ الْقَبْرُ الطَّرَفُ الثَّانِي لَا يَحْصُلُ
 إِلَّا بِضَرَاغِ الدَّفْنِ كَمَا سَبَقَ بَيَانُهُ **قَوْلُهُ** فِي حَدِيثِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ
 حَتَّى تَوْضَعَ فِي اللَّحْدِ وَفِي رَوَايَةِ بَعْدَهُ حَتَّى تَوْضَعَ فِي الْقَبْرِ فِيهِ دَلِيلُ
 لِمَنْ يَقُولُ أَنَّ الْقَبْرَ الطَّرَفَ الثَّانِي يَحْصُلُ بِمَجْرَدِ التَّوَضُّعِ فِي اللَّحْدِ وَإِنْ لَمْ يَلْقَ
 عَلَيْهِ التُّرَابَ وَقَدْ سَبَقَ أَنَّ الصَّحِيحَ أَنَّهُ لَا يَحْصُلُ إِلَّا بِالْفَرَاغِ مِنَ
 أَهْلِ التُّرَابِ لِظَاهِرِ الرِّوَايَاتِ الْآخِرَةِ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْهَا وَيَتَأَوَّلَ
 هَذِهِ الرِّوَايَةُ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ تَوْضِعَ فِي اللَّحْدِ وَيَفْرَغَ مِنْهَا وَيَكُونُ الْمُرَادُ

الإشارة إلى أنه لا يرجع قبل وصولها القبر **قوله** فقال ابن عمر
 رضي الله عنه أكثر علينا أبو هريرة يعني ذلك أنه خاف كثرة رواية
 أنه اشتبه عليه الأمر واختلط عليه حديث بحديث لانه نسبه إلى
 رواية ما لم يسمع لأن رتبة ابن عمر وأبي هريرة رضي الله عنهما أهل
 من هذا **قوله** عبد الله بن قسيط هو بضم القاف وبفتح السين
 المهملة واسكان الياء **قوله** فأخذ ابن عمر رضي الله عنهما قبضة من
 حصا المسجد يقبلها في يده وقال في آخره فضرب ابن عمر الحصا
 الذي كان في يده في الأرض هكذا ضبطناه والأول حصا بالسا
 والمد والثاني الحصا مقصور جمع حصاة وهكذا هو في معظم
 الأصول وفي بعضها عكه وكلاهما صحيح والحصا هي الحصا
 وفيه أنه لا بأس بمثل هذا الفعل وإنما بعث ابن عمر رضي الله عنهما
 إلى عائشة رضي الله عنها يسألها بعد أخبار أبي هريرة رضي الله عنه
 لأنه خاف على أبي هريرة النسيان والاشتباه كما قد مضينا فلما
 وافقته عائشة رضي الله عنها علم أنه حفظ واثق **قوله** صلى الله
 عليه وسلم ما من مسلم يصلي عليه أمة من المسلمين يبلغوا مائة كلهم
 يشفعون له إلا شفعوا فيه وفي رواية ما من رجل مسلم يموت
 فيقوم على جنازة أربعون رجلا لا يشركون بالله شيئا إلا شفهم
 الله فيه وفي حديث آخر ثلاثة صفوف رواه أصحاب السنن
 قال القاضي قيل هذه الأحاديث خرجت أجوبة لتأويلين
 سألوا عن ذلك فأجاب كل واحد عن سؤاله هذا الكلام القاضي
 ويحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم أخبر بقبول شفاعته مائة
 فأخبر ثم يقبل شفاعته أربعين ثم ثلاث صفوف وإن قل عددهم
 فأخبر به ويحتمل أيضا أن يقال هذا مفهوم عدد واجتمع به جماهير
 الأصوليين فلا يلزم من الأخبار عن قبول شفاعته مائة منع
 قبول ما دون ذلك وكذا في الأربعين مع ثلاثة صفوف وخمسة

كل الأحاديث معمول بها وتحصل الشفاعته بأقل الأمرين من ثلاثة
 صفوف وأربعين **قوله** فحدث به شعيب بن المجشاب فقال حدثني
 أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم القائل فحدثت
 به هو سلام بن أبي مطيع الراوي أولا عن أيوب هكذا بينه النسائي
 في روايته وهذا الحديث ما من ميت يصلي عليه أمة من المسلمين
 يبلغون مائة قال القاضي رضي الله عنه رواه ابن منصور موقوفا على
 عائشة رضي الله عنها فاشارة إلى تعليله بذلك وليس معطلا لأن
 من رفعة ثقة وزيادة الثقة مقبولة وقد بينا وقد مضينا
 هذه القواعد في الفصول في مقدمة الكتاب ثم في مواضع **قوله**
 من يجازة فائتي عليها خيرا فقال بنو الله صلى الله عليه وسلم وجبت
 وجبت وجبت ومن يجازة فائتي عليها شرا فقال بنو الله صلى الله
 عليه وسلم وجبت وجبت وجبت فقال عمر رضي الله عنه فذا الذي
 وأمي من مجازة فائتي عليها خيرا فقلت وجبت وجبت وجبت
 ومن مجازة فائتي عليها شرا فقلت وجبت وجبت وجبت فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من أتيتم عليه خيرا وجبت له الجنة
 ومن أتيتم عليه شرا وجبت له النار أتم شهداء الله في الأرض أتم شهداء
 في الأرض أتم شهداء الله في الأرض هكذا وقع هذا الحديث في
 الأصول وجبت وجبت وجبت ثلاث مرات في المواضع الأربعة
 وأنتم شهداء الله في الأرض ثلاث مرات وقوله في أوله فائتي عليها
 خيرا فائتي عليها شرا هكذا في بعض الأصول خيرا وشرا بالنصب
 وهو منصوب باسقاط البحاري فائتي بخيرا وبشرا في بعضها
 مرفوع وفي هذا الحديث استحباب توكيد الكلام المهمة تكراره
 ليحفظ وليكون أبلغ وأما معناه ففيه قولان للعلماء أحدهما أن هذا
 الشا باخبر لمن أتي عليه أهل الفضل وكان ثناء لهم مطابقا لأفعالهم
 فيكون من أهل الجنة فإن لم يكن كذلك فليس هو مراد الحديث

والثاني وهو الصحيح المختار أنه على عمومها واطلاقه وأن كل مسلم مات فاللهما الله الناس أو معظمهم الشا عليه كان ذلك دليلا على أن من أهل الجنة سوا كانت أفعاله تقتضي ذلك أم لا لأنه وإن لم يكن يقتضيه فلا تنحتم عليه العقوبة بل هو في خطر الشبهة فإذا الله تعالى الناس الشا عليه استدلالا بذلك على أنه سبحانه وتعالى قد شأله المعفر وبهذا تظهر فائدة الشا وقوله صلى الله عليه وسلم وجبت وأنتم شهداء الله ولو كان لا ينفعه ذلك إلا أن تكون أعماله تقتضيه لم يكن للشا فائدة وقد أثبت النبي صلى الله عليه وسلم له فائدة فإن قيل كيف مكشوا من الشا بالشر مع الحديث الصحيح في البخاري وغيره النهي عن سب الأموات فالجواب أن النهي عن سب الأموات هو في غير المنافق وبما يكفره في غير الظاهر بسبق أو بدعة وأما هو لا فلا يحرم ذكرهم بالشر للتحذير من طريقهم ومن إلا قد أبانهم والتخلق باخلاصهم وهذا الحديث محمول على هذا الذي اشوا عليه شركا كان مشهورا بنفاق أو نحوه مما ذكرنا هذا هو الصواب في الجواب عنه وفي الجمع بينه وبين النهي عن سب وقد بسط معناه بدلا ليله في كتاب الأذكار **قوله** فإني عليها شركا قال أهل اللغة الشا بتقديم الشا وبالمد يستعمل في الخير لا يستعمل في الشر هذا هو المشهور وفيه لغة شاذة أنه يستعمل في الشراعية وإنما استعمل الشا المدور هنا في الشر مجازا الجائز الكلام كقوله تعالى وجزاءية سنية مثلها ومكروا ومكر الله قوله فلا لل مقصور بفتح الفاء وكسرها **قوله** أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر عليه بمنازة فقال مستريح ومستراح منه ثم فسره بات المؤمن يستريح من نصب الدنيا والفاجر يستريح منه العباد والبلاء والشجر والدواب معني الحديث أن الموقى قسما مستريح ومستراح منه ونصب الدنيا لعبها وأما استراحة العباد

من

من الجنازة
٥٤

من الفاجر فمعناه اندفاع آذاه عنهم وآذاه يكون من وجوه منها ظلمه لهم ومنها ارتكابه للمعصيات فان انكروها منه فاساودة من ذلك وربما نالهم ضرره وإن سكتوا عنه اثموا وأما استراحة الدواب فلا نهى فيها بالضرب وبجملها ما لا تطيق وبجميعها في غالب الأوقات وغير ذلك وأما استراحة البلاد والشجر فقبل لأنها تمنع القطر بسبب عصيانها قاله الداودي وقال الباجي لأنه يغضبها وينعها حقها من الشرب ونحوه **قوله** إن رسول الله صلى الله عليه وسلم نعى الجنازة للناس في اليوم الذي مات فيه فخرج إلى المصلى وكبر أربع تكبيرات فيه اثبات الصلاة على الميت واجمعوا على أنها فرض كفاية والصحيح عند أصحابنا أن فرضها يسقط بصلاة رجل واحد وقيل يشترط اثنا وقيل ثلاثة وقيل أربعة وفيه أن تكبيرات الجنازة أربع وهو مذاهبنا ومذهب الجمهور وفيه دليل للشافعي وموافقيه في الصلاة على الميت الغائب وفيه معجزة ظاهرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لا علامة بموت الجنازة وهو في الحبسة في اليوم الذي مات فيه وفيه استحباب الأعلام بالميت لا على صورة نعى الجاهلية بل مجر د اعلام للصلاة عليه وتشيعه وقضا حقه في ذلك والذي جاز من النهي عن النعي ليس المراد به هذا وإنما المراد نعي الجاهلية المشتمل على ذكر المفاخرة وغيرها وقد يجتمع أبو حنيفة في أن صلاة الجنازة لا تفعل في المسجد لقوله خرج إلى المصلى ومذهبنا ومذهب الجمهور جوازها فيه ونجس حديث سهل بن يسنا وتناول هذا على أن الخروج إلى المصلى هو يبلغ في اظهار امره المشتمل على هذه المعجزة وفيه أيضا كثرة المصلين وليس فيه دلالة لهم أصلا لأن المنع عندهم إدخال الميت المسجد لا مجرد الصلاة **قوله** عن سليم بن حبان هو يفتح الثين وكسر اللام وليس في الصحيحين



سليم بفتح السين غيره ومن عده بضمها مع فتح اللام **قوله** صلى
 على اصحمة الجاشي هو بفتح الهمة واسكان الصاد وفتح الحاء
 المهملتين وهذا الذي وقع في رواية مسلم هو الصواب المعروف
 فيه وهكذا هو في كتب الحديث والغازي وغيرها ووقع في
 مسند ابن أبي شيبة في هذا الحديث تسمية اصحمة بفتح الصاد وكان
 الخاقاني هكذا قال لنا يزيد وانا هو اصحمة بتقديم الميم على الخا
 وهذا ان شاذان والصواب اصحمة بالالف قال ابن قتيبة وغيره
 معناه بالعربية عطية قال العلماء والجاشي لقب لكل من ملك
 الحبشة واما اصحمة فهو اسم عام لهذا الملك الصالح الذي كان
 في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قال المطرزي وابن خالوية وغيره
 من الائمة كلاما متداخلا حاصله ان كل من ملك المسلمين يقال له
 امير المؤمنين ومن ملك الحبشة الجاشي ومن ملك الروم قنصر
 ومن ملك الفرس كسرى ومن ملك الترك خاقان ومن ملك
 القبط فرعون ومن ملك مصر العزيز ومن ملك اليمن تبع
 ومن ملك حمير القيل بفتح القاف وقيل القيل اقل درجة من
 الملك **قوله** صلى الله عليه وسلم قوموا فصلوا عليه فيه وجوب
 الصلاة على الميت وهي فرض كفاية بالاجماع كما سبق **قوله**
 وفي حديث الجاشي كبر أربع تكبيرات وكذا في حديث ابن عباس
 رضي الله عنهما كبر أربعاً وفي حديث زيد بن ارقم رضي الله عنه
 بعد هذا انما قال القاضى رحمه الله اختلفت الآثار في ذلك
 فجاء في رواية ابن أبي خيثمة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يكبر أربعاً
 وخمسة وسبعاً وثمانيناً حتى مات الجاشي فكبر أربعاً وثبت على
 ذلك حتى توفي صلى الله عليه وسلم قال واختلف الصحابة رضي
 عنهم في ذلك من ثلاث تكبيرات الى تسع وروي عن علي كرم الله
 وجهه انه كان يكبر على اهل بدر ستاً وعلى ساير الصحابة خمساً

وعلى غيرهم اربعاً قالت ابن عبد البر وانقصد الاجماع بعد ذلك
 على اربع واجمع الفقهاء واهل الفتوى بالامصار على اربع على ما جاء
 في الاحاديث الصحاح وما سوى ذلك عندهم شذوذ لا يلتفت
 اليه قال ولا نعلم احداً من فقهاء الامصار قال مجمل ابن ابي ليلى
 ولم يذكر في رواية مسلم السلام وقد ذكر الذارقطني في سننه واجمع
 العلماء عليه ثم قال جمهورهم يسلم تسليمة واحق وقال الثوري
 وابو حنيفة والشافعي وجماعة من السلف رضي الله عنهم تسليمتين
 واختلفوا هن مجمل الامام بالتسليم اويسر وابو حنيفة والشافعي
 يقولان لا يجهر وعن مالك رحمه الله روايتان واختلفوا في رفع
 الايدي في هذه التكبيرات ومذهب الشافعي رضي الله عنه الرفع
 في جميعها وحكاها ابن المنذر عن ابن عمر رضي الله عنهما وعمر بن عبد
 العزيز وعطاء وسالم بن عبد الله وقيس بن ابي حازم والزهري
 والاوزاعي واحمد واسحق رضي الله عنهم اجمعين واختاره ابن
 المنذر وقال الثوري وابو حنيفة رضي الله عنهما واصحاب الرأي
 لا ترفع الايدي الا في التكبير الاولى وعن مالك رحمه الله ثلاث
 روايات الرفع في الجميع وفي الاولى فقط وعدم في كلها **قوله**
 انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قبر رطب فضلى عليه معنى
 رطب جديد وترا به رطب بعد لم تطل مدته فينبس وفيه دليل
 لمذهب الشافعي رضي الله عنه وموافقيه في الصلاة على القبور
قوله من شهد ابن عباس فابن عباس بدل من قوله يقيم المسجد
 اي يكمنه وفي حديث السوراهن التي صلى عليها النبي صلى الله
 عليه وسلم على قبرها وحديث ابن عباس رضي الله عنهما السابق
 وحديث انس رضي الله عنه دلالة لمذهب الشافعي وموافقيه
 في الصلاة على الميت في قبره سواء كان صلى عليه ام لا وتاوله اصحاب
 مالك حيث منعوا الصلاة على القبر باويلات باطلة لا فائدة

في ذكرها لظهور فسادهما والله اعلم وفيه بيان ما كان عليه
 النبي صلى الله عليه وسلم من التواضع واليرفق بأمته وتفقد
 الحق لهم والقيام بمحقوقهم والاهتمام بمصالحهم في آخرهم
 ودينهم **وقوله** صلى الله عليه وسلم أفلا كنتم إذ نتمولف
 أي اعلموني وفيه دلالة لاستحباب الأعلام باليت وسبق
 بيانه **قوله** صلى الله عليه وسلم إن هذه القبور مملوءة ظلمة على أهلها
 وإن الله تعالى ينورها لهم بصلاة في عليهم **قوله** كان زيد
 يكبر على جنازة أربعا وأنه كبر على جنازة خنساء فقلت
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبرها وزيد هذا هو زيد
 ابن أرقم رضي الله عنه وجامعنا في رواية أبي داود وهذا
 الحديث عند العلماء دل الإجماع على نسجه وقد سبق أن ابن
 عبد البر وغيره نقلوا الإجماع أنه لا يكبر إلا أربعا وهذا دليل
 على أنهم اجتمعوا بعد زيد بن أرقم والاصح أن الإجماع بعد الخلاف
 يصح والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم إذا رأيتم الجنازة فقو
 حتى تختلفكم أو توضع وفي رواية إذا رأي أحدكم الجنازة فليقم
 حتى يراها تختلف وفي رواية إذا تبعتم جنازة فلا تجلسوا حتى
 توضع وفي رواية أنه صلى الله عليه وسلم وأصحابه قاموا الجنازة
 فقالوا يا رسول الله إنها يهودية فقال إن الموت فزع فإذا رأيتم
 الجنازة فقوموا وفي رواية قام رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الجنازة يهودي حتى توارته وفي رواية قبل أنه يهودي
 فقال ليست نفسا وفي رواية على كبر الله وجهه قام رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ثم تعد وفي رواية رأينا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قام فقمنا وقعد فقعدنا قال القاصي اختلف الناس
 في هذه المسئلة فقال مالك والشافعي وأبو حنيفة رضي الله عنهم
 القياس منسوخ وقال أحمد وأبو حنيفة وابن حبيب وابن الماجشون

الماكينان هو مخير قالوا واختلفوا في قيام من شيعه عند القبر
 فقال جماعة من السلف والصحابه رضي الله عنهم لا يقعد حتى
 توضع قالوا والنسخ إنما هو في قيام من مرت به وهذا قال
 الأوزاعي وأحمد وأبو حنيفة ومحمد بن الحسن قالوا واختلفوا في القيام
 على القبر حتى يدفن فكرهه قوم وعمل به آخرون روى ذلك عن
 عثمان وعلي وابن عمر وغيرهم رضي الله عنهم هذا منسوخ وقال
 هو منسوخ بحديث علي كرم الله وجهه وأخا زالمولى من أصحابنا
 أنه منسوخ وهذا هو المختار فيكون الأمر به للتدب والفقه ببياننا
 للمجاز ولا تصح دعوى النسخ في مثل هذا لأن النسخ إنما يكون
 إذا تعذر الجمع بين الأحاديث ولم يتعدروا الله أعلم **قوله** صلى الله
 عليه وسلم فليقم حين يراها ظاهره أنه يقوم بحج الرواية قبل أن
 ينهل اليه **قوله** أنها من أهل الأرض معناه جنازة كافر من أهل
 تلك الأرض **قوله** صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على جنازة
 فحفظت من دعائه الخ فيه إثبات الدعا في صلاة الجنازة وهو
 مقصودها وفيه استحباب هذا الدعا وفيه إشارة إلى الجهد
 بالدعا في صلاة الجنازة وقد اتفق أصحابنا على أنه ان صلى عليها
 بالنهار ستر القراة وإن صلى بالليل ففيه وجهان الصحيح الذي
 عليه الجمهور يسر والثاني يجهر وأما الدعا فيستر فيه فلا خلاف
 وحديثنا يدل على هذا الحديث أن قوله حفظت من دعائه أي
 علمه فحفظته **قوله** وحديثي عبد الرحمن بن جبير القائل وحديث
 هو معاوية بن ضاحك الراوي في الإسناد الأول عن حبيب **قوله**
 أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على النفساء فقام وسطها هو
 بإسكان السين وفيه إثبات الصلاة على النفساء وإن السنة أن
 يقف أمام عند عجز الميت **قوله** أن النبي صلى الله عليه وسلم
 بفرس معروري فركبه معناه بفرس عربي وهو بضم وفتح التاء

قالت أهل اللغة امروريت الفرس اذا ركبته عري فهو معرور
قالوا لم يأت افقو على معدي الا قولهم امروريت الفرس
واصوليت الشيء **قوله** فركبه حين انصرف من جنازة ابن الدحداح
فيه اباة الركوب في الرجوع وانما يكره الركوب في الذهاب معها
وابن الدحداح بدالين وخاين مهملات ويقال ابوالدحداحة
قالت ابن عبد البر لا يعرف اسم رضى الله عنه **قوله** ونحن نمشي
حوله فيه جواز مشي الجماعة مع كبيرهم الركاب وانه لا كراهة فيه
في حقهم ولا في حقه اذا لم يكن فيه منسك وانما كره ذلك اذا فصل
فيه انهلالك للتابعين او خيف العجايب ونحوه في حق التابع او نحو
ذلك من المفاسد **قوله** فعقله رجل فركبه معناه امتك له فركبه
وفيه اباة ذلك وانه لا بأس بمقدمة التابع متبوعه برضاه **قوله** فجعل
يترقص به اي يتوشب **قوله** كم من عذق معلق العدق هنا بكسر
العين المهملة وهو الغصن من النخلة واما العدق بفتحها فهو النخلة
بكالها وليس مراد هنا **قوله** صلى الله عليه وسلم كم من عذق معلق
في الجنة لابي الدحداح قالوا سبه ان بيتما خاضم باليانية في نخلة
فبكى الغلام فقال النبي صلى الله عليه وسلم اعطها ياها ولك عذق
كثير في الجنة فقال لا فيسمع بذلك ابوالدحداح فاشراها من ابي
لبابة بمقدية له ثم قال للنبي صلى الله عليه وسلم الى بها في الجنة
عدق ان اعطينها اليتيم فقال نعم فقال النبي صلى الله عليه وسلم
كم من عذق في الجنة لابي الدحداح **قوله** الحمد والى الحمد هو قول
الهمزة وفتح الحاء ويجوز بقطع الهمزة وكسر الحاء يقال الحمد
كذهب يذهب والحمد يلحد اذا حضر الحمد والحمد بفتح اللام ومنها
وهو معروف وهو الشق تحت الجانب القبلي من القبر وفيه
دليل لمذهب الشافعي رضى الله عنه والاكثر ان الدفن في
الحمد افضل من الشق اذا امكن الحمد واجمعوا على جواز الحمد

والشق **قوله** الحمد والى الحمد وانصبوا على الدين نصبا كما صنع
برسول الله صلى الله عليه وسلم فيه استحباب الحمد ونصب الدين
وانه فعل ذلك برسول الله صلى الله عليه وسلم باتفاق الصحابة
رضي الله عنهم وقد نقلوا ان عبد لبابة صلى الله عليه وسلم نزع
قوله جعل في قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم قطيفة حمراء
هذه القطيفة القاها شقران مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقالت كرهت ان يلبسها احد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقد نص الشافعي رضى الله عنه وجميع اصحابنا وغيرهم من العلماء
على كراهة وضع قطيفة او مضرية او منقح ونحو ذلك تحت الميت
في القبر وشذ عنهم البيهقي من اصحابنا فقال في كتابه التهذيب
لا بأس بذلك لهذا الحديث والصواب كراهته كما قاله الجمهور ورواها
عن هذا الحديث بان شقران انفرد بذلك ولم يوافق غيره من
الصحابة ولا علموا ذلك وانما فعله شقران لما ذكرناه عنه من كراهة ان
يلبسها احد بعد النبي صلى الله عليه وسلم لان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يلبسها ويفرشها فم تطب نفس شقران ان يتبدلها احد بعد
النبي صلى الله عليه وسلم وخالفه غيره فروى البيهقي عن ابن عباس
رضي الله عنهما انه كره ان يجعل تحت الميت ثوب في قبره والقطيفة
كسالة خمل **قوله** قال مسلم ابو حمزة نصر بن عمران الضبي وابو
السياح يزيد بن حميد ما تابسر خس هو ابو حمزة با مجيم والضبي
بضم الصاد المعجمة وفتح الباء الموحدة واما سرخس فمدينة معروفة
وهي بفتح السين والراء واسكان النون المعجمة ويقال ايضا باسكان
الراء وفتح الحاء والاول اشهر وانما ذكر مسلم ابو حمزة وابو السياح
جميعا مع ان ابا حمزة مذكور في الاسناد ولا ذكر لابي السياح هنا
لا شراكهما في شيئا قل ان يشتركا فيها اثنان من العلماء لانهما
جميعا ضبيان بصريان تابعيان تقيان ما تابسر خس في سنة

وَاحِدَةً سَنَةً ثَمَانٍ وَعَشْرِينَ وَمِائَةً وَذَكَرَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ وَابْنُ
 مَنْقُ وَابْنُ نَعِيمٍ الْأَصْبَغَانِي عَمْرَانُ وَالْجَمْرَةُ فِي كِتَابِهِمْ فِي مَعْرِفَةِ
 الصَّحَابَةِ قَالُوا وَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ هَلْ هُوَ صَحَابِي أَمْ تَابِعِي قَالُوا وَكَانَ
 قَاضِيًا عَلَى الْبَصْرَةِ رَوَى عَنْهُ ابْنُ أَبِي جَمْرَةَ وَغَيْرُهُ قَالَ الْحَاكِمُ
 أَبُو أَحْمَدَ فِي كِتَابِهِ فِي الْكَيْفِي لَيْسَ فِي الرَّوَاةِ مَنْ يَكُنِي أَبُو جَمْرَةَ بِالْحَجِيمِ
 غَيْرَ أَبِي جَمْرَةَ هَذَا **قَوْلُهُ** إِنْ أَبَا عَلَى الْهَمْدَانِي حَدَّثَهُ وَفِي رِوَايَةٍ
 هَارُونَ أَنَّ ثَمَامَةَ بْنَ شَيْخٍ حَدَّثَهُ فَأَبُو عَلَى هُوَ ثَمَامَةُ بْنُ شَيْخٍ بَصْنَمِ
 الشَّيْنِ الْجَمْعُ وَفُتِحَ الْقَافُ وَتَشْدِيدُ الْيَاءِ وَالْهَمْزُ إِنِّي بِأَسْكَانِ الْمُسَيِّدِ
 وَبِالذَّالِ الْمَهْمَلَةِ **قَوْلُهُ** كُنَّا مَعَ نَصَالَةَ بَارِضِ الرُّومِ بِرُودَسَ
 هُوَ بِرَامْضُمُومَةٍ ثُمَّ وَأَوْسَاكُنَةُ ثُمَّ ذَالِ مَهْمَلَةٍ مَكْسُورَةٍ ثُمَّ سَيْنِ
 مَهْمَلَةٍ هَكَذَا ضَبَطْنَاهُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَكَذَا نَقَلَهُ الْقَاضِي عِيَّاضُ رَحِمَهُ
 فِي الْمَشَارِقِ عَنْ الْأَكْثَرِينَ وَنَقَلَهُ عَنْ بَعْضِهِمْ بِفَتْحِ الرَّاءِ عَنْ بَعْضِهِمْ
 بِفَتْحِ الذَّالِ عَنْ بَعْضِهِمْ بِالشَّيْنِ الْجَمْعُ وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي دَاوُدَ فِي
 السَّنَنِ بِذَالِ مَعْجَةٍ وَسَيْنِ مَهْمَلَةٍ وَقَالَ هِيَ جَزِيرَةٌ بِأَرْضِ الرُّومِ
 قَالَ الْقَاضِي عِيَّاضُ رَحِمَهُ اللَّهُ ذَكَرَ مُسْلِمٌ رَحِمَهُ اللَّهُ تَكْفِينِ الْبَنِي
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَقْبَارَهُ فَلَمْ يَذْكُرْ غَسْلَهُ وَالصَّلَاةَ عَلَيْهِ
 وَلَا خُلَافَةً أَنَّهُ غَسِيلٌ وَاخْتَلَفَ هَلْ صَلَّى عَلَيْهِ فَقِيلَ لَمْ يَصَلِّ عَلَيْهِ أَحَدٌ
 أَصْلًا وَأَمَّا كَانِ النَّاسُ يَدْخُلُونَ أَرْضًا لَا يَدْعُونَ وَيَضْرِفُونَ
 وَاخْتَلَفَ هَوَلَا فِي عِلَّةِ ذَلِكَ فَقِيلَ لِفَضِيلَتِهِ فَهُوَ غَنِيٌّ عَنِ الصَّلَاةِ
 عَلَيْهِ وَهَذَا يَكْرَهُ بَعْضُهُ وَقِيلَ لَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ هُنَاكَ إِمَامًا وَهَذَا غَلَطٌ
 لِأَنَّ إِمَامَةَ الْفَرَايِضِ لَمْ تَقْطَعْ وَلَئِنْ بَيَّعَهُ ابْنُ بَكْرٍ كَانَتْ قَبْلَ دَفْنِهِ
 وَكَانَ إِمَامًا لِلنَّاسِ قَبْلَ الدَّفْنِ وَالصَّحِيحُ الَّذِي عَلَيْهِ الْجُمْهُورُ أَنَّهُمْ
 صَلُّوا عَلَيْهِ إِذَا كَانَ يَدْخُلُ فَوْجٌ يَصِلُونَ ثُمَّ يَخْرُجُونَ ثُمَّ
 يَدْخُلُ فَوْجٌ آخَرٌ فَيَصِلُونَ كَذَلِكَ ثُمَّ دَخَلَ النَّسَابَةُ الرَّجَالُ
 ثُمَّ الصَّبِيَّانِ وَأَمَّا إِخْرَافُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ يَوْمِ الْأَنْبِيَاءِ

إِلَى لَيْلَةِ الْأَرْبَعَاءِ أَخْرَجْنَاهَا ثَلَاثًا لِلِاسْتِغْفَالِ يَوْمِ الْبَيْعَةِ
 لِيَكُونَ لَهُمْ أَمَامٌ يَرْجِعُونَ إِلَى قَوْلِهِ إِنَّا اخْتَلَفُوا فِي شَيْءٍ مِنْ
 أُمُورِ تَجْهِيزِهِ وَدَفْنِهِ وَلَيْسَ قَادِرًا عَلَى أَمْرِهِ لَيْلًا يُؤَدِّي إِلَى
 النِّزَاعِ وَاخْتِلَافِ الْحِكْمَةِ وَهَذَا كَانَ أَمْرُ الْأُمُورِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ**
 يَأْمُرُ بِتَسْوِيَّتِهَا وَفِي الرِّوَايَةِ الْآخَرَى وَلَا قَبْرًا مَشْرُفًا إِلَّا سَاوِيَةً
 فِيهِ أَنَّ السَّنَةَ أَنَّ الْقَبْرَ لَا يَرْفَعُ عَنْ الْأَرْضِ رَفْعًا كَثِيرًا وَلَا يَسْتَمُ
 بَلْ يَرْفَعُ بِمَخَوِّ شَيْءٍ وَيُسَطِّحُ وَهَذَا مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمَنْ
 وَافَقَهُ وَنَقَلَ الْقَاضِي عِيَّاضُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ أَكْثَرِ الْعُلَمَاءِ أَنَّ الْأَفْضَلَ
 عِنْدَهُمْ تَسْوِيَّتُهَا وَهُوَ مَذْهَبُ مَا لَيْكَ رَحِمَهُ اللَّهُ **قَوْلُهُ** إِنْ لَا سَدْعَ
 تَمَالَا إِلَّا طَسَّتْ فِيهِ الْأَمْرُ بِتَغْيِيرِ صُورَةٍ ذَوَاتِ الْأَرْوَاحِ **قَوْلُهُ**
 عَنْ أَبِي الْهَيْتَابِ هُوَ بِفَتْحِ الْهَاءِ وَتَشْدِيدُ الْيَاءِ وَاسْمُ حَبَانِ بْنِ حَصِينٍ
قَوْلُهُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُحْصَصَ الْقَبْرُ أَوْ يَبْنَى
 عَلَيْهِ أَوْ أَنْ يَقَعْدَ عَلَيْهِ وَفِي الرِّوَايَةِ الْآخَرَى نَهَى عَنْ تَجْصِيفِ
 الْقُبُورِ وَالتَّجْصِيفِ بِقَافٍ وَبِهَاتَيْنِ مَهْمَلَتَيْنِ وَهُوَ التَّجْصِيفُ
 وَالْقَصْفُ بِفَتْحِ الْقَافِ وَتَشْدِيدُ الْيَاءِ الصَّادِ الْمَهْمَلَةِ هِيَ الْحَصْنُ وَفِي
 هَذَا الْحَدِيثِ كَرَاهَةُ تَجْصِيفِ الْقُبُورِ وَالْبِنَاءِ عَلَيْهَا وَتَحْرِيمُ الْقَعُودِ
 وَهُوَ الْجُلُوسُ عَلَيْهِ وَهَذَا مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَجُمْهُورُ الْعُلَمَاءِ
 وَقَالَ مَا لَيْكَ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْمَوْطَأِ الْمَرَادُ بِالْقَعُودِ الْحَدِيثُ
 وَهَذَا أَنَا وَبِإِلٍ ضَعِيفٌ أَوْ بِأَطْلٍ وَالصَّوَابُ أَنَّ الْمَرَادَ بِالْقَعُودِ
 الْجُلُوسُ وَمَا يُؤْخِذُ بِهِ الرِّوَايَةُ الْمَذْكُورَةُ بَعْدَ هَذَا لَا يَجْلِسُونَ
 عَلَى الْقُبُورِ وَفِي الرِّوَايَةِ الْآخَرَى لِأَنَّهُ يَجْلِسُ أَحَدُكُمْ عَلَى حِمَارٍ فَتَحْتَ
 ثِيَابِهِ فَيَخْلُصُ جِلْدَهُ خَيْرَ لَهُ مِنْ أَنْ يَجْلِسَ عَلَى الْقَبْرِ قَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ
 الْقَبْرُ مَكْرُوهٌ وَالْقَعُودُ عَلَيْهِ حَرَامٌ وَكَذَا إِلَّا سَتَادًا لِيهِ وَإِلَّا تَكَاوُ
 عَلَيْهِ وَأَمَّا الْبِنَاءُ عَلَيْهِ فَإِنْ كَانَ فِي مِلْكِ الْبَائِسِ فَمَكْرُوهٌ وَإِنْ كَانَ فِي
 مَقْبَرَةٍ مَسْبُوكَةٍ فَحَرَامٌ نَصَّ عَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ وَالْأَصْحَابُ قَالَ الشَّافِعِيُّ

رَحِمَهُ اللهُ فِي الْأَمِّ وَرَأَيْتُ الْأَيُّمَةَ بِكَ يَا مَرْوَنَ بِهَدِيمٍ ثَابِتٍ وَيُوتِدُ
 الْهَدِيمَ قَوْلَهُ وَلَا قَبْرَ اسْتَرْفَا إِلَّا سَوِيَّتَهُ **قَوْلُهُ** عَنْ بَسْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
 هُوَ بَعْضُ النَّبَا وَبِالْبَيْنِ الْمَهْلَةِ **قَوْلُهُ** عَنْ أَبِي مَرْثَدَةَ هُوَ بِالسُّنَّةِ وَلَمْ
 كُنَّا زَيْدُ الْكَافِ وَتَشْدِيدُ النُّونِ وَآخِرُهُ زَاي **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ لَا يَجْلِسُوا عَلَى الْقُبُورِ وَلَا تَصَلُّوا فِيهَا فِيهِ تَصْرِيحٌ بِالنَّهْيِ عَنْ
 الصَّلَاةِ إِلَى قَبْرِ قَالَتِ الشَّافِعِيُّ وَكَرِهَ أَنْ يُعْظَمَ مَخْلُوقٌ حَتَّى يَجْعَلَ
 قَبْرَهُ مَسْجِدًا مَخَافَةَ الْفِتْنَةِ عَلَيْهِ وَعَلَى مَنْ بَعَثَ مِنَ النَّاسِ قَوْلَهُمَا عَلَى
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى سَهِيلِ بْنِ بَيْضَانَ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ وَفِي
 الرِّوَايَةِ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ لَقَدْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلَى ابْنِ بَيْضَانَ فِي الْمَسْجِدِ وَهَذَا سَهِيلٌ وَآخُوهُ قَالَ الْعُلَمَاءُ بَنُو بِلَالِ بْنِ
 ثَلَاثَةِ أَخَوَاتٍ سَهْلٌ وَسَهِيلٌ وَصَفْوَانٌ وَآمَهُمُ السَّبِيحُ وَاسْمُهُ دَعْدُ
 وَالسَّبِيحُ وَصَفٌ وَابُوهُمْ وَهَبُ بْنُ رَبِيعَةَ الْقُرَشِيُّ الْفَهْرِيُّ وَكَانَ
 سَهِيلٌ قَدِيمَ الْإِسْلَامِ هَاجَرَ إِلَى الْحَبَشَةِ ثُمَّ غَادَ إِلَى مَكَّةَ ثُمَّ هَاجَرَ إِلَى
 الْمَدِينَةِ وَشَهِدَ بِدْرًا وَغَيْرَهَا تَوَفَّى فِي سَنَةِ ثَمَعٍ مِنَ الْهَجْرَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ دَلِيلٌ لِلشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَالْأَكْثَرُ مِنْ فِي
 جَوَازِ الصَّلَاةِ عَلَى الْمَيِّتِ فِي الْمَسْجِدِ وَمَنْ قَالَ بِهِ أَحَدٌ وَاسْتَحَقَّ قَالَتْ
 ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ وَرَوَاهُ الْمَدِينِيُّ فِي رِوَايَةٍ عَنْ مَالِكٍ وَبِهِ قَالَ ابْنُ
 حَبِيبٍ الْمَالِكِيُّ وَقَالَ ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ وَابُو حَنِيفَةَ وَمَالِكٌ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُمْ عَلَى الْمَشْهُورِ عَنْهُ لَا تَصِحُّ الصَّلَاةُ عَلَيْهِ فِي الْمَسْجِدِ حَدِيثٌ فِي سَنَنِ
 أَبِي دَاوُدَ مَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَلَا شَيْءَ لَهُ وَدَلِيلُ الشَّافِعِيِّ
 رَحِمَهُ اللهُ وَابْجَهْوَرُ حَدِيثُ ابْنِ بَيْضَانَ وَاجَابُوا عَنْ حَدِيثِ سَنَنِ ابْنِ
 دَاوُدَ بِاجْوَبَةٍ أَحَدُهَا أَنَّهُ ضَعِيفٌ لَا يَصِحُّ الِاجْتِمَاعُ بِهِ قَالَ أَحَدُ
 ابْنِ حَبِيبٍ رَحِمَهُ اللهُ هَذَا ضَعِيفٌ تَفَرَّدَ بِهِ صَاحِبُ مَوْلى التَّوَمَةِ وَهُوَ
 ضَعِيفٌ وَالثَّانِي أَنَّ الَّذِي فِي النَّسَخِ الْمَشْهُورَةِ الْحَقِيقَةِ الْمَسْمُوعَةِ
 مِنْ سَنَنِ ابْنِ دَاوُدَ مَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ

وَلَا أَجْعَلُهُ لَهُمْ حِينَئِذٍ فِيهِ وَالثَّالِثُ أَنَّهُ لَوْ ثَبَتَ الْحَدِيثُ وَثَبَتَ أَنَّهُ لَا شَيْءَ
 لَهُ لَوْ جَبَّ تَأْوِيلُهُ عَلَى فَلَانٍ عَلَيْهِ لِيَجْمَعَ بَيْنَ الرِّوَايَتَيْنِ وَبَيْنَ هَذَا الْحَدِيثِ
 وَحَدِيثِ سَهِيلِ بْنِ بَيْضَانَ وَقَدْ جَاءَ لَهُ بِمَعْنَى عَلَيْهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَكَانَ
 اسْمُهُ فَلَانًا وَالرَّابِعُ أَنَّهُ مَحْمُولٌ عَلَى تَقْصِصِ الْأَجْرِ فِي حَقِّ مَنْ صَلَّى فِي الْمَسْجِدِ
 وَرَجَعَ وَلَمْ يَشْطَعْهَا إِلَى الْمَقْبَرَةِ وَحَصُورِ الدَّفْنِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَفِي حَدِيثِ
 سَهِيلٍ هَذَا دَلِيلٌ لَطَهَارَةِ الْأَدَمِيِّ الْمَيِّتِ وَهُوَ الصَّحِيحُ فِي مَذْهَبِنَا
 وَحَدِيثُ هَارُونَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَمُحَمَّدُ بْنُ زَائِعٍ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي
 فَرْزَنْدٍ أَخْبَرَنَا الصُّنَّامُ الْيَعْنَى ابْنُ عُمَانَ عَنْ أَبِي النَّضْرِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ
 عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا هَذَا الْحَدِيثُ مِمَّا اسْتَدْرَكَ الدَّارِقُطِيُّ
 عَلَى مُسْلِمٍ وَقَالَ خَالَفَ الصُّنَّامُ مَالِكٌ وَالْمَاجِشُونُ فَرَوَاهُ عَنْ أَبِي
 النَّضْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَرَّةً سَلَا وَقِيلَ عَنِ الصُّنَّامِ عَنْ أَبِي
 النَّضْرِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَلَا يَصِحُّ الْأَمْرُ سَلَا هَذَا كَلَامُ الدَّارِقُطِيِّ
 وَقَدْ سَبَقَ الْجَوَابُ عَنْ مِثْلِ هَذَا إِلَّا اسْتَدْرَكَ فِي الْفُضُولِ السَّابِقَةِ
 فِي مَقْدَمَةِ هَذَا الشَّرْحِ وَفِي مَوَاضِعٍ مِنْهُ وَهِيَ أَنَّ الزِّيَادَةَ الَّتِي زَادَهَا
 الصُّنَّامُ زِيَادَةٌ ثِقَّةٌ وَهِيَ مَقْبُولَةٌ لِأَنَّهُ حَفِظَ مَا نَسِيَهُ غَيْرُهُ فَلَا يَفْجَحُ
 فِيهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَارِقُطُومَ
 مَوْلى مَنِ دَارَ مَنُصُوبٌ عَلَى النَّدَايِ يَا أَهْلَ دَارٍ فَحَذَفَ الْمَصَافَ وَقَامَ
 الْمَصَافُ إِلَيْهِ مَقَامَهُ وَقِيلَ مَنُصُوبٌ عَلَى الْإِخْتِصَاصِ قَالَ صَاحِبُ
 الْمَطَالِيعِ وَيَجُوزُ جَرُّهُ عَلَى الْبَدَلِ مِنَ الضَّمِيرِ فِي عَلَيْكُمْ قَالَ الْخَطَّابِيُّ
 وَفِيهِ أَنَّ اسْمَ الدَّارِ يَقَعُ عَلَى الْمَقَابِرِ قَالُوا وَهُوَ صَحِيحٌ فَإِنَّ الدَّارَ فِي اللُّغَةِ
 يَقَعُ عَلَى الرَّبْعِ الْمَسْكُونِ وَعَلَى الْخَرَابِ غَيْرِ الْمَاهُولِ وَاسْتَوْفَاهُ فِيهِ
قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ عَنْ قَرِيبٍ بِكُمْ لِأَحْقَوَاتِ
 التَّقْيِيدِ بِالْمَشْيِئَةِ عَلَى سَبِيلِ الْبَرَكِ وَأَمثالُ قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَقُولُوا
 لشيءٍ إِنْ فَعَلَ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَقِيلَ الْمَشْيِئَةُ عَائِشَةُ الَّتِي
 تَلَّكَ التَّرْبَةَ بَعِينَهَا وَقِيلَ غَيْرُ ذَلِكَ وَفِي هَذَا دَلِيلٌ لِاسْتِحْبَابِ

زياره القبور والسلام على اهلها والدعا لهم والترحم عليهم
 قولها يخرج من اخر الليل الى البقيع فيه فضيلة الدعاء اخر الليل
 وفضيلة زيارة قبور البقيع **قوله** صلى الله عليه وسلم السلام
 عليكم دار قوم مؤمنين قالت الخطابي وغيره فيه ان السلام على
 الاموات والاحياء سوا في تقديم السلام على عليكم بخلاف ما كانت
 الجاهلية عليه من قولهم • عليك سلام الله فيس بن غاصم •
 ورخته ما شا ان يترحمها **قوله** صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر
 لاهل بقيع الفرقد البقيع هنا بالياء لا خلافا وهو مدفن اهل
 المدينة وسمى بقيع الفرقد لفرقد كان فيه وهو ما عظم من العوسج
 وفيه اطلاق لفظ الاهل على سكان المكان من حي وميت **قوله**
 حدثنا هارون بن سعيد الايلي حدثنا عبد الله بن وهب انا ابن جريج
 عن عبد الله بن كثير بن المطلب انه سمع محمد بن قيس يقول سمعت
 غايشة رضي الله عنها تحدث فقالت الا احدثكم عن النبي صلى الله
 عليه وسلم وعني قلنا بلى ح وحدثني من سمع حجاجا الاعور واللفظ
 قالت حدثنا حجاج بن محمد ثنا ابن جريج اخبرني عبد الله رجل من
 قرشي عن محمد بن قيس بن محرمه بن المطلب انه قال يوما الا احدثكم
 عني وعن امي الخ قال القاصي هكذا وقع في مثل في اسناد حديث
 حجاج بن جريج اخبرني عبد الله رجل من قرشي وكذلك رواه احمد
 ابن حنبل وقال النسائي وابو نعيم المجرجاني وابو بكر النيبابوري
 وابو عبد الله الحيري كلهم عن يوسف بن سعيد المصيصي حدثنا
 حجاج عن ابن جريج اخبرني عبد الله بن ابي مليكة وقال الدارقطني
 هو عبد الله بن كثير بن المطلب بن ابي وداعة قال ابو علي الغاني
 الجاني هذا الحديث احد الاحاديث المقطوعة في مثل قالت
 وهو ايضا من الاحاديث التي وهم في روايتها وقد رواه عبد
 الرزاق في مصنفه عن ابن جريج قال اخبرني محمد بن قيس بن محرمه

انه سمع غايشة رضي الله عنها قال القاصي رحمه الله قوله ان هذا
 مقطوع لا يوافق عليه بل هو مسند وانما لم يسم رواية من باب الجهول
 لا من باب المنقطع اذ المنقطع ما سقط من رواية زوا قبل التابعي
 قالت القاصي ووقع في مسند اشكال آخر وهو ان قول مسلم
 وحدثني من سمع حجاجا الاعور واللفظ له وحدث به عن آخر
 يقال له حجاج بن محمد وليس كذلك بل حجاج الاعور هو حجاج بن
 محمد بلانك وتقدم كلام مسلم وحدثني من سمع حجاجا الاعور قال
 هذا الحديث وحدثني حجاج بن محمد فحكي لفظ الحديث هذا كلام الدارقطني
 قلت ولا تقدم رواية مسلم لهذا الحديث عن هذا الجهول الذي
 سمع منه عن حجاج الاعور لان مسلما ذكره متابعه متاهلا معتمدا
 عليه بل الاعتماد على الاسناد الصحيح قبله قولها فليث الارث ما
 هو بفتح الراو اسكان اليا وبعد ها ثامثلة اي قد رما قولها فاخذ
 رداه روي اي قليلا لطيفا لئلا ينسبها قولها ثم اجافه بالبحيم اي
 اعلقه وانا فعل ذلك صلى الله عليه وسلم في خيفة لئلا يوقظها ويخرج
 عنها فربما يحفظها وحشة في انفرادها في ظلمة الليل قولها وتنفست
 ازاري هكذا هو في الاصول ازاري بغير ياء اوله وكانه يحس
 لبست ازاري فلهذا اعدي بنفسه قولها جابقيع الفرقد فاظالت
 القيام ثم رفع يده ثلاث مرات فيه استجاب اطالة الدعاء وتكرير
 ورفع اليدين فيه وفيه ان دعا القابم اكمل من دعا القاعد في
 القبور قولها فاحصر الاحصار والعُدو وقولها فقال ما لك يا غايشة
 خشيا رابية يجوز في اسم غايشة فتح الشين وضمها وهما وجهان
 جازان في كل الزخايت وفيه جواز ترخيم الاليم اذا لم يكن فيه
 ايذا للرحم وخشيا بفتح الحاء المهملة واسكان الشين المعجمة مقصور
 ومعناه قد وقع عليك الخشيا وهو الزبور النهي اي الذي
 يعرض للسرع في مثيه والمحدث في كلامه من ارتفاع النفس وتواتر

يقال امرأة حشيا وحشية ورجل حشيان وحشي قيل أصله من
أصاب الزبوحشاه **وقوله** رابية أي مرتفعة البطن قولها لا يثني
وقع في بعض النسخ لا يثني بيا البحر وفي بعضها لا يثني بتثني
الياء وحذف الباء على الاستفهام وفي بعضها لا يثني وحكاها هنا
الفايضي عياض قال وهذا الثالث أصوبها **وقوله** صلى الله عليه
وسلم قالت السوداء أي الشخص قولها فلهدي هو بفتح الهاء واللام
المهمل وروي فلهدي بالزاي وهما متقاربان قال أهل اللغة
يقال لهدي ولهده بتخفيف الهاء وتشديد ها أي دفعة ويقال
لهدي إذا ضرب به بجميع كفه في صدره ويقرب منها الكزة ووكره
قولها قالت مهما يكتم الناس يعلم الله نعم هكذا هو في الأصول
وهو صحيح وكانها قالت مهما يكتم الناس يعلم الله صدقت نفسها
فقلت نعم قولها فقلت كيف أقول يا رسول الله قال قولي السلام
على أهل الديار المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين منكم ومنا
والمستأخرين وأنا إن شاء الله بكم لأحقق فيه استحباب هذا القول
لزائر القبور وفيه ترجيح لقول من قال في قوله سلام عليكم
دار قوم مؤمنين إن معناه أهل دار قوم مؤمنين وفيه إن
المسلم والمومن قد يكونان بمعنى واحد وعطف أحدهما على الآخر
لاختلاف اللفظ وهو بمعنى قوله تعالى فأخرجنا من كان فيها
من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين ولايجوز أن
يكون المراد بالمسلم في هذا الحديث غير المؤمن لأن غير المؤمن
إن كان منافقا لا يجوز السلام عليه والترحوم وفيه دليل لمن
جوز للنساء زيارة القبور وفيها خلاف للعلماء وهو ثلاثة أوجه
ألا صحتها أحدها تجر عليها حديث لعن الله زقاران القبور
والثاني بكون الثالث يباح ويستدل به بهذا الحديث وبحديث
كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ويجاب عن هذا باب

نهيتكم ضمير ذكور فلا يدخل فيه النساء على المذهب الصحيح المختار
في الأصول والله أعلم **وقوله** صلى الله عليه وسلم استاذنت ربي
أن استغفر لامي فلم يؤذن لي واستاذنته أن أوزق قبرها فاذن لي
فيه جواز زيارة القبور وجواز زيارة الشركيين في الحياة وبقبورهم
بعد الوفاة لأنه إذا جازت زيارتهم بعد المنية ففي الحياة أولى
لقول الله تعالى وصاحبهما في الدنيا معروفا وفيه السهولة
الاستغفار للكفار قال الفايضي عياض رحمه الله سبب بيارته
صلى الله عليه وسلم قبرها أنه قصد قوة الموعظة والذكر
بشأنه قبرها ولؤيب قول صلى الله عليه وسلم في آخر الحديث
فزوروا القبور فإنها تذكركم الموت **وقوله** حدثنا أبو بكر بن أبي
شيبه عن زهير بن حرب قال حدثنا محمد بن عبيد عن يزيد بن
كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال إن أبا النبي
صلى الله عليه وسلم قبر أمه فبكى وأبكى من حوله وقال استاذنت
ربي أن استغفر لها فلم يؤذن لي واستاذنته في زيارة قبرها
فاذن لي فزوروا القبور فإنها تذكركم الموت هذا الحديث وجد
في رواية أبي العلابين ما هان لأهل المغرب ولم يوجد في روايات
بلاذرها من جهة عبد العافية الفارسي ولكنه يوجد في كثير من الأصول
في آخر كتاب الجنائز ويضرب عليه وربما كتب عليه في الحاشية
ورواه أبو داود وفي سننه عن محمد بن سليمان الأباري عن محمد
ابن عبيد ورواه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبه عن محمد بن
عبيد بهذا الإسناد ورواه النسائي عن قتيبة وهو لا كلهم ثقات
فهو حديث صحيح بلا شك **وقوله** فبكى وأبكى من حوله قال
الفايضي عياض رحمه الله بكاء صلى الله عليه وسلم على ما فاتها من
إدراك أيامه والإيمان به **وقوله** محارب بن ثار هو بكسر الهمزة
والتخفيف الثلاثة **وقوله** صلى الله عليه وسلم كنت نهيتكم عن زيارة

القبور فزوروها هذا من الآثار التي يجمع التامخ والنسوخ
وهو صريح في نسخ نهى الرجال عن زيارتها وجمعوا على أن
زيارتها سنة لهم وأما النساء ففيهن خلاف لا سيما قد مناه
وقد منان من سمعن قال النساء لا يدخلن في خطاب الرجال وهو
الصحيح عند الأصوليين وأما الانتباه في السيف فسبق بيانه
في كتاب الإيمان في حديث وفد عبد القيس وساق بقية في
كتاب الأثرية إن شاء الله تعالى وأما الأصاحي فسياتي إيضاها
في بابها إن شاء الله تعالى **قوله** أتى النبي صلى الله عليه وسلم برجل
قتل نفسه بمشاقص فلم يصل عليه المشاقص سها معرض واجدها
مستفص بكسر الميم وفتح القاف وفي هذا الحديث دليل لمن يقول
لا يصل على قاتل نفسه لعصيانة وهذا مذهب عمر بن عبد العزيز
والأوزاعي وقال الحسن والنخعي وقنادة ومالك وأبو حنيفة
والشافعي رحمهم الله وخاير العلماء يصل عليه وأما بوا عن هذا الحديث
بأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يصل عليه بنفسه زجرا للناس عن
مثل فعله وصلت عليه الصحابة رضي الله عنهم وهذا كما ترك النبي
صلى الله عليه وسلم في أول الأمر الصلاة على من عليه دين زجرا
لهم عن التناهل في الاستدانة وعن أهال وفايها وأمر الصحابة
رضي الله عنهم بالصلاة عليه فقال صلى الله عليه وسلم صلوا على
صاحبكم قال القاضي رحمه الله مذهب العلماء كافة الصلاة
على كل مسلم ومحدود ومرجوم وقاتل نفسه وولد الزنا وعن
مالك وغيره أن الأمام يجب الصلاة على مقتول في حد وأن
أهل الفضل والصالح لا يصلون على الفساق زجرا لهم وعن
الزهري لا يصل على المرجوم ويصل على المقتول في قصاص وقال
أبو حنيفة لا يصل على محارب ولا قاتل الغيبة الباغية وقالت
قنادة لا يصل على ولد الزنا وعن الحسن البصري لا يصل على الفاسق

التي توت من نقاس زنا ولا على ولدها ومنع بعض السلف الصلاة
على الطفل الصغير واختلفوا في الصلاة على السقط فقال بها فقها
المحدثين وبعض السلف إذا مضى عليه أربعة أشهر ومنعها جمهور
الفقهاء حتى يستهل أو تعرف حياته بعد ذلك وأما الشهيد المقتول
في حرب الكفار فقال مالك والشافعي رحمهما الله لا يغسل ولا يصلى
عليه وقال أبو حنيفة يغسل ولا يصلى عليه وعن الحسن يغسل ويصلى عليه

كتاب الزكاة

الزكاة في اللغة النماء والتطهير والمال ينمو بها من حيث لا يرى
وهي مطهرة لثوبها من الذنوب وقيل ينمو اجرها عند الله تعالى
وسميت في الشرع زكاة لوجود المعنى اللغوي فيها وقيل لأنها تركت
صاحبها وتشهد بصحة إيمانه كما سبق في قوله صلى الله عليه وسلم
والصدقة برهان قالوا وسميت صدقة لأنها دليل التصديق
لصاحبها بصحة إيمانه بظاهره وباطنه قال القاضي قال المازري
رحمته الله قد فهم الشرع أن الزكاة وجبت للمواسة وأن المواسة
لا تكون إلا في مال له بال وهو النصاب ثم جعلها في الأموال النامية
وهو الثمن العين والزروع والماشية وجمعوا على وجوب الزكاة
في هذه الأنواع واختلفوا فيما سواها كالعروض فالجمهور يوجبون
زكاة العروض والمحدودين تأوود بمنعها تعلقا بقوله صلى الله عليه
وسلم ليس على المسلم في عبك ولا فرسه صدقة وحمله الجمهور على
ما كان للقيمة وحدود الشرع نصاب كل جنس بما يحتمل المواسة
فنصاب الفضة خمس أواق وهو ما يتجردهم بنص الحديث والإجماع
وأما الذهب فمغشرون مثقالا والمعتول فيه على الإجماع قال
وقد حكى فيه إجماعا خلافا شاذ وورد فيه أيضا حديث عن النبي
صلى الله عليه وسلم وأما الزروع والثمار والماشية فانصببت

معرفة ورتب الشرع مقدار الواجب بحسب المؤنة والغيب
في المال فاعلاها واقلها بقا الركان وفيه الخمس لعدم الغيب
فيه ويلييه الزرع والتمرا فان سقى بما السما ونحوه ففيه العشر
والا فنصفه ويلييه الذهب والفضة والتجارة وفيها ربع العشر
لانه يحتاج الى العمل فيه جميع السنة وتليه لما يشبهه فانه يدخلها
الاوقاص بخلاف الانواع السابقة والله اعلم **قوله** صلى الله عليه
وسلم فيما دون خمسة اوسق صدقة **قوله** لا وسق جمع وسق وفيه
لغتان فتح الواو وهو الشهور وكسرها واصله في اللغة المحمل
والمراد بالوسق ستون صاعا كل صاع خمسة ارطال وثلاث رطل
بالبغدادى وفي رطل بغداد اقوال اظهرها انه مائة درهم وثمانية
وعشرون درهما واربعة اسباع درهم وقيل مائة درهم وثمانية
وعشرون بلا اسباع وقيل مائة وثلاثون فالأوسق خمسة الف
وستماية رطل بالبغدادى وعلى هذا التقدير بالارطال تقرب
ام تحديد فيه وجهان لا صحابنا اصحهما تقرب فاذا نقص عن
ذلك تسيرا وجبت الزكاة والثاني تحديد فحق نقص شيئا
وان قل لم تجب الزكاة وفي هذا الحديث فايدتان احدهما وجوب
الزكاة في هذه الحدود والثاني لان زكاة فيما دون ذلك ولا خلاف
بين المسلمين في هاتين الاما قال ابو حنيفة وبعض السلف رضي الله
عنهم انه تجب الزكاة في قليل الحب وكثيره وهذا مذهب باطل
ما بدلت صريح الاخبار الصحيحة وكذلك اجمعوا على ان في
عشرين مثقالا من الذهب زكاة الا ما روى عن الحسن البصري
والزهري انها قال لا تجب في اقل من اربعين مثقالا ولا انشده
عنهما الوجوب في عشرين كما قاله الجمهور قال القاضي عياض
رحمه الله وعن بعض السلف وجوب الزكاة في الذهب ان بلغت
قيمتها مائتي درهم وان كان دون عشرين مثقالا قال هذا القائل

ولا

ولا زكاة في العشرين حتى تكون قيمتها مائتي درهم وكذلك اجمعوا
فيما زاد في الحب والتمرا يجب فيما زاد على خمسة اوسق بحسابه
وانه لا اوقاص فيها واختلفوا في الذهب والفضة فقال مالك
والثوري والثوري والثايفي وابن ابي ليلى وابو يوسف ومحمد
واكثر اصحاب ابى حنيفة رضي الله عنهم وجعل اهل الحديث ان فيما
زاد من الذهب والفضة ربع العشر في قليله وكثيره ولا وقص
وروي ذلك عن علي وابن عمر رضي الله عنهم وقال ابو حنيفة
وبعض السلف لا شيء فيما زاد على مائتي درهم حتى يبلغ اربعين درهما
ولا فيما زاد على عشرين دينارا حتى يبلغ اربعة دنانير فاذا زادت
ففي كل اربعين درهما درهم وفي كل اربعة دنانير درهم فجعل لها
وقصا كما لما يشبهه واجتمع الجمهور بقوله صلى الله عليه وسلم في
جميع البخاري في البرقة ربع العشر والبرقة الفضة وهذا عام في
النصاب وما فوقه بالقياس على المحبوب ولا في حنيفة في المسئلة
حديث ضعيف لا يصح الاحتجاج به قال القاضي ثم ان مالك والجمهور
يقولون يضم الذهب والفضة بعضها الى بعض في اكمال النصاب
ثم ان مالك يراعي الوزن ويضم على الاجزاء الا القيم ويجعل لكل
دينار عشرة دراهم على الصرف الاول وقال الاوزاعي والثوري
وابو حنيفة يضم على القيم في وقت الزكاة وقالت الثايفي والحد
وابونور وداود رحمهم الله لا يضم مطلقا **قوله** صلى الله عليه
وسلم ولا فيما دون خمس ذود صدقة الرواية المشهورة خمس
ذود باضافة ذود الى خمس وروي بنون خمس ويكون ذود
بدلا منه حكاية ابن عبد البر والقاضي عياض وغيرها والمعروف
الاول ونقله ابن عبد البر عن الجمهور وقال اهل اللغة الذود من
الثلاثة الى العشرة لا واحدا له من لفظه انما يقال في الواحد بعير
وكذا النفر والزهد والقوم واشباه هذه الالفاظ لا واحدا لها

بجماعة

عامة

من لفظها قالوا قولهم خمس ذود كقولهم خمس ابعرة وخمسة
 جمال وخمس نوق وخمس نسوة قال سيبويه يقول ثلاث ذود
 لان الذود مؤنث وليس باسم كسر عليه مذكوره ثم الجمهور على
 ان الذود من ثلاثة الى عشرة وقال ابو عبيد ما بين اثنين
 الى تسع قال وهو مختص بالابل وقال المحربي قال الاصمعي
 الذود ما بين الثلاث الى العشرة والضبه خمس اوست والصره
 ما بين العشرة الى العشرين والعكره ما بين العشرين الى الثلاثين
 والهمجه ما بين اليتين الى السبعين والهنجه مائة والخطر نحو
 ما بين والصرح من خمسمائة الى الف وقال ابو عبيد وغيره الصرته
 من العشرة الى الاربعين وانكر ابن قتيبة ان يقال خمس ذود
 كما لا يقال خمس ثوب وغلطه العلماء بل هذا اللفظ شائع في الحديث
 الصحيح ومسموع من العرب معروف في كتب اللغة وليس هو جمع
 لمجرد بخلاف الاثواب قال ابو حاتم السجستاني تركوا القياس
 في الجمع فقالوا خمس ذود بخمس من الابل ثلاث ذود لثلاث بن
 الابل واربع ذود وعشر ذود على غير قياس كما قالوا ثلاثا مائة واربع
 والقياس مئين وميات ولا يكادون يقولونه وقد ضبطه
 خمس ذود ورواه بعضهم خمسة ذود وكلاهما يرواه كتاب مسلم
 والاول اشهر وكلاهما صحيح في اللغة فانبات الها لا نطلاقة على
 الذكر والمؤنث ومن حذفها قال الدودي اراد ان الواحد
 منه فريضة **قوله** صلى الله عليه وسلم ولا فيما دون خمس اواق
 صدقة هكذا وقع في الرواية الاولى اواق بالياء وفي باقي
 الروايات بعدها اواق بمحذوف الياء وكلاهما صحيح قال اهل اللغة
 الاوقية بضم الهزء وتشديد الياء وجمعها اواق بتشديد الياء
 وتخفيفها واواق بمحذوفها قال ابن السكيت في الاصلاح كل
 ما كان من هذا النوع واحدا مشددا جاز في جميع التشديد

والتخفيف

من الجوز الثاني
٥١
٢٣

والتخفيف كالأوقية والأواق والسرية والسرياري والبخية
 والعلية والأنتية ونظائرها وانكر جمهورهم ان يقال في الواحد
 وقية بمحذوف الهزء وحكى الجاني جوازها بفتح الواو وتشديد
 الياء وجمعها قاياء واجمع اهل الحديث واليفقه وائمة اللغة على ان
 الاوقية الشرعية اربعون درهما وهي اوقية الجوز قال القاضي
 عياض رحمه الله ولا يصح ان تكون الدراهم والأوقية مجهولة
 في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يوجب الزكاة في اعداد
 منها وتقع بها البياعات والائتمه كما ثبت في الاثار والاصح
 قال وهذا يبين ان قول من زعم ان الدراهم لم تكن معلومة الى زمن
 عبد الملك بن مروان وانه جمعها برأي العلماء وجعل كل عشرة وزن
 سبع مثاقيل ووزن الدرهم ستة دوايق قوله باطل وانما معنى
 ما قيل من ذلك انه لم يكن منها شيء من ضرب أو على صفة لا تختلف
 بل كانت مجموعة من ضرب فارس والروم وصغار او كبار او
 قطع فضة غير مضروبة ولا منقوشة وسنية ومغربية فزواصرها
 التي ضرب الاسلام ونقشه وتصيرها وزنا واحدا لا تختلف واعيانا
 يستغنى فيها عن الموازين فجمعوا الصغرها واكبرها وضربوه على
 وزنها قال القاضي ولا شك ان الدراهم كانت حينئذ معلومة
 والا فكيف كانت تتعلق بها حقوق الله تعالى في الزكاة وغيرها وحقوق
 العباد وهذا كما كانت الاوقية معلومة هذا كلام القاضي رحمه الله
 وقال اصحابنا اجمع اهل العصر الاول على التقدير بهذا الوزن
 المعروف وهو ان الدرهم ستة دوايق وكل عشرة دراهم سبع مثاقيل
 ولم يتغير الثقال في الجاهلية ولا في الاسلام **قوله** صلى الله عليه
 وسلم في رواية أبي بكر بن أبي شيبة ليس فيما دون خمسة اوساق
 هكذا هو في الاصول خمسة اوساق وهو صحيح جمع وسق بكسر الواو
 فكحل واحال وقد سبق ان الوسق بفتح الواو وكسرهما **قوله** صلى الله

الاسلام

عليه وسلم من تراوح هو ترفع التا الشاة واسكان الميم وفي
رواية محمد بن زافع عن عبد الرزاق شربا لثلة وفتح الميم **قوله**
صلى الله عليه وسلم ليس فيما دون خمس اواق من الورق صدقة
قال اهل اللغة يقال ورق وورق بكسر الراء واسكانها والمراد بها هنا
الفضة كلها مصروبا وبها وغيره واختلف اهل اللغة في أصله فقيل
يطلق في الاصل على جميع الفضة وقيل هو حقيقة بالمضروب
دراهم ولا يطلق على غير الدراهم الا مجازا وهذا قول كثير من اهل
اللغة وبالأول قال ابن قتيبة وغيره منهم وهو مذهب الفقهاء
ولم يأت في الصحيح بيان نصاب الذهب وقد جات فيه احاديث
بتحديد نصابه بعشرين مثقالا وهي ضعاف ولكن اجمع من يعتد به
في الاجماع على ذلك وكذلك اتفقوا على اشتراط الحول في زكاة الفضة
والذهب والفضة دون العشرات وفي هذا الحديث دلالة لذهب
الشافعي رضي الله عنه وموافقيه رحمهم الله تعالى في الفضة اذا كان
دون ما يتي درهم بحبة او نحوها لا زكاة فيها لقوله صلى الله عليه وسلم
ليس فيما دون خمس اواق من الورق صدقة وقد سبق ان الاوقية
اربعون درهما وهي اوقية الحجاز الشرعية قال مالك رحمه الله اذا
نقصت شيئا يسيرا بحيث يروج رواج التوازن وجبت الزكاة
دليلنا انه يصدق انها دون خمس اواق وفيه دليل للشافعي
وموافقيه رحمهم الله في الدراهم الغشوشة انها لا زكاة فيها
حتى تبلغ الفضة المحضة منها ما يتي درهم **قوله** صلى الله عليه وسلم
فيما سقت الانهار والعيث العثور وفيما سقى بالسانية نصف
العشر ضبطاه العثور بضم العين جمع عشرو قال القاضي عياض
رحمه الله ضبطاه عن عامة شيوخنا بفتح العين قال وهو اسم
للخضج وقالت صاحب مطالع الانوار اكثر الشيوخ يقولونه بالضم
وصوابه الفتح وهذا الذي ادعاه من الصواب ليس بصحيح وقد

اعترف بان اكثر الرواة روه بالضم وهو الصواب جمع عشر
وقد اتفقوا على قولهم عشور اهل الذمة بالضم ولا فرق بين المغنين
واما الغيم هنا ففتح العين المجمة وهو المطر وجا في غيرهم الغيل باللام
قال ابو عبيد هو ما يجري من المياه في الانهار وهو سيل دون السيل
الكبير وقال ابن السكيت هو الماء الجاري على الارض واما السانية
فهو البعير الذي يستقى به الماء من البئر ويقال له السانح يقال منه
سنايسوا سوا اذا استقى به وفي هذا الحديث وجوب العشر فيما
سقى بما السما والانهار ونحوها مما ليس فيها مؤنة كثير ونصف
العشر فيما سقى بالنواضح ونحوها مما فيه مؤنة كثيرة وهذا متفق
عليه لكن اختلف العلماء في انه هل يجب في كل ما خرجت الارض من
الثمار والزروع والرياحين وغيرها الا الخشيش والمحطب
ونحوها ام يختص بفهم ابو حنيفة رضي الله عنه وخصص الجمهور على
اختلافهم فيما يختص به وهو معروف في كتب الفقه **قوله** صلى الله
عليه وسلم ليس على المسلم في عبده ولا فرسه صدقة هذا الحديث اصل
في ان اموال القنية لا زكاة فيها وانه لا زكاة في الخيل والرقائق اذا
لم تكن للتجارة وهذا قال العلماء كافة من السلف الا ابا حنيفة وشيخه
حماد بن ابي سليمان وزفر رحمهم الله فوجبوا في الخيل اذا كانت
لانا او ذكورا في كل فرس دينار او ان شاقومها واخرج من كل
ما يتي درهم خمسة دراهم وليس لهم حجة في ذلك وهذا الحديث
صريح في الرد عليهم **قوله** في العبد الا صدقة الفطر صريح في
وجوب صدقة الفطر على السيد عن عبده سواء كان للقنية ام للتجارة
وهو مذهب مالك والشافعي والجمهور وقال اهل الكوفة لا يجب
في عبد التجارة وحكي عن داود انه قال لا يجب على السيد بل يجب
على العبد ويلزم السيد نكته من الكسب ليؤديها وحكاها القاضي
عن ابي ثور ومذهب الشافعي والجمهور العلماء ان المكاتب لا فطرة

عليه ولا على سببه وعن عطاء بن ثور ومالك وجوبها على السيد
وهو وجه لبعض اصحاب الشافعي لقوله صلى الله عليه وسلم الكاتب
عبد ما دام عليه درهم وفيه وجه لبعض اصحابنا انها تجب على الكاتب
لانه كما حرم في كثير من الاحكام **قوله** منع ابن جليل اي منع الزكاة
وامنع من دفعها **قوله** صلى الله عليه وسلم ما ينقم ابن جليل الا انه
كان فقيرا فاغناه الله **قوله** ينقم بكسر القاف وفتحها والكسر اضعف
قوله صلى الله عليه وسلم واما خالد فانكم تظلمون خالدا فقد احبس
ارزاعه واعتاده في سبيل الله قال ابن السيد الاعتاد آلات الحرب
من السلاخ والدواب وغيرها والواجد عتاد بفتح العين وتجمع
على اعتاد واعتده ومعنى الحديث انهم طلبوا من خالد زكاة اعتاده
فلما منهم انها للتجارة وان الزكاة فيها واجبة فقال لهم لا زكاة لكم
على فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان خالد امسح الزكاة فقال صلى الله
عليه وسلم انكم تظلمون خالدا لانه حبسكم ووقفها في سبيل الله قبل
المحول عليها فلا زكاة ويحتمل ان يكون المراد لو وجبت زكاة لا عطاها
ولم يشح بها لانه قد وقف امواله لله تعالى مستبرا فكيف يشح
بواجب عليه واستنبط بعضهم من هذا وجوب زكاة التجارة و
وبه قال جمهور العلماء من السلف والخلف خلافا لداود وفيه دليل
على صحة الوقف وصحة وقف المنقول وبه قالت الامة باسرها الا
ابا حنيفة وبعض الكوفيين وقال بعضهم هذه الصدقة التي منعها
ابن جليل وخالد والعباس لم تكن زكاة اما كانت صدقة تطوع حكا
القاضي عياض قال ويؤيده ان عبد الرزاق روى هذا الحديث
وذكر في روايته ان النبي صلى الله عليه وسلم نذّب الناس الى الصدقة
وذكر تمام الحديث قال ابن القصار من المالكية وهذا التاويل
السبق بالقبضة فلا يظن بالصحابه رضي الله عنهم منع الزكاة الواجبة
وعلى هذا فعد خالد واضح لانه اخرج ماله في سبيل الله تعالى

فما بق له ملك يحتمل الموازنة بصدقة التطوع ويكون ابن جليل
شخص بصدقة التطوع فيجب عليه وقال في العباس رضي الله عنه هي
على ومثلها معها اي انه لا يمنع اذا طلبت منه هذا كلام ابن القصار
قالت القاضي لكن ظاهر الا حديث في الصحيحين انها في الزكاة
لقوله بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر رضي الله عنه على
الصدقة وانما كان يبعث في الفريضة قلت الصحيح المشهور ان
هذا كان في الزكاة لا في صدقة التطوع وعلى هذا قال اصحابنا وغيرهم
قوله صلى الله عليه وسلم هي على ومثلها معها معناه اني تسلف منه
زكاة عامين وقال الذين لا يجوزون تعجيل الزكاة معناه انا اؤذنها
عنه وقالت ابو عبيد وغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم اخرها عن
العباس الى وقت يساره من اجل حاجته اليها والصواب ان معناه
تعجيلها منه وقد جاء في حديث في غيرهم انا تعجلنا منه صدقة عامين
قوله صلى الله عليه وسلم عم الرجل صنأبيه اي مثل آبيه فيه حق
العم والله اعلم **باب زكاة الفطر** **قوله** ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر من رمضان على الناس
مأغا من تمر او صاعا من شعير او صاعا من بر على كل حر وعبد ذكر
وانثى من المسلمين اختلف الناس في معنى فرضها فقال جمهورهم
من السلف والخلف معناه التمر ووجب فيه زكاة الفطر فرض واجب
عندهم لدخولها في عموم قوله تعالى وانوا الزكاة ولقوله فرض
وهو غالب في استعمال الشرع بهذا المعنى قال اسحق بن راهويه
يجاب زكاة الفطر كالاجماع وقال بعض اهل العراق وبعض اصحاب
مالك وبعض اصحاب الشافعي وداود في اجرامه انها ليست
واجبة قالوا ومعنى فرض قد رعى سبيل الذب وقال ابو حنيفة
هي واجبة ليست فرضا بنا على مذهبه في الفرق بين الواجب والفرض
قالت القاضي وقال بعضهم الفطرة منسوخة بالزكاة قلت

هَذَا غَلَطٌ صَرِيحٌ وَالصَّحِيحُ أَنَّهَا فَرْضٌ وَاجِبٌ **قوله** من رمضان
إِشَارَةٌ إِلَى وَقْتٍ وَجُوبِهَا وَفِيهِ خِلَافٌ لِلْعُلَمَاءِ فَالصَّحِيحُ مِنْ قَوْلِ
الشَّافِعِيِّ أَنَّهَا تَجِبُ بَعْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ وَدُخُولِ أَوَّلِ جُزْءٍ مِنْ لَيْلَةِ عِيدِ
الْفِطْرِ وَقَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا تَجِبُ بِالطَّلُوعِ وَالْغُرُوبِ فَإِنْ وَلَدَ
وَلَدٌ بَعْدَ الْغُرُوبِ أَوْ مَاتَ قَبْلَ الطَّلُوعِ لَمْ تَجِبْ وَعَنْ مَالِكٍ رَحِمَهُ
رَوَّائِيَانِ كَالْقَوْلَانِ وَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ تَجِبُ بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ قَالَتْ
الْمَازَرِيُّ قَبْلَ أَنْ يَخْلُفَ مَبْنَى عَلَى أَنْ قَوْلَهُ الْفِطْرُ مِنْ رَمَضَانَ
هَلْ الْمُرَادُ بِهِ الْفِطْرُ الْمَعَادُ مِنْ نَائِرِ الشُّهُورِ فَيَكُونُ الْوَاجِبُ بِالْغُرُوبِ
أَوِ الْفِطْرُ الطَّارِئُ بَعْدَ ذَلِكَ فَيَكُونُ بِطُلُوعِ الْفَجْرِ قَالَتْ الْمَازَرِيُّ
وَفِي قَوْلِهِ الْفِطْرُ مِنْ رَمَضَانَ دَلِيلٌ لِمَنْ يَقُولُ لَا تَجِبُ إِلَّا عَلَى مَنْ
صَامَ مِنْ رَمَضَانَ وَلَوْ يَوْمًا وَاحِدًا قَالَ وَكَانَ سَبَبُ هَذَا أَنَّ الْعِبَادَةَ
الَّتِي يَطُولُ وَتَشُقُّ التَّحَرُّرُ مِنْهَا مِنْ أُمُورٍ تَقُوتُ كَمَا لَهَا جَعَلَ الشَّرْعُ
فِيهَا كِفَارَةً مَالِيَّةً بِدَلِّ النِّقْصِ كَالْهَدْيِ فِي الْحَجِّ وَالْعَمْرَةِ وَكَذَا الْفِطْرَةُ
لَا يَكُونُ فِي الصَّوْمِ مِنْ لَفْوٍ وَغَيْرِهِ وَقَدْ جَاءَ فِي حَدِيثٍ آخَرٍ أَنَّهَا ظَهَرَتْ
لِلنَّبِيِّ مِنَ اللَّغْوِ وَالرَّفَقِ وَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ أَيْضًا فِي اخْرَاجِهَا عَنْ
الصَّبِيِّ فَقَالَ الْجُمْهُورُ تَجِبُ اخْرَاجُهَا لِلْحَدِيثِ الْمَذْكُورِ بَعْدَ هَذَا
صَغِيرًا وَكَبِيرًا وَتَعْلُقُ مَنْ لَمْ يُوَجِّهْ بِأَنَّهَا تَطْهِيرٌ وَالصَّبِيُّ لَيْسَ
مُتَّجِيًا إِلَى التَّطْهِيرِ لَعَدَمِ وَجُوبِ الْإِثْرِ عَلَيْهِ فَاجَابَ الْجُمْهُورُ
هَذَا بِأَنَّ الْقَائِلَ بِالتَّطْهِيرِ لِغَايِبِ النَّاسِ وَلَا يَمْتَنِعُ أَنْ لَا يُوجَّهَ
التَّطْهِيرُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَا أَنَّهَا تَجِبُ عَلَى مَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ كَصَالِحٍ مُحَقِّقِ
الصَّلَاةِ وَكَافِرٍ أَسْلَمَ قَبْلَ غُرُوبِ الشَّمْسِ بِالنَّخْطَةِ فَإِنَّهَا تَجِبُ عَلَيْهِ
مَعَ عَدَمِ الْإِثْمِ وَكَأَنَّ الْمُصْرَفَ فِي السَّفَرِ جُوزٌ لِلشَّقَةِ فَلَوْ وَجَّهَ
مَنْ لَا مَشَقَّةَ عَلَيْهِ فَلَهُ الْقَصْرُ وَأَمَّا **قوله** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى
كُلِّ حُرٍّ وَعَبْدٍ فَإِنْ دَاوُدَ أَخَذَ بظَاهِرِهِ فَأَوْجَبَهَا عَلَى الْعَبْدِ بِنَفْسِهِ
وَأَوْجَبَ عَلَى السَّيِّدِ تَكْنِيهِ مِنْ كَسْبِهَا كَمَا يَكُنُهُ مِنْ صَلَاةِ الْفَرْضِ

وَعَنْهُ

وَعَنْهُ هَبَ الْجُمْهُورُ وَجُوبَهَا عَلَى سَيِّدِهِ عَنْهُ وَعِنْدَ أَصْحَابِنَا فِي
نَقْدِ بَرِّهَا وَجِهَانِ أَحَدُهُمَا أَنَّهَا تَجِبُ عَلَى السَّيِّدِ ابْتِدَاءً وَالثَّانِي أَنَّهَا
تَجِبُ عَلَى الْعَبْدِ ثُمَّ تَحْمِلُهَا عَنْهُ سَيِّدُهُ فَمَنْ قَالَ بِالثَّانِي فَلَفْظُهُ عَلَى
غَيْرِ ظَاهِرِهِ وَمَنْ قَالَ بِالْأَوَّلِ قَالَ لَفْظُهُ عَلَى بَعْضٍ عَنْ وَأَمَّا **قوله**
عَلَى النَّاسِ عَلَى كُلِّ حُرٍّ وَعَبْدٍ ذَكَرُوا أَنِّي فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهَا تَجِبُ
عَلَى أَهْلِ الْقُرَى وَالْأَمْصَارِ وَالْبُيُوتِ وَالْأَشْيَافِ وَعَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ
حَيْثُ كَانَ وَبِهِ قَالَ مَالِكٌ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَالشَّافِعِيُّ وَاحِدٌ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمْ وَجَاهِيزُ الْعُلَمَاءِ وَمَنْ عَظَا وَالزَّهْرِيُّ وَرَبِيعَةُ وَاللَّيْثُ أَنَّهَا
لَا تَجِبُ إِلَّا عَلَى أَهْلِ الْأَمْصَارِ وَالْقُرَى دُونَ الْبُيُوتِ وَفِيهِ دَلِيلٌ
لِلشَّافِعِيِّ وَالْجُمْهُورِ أَنَّهَا تَجِبُ عَلَى مَنْ مَلَكَ فَضْلًا عَنْ قُوَّتِهِ وَقُوَّتِ
عِيَالِهِ يَوْمَ الْعِيدِ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ لَا تَجِبُ عَلَى مَنْ يَحِلُّ لَهُ اخْتِذَ الزَّكَاةَ
وَعِنْدَنَا أَنَّهُ لَوْ مَلَكَ مِنَ الْفِطْرَةِ الْمَحْمِلَةِ فَاضْلًا عَنْ قُوَّتِهِ لَيْلَةَ الْعِيدِ
وَمَوْنَتِهِ لَزِمَتْهُ الْفِطْرَةُ عَنْ نَفْسِهِ وَعِيَالِهِ وَعَنْ مَالِكٍ وَأَصْحَابِهِ
فِي ذَلِكَ خِلَافٌ **وقوله** ذَكَرُوا أَنِّي حُجَّةٌ لِلْكُوفِيِّينَ فِي أَنَّهَا تَجِبُ
عَلَى الزَّوْجَةِ فِي نَفْسِهَا وَيَلْزِمُهَا اخْرَاجُهَا مِنْ مَالِهَا وَعِنْدَ مَالِكٍ
وَالشَّافِعِيِّ وَالْجُمْهُورِ يَلْزِمُ الزَّوْجَ فِطْرَةَ زَوْجَتِهِ لِأَنَّهَا تَابِعَةٌ
لِلنَّفَقَةِ وَاجَابُوا عَنْ الْحَدِيثِ بِمَا سَبَقَ فِي الْجَوَابِ لَدَاوُدَ فِي فِطْرَةِ
الْعَبْدِ وَأَمَّا **قوله** مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَصَرِيحٌ أَنَّهَا لَا تَخْرُجُ إِلَّا عَنْ مُسْلِمٍ
وَلَا تَلْزِمُ عَنْ عَبْدٍ وَزَوْجَتِهِ وَقَوْلُهُ وَاللَّهُ الْكَافِرُونَ وَجَبَتْ
عَلَيْهِمْ نَفَقَتُهُمْ وَهَذَا مَذْهَبُ مَالِكٍ وَالشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَقَالَ
الْكُوفِيُّونَ وَاسْتَحَقُّ وَبَعْضُ السَّلَفِ تَجِبُ عَلَى الْعَبْدِ الْكَافِرِ وَأَنَّ
الْعُلَامَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ قَوْلُهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ السَّادَةُ دُونَ الْعَبْدِ وَهَذَا
يَرُدُّهُ ظَاهِرُ الْحَدِيثِ وَأَمَّا **قوله** صَاعًا مِنْ كَذَا أَوْ صَاعًا مِنْ كَذَا
فَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْوَاجِبَ فِي الْفِطْرِ عَنْ كُلِّ نَفْسٍ صَاعٌ فَإِنْ كَانَ
غَيْرَ حَنِظَةٍ وَجِبَ صَاعٌ بِالْإِجْمَاعِ فَإِنْ كَانَ حَنِظَةً وَزَيْتًا وَجِبَ

فِي غَيْرِهِ

صاع بالاجماع باعند مالك والشافعي والجمهور وقال ابو حنيفة
واخرون نصف صاع محدث معاوية المذكور بعد هذا او حجة
الجمهور حديث ابي سعيد بعد هذا في قوله صاعا من شعير او
صاعا من تمر او صاعا من اقط او صاعا من زبيب والبدلالة فيه
بين وجهين احدهما ان الطعام في عرف اهل البخارا اسم للحنطة
خاصة لا سيما وقد قرنه بباقي المذكورات الثاني انه ذكر اشياء
قيمتها مختلفة واوجب في كل نوع منها صاعا فدل على ان المقدر
صاع ولا نظر الى قيمته وقد وقع في رواية لابي داود صاعا
من حنطة قال وليس بحفوظ وليس للقائلين بنصف صاع
حجة الا حديث معاوية وسحب عنه ان شالله تعالى واعتمدوا
الحديث ضعيفة ضعفها اهل الحديث وضعفها بن قال القاسمي
واختلف في النوع المخرج فاجتمعوا على انه يجوز البر والزبيب والتمر
والشعير الا خلافا في البر لمن لا يعتمد بخلافه وخلاف في الزبيب
لبعض المتأخرين وكلاهما مسوق بالاجماع مردود قوله به واما
الا فط فاجازه مالك والجمهور رحه والله ومنعه الحسن
واختلف فيه قول الشافعي قال اشهب لا يخرج الا هذه الحنطة
وقاس مالك على الحنطة كل ما هو عيش اهل كل بلد من القطايج
وغيرها وعن مالك قول آخر انه لا يجزي غير المنصوص في الحديث
وما في معناه ولم يجز عامة العلماء القيمة واجازه ابو حنيفة قلت
قال اصحابنا جنس الفطرة كل حب وجب فيه العشر ويجزي
الا فط على المذهب والا صح انه يتعين عليه غالب قوت بلد والثاني
يتعين قوت نفسه والثالث يخير بينهما فان عدل عن الواجب
الى اعلا منه اجزاه وان عدل الى دونه لم يجز به **قوله** من السنين
قال ابو عيسى الترمذي وغيره هذه اللفظة انقردها مالك
دون ساير اصحاب نافع وليس كما قالوا ولم ينفرد بها مالك بـ

اخراج

وافقه فيها ثقتان وهما الصالح بن عثمان وعمر بن نافع والضملاء
ذكرهم مسلم في الرواية التي بعدهم واما عمر بن الخطاب **قوله**
عن معاوية انه كلم الناس على المنبر فقال اني اري مدني من سمر
السام تعدل صاعا من تمر فاخذ الناس بذلك قال ابو سعيد فاما انا
فلا ازال اخرج ما كنت اخرج ابدا فاعثت فقوله سمر السام هي
الحنطة وهذا الحديث هو الذي يعتمد ابو حنيفة وموافقه
في جواز نصف صاع حنطة والجمهور يجيبون عنه بانه قول صحابي
وقد خالفه ابو سعيد وغيره من هو اطول صحة واعلم باحوال
النبى صلى الله عليه وسلم واذا اختلف الصحابة لم يكن قول بعضهم
اولى من قول بعض فترجع الى دليل آخر وجدنا ظاهرا لا حديث
والقياس متفقة على اشتراط الصاع من الحنطة كغيرها فوجب
اعتماده وقد صرح معاوية بانه رايه لا انه سمعه من النبي صلى الله
عليه وسلم ولو كان عند احد من حاضري مجلسه مع كثرتهم في تلك
الحنطة علم في موافقته معاوية عن النبي صلى الله عليه وسلم لذكره
كاجري لهم في غير هذه القصة **قوله** في حديث ابي سعيد او
صاعا من اقط صريح في اجزائه وابطال لقول من منعه **قوله** حدثنا
محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق عن معمر بن اسمعيل بن امية قال
اخبرني عياض بن عبد الله بن سعد بن ابي سرح انه سمع ابا سعيد
الحذري هذا الحديث مما استدركه الدارقطني على مسلم فقال
خالف سعيد بن مسلة معرافيه فراه عن اسمعيل بن امية عن
الحارث بن عبد الرحمن بن ابي ذباب عن عياض قال الدارقطني
والحديث محفوظ عن الحارث قلت وهذا الاستدراك ليس
بلازم فان اسمعيل بن امية صحيح السماع وقوله ابن ابي ذباب
هو بضم الدال المعجمة وبالبا الموحدة **قوله** عن كل صغير وكبير
وحر ومملوك فيه دليل على وجوبها على السيد عن عبد الله بن عبد

نفسه وقد سبق الكلام فيه وقد اهبهم بد لا يلحقها **قوله** امر
بزكاة الفطر ان تؤدى قبل خروج الناس الى الصلاة فيه دليل
للتأني والجمهور في انه لا يجوز تأخير الفطرة عن يوم العيد
وان الافضل اخراجها قبل الخروج الى المصلي والله اعلم
باب **اشتماع الزكاة** قوله صلى الله عليه وسلم
ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدى منها حقها الى اجز الحديث
هذا الحديث مترجم في وجوب الزكاة في الذهب والفضة ولا
خلاف فيه وكذا با في المذكورات من الابل والبقر والغنم **قوله**
صلى الله عليه وسلم كلما بردت اعيدت له هكذا هو في النسخ بردن
بالبا وفي بعضها ردت بمحذف الباء وضم الراء وذكر القاضى
الروائين وقال الاولى هي الصواب قال والثانية رواية الجمهور
قوله صلى الله عليه وسلم حلبها يوم وردتها هو بفتح اللام على اللغة
المشهورة وحكى اسكانها وهو غريب ضعيف وان كان هو
القياس **قوله** صلى الله عليه وسلم بطح لها بقاع قرقر القاع الشو
من الارض يعلوه ما السما فيسكه قاله الهروي وجعه فيعه
وقيعان مثل جار وحيرة وجيران والقرقر المستوي من الارض
الواسع وهو بفتح القافين وقوله بطح قال جماعة معناه التقي على
وجهه قالت القاضى قد جا في رواية للبخاري يحيط وجهه
باخفافها قال وهذا يقتضى انه ليس من شرط البطح كونه على الوجه
وانما هو في اللغة بمعنى البط والمدة فقد يكون على وجهه وقد
يكون على ظهره ومنه سميت بطحا مكة لا ينسا طحا **قوله**
صلى الله عليه وسلم كلما مر عليه اولاهار د عليه اخرها هكذا هو
في جميع الاصول في هذا الموضع قال القاضى عياض قالوا هو تغير
ونصحيه وصوابه ما جا في الحديث الاخر من رواية سهيل
عن ابيه وما جا في حديث المعروين سويد عن ابي ذر رضي الله

عنه كلما مر عليه اخرها ر عليه اولاهار وهذا ينظم الكلام **قوله**
صلى الله عليه وسلم فيرى سبيله ضبطاه بضم الياء وفتحها ويرفع
لام سبيله ونصبها **قوله** صلى الله عليه وسلم ليس فيها عقصا ولا
جلحا ولا عصبيا قالت اهل اللغة العقصا ملتوية القرنين والجلحا
التي لا قرن لها والعصيا التي اكسرت منها الدخان **قوله** صلى الله
عليه وسلم ستطيه بكسر الطاء وفتحها لقان حكاها الجمهورى وغيره
والكسر افتح وهو المعروف في الرواية **قوله** صلى الله عليه وسلم
ولا مايب بقرايح فيه دليل على وجوب الزكاة في البقر وهذا
اصح الاثبات الواردة في زكاة البقر **قوله** صلى الله عليه وسلم
او فرما كانت لا يفقد منها فصيلا واحدا في الرواية الاخرى
اعظم ما كانت هذه الزيادة في عقوبته بكثرتها وقوتها وكان
خلفها فتكون ثقل في وطئها كما ان ذوات القرون تكون بقرونها
لتكون انكا واصوب لطعنها ونطعها **قوله** صلى الله عليه وسلم
وتطاوه باطلا فها الظلف للبقر والغنم والنطا وهو الشق
من القوائم والمخف للبعير والقدم للاربعى والمخاف للفرس والبغل
والمخار **قوله** صلى الله عليه وسلم في الخيل واما التي قوله وزر
هكذا هو في اكثر النسخ التي ووقع في بعضها الذي وهو اوضح
واظهر **قوله** صلى الله عليه وسلم وبواهل الاسلام هو كسر
النون وبالمداي مناواة ومعاذاة **قوله** صلى الله عليه وسلم
ربطها في سبيل الله اي اعدتها للجهاد واصله من الربط ومنه
الرباط وهو حبس الرجل نفسه في الشجر واعداه الالهة لذلك
قوله صلى الله عليه وسلم في الخيل ثم لم ينس حق الله في ظهورها
ولا رقابها استدله ابو حنيفة رحمه الله على وجوب الزكاة في
الخيل ومذهبه ان كانت الخيل كلها ذكورا فلا زكاة فيها وايت
كانت اناثا وذكورا وجبت الزكاة وهو بالخيار ان شاء اخرج عن

كل قرس دينار وان شاقق منها واخرج ربع العشر وقال مالك
والشافعي وجاهير العلماء رحمه الله لا زكاة في الخيل بخال الحديث
التابع ليس على المسلم في فريسه صدقة وتاولوا هذا الحديث
على ان المراد انه يجاهد بها وقد يجب الجهاد اذا تعين وقيل يحتمل
ان المراد بالحق في رقابها الاحسان اليها والقيام بعقلها ونابر
مونها والزاد بظهورها اطراف فحلها اذا طلبت عاريتها وهذا على
النسب وقيل المراد حق الله مما يكسبه من مال العدو وعلى ظهورها
وهو خمس الغنيمة **قوله** صلى الله عليه وسلم ولا يقطع طولها
هو كسر الظا وفتح الواو ويقال طيلها بالياء وكذا جاف في الموطا
والطول واليطيل الخيل الذي يربط فيه **قوله** صلى الله عليه
وسلم ولا يقطع طولها فاستنت شرفا او شرفين بمعنى استنت
اي جرت والشرف بفتح الشين المعجمة والراء هو العالي من الارض
وقيل المراد هنا طلقا او طاقين **قوله** صلى الله عليه وسلم فتربت
ولا يريد ان يسميها الا كتب الله له عدد ما شربت حسات هذا
من باب التنبيه لانه اذا كان يحصل له الحسات من غير ان يقصد
سقيها فاذا قصد فاولى باضعاف الحسات **قوله** صلى الله عليه
وسلم ما انزل على في الحمر شي الا هذه الآية الفاذة الجامعة ومعنى
الفاذة القليلة النظير والجامعة اي العامة المشاركة لكل خير
ومعروف وفيه اشارة الى التملك بالعموم ومعنى الحديث
لم ينزل على فيها نص بعينها لكن نزلت هذه الآية العامة وقد
يجتمع به من قال لا يجوز الاجتهاد للشيء صلى الله عليه وسلم
واما كان يحكم بالتوجيه ويحجب بالجمهور القائلين بجواز الاجتهاد
بانه لم يظهر له شيء فيها **قوله** صلى الله عليه وسلم ما من صاحب
كنز لا يودي زكاته قال الامام ابو جعفر الطبري الكنز كل شيء
مجموع بعضه على بعض سواء كان في باطن الارض او ظهرها زادة

صاحب العين وغيره وكان مخزونا قال القاضى رحمه الله واختلف
السلف تسمى الله عنهم في المراد بالكنز المذكور في القرآن والحديث
فقال اكثرهم هو كل ما وجبت فيه الزكاة فلم تؤد فاما مال خرجت
زكاة فليس بكنز وقيل الكنز هو المذكور عن اهل اللغة ولكن
الآية منسوخة بوجوب الزكاة وقيل المراد بالآية اهل الكتاب
المذكورون قبل ذلك وقيل كلما زاد على اربعة الاف فهو كنز
وان ادت زكاته وقيل هو ما فضل عن الحاجة ولعل هذا كان
في اول الاسلام وصيق الحال واتفق ائمة الفتوى على القول الاول
وهو الصحيح لقوله صلى الله عليه وسلم ما من صاحب كنز لا يودي
زكاته وذكر عقابه وفي الحديث الاخر من كان عنده مال فلم يؤد
زكاة مثله شجاع اقرع وفي اخره يقول انا كنزك **قوله** صلى الله
عليه وسلم الخيل معقود بنواصيها الخير الى يوم القيامة بما تفسر
في الحديث الاخر الصحيح الاجر والمغنم وفيه دليل على بقاء الاسلام
والجهاد الى يوم القيمة والمراد قبيل القيمة بيسير اي حتى تاتي الزيج
الطيبة من قبل اليمن تقبض روح كل مؤمن ومؤمنة كائنت
في الصحيح **قوله** صلى الله عليه وسلم واما الذي هي عليه وزر فاذي
يتخذها اشرا وبطرا وبدخاوريا الناس قال اهل اللغة الاشر
بفتح الهزة واليشين وهو المرح والحاح واما البطر فهو الطغيان
عند الحق واما البذخ فبفتح الباء والذال المعجمة وهو بمعنى الاشر
والبطر **قوله** صلى الله عليه وسلم الاجات يوم القيمة اكثر ما كانت
قطر وقعد لها وكذلك في البقر والغنم هكذا هو في الاصول اكثر
بالثلاثة وقعد بفتح القاف والعين وفي قطر لغتان مكاهن
المجوهري والفصيحة الشهورة بفتح القاف وتشديد الطاء قال
الكناي كانت قطط بضم الحروف الثلاث فاسكن الثاني ثم ادغم
والثانية قط بضم القاف تتبع الضمة الضمة كقولك مديا هذا والثالثة

بفتح القاف وتخفيف الظا الرابعة قط بضم القاف والظا المخففة
وهي قليلة هذا اذا كانت بمعنى الذهب فاما التي بمعنى حب وهو الاكثا
فمفتوحة القاف ساكنة الظا تقول رايته مرة فقط فان اصبفت
قلت فطك هذا الشيء أي حبك وقطني وقطى فقط وقطاط
قوله صلى الله عليه وسلم شجاع اقرع الشجاع المحبة الذكر ولا اقرع
الذي تنقطع شعره لكثرة ستمه وقيل الشجاع الذي يواشب الرجل
الفارس ويقوم على ذنبه وربما بلغ رأس الفارس ويكون في
الصغار **قوله** صلى الله عليه وسلم مثل له شجاعا اقرع قال
القاضي عياض ظاهره ان الله تعالى خلق هذا الشجاع لعذابه ومعنى
مثل له أي نصب وصير أي ان ماله يصير على صورة الشجاع الاقرع
قوله صلى الله عليه وسلم سلك يده في فيه فيقتضيه فضم الفحل
معنى سلك أدخل وفتضمها بفتح الصاد يقال قضيت الذابة شعيرها
بكسر الصاد فتضمه بفتحها اذا اكلمته **قوله** صلى الله عليه وسلم ليس
فيها حياء ولا حياء التي لا قرن لها **قوله** قلنا يا رسول الله وما حياء قال
اطراق فحياها واعارة دلوها ومنعتها وحليها على الماء وحمل عليها
في سبيل الله قال القاضي قال المازري يحتمل أن يكون هذا المحق
في موضع تعيين فيه المواناة قالت القاضي هذه الالفاظ
صريحة في أن هذا المحق غير الزكاة ولعل هذا كان قبل وجوب
الزكاة وقد اختلف السلف في معنى قول الله تعالى وفي أموالهم
حق معلوم للسائل والمحرم فقال الجمهور المراد به الزكاة والى
في المال حق سوى الزكاة واما ما جاء غير ذلك فعلى وجه التدب
ومكارم الأخلاق ولأن الآية اخبار عن وصف قوم اتى عليهم
بخصال كريمة لا تقتضي الوجوب كما لا يقتضيه قوله تعالى
كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وقال بعضهم هي منسوخة
بالزكاة وان كان لفظه لفظ خبر فعناه أمر قال وذهب جماعة

منهم الشعي والحنن وظا ووس وعطا وسروق وغيرهم الى انها
محكمة وان في المال حق سوى الزكاة من فلك الاسير واطعام المضطر
والمواناة في العسر وصلة القرابة **قوله** صلى الله عليه وسلم ومنعتها
قالت أهل اللغة المنفعة ضربان أحدهما ان يعطى الانسان اخر شيئا هبة
وهذا النوع يكون في الحيوان والأرض والآثا وغير ذلك الثاني
أن يمنح ناقة أو بقرة أو شاة ينفع بكسبها وبرها وصوفها وشعرها
زمانا ثم يردّها ويقال منحة يمنح بفتح النون في المضارع وكسرها
واما حليها يوم يردّها ففيه رفق بالماشية وبالسالكين لأنه اهون
على الماشية وأرفق بها وأوسع عليها من حليها في المنازل وهو سهل
على السالكين وأمكن في وصولهم الى موضع الحلب ليؤاسوا والله أعلم
باب **أرض السعاة** وهم العاملون على الصدقات
قوله ان ناسا من المصدقين يا تونا فيظلمونا فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ارضوا مصدقكم المصدقون بتخفيف الصاد هم السعاة
العاملون على الصدقات وقوله صلى الله عليه وسلم ارضوا مصدقكم
معناه ببذل الواجب وملا طاعتهم وترك ما قههم وهذا المحمول على
ظلم لا يفسق به الساعي اذ لو فسق لانقرض ولم يجب الدفع اليه ولا يجوز
والظلم قد يكون بغير معصية فانه مجاوزة الحد فتدخل في ذلك الكروية
والله أعلم **باب** **تغليظ عقوبة من لا يؤدى الزكاة**
قوله أنفأ رأي لم يكفى البقر والشاة **قوله** صلى الله عليه وسلم
هم الا خسرون ورب الكعبة ثم فسره فقال هم الاكثرون أموالا
الا من قال هكذا وهكذا من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه
وعن شماله وقيل ما هم فيه الخس على الصدقة في وجوه الخير وانه
لا يقتصر على نوع من وجوه الخير بل يتفق في كل وجه من وجوه الخير
بحصر وفيه جواز الخلف بغير تحليف بل هو مستحب اذا كان فيه
مصلحة كتوكيد أمر مهم وتحقيقه ونفي المجازعة وقد كثرت

الأحاديث الصحيحة في حلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا
 النوع لهذا المعنى وأما إشارته صلى الله عليه وسلم إلى أمام ووراء
 واليمينين فمعناها ما ذكرنا أنه ينبغي أن ينفق متى حضر امرئ منهم
قوله صلى الله عليه وسلم كلما نفذت أخراها عادت عليه أولاها
 هكذا ضبطناه نفذت بالذال المهملة ونفذت بالذال المعجمة
 وفتح الفاء وكلاهما صحيح **قوله** سمعت لعطاء هو بفتح الغين وكاها
 لغتان أي جليلة وصوتا غير مفهومة **قوله** صلى الله عليه وسلم
 يابا ذرفيه منارة العالم والكبير لصاحبه بكنته إذا كان جليلا
قوله من مات من أمتك لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة قلت وإن
 زنا وإن سرق قال وإن زنا وإن سرق فيه دلالة لذهب أهل الحق
 أنه لا يخلد أصحاب الكبائر في النار خلافا للخوارج والمعتزلة
 وخص الزنا والسرق بالذكر لكونهما من أفحش الكبائر وهو داخل
 في الحديث الرجاء **قوله** فالتقت فمرآني فقال من هذا فقلت أبوء
 فيه جوار نسبة الإنسان نفسه بكنته إذا كان مشهورا به دون
 اسمه وقد كثر مثله في الحديث **قوله** صلى الله عليه وسلم إلا من أعطاه
 الله خيرا ففتح فيه يمينه وشماله وبين يديه ووراءه وعمل فيه خيرا
 والمراد بالخير الأول المال لقوله تعالى وأنه يحب الخير لشيء
 أي المال والمراد بالخير الثاني طاعة الله تعالى والمراد بيمينه وشماله
 ما سبق أنه جميع وجوه الكارم والخير ونفع بالمحبة الملهمة أي ضرب
 يديه بالعطاء والنفع الرمي والضرب **قوله** فانطلق في المحرة هي
 الأرض الملبسة محارة سورة **قوله** صلى الله عليه وسلم قلت وإن
 زنا وإن سرق قال نعم وإن شرب الخمر فيه تغليب تخريم شرب
 الخمر **قوله** فبيننا أنا في حلقة فيها ملائ من قرش الملاء الأشراف
 ويقال أيضا الجماعة والحلقة بالسكان اللامر وحكى الجوهرى لغة
 رتبة في فتحها وقوله بينا أنا في حلقة أي بين أوقات قعودي

في الحلقة إذ جاز جل أخشن الثياب أخشن الوجه هو بالحاء والسين
 المعجمين في الألفاظ الثلاثة ونقله القاضى هكذا عن الجمهور وهو
 من الخشونة قال وعند ابن المذني لا يغير خاصة حسن الوجه من
 الحسن ورواه القاسبي في البخاري حسن الشعر والثياب والوجه
 والهيئة من الحسن وغيره خشن من الخشونة وهو أصوب **قوله**
 فقام عليهم أي وقف **قوله** عن أبي ذر رضي الله عنه قال بشر الكايزين
 برصف يحى عليه في نار جهنم فيوضع على حلمته ثدي أحدهم حتى يخرج
 من نفض كفيه ويوضع على نفض كفيه حتى يخرج من حلمته ثديه
 ينزل أمارا فوله بشر الكايزين فظاهره أنه إذا زاد الاحتياج لذقه
 في أن الكنز كل ما فضل عن حاجة الإنسان هذا هو المعروف من
 مذهب أبي ذر رضي الله عنه وروى عنه غيره والصحيح الذي عليه
 الجمهور أن الكنز هو المال الذي لم تؤد زكاته فاما ما أريت زكاته
 فليس كنزا سوا أكثر أو قل وقالت القاضى الصحيح أن نكاهه إنما هو على
 السلاطين الذين يأخذون لأنفسهم من بيت المال ولا ينفقونه في
 وجوهه وهذا الذي قاله القاضى باطل لأن السلاطين في زمنه
 لم تكن هذه صفتهم ولم يحسنوا في بيت المال إنما كان في زمنه يوبكر
 وعمر وعثمان رضي الله عنهم وتوفي رحمه الله في أيام عثمان رضي الله
 عنه سنة اثنين وثلاثين وأما **قوله** برصف فهي المحارة المحارة
وقوله يحى عليه أي يوقد عليه وفي جهنم مذهبان لأهل العربية
 أحدهما أنه اسم عجمي فلا ينصرف للجمجمة والعلمية قالت الواحدي
 قال يونس وأكثر النحويين هي عجمية لا تنصرف للتعريف والجمجمة
 وقال آخرون هو اسم عربي سميت به لثقل قعرها ولم تنصرف للعلمية
 والثاني قال قطرب عن روية يقال يثر جهنم أي يبعث القعر
 وقالت الواحدي في موضع آخر قال بعض أهل اللغة هي مشتقة
 من الجهمومة وهي العلظ يقال جهنم الوجه أي غليظه فسميت جهنم

لغلط امرها في العذاب **وقوله** ثدي احدى احدى في جواز استعمال
 الثدي في الرجال وهو الصحيح ومن اهل اللغة من انكره وقالت
 لا يقال ثدي الا للمرأة ويقال للرجل شدوه وقد سبق بيان هذا
 مبسوطا في كتاب الايمان في حديث الرجل الذي قتل نفسه بسيفه
 فجعل ذبابة بين ثدييه وسبق ان الثدي يذكر ويؤنث **وقوله**
 نفض كفيه هو بضم النون واسكان العين المجمة وبعد هاضا
 معجمة وهو العظم الذي على طرف الكنف وقيل هو على الكنف
 ويقال له ايضا الناعض **وقوله** يتزلزل اي يتحرك قال القاضي
 قيل معناه انه بسبب نضجه يتحرك لكونه نهرا قال والصواب
 ان الحركة والتزلزل انما هو للرضف اي يتحرك من كتفه حتى يخرج
 من حلة ثديه ووقع في النسخ على حلة ثدي احدى الى قوله خوف
 يخرج من حلة ثدييه بافراا الثدي في الاول وثنيته في الثاني
 وكلاهما صحيح **قوله** لا يعزيم اي ياتيم ويطلب منهم يقال عزونه
 واعثرته واعثرته انا انيته تطلب منه حاجة ومنه قوله تعالى
 واطعموا القايغ والمعتز **قوله** لا اسألهم دنيا ولا استفتيهم
 عن دين هكذا هو في الاصول عن دنيا وفي رواية البخاري لا اسألهم
 دنيا بخلاف عن وهو الاجوراي لا اسألهم شيئا من متاعها **قوله**
 حدثنا خليفه العصري هو بضم الخاء المعجمة وفيه اللام واسكان اليا
 والعصري بفتح العين والصاد المهملة منسوب الى بني عصوره اعلم
باب **الحث على النفقة** وتبشير المنفق بالخلف
قوله عز وجل انفق انفق عليك هو معنى قوله عز وجل وما انفقتم
 من شيء فهو يخلفه فيضمن الحث على الانفاق في وجوه الخير والتبشير
 بالخلف من فضل الله تعالى **قوله** صلى الله عليه وسلم بين الله
 حلاي وقال ابن سير ملان هكذا وقعت رواية ابن سير بالنون
 قالوا وهو غلط منه وصوابه ملاي كما في سائر الروايات ثم

ضبطوا رواية ابن سير بوجهين احدهما اسكان اللام وبعد هاضا
 هزج والثاني ملان بفتح اللام بلا هزج **قوله** صلى الله عليه وسلم
 بين الله ملاي سحلا لا يغنيها شي الليل والنهار ضبطوا سحلا
 بوجهين احدهما سحلا بالتسوين على المصدر وهذا هو الاصح الا شهر
 والثاني حكاة القاصي سحلا بالمد على الوصف ووزنه فعلا صفة
 للبد والسح الصب الدائم والليل والنهار في هذه الرواية منصوبا
 على الظرف ومعنى لا يغنيها شي اي لا ينقصها يقال غاض الماء
 وغاضه الله لازم ومتعدا قالت القاضى قال الامام المازري
 هذا مما يتاوه لان اليمين اذا كانت بمعنى المناسبة الشمال لا يوصف
 بها البارى سبحانه وتعالى لانها تضمن اثبات الشمال وهذا
 يتضمن التحييد ويتقدس الله سبحانه وتعالى عن التحييم والحمد
 وايمانا خاطبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يفهمونه وارا
 الاخبار بان الله تعالى لا ينقصه الانفاق ولا يسك خشية
 الا ملاق تعالى الله عن ذلك وعبر صلى الله عليه وسلم ومجد وكرم
 عن توالي النعم بيمين اليمين لان الباذل ما يفعل ذلك بيمينه قال
 ويحتمل ان يريد بذلك قدرة الله سبحانه وتعالى على الاشياء
 وجه لا يخلف ضعفا وقوة وان المقدورات تقع بها على جهة واحد
 ولا تخلف قوة وضعفا كما يخلف فعلنا باليمين والشمال والله
 تعالى منز عن صفات المخلوقين ومثابغة المحدثين واما **قوله**
 صلى الله عليه وسلم في الرواية الثانية وبيد الاخرى القبض فعناه
 انه وان كانت قدرة الله سبحانه وتعالى واحق فانه يفعل بها الخلفا
 ولما كان ذلك فينا لا يمكن الا بيد من غير عن قدرته على التصرف في
 ذلك باليدن ليفهم المعنى المراد بما اعتاوه من الخطاب
 على سبيل المجاز هذا اخر كلام المازري رحمه الله **قوله** في رواية محمد
 ابن زافع لا يغنيها سحلا الليل والنهار ضبطناه بوجهين بنصب

الليل والنهار ورفعهما النصب على الطرف والرفع على انه فاعل
 قوله صلى الله عليه وسلم وبني الاخرى القبض يرفع ويخفض
 ضبطه بوجهين احدهما القبض بالقاف والياء المشاة تحت والثاني
 القبض بالقاف والياء الموحدة وذكر القاضى انه بالقاف وهو الموجو
 لاكثر الرواة قال وهو الاشهر والمعروف قال ومعنى القبض
 الموت واما القبض بالقاف الاحسان والعطاء والرزق القاسم
 قال وقد يكون بمعنى القبض بالقاف أي الموت قال البكر اوي
 القبض الموت قال القاضى ان قيسا يقولون فاضت نفسه بالنفا
 اذا مات وتقول طي فاضت نفسه بالطا قيل اذا ذكرت النفس
 في الصاد واذا قيل فاضت من غير ذكر النفس في الطا وجا في رواية
 اخري وبني الميزان يخفض ويرفع قد يكون عبارة عن الرزق
 ومقاريره وقد يكون عن جملة المقادير ومعنى يخفض ويرفع
 قيل هو عبارة عن تقدير الرزق بقدره على من يشاء ويوتعه
 على من يشاء وقد يكونان عبارة عن تصرف المقادير بالخلق
 بالخير والذل والله اعلم **باب فضل النفقة**
 على العيال والملوك واما من ضيقهم او حبس نفقتهم عنهم
 مفصود الباب البحث على النفقة على العيال وبيان عظم الثواب فيه
 لان منهم من يجب نفقته بالقرابة ومنهم من تكون مندوبة
 وتكون صدقة وصلة ومنهم من تكون واجبة بملك النكاح
 او بملك اليمين وهذا كله فاضل محتوث عليه وهو افضل صدقة
 التطوع ولهذا قال صلى الله عليه وسلم في رواية ابن ابي شيبه
 اعظمها اجرا الذي انفقته على اهلك مع انه ذكر قبله النفقة في
 سبل الله وفي العتق والصدقة وروح النفقة على العيال على هذا
 كله لما ذكرناه وزاد تأكيد بقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث
 الاخر كفى بالمرء اثما ان يحبس عن من يملك قوته فقوته مفعول

يجب

من الخصال
 ٢٤

يجب **قوله** حدثنا سعيد بن محمد الجرمي هو باجم **قوله** فهران
 بفتح القاف واسكان القاف وفتح الراء وهو الخازن والقائم بمحرم الناس
 وهو بمعنى الوكيل بلسان الفرس والله اعلم **باب**
 الابتداء في النفقة بالنفس ثم الال ثم القرابة فيه حديث جابر
 رضي الله عنه ان رجلا اعتق عبدا له عن دبر فبلغ ذلك النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال لك مال غيره فقال لا فقال من يشتريه مني فاشتره
 نعم بن عبد الله العدوي ثمان مائة درهم فاجابها رسول الله صلى
 عليه وسلم قد فعلها اليه فقال له ابدانفسك فتصدق عليها فان
 فضل شي فلاهلك فان فضل عن اهلك شي فلفقراتك فان فضل
 عن ذي قرابتك شي فهكذا وهكذا يقول بين يديك وعن يمينك
 وعن شمالك في هذا الحديث فوائد منها الابتداء في النفقة بالذكور
 على هذا الترتيب ومنها ان المحقوق والفضائل اذا تراحت قدم
 الا وكذا فالأوكد ومنها ان الفضل في صدقة التطوع ان يتوجهها
 في جهات الخير ووجوه البر بحسب المصلحة ولا يختص في جهة
 بعينها ومنها دلالة ظاهرة للشافعي وموافقيه في جواز بيع
 الذبوق قال مالك واصحابه لا يجوز بيعه الا اذا كان على السيد
 دين فيباع فيه وهذا الحديث صريح او ظاهر في الرد عليهم لان
 النبي صلى الله عليه وسلم ابا باعة لينفقته سيده على نفسه والحديث
 صريح او ظاهر في هذا ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ابدانفسك
 فتصدق عليها **باب** والله اعلم **باب فضل النفقة**
 والصدقة على الاقربين والزوج والاولاد والوالدين ولو كانا
 شركين **قوله** وكان احبا لا موال اليه يرحاء اختلفوا في ضبط
 هذه اللفظة على اوجه قال القاضى رحمه الله رويها هذه اللفظة عن
 شيوخنا بفتح الراء وضمها مع كسر الباء وفتح الراء والباء قال الباقى قرأ
 هذه اللفظة على ابي ذر الهروي بفتح الراء على كل حال قال وعليه

أَرَزَكَ أَهْلُ الْعِلْمِ وَالْحِفْظِ بِالْمَشْرِقِ وَقَالَ لِي الصُّورِيُّ هِيَ بِالْفَتْحِ
 وَاتَّفَقَ عَلَى أَنَّ مَنْ رَفَعَ الرَّاءَ لَمْ يَكُنْ أَحَدًا مِنَ الْأَعْرَابِ فَقَدْ أَخْطَأَ قَالَ
 وَبِالْفَتْحِ فَرَأَاهُ عَلَى شَيْخَانَا بِالْأَنْدَلُسِ وَهَذَا الْمَوْضِعُ يُعْرَفُ
 بِمَصْرَبْنَى حَدِيثُهُ قَبْلِي الْمَجْدُ وَذَكَرَ مُسْلِمٌ رَوَاةً حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ هَذَا
 الْحَرْفَ بِرِجَالٍ بَفَتْحِ الْبَاءِ وَكُسْرِ الرَّاءِ وَكَذَا سَمِعَهُ مِنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنِ الْعَدْرِيِّ
 وَالسَّرْقَنْدِيِّ وَكَانَ عِنْدَ ابْنِ سَعِيدٍ عَنِ السَّحَرِيِّ مِنْ رَوَاةٍ حَمَادُ
 بِيْرَحًا بِكُسْرِ الْبَاءِ وَفَتْحِ الرَّاءِ وَضَبُّهُ الْحَمِيدِيُّ مِنْ رَوَاةٍ حَمَادُ بِيْرَحًا
 بَفَتْحِ الرَّاءِ وَوَقَعَ فِي كِتَابِ أَبِي دَاوُدَ وَجَعَلْتُ أَرْضِي بِأَرْجَاءِ اللَّهِ وَكَثُرَ
 رَوَايَاتُهُمْ فِي هَذَا الْحَرْفِ بِالْقَصْرِ وَرَوَاهُ عَنْ بَعْضِ شَيْخَانَا
 بِالْوَجْهِينِ وَبِالْمَدِّ وَجَدْتُهُ بِخَطِّ الْأَصْلِيِّ وَهُوَ خَاطِبٌ بِسَمِيٍّ بِهَذَا
 إِلَّا سَمِ وَلَيْسَ اسْمُ بِيْرَحٍ وَالتَّحْدِيثُ يُدَلُّ عَلَيْهِ وَأَنَّهُ أَعْلَمُ هَذَا الْحَرْفَ كَلَامُ
 الْقَاضِي **قَوْلُهُ** قَامَ أَبُو طَلْحَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ فِي كِتَابِهِ الْيَحْيَى فِيهِ دَلَالَةٌ لِلْمَذْهَبِ الصَّحِيحِ
 وَقَوْلُ الْجُمْهُورِ أَنَّهُ يُجُوزُ أَنْ يَقَالَ أَنَّ اللَّهَ يَقُولُ كَمَا يَقُولُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى
 قَالَ وَقَالَ مَطْرَفُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ النَّبَاعِيُّ لَا يَقُولُ اللَّهُ
 يَقُولُ وَإِنَّمَا يَقُولُ اللَّهُ قَالَتْ أَوْ قَالَ اللَّهُ فَلَا يَسْتَعْلَمُ مَضَارِعًا وَهَذَا
 غُلَطٌ وَالصُّوَابُ جَوَازُهُ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ
 وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ فَقَدْ تَظَاهَرَتْ الْأَخْبَارُ بِالصَّحِيحِ
 بِاسْتِعْمَالِ ذَلِكَ وَقَدْ أَشْرَفْتُ إِلَى طَرَفٍ مِنْهَا فِي كِتَابِ الْأَذْكَارِ وَكَأَنَّ
 مَنْ كَرِهَهُ ظَنَّ أَنَّهُ يَقْتَضِي اسْتِنَافَ الْقَوْلِ وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى فِيمَا
 وَهَذَا ظَنُّ عَجِيبٌ فَإِنَّ الْمَعْنَى مَفْهُومٌ وَلَا يَلْبَسُ فِيهِ وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ
 اسْتِحْبَابُ الْإِنْفَاقِ مَا يَحِبُّ وَمُثَاقَرَةُ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالْفَضْلِ فِي
 كَيْفِيَةِ الصَّدَقَةِ وَوُجُوهُ الطَّاعَاتِ وَغَيْرَهَا **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ قَالَ رَاجِحٌ قَالَ أَهْلُ اللَّفْظِ يَحِبُّ بِاسْتِحْبَابِ
 الْمَجْمَعِ وَبِتَنْوِينِهَا مَكْسُورَةً وَحَكَى الْقَاضِي الْكُتُبُ بِالْأَنْوِينِ

وَحَكَى الْأَحْمَرُ التَّشْدِيدَ فِيهِ قَالَ الْقَاضِي وَرَوَى بِالْفَتْحِ فَمَاذَا
 كُورَتْ فَالْإِخْتِيَارُ تَحْرِيكُ الْأَوَّلِ مِنْوَنًا وَاسْكَانُ الثَّانِي قَالَ
 ابْنُ دُرَيْدٍ مَعْنَاهُ تَعْظِيمُ الْأَمْرِ وَتَعْظِيمُهُ وَكَسَتْ الْخَافِيَةَ كَكُونَ
 اللَّامِ فِي هَلْ وَبَلْ وَمَنْ قَالَ وَمَنْ قَالَ يَحِبُّ بِكُسْرِ مَنْوَنًا شَبَّهَهُ
 بِالْأَصْوَاتِ كَصَهُ وَمَنْ قَالَ ابْنُ السَّكَيْتِ يَحِبُّ بِوَبِّهِ بِمَعْنَى وَلَدٍ
 وَقَالَ الدَّائِدِيُّ يَحِبُّ بِمَعْنَى كَلِمَةٍ تَقَالُ إِذَا حَمَدَ الْفَعْلُ وَقَالَ غَيْرُهُ عِنْدَ
 الْأَعْجَابِ وَأَمَّا **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَ رَاجِحٌ ضَبُّنَاهُ هُنَا
 بِوَجْهَيْنِ بِالْيَاءِ الْمُنْشَأَةِ وَبِالْمَوْحِقَةِ وَقَالَ الْقَاضِي رَوَيْنَا فِيهِ
 فِي كِتَابِ مُسْلِمٍ بِالْيَاءِ الْمَوْحِقَةِ وَاخْتَلَفَتِ الرُّوَاةُ فِيهِ عَنْ مَا لَكَ فِي
 الْبَحَارِيِّ وَالْمَوْطَأِ وَغَيْرِهِمَا مِنْ رَوَاهُ بِالْيَاءِ الْمَوْحِقَةِ فَمَعْنَاهُ ظَاهِرٌ
 وَمَنْ رَوَاهُ رَاجِحٌ بِالْمُنْشَأَةِ فَمَعْنَاهُ رَاجِحٌ عَلَيْكَ أَجْرُهُ وَنَفْعُهُ فِي الْآخِرَةِ
 وَهَذَا الْحَدِيثُ فِيهِ مِنَ الْفَوَائِدِ غَيْرُ مَا سَبَقَ أَنَّ الصَّدَقَةَ عَلَى
 الْأَقَارِبِ أَفْضَلُ مِنَ الْأَجَانِبِ إِذَا كَانُوا مُحْتَاجِينَ وَفِيهِ أَنَّ الْقَرَابَةَ
 بِرِجَالٍ حَقَّقَتْ فِي صَلَةِ الْأَرْحَامِ وَأَنَّ لَمْ يَجْتَمِعُوا إِلَّا فِي أَبٍ بِعِيدِ لَا تِ
 الْبَنِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا بِالْمَحْمَدِ أَنْ يَجْعَلَ صَدَقَتَهُ فِي الْأَقْرَبِينَ
 فَيَجْعَلُهَا فِي أَبِي بَنِي كَعْبٍ وَحَسَّانَ بْنِ ثَابِتٍ وَهَذَا يَجْتَمِعَانِ مَعَهُ فِي الْجَدِّ
 السَّابِعِ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قِصَّةِ مَيْمُونَةَ حِينَ اعْتَقَتْ
 الْبَحَارِيَّةُ لَوْ أَعْطَيْتُهَا أَخْوَالَكَ كَانَ أَكْثَرُ لَأَجْرِكَ فِيهِ فَضِيلَةُ صَلَةِ
 الرَّحِمِ وَالْإِحْسَانِ إِلَى الْأَقَارِبِ وَأَنَّهُ أَفْضَلُ مِنَ الْعَتَقِ وَهَكَذَا
 وَقَعَتْ هَذِهِ اللَّفْظَةُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ أَخْوَالَكَ بِاللَّامِ وَوَقَعَتْ فِي
 رَوَاةٍ غَيْرِ الْأَصْلِيِّ فِي الْبَحَارِيِّ وَفِي رَوَاةٍ الْأَصْلِيِّ أَخْوَالُكَ
 بِالسَّكَانِ الْقَاضِي وَلَعَلَّهُ أَصَحُّ بِدَلِيلِ رَوَاةٍ مُسْلِمٍ مَا لَكَ فِي الْمَوْطَأِ
 أَعْطَيْتُهَا أَخْلَكَ قُلْتُ الْجَمْعُ صَحِيحٌ وَلَا تَعَارُضُ وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ كُلُّهُ وَفِيهِ الْأَعْتَابُ بِأَقَارِبِ الْأُمِّ أَكْرَامًا مُحَقَّقًا
 وَهُوَ زِيَادَةٌ فِي بَرِّهَا وَفِيهِ جَوَازُ تَبَرُّعِ الْمَرْأَةِ بِمَا لَهَا بِغَيْرِ إِذْنِ

ن وجهها **قوله** صلى الله عليه وسلم يا معشر النساء تصدقن
 فيه امرولى الامر رعيته بالصدقة وفعال الخير وعظه النساء
 اذا لم يرتب عليه فتنة والمعشر الجماعة الذين صفتهم واحدة
قوله صلى الله عليه وسلم ولو من حليكن هو بفتح الحاء واسكان
 اللام مفرد واما الجمع فيقال بضم الحاء وكسرها واللام مكسورة
 فيها وايا مشددة قولها فان كان ذلك تجزى عنى هو بفتح السين
 اى يكفى وكذا قولها بعد تجزى الصدقة عنى بفتح السين على
 زوجها هذا الفصح اللغات فيقال على زوجها وعلى زوجها
 وعلى زوجها وهى افصحهن وبها جاء القرآن العزيز في قوله
 تعالى فقد صغت قلوبكما وكذا قولها وعلى ايتام في مجورها وشبه
 ذلك مما يكون لكل واحد من الاثنين منه واحد قولها ولا تخبره
 من نحن ثم اخبر بها قد يقال انه اخلاف للوعد وافشا للسر وجوابه
 انه عارض ذلك الجواب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوابه
 صلى الله عليه وسلم واجب متعم ولا يجوز تأخيرها ولا يقدم عليه
 غيره وقد تقرر انه اذا تعارضت المصالح بدئى باهمها **قوله**
 صلى الله عليه وسلم لها اجران اجر القرابة واجر الصدقة فيه الحث
 على الصدقة على الاقارب وصلة الارحام وان فيها اجرين
قوله فذكرت لابراهيم محمد بنى عن ابي عبيد القائل فذكرت
 لابراهيم هو الاعمش ومقصوده انه رواه عن شخصين عن شقيق
 وابي عبيد وهذا المذكور فى حديث امرأة ابن مسعود والمرأة
 الانصارية من النفقة على زوجها وايتام في مجورها ونفقة
 امرسلة على بنيتها المراد به كله صدقة تطوع وسباق الاحاديث
 يدل عليه **قوله** صلى الله عليه وسلم اذا انفق المسلم على اهله نفقة
 محتسبا كانت له صدقة فيه بيان ان المراد بالصدقة والنفقة
 المطلقة فى باقى الاحاديث المراد بها اذا احتسبها ومعناه اراد بها

وجه الله تعالى فلا يدخل فيه من انفقها ذاهلا وانما يدخل المحتسب
 وطريقه في الاحتساب انه يتذكر انه يجب عليه الانفاق على الزوجة
 واطفال اولاده والملوك وغيرهم من يجب نفقته على حسب
 احوالهم واختلاف العلماء فيهم وان غيرهم ممن ينفق عليه مندوب
 الى الانفاق عليهم فينفق بنية انه امر به وقال امر بالاحسان
 اليهم والله اعلم **قوله** عن اسماء بنت ابي بكر رضى الله عنها قالت
 قدمت على امي وهى راهبة اوراعية وفى الرواية الثانية راعية
 بلائك وفيها وهى مشركة فقلت للبنى صلى الله عليه وسلم افاصل
 امي قال نعم صل امك قالت القاضى الصحيح راعية بلائك
 قال قيل معناه راعية عن الاسلام وكارهة له وقيل معناه طامعة
 فيما اعطته خريصة عليه وفى رواية ابي داود قدمت على امي راعية
 فى عهد قريش وهى راعية مشركة فالاول راعية بالباى طامعة
 طالبة صلتى والثانية بالميم معناه كارهة للاسلام ساقطة وفيه
 جواز صلة الرحم القريب المشرك واما اسماء قتلة وقيل قتيلة
 بالقاف وتامثاة من فوق وهى قتلة بنت عبد العزى القرشية
 العامرية واختلف العلماء فى امر اسماء انها اسلمت امرأت على كفرها
 والاكثر انما ماتت مشركة والله اعلم **باب**
وصول ثواب الصدقة عن الميت اليه **قوله** يا رسول الله ان امي
 اقلنت نفسها صبطنها نفسها ونفسها بنصب السين ورفعها
 فالرفع على انه مفعول ما لم يسم فاعله والنصب على انه مفعول ثان
 قالت القاضى اكثر رواياتنا فيه بالنصب **قوله** اقلنت بالقاء
 هذا هو الصواب الذي رواه اهل الحديث وغيرهم ورواه ابن قتيبة
 اقلنت نفسها بالقاف قال وهى كلمة تقال لمن مات فجأة ويقال
 ايضا لمن قتلته الجبن او العشق والصواب القاء القاء ومعناه مات
 فجأة وكل شئ فعل بلا تنكى فقد اقلنت ويقال اقلنت الكلام

واقترحه واقصيه اذا ارتجله **وقوله** اقلها له اجر ان تصدقت
 عنها قال نعم فقوله ان تصدقت هو كسر الهاء من ان وهذا
 لا اختلاف فيه قالت القاضية هكذا الرواية فيه قال ولا يصح
 غيره لانه لما سأل عما لم يفعله بعد وفي هذا الحديث ان الصدقة
 عن الميت تنفع الميت ويصله ثوابها وهو كذلك باجماع العلماء
 وكذا اجمعوا على وصول الدعاء وقضا الدين بالنصوص الواردة
 في الجميع ويصح عن الميت اذا كان في الاسلام وكذا اذا اوصى
 بجمع التطوع عندنا على الاصح واختلف العلماء في الصوم اذا مات
 وعليه صوم فالراجح جوازها عنه للاخبار في الصحة فيه المشهور
 في مذهبننا ان قراءة القرآن لا يصله ثوابها وحده قال جماعة من
 اصحابنا يصله ثوابها وبه قال احمد بن حنبل واما الصلاة واما
 الطاعات فلا تصله عندنا ولا عند الجمهور وقال احمد يصله
 ثواب الجميع كالحج **باب بيان ان اسم**
 الصدقة يقع على كل نوع من المعروف فيه **قوله** صلى الله عليه
 وسلم كل معروف صدقة اي له حكمها في الثواب فيه بيان ما ذكرناه
 في الترجمة وفيه انه لا يحتقر شيئا من المعروف وانه ينبغي ان لا يخل
 به بل ينبغي ان يحضر **قوله** ذهب اهل الدثور بالاجور الدثور
 بضم الذال جمع دثر بفتحها وهو المال الكثير **قوله** صلى الله عليه
 وسلم اوليس قد جعل الله لكم ما تصدقون ان بكل تسبيحة صدقة
 وكل تكبير صدقة وكل تحميدة صدقة وكل تهليل صدقة وامر
 بالمعروف صدقة ونهي عن منكر صدقة اما **قوله** صلى الله عليه
 وسلم ما تصدقون فالرواية بتشديد الصاد والدال جميعا
 ويجوز في اللغة تخفيف الصاد واما **قوله** صلى الله عليه وسلم
 وكل تكبيرة صدقة وكل تحميدة صدقة وكل تهليل صدقة فرواياه
 بوجهين رفع صدقة ونصبه فالرفع على الاستيفاء والنصب

عطف على ان بكل تسبيحة صدقة قال القاضية يحمل تسميتها صدقة
 ان لها اجرا كاجر الصدقة وان هذه الطاعات تماثل الصدقات في الاجور
 وتماها صدقة على طريق المقابلة وقيل معناه انها صدقة على نفسه
قوله صلى الله عليه وسلم امر بالمعروف ونهي عن المنكر صدقة فيه
 اشارة الى ثبوت حكم الصدقة في كل افراد من افراد الامر بالمعروف
 والنهي عن المنكر ولهذا نكره والثواب في الامر بالمعروف والنهي
 عن المنكر اكثر منه في التسبيح والتحميد والتهليل لان الامر بالمعروف
 والنهي عن المنكر فرض كفاية وقد يتعين ولا يتصور وقوعه نفلا
 والتسبيح والتحميد والتهليل نوافل ومعلوم ان اجر الفرض اكثر
 من اجر النفل لقوله عز وجل وما تقرب الي عبدي بشئ احب الي
 من اداء ما افترضته عليه رواه البخاري من رواية ابي هريرة وقد
 قال اما امر المحرمين من اصحابنا عن بعض العلماء ان ثواب الفرض يزيد
 على ثواب النافلة بسبعين درجة واستأنوفه بمحدث **قوله**
 صلى الله عليه وسلم وفي بضع احدكم صدقة وهو بضم الباء ويطلق على
 الجماع ويطلق على الفرج نفسه وكلاهما يصح اذاعة هنا وفي هذا
 دليل على ان المباحات تصير طاعات بالنيات الصادقات فالجماع
 يكون على عبادة اذا توي به فضاحق الزوجة ومعاشرتها بالمعروف
 الذي امر الله تعالى به او طلب ولد صالح او عفاف نفسه او عفاف
 الزوجة ومنعها جميعا من النظر الى حرام او الفكر فيه او المحرم به
 او غير ذلك من المقاصد الصالحة **قوله** قالوا يا رسول الله اياتي
 احدا شهوة ويكون له فيها اجر قال ارايت لو وضعها في حرام
 كان عليه فيها وزر فكذلك اذا وضعها في الحلال كان له اجر
 فيه جواز القياس وهو مذهب العلماء كافة ولم يخالف فيه الا اهل
 الظاهر ولا يعتمدونهم واما المنقول عن التابعين ومخوهم من ذكر
 القياس فليس المراد به القياس الذي يعتمد الفقهاء المجتهدون وهذا

القياس المذكور في الحديث هو من قياس العكس واختلف
 الاصوليون في العمل به وهذا الحديث دليل لمن عمل به وهو الاصح
 والله اعلم وفي هذا الحديث فضيلة التسبيح وسائر الاذكار والامر
 بالمعروف والنهي عن المنكر واحضار النية في الباطات وذكر
 العالم دليلا لبعض المسائل التي تخفى وتنبيه المفتي على مختصر الادلة
 وجواز سوال المستفتي عن بعض ما يخفى من الدليل اذا علم من حال
 السائل انه لا يكره ذلك ولم يكن فيه سوادب والله اعلم **قوله** صلى
 عليه وسلم فكذلك اذا وضعها في الحلال كان له اجر ضبطنا اجرا
 بالنسب والرفع وهما ظاهران **قوله** صلى الله عليه وسلم على ستين
 وثلاثمائة مفصل هو بفتح الميم وكسر الصاد **قوله** صلى الله عليه وسلم
 عدد تلك الستين والثلاثمائة السلاحي قد يقال وقع هنا اضافة
 ثلاث الى مائة مع تعريف الاول وتكبير الثاني والمعروف لاهل
 العربية عكسه وهو تكبير الاول وتعريف الثاني وقد سبق بيان
 هذا البحث والجواب عنه وكيفية قرأته في كتاب الايمان في حديث
 حذيفة في حديث اخصوا الى كم بلفظ الاسلام قلنا اتخاف علينا
 ونحن ما بين السماء والارض فبعض السلاحي فبعض السلاحي وتخفيف
 اللام وهي المفصل وجمعه سلاحيات بفتح الميم وتخفيف الياء
قوله صلى الله عليه وسلم زحزح نفسه عن النار اي باعد
قوله فانه يشي حينئذ يومئذ وقد زحزح نفسه عن النار قال
 ابو ثوبة وربما قال يشي ووقع لاكثر رواية مسلم الاول تشي
 بفتح الياء وبالشين الجمجمة والثاني بضمها وبالشين المهملة وبعضهم
 عكسه وكلاهما صحيح واما قوله بعد في رواية الدارمي وقال
 فانه يشي يومئذ فبا المهملة لا غير واما قوله بعد في حديث ابى
 بكر بن نافع وكان فانه يشي يومئذ فبا المهملة باتفاقهم **قوله**
 صلى الله عليه وسلم يعين ذا الحاجة الملهوف الملهوف عند اهل

اللعنة يطلق على المحترق وعلى المضطرق وعلى المظلوم وقولهم
 يا لهف نفسي على كذا كلمة يحترق بها على ما فات ويقال لهف بكسر
 الهمزة يلهف بفتحها ليهف باسكانها اي حزن وتحترق بكسر
 الهمزة يلهف بفتحها ليهف باسكانها اي حزن وتحترق بكسر
قوله صلى الله عليه وسلم تسلك عن الشرف فانها صدقة معناه على
 نفسه كما في غير هذه الرواية المراد انه اذا امسك عن الشرف تعالى
 كان له اجر على ذلك كما ان المتصدق بالمال اجر **قوله** صلى الله عليه
 وسلم كل سلاحي من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس
 قالت العلماء المراد صدقة تدب وترغب لا ايجاب والزام **قوله**
 صلى الله عليه وسلم تعدل بين الاثنين صدقة اي تصلح بينهما
 بالعدل **قوله** عن معاوية بن ابي مزرذ هو بضم الميم وفتح الزاي
 وكسر الراء المشددة واسم ابن ابي مزرذ عبد الرحمن بن يسار **قوله**
 صلى الله عليه وسلم ما من يوم يصبح العباد فيه الا ملكان ينزلان
 فيقول احدهما اللهم اعط منفقا خلفا ويقول الآخر اللهم اعط ممسكا
 تلقا قال العلماء هذا في الانفاق في الطاعات ومكارم الاخلاق
 وعلى العيال والضيقات والصدقات ومخوذلك بحيث لا يذم ولا
 يسمى سرفا ولا امساك المذموم هو الامساك عن هذا **قوله**
 صلى الله عليه وسلم تصدقوا فيوشك الرجل يشي بصدقة فيقول
 الذي اعطىها لوجبتا بها بالامس قبلتها فاما الان فلا حاجة لي بها
 فلا يجد من يقبلها معنى اعطىها اي عرضت عليه وفي هذا الحديث
 والاحاديث بعد مما ورد في كثرة المال في اخر الزمان وان الانسان
 لا يجد من يقبل صدقة فيه المبحث على المبادرة بالصدقة واعتنام
 امكانها قبل تعذرها وقد صرح بهذا المعنى بقوله صلى الله عليه وسلم
 في اول الحديث تصدقوا فيوشك الرجل الخ وسبب عدم قبولهم
 الصدقة في اخر الزمان كثرة الاموال وظهور كنوز الارض
 ووضع البركات فيها كما ثبت في الصحيح بعد هلاك يا جوج واجوج

وقلة الناس وقرب الساعة وعدم ادخارهم المال وكثرة الصدقات
والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم يطوف الرجل بصدقة
من الذهب وانما يضمن هذا التنبيه على ما سواه لانه اذا كان الذهب
لا يقبله احد فكيف الظن بغيره **قوله** صلى الله عليه وسلم يطوف
إشارة الى انه يتردد بها بين الناس فلا يجد من يقبلها فحصل
المبالغة والتنبيه على عدم قبول الصدقة بثلاث اشيا كونه
يعرضها ويطوف بها وهي ذهب **قوله** ويترى الرجل الواحد
ثم قال وفي رواية ابن براد ويترى هكذا هو في جميع النسخ الاول
يترى بضم المشاة تحت والثاني بفتح المشاة فوق **قوله** صلى الله عليه
وسلم ويترى الرجل الواحد يتبعه اربعون امرأة يلذن به من قلة
الرجال وكثرة النساء ومعنى يلذن به أي يتبعن اليه ليقوم بموجبهن
ويذب عنهن كقبيلة بقي من رجالها واحد فقط وبقيت نساؤها
فيلذن بذلك الرجل ليذب عنهن ويقوم بموجبهن ولا يطعم
فيهن احد بسببه واما سبب قلة الرجال وكثرة النساء فهو المحروب
والقتال الذي يقع في اخر الزمان وتراكم الملاحم كما قال صلى الله
عليه وسلم ويكثر الهرج أي القتل **قوله** حدثنا يعقوب وهو
ابن عبد القاري هو بتشديد اليا منسوب الى القارة القبيلة
المعروفة وسبق بيانه مرات **قوله** صلى الله عليه وسلم ويحيى
تعود ارض العرب مروجها وانهارا معناه والله اعلم انهم يتركونها
ويعرضون عنها فيبقى مهلكة لا تزرع ولا تسقى من مياهها وذلك
لقلة الرجال وكثرة المحروب وتراكم الفتن وقرب الساعة وقلة
الامال وعدم الفراغ لذلك والاهتمام به **قوله** صلى الله عليه
وسلم حتى يهتم رب المال من يقبل صدقة ضبطه بوجهين
اجودهما واشهرهما يهتم بضم اليا وكسر الهاء ويكون رب المال
منصوبا مفعولا والفاعل من وتقديره يحزيه ويهتم له والثاني

يهم بفتح اليا وضم الهاء ويكون رب المال مرفوعا فاعلا وتقديره بهم
رب المال من يقبل صدقة أي يقصده قال اهل اللغة يقال اهتم
اذا حزنه وهم اذا ذاب ومنه قولهم هلك ما اهلك أي ذاب
الشيء الذي احرزك فاذهب شحمك وعلى الوجه الثاني هو من هم به
اذا قصصك **قوله** لا ارب لي فيه بفتح الهزة والراي لا حاجة
قوله محمد بن يزيد الرافعي منسوب الى جدله وهو محمد بن يزيد
ابن محمد بن كثير بن رفاع بن سماعه أبو هشام الرافعي قاضي بغداد
قوله صلى الله عليه وسلم تخرج الارض افلا دكبدها امثال
الاسطوان من الذهب والفضة قال ابن التكت الفلد القطعة
من كبد البعير وقال غيره هي القطعة من اللحم ومعنى الحديث
التشبيه أي تخرج ما في جوفها من القطع المدفونة فيها والاسطوان
بضم الهزة والطاء وهو جمع اسطوانة وهي السارية والعمود وشبهه
بالاسطوان لعظمه وكثرته **قوله** صلى الله عليه وسلم ولا يقبل الله
الا الطيب والمراد بالطيب هنا الحلال **قوله** صلى الله عليه وسلم
الا اخذها الرحمن بيمينه وان كانت تروح فتروا في كفا الرحمن
حتى تكون اعظم من الجبل قال المازري وقد ذكرنا استحالة
الجارية على الله سبحانه وتعالى وان هذا الحديث وشبهه اما عبرة
صلى الله عليه وسلم على ما اعتادوا في خطابهم ليفهموا فكفى غنا هنا
عن قبول الصدقة باخذها بالكف وعن تضعيف أجرها بالترقية
قال القاسمي عياض لما كان الشيء الذي يرضى ويعزب تلقى
باليمين ويوحدها بها استعمل في مثل هذا واستعير لقبول
والرضى كما قال الشاعر

- إذا ما راية رفعت لجد • تلقاها عاربة باليمين •
- قال وقيل عبر باليمين هنا عن جهة القبول والرضى اذا الشئ
- بضيق في هذا قال وقيل المراد بكفا الرحمن هنا وبيمينه كفا الذي

يَدْفَعُ إِلَيْهِ الصَّدَقَةَ وَاضَافَتْهَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى إِضَافَةً مَلِكٍ وَاضْطَمَارًا
لَوْ ضَمَّ هَذِهِ الصَّدَقَةَ فِيهَا اللَّهُ تَعَالَى قَالَ وَقَدْ قِيلَ فِي تَرْبِيَّتِهَا
وَتَعْظِيمِهَا حَتَّى تَكُونَ اعْظَمَ مِنْ الْجَبَلِ إِنْ الْمُرَادُ بِذَلِكَ تَعْظِيمُ
أَجْرِهَا وَتَضَعِيفُ ثَوَابِهَا قَالَ وَيَصِحُّ أَنْ يَكُونَ عَلَى ظَاهِرِهِ
وَأَنْ تَعْظُمَ ذَاتُهَا وَيَبَارِكُ اللَّهُ فِيهَا وَيَزِيدُهَا مِنْ فَضْلِهِ حَتَّى
تُثْقَلَ فِي الْمِيزَانِ وَهَذَا الْمَحْدِثُ مَخْفُوفٌ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى كَحَقِّ اللَّهِ
الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَبْرَثِ
أَحَدِكُمْ فَلَوْهُ أَوْ قَصِيلُهُ قَالَ أَهْلُ النَّفْعَةِ الطُّلُو الْمَهْرُ سَمِي بِهِ لِأَنَّهُ فِيهِ
عَنْ أُمِّهِ أَيْ فَضْلٌ وَعَزْلٌ وَالْفَصِيلُ وَلَدُ النَّاقَةِ إِذَا فَصِلَ مِنْ رِضَاعِ
أُمِّهِ فَجَعِلَ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ كَجَرِيحٍ وَقِيلَ بِمَعْنَى مَجْرُوحٍ وَمَقْضُوكٍ
وَفِي الطُّلُو لَفْظَانِ فَصِيحَتَانِ أَفْصَحُهُمَا وَأَشْهَرُهُمَا فَخِ الْفَا وَضَمُّ
الْلَامِ وَتَشْدِيدُ الْوَاوِ وَالثَّانِيَةُ كَسْرُ الْفَا وَاسْكَانُ اللَّامِ وَتَخْفِيفُ
الْوَاوِ وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَوْهُ أَوْ قُلُوصُهُ هِيَ بَفَتْخِ الْفَا
وَضَمُّ اللَّامِ وَهِيَ النَّاقَةُ الْفَتِيَّةُ وَلَا تَنْطَلِقُ عَلَى الذِّكْرِ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ اللَّهُ طِبُّ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طِيبًا قَالَ الْقَاضِي الطَّيْبُ
فِي صِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى بِمَعْنَى الْمُنَزَّهِ عَنِ النِّقَاطِصِ وَهُوَ بِمَعْنَى الْقُدُوسِ
وَأَصْلُ الطَّيْبِ الزَّكَاةُ وَالطَّهَارَةُ وَالسَّلَامَةُ مِنَ الْخُبْثِ وَهَذَا
الْمَحْدِثُ أَحَدُ الْأَحَادِيثِ الَّتِي هِيَ قَوَاعِدُ الْإِسْلَامِ وَمَبَادِي الْأَحْكَامِ
وَقَدْ جُمِعَتْ مِنْهَا أَرْبَعِينَ حَدِيثًا فِي جُزْءٍ وَفِيهِ الْحَثُّ عَلَى الْإِنْفَاقِ
مِنَ الْحَلَالِ وَالسَّهْوِ عَنِ الْإِنْفَاقِ مِنْ غَيْرِهِ وَفِيهِ أَنَّ الشُّرُوبَ
وَالْمَأْكُولَ وَالْمَلْبُوسَ وَخَوْدَكَ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ حَلَالًا لَا خَالِصًا
لِشَهْوَةٍ فِيهِ وَأَنْ مَنْ أَرَادَ الدُّعَا فَإِنَّ اللَّهَ أَوْلَى بِالْإِعْتَابِ بِذَلِكَ
مِنْ غَيْرِهِ **قَوْلُهُ** ثُمَّ ذَكَرَ الرَّجُلَ يَطِيلُ السَّفَرَ اشْتَأَتْ أَغْبَرِيَّةً يَدُهُ
إِلَى السَّمَاءِ يَا رَبِّ يَا رَبِّ الْحَمْدُ مَعْنَاهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ السَّفَرِ فِي وَجْهِ الطَّافِ
كَيْ وَزِيَارَةِ مَسْجِدِهِ وَصَلَةِ رَحْمَةٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ وَغَدَى بِأَحْمَرٍ هُوَ بَعْضُ الْغَيْنِ وَتَخْفِيفُ الذَّالِ الْكُسُورَةُ
قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنِّي يَسْتَجَابُ لِدُنْكَ أَيْ كَيْفَ يَسْتَجَابُ
لِنْ هَذِهِ صِفَتُهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **بَابُ الْحَثِّ عَلَى**
الصَّدَقَةِ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرٍ أَوْ كَلِمَةِ طَيْبَةٍ وَأَنْهَا حِجَابَ مِنَ النَّارِ **قَوْلُهُ**
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَرْزِقَ مِنَ النَّارِ وَلَوْ بِشِقِّ
تَمْرَةٍ فَلْيَفْعَلْ ثِقَ التَّمْرَةِ بِكسرِ الشَّيْنِ نَصْفُهَا وَجَانِبُهَا فِيهِ الْحَثُّ
عَلَى الصَّدَقَةِ وَأَنَّهُ لَا يَسْتَنْعِ مِنْهَا فَلْيَسْتَنْعِ وَأَنْ فَلْيَسْتَنْعِ لِلنَّجَاةِ مِنَ النَّارِ
قَوْلُهُ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ تَرْجَانٌ هُوَ بَفَتْخِ التَّاءِ وَضَمُّهَا وَهُوَ الْعَبْرُ
بِلَانٍ عَنْ لِسَانٍ غَيْرِهِ **قَوْلُهُ** وَلَوْ بِكَلِمَةِ طَيْبَةٍ فِيهِ أَنَّ الْكَلِمَةَ الطَّيْبَةَ
سَبَبٌ لِلنَّجَاةِ مِنَ النَّارِ وَهِيَ الْكَلِمَةُ الَّتِي فِيهَا تَطْيِيبُ قَلْبِ الْإِنْسَانِ
إِذَا كَانَتْ مَبَاحَةً أَوْ طَاعَةً **قَوْلُهُ** حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو
كَرِيمٌ قَالَا حَدَّثَنَا مَعَاوِيَةُ بْنُ الْأَعْشَى عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ خُبَيْثِ
عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَارِثٍ هَذَا إِسْنَادُ كُلِّهِ كُوفَتُونَ وَفِيهِ ثَلَاثَةُ تَابِعِينَ
بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضٍ الْأَعْشَى وَعَمْرُو وَخُبَيْثٌ وَعَدِيُّ **قَوْلُهُ** فَأَعْرَضَ
وَأَشَاحَ هُوَ بِالشَّيْنِ الْمُجْمَعِ وَالْحَا الْمُهْمَلَةِ وَمَعْنَاهُ قَالَ الْخَلِيلُ
وغيره مَعْنَاهُ نَحَاهُ وَعَدَلَهُ وَقَالَ الْأَكْثَرُونَ الْمَشِيحُ الْمَحْذَرُ
وَالْجَادِ فِي الْأَمْرِ وَقِيلَ الْقَبْلُ وَقِيلَ الْهَارِبُ وَقِيلَ الْقَابِلُ إِلَيْكَ
الْمَائِغُ لَمَّا وَرَأَاهُ فَاشَاحَ هُنَا بِمَحْتَمَلِ هَذِهِ الْمَعْنَى أَيْ حَذَرَ النَّارَ
كَأَنَّهُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا أَوْ جَدَّ فِي الْإِيصَابِ بِالنَّفَاقَةِ أَوْ قَبْلَ إِلَيْكَ خَطَابًا أَوْ
اعْرَضَ كَالْهَارِبِ **قَوْلُهُ** مَحَايِ النَّارِ أَوْ الْعَبَا النَّارُ بِكسرِ الشَّوْنِ
جَمْعُ خَمْرَةٍ بِفَتْحِهَا وَهِيَ ثِيَابٌ صَوْفٌ فِيهَا تَمِيرٌ وَالْعَبَاءُ بِالْمَدِّ وَبَفَتْخِ
الْعَيْنِ جَمْعُ عِبَاءَةٍ وَعَبَايَهُ لَفْظَانِ وَقَوْلُهُ مَحَايِ النَّارِ أَيْ خَرَفُوهَا
وَقُورُوا وَسَطَهَا **قَوْلُهُ** فَتَمَقَّرَ وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَيْ تَغَيَّرَ **قَوْلُهُ** فَضَلِّي ثُمَّ خُطِبَ فِيهِ اسْتِجَابُ جَمْعِ النَّاسِ لِلْأُمُورِ
الْمُهْمَةِ وَوَعْظُهُمْ وَخُشْعَتُهُمْ عَلَى مَصَالِحِهِمْ وَتَحْذِيرُهُمْ مِنَ الْقَبَاحِ

قوله فقال يا ايها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة سبب قرينة هذه الآية انها بلغ في المحث على الصدقة عليهم لما فيها من تأكيد الحق لكونهم اخوة **قوله** رايت كوفيين من طعام وثياب هو بفتح الكاف وضمها قال القاضى ضبط بعضهم بالفتح وبالضم قال ابن سراج هو بالضم اسم لما كور وبالفتح المزة الواحق قال والكوفة بالضم المصرية والكوم العظيم من كل بئى والكوم المكان المرتفع كالتراية قال القاضى والضم هنا أولى لان مقصوده الكثرة والتشبيه بالتراية **قوله** حتى رايت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم يتهلل كأنه مذهبة فقوله يتهلل اي يستنير فها وسرورا وقوله مذهبة ضبطه بوجهين أحدهما وهو المشهور وبه جزم القاضى والمجهور مذهبة بذا ل معجمة وفتح الهاء بعدها بابا موحدة والثاني ولم يذكر الحميدي في الجمع بين الصحيحين غيره مذهبة بذا ل ممدوهم الهاء وبعد هانون وشرحه الحميدي في كتابه غريب الجمع بين الصحيحين فقال هو وغيره من فسر هذه الرواية ان صحت المدفن الانا الذي يدفن فيه وهو ايضا اسم للنفرة التي تكون في الجمل يستجمع فيها ما الطرف شبه صفا وجهه الكريم بصفاهها الماء بصفاء الدهن والدهن وقال القاضى عياض في الشارح من الايمة هذا تصحيف والصواب بالذال المعجمة والباء الموحدة وهو المعروف في الروايات وعلى هذا ذكر القاضى وجهين في تفسيره أحدهما معناه فضة مذهبة فهو ابلغ في حسن الوجه واشرافه والثاني شبهه في حسنه ونوره بالمذهبة من الجلود وجمعتها مذاهب وهي شئ كانت العرب تصنعه من جلود وتجعل فيه خطوط مذهبة يري بعضها اشر بعض واما سبب سروره صلى الله عليه وسلم فصرح بمبادرة السليين الى طاعة الله تعالى وبذل أموالهم

لله وامثالهم امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولزيع خابرة هؤلاء المحتاجين ونفقة السليين بعضهم على بعض وتعاونهم في البر والتقوى وينبغي للانسان اذا راي شيا من اهل هذا القبيل ان يفرح ويظهر سرورا ويكون فرحه لما ذكرناه **قوله** صلى الله عليه وسلم من سن في الاسلام سنة حسنة فله اجرها الخ فيه المحث على الابتداء بخيرات وسن السن الحيات والتحذير من اختراع الاباطيل والستجمات وتب هذا الكلام في هذا الحديث انه قال في اوله فصار رجل بصيرة كادت كفه ان تعجز عنها الى قوله فتتابع الناس وكان الفضل العظيم للباي بهذه الخير والقائخ باب الاحسان وفي هذا الحديث تخصيص قوله صلى الله عليه وسلم كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وان المراد به المحدثات الباطلة والبدع الذمومة وقد سبق بيان هذا في كتاب صلاة الجمعة وذكرنا هناك ان البدع خمسة اقام واجبة ومندوبة ومحرمة ومكروهة ومباحة **قوله** عن عبد الرحمن بن هلال العيسى هو بالباء الموحدة والله اعلم **باب** الحمل بالجرة بتصدق بها والتمهي الشديد عن نقص التصديق بتعليل **قوله** كنا نحمل وفي الرواية الثانية كنا نحمل على ظهورنا معناه نحمل على ظهورنا بالاجرة ونصدق من تلك الاجرة او نصدق بها كلها ففيه التحريض على الاعانة بالصدقة وانه اذا لم يكن له مال يتوصل الى تحصيل ما يتصدق به من حمل بالاجرة او غيره من الاسباب المباحة **باب** فضل المنيحة قوله صلى الله عليه وسلم لا رجل ينجى اهل بيته ناقة تغدو بعض وتروح بعض القس بضم العين وتشديد السين الهللة وهو القدح الكبير هكذا ضبطناه وروى بعضا شين معجمة ممدودة قال القاضى وهذه اكثر رواية مثل قال والذي سمعناه من متقني شيوخنا بعض وهو

القدر الضخم قال وهذا هو الصواب المعروف قال وروى من
 رواية الحميدي في غير مسلم بعضا بالسين المهملة وفسره الحميدي
 بالمتن الكبير وهو من اهل اللسان قالت وضبطناه عن ابي مروان
 ابن سراج بكسر العين وفتحها معا ولم يفتحه الجحاني وابي الحسن
 ابن ابي مروان عنه الا بالكسر وفتح هذا كلام القاضى ووقع
 في كثير من نسخ بلادنا واكثرها من صحيح مسلم بعضا بين مهلة مدونة
 والعين مفتوحة **قوله** يفتح النون اي يعطيهم ناقة يكون
 لبنها مئة ثم يردونها اليه وقد تكون النخعة عطية الرقبة بما فيها
 مؤبقة مثل الهبة **قوله** صلى الله عليه وسلم من منح مئجة عذت
 بصدقة وزاحت بصدقة صبوحها وغبوقها وقع في بعض النسخ
 مئجة وبعضها منحة بحذف اليا وقال اهل اللغة المئجة بكسر
 اليم والمئجة بفتحها مع زيادة ياء هي العطية وتكون في الحيوان
 وفي الثمار وغيرها وفي الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم منح
 امرأ من عذاقا اي نخيلا ثم قد تكون النخعة عطية للرقبة بما فيها
 وهي الهبة وقد تكون عطية للابن او الثمن مئة وتكون الرقبة
 باقية على ملك صاحبها ويردها اليه اذا انقضى اللبن او الثمن
 الماذون فيه وقوله صبوحها وغبوقها فالصبوح بفتح الصاد
 هو الشرب اول النهار والغبوق بفتح الغين الشرب اخر النهار
 والصبوح والغبوق منصوبان على الظرف قال القاضى عياض
 هما مجروران على البدل من قوله صدقة قال ويصح نصبهما على
 الظرف **قوله** عن ابي هريرة يبلغ به الى رجل يمنح معناه يبلغ به
 النبي صلى الله عليه وسلم فكانه قال عن ابي هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الى رجل يمنح ولا فرق بين هاتين الضميتين
 باتفاق العلماء والله اعلم **باب** مثل المنفق
 والنخل **قوله** قال عمرو وحدثنا سفيان بن عيينة قال وقال

ابن جريح بالواو وهي صحيحة وانما اتى بالواو لان ابن عيينة
 قال لعمره وقال ابن جريح كذا وقال ابن جريح كذا فاذا روي
 عمرو الثاني من تلك الأحاديث اتى بالواو لان ابن عيينة قال
 في الثاني وقال ابن جريح كذا وقد سبق التنبيه على مثل هذا مرات
 في اول الكتاب **قوله** صلى الله عليه وسلم في حديث عمرو السابق
 مثل النفق والمنفق كمثل رجل عليه جتان او جتان من لدن
 نديهما الى ترافيهما ثم قال فاذا اراد المنفق ان يتصدق سبغت
 واذا اراد البخل ان ينفق قلصت وقع في هذا الحديث في جميع
 النسخ من رواية عمرو مثل النفق والمنفق قال القاضى وغيره
 هذا وهم وصوابه مثل ما وقع في باقي الروايات مثل البخل
 والمنفق وتقسيمها اخر الحديث يبين هذا وقد يحتمل ان
 صحت رواية عمرو هكذا ان تكون على وجهها وفيها مخدوف
 تقديره مثل النفق والمنفق وتسميتهما وهو البخل وحذف
 البخل لدلالة المنفق والمنفق عليه كقول الله تعالى سراجا
 نفيكم الحرأي والبرد وحذف ذكر البر دلالة الكلام عليه وانما
 قوله والمنفق فوقع في بعض الاصول التصديق بالتأ وفي
 بعضها المصدق بحذفها وتشديد الصاد وهما صحيحان وانما قوله
 كمثل رجل فهكذا وقع في الاصول كمثل رجل بالافراد والظاهر
 انه تعبير من بعض الرواة وصوابه كمثل رجلين وانما **قوله** جتان
 او جتان فالاول بالياء والثاني بالنون ووقع في بعض الاصول
 عكسه وانما **قوله** من لدن نديهما فهكذا هو في كثير من النسخ
 المعتمدة او اكثرها شديهما بضم الشا وبيا واحدة مشددة على الجمع
 وفي بعضها شديهما بالتنوين قال القاضى عياض رحمه الله وقع
 في هذا الحديث اوها من كثيرة من الرواة ونصيف ونحريف
 وتقديم وتأخير ويعرف صوابه من الأحاديث التي بعده فمنه

مثل النفاق والتصدق وصوابه التصديق والتجمل ومنه كمثل
رجل وصوابه رجلين عليها جتان ومنه قوله جتان او جتان
وصوابه جتان بالنون بلا شك كما في الحديث الآخر بالنون
بلا شك والجملة الديرع ويدل عليه نفسه **قوله** فاخذت كل حلقة
موضعها وفي الحديث الآخر جتان من حديد ومنه قوله سفت
عليه او مرت كذا هو في النسخ مرت بالرافع وصوابه مدت بالياء
بالذال بمعنى سفت وكما قال في الحديث الآخر انبسطت كعبه
قد يصح مرت على نحو هذا المعنى والسابع الكامل وقد رواه
البحاري ما ذلت بدال مخففة من ما ذميد اذا قال ورواه بعضهم
ما رت ومعناه سالت عليه وامدت قال الأزهري معناه
ترددت وزهبت وجاءت بمعنى كمالها ومنه قوله واذا اراد التجمل
ان ينفي قلصت واخذت كل حلقة موضعها حتى تجن ثيابه
ويعفو اثره قال فقال أبو هريرة يوسعها فلا تنسج في هذا
الكلام اختلال كثير لان قوله تجن ثيابه وتعفو اثره انما جاء
في التصديق لا في التجمل وهو على ضد ما هو وصف التجمل من
قوله قلصت كل حلقة موضعها **قوله** يوسعها فلا تنسج وهذا
من وصف التصديق فادخله في وصف التجمل فاختل الكلام وتبين
وقد ذكر في الأحاديث على الصواب ومنه رواية بعضهم تجن
بثانه بالحاء والراء وهو وهم والصواب رواية الجمهور تجن بالميم
والنون أي تستر ومنه رواية بعضهم ثباته بالثا المثناة وهو
وهم والصواب بانه بالنون وهي رواية الجمهور وكما قال في
الحديث الآخر انما مله ومعنى قلصت انقبضت ومعنى تعفو اثره
تعفو اثره أي تحو اثره بسبوغها وكالها وهو تمثيل لتمام
المال بالصدقة والاتفاق والتجمل بضد ذلك وقيل هو تمثيل
لكثرة الجود والتجمل وان المعطى اذا اعطى انبسط يده بالاعطاء

وتعود ذلك واذا امسك صار ذلك عادة له وقيل يجوز ان
اي نذهب بخطاياه وتحوها وقيل في التجمل قلصت ولزمت كل
حلقة مكانها أي تحي عليه يوم القيمة فيكوي بها والصواب الاول
والحديث جاء على التمثيل لا على الخبر عن كائن وقيل ضرب المثل بهما
لان النفاق يستره الله بنفقه ويستر عورته في الدنيا والآخرة
كستر هذه الجملة لا بسفها والتجمل كمن ليس حجة اليه ثدييه فيبقى
مكتوفا بأدي العورة مفتضا في الدنيا والآخرة هذا الخبر كلام
الفاضي عياض رحمه الله **قوله** صلى الله عليه وسلم في البر واللين
الآخرين كمثل رجلين او رجلين عليها جتان هما بالنون في هذين
الموضعين بلا شك ولا خلاف **قوله** فانما رأت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول باصبعيه في جبهته فلورأيته يوسعها فلا توسع
فقوله رأته يوسعها فلا توسع بفتح التاء وقوله توسع بالتاء
واصله توسع بتأين وفي هذا دليل على لباس القيص وكذا ترجم
عليه البخاري في باب جيب القيص من عند الصدر لانه المفهوم
من لباس رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه القصة مع الحديث
محمية جات به والله اعلم **باب** ثبوت
أجر التصديق وان وقعت الصدقة في يد فاسق ونحوه فيه حديث
التصدق على سارق وزانية وغني وفيه ثبوت الثواب في الصدقة
وان كان الاخذ فاسقا وغنيا ففي كل كيد حري اجر وهذا في صدقة
الطوع واما الزكاة فلا يجوز دفعها الى غني والله سبحانه اعلم
باب أجر الخازن الايمن والراة اذا تصدقت
من بيت زوجها غير مفسدة باذنه الصريح او العرفي **قوله** صلى الله
عليه وسلم في الخازن الايمن الذي يعطى ما امر به احد المتصدقين
وفي رواية اذا انفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة كان لها
اجرها بما انفقت ولز وجهها اجر بما كسب والخازن مثل ذلك

لا ينقص بعضهم اجر بعض شيئا وفي رواية من طعام زوجها وفي
 رواية في العبد اذا انفق من مال ماله قال الاجر بينكما نصفان
 وفي رواية ولا تضم المرأة وزوجها شاهدا لا باذنه وما انفقت
 من كسبه بغير امره فان له نصف اجره معنى هذه الاحاديث ان المشاركة
 في الطاعة مشاركة في الاجر ومعنى المشاركة ان له اجر كل صاحب
 اجر وليس معناه انه يزاحمه في اجره والمراد المشاركة في اصل الثواب
 ولا يلزم لهذا الثواب ولهذا الثواب وان كان اكثر ولا يلزم ان يكون
 مقدرا لثوابها سواء بل قد يكون ثواب هذا اكثر وقد يكون عكس
 فاذا اعطى المالك الخازن او امرأته او غيره مائة درهم او نحوها ليوصلها
 الى مستحق الصدقة على باب داره او نحوه فاجر المالك اكثر وان
 اعطاه رمانة او رغيضا او غيرها مما ليس له كثير قيمة ليذهب به الى
 محتاج في مسافة بعيدة بحيث يقابل مشي الذاهب اليه باجرة تزيد
 على الزمانة او الرغيضا فاجر الوكيل اكثر وقد يكون عمله قدر الرغيضا
 مثلا فيكون مقدرا لاجر سوا واما قوله صلى الله عليه وسلم لا اجر
 بينكما نصفان فعناه قسمان وان كان احدهما اكثر كما قال الشاعر
 • اذا مت كان الناس نصفين بيننا • واثار القاصي رحمه الله الى
 انه محتمل ان يكون سوا لان الاجر فضل من الله تعالى يؤتيه من يشاء
 ولا يدرك بقياس ولا هو بحسب الاعمال بل هو فضل الله يؤتيه
 من يشاء والمختار الا قل **وقوله** صلى الله عليه وسلم لا اجر بينكما
 ليس معناه ان الاجر الذي لاحدهما يزدهما فيه كلاهما بل معناه
 ان هذه النفقة والصدقة التي اخرجها الخازن او المرأة او المملوك
 ونحوهم باذن المالك يترتب على جعلها ثواب على قدر المال والعمل
 فيكون ذلك مقسوما بينهما لهذا نصيب ماله ولهذا نصيب عمله
 فلا يزاحم صاحب المال الغايل في نصيب عمله ولا صاحب العمل
 صاحب المال في نصيب ماله واعلم انه لا بد للغايل وهو الخازن

والنزوجة والمملوك من اذن المالك في ذلك فان لم ياذن فلا اجر
 لاحد من هؤلاء الثلاثة بل عليهم وزر تبصرهم في مال غيرهم
 بغير اذن والاذن ضربان احدهما الاذن الصريح في الصدقة والنفقة
 والثاني الاذن المفهوم من اطراد العرف والعادة كاعطاء السائل
 كسره ونحوها مما جرت به العادة واطراد العرف فيه وعلم بالعرف
 برضى الزوج والمالك فاذنه في ذلك حاصل وان لم ينكم وهذا اذا
 علم رضاه لا طراد العرف وعلم ان نفقته كنفس غالب الناس في
 السخاء بذلك والبرضى به فان اضطرب العرف وشك في رضاه
 او كان شخصا شيخ بذلك وعلم من حاله ذلك او شك فيه لم يجز للمرأة
 وغيرها التصديق من ماله الا بصريح اذنه واما **قوله** صلى الله عليه
 وسلم وما انفقت من كسبه من غير امره فان نصف اجره له فعناه
 من غير اذنه الصريح في ذلك القدر المعين ويكون معها اذن عام
 سابق متناول لهذا القدر وغيره وذلك الاذن الذي بيناه سابقا
 اما بالصريح واما بالعرف ولا بد من هذا التاويل لانه صلى الله عليه
 وسلم جعل الاجر مناصفة وفي رواية ابي داود فلها نصف اجره
 ومعلوم انها اذا انفقت من غير اذن صريح ولا معروف من العرف
 فلا اجر لها بل عليها وزر فيستعين تاويله واعلم ان هذا كله مفروض
 في قدر يسير يعلم رضى المالك به في العادة فان زاد على المتعارف
 لم يجز وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم اذا انفقت المرأة من
 طعام بيتها غير مفسدة فاشار صلى الله عليه وسلم الى انه قد در
 يعلم رضى الزوج به في العادة ونبهه بالطعام ايضا على ذلك لانه يسمع
 به في العادة بخلاف الدرهم والدنانير في حق اكثر الناس وفي كثير
 من الاحوال واعلم ان المراد بالنفقة للمرأة والعبد والخازن
 النفقة على عيال صاحب المال وعلمانه ومصاحبه من ضيف وابن تيل
 ونحوها وكذا لك صدقتهم الماذون فيها بالصريح والعرف والله اعلم

وقوله صلى الله عليه وسلم الخازن المثل الأمين الخ هذه الأوصاف
 شروط محمول هذا الثواب فينبغي أن يعتنى بها ويحافظ عليها
 وقوله صلى الله عليه وسلم أحد المتصدقين هو بفتح القاف على
 التنشئة ومعناه له أجر أحد المتصدقين وتفصيله كما سبق وقوله
 صلى الله عليه وسلم إذا انفقت المرأة من طعام بيتها أي من طعام
 زوجها الذي في بيتها كما صرح به في الرواية الأخرى **قوله صلى الله**
عليه وسلم إذا انفقت المرأة من بيت زوجها غير مفترقة كان له
 أجرها وله مثله بما اكتسب ولها بما انفقت وللخازن مثل ذلك
 من غير أن ينقص من أجورهم شيئا هكذا وقع في جميع النسخ شيئا
 بالنصب فيقدر له ناصب فيجوز أن يكون تقديره من غير أن
 ينقص الله من أجورهم شيئا ويحتمل أن يقدر من غير أن ينقص الزوج
 من أجر المرأة والخازن شيئا وجمع ضميرهما مجازا على قول الأكثرين
 أن أقل الجمع ثلاثة أو حقيقة على قول من قال أقل الجمع اثنان
قوله مولى أبي اللحم هو بهززة ممدودة وكسر الباقيل لأنه كان لا يأكل
 اللحم وقيل لا يأكل ما ذبح للأصنام واسم أبي اللحم عبد الله وقيل
 خلف وقيل الحويرث الغفاري وهو صحابي استشهد يوم حنين
 روى عنه غير مولاة **قوله** كنت ملوكا فالت رسول الله صلى
 عليه وسلم اتصدق من مال موالى بشئ قال نعم والأجر بينكما
 نصفان هذا محمول على ما سبق أنه استأذن في التصديق بقدر يعلم
 رضى سيده به **قوله** أمرني مولاى أن أفقة فمما في مكين
 فاطمته فعلم بذلك مولاى فصرخى فالت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فذكرت ذلك له فدعاها فقال لم ضربته فقال يعطى
 طعامى من غير أن أمره فقال صلى الله عليه وسلم ألا مر بينكما
 هذا محمول على أن غير اتصدق بشئ وظن مولاة يرضى به فلم
 يرض مولاة به فلغير أجر لانه فعل شيئا يعقده طاعة بنية الطاعة

ولولا له أجر لانه ألتف ما له عليه ومعنى الأجر بينكما أي لكل منكما
 أجر وليس المراد أجر نفس المال يتقاسمانه وقد سبق بيان هذا
 قريبا فهذا الذي ذكرته من تأويله هو المعتمد وقد وقع في كلام
 بعضهم ما لا يرضى من تفسير **قوله** صلى الله عليه وسلم لا تصم
 المرأة وبعلها شاهدا إلا بآذنه هذا محمول على صوم التطوع والندوة
 الذي فيه رضى من معين وهذا النهى للتحريم ثم صرح به اصحابنا
 وتنبه أن الزوج له حق الاستماع بها في كل الأيام وحقة فيه
 واجب على الفور فلا تفوته بتطوع ولا بواجب على التراخي فإن
 قيل فينبغي أن يجوز لها الصوم بغير إذنه فإذا انزل الاستماع
 بها كان له ذلك وبفرض صومها فالجواب أن صومها بمنعه
 الاستماع بها في الغادة لأنه بها انتهاك الصوم بالاستماع **قوله**
صلى الله عليه وسلم شاهد أى مقبى في البلد أما إذا كان مسافرا
 فلها الصوم لانه لا يتأتى منه استماع إذا لم تكن معه **قوله** صلى الله
 عليه وسلم ولا تاذن في بيته وهو شاهد إلا بآذنه فيه إشارة إلى أنه
 لا يقتات على الزوج وغيره من ما لى البيوت ولا غيرها بالاذن
 في أملاكهم إلا بآذنه وهو هذا محمول على ما يعلم به رضى الزوج ونحو
 به فإن علمت المرأة ونحوها رضاه جاز كاسبق في النفقة والله أعلم
باب فضل من ضم إلى الصدقة غيرها
 من أنواع البر **قوله** صلى الله عليه وسلم من انفق زوجين في سبيل
 نوري في الجنة يا عبد الله هذا خير قال القاصي قال الهروي
 في تفسير هذا الحديث قيل وما زواجان قال فترسان أو عبدان
 أو بعيران وقال ابن عرفة كل شئ قرن بصاحبه فهو زوج
 يقال زوجت بين الأبل إذا قرنت بعير صغير وقيل درهم ودينار
 أو درهم ونوب قال والزوج يقع على الاثنين والواحد وقيل
 إنما يقع على الواحد إذا كان معه آخر ويقع الزوج أيضا على النصف

وَفَسَّرَ بِهِ قَوْلَهُ تَعَالَى وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً وَقِيلَ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ
هَذَا الْمَحْدِثُ فِي جَمِيعِ أَعْمَالِ الْبَرِّ مِنْ صَلَاتَيْنِ أَوْ صِيَامِ يَوْمَيْنِ
وَالْمَطْلُوبُ تَشْفِيعُ صَدَقَةٍ بِآخَرِيٍّ وَالتَّنْبِيهُ عَلَى فَضْلِ الصَّدَقَةِ
وَالنَّفَقَةِ فِي الطَّاعَةِ وَالْإِسْتِكْنَارِ مِنْهَا وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ قِيلَ هُوَ عَلَى الْعُومِ فِي جَمِيعِ الطَّاعَاتِ وَوُجُوهُ الْخَيْرِ
وَقِيلَ هُوَ مَخْصُوصٌ بِالْجَمَادِ وَالْأَوَّلِ أَصَحُّ وَظَهَرَ هَذَا إِخْرَاجُ كَلَامِ
الْقَاضِي قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤَدِّي فِي الْجَنَّةِ بِأَعْبَادِ اللَّهِ هَذَا
خَيْرٌ قَبْلَ مَعْنَاهُ لَكَ هُنَا خَيْرٌ وَثَوَابٌ وَغَبْطَةٌ وَقِيلَ مَعْنَاهُ هَذَا
الْبَابُ فِيمَا تَنْتَفِقُ خَيْرُكَ مِنْ غَيْرِهِ مِنَ الْآبَوَاتِ بِكَثْرَةِ ثَوَابِهِ
وَنَجِيمِهِ فَيُقَالُ فَادْخُلْ مِنْهُ وَلَا تَبْدَأْ مِنْ تَقْدِيرِ مَا ذَكَرْنَاهُ أَنْ كُلَّ مَا دَا
يَعْتَقِدُ ذَلِكَ الْبَابُ أَفْضَلَ مِنْ غَيْرِهِ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ وَذَكَرَ مِثْلَهُ فِي الصَّدَقَةِ وَالْجِهَادِ وَالصَّوْمِ
قَالَ الْعُلَمَاءُ مَعْنَاهُ مَنْ كَانَ الْغَالِبَ عَلَيْهِ فِي عَمَلِهِ وَطَاعَتِهِ ذَلِكَ
قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَاحِبِ الصَّوْمِ دَعَى مِنَ بَابِ الرِّيَازِ
قَالَ الْعُلَمَاءُ سَمِيَ بَابَ الرِّيَازِ تَنْبِيْهًُا عَلَى أَنَّ الْعَطَشَانَ بِالصَّوْمِ فِي
الْهَوَاجِرِ سَيَرَوْى وَغَافِقَتَهُ إِلَيْهِ وَهُوَ مُشْتَقٌّ مِنَ الرِّيِّ قَوْلُهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَاهُ خَزَنَةُ الْجَنَّةِ كُلَّ خَزَنَةٍ بَابٍ أَيْ فُلْ هَلُمَّ
هَكَذَا ضَبَطْنَاهُ فَلِ بَضْمِ اللَّامِ وَهُوَ الْمَشْهُورُ وَلَمْ يَذْكُرِ الْقَاضِي
وَأَخْرَجُوا غَيْرَهُ وَضَبَطَهُ بَعْضُهُمْ بِاسْكَانِ اللَّامِ وَالْأَوَّلِ أَصَوَّبُ
قَالَ الْقَاضِي مَعْنَاهُ أَيْ فَلَانُ فَرَحِمٌ وَنَقَلَ أَغْرَابَ الْكَلِمَةِ عَلَى أَحَدِ
اللِّغَتَيْنِ فِي التَّرْخِيمِ قَالَ وَقِيلَ فُلْ لُغَةٌ فِي فَلَانٍ فِي غَيْرِ الدَّاءِ وَالتَّرْخِيمِ
قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بِيْ كِبَرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِيْ لَا رَجُوءَ أَنْ
تَكُونَ مِنْهُمْ فِيهِ مُتَقَبَّةٌ لَا بِيْ كِبَرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَفِيهِ جَوَازُ الشَّا
عَلَى الْإِنْسَانِ فِي وَجْهِهِ إِذَا لَمْ يَخَفْ عَلَيْهِ فِتْنَةُ أَجَابٍ وَغَيْرِهِ وَآلَهُ
أَعْلَمُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَابٍ كَذَا وَمِنْ بَابٍ كَذَا فَكَدَّ

بَابُ الصَّلَاةِ وَالصَّدَقَةِ وَالصِّيَامِ وَالْجِهَادِ قَالَتِ الْقَاضِي وَقَدْ
جَاءَ ذِكْرُ بَقِيَّةِ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ الثَّمَانِيَةِ فِي حَدِيثِ أَخْرَجَ بَابَ التَّوْبَةِ
وَبَابَ الْكَافِطِينَ الْغِيْظُ وَالْغَافِقِينَ عَنِ النَّاسِ وَبَابَ الرَّاغِبِينَ
فَهَذِهِ سَبْعَةُ أَبْوَابٍ جَاءَتْ فِي الْإِخْرَاجِ وَجَاءَ فِي السَّبْعِينَ الْفَسَا
الَّذِينَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ أَنَّهُمْ يَدْخُلُونَ مِنَ الْبَابِ الْإِيمَنِ
فَلَمَّا لَمْ يَذْكُرْ الْبَابَ الثَّامِنَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالْحَقِّ **المبحث**
عَلَى الْإِنْفَاقِ وَكَرَاهَةِ الْإِحْصَاءِ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْفَقِي وَانْفَقِي
وَأَنْفِقِي أَمَا أَنْفَقِي بِفَتْحِ الْفَاءِ وَبِجَاهِ مَهْلَةٍ وَأَمَا أَنْفَقِي بِكَسْرِ الْفَاءِ الْمَهْلَةِ
وَمَعْنَى أَنْفَقِي وَأَنْفَقِي أَعْطَى وَالتَّعْمُ وَالنَّصْحُ الْعَطَا وَيُطْلَقُ النَّصْحُ
أَيْضًا عَلَى النَّصْبِ فَلَمَّا لَمْ يَذْكُرْ الْمَرَادَ هُنَا وَكَانَ الْبَلْغُ مِنَ النَّصْحِ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْفَقِي وَأَنْفَقِي وَلَا تَحْصِي فَيَحْصِي اللَّهُ عَلَيْكَ وَلَا تَوْعِي فَيَوْعِي
اللَّهُ عَلَيْكَ مَعْنَاهُ الْمَحْثُ عَلَى النَّفَقَةِ فِي الطَّاعَةِ وَالتَّهْيِ عَنْ الْإِمَالَةِ
وَالْبُخْلِ وَعَنْ إِدْخَالِ الْمَالِ فِي الْوَعَا قَوْلُهُ عَنْ سَامِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا إِهَابَاتُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا بَنِيَّ اللَّهُ لَيْسَ لِيْ شَيْءٌ
إِلَّا مَا أَدْخَلَ عَلَى الزَّيْبِرِ فَهَلْ عَلَى جَنَاحٍ أَنْ أَرْضَعَ مَا يَدْخُلُ عَلَى فَقَالَتْ
أَرْضَعِي مَا اسْتَطَعْتَ وَلَا تَوْعِي فَيَوْعِي اللَّهُ عَلَيْكَ هَذَا مَحْمُولٌ عَلَى
مَا أَعْطَاهَا الزَّيْبِرُ لِنَفْسِهَا بِسَبَبِ نَفَقَةٍ وَغَيْرِهَا أَوْ مَا مَلَكَ الزَّيْبِرُ وَلَا
يَكْمُرُهُ الصَّدَقَةُ مِنْهُ بَلْ يَرْضَى بِهَا عَلَى غَايَةِ النَّاسِ وَقَدْ سَبَقَ
بَيَانُ هَذِهِ السَّيْلَةِ قَرِيبًا قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْضَعِي مَا اسْتَطَعْتَ
مَعْنَاهُ مَا يَرْضَى الزَّيْبِرُ وَتَقْدِيرُهُ إِنْ لَكَ فِي الرِّضْعِ مَرَاتِبٌ مَبَاحَةٌ
بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ وَكُلُّهَا يَرْضَاهَا الزَّيْبِرُ فَافْعَلِي أَعْلَاهَا أَوْ يَكُونُ
مَعْنَاهُ مَا اسْتَطَعْتَ مَا هُوَ مِلْكُكَ وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَلَا تَحْصِي فَيَحْصِي اللَّهُ عَلَيْكَ وَيَوْعِي عَلَيْكَ هُوَ مِنْ بَابٍ مُقَابِلَةٍ
الْفَتْحُ بِالْفَتْحِ لِلتَّحْنِيسِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَكْرُوا وَمَكْرَانَهُ وَمَعْنَاهُ
يَنْعَكَ كَمَا مَنَعَتْ وَيَقْتَرِعُ عَلَيْكَ كَمَا قَتَرَتْ وَبِمِلْكِ فَضْلِهِ عَلَيْكَ كَمَا

اسكنه وقيل معني لا تحصى اي لا تعدى فتكثر به فيكون سببا
لا انقطاع انفاقك والله اعلم **باب بحث على الصدقة**
ولو بالقليل ولا يمنع من القليل لاحتقاره **قوله** صلى الله عليه
وسلم لا تحقرن جارة تجارتها ولو بفرض شاة قال اهل اللغة
هو بكسر الفاء والسين وهو النطف قالوا واصله في الابل وهو
فيها مثل الاقدم في الانسان قالوا ولا يقال الا في الابل ومردم
اصله مختص بالابل ويطلق على الغنم استعاره وهذا النهي عن
الاحتقار نهى للمعطيته الهدية ومعناه لا تمنع جارة من الصدقة
ومن الهدية تجارتها لاستقلالها واحتقارها الموجود عندها
بل بخود بما يتستر وان كان قليلا كفر من شاة فهو خير من العدم
وقد قال الله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره وقال النبي
صلى الله عليه وسلم اتقوا النار ولو بشق تمرة قالت القاضية هذا
التأويل هو الظاهر وهو تأويل مالك لا دخاله هذا الحديث
في الترغيب في الصدقة قال ويحتمل ان يكون نهيا للمعطاة عن الاحتقار
قوله صلى الله عليه وسلم يا نساء المسلمين ذكر القاضية في اعترابه
ثلاثة اوجه اصحها واشهرها نصب النساء وجر المسلمات على الاضافة
قالت الباجي وبهذا ان وينا عن جميع شيوخنا بالمشرق وهم من
باب اضافة الشيء الى نفسه والوصوف الى صفته والاعم الى
الاخص كمسجد الجامع وجانب الغربي والدار الاخرة وهو عند
الكوفيين جاز على ظاهره وعند البصريين بقدر رون فيه محذوفا
اي مسجد المكان الجامع وجانب المكان الغربي وكذا الاخرة
وتعديرها هنا يا نساء النفس المسلمات او الجماعات الموصيات
وقيل تقديره يا فاضلات المسلمات كما يقال هؤلاء رجال القوم
اي شاداتهم وافاضلهم والوجه الثاني رفع النساء ورفع المسلمات
أيضا على معنى النداء والصفة أي يا ايها النساء المسلمات قال الباجي

المادة

وهكذا

وهكذا يرويه اهل بلدنا والوجه الثالث رفع النساء وكسر التاء
من المسلمات على انه منصوب على الصفة على الموضع كما يقال يا زيد
العاقل برفع زيد ونصب العاقل والله اعلم **باب فضل اخفاء الصدقة** **قوله** صلى الله عليه وسلم سبعة يظلهم الله
في ظله يوم لا ظل الا ظله قالت القاضية اضافة الظل الى الله تعالى
إضافة ملك وكل ظل فهو لله وملكه وخلقه وسلطانه والسراد
هنا ظل العرش كما جاء في حديث اخر مبينا والمراد يوم القيمة اذا قام
الناس لرب العالمين ودرت منهم الشمس واشتد عليهم حرها
واخذهم العرق ولا ظل هناك لشي الا للعرش وقد يراد به ظل الجنة
وهو نعيمها والكون فيها كما قال الله تعالى وقد دخلهم ظلال ليلا
قال القاضية وقال ابن دينار المراد بالظل هنا الكرامة والكشف
الكن من المكارة في ذلك الموقف قال وليس المراد ظل العرش
قال القاضية وما قاله معلوم في اللسان يقال فلان في ظل فلان
أي في كنفه وحيايته قالت وهذا أولى الاقوال ويكون اضافة
الى العرش لانه مكان التقريب والكرامة والا فالشمس وناسير
العالم تحت العرش في ظله **قوله** صلى الله عليه وسلم الا امام العاد
قالت القاضية هو كل من اليه نظر في شيء من مصالح المسلمين
من الولاية والحكام وبدا به لكثرة مصالحة وعموم نفعه ووقع
في اكثر النسخ الا امام العادل وفي بعضها الا امام العدل وهذا
صحيحان **قوله** صلى الله عليه وسلم وثاب نشأ بعبادة الله
هكذا هو في جميع النسخ نشأ بعبادة الله والشهور في روايات
الحديث نشأ في عبادة الله وكلاهما صحيح **قوله** صلى الله عليه
وسلم ورجل قلبه معلق بالمساجد هكذا هو في النسخ كلها في المساجد
وفي غير هذه الرواية بالمساجد ووقع في هذه الرواية في اكثر
النسخ معلق في المساجد وفي بعضها متعلق بالنساء وكلاهما صحيح

وَمَعْنَاهُ شَدِيدُ الْحُبِّ لَهَا وَمَلَأَ زَمَةَ الْجَمَاعَةِ فِيهَا **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلَانِ تَحَابَا فِي اللَّهِ اجْتَمَعَا عَلَيْهِ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ مَعْنَاهُ اجْتِمَاعًا عَلَى حُبِّ اللَّهِ تَعَالَى أَيْ كَانَ سَبَبُ اجْتِمَاعِهِمَا حُبُّ اللَّهِ تَعَالَى وَاسْتِمْرَارًا عَلَيْهِ حَتَّى تَفْرُقَا مِنْ مَجْلِسِهِمَا وَهَذَا إِذَا كَانَ فِي حُبِّ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا صَاحِبُهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي حَالِ اجْتِمَاعِهِمَا وَافْتِرَاقِهِمَا وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ الْمَحْتَضَى عَلَى التَّحَابِ فِي اللَّهِ تَعَالَى وَبَيَانِ عِظَمِ فَضْلِهِ وَهُوَ مِنَ الْمَهْمَاتِ فَإِنَّ الْحُبَّ فِي اللَّهِ تَعَالَى وَالْبَغْضَ فِي اللَّهِ مِنَ الْإِيمَانِ وَهُوَ بِحَمْدِ اللَّهِ كَثِيرٌ يَوْفَى لَهُ أَكْثَرُ النَّاسِ أَوْ مِنْ وَفَقَ لَهُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلٌ دَعَا امْرَأَةً ذَاتَ مَنْصِبٍ وَجَمَالَ فَقَالَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ قَالَ الْقَائِلُ إِنِّي أَتَحَدَّثُ أَنْ قَوْلَهُ أَخَافُ اللَّهَ بِاللِّسَانِ وَيَحْتَمِلُ قَوْلَهُ فِي قَلْبِهِ لِيُزَيِّرَ نَفْسَهُ وَخَصَّ ذَاتَ الْمَنْصِبِ وَالْجَمَالَ كَثْرَتِ الرِّغْبَةِ فِيهَا وَعَسَرُ حُصُولِهَا وَهِيَ جَامِعَةٌ لِلْمَنْصِبِ وَالْجَمَالَ لِأَسْمَا وَهِيَ دَائِمَةٌ لِنَفْسِهَا طَالِبَةٌ لِذَلِكَ قَدْ اغْتَنَتْ عَنْ مَشَاقِ التَّوَصُّلِ إِلَى مَرَادِهِ وَمِنْ هَذَا فَالصَّبْرُ عَلَيْهَا خَوْفُ اللَّهِ تَعَالَى وَقَدْ دَعَتْ إِلَى نَفْسِهَا مَعَ جَمْعِهَا لِلْمَالِ وَالْمَنْصِبِ مِنْ أَكْمَلِ الْمَرَاتِبِ وَأَعْظَمِ الطَّاعَاتِ فَرَتَّبَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ أَنْ يَظْلَهُ فِي ظِلِّهِ وَذَاتُ الْمَنْصِبِ هِيَ ذَاتُ الْحُبِّ وَالنَّسَبِ الشَّرِيفِ وَمَعْنَى دَعَا أَيْ دَعَا إِلَى الزَّانِبِ هَذَا هُوَ الصَّوَابُ فِي مَعْنَاهُ وَذَكَرَ الْقَائِلُ فِيهِ احْتِمَالَيْنِ أَحَدُهُمَا هَذَا وَالثَّانِي أَنَّهَا دَعَا لِنَكاحِهَا فَمِنْهَا فَكَانَ الْعَجْزُ عَنِ الْقِيَامِ بِحَقِّهَا أَوْ أَنَّ الْخَوْفَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى شَغَلَهُ عَنْ لَذَاتِ الدُّنْيَا وَشَهْوَاتِهَا **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ فَأَخَفَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ بَيِّنَتُهُ مَا تَنَفَّقَ شِمَالَهُ هَكَذَا وَقَعَ فِي جَمِيعِ نَسَخِ مُسْلِمٍ فِي بَلَدَيْنَا وَغَيْرِهَا وَكَذَا نَقَلَهُ الْقَائِلُ عَنْ جَمِيعِ رَوَاةِ نَسَخِ مُسْلِمٍ لَا تَعْلَمُ بَيِّنَتُهُ مَا تَنَفَّقَ شِمَالَهُ وَالصَّحِيحُ الْمَعْرُوفُ حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالَهُ مَا تَنَفَّقَ بَيِّنَتُهُ هَكَذَا رَوَاهُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ وَابْنُ خَالٍ فِي صَحِيحِهِ وَغَيْرُهُمَا مِنَ الْأَيْمَةِ وَهُوَ وَجْهُ الْكَلَامِ لِأَنَّ الْمَعْرُوفَ فِي النِّقَّةِ فَعَلِمَا

بِالْيَمِينِ قَالَتْ وَيَشْبَهُ أَنْ يَكُونَ الْوَعْدُ فِيهِمَا مِنَ النَّاظِلِينَ عَنْ مُسْلِمٍ لَا مِنْ مُسْلِمٍ بِدَلِيلِ ادِّخَالِهِ بَعْدَ حَدِيثِ مَالِكٍ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقِيلَ بِمِثْلِ حَدِيثِ عُبَيْدٍ وَبَيْنَ الْخِلَافِ فِيهِ فِي قَوْلِهِ وَقَالَ رَجُلٌ مَعْلُوقٌ بِالْمِجْدِ إِذَا خَرَجَ مِنْهُ حَتَّى يَعُودَ إِلَيْهِ فَلَوْ كَانَ مَا رَوَاهُ مَالِكُ الْفَائِرِ رَوَاةً مَالِكٌ لَنَبِهَ عَلَيْهِ كَمَا بَنَى عَلَى هَذَا وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ فَضْلُ نَفَقَةِ السَّرِّ قَالَتِ الْعُلَمَاءُ وَهَذَا فِي صَدَقَةِ السَّلُوعِ فَالسَّرْفُ فِيهَا أَفْضَلُ لِأَنَّهُ أَقْرَبُ إِلَى الْإِخْلَاصِ وَأَبْعَدُ مِنَ الرِّيَا فَمَا الزَّكَاةُ الْوَاجِبَةُ فَأَعْلَانِهَا أَفْضَلُ وَهَكَذَا حُكْمُ الصَّلَاةِ فَأَعْلَانُهَا أَفْضَلُ وَأَسْرَارُهَا أَفْضَلُ وَأَفْضَلُ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ صَلَاةُ الرَّفِيقِ بَيْنَهُ إِلَّا الْكُتُوبَةَ قَالَتِ الْعُلَمَاءُ وَذَكَرَ الْيَمِينِ وَالشَّمَالِ مِثْلَ الْفَقَةِ فِي الْإِخْفَاءِ وَالسَّرِّ لِلصَّدَقَةِ وَضَرَبَ الْمَثَلَ بِهَا الْقُرْبِ الْيَمِينِ مِنَ الشَّمَالِ وَمَلَأَ زَمَتَهَا وَمَعْنَاهُ لَوْ قَدَّرْتَ الشَّمَالُ إِنَّمَا نَامَتْ عِظَامُهَا عِلْمُ صَدَقَتِهِ لِلْمِثْلَةِ فِي الْإِخْفَاءِ قَالَتِ الْقَائِلُ عَنْ بَعْضِهِمْ أَنَّ الْمُرَادَ مَنْ عَلَنَ يَمِينُ الصَّدَقِ وَشِمَالِهِ مِنَ النَّاسِ وَالصَّوَابُ الْأَوَّلُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا فَقَامَتْ عَلَيْهِ فِيهِ فَضِيلَةُ الْبُكَاءِ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَفَضْلُ طَاعَةِ السَّرِّ كَالِ الْإِخْلَاصِ فِيهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَمْرِ **بَيَانُ أَنَّ أَفْضَلَ الصَّدَقَةِ صَدَقَةُ الصَّحِيحِ الشَّجِيمِ قَوْلُهُ** يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي الصَّدَقَةُ أَفْضَلُ قَالَتِ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ وَأَنْتَ صَحِيحٌ شَجِيمٌ تَخْشَى الْفَقْرَ وَتَأْمَلُ الْبَغْيَ وَلَا تَهْمَلُ حَتَّى إِذَا بَلَغْتَ الْحَقْمَ قُلْتَ لِفُلَانٍ كَذَا وَلِفُلَانٍ كَذَا وَقَدْ كَانَ لِفُلَانٍ قَالَتِ الْمُخْطَاطِ الشَّجِيمُ أَعْمُ مِنَ الْبُخْلِ وَكَانَ الشَّجِيمُ جَنَسًا وَابْنُ خَالٍ نَسَبًا وَأَكْثَرُ مَا يُقَالُ الْبُخْلُ فِي أَفْرَادِ الْأُمُورِ وَالشَّجِيمُ عَامٌّ كَالْوَقْفِ وَاللَّزِمِ وَمَا هُوَ مِنْ قِبَلِ الطَّبَعِ قَالَ مُعْنَى الْحَدِيثِ أَنَّ الشَّجِيمَ غَالِبٌ فِي الصَّوَّةِ فَإِذَا سَمِعَ فِيهَا وَتَصَدَّقَ كَانَ أَصْدَقَ فِي نَيْتِهِ وَأَعْظَمَ لِأَجْرِهِ بِخِلَافِ مَنْ أَشْرَفَ عَلَى الْمَوْتِ وَأَيْسَ مِنَ الْحَيَاةِ وَعَلِمَ مَصِيرَ الْمَالِ إِلَى غَيْرِهِ فَصَدَقَتْهُ

اذ ذاك ناقصة بالنسبة الى حال الصحة ورجا البقا وخوف
 الفقر **قوله** تأمل الغني بضم الميم اي يطعم به ومعنى بلغت الحلقوم
 هي الروح والراد قاربت بلوغ الحلقوم اذ لو بلغت حقيقته
 لم يصح وصيته ولا صدقته ولا يثنى من تصرفاته بالتفاني الفقها
قوله صلى الله عليه وسلم لفلان كذا ولفلان كذا وقد كان لفلان
 قال الخطاب المراد به الوارث وقال غيره المراد به سبق القضاء
 للموصي له ويحتمل ان يكون المعنى انه قد خرج عن تصرفه وملكه
 واستقل له بما شا من التصرف فليس له في وصيته كثير ثواب
 بالنسبة الى صدقة الصحيح الشحيح **قوله** صلى الله عليه وسلم اما
 وابيك لتبتأنه قد يقال حلف بآبيه وقد هي عن الحلف بغيره
 تعالى والجواب ان النهي عن اليمين بغير الله تعالى لمن تعبد
 وهذه اللفظة الواقعة في الحديث بخبري على اللسان من غير تعدد
 فلا يكون يميناً ولا منهياً عنها كما سبق بيانه في كتاب الايمان والله
 اعلم **باب** بيان ان اليد العليا خير من اليد
 السفلى واليد العليا هي النفقة والسفلى النائلة هكذا وقع في
 صحيح البخاري ومسلم العليا النفقة من الانفاق وكذا ذكره ابو
 داود عن اكثر الرواة قال ورأه عبد الوارث عن ايوب
 عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما العليا المتعفة بالعين المهملة
 من العفة ورجح الخطاب هذه الرواية قال لان السياق في ذكر
 المسئلة والتعفف عنها والصحيح الرواية الاولى ويحتمل صحة
 الروايتين فالنفقة اعلى من النائلة والمتعفة اعلى من النائلة
 وفي هذا الحديث الحث على الانفاق في وجوه الطاعة وفيه
 دليل لذهب الجمهور ان اليد العليا هي المتعفة وقال الخطاب
 المتعفة كما سبق وقال غيره العليا الآخرة والسفلى النائلة
 حكاه القاضي والله اعلم والمراد بالعلو الفضل والمجد وقيل

الثواب **قوله** صلى الله عليه وسلم وخير الصدقة عن ظهر غنى
 معناه افضل الصدقة ما بقي صاحبها بعد ما مستغنياً بما بقي معه ونقده
 افضل الصدقة ما اُتيت بعد ما غني يعتمد صاحبها ويستظهر به على
 مصالحه وجوائبه وانما كانت هذه افضل الصدقة بالنسبة الى من
 تصدق بجميع ماله لان من تصدق بجميع يندم غالباً او قد يندم
 اذا احتاج ويؤذنه انه لم يصدق بخلاف من بقي بعد ما مستغنياً
 فانه لا يندم عليها بل يستريح بها وقد اختلف العلماء في الصدقة بجميع
 ماله فمنها من استحب لمن لا دين عليه ولا عيال له لان العيال
 لا يصبرون على ذلك وبشرط ان يكون من يصبر على الانفاق
 والفقر فان لم يجمع هذه الشروط فهو مكروه قالت القاضي رحمه
 الله يجوز زجهور العلماء وائمة الامصار الصدقة بجميع المال وقيل
 يرد جميعها وهو مروي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقيل
 تنفذ في الثلث وهو مذهب اهل الشام وقيل ان زاد على النصف
 ردت الزيادة وهو مروي عن مكحول قالت ابو جعفر الطبري
 ومع جوازها فالستحبان لا يفعلوه وان نقص على الثلث **قوله**
 صلى الله عليه وسلم واذا من تعول فيه تقديم نفقة نفقة ونفقا
 لانها لا رمة له بخلاف نفقة غيرهم وفيه الابتداء بالام فالاهم
 في الامور الشرعية **قوله** صلى الله عليه وسلم ان هذا المال خضرة
 حلوقة شبهة للرغبة فيه والميل اليه وحرص النفس عليه بالفاكهة
 الخضرة الحلوقة المستلقة فان اخضر مرغوب فيه على انفراد
 والحلو كذلك على انفراده فاذا اجتمعا اشتدت الرغبة فيه اشارة
 الى عدم بقاياه لان الخضروات لا تبقى ولا تتراد للبقا والله اعلم **قوله**
 صلى الله عليه وسلم فمن اخذ بطيب نفس بورك له فيه ومن اخذ
 باشراف نفس لم يبارك له فيه وكان كالذي يأكل ولا يشبع قالت
 العلماء اشرف النفس تطلعها اليه وتعرضها له وطعمها فيه واما

طيب النفس فذكر القاصي رحمه الله فيه احتمالين اظهرهما انه غايد
 على الاخذ ومقاه من اخذ بغير سؤال ولا اشراف ولا تطلمع
 بورك له فيه والثاني انه غايد الى الدافع ومقاه من اخذه
 من يد فعه منشر حابده فعو اليه طيب النفس لا بسؤال اضطره
 اليه او نحوه مما لا تطيب معه نفس للدافع واما **قوله** صلى الله عليه
 وسلم كالذي ياكل ولا يشبع فقيل هو الذي يدا لا يشبع بسبه
 وقيل يحتمل ان المراد تشبيهه بالبهيمة الراعية وفي هذا الحديث
 وما قبله وما بعده الحث على النفقة والقناعة والرضى بما يسر
 في عفاف وان كان قليلا والاجال في الكسب وانه لا يعسر
 الا انسان بكثر ما يحصل له باشراف ونحوه فانه لا يبارك له
 فيه وهو قريب من قول الله تعالى بحق الله اليربأ ويرى الصدقا
قوله صلى الله عليه وسلم يا ابن ادم ان تبدل الفضل خير لك
 وان تمسكه شر لك ولا تلام على كفاف هو بفتح هـ ان ومقاه
 ان بذلت القاضل عن حاجتك وحاجة عيالك فهو خير لك لبقا
 ثوابه لك وان امسكته فهو شر لك لانه ان امسك عن الواجب
 استحق العقاب عليه وان امسك عن المذوب فقد نقص ثوابه
 وفوت مصلحة نفسه في اخرته وهذا كله شر ومعنى لا يلام على
 كفاف ان قد را الحاجة لا لوم عليه وهذا اذا الم يتوجه في الكفاف
 حق شرعي كمن كان له نصاب وجبت الزكاة بشروطها وهو
 محتاج الى ذلك النصاب لكفاية وجب عليه اخراج الزكاة وتحمل
 كفايته من جهة مباحة ومعنى بن تقول ان العيال والقرباة
 اخق من الاجارب وقد سبق والله اعلم **باب**
النهي على المسئلة مقصود الباب واخايرته النهي عن السؤال
 واتفق العلماء عليه اذ الم يكن ضرورة واختلف اصحابنا في مسئلة
 القادر على الكسب على وجهين احدهما انه حرام لظاهر الا حديث

والثاني خلال مع الكراهة بثلاث شروط لا يذل نفسه ولا يلج
 في المسئلة ولا يوزي السيول فان فقد احد هذه الشروط فهو
 حرام بالاتفاق والله اعلم **قوله** عن عبد الله بن عامر الجعفي وهو
 احد القراء السبعة وهو يظم الصادق وفسمها منسوب الى بني مجيب
قوله سمعت معاوية يقول اياكم واخايرت الا حديثا كان في عهد
 عمر رضي الله عنه فان عمر كان يحث الناس في الله هكذا هو في اكثر
 النسخ اخايرت وهو في بعضها والاخايرت وهما صحيحان ومراد
 معاوية النهي عن الاكثار من الاخايرت بغير ثبت لما شاع في رقة
 من التحدث عن اهل الكتاب وما وجد في كتبهم حين فخت بلدانهم
 وامر بالرجوع الى ما كان في زمن عمر رضي الله عنه لضبط الامر وثبت
 فيه وخوف الناس من سطوته ومنعه الناس من المنازعة الى الاخايرت
 وطلبه الشهادة على ذلك حتى استقرت الاخايرت واشتهرت السنن
قوله صلى الله عليه وسلم من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين فانه
 فضيلة العلم والتفقه في الدين والحث عليه وسببه انه قايد الى
 تقوى الله **قوله** صلى الله عليه وسلم انا انا خازن وفي الرواية
 الاخرى انا انا قايم على ما عندي ويعطي الله مقاه ان المعطي حقيقة
 هو الله تعالى قلت انا معطيا واما انا خازن على ما عندي فشر
 اقسى ما امرت بقسمته على حسب ما امرت به فالامور كلها بمنته اية
 تعالى وتقديره والانسان مصرف مريب **قوله** صلى الله عليه
 وسلم لا تخفوا في المسئلة هكذا هو في بعض الاصول في المسئلة
 بالفاء وفي بعضها بالباء وكلاهما صحيح والاحاف والاحاف **قوله**
 صلى الله عليه وسلم ليس السكين بهذا الطواف الى قوله صلى الله
 عليه وسلم في السكين الذي لا يمد غنا يغنيه اخره معناه السكين
 الكامل السكينة والذي هو اخق بالصدقة واخوج البها ليس
 هو هذا الطواف بل هو الذي لا يمد غنا يغنيه ولا يظن له ولا

يَسْأَلُ النَّاسَ وَلَيْسَ مَعَهُ نَفْيُ أَهْلِ الْمَسْكَنَةِ عَنِ الطَّوَافِ بِكَ مَعَهُ
 كَمَا لَمْ يَكُنْ كَقَوْلِهِ تَعَالَى لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تَقُولُوا وَجْهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ
 وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ إِلَى آيَةِ **قَوْلِهِ**
 قَالُوا فَمَا الْمُسْكِينُ هَكَذَا هُوَ فِي الْأَصُولِ كُلِّهَا فَمَا الْمُسْكِينُ وَهُوَ صَحِيحٌ
 لِأَنَّ مَا يَأْتِي كَثِيرَ الصِّفَاتِ مَنْ يَعْقِلُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى فَأَتَكُونُوا مَأْطَابَ
 لَكُمْ مِنَ النَّاسِ **قَوْلِهِ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَزَالُ السَّبِيلَةُ بِأَحَدِكُمْ حَتَّى
 يَلْقَى اللَّهَ تَعَالَى وَلَيْسَ فِي وَجْهِهِ مَرْغَمَةٌ لَمْ يَضْمِ الْيَمَ وَأَسْكَانَ الرِّايِ
 آيَ قِطْعَةٍ قَالَتِ الْقَاضِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَبْلَ مَعَهُ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ ذَلِيلًا
 سَاقِطًا لَا وَجْهَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ وَقِيلَ هُوَ عَلَى ظَاهِرِهِ فَيَحْشَرُ وَوَجْهَهُ
 عَظِيمٌ لَا يَحْمُ عَلَيْهِ عَقُوبَةٌ لَهُ وَعَلَامَةٌ لَهُ بِذَنْبِهِ حِينَ طُلِبَ وَسْأَلَ بُوْجْهَهُ
 كَمَا جَاءَ الْأَخَادِيثُ الْآخِرُ بِالْعُقُوبَاتِ فِي الْأَعْصَابِ الَّتِي كَانَتْ بِهَا
 الْقَاضِي وَهَذَا فِيمَنْ سَأَلَ لغير ضرورة سِوَالِهَا مِنْهَا عَنْهُ وَكَثَرَتْ مِنْهُ
 كَمَا فِي الرَّوَايَةِ الْآخِرَةِ مَنْ سَأَلَ تَكَثُّرًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلِهِ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ النَّاسَ أَمْوَالَهُمْ تَكَثُّرًا فَإِنَّمَا يَسْأَلُ جَرًّا فَلْيَسْتَقِلْ أَوْ
 لِيَسْتَكْثِرْ قَالَتِ الْقَاضِي مَعَهُ أَنَّهُ يَغَاقِبُ بِالنَّارِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ
 عَلَى ظَاهِرِهِ وَالَّذِي يَأْخُذُهُ يَصِيرُ جَرًّا يَكُونُ بِهِ كَمَا بَشَتْ فِي مَا نَعِيَ الزَّكَاةَ
قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْدُ أَحَدُكُمْ فَيَحْطُبُ عَلَى ظَهْرِهِ
 فَيَسْتَصْدِقُ بِهِ وَيَسْتَغْنِي بِهِ عَنِ النَّاسِ خَيْرُ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ رَجُلًا
 فِيهِ الْحَقُّ عَلَى الصَّدَقَةِ وَعَلَى الْأَكْلِ مِنْ غُلَّتِهِ وَلَا اكْتِسَابَ بِالْبَايِ
 كَمَا يَحْطُبُ وَالْحَشِيشُ النَّابِتِينَ فِي مَوَاتِ الْأَرْضِ وَهَكَذَا وَقَعَ فِي
 الْأَصُولِ فَيَحْطُبُ بِغَيْرِ تَابِينَ الْحَاوِ الطَّافِي الْمَوْضِعِينَ وَهُوَ صَحِيحٌ
 وَكَذَا أَيْضًا فِي النَّسِخِ وَيَسْتَغْنِي بِهِ مِنَ النَّاسِ بِالْيَمِ وَفِي نَادِرٍ مِنْهَا
 عَنْ النَّاسِ بِالْعَيْنِ وَكُلَاهُمَا صَحِيحٌ وَالْأَوَّلُ مَحْمُولٌ عَلَى الثَّانِي **قَوْلِهِ**
 عَنْ أَبِي أَدْرِيسٍ الْخَوْلَانِيِّ عَنْ أَبِي مُسْلِمٍ الْخَوْلَانِيِّ اسْمُ أَبِي أَدْرِيسَ
 غَايِدُ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَاسْمُ أَبِي مُسْلِمٍ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثَوْبٍ بَعْضُ الْمَثَلَةِ

وَفِي الْقَوَاوِدِ وَبَعْدَ مَوْحِدَةٍ وَيُقَالُ ابْنُ ثَوْبٍ بَفَتْحِ الثَّاءِ وَخَفِيفِ
 الْقَوَاوِدِ وَيُقَالُ ابْنُ ثَوْبٍ وَيُقَالُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَيُقَالُ ابْنُ عَوْفٍ وَيُقَالُ
 ابْنُ مَسْلَمٍ وَيُقَالُ يَعْقُوبُ بْنُ عَوْفٍ وَهُوَ شَهُورٌ بِالزَّهْدِ وَالْكَرَامَاتِ
 الظَّاهِرَةِ وَالْحَاسِنِ الْبَاهِرَةِ اسْمٌ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَهُ الْأَسْوَدُ الْعَسَنِيُّ فِي النَّارِ فَلَمْ يَحْتَرِقْ فَمَا جَرَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنُفِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي
 الطَّرِيقِ فَمَا آتَى الْمَدِينَةَ فَلَقِيَ أَبَا بَكْرَ الصِّدِّيقَ وَعُمَرَ وَكِبَارَ الصَّحَابَةِ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ هَذَا هُوَ الصَّوَابُ الْعُرُوفُ وَالْإِخْلَافُ فِيهِ بَيْنَ
 الْعُلَمَاءِ وَأَمَّا قَوْلُ الْقَاضِي فِي الْأَنْشَابِ أَنَّهُ اسْمٌ فِي زَمَنِ مَعَاوِيَةَ فَعَلَطَ
 بِاتِّفَاقِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ وَاصْطِحَابِ التَّوَارِيخِ وَالْمَغَانِي وَالتَّبَرِ
 وَغَيْرِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلِهِ** وَلَقَدْ رَأَيْتُ أَوَّلِيكَ النَّفْسَ يَفْطَسُ طَوَافَهُمْ
 فَمَا يَسْأَلُ أَحَدًا يَأْتِيهِ فِيهِ التَّمَتُّكُ بِالْعُمُومِ لَا يَنْهَوْنَ عَنْ السُّؤَالِ
 فَعَمِلُوا عَلَى عُمُومِهِ وَفِيهِ الْحَقُّ عَلَى التَّزْيِينِ مِنْ جَمِيعِ مَا يَسْتَعْنِي سِوَالُهَا
 كَانَ حَقِيرًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَسْمَاءِ **قَوْلِهِ** مَنْ تَحَلَّى لَهُ السَّبِيلَةُ
 قَوْلُهُ عَنْ هَارُونَ بْنِ رِيَابٍ هُوَ جَرُّ الرَّأْيِ شَذَاةٌ تَحْتَ ثَمَرِ الْعَفْثِ
 مَوْحِدَةٌ **قَوْلِهِ** تَحَلَّى حَالَةً هِيَ بَفَتْحِ الْحَاوِ هِيَ الْمَالُ الَّذِي يَتَحَلَّى الْإِنْسَانُ
 آيَ يَسْتَدِينُهُ وَيَدْفَعُهُ فِي إِصْلَاحِ ذَاتِ الْبَيْنِ كَأَصْلَاحِ بَيْنِ فَيَبْلِيهِ
 وَبِحَوْلِ ذَلِكَ وَأَمَّا تَحَلَّى لَهُ السَّبِيلَةُ وَيُعْطَى مِنَ الزَّكَاةِ بِشَرْطِ أَنْ
 يَسْتَدِينُ لغير مَعْصِيَةٍ **قَوْلِهِ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى يَصِيبَ قَوْلًا
 مِنْ قِيَشٍ أَوْ قَالَ سَدَادٍ مِنْ قِيَشِ الْقَوَامِ وَالسَّدَادُ جَرُّ الْقَافِ
 وَالسِّينِ وَهِيَ بِمَعْنَى وَاحِدٍ وَهُوَ مَا يَغْنَى مِنَ الشَّيْءِ وَمَا تَسْتَدِينُ الْحَاجَةُ
 وَكُلُّ شَيْءٍ سَدَدَتْ بِهِ شَيْئًا فَهُوَ سَدَادٌ بِالْكَسْرِ وَمِنْهُ سَدَادُ الشَّعْرِ وَسَدَادُ
 الْقَارُورَةِ وَقَوْلُهُمْ سَدَادٌ مِنْ عَوَزٍ **قَوْلِهِ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 حَتَّى يَقُومَ ثَلَاثَةٌ مِنْ زَوْجِ الْحِجَى مِنْ قَوْمِهِ لَقَدْ أَصَابَتْ فَلَانَ فَاقَّةً
 هَكَذَا هُوَ فِي جَمِيعِ النَّسَخِ يَقُومُ ثَلَاثَةٌ وَهُوَ صَحِيحٌ آيَ يَقُومُونَ بِهِذَا

الأمر فيقولون لقد أصابه فاقة قال يحيى مقصور وهو العقل
 وإنما قالت صلى الله عليه وسلم من قومه لا يهن من أهل الجيرة بباطنه
 والمال ما يحفى في العادة فلا يعلمه إلا من كان خبيراً بصاحبه
 وإنما شرط يحيى نبيها على أنه يشترط في الشاهد التيقظ فلا تقبل
 من مغفل وأما اشتراط الثلاثة فقال بعض أصحابنا هو شرط
 في بينة الأعراف فلا تقبل إلا من ثلاثة لظاهر الحديث وقالت
 الجمهور تقبل من عدلين كإبراهيم بن عيسى بن عيسى بن عيسى بن عيسى
 على الاستحباب وهذا محمول على من عرف له مال فلا يقبل قوله في
 نفسه ولا أعرافاً لا بينة وأما من لم يعرف له مال فالقول قوله
 في عدم المال **قوله** صلى الله عليه وسلم فما سواه من المسئلة
 يا قبيصة سمعنا هكذا هو في جميع النسخ سحار ورواه غير مسلم
 سمع وهذا واضح ورواية مسلم صحيحة وفيه أصح ما رأي اغتفقه
 سحار أو يوكل سمعاً والله أعلم **باب جواز**
 الأخذ بغير سؤال ولا نطلع **قوله** سمعت عمر بن الخطاب رضي الله
 عنه يقول قد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيني العطاء
 فأقول أعطه أفقر إليه مني حتى أعطاني مرة ما لا أفقت أعطه
 أفقر إليه مني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ ما جئت
 من هذا المال وأنت غير مشرف ولا سائل فخذ وما لا تتبعه
 نفسك هذا الحديث فيه منقبة لمرضى الله عنه وبيان فضله
 وزهده وإثارته والمشرقة التي هي المتطلع إليه المحرم عليه
 وما لا فلا تتبعه نفسك معناه ما لم يوجد فيه هذا الشرط لا تغلق
 النفس به واختلف العلماء فيمن جاءه مال هل يجب قبوله أم يندب
 على ثلاثة مذاهب حكاه أبو جعفر محمد بن جرير الطبري وآخرون
 والصحيح المشهور الذي عليه الجمهور أنه يستحب في غير عطية السلطان
 وأما عطية السلطان فحرمها قوم وأباحها قوم وكرهها قوم

والصحيح أنه إن غلب المحرم على ما في يد السلطان حرمت وكذا
 إن أعطى ما لا يستحق وإن لم يغلب المحرم فباح إن لم يكن في القاي
 مانع يمنع من استحقاق الأخذ وقالت طائفة واجبة من السلطان
 دون غيره والله أعلم **قوله** وحدثني أبو الطاهر أن ابن وهب قال
 عمر وحدثني ابن شهاب بمثل ذلك عن النسيب بن يزيد عن عبد الله
 ابن السعدي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم هكذا وقع في هذا الحديث وقوله قال عمرو
 معناه قال قال عمرو فحذف كتابة قال ولا بد للقاري منها والنطق
 بها بقال مرتين وإنما حذفوا أحداً في الكتابة اختصاراً وإنما قوله
 قال عمرو وحدثني فكذا هو في النسخ بالواو وهو صحيح حسن
 ومعناه أن عمر حدث عن ابن شهاب بأخبار عطف بعضها على
 بعض فسمعها ابن وهب كذلك فلما أرا ابن وهب رواية غير
 الأولى أتى بالواو العاطفة لأنه يسمع غير الأولى من عمرو معطوفاً
 بالواو فأتى به كما سمعه وقد سبق بيان هذه المسئلة في قول الكتاب
 والله أعلم وأعلم أن هذا الحديث مما استدرك على مسلم قالت
 القاضية رحمته الله قال أبو علي بن السكن بين النسيب بن يزيد وعبد
 ابن السعدي رجل وهو حبيب بن عبد العزيز قال النسيب لم
 يسمعه بن النسيب من ابن السعدي بل أثارواه عن حبيب
 عنه قال غير هذا محفوظ من غير طريق عمرو بن الحارث رواه أصح
 شعيب والزبيدي وغيرهما عن الزهري قال أخبرني النسيب
 ابن يزيد أن حبيباً أخبره أن عبد الله بن السعدي أخبره أن عمر
 رضي الله عنه أخبره وكذا أن رواه يونس بن عبد الأعلى عن ابن وهب
 هذا كلام القاضية قلت وقد رواه النسيب في سننه عن حبيب
 عن ابن السعدي عن عمر رضي الله عنه ورواه عن الحافظ عبيد
 القادر الزهاوي في كتاب الزبائيات وقد رواه هكذا عن الزهري

محمد بن الوليد والزبيدي وشعيب بن أبي حمزة المحمدي
 وعقيل بن خالد ويونس بن يزيد الأيلياني وعمرو بن الحارث
 المصري والحكم بن عبد الله المحمدي ثم ذكر طرقهم بالسنن
 مطولة مطرفة كلهم عن الزهري عن السائب عن حبيب بن
 السدي عن عمرو بن موسى عن عبد الله بن وكندار عن البحاري عن طريق شعيب
 قال عبد القادر ورواه النعمان بن راشد عن الزهري فاسقط
 حبيب ورواه معمر عن الزهري واختلف فيه فرواه عنه سفيان
 ابن عيينة وموسى بن عيسى بن عمار ورواه الجماعة عن الزهري ورواه
 ابن المبارك عن معمر فاسقط حبيب ورواه السدي ثم ذكر
 البخاري فذكر طرقهم كذلك ثم قال هذا ما انتهى من طرق
 هذا الحديث قال والصحيح ما انفق عليه الجماعة يعني الزهري
 عن السائب عن حبيب عن ابن السدي عن عمرو وهذا الحديث
 فيه أربعة صحابيون يروى بعضهم عن بعض وهم عمرو بن السدي
 وحبيب والسائب رضي الله عنهم وقد جات جملة من الأحاديث
 فيها أربعة صحابيون بعضهم عن بعض وأربعة تابعون بعضهم
 عن بعض وأما ابن السدي فهو أبو محمد عبد الله بن قدامة
 ابن عبد شمس بن عبد ود بن نصر بن مالك بن حسان بن مالك
 غامر بن لؤي بن غالب قالوا واسم وقدان عمرو بن عمرو بن
 وقدان وقال مصعب هو عبد الله بن عمرو بن وقدان ويقال
 انه ابن السدي لأن أباه استرضع في بني سعد بن بكر بن هوازن
 صحب ابن السدي رسول الله صلى الله عليه وسلم قديما وقال
 وفدت في نفر من بني سعد بن بكر إلى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم سكن الشام وروى عنه السائب بن يزيد وروى عنه جماعة
 من كبار التابعين وأما حبيب فهو بضم الميم المهمل أبو محمد
 ويقال أبو الأصبع حبيب بن عبد العزيز بن أبي قيس بن عبد

ابن نصر بن مالك بن حنبل بن غامر بن لؤي الغامري
 أسلم يوم فتح مكة ولا تحفظ له رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم
 إلا شيء ذكره الواقدي والله أعلم وقد وقع في مثل بعد هذا من
 رواية قتيبة قال عن ابن الساعي المالك فقله المالك الصحيح
 منسوب إلى مالك بن حنبل بن غامر وأما قوله الساعي فأكره
 وقالوا صوابه السدي كان رواه الجمهور منسوب إلى سعد بن
 بكر كما سبق والله أعلم **قوله** أمرني بعمالة يظم العين وهي المال
 الذي يعطاه العايل على عمله **قوله** عملت على عهد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فعلمني هو بتشديد الميم أي أعطاني أجرة على
 وفي هذا الحديث جواز أخذ العوض على أعمال المسلمين سواء كانت
 لدين أو دنيا كالقضاء والحسبة وغيرها والله سبحانه وتعالى أعلم
باب كراهة المحرم على الدنيا وجهها قوله
 صلى الله عليه وسلم قلب الشيخ شاب على اثنين حب العيش والمال
 هذا مجاز واستعارة ومعناه قلب الشيخ كميل المحب للمال محكم
 في ذلك كاحتكام قوة الشاب في شبابه هذا صوابه وقيل في تفسيره
 غير هذا مما لا يرتضي **قوله** صلى الله عليه وسلم وتشب منه
 اثنان تشب بفتح التاء وكسر الهمزة وهو بمعنى قلب الشيخ شاب
 على حب اثنين **قوله** صلى الله عليه وسلم لو كان لابن آدم وادبان
 من مال لا يتغنى وادبانا لثاق لا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب
 ويتوب الله على من تاب وفي رواية ولكن يملأه إلا التراب
 وفي رواية لا يملأ نفس ابن آدم إلا التراب فيه ذم المحرم على الدنيا
 وحب الكثرة بها والرغبة فيها ومعنى لا يملأ جوفه إلا التراب
 أنه لا يزال خربصا على الدنيا حتى يموت ويمتلئ جوفه من تراب قبره
 وهذا الحديث خرج على حكم غالب بن آدم في المحرم على الدنيا
 ويؤيد قوله صلى الله عليه وسلم ويتوب الله على من تاب وهو

متعلق بما قبله ومعناه ان الله تعالى يقبل التوبة من المحرم
 المذموم وغيره من الذنوبات والله اعلم **باب**
فصل القناعة والمحث عليها **قوله** صلى الله عليه وسلم ليس الغنى
 عن كثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس العرض هنا بفتح العين
 والراجح وهو متاع الدنيا ومعنى الحديث الغنى المحمود غنى
 النفس وشبعها وقلة حرصها لا كثرة المال مع الحرص على الزيادة
 لأن من كان طالبا للزيادة لم يستغن بما معه فليس له غنى والله
 اعلم **باب** **التحذير** من الاعتزاز بزينة الدنيا
 وما يبسط فيها **قوله** صلى الله عليه وسلم لا والله ما اخشى عليكم
 ايها الناس الا ما يخرج الله لكم من زهوق الدنيا فيه التحذير من
 الاعتزاز بالدنيا والنظر اليها والمفاخرة بها وفيه استحباب الخلف
 من غير اختلاف اذا كان فيه زيادة في التوكيد والتحسين ليكون
 اوقع في النفوس **قوله** يا رسول الله اياي الخير بالشرف فقال له
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الخير لا ياتي الا بخير او خير هو
 ان كل ما ينبت الربيع يقتل حبطا او يلم الا اكله الخضر اكلت حتى
 امتلات خاصرتها استقبلت الشمس ثلثت وبالت ثم اجترت
 فعادت فاكلت فمن ياخذ ما لا يحقه يبارك الله له فيه ومن ياخذ
 ما لا يغير حقه فشله كمثل الذي ياكل ولا يشبع **قوله** او خير
 فهو بفتح الواو والحبط بالحاء المهملة وفتحها وبالبا الموحدة وهي
 التهمة **قوله** صلى الله عليه وسلم او يلم معناه او يقارب القتل
وقوله صلى الله عليه وسلم الا اكله الخضر هو بكسر الهزة من الا
 وتشديد اللام على الاستثناء وهذا هو المشهور الذي قاله
 الجمهور من اهل الحديث واللغة وغيرهم قالت القاصي ورواه
 بعضهم الا بفتح الهزة وتخفيف اللام على الاستفهام واكله
 الخضر بهمزة ممدودة والخضر بفتح الخاء وكسر الصاد المحمدين

هكذا رواه الجمهور وقال القاصي وضبطه بعضهم بضم الخاء وفتح
 الصاد وقوله ثلثت هو بفتح الثا التثنية اي الفت الثلث وهو
 الرجيع الرقيق واكثر ما يقال للابل والبقر والقيلة **قوله** اجترت
 اي مضفت جرتها قالت اهل اللغة الهزة بكسر الجيم ما يخرج البعير من
 بطنه ليمضغه ثم يبلعه والقصع شق الضع واما **قوله** صلى الله عليه
 وسلم ما اخشى عليكم ايها الناس الا ما يخرج الله لكم من زهرة الدنيا
 فقال رجل يا رسول الله اياي الخير بالشرف فقال له رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان الخير لا ياتي الا بخيرا وخير هو معناه ان صلى الله عليه
 وسلم حذرهم من زهرة الدنيا وخاف عليهم فقال هذا الرجل انما
 يحصل ذلك لنا من جهة مباحة كغنية وغيرها وذلك خير وهل
 ياتي الخير بالشرف وهو استغفارها من كارت واستبعاد اي تبعد ان يكون الشيء
 خيرا ثم يترتب عليه شرف فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اما الخير الحقيقي
 فلا ياتي الا بخيرا لا يترتب عليه الاخير ثم قال صلى الله عليه وسلم
 او خير هو معناه ان هذا الذي يحصل لكم من زهرة الدنيا ليس بخير
 وانما هو قسرة وتفديره الخير لا ياتي الا بخير ولكن ليس هذه الزهرة
 بخير لما تؤدي اليه من الفسنة والمنافسة والاشتغال بها عن كمال
 الاقبال على الاخر ثم ضرب لذلك مثلا فقال ان كل ما ينبت الربيع
 يقتل حبطا او يلم الا اكله الخضر الخ ومعناه ان كل نبات الربيع وخضر
 حبطا بالتحمة لكثرة الاكل او يقارب القتل الا اذا كان اقتصر منه على
 القليل الذي تدعو اليه الحاجة وتحصل به الكفاية المقصودة فانه
 لا يضرها وهكذا المال هو كنبات الربيع حسن نطليه النفوس
 وتميل اليه فمنهم من يستكثر ويستغرق فيه غير صارف له في وجوه
 فهذه اهلكه او يقارب اهلاكه ومنهم من يقتصد فيه فلا ياخذ منه
 الا يسيرا وان اخذ كثيرا فرقه في وجوهه كما تثلثه الذابة فهذا
 لا يضره هذا مختصر معنى الحديث قالت الازهري فيه مثالا

احدهما للمكثر من الجمع المارح للمحق واليه الاشارة بقوله صلى الله
 عليه وسلم ان ما ينبت الربيع ما يقتل لان الربيع ينبت اجمار البقول
 فتكثر منه الذابة حتى تهلك والثاني للمقتصد واليه الاشارة بقوله
 صلى الله عليه وسلم الا اكله الخضر لان الخضر ليس من اجمار البقول
 قال القاضى عياض رحمه الله ضرب صلى الله عليه وسلم لهم مثلا
 لما لى القصد والكثرف قال صلى الله عليه وسلم انتم تقولون
 ان نبات الربيع خير و به قوام الحيوان وليس هو كذلك مطلقا
 بل منه ما يقتل او يفارب القتل فحالة البطون المتخوم كحالة من
 يجمع المال ولا يصرفه في وجوهه فاشار صلى الله عليه وسلم الى ان
 الاعتدال والتوسط في الجمع احسن ثم ضرب مثلا لن ينفقه اكثر
 وهو التشبيه باكل الخضر وهذا التشبيه لن صرفه في وجوهه
 الشرعية ووجه التشبيه ان هذه الذابة تاكل من الخضر حتى تمتلى
 خا صرتها ثم تملطه وهكذا من يجمع ثم يصرفه والله اعلم **قوله** فافلق
 بسم الرخصا هو بضم الراء وفتح الحاء المهملة وبالضاد المعجمة المدوذة
 أي العرق من الشئ واكثر ما يسمى به عرق الجمي **قوله** صلى الله
 عليه وسلم اني هذا السائل هكذا هو في جميع النسخ وفي بعضها ان
 وفي بعضها ان وفي بعضها اي وكله صحيح فمن قال اني واين فهما
 بمعنى واحد ومن قال ان فعناه والله اعلم ان هذا هو السائل المدوح
 الخاذق الفطن ولهذا قال فكانه حذره ومن قال اي فعناه اكم فحذف
 الكاف واليم **قوله** صلى الله عليه وسلم وان ما ينبت الربيع ووقع
 في الروايتين السابقتين ان كل ما ينبت الربيع او انبت الربيع ورواية
 كل محمولة على رواية ما وهو من باب تدوير كل شئ بامر ربها وانبت
 من كل شئ **قوله** صلى الله عليه وسلم وان هذا المال خضر حلوه نعم
 صاحب المسلم هو لن اعطى منه المسكين واليتيم وابن السبيل فيه
 فضيلة المال لن اخذه بحقه وصرفه في وجوه الخير وفيه حجة لن

يرجح الغنى على الفقر والله اعلم **باب فضل الصبر**
 والتعفف والقناعة والبحث على كل ذلك **قوله** صلى الله عليه وسلم
 وما اعطى احد عطا خير واوسع من الصبر كذا هو في جميع نسخ مسلم
 خير مرفوع وهو صحيح وتقدمه هو خير كما وقع في رواية البخاري
 وفي هذا الحديث البحث على التعفف والقناعة والصبر على صيف
 العيش وغيره من مكاره الدنيا **قوله** عن ابى عبد الرحمن الحبلى
 منسوب الى ابى الحبلى والمشهور في استعمال الحديثين ضم اليامين
 والمشهور عند اهل العربية فتحطا ومنهم من سكنها **قوله** صلى الله
 عليه وسلم قد افلح من اسلم ورزق كفافا وقنعه الله بما اتاه الكفاف
 الكفاية بلا زيادة ولا نقص وفيه فضيلة هذه الاوصاف وقد
 يحجج به لذهب من يقول الكفاف افضل من الفقر ومن الغنى **قوله**
 صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا قال اهل اللغة
 والغريب الفتوت ما يسد الرزق وفيه فضيلة التقل من الدنيا
 والاقتنار على الموت منها والدعا بذلك والله اعلم **باب**
اعطاء المولعة ومن يخاف على ايمانه ان لم يعط واحتمال من سات
 بخفا بجهله وبيان الخوارج واحكامهم **قوله** صلى الله عليه
 وسلم خير مني بين ان يسألوني بالفحش او يجلوني ولست بناجل
 معناه انهم الخوف في المسئلة لضعف ايمانهم والخوف بمقتضى حالهم
 الى السؤال بالفحش او ينسبني الى البخل ولست بناجل ولا ينبغي
 احتمال واحد من الامر من فية مداراة اهل البخلالة والقسوة -
 وتألفهم اذا كان فيهم مصلحة وجوار دفع المال اليهم لهذه
 المصلحة **قوله** فادركه اعزالي فحذره بر دايه جبدة شديدة نظرت
 الى صفحة عنق رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد اثرت بها
 خاشية الردا من شدة جبته ثم قال يا محمد مر لي من مال الله الذي
 عندك فالتفت اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك ثم

امر له يعطاه في أعمال الجاهلين والاعراض عن مقابلتهم ودفع
 السبيل بالحسنة واعطاه من يتالف قلبه والعفو عن مرتكب كبيرة
 لاحد فيها بجهله وابعاه الصلح عند الامور التي يتعجب منها في
 العادة وفيه كمال خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وحمله
 وفيه الجليل **قوله** فجازبه هو بمعنى جذبته في الرواية السابقة
 يقال جذب وجذب لغتان مشهورتان **قوله** حتى انشق البرد
 وحتى بقيت حاشية في عنق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 القاضى يحتمل انه على ظاهره وان الحاشية انقطعت وبقيت
 في العنق ويحتمل ان يكون معناه بقي اثرها بقوله في الرواية الاخرى
 اثرت بها حاشية الرد **قوله** صلى الله عليه وسلم لمحرمه خبات لك
 هذا هو من باب التاليف **قوله** في حديث سعد رضي الله عنه اعطى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم رهط النخ يعني الحديث ان سعدا
 راي النبي صلى الله عليه وسلم يعطى ناسا ويترك من هو افضل منهم
 في الدين فظن ان العطا يكون بحسب الفضائل في الدين وظن
 ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلم حال هذا الانسان المتروك فاعلمه
 به وحلف انه يعلمه مؤمنا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم او مثلهما
 فلم يفهم منه النهي عن الشفاعة فيه مرة اخرى فكنت ثم رآه
 يعطى من هو دونه بكثير فعلمه ما يعلمه من حسن حال ذلك الانسان
 فقال يا رسول الله مالك عن فلان تذكيرا وجورا ان يكون النبي
 صلى الله عليه وسلم هم يعطاه من المرة الاولى ثم نيه فان اراد
 تذكيره وهكذا المرة الثالثة الى ان اعلم النبي صلى الله عليه وسلم
 ان العطا ليس هو على حسب الفضائل في الدين فقال صلى الله عليه
 وسلم اني لا اعطى الرجل وغيره احب الي منه مخافة ان يكبه الله
 في النار معناه اني اعطى ناسا مؤلفه في ايمانهم ضعف لولم اعطهم
 لكفروا فكبههم الله في النار وانك اقواما هم احب الي من الذين

اعطيتهم ولا اتركهم احتقار الهم ولا لنقص دينهم ولا اهلها لا
 الجاهلهم بل اعطاهم الى ما جعل الله تعالى في قلوبهم من النور والايان
 التام واثق بايمانهم لا يترنزل ايمانهم كماله وقد ثبت هذا المعنى في
 صحيح البخاري عن عمرو بن تغلب ان النبي صلى الله عليه وسلم اني بما ل
 او سبي فقسمة فاعطى رجلا لا وترك رجلا لا فبلغه ان الذين ترك
 عتبوا فحمد الله تعالى ثم اني عليه ثم قال اما بعد فوالله اني لا اعطى
 الرجل واذع الرجل والذي ادع احب الي من الذي اعطى وكفى
 اعطى اقواما لما اري في قلوبهم من الخرج والميل واكمل اقواما
 الى ما جعل الله في قلوبهم من العنا والخير **قوله** اخبرني عامر بن
 سعد عن ابيه سعد رضي الله عنه انه اعطى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم رهطا هكذا هو في جميع النسخ وهو صحيح وتقدم به قال
 اعطى فحذف لفظة قال قوله وهو اعجبهم الى اي افضلهم
 عندي **قوله** فقمت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فصار ربه
 فقلت مالك عن فلان فيه التاديب مع الكبار وانهم يبارون بما
 كان من باب التذكير لهم والنبيه ونحوه ولا يجاهرون به فقد
 يكون بالمجاهرة به مفسدة **قوله** اني لا رآه مؤمنا قال او مثلهما
 هو بفتح هزة لا رآه واسكان واوا ومما وقد سبق شرح هذا الحديث
 مستوفي في كتاب الايمان **قوله** في حديث انس رضي الله عنه ان النبي
 صلى الله عليه وسلم اعطى يوم خيبر من غنائم هوازن رجلا لامين
 فريش الماية من الابل فعتب ناس من الانصار رايخ قال القاضى رحمه
 الله ليس في هذا تصريح بانه صلى الله عليه وسلم اعطاهم قبل اخراج
 المحسن وان لم يحسب ما اعطاهم من المحسن قال والعروف في
 باقي الاحاديث انه صلى الله عليه وسلم اعطاهم من المحسن فقبض
 ان لا ما صرف المحسن وتفضيل الناس فيه على ما يراه وان يعطى
 الواحد منه الكثير وانه يصرف في مصالح المسلمين وله ان يعطى

الغنى منه لعلهم **قوله** صلى الله عليه وسلم فانكم ستجدون اثره شديدا
 فيها لغتان احدها هم الهمة والسكان الثاواني فصحها واشهرها بفتحها
 جميعا والاثره الاستيثار بالمشرك اي يشارك عليكم ويفضل عليكم
 غيركم بغير حق **قوله** صلى الله عليه وسلم ابن اخي القوم منهم استدل
 به من يورث ذوى الارحام وهو مذهب ابي حنيفة واحمد واخرون
 ومذهب مالك والشافعي واخرون انهم لا يورثون والجابوا بان ليس
 في هذا اللفظ ما يقتضي تورثه وانما معناه ان بينه وبينهم ارتباطا
 وقرابة ولم يتعرض للارث وسياق الحديث يقتضي ان المراد
 انه كالواحد منهم في انسابهم بحضرة ونحو ذلك والله اعلم **قوله**
 صلى الله عليه وسلم لتلك شعب الانصار قالت التحليل هو ما تفرج
 بين جبلين وقالت ابن السكيت هو الطريق في الجبل وفيه فضيلة
 الانصار ورجحانهم **قوله** وابراهيم بن محمد بن عمره هو بيمينين
 مهملتين مفتوحتين قال ومعه الطلقات هو بضم الطاء وفتح اللام وبالل
 وهم الذين اسلموا يوم فتح مكة وهو جمع طليق يقال ذلك لمن اطلق
 من اسار او وثاق قال القاضى في المارق قيل سلمى الفتح الطلقات
 لمن البنى صلى الله عليه وسلم عليهم **قوله** ومع البنى صلى الله عليه
 وسلم يومئذ عشرة الاف ومعه الطلقات قال في الرواية التي بعد
 هذه نحن بشر كبير قد بلغنا ستة الاف والاولى اصح لان المشهور
 في كتب المعازي ان المسلمين كانوا يومئذ اثني عشر الفا عشرة الاف
 شهدوا الفتح والقان من اهل مكة ومن انضاف اليهم وهذا معنى
 قوله معه عشرة الاف ومعه الطلقات قال القاضى عياض رحمه الله
 قوله ستة الاف وهم من الراوي عن انس والله اعلم **قوله** حدثني
 السميطة عن انس هو بضم السين المهملة تصغير سميطة قوله وعلى محبة
 خيلنا خالد المجنبية بضم الميم وفتح الجيم وكسر النون قال شمر المجنبية
 هي الكشيبة من الخيل التي تاخذ جانبا للطريق الايمن وهما مجنبتان

ميمنة وميسرة بجانب الطريق والقلب بينهما **قوله** فجعلت خيلنا
 تلوى خلف ظهورنا هكذا هو في اكثر النسخ وفي بعضها تلوذ وكلاهما
 صحيح **قوله** صلى الله عليه وسلم يال المهاجرين يال المهاجرين يال الانصار
 يال الانصار هكذا هو في جميع النسخ في المواضع الاربعة يال بلام مفصولة
 مفتوحة والمعروف وصلها بلام التعريف التي بعدها **قوله** قال انس
 رضي الله عنه هذا حديث عتيه هذه اللفظة ضبطوها في صحيح مسلم
 على اوجه احدها عتيه بكسر العين والميم وتشديد الميم واليا قال القاضى
 كذا زوايا هذا الحرف عن عامة شيوخنا قال وفسر بالثقل والكتامة
 عمية كذلك الا انه بضم العين والثالث عمية بفتح العين وكسر الميم
 المشددة وتخفيف الياء بعدها هاها التكاى حديثي به عتي وقال
 القاضى على هذا الوجه معناه عندي جماعتي اي هذا حديثهم قال صاحب
 العين العم المجاعة وانشد عليه ابن دريد في المجهرة افيت عما وجرت
 عما قال القاضى وهذا الشبه بالحديث والوجه الرابع كذلك
 الا انه بتشديد الياء هو الذي ذكره الحميدي صاحب الجمع بين
 الصحيحين وفسر بعوتي اي هذا حديث فضل اعماجي او هكذا
 الحديث الذي حدثني به اعماجي كانه حدث باول الحديث عن مائة
 ثم لعله لم يضبط هذا الموضع لتفرق الناس فحدث به من شهد
 من اعماجه او جماعة الذين شهدوه ولهذا قال بعده قال قلنا ليك
 يا رسول الله والله اعلم **قوله** ان جعل نهى ونهبا العبيد اسم فرسه
قوله يفوقان ممر داس في الجمع هكذا هو في جميع الروايات ممر داس
 غير مصروف وهو حجة لمن جوز ترك الصرف بعله واحدا واجما
 الجمهور بانه في ضرورة الشعر **قوله** علقمة بن علاثة هو بضم
 العين المهملة وتخفيف اللام وثنا مثلثة **قوله** وحدنا فخلد بن
 خالد الشعيري هو بفتح السين المعجمة وكسر العين منسوب الى
 الشعير المحب المعروف وهو فخلد بن خالد بن يزيد ابو محمد بغداد

سكن طرسوس روى عن عبد الرزاق بن همام وأبراهيم بن خالد
 الصنعائين وسفيان وروى عنه مسلم وأبو داود وأبو عوف
 البرزوري وأبوه أحمد بن أبي عوف والمذنب بن شاذان قال أبو
 داود وهو ثقة وذكره في الجملة من أحواله المحفوظ عبد الغني
 المقدسي وذكره أبو محمد بن أبي حاتم في كتابه المشهور في المحدثين
 والتعديل مختصراً وذكره المحفوظ أبو الفضل محمد بن طاهر بن علي
 ابن أحمد المقدسي في كتابه رجال الصالحين فقال محمد بن خالد
 الشيعري سمع سفيان بن عيينة في الزكاة وإنما ذكرت هذا كله لأن
 القاضي عياض قال لم أجد أحداً ذكر محمد بن خالد الشيعري في رجال
 الصحيح ولا في غيرهم قال ولم يذكره الحاكم ولا الباجي ولا البيهقي
 ومن تكلم على رجال الصحيح ولا أحد من أصحاب المؤلف والمختلف
 ولا من أصحاب التقييد ولا ذكروا محمد بن خالد غير منسوب أصلاً
 وضبط القاضي الكلام في انكار هذا الاسم وأنه ليس في الرواة أحد
 يسمى محمد بن خالد لا في الصحيح ولا في غيره وضم إليه كلاماً عجيباً
 وهذا الذي ذكره من العجائب فمحمد بن خالد مشهور كما ذكرناه
 أولاً وبالله التوفيق **قوله** صلى الله عليه وسلم الأنصار شعار
 والناس دثار قال أهل اللغة الشعار الثوب الذي يلي الجسد
 والدثار فوقه ومعنى الحديث الأنصار هم البطانة والخاصة
 والأصفياء والصفي من سائر الناس وهذا من مناقبهم الظاهرة
 وفضائلهم الباهرة **قوله** فتغير وجهه حتى كان كالصوف هو
 بكسر الصاد المهملة وهو صبغ آخر تصبغ بالجلود قال ابن دريد
 وقد يسمى الدم أيضاً صبغاً **قوله** فقال رجل والله إن هذه لقصة
 ما عدل فيها وما أريد بها وجه الله قال القاضي عياض رحمه الله
 حكم الشرع أن من سب النبي صلى الله عليه وسلم كفر وقتل ولم يذكر
 في هذا الحديث أن هذا الرجل قتل قال المازري رحمه الله يحتمل أن

يكون لم يفهم منه التضمن في النبوة وإنما نسبته إلى ترك العدل
 في القسمة والعارضي ضربان كبير وصغير فهو صلى الله عليه وسلم
 معصوم من الكبائر بالاجماع واختلفوا في أمكان وقوع الصغائر
 فمن جوزها منع من إضافتها إلى الأنبياء عليهم السلام على طريق
 التقييد وحسب ذلك فلعنه صلى الله عليه وسلم لم يعاف هذا القائل
 لأنه لم يثبت عليه ذلك وإنما نقله عنه واحد وشهادة واحد لا يراق
 بها الدماء قال القاضي هذا التأويل باطل يدفعه قوله عدل
 يا محمد وأنت الله يا محمد وخاطبه خطاب المواجهة بحضور السلاء
 حتى استأذن خالد وعمر رضي الله عنهما النبي صلى الله عليه وسلم
 في قتله فقال معاذ الله أن يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه فهذا
 هي العلة وسلك معه ملكه مع غيره من المنافقين الذين أذوه
 وسمع منهم في غير موطن فأكبره كنهه صبراً استبقا لا نقيارهم
 وتألبوا لغيرهم لئلا يتحدث الناس أنه يقتل أصحابه فيستفروا وقد ر
 الناس هذا الصف في جماعتهم وعدوه من جملتهم **قوله** صلى الله عليه
 وسلم ومن يعدل إذا لم أكن أعيدل لقد خبت وخسرت روى بقية تارة
 خبت وخسرت وبضمها فيهما ومعنى الضم ظاهر وتعديل الفسخ
 خبات أيها التابع إذا كنت لا أعدل لكونك تابعا ومقتدياً به
 لا يعدل والفتح أشهر والله أعلم **قوله** فقال عمر بن الخطاب رضي الله
 عنه دعني يا رسول الله فأقتل هذا المنافق وفي روايات أخر أن خالد
 ابن الوليد استأذن في قتله ليس فيها تعارض بل كل واحد منهما
 استأذن فيه **قوله** صلى الله عليه وسلم يقرؤون القرآن لا يجاوز
 حناجرهم قال القاضي فيه تأويلان أحدهما معناه لا تنفذ قلوبهم
 ولا ينتفعوا بما يتلون منه ولا لهم حظ سوى تلاوة الفم والحنجرة
 والحلق إذ بهما تقطع الحروف والثاني لا يصعد لهم عمل ولا تلاوة
 ولا تنقل **قوله** صلى الله عليه وسلم يرفون منه كما يرف السهم

من الرمية وفي الرواية الاخرى يرفقون من الدين قال القاضي
 معناه يخرجون منه خروج السهم اذا تقدم الصيد في جهة اخرى
 ولم يتعلق به شيء منه والرمية هي الصيد المرمى وهي فعيلة بمعنى
 مفعولة قالت والدين هاهو الاسلام كما قال سبحانه وتعالى
 ان الدين عند الله الاسلام وقال الخطابي هوهنا الطاعة أي
 طاعة الامام وفي هذه الاخبار دليل لمن يكفر الخوارج قال
 القاضي عياض رحمه الله قال المازري رحمه الله قد اختلف العلماء في
 تكفير الخوارج قال وقد كانت هذه المسئلة تكون اشكالا من
 ساير المسائل وقد رأيت أبا المعالي وقد رغب اليه الفقيه عبد الحق
 رحمه الله في الكلام عليها فذهب له من ذلك واعتذر بأن الغلط
 فيها يصعب موقعه لان ادخال كافر في الملة واخراج مسلم منها عظيم
 في الدين وقد اضطرب فيها قول القاضي ابي بكر الباقلاني وناهيك
 به في علم الاصول وأشار ابي الباقلاني الى انها من العضلات لان القوم
 لم يصرحوا بالكفر وانما قالوا اقوالا تؤدي اليه وأنا اكشف لكم نكتة
 الخلاف وسبب الاشكال فيه وذلك ان المعتزلي اذا قال ان الله تعالى
 عالم ولكن لا علم له وحى ولكن لا حياة له وقع الالتباس في تكفيره
 لا ناعلمنا من دين الامة ضرورة ان من قال ان الله تعالى ليس بحى
 ولا عالم كان كافرا وقامت الحجة على استحالة كون العالم لا علم له
 فهمل نقول ان المعتزلي اذا نفي العلم نفى أن يكون الله تعالى عالما
 وذلك كفر بالاجماع ولا ينفعه اعترافه بأنه عالم مع نفيه أصل العلم
 أو نقول قد اعترف بأن الله تعالى عالم وانكاره العلم لا يكفره
 وان كان يؤدي الى انه ليس بعالم فهذه اموضع الاشكال هذا كلام
 المازري رحمه الله ومذهب الشافعي رحمه الله وجماهير اصحابه
 وجماهير العلماء ان الخوارج لا يكفرون وكذلك القدرية والمعتزلة
 وسائر اهل الأهواء قال الشافعي رحمه الله قبل شهادة اهل الأهواء

الا الخطابية وهم طائفة من الرافضة يشهدون لمواقفهم في
 المذهب بحجة وقولهم فتردها لهم لهذا لا لبدعتهم والله اعلم **قوله**
 بعث على رضى الله عنه وهو باليمن بذهبية في تربتها هكذا هو في
 جميع نسخ بلادنا بذهبية بفتح الذال وكذا نقله القاضي عن جميع رواة
 مسلم عن الجلودي قالت وفي رواية ابن مازان بذهبية على الصغير
قوله في هذه الرواية عبيدة بن بدر القراري وكذا في الرواية التي
 بعد هذه رواية قتيبة قال فيها عبيدة بن بدر القراري وفي
 بعض النسخ في الثانية عبيدة بن حصن ومعه عبيدة بن بدر
 ووقع في الرواية التي قبل هذه وهي الرواية التي فيها السمر عبيدة
 ابن حصن في جميع النسخ وكله صحيح فحسن ابوه وبدر جد ابيه
 فنسب تارة الى ابيه وتارة الى جد ابيه ولهذا نسب اليه الشاعر في **قوله**
 • فما كان بدر ولا حابس • وهو عبيدة بن حصن بن حذيفة بن بدر
 ابن عمرو بن جويرية بن لؤي بن ثعلبة بن عدي بن فزارة بن
 ديان القراري **قوله** في هذه الرواية وزيد الخير الطائي كذا هو
 في جميع النسخ الخير بالراء في الرواية التي بعدها زيد الخيل باللام
 وكلاهما صحيح يقال بالوجهين كان يقال له في الجاهلية زيد الخيل
 فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاسلام زيدا الخير **قوله**
 يعطى صاري يد بخدي ساداتها واحدهم صديده بكر القناد **قوله**
 فجاء رجل كثر اللحية مشرق الوجهين اما كثر اللحية فبفتح الكاف
 وهو كبيرها والوجه بفتح الواو وضمتها وكسرهما ويقال ايضا اجنة
 وهو كثر الخد **قوله** نافي الجبين هو بهمز نافي واما الجبين فهو
 جانب البجته وكل انسان جبينان يكتفان بالبجته **قوله** صلى الله
 عليه وسلم ان من ضيفي هذا قوما هو بضادين معنيين مكوث
 واجرة مهموز وهو اصل الشيء وكذا هو في جميع نسخ بلادنا
 وحكاها القاضي عن الجمهور وعن بعضهم انه ضبطه بالمعنيين

والمهلين جميعا وهذا صحيح في اللغة قالوا ولا أصل الشيء أسما كثيرة
منها الضيضي بالمجتين والمهلين والنجار بكسر النون والخاس
والشيخ بكسر السين واسكان النون ومخا معة والعنصر والعنصر
والأرومة **قوله** صلى الله عليه وسلم ليس أدركتم لا قتلهم قتل
عادي قتلًا عامًا متصلا كما قال الله تعالى فهل نرى لهم من
باقية وفيه الحث على قتلهم وفضيلة لعلي كرم الله وجهه في قتلهم
قوله في آديم مقروظ أي مدبوغ بالقرظ **قوله** لم يحصل من ترابها
أي لم يمتز **قوله** في هذه الرواية والرابع أما علقمة بن علانة وأما
عامر بن الطفيل قال العلماء ذكر عامر هنا غلط ظاهر لأنه توفي
قبل هذا بسنين والصواب الجزم بأنه علقمة بن علانة كما هو مجزوم
في باقي الروايات والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم إلى لم أقران
انقب عن قلوب الناس ولا أشق بطوبى معناه إلى امرت
بالحكم بالظاهر والله يتولى السراير كما قال صلى الله عليه وسلم
فإذا قالوا ذلك فقد عصموا مني دماهم وأموالهم إلا محقرًا وحسابهم
على الله وفي الحديث هلا شفت عن قلبه **قوله** وهو مقف أي
مولى قد أعطانا فقهه **قوله** صلى الله عليه وسلم يتلون كتاب الله
ليتارطبا هكذا هو في أكثر النسخ ليتنا بالنون أي سهلا وفي كثير
من النسخ ليا بجذف النون وأشار القاضى إلى أنه رواية أكثر
شيوخهم قال ومعناه سهلا لكثرة حفظهم وقيل ليا أي يلوون
السنن به أي يحرفون معانيه وتناويله قال وقد يكون من التي
في الشهادة وهو الميل قاله ابن قتيبة **قوله** فسألاه عن الحرورية
هم الخوارج سموا حرورية لأنهم نزلوا حرورا وتعاقدوا عندها
على قتال أهل العدل وحرورا بفتح الحاء وبالمد فريية بالعراف
فريية من الكوفة وسموا خوارج كخروجهم عن الجماعة وقيل
كخروجهم عن طريق الجماعة وقيل لقوله صلى الله عليه وسلم

يخرج من ضيضي هذا **قوله** سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول يخرج في هذه الامة ولم يقل منها قال المازري هذا من أدل
الدليل على سعة علم الصحابة رضي الله عنهم ودقيق نظرهم وخبرهم
الالفاظ وفرفهم بين مدلولاتها الخفية لأن لفظة من تقتضي
كونهم من الامة لا كفارا بخلاف في ومع هذا فقد جاء من رواية
على كرم الله وجهه يخرج من امتي قوم وفي رواية أبي ذر بعدى
من امتي أو سيكون بعدى من امتي وقد سبق الخلاف في تكفيرهم
وأن الصحيح عدم تكفيرهم **قوله** صلى الله عليه وسلم فينظر الزاوي
التي تصله إلى رصافه فيتماري في القوفة وفي الرواية الأخرى
ينظر إلى نصبه وفيها ثم ينظر إلى قدذه وفي الرواية الأخرى وينظر
في الضي فلا يرى بصيره وينظر في الفوق فلا يرى بصيره أما
الرصاف فيكسر الراء وبالصاد المهملة وهو مدخل النصل من السهم
والنصل هو حديد السهم والقدح عوده والقدح بضم القاف
وبذالين معجمتين وهو ريش السهم والفوق بضم الفاء هو الحزن
الذي يجعل فيه التوتر والضي بفتح النون وكسر الصاد المعجمة
وتشديد اليا وهو القدح كذا جاء في كتب مثل مفسر وقاله أيضا
الاصمعي وأما البصيرة فبفتح الباء الموحدة وكسر الصاد المهملة وهو
الشيء من الدم يستدل به على إصابت الرمية **قوله** صلى الله عليه
وسلم قد خبت وخسرت أن لم أعدل قد سبق الخلاف في فتح التاء
وضمها في هذا الباب **قوله** صلى الله عليه وسلم ومثل البضعة تدرر
البضعة بفتح الباء لا غير وهي القطعة من اللحم وتدرر بمعناه تنظر
وتذهب وتجي **قوله** صلى الله عليه وسلم يخرجون على حين فرقة من
الناس ضبطوه في الصحيح بوجهين أحدهما حين فرقة من الناس
بفتح المهملة مكسورة ونون وفرقة بضم الفاء أي في وقت افتراق
الناس أي افتراق يقع بين المسلمين وهو الافتراق الذي كانت

قَالِ الْحَرْبَ خَدَعَهُ اجْتَهَدَ رَأْيِي وَقَالَ الْقَارِضُ فِيهِ جَوَازُ
 السُّورَةِ وَالْغَرِيبُ فِي الْحَرْبِ فَكَانَ تَأْوِيلُ الْحَدِيثِ عَلَى هَذَا وَقَوْلُهُ
 خَدَعَهُ بَعْضُ النَّاسِ الْمَجْمَعُ وَاسْكَنْ الدَّالَ الْمَهْمَلَةَ عَلَى الْإِفْصَحِ وَيُقَالُ بَعْضُ
 النَّاسِ وَيُقَالُ بَعْضُ النَّاسِ وَفِي الدَّالِ ثَلَاثُ لُغَاتٍ مَشْهُورَاتٍ **قَوْلُهُ**
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْدَاثُ الْأَسْتَانِ سَفَهَا الْأَحْلَامَ مَعْنَاهُ صِفَارُ
 الْأَسْتَانِ أَيْ ضَعْفُ الْعُقُولِ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُونَ مِنْ
 خَيْرِ قَوْلِ الْبَرِيَّةِ مَعْنَاهُ فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ كَقَوْلِهِمْ لَا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ وَنَظَائِرُهُ
 مِنْ دُعَائِهِمْ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَآلِهِ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَإِذَا قُتِلُوا فَاقْتُلُوهُمْ فَإِنْ قَتَلْتُمُوهُمْ فَانْصَرِحْ بِوُجُوبِ
 قِتَالِ الْخَوَارِجِ وَالْبَغَاةِ وَهُوَ إجماعُ الْعُلَمَاءِ قَالَتِ الْقَارِضُ رَحِمَهُ اللَّهُ اجْتَمَعَ
 الْعُلَمَاءُ عَلَى الْخَوَارِجِ وَاشْتَبَاهَهُمْ مِنْ أَهْلِ الْبِدْعِ وَالْبَغْيِ مَتَى خَرَجُوا عَلَى
 الْإِمَامِ وَخَالَفُوا الْجَمَاعَةَ وَشَقُّوا الْعَصَا وَجَبَ قِتَالُهُمْ بَعْدَ إِذْ هَرَمَ
 وَالْإِعْذَارُ لَهُمْ قَالَتِ اللَّهُ تَعَالَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبَغَى حَتَّى تَخْضِعَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ
 لَكِنْ لَا يَجْهَرُ عَلَى جَرِّحِهِمْ وَلَا يَتَّبِعُ مَذَبَهُمْ وَلَا يَقْتُلُ سِيرَهُمْ وَلَا تَبَاحُ
 أَمْوَالُهُمْ وَمَا لَمْ يَخْرُجُوا عَنِ الطَّاعَةِ وَيَنْتَصِبُوا عَلَى الْحَرْبِ لَا يَفْقَهُونَ
 بَلْ يُوَعِّظُونَ وَيَسْتَأْذِنُونَ مِنْ بَدْعِهِمْ وَيَأْطِئُهُمْ وَهَذَا كُلُّهُ مَا لَمْ يَكْفُرُوا
 بِبِدْعَتِهِمْ فَإِنْ كَانَتِ الْبِدْعَةُ مِمَّا يَكْفُرُونَ بِهَا جَرَّتْ عَلَيْهِمْ أَحْكَامُ الرِّبَا
 وَأَمَّا الْبَغَاةُ الَّذِينَ لَا يَكْفُرُونَ فَيُورَثُونَ وَيُورَثُونَ وَدَمُهُمْ فِي حَالِ
 الْقِتَالِ هَدَرٌ وَكَذَلِكَ أَمْوَالُهُمُ الَّتِي تَتَلَفُ فِي الْقِتَالِ وَالْأَصْحَابُ لَهُمْ
 أَيْضًا لَا يَضْمَنُونَ مَا تَلَفُوهُ عَلَى أَهْلِ الْعَدْلِ فِي حَالِ الْقِتَالِ مِنْ نَفْسٍ
 وَمَالٍ وَمَا تَلَفُوهُ فِي غَيْرِ حَالِ الْقِتَالِ مِنْ نَفْسٍ وَمَالٍ ضَمْنُوهُ وَلَا
 يَحِلُّ الْإِسْتِفَاعُ بِشَيْءٍ مِنْ دَوَابِهِمْ وَسِلَاحِهِمْ فِي حَالِ الْحَرْبِ عِنْدَنَا
 وَعِنْدَ الْجُمْهُورِ وَجَوَازُهُ أَبُو حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَآلِهِ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ**
 عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ السَّلْمَانِ **قَوْلُهُ** فِيهِمْ رَجُلٌ مَخْذُوعُ الْيَدِ
 أَوْ مَوْدُونُ الْيَدِ أَوْ مَشْدُونُ الْيَدِ أَمَّا الْمَخْذُوعُ فَبَعْضُ الْمَيْمِ وَاسْكَنْ النَّحَا

الْمَجْمَعُ وَفِي الدَّالِ أَيْ نَاقِصُ الْيَدِ وَيُقَالُ أَيْضًا وَدِينُ وَالْمَشْدُونُ
 بَفَتْخِ الْمِيمِ وَثَامِثَةٌ سَاكِنَةٌ وَهِيَ صَغِيرُ الْيَدِ مَجْمَعُهَا كَشْدُ وَدَّةُ الْيَدِ
 وَهِيَ بَفَتْخِ الشَّابِلَا هَمْزٌ وَبَعْضُهَا مَعَ الْهَمْزِ وَكَانَ أَصْلُهُ مَشْدُودَ فَقَدِمَتْ
 الدَّالُ عَلَى النُّونِ كَمَا قَالَ الْوَاجِبُ وَجَذِبَ وَعَاتُ فِي الْأَرْضِ وَعِشَا
قَوْلُهُ فَتَزَلُّ زَيْدٌ وَهَبَ مِنْزَلًا مِنْهُ وَاحِدَةً وَفِي نَادِرٍ مِنْهَا
 مِنْزَلًا مِنْزَلًا مَرَّتَيْنِ وَكَذَا ذَكَرَهُ الْحَمِيدِيُّ فِي الْجَمْعِ بَيْنَ الصَّحَابِيِّينَ وَهُوَ
 وَجْهُ الْكَلَامِ أَيْ ذَكَرَ لِي مَرَّطُهُمْ بِالْجَيْشِ مِنْزَلًا مِنْزَلًا حَتَّى يَبْلُغَ الْقَنْطَرَةَ
 الَّتِي كَانَ الْعِيَالُ عِنْدَهَا وَهِيَ قَنْطَرَةُ الدَّبْرَخَانِ كَذَا بَابُ مَيْمٍ فِي سَنَةِ
 النَّسَائِيِّ وَهَنَّاكَ خَطْبُهُمْ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَرَوَى لَهُمْ هَذِهِ الْأَحَادِيثُ
 وَالْقَنْطَرَةُ بَفَتْخِ الْقَافِ **قَوْلُهُ** فَوَحْشُوا بِرَمَائِهِمْ أَيْ رَمَوْهَا عَنْ
 بَعْدِ **قَوْلِهِ** وَشَجَرَهُمُ النَّاسُ بِرَمَائِهِمْ هُوَ بَفَتْخِ الشَّيْنِ الْمَجْمَعُ وَالْمَجْمَعُ
 الْمَخْفِضَةُ أَيْ مَدَّوْهَا إِلَيْهِمْ وَطَاعَتُهُمْ بِهَا وَمِنَ الشَّاجِرِ فِي الْخَصُومَةِ
قَوْلُهُ وَمَا أَصِيبَ مِنَ النَّاسِ يَوْمَئِذٍ إِلَّا رَجُلَانِ يَعْنِي مِنْ أَصْحَابِ عَلَى
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَمَّا الْخَوَارِجُ فَقَتَلُوا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ **قَوْلُهُ** فَقَامَ
 إِلَيْهِ عُبَيْدَةُ السَّلْمَانِيُّ الْيَمَنِيُّ وَخَاصِلُهُ أَنَّهُ اسْتَحْلَفَ قَلِيَّةً رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ
 ثَلَاثًا وَأَمَّا اسْتَحْلَفَهُ لِيَسْمَعَ الْخَاصِرِينَ وَيُوكِدَ ذَلِكَ عِنْدَهُمْ وَيُظْهِرَ
 لَهُمُ الْمَجْمَعَةَ الَّتِي اخْتَارَتْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيُظْهِرَ لَهُمْ
 أَنَّ عَلَيْهِمَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَاصْحَابَهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أُولَى الطَّائِفَتَيْنِ بِالْحَقِّ
 وَأَنَّهُمْ مُحَقَّقُونَ فِي قِتَالِهِمْ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا فِي هَذِهِ الْأَحَادِيثِ مِنَ الْقَوَائِدِ
 وَقَوْلُهُ السَّلْمَانِيُّ هُوَ بِاسْكَنْ اللَّامِ مَنْسُوبٌ إِلَى سَلْمَانَ بْنِ جَدِّ قَبِيلَةٍ
 مَعْرُوفَةٍ وَهُوَ بَطْنٌ مِنْ مَرَادٍ قَالَ ابْنُ أَبِي دَاوُدَ السَّجَّانِيُّ
 أَسْلَمَ عُبَيْدٌ قَبْلَ وَفَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَنَتَيْنِ وَلَمْ يَسِرْ
 وَرَسَمَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْوَكِيلِ مَسْعُودٌ وَغَيْرُهُمْ مِنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ
 اجْتَمَعَ **قَوْلُهُ** لَا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ قَالَ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَلِمَةً حَقًّا أَرِيدَ بِهَا
 بَاطِلُ مَعْنَاهُ أَنَّ الْكَلِمَةَ أَصْلُهَا صَدَقَ قَالَتِ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ الْحُكْمَ لِلَّهِ

لَكُمْ إِذَا دَوَّابُهَا إِلَّا نَكَارَ عَلَى عَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي تَحْكِيمِهِ **قَوْلُهُ صَلَّى**
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدِي يَدِيهِ طَبِي شَاةٌ وَهُوَ بِطَامَمَةٍ مَضْمُومَةٌ ثُمَّ بَا مَوْحِدٍ
 ثُمَّ يَأْتِي كُنَّةً وَالْمَرَادُ صَرْعُ الشَاةِ وَهُوَ فِيهَا مَجَازٌ وَاسْتِعَارَةٌ وَأَمَّا
 أَصْلُهُ لِلْكُنَّةِ وَالسَّبَاعِ قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ وَيُقَالُ أَيْضًا لِدَوَاتِ الْخَافِرِ
 وَيُقَالُ لِلشَّاةِ صَرْعٌ وَكَذَلِكَ لِلْبَقَرَةِ وَيُقَالُ لِلشَّاةِ خَلْفٌ وَقَالَ
 أَبُو عُبَيْدٍ لَا خِلَافَ لِدَوَاتِ الْأَخْفَافِ وَالْأَخْلَافِ وَقَالَ الْمَهْرُوي
 يُقَالُ فِي زَاتِ الْخَفِّ وَالظَّلْفِ خَلْفٌ وَصَرْعٌ **قَوْلُهُ** عَنْ يَسِيرٍ مِنْ عَمْرٍو
 هُوَ بَعْضُ الْيَا الشَّاةِ مِنْ تَحْتِ وَفُجِحَ الْبَيْنُ الْمَهْمَلَةُ وَالثَّانِي مِثْلُ الْأَنَةِ
 بِمَهْمَلَةٍ مَضْمُومَةٍ وَكَلَاهَا مَصْبُوحٌ يُقَالُ لَهُ يَسِيرٌ وَاسِيرٌ **قَوْلُهُ صَلَّى**
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتِيهِ قَوْمٌ قَبْلَ الْمَشْرِقِ أَيِ يَذْهَبُونَ عَنِ الصَّوَابِ وَعَنِ
 طَرِيقِ الْحَقِّ يُقَالُ تَأَهُ إِذَا ذَهَبَ وَلَمْ يَهْتِدِ لَطَرِيقِ الْحَقِّ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
بَابُ تَحْرِيمِ الزَّكَاةِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى آلِهِ وَهُمْ بَنُو هَاشِمٍ وَبَنُو الْمُطَّلِبِ دُونَ غَيْرِهِمْ قَوْلُهُ
 اخْتِذِ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ثَمَرَةً مِنْ ثَمَرِ الصَّدَقَةِ فَجَعَلَهَا فِي فِيهِ
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَخِ ارْمِهَا أَمَا عَلِمْتَ أَنَا لَا أَتَاكُلُ
 الصَّدَقَةَ وَفِي رَوَايَةٍ لَا تَحِلُّ لَنَا الصَّدَقَةُ قَالَ الْقَاسِمِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ يُطَالُ
 كَخِ بِفَتْحِ الْكَافِ وَكُسْرُهَا وَتَكِينُ الْخَا مَجْعَةً وَبِحُجُورِ كُسْرُهَا مَعَ التَّوِينِ
 وَهِيَ كَلِمَةٌ يَرْجُرُ بِهَا الْأَطْفَالُ عَنِ السَّقْدَرَاتِ قَالَ الدَّائِدِيُّ
 هِيَ عَجِيَّةٌ مَعْرَبَةٌ بِعَنِي بَيْسٍ وَقَدْ أَشَارَ إِلَى هَذَا الْبَحَارِيُّ فِي قَوْلِهِ بَابُ
 مَنْ تَكَلَّمَ بِالْفَارِسِيَّةِ وَالْإِرْطَانَةِ وَفِي الْحَدِيثِ أَنَّ الصَّبِيَّانِ يَوْقِفُونَ
 مَا تَوْفَاهُ الْكِبَارُ وَتَسْمَعُ مِنْ تَغَاطِيهِ وَهَذَا وَاجِبٌ عَلَى الْوَلِيِّ **قَوْلُهُ**
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا عَلِمْتَ أَنَا لَا أَتَاكُلُ الصَّدَقَةَ هَذِهِ اللَّفْظَةُ تَقَالُ
 فِي الشَّيْءِ الْوَاضِحِ الْخَرِيمِ وَنَحْوِهِ وَإِنْ لَمْ يَكُنِ الْمَخَاطَبُ عَالِمًا بِهِ وَتَقْدِيرُهُ
 عَجِبْ كَيْفَ خَفِيَ عَلَيْكَ هَذَا مَعَ ظُهُورِ تَحْرِيمِهِ وَهَذَا الْبَلْغُ فِي الرُّجْعَةِ
 مِنْ قَوْلِهِ لَا تَفْعَلْهُ وَفِيهِ تَحْرِيمُ الزَّكَاةِ عَلَى الْبَنِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَعَلَى آلِهِ وَهُمْ بَنُو هَاشِمٍ وَبَنُو الْمُطَّلِبِ هَذَا مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ وَمُؤَلَّفِيهِ
 أَنَّ آلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُمُ بَنُو هَاشِمٍ وَبَنُو الْمُطَّلِبِ وَبِهِ قَالَ بَعْضُ
 الْمَالِكِيَّةِ وَقَالَ أَبُو خُزَيْمَةَ وَمَالِكٌ هُمُ بَنُو هَاشِمٍ خَاصَّةً قَالَ الْقَاسِمِيُّ
 وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ هُمُ قَرِيبُ كُلِّهَا وَقَالَ أَصْبَغُ الْمَالِكِيُّ هُمُ بَنُو أَفْصَى دَلِيلُ
 الْأَمَامِ الشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَيْهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 إِنَّ بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي الْمُطَّلِبِ شَيْءٌ وَاحِدٌ وَفَسَمَ بَيْنَهُمْ سَمَ ذَوِي الْقُرْبَى وَأَمَّا
 صَدَقَةُ التَّطَوُّعِ فَلِلشَّافِعِيِّ فِيهَا ثَلَاثَةٌ أَقْوَالٌ أَصَحُّهَا أَنَّهَُا مَحْرُومَةٌ عَلَى رَسُولِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَحِلُّ لِآلِهِ وَالثَّانِي تَحْرِمُ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ وَالثَّلَاثُ
 تَحِلُّ لَهُ وَلَهُمْ وَأَمَّا مَوَالِي بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي الْمُطَّلِبِ فَهَلْ تَحْرِمُ عَلَيْهِمْ
 الزَّكَاةَ فِيهِ وَجِهَانِ لَا صَحَابَنَا أَصَحُّهَا يَحْرِمُ لِلْحَدِيثِ الَّذِي ذَكَرْتُمْ بَعْدَ
 هَذَا حَدِيثِ أَبِي رَافِعٍ وَالثَّانِي تَحِلُّ وَبِالتَّحْرِيمِ قَالَ أَبُو خُزَيْمَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ
 وَسَائِرُ الْكُوفِيِّينَ وَبَعْضُ الْمَالِكِيَّةِ وَادَّعَى ابْنُ بَطَّالٍ الْمَالِكِيُّ أَنَّ الْخِلَافَ
 أَرْمَاهُ فِي مَوَالِي بَنِي هَاشِمٍ وَأَمَّا مَوَالِي غَيْرِهِمْ فَسَبَّاحٌ لَهُمْ بِالْإِجْمَاعِ وَلَيْسَ
 كَمَا قَالَ بَلْ الْأَصَحُّ عِنْدَ أَصْحَابِنَا خَرِيمٌ عَلَى مَوَالِي بَنِي هَاشِمٍ وَمَوَالِي بَنِي
 الْمُطَّلِبِ وَلَا فَرْقَ بَيْنَهُمَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** إِنَّا
 لَا تَحِلُّ لَنَا الصَّدَقَةُ ظَاهِرٌ فِي تَحْرِيمِ صَدَقَةِ الْفَرَضِ وَالنَّفْلِ وَفِيهِمَا
 الْكَلَامُ السَّابِقُ **قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** إِنْ لَا تَقْلِبْ إِلَى أَهْلِي
 فَاجِدُ الثَّمَرَةَ سَاقِطَةً عَلَى فَرَاثِي ثُمَّ أَرْفَعُهَا لَا كُلُّهَا ثُمَّ اخْتِشَى أَنْ يَكُونَ
 صَدَقَةً فَالْقِيْلُ فِيهِ تَحْرِيمُ الصَّدَقَةِ عَلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَّهُ
 لَا فَرْقَ بَيْنَ صَدَقَةِ الْفَرَضِ وَالتَّطَوُّعِ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 الصَّدَقَةُ بِالْأَلْفِ وَاللَّامِ وَهِيَ تَعْمُ النَّوَاعِينَ وَلَمْ يُقَلِّ الزَّكَاةَ وَفِيهِ
 اسْتِعْمَالُ الْوَرَعِ لِأَنَّ هَذِهِ الثَّمَرَةَ لَا تَحْرِمُ بِحَرْدٍ إِلَّا حَتَّى يَكُنِ الْوَرَعُ
 تَرْكُهَا **قَوْلُهُ** إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِثَمَرَةٍ فِي الطَّرِيقِ
 فَقَالَ لَوْلَا أَنْ يَكُونَ مِنَ الصَّدَقَةِ لَا كُلُّهَا فِيهِ اسْتِعْمَالُ الْوَرَعِ كَمَا
 سَبَقَ وَفِيهِ أَنَّ الثَّمَرَ وَنَحْوَهَا مِنْ مُتَحَقِّقَاتِ الْأَمْوَالِ لَا يَجِبُ تَعْرِيفُهَا

بل يباح أكلها والتصرف فيها في الحال لأن النبي صلى الله عليه
 وسلم إنما ترك العرة خشية أن تكون من الصدقة لا يكونها القطعة
 وهذا المحكم متفق عليه وعليه أصحنا وغيرهم أن صاحبها في العادة
 لا يطلبها ولا يضر بنفسها من ماله والله أعلم **قوله** فانتجاء ربعة
 ابن الحارث هو بالحاء ومعناه عرض له وفصله **قوله** ما تفعل
 هذه الإنفاة منك علينا معناه حثناك لنا **قوله** فانتجاء
 عليك هو بكسر الهمزة أي ما حثناك **قوله** صلى الله عليه وسلم
 ما تصرفان هكذا هو في معظم الأصول ببلادنا وهو الذي ذكره
 الهروي والمازري وغيرهما من أهل ضبط بصرة أن بضم الصاد
 وقع الصاد وكسر الراء وبعد هاء أخرى ومعناه ما يتجاء في صدور
 من الكلام وكل شيء جمعه فقد صرته ووقع في بعض النسخ تسرا
 بالسين من السراي ما تقول لينة لي سراً قالت القاضية عياض رحمها
 فيه أربع روايات هاتين الثنتين والثالث تصدرا باسمين
 الصاد وبعد هاء ذال مهلة ومعناها ما ذكرنا فحان إلى قال وهذه
 رواية التمرقندي والرابعة تصدرا بفتح الصاد وبواو مكسور
 قال وهكذا ضبطه الحميدي قالت القاضية وروايتان أكثر
 شيوعا بالسين واستبعد رواية الدال والصحيح ما قدمناه من
 معظم نسخ بلادنا ورحمة صاحب المطالع فقال الأصوب تصدرا
 بالصاد المهلة والزايين **قوله** وقد بلغنا النكاح أي الحكم **قوله**
 تعالى حتى إذا بلغوا النكاح **قوله** وجعلت زينب تلعب اليانين
 وراي الجباب هو بضم التاء واسكان اللام وكسر الميم ويجوز بفتح
 التاء والميم يقال الملع إذا أشار بثوبه أو يده **قوله** صلى الله
 عليه وسلم لعبد المطلب بن ربيعة والفضل بن العباس وقد سالا
 العمل على الصدقة بنصيب الغاميل أن الصدقة لا تبغى لآل محمد
 صلى الله عليه وسلم دليل على أنها محرمة سوا كانت بسبب العمل أو

الفقر

من الجرائد
٩٧

الفقير أو المسكن وغيرهما من الأسباب الثمانية وهذا هو الصحيح
 عند أصحابنا وجوز بعض أصحابنا بنى هاشم وبني المطلب العمل عليها
 بسهم الغاميل لأنه أجاره وهذا ضعيف أو باطل وهذا الحديث
 صحيح في رده **قوله** صلى الله عليه وسلم إنما هي أوساخ الناس
 تنبيه على العلة في تحريمها على بني هاشم وبني المطلب وأنها كرامتهم
 وتزويهم عن الأوساخ ومعنى أوساخ الناس أنها تطهير لأنفسهم
 وأموالهم كما قال الله تعالى خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم
 بها فهي كغسالة الأوساخ **قوله** حدثنا هارون بن معروف ثنا
 ابن وهب أخبرني يونس بن زيد عن ابن شهاب عن عبد الله بن
 الحارث بن نوفل الهاشمي أن عبد المطلب بن ربيعة بن الحارث
 ابن عبد المطلب أخبر هكذا وقع في مثل من رواية يونس عن ابن
 شهاب وسبق في الرواية التي قبل هذه عن جويرية عن مالك عن
 الزهري أن عبد الله بن عبد الله بن نوفل وكلها صحيح والأصل
 هو رواية مالك ونسبه في رواية يونس إلى جده ولا ينبغي ذلك
 قالت النسي لا نعلم إحداهما روى هذا الحديث عن مالك إلا جويرية
 ابن أسما **قوله** صلى الله عليه وسلم صدق عنهما من المحسن يحتمل أن
 يريد من سهم ذوي القربى من المحسن لا نهما من ذوي القربى ويحتمل
 أن يريد من سهم النبي صلى الله عليه وسلم من المحسن **قوله** عن علي
 كرم الله وجهه وقال أخبرنا أبو الحسن القرم وهو بتبوين حسن
 وأما القرم فبالراء وهو مرفوع وهو السيد وأصله فعل الأسفل
 قال الخطابي ومعناه المقدم في المعرفة بالأمور والزاي
 كالفعل هذا الصم الأوجه في ضبطه وهو المعروف في نسخ بلادنا
 والثاني حكاة القاضية أبو الحسن القوم بالقوا وإضافة حسن إلى
 القوم ومعناه عالم القوم وذواهم والثالث حكاة القاضية أيضا
 أبو حسن بالتبوين والقوم بالقوا مرفوع أي أخبرنا من علمه رأيه

أيها القوم وهذا ضعيف لأن حذف حرف النداء لا يحدف في
 نداء القوم ونحوه **قوله** لا أرى مكاني هو بفتح الهزة وكسر الراء
 أي لا أفارقة **قوله** والله لا أرى مكاني حتى يرجع اليكما ابنكما
 بحور ما تغتمانه قوله بحور هو بفتح الحاء المهملة أي بحجاب ذلك
 قالت الهزوي في تفسيره يقال كلمته فازد على حورا ولا حويرا
 أي جوابا قالت ويجوز أن يكون مقناه الخيبة أي يرجع الخيبة
 وأصل الحور الرجوع إلى النقص قال القاصي هذا الشبه بسياق
 الحديث وأما **قوله** ابنكما فهكذا ضبطاه ابنكما بالثنية ووقع
 في بعض الأصول ابنكما بالتواو على الجمع وحكاها القاصي وقال هو
 وهم والصواب الأول قالت وقد يصح الثاني على مذهب من جمع
 الاثنين **قوله** صلى الله عليه وسلم ادعوا إلى محبة بن جر هوزجل
 من بني أسد أمّا محبة فميم مفتوحة ثم حاء مهملة ساكنة ثم ميم أخرى
 مكسورة ثم هزة هذا هو الأصح قالت القاصي هكذا تقول عامة
 العلماء الحفاظ وأهل الاتقان ومعظم الرواة وقال عبد الغني بن سعد
 ويقال جرى بكسر الزاي يعني وبالياء وكذا وقع في بعض النسخ
 في بلادنا قال القاصي وقالت أبو عبيد هو عندنا جر مشد الزاي
 وأما **قوله** وهو رجل من بني أسد فقال القاصي كذا وقع والمحموظ
 أنه من بني زبيد لأن بني أسد والله أعلم **باب**
 إباحة الهدية للنبي صلى الله عليه وسلم ولبنينا هاشم وبني المطلب
 وإن كان المهدي ملكهما بطريق الصدقة وبيان الصدقة إذا قبضها
 المتصدق عليه زال عنها وصف الصدقة وحلت لكل أحد ممن كانت
 الصدقة محرمة عليه **قوله** إن عبيد بن السباق هو بفتح السين
 المهملة وتشديد الباء الموحدة **قوله** صلى الله عليه وسلم في حكم
 الناة الذي أعطيته مولاة جويرية من الصدقة قربة فقد
 بلغت محلها هو بكسر الحاء أي زال عنها حكم الصدقة وصارت

حلالا لأن فيه دليل للشافعي وموافقيه رحمهم الله أن لم الأضحية
 إذا قبضه المتصدق عليه وسائر الصدقات يجوز لها قبضها
 بيدها ويحل لمن أهدي إليه أو ملكها منه بطريق آخر وقال بعض
 المالكية لا يجوز بيع لم الأضحية ليقابضها **قوله** كلاهما عن شعبة
 عن قتادة عن أنس ثم قال في الطريق الآخر حدثنا شعبة عن قتادة
 يبيع أنس بن مالك فيه التنية على انتفاء ليس قتادة لأنه غنعن
 في الرواية الأولى وصرح بالسماح في الثانية وقد سبق مررات
 المذلت لا يجمع بغنعه إلا أن ثبت سماعه لذلك الحديث من ذلك
 الشيخ من طريق آخر فنه سلم على ذلك **قوله** عن الأسود عن عائشة
 رضي الله عنها وأبي النبي صلى الله عليه وسلم يلحم بقرها هذا هو في
 كثير من الأصول المعتمد وأكثرها وأبي بالواو وفي بعضها أف
 بغير واو وكلاهما صحيح والواو عاطفة على بعض من الحديث
 لم يذكره هنا **قوله** كان في بريرة ثلاث قضيات فذكر منها قوله
 صلى الله عليه وسلم هو عليها صدقة ولكم هدية ولم يذكرها الثانية
 والثالثة وهما الولاءين اعتق وتخبرها في فسخ النكاح حين
 اعتقت تحت عبيد وسباق بيان الثلاث مشروحا في كتاب النكاح
 إن شاء الله تعالى قولها إلا أن نسيته بعثت إليا نسيته بضم
 النون وفتح السين وهي أم عطية **قوله** أن النبي صلى الله عليه
 وسلم كان إذا أتى ببطعام سأل عنه فإن قيل هدية أكل منها وإن
 قيل صدقة لم يأكل منها فيه استعمال الورع والفحص عن أصل المأكول
 والمشرب والله أعلم **باب** الدعاء لمن أتى بصدقه
قوله كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أتاه قوم بصدقتهم قال
 اللهم صل عليهم فاتاه أي ابواؤ في بصدقه فقال اللهم صل
 على آل أبي أوفى هذا الدعاء وهو الصلاة امتثال لقول الله تعالى
 و صل عليهم إن صلاتك سكن لهم ومذهبنا الشهور ومذهب

العلماء كافة ان الدعا لدفع الزكاة سنة مستحبة ليست بواجبة
وقالت اهل الظاهر هو واجب وبه قال بعض اصحابنا وحكاة
ابو عبد الله البخاري بالحكمة المملة واعتمدوا الامر في الآية قال
الجمهور الامر في حق النذوب لان النبي صلى الله عليه وسلم بعث
مخاذا وغيره لاختار الزكاة ولم يأمرهم بالدعا وقد يجيب الاخرون
بان وجوب الدعاء كان معلوما لهم من الآية الكريمة واجاب الجمهور
بان دما النبي صلى الله عليه وسلم وصلاة سكن لهم بخلاف غيره
واستحب الشافعي رضي الله عنه في صفة الدعاء ان يقول اجر الله
فيما اعطيت وجعله لك طهورا وبارك لك فيما ابقيت واما
قول الساعي اللهم صل على فلان فكرهه جمهور اصحابنا وقال
جماعة من العلماء يجوز ذلك بلا كراهة لهذا الحديث قال اصحابنا
لا يصلي على غير الانبياء عليهم السلام لاتباع لان الصلاة في السابقين
السلف مخصوصة بالانبياء صلوات الله وسلامه عليهم كما ان قولنا
عز وجل مخصوص بالله سبحانه وتعالى فكما لا يقال محمد عز وجل
لا يقال ابو بكر صلى الله عليه وسلم وان صح المعنى واختلف اصحابنا
في النهي عن ذلك هل هو نهى تنزيه او محرم او مجزأ ذاب على ثلاثة
اوجه الاصح الاشهر انه مكروه كراهة تنزيه لانه شعار لاهل البدع
وقد نهى عن شعارهم والكروه هو ما ورد فيه نهى مقصود
واتفقوا على انه يجوز ان يجعل غير الانبياء عليهم السلام تبعالهم
في ذلك فيقال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وان واجه وذريته
واتباعه لان السلف لم يمنعوا منه وقد امرنا به في التشهد وغيره
قال الشيخ ابو محمد الجويني رحمه الله من ائمة اصحابنا السلام
في معنى الصلاة فلا يفرد به غير الانبياء عليهم السلام لان الله
تعالى قرن بينهما فلا يفرد به غايب فلا يقال قال فلان عليه
السلام واما المخاطبة به حتى اوميت فسنة فيقال السلام عليكم



او عليك او سلام عليك او عليكم والله اعلم **باب**
ارضاء الساعي ما لم يطلب حراما **قوله** صلى الله عليه وسلم اذا اتاكم
المصدق فليصدروا عنكم وهو عنكم راض المصدق الساعي ومقصود
الحديث الوصية على الساعي وطاعة ولاه الامور وملا طفتهم
وجمع كلمة المسلمين وصلاح ذات البين وهذا كله ما لم يطلب جورا
فاذا طلب جورا فلا موافقة ولا طاعة له لقوله صلى الله عليه وسلم
في حديث انس رضي الله عنه في صحيح البخاري فمن سألها على وجهها
فليعطها ومن سئل فوقها فلا يعطه واختلف اصحابنا في معنى
قوله صلى الله عليه وسلم فلا يعطه فقال اكثرهم لا يعطه الزيادة
بل يعطى الواجب وقال بعضهم لا يعطيه شيئا صلاحا لانه يفتق
بطلب الزيادة ويعزل فلا يعطى شيئا والله سبحانه وتعالى اعلم

كتاب الصيام

هو في اللغة الامساك وفي الشرع امساك مخصوص في زمن
مخصوص من شخص بشرطه **قوله** صلى الله عليه وسلم اذا جاء رمضان
فتحت ابواب الجنة وغلقت ابواب النيران وصفدت الشياطين
وفي الرواية الاخرى اذا كان رمضان فتحت ابواب الرحمة وغلقت
ابواب جهنم وسلسلت الشياطين وفي رواية اذا دخل رمضان
الشرح فيه دليل للذهب الصحيح المختار الذي ذهب اليه
البخاري والمحققون انه يجوز ان يقال رمضان من غير ذكر الشهر
بلا كراهة وفي هذه المسئلة ثلاث مذاهب قالت طائفة لا يقال
رمضان على انفراد به بحال وانما يقال شهر رمضان وهذا قول
اصحاب مالك وزعم هؤلاء ان رمضان اسم من اسما الله تعالى فلا
يطلق على غيره الا بقرينة وقال اكثر اصحابنا وابن الباقلاني ان كان
هناك قرينة تصرف الى الشهر فلا كراهة والا فيكره قالوا فيقال

صَافِرَ مَضَانَ وَقَارَ مَضَانَ وَرَمَضَانَ أَفْضَلَ الشُّهُرِ وَيَنْدَبُ
 طَلَبَ لَيْلَةِ الْقَدْرِ فِي أَوَّلِ رَمَضَانَ وَانْتِهَاةِ ذَلِكَ وَلَا كِرَاهَةَ فِي
 هَذَا أَكْلِهِ وَأَمَّا يَكْرَهُ أَنْ يُقَالَ جَارَ مَضَانَ وَحَضَرَ مَضَانَ وَاحِبُ
 رَمَضَانَ وَمَحْذُوكِ وَالذَّهَبُ الثَّالِثُ مَذْهَبُ الْبُخَارِيِّ وَالْحَقِيقِينَ
 أَنَّهُ لَا كِرَاهَةَ فِي إِطْلَاقِ رَمَضَانَ بِقُرْبَانَةٍ وَبِغَيْرِ قُرْبَانَةٍ وَهَذَا الذَّهَبُ
 هُوَ الصَّوَابُ وَالْمَذْهَبَانِ الْأَوَّلَانِ فَاسْتَدَانَ لِأَنَّ الْكِرَاهَةَ إِنَّمَا نَبَتْ
 بِنَهْيِ الشَّرْعِ وَلَمْ يَنْبْتَ فِيهِ شَيْءٌ وَقَوْلُهُمْ أَنَّهُ اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى لَيْسَ
 بِصَحِيحٍ وَلَمْ يَصِحْ فِيهِ شَيْءٌ وَإِنْ كَانَ قَدْ جَاءَ فِيهِ أَشْرُضٌ ضَعِيفٌ وَأَسْمَاءُ اللَّهِ
 تَوْقِيفِيَّةٌ لَا تَنْطَلِقُ إِلَّا بِدَلِيلٍ صَحِيحٍ وَلَوْ نَبَتْ أَنَّهُ اسْمٌ لَمْ يَلْزَمْ مِنْهُ
 كِرَاهَةٌ وَهَذَا الْحَدِيثُ الْمَذْكُورُ فِي الْبَابِ صَرَّحَ فِي الرَّدِّ عَلَى الْمَذْهَبَيْنِ
 وَلِهَذَا الْحَدِيثُ نِظَائِرُ كَثِيرٍ فِي الصَّحِيحِ فِي إِطْلَاقِ رَمَضَانَ عَلَى
 الشَّهْرِ مِنْ غَيْرِ ذِكْرِ الشَّهْرِ وَقَدْ سَبَقَ التَّنْبِيهُ عَلَى كَثِيرٍ مِنْهَا فِي كِتَابِ
 الْإِيمَانِ وَغَيْرِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَحَتْ أَبْوَابُ
 الْجَنَّةِ وَغُلِقَتْ أَبْوَابُ النَّارِ وَصَفَدَتِ الشَّيَاطِينُ فَقَالَ الْقَائِلُ
 رَحِمَهُ اللَّهُ يَحْتَمِلُ أَنَّهُ عَلَى ظَاهِرِهِ وَحَقِيقَتُهُ وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَفْتَحَ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ
 وَتُغْلَقَ أَبْوَابُ النَّارِ وَتُصَفَّدَ الشَّيَاطِينُ عَلَامَةٌ لِدُخُولِ الشَّهْرِ
 وَتَعْظِيمِ حُرْمَتِهِ وَبِكَوْنِ التَّصْفِيدِ لِيَمْنَعُوا مِنْ أَيْدِ السُّلَمِيِّينَ قَالَتْ
 وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِالْمَجَازِ وَبِكَوْنِ إِثَارَةِ الْكَثْرَةِ الثَّوَابِ وَالْجَزْرِ
 وَالْعَفْوِ وَأَنَّ الشَّيَاطِينُ يَقْلُعُوا وَهُمْ وَإِذَا وَهُمْ فَيَصِيرُونَ
 كَالْمُصَفَّدِينَ وَبِكَوْنِ تَصْفِيدِهِمْ عَنْ أَشْيَاءَ دُونَ أَشْيَاءَ وَلِنَاسٍ دُونَ
 نَاسٍ وَيُؤَيِّدُ هَذَا الرَّوَايَةُ الثَّانِيَةُ فَتَحَتْ أَبْوَابُ الرَّحْمَةِ وَجَاءَ فِي حَدِيثٍ
 آخَرَ صَفَدَتِ مَرَّةً الشَّيَاطِينُ قَالَتِ الْقَائِلُ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ
 فَتَحَ الْأَبْوَابَ عِبَارَةً عَمَّا يَفْتَحُ اللَّهُ لِعِبَادِهِ مِنَ الطَّاعَاتِ فِي هَذَا الشَّهْرِ
 الشَّرِيفِ الَّتِي لَا تَنْقُصُ فِي غَيْرِهِ عُمُومًا كَالصِّيَامِ وَالْقِيَامِ وَفَعَلَ
 الْخَيْرَاتِ وَالْإِنْكَفَافِ عَنْ كَثِيرٍ مِنَ الْمَخَالَفَاتِ وَهَذِهِ أَسْبَابُ الدُّخُولِ

الجنة وَأَبْوَابُهَا وَكَذَلِكَ تَغْلِقُ أَبْوَابُ النَّارِ وَتُصَفِّدُ الشَّيَاطِينُ
 عِبَارَةً عَنْهُمْ مِنْكَفُونَ عَنْهُ مِنَ الْمَخَالَفَاتِ وَمَعْنَى صَفَدَتْ غُلِقَتْ
 وَالصَّفْدُ بَفَتْحِ الْفَاءِ وَالغُلُّ بِضَمِّ الْغَيْنِ وَهُوَ بِمَعْنَى سَلَسَتْ فِي الرُّوَا
 الْآخِرَةِ هَذَا الْإِجْرَ كَلَامُ الْقَائِلِ عِيَاضٌ وَفِيهِ لِحَرْفٍ بِمَعْنَى كَلَامِهِ
 وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَمْرِهِ **وَجُوبُ صَوْمِ رَمَضَانَ لِرُؤْيَا**
 الْهَلَالِ وَأَنَّهُ إِذَا غَمَّ أَوَّلُهُ وَإِخْرَجَ أَكَلَتْ عِدَّةَ الشَّهْرِ ثَلَاثِينَ يَوْمًا قَوْلُهُ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْا الْهَلَالَ وَلَا تَنْفُطِرُوا حَتَّى
 تَرَوْهُ فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَقْدَرُوا لَهُ وَفِي رِوَايَةٍ فَأَقْدَرُوا ثَلَاثِينَ
 وَفِي رِوَايَةٍ إِذَا رَأَيْتُمْ الْهَلَالَ فَصُومُوا وَإِذَا زَايَسْتُمْ فَأَفْطِرُوا فَإِنْ
 غَمَّ عَلَيْكُمْ فَصُومُوا ثَلَاثِينَ يَوْمًا وَفِي رِوَايَةٍ فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكَلُوا
 الْعِدَّةَ وَفِي رِوَايَةٍ فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ الشَّهْرَ فَعِدُوا ثَلَاثِينَ يَوْمًا هَذِهِ الرِّوَايَاتُ
 كُلُّهَا فِي الْكِتَابِ عَلَى هَذَا التَّرْتِيبِ وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ فَإِنْ غَمَّ
 عَلَيْكُمْ فَأَكَلُوا عِدَّةَ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ وَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي مَعْنَى فَأَقْدَرُوا
 لَهُ فَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ مَعْنَاهُ صَنَعُوا لَهُ وَقَدَرُوا لَهُ تَحْتَ السَّحَابِ
 وَمِنْ قَالَتْ بِهَذَا الْحَدِيثِ خَبَلَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَغَيْرُهُ مِنْ مَجُوزِ صَوْمِ لَيْلَةِ
 الْغَيْمِ عَنْ رَمَضَانَ كَمَا سَنَذْكُرُهُ إِنَّ شَأْنَهُ تَعَالَى وَقَالَ ابْنُ شَرِيحٍ
 وَجَمَاعَةٌ مِنْهُمْ مَطْرَفُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنُ قَيْنَةَ وَآخَرُونَ مَعْنَاهُ
 قَدَرُوا بِهِ بِحَسَابِ الْمَنَازِلِ وَذَهَبَ مَا لَكَ وَالشَّافِعِيُّ وَأَبُو حَنِيفَةَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَجُمْهُورُ السُّلَفِ وَاخْتَلَفَ فِي أَنَّ مَعْنَاهُ قَدَرُوا لَهُ تَمَامَ
 الْعِدَّةِ ثَلَاثِينَ يَوْمًا قَالَ أَهْلُ اللَّغَةِ يَقَالُ قَدَرْتُ الشَّيْءَ أَقْدَرَهُ
 وَأَقْدَرَهُ وَقَدَرْتُهُ وَأَقْدَرْتُهُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ وَهُوَ مِنَ التَّقْدِيرِ قَالَتْ
 الْخَطَّابِيُّ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى فَقَدَرْنَا فَنَعْمُ الْقَادِرُونَ وَاجْتَمَعَ الْجُمْهُورُ
 بِالرِّوَايَاتِ الْمَذْكُورَةِ فَأَكَلُوا الْعِدَّةَ ثَلَاثِينَ وَهُوَ تَفْسِيرُ قَدَرُوا لَهُ
 وَهَذَا الْمُرْتَجِعُ فِي رِوَايَةِ بَلْ نَارَةٍ يَذْكُرُهَا وَنَارَةٍ يَذْكُرُهَا وَيُؤَيِّدُ
 الرِّوَايَةَ السَّابِقَةَ فَأَقْدَرُوا ثَلَاثِينَ قَالَتِ الْمَازَرِيُّ جُمْهُورُ الْعُلَمَاءِ

قوله صلى الله عليه وسلم فاقد رواله على ان المراد كمال العدة ثلاثين
كما فسره في حديث اخر قالوا ولا يجوز ان يكون المراد حساب
النجدين لان الناس لو كفوا به ضاق عليهم لانه لا يعرفه الا افراد
والشرع انما يعرفه الناس بما يعرفه جماهيرهم والله اعلم **واما قوله**
صلى الله عليه وسلم وان غم عليكم فعناه حال بينكم وبينه غم
يقال غم وانغى وغنى بتشديد الميم وتخفيفها وبضم الغين فيهما
ويقال غنى بفتح الغين وكسر الباء وكلها صحيحة وقد غامت
السموات غيمت واغامت وتغيمت وانغت وفي هذه الاحاديث دليل
لمذهب مالك والشافعي والجمهور انه لا يجوز صوم يوم الثلث
ولا يوم الثلاثاء من شعبان عن رمضان اذا كانت ليلة الثلاثاء
ليلة غيم **قوله** صلى الله عليه وسلم صوموا الروية وافطروا الروية
المراد روية بعض المسلمين ولا يشترط روية كل الناس بل يكفي
جميع الناس روية عدلين وكذا عدل على الاصح هذا في الصوم **واما**
الفطر فلا يجوز بشهاذة عدل واحد على هلال شوال عند جميع
العلماء الا باثوري فحوزه بعدل واحد **قوله** صلى الله عليه وسلم
الشهر هكذا وهكذا وفي رواية الشهر تسع وعشرون فعناه
ان الشهر قد يكون تسعا وعشرين وحاصله ان الاعتبار بالهلال
فقد يكون ثمانا ثلاثين وقد يكون ناقصا تسعا وعشرين وقد
لا يرى الهلال فيجب اكمال العدد ثلاثين قالوا وقد يقع النقص
متواليا في شهرين وثلاثة واربعة ولا يقع اكثر من اربعة
وفي هذا الحديث جواز اعتماد الاشارة المفهمة في مثل هذا
قوله حدثنا زيار بن عبد البكالى هو بفتح الباء وتشديد الكاف
قوله صلى الله عليه وسلم انا امة امية لا نكتب ولا نحسب
الشهر هكذا وهكذا قال العلماء معنى امية باقية على
ما ولدتها عليه الامهات لا نكتب ولا نحسب ومنه البنى الا تحت

وقيل هو تشبه بالام وصفها لان هذه صفة النساء **قوله**
سمع ابن عمر رضي الله عنهما رجلا يقول الليلة النصف فقال له
وما يدريك ان الليلة النصف وذكر الحديث فعناه انك
لا تدري ان الليلة النصف امر لا لان الشهر قد يكون تسعا
وعشرين وانت اردت ان الليلة ليلة اليوم الذي بتاميه يتم
النصف وهذا انما يصح على تقدير تمامه ولا يدري انه تام ام لا
قوله صلى الله عليه وسلم فان غم عليكم الشهر هو بضم الغين
وفتح الميم والميم مشددة ومخففة **قوله** صلى الله عليه وسلم
لا تقدر مواز رمضان بصوم يوم او يومين الا رجل كان يصوم
صوما فليصمه فيه التصریح بالنهي عن استقبال رمضان بصوم
يوم او يومين لمن لم يصادف عادة له او يصله بما قبله فان لم
يصله ولا صادف عادة له فهو حرام هذا هو الصحيح في مذهبا
لهذا الحديث وللحديث الاخر في سنن أبي داود وغيره اذا انتصف
شعبان فلا صيام حتى يكون رمضان فان وصله بما قبله او صادف
عادة له بان كانت عادة صوم يوم الاثنين ومخوه وصادفه
فصامه تطوعا بنية ذلك جاز لهذا الحديث وسواء في النهي عندنا
لمن لم يصادف عادة ولا وصله بيوم الثلث وغيره فيوم الثلث
داخل في النهي وفيه مذاهب للسلف فيمن صامه تطوعا ووجب
صومه عن رمضان احسن حبل رحمه الله وجماعة بشرط ان يكون
هناك غيم والله اعلم **قوله** في حلفه صلى الله عليه وسلم لا يدخل
على ازواجه شهرا ثم دخل لما مضت تسع وعشرون ليلة ثم قال
الشهر تسع وعشرون وفي رواية فخرج اينا في تسعة وعشرين
فقلنا له انما اليوم تسعة وعشرون وفي رواية فخرج اينا في
صباح تسع وعشرين قال ان الشهر قد يكون تسعا وعشرين
وفي رواية فلما مضى تسع وعشرون يوما غدا وراح قال القاهي

رَحِمَهُ اللَّهُ مَعْنَاهُ كُلُّهُ بَعْدَ تَمَامِ تِسْعَةٍ وَعِشْرِينَ يَوْمًا يَدُلُّ عَلَيْهِ رَوَايَةُ
 فَلَمَّا مَضَى تِسْعٌ وَعَشْرُونَ يَوْمًا وَقَوْلُهُ فِي صَبَاحِ تِسْعٍ وَعِشْرِينَ
 أَيَّ صَبَاحِ اللَّيْلَةِ الَّتِي بَعْدَ تِسْعَةٍ وَعِشْرِينَ يَوْمًا وَهِيَ صَبَاحَةُ ثَلَاثِينَ
 وَمَعْنَى الشَّهْرِ تِسْعَةٌ وَعَشْرُونَ فَإِنَّهُ قَدْ يَكُونُ تِسْعَةٌ وَعِشْرُونَ
 كَمَا صَرَّحَ بِهِ فِي بَعْضِ هَذِهِ الرِّوَايَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَنَّ
بَيَانُ أَنَّ لِكُلِّ بَلَدٍ رَوَيْتُهُمْ وَأَنَّهُمْ إِذَا رَأَوْا الْهِلَالَ يَبْدَأُ لَا يَنْتَبِهُ
 حُكْمُهُ لَمَّا بَعْدَ عَنَمٍ فِيهِ حَدِيثُ كَرِيبٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
 وَهُوَ ظَاهِرُ الدَّلَالَةِ لِلتَّرْجُمَةِ وَالصَّحِيحِ عِنْدَ أَصْحَابِنَا أَنَّ الرُّوْيَةَ لَا تَعْمُ
 النَّاسَ بَلْ يَخْتَصُّ بِمَنْ قَرَّبَ عَلَى مَسَافَةِ لَا تَقْصُرُ الصَّلَاةُ فِيهَا وَقِيلَ
 إِنْ اتَّفَقَ الْمُطْلَعُ لَزِمَهُمْ وَقِيلَ إِنْ اتَّفَقَ الْإِقْلِيمُ لَزِمَهُمْ وَالْأَفْلَا وَقَالَ
 بَعْضُ أَصْحَابِنَا تَعْمُ الرُّوْيَةُ فِي مَوْضِعٍ جَمِيعِ أَهْلِ الْأَرْضِ فَعَلَى هَذَا
 نَقُولُ إِنَّمَا يَجْعَلُ ابْنُ عَبَّاسٍ مَجْتَرِبٌ كَرِيبٌ لِأَنَّهُ شَهِادَةٌ فَلَا تَنْتَبِهُ بِوَاحِدٍ
 لَكِنْ ظَاهِرٌ حَدِيثُهُ أَنَّهُ لَمْ يَرِدْ لَهُ هَذَا وَإِنَّمَا رَدُّهُ لِأَنَّ الرُّوْيَةَ لَا يَنْتَبِهُ حُكْمُهَا
 فِي حَقِّ النَّبِيِّ **قَوْلُهُ** وَاسْتَهْلَ عَلَى رَمَضَانَ هُوَ بَعْضُ النَّاسِ اسْتَهْلَ
 وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَنَّ **بَيَانُ** أَنَّهُ لَا اعْتِبَارَ بِكِبَرِ الْهِلَالِ
 وَصِغَرِهِ وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَدَهُ لِلرُّوْيَةِ فَإِنْ غَمَّ فَلِكُلِّ ثَلَاثِينَ فِيهِ حَدِيثُ
 أَبِي الْبَحْتَرِيِّ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَهُوَ ظَاهِرُ الدَّلَالَةِ لِلتَّرْجُمَةِ
قَوْلُهُ تَرَانَا الْهِلَالَ أَيَّ تَكَلَّفْنَا النَّظَرَ إِلَى جِهَتِهِ لَنَرَاهُ **قَوْلُهُ** عَنْ
 ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَقَالَ إِنْ رَسُلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَدَّهُ لِلرُّوْيَةِ هَكَذَا هُوَ فِي بَعْضِ النُّسخِ مَدَّهُ لِلرُّوْيَةِ وَفِي بَعْضِهَا فَقَالَ
 إِنْ رَسُلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَنَّ اللَّهَ أَمَدَهُ لِلرُّوْيَةِ وَجَمِيعُ النُّسخِ
 مُتَّفَقَةٌ عَلَى مَدِّهِ مِنْ غَيْرِ أَلْفٍ فِيهَا وَفِي الرِّوَايَةِ الثَّانِيَةِ فَقَالَ ابْنُ
 عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ رَسُلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى
 قَدْ أَمَدَهُ لِلرُّوْيَةِ هَكَذَا هُوَ فِي جَمِيعِ النُّسخِ أَمَدَهُ بِالْفِ فِي أَوَّلِهِ قَالَ
 الْقَاضِي وَالصَّوَابُ عِنْدِي بِقِيَاسِ الرِّوَايَةِ عَلَى وَجْهِهَا وَمَعْنَاهُ أَطَالَ اللَّهُ

تَعَالَى مَدَّتْهُ إِلَى الرُّوْيَةِ يَقَالُ مِنْهُ مَدَّةٌ وَأَمَدٌ قَالَتْ اللَّهُ تَعَالَى وَلَهُمْ
 يَمَدَةٌ وَنَهْمٌ فِي الْخِي قَرِيٌّ بِالْوَجْهِينِ أَيَّ يُطْلَبُونَ لَهُمْ وَقَدْ تَكُونُ أَمَدُهُ
 مِنَ الْمَدَّةِ الَّتِي جَعَلَتْ لَهُ قَالَ صَاحِبُ الْأَفْعَالِ أَمَدُ ذَلِكَ قَدْرُ أَيَّ عَطِيَّتِكُمَا
قَوْلُهُ فِي الْأَسْنَادِ عَنْ أَبِي الْبَحْتَرِيِّ هُوَ يَفْتَحُ النَّبَاَ الْوَحْدَةَ وَأَسْكَانَ الْحَاءِ
 الْمَجْمُوعِ وَفَتْحُ النَّبَاِ الْمَثَاءِ فَوْقَ وَاسْمِهِ سَعْدُ بْنُ فَيْرُوزٍ وَيُقَالُ ابْنُ عَمْرَانَ
 الطَّيَّاسِيُّ تَوَفَّى سَنَةَ ثَلَاثٍ وَثَمَانِينَ غَامِرًا بِحَاجِمٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَنَّ
مَعْنَى قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا عِيدًا لَا يَنْقُصَانِ رَمَضَانُ
 وَذُو الْحِجَّةِ الْأَصَحُّ أَنَّ مَعْنَاهُ لَا يَنْقُصُ لِحَرْفِهِمَا وَالثَّوَابُ الْمَرْبُ عَلَيْهِمَا
 وَإِنْ نَقُصَ عَدَدُهُمَا وَقِيلَ مَعْنَاهُ لَا يَنْقُصَانِ جَمِيعًا فِي سَنَةٍ وَاحِدَةٍ قَالُوا
 وَقِيلَ لَا يَنْقُصُ ثَوَابُ ذِي الْحِجَّةِ عَنْ ثَوَابِ رَمَضَانَ لِأَنَّ فِيهِ النَّاسُ
 حَكَاهُ الْمُخْطَاطُ وَهُوَ ضَعِيفٌ وَالْأَوَّلُ هُوَ الصَّوَابُ الْعَمَدُ وَمَعْنَاهُ
 أَنَّ قَوْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ
 مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيْمَانًا
 وَاحْتِسَابًا وَغَيْرَ ذَلِكَ وَكُلُّ هَذِهِ الْفَضَائِلِ تَحْصُلُ سَوَاءً عَدَدَ رَمَضَانَ
 أَوْ نَقُصَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَنَّ **بَيَانُ** أَنَّ الدُّخُولَ
 فِي الصَّوْمِ يَحْصُلُ بِطُلُوعِ الْفَجْرِ وَإِنَّ لِلصَّائِمِ الْأَكْلَ وَالشَّرْبَ حَتَّى يَطْلُعَ
 الْفَجْرُ وَبَيَانُ صِفَةِ الْفَجْرِ الَّذِي تَعَلَّقَ بِهِ الْأَحْكَامُ مِنَ الدُّخُولِ فِي
 الصَّوْمِ وَالدُّخُولِ وَقْتُ صَلَاةِ الْفَجْرِ الثَّانِي وَيُسَمَّى الْفَجْرُ الصَّادِقُ
 الْمُسْتَطِيرُ وَأَنَّهُ لَا أَثَرَ لِلْفَجْرِ الْأَوَّلِ فِي الْأَحْكَامِ وَهُوَ الْفَجْرُ الْكَاذِبُ الْمُسْتَطِيلُ
 بِاللَّامِ كَذِبُ السَّرْحَانِ وَالسَّرْحَانُ الَّذِي **قَوْلُهُ** عَنْ عَبْدِ بْنِ حَارِثٍ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَّا نَزَلَتْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ
 مِنَ الْفَجْرِ قَالَ لَهُ عَبْدِي يَا رَسُولَ اللَّهِ أَجْعَلْ تَحْتَ وَسَادَتِي عَقَالَيْنِ
 عَقَالَا أَبْيَضَ وَعَقَالَا أَسْوَدَ أَعْرِفُ اللَّيْلَ مِنَ النَّهَارِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ وَسَادَتْكَ لَعْرِيضُ إِيْمَانٍ هُوَ سَوَادُ اللَّيْلِ وَبَيَاضُ
 النَّهَارِ هَكَذَا هُوَ فِي كَثِيرٍ مِنَ النُّسخِ أَوْ كَثَرَتْهَا فَقَالَ لَهُ عَبْدِي وَفِي بَعْضِهَا

قَالَ عِدِي بِحَدَفٍ لَهُ وَكَلَامًا صَحِيحًا وَمِنْ أَشْبَهَا إِذَا الضَّمِيرُ الْحَقُّ
 مَعْلُومٌ أَوْ مُتَقَدِّمُ الذِّكْرِ عِنْدَ الْمُخَاطَبِ وَفِي أَكْثَرِ النُّسخِ أَوْ كَثِيرُ مَنَاسِبِهَا
 وَنَادَى لَعْرِيزٌ وَفِي بَعْضِهَا إِنْ وَنَادَى نَكَ لَعْرِيزٌ بِزِيَادَةِ تَأْوِيلِهِ وَجِ
 أَيْضًا مَعَ قَوْلِهِ لَعْرِيزٌ وَكَيكونُ الْمُرَادُ بِالْيُونَادَةِ الْيُونَادَةُ كَمَا فِي الرَّوَايَةِ
 الْآخَرَى فَقَدْ أَدَّ الْقَوْصُفَ عَلَى الْمَعْنَى لَا عَلَى اللَّفْظِ وَأَمَّا مَعْنَى الْمُحَدِّثِ
 فَلَعَلَّهَا فِيهِ شُرُوحُ احْتِسَانِهَا كَلَامُ الْقَاضِي عِيَّاسُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ إِنْ أَخَذَ
 الْعُقَايِلِينَ وَجَعَلَهُمَا نَحْتًا وَنَادَى نَهُ وَتَأْوِيلُ الْآيَةِ لِكُونِهِ سَبَقَ إِلَى فِهْمِهِ
 أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ هَذَا وَكَذَا وَقَعَ لغيرِهِ مِنْ فَعَلٍ فَعَلَهُ حَتَّى نَزَلَ قَوْلُهُ
 تَعَالَى مِنَ الْبَحْرِ فَعَلِمُوا أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ بَيَاضُ النَّهَارِ وَسَوَادُ اللَّيْلِ وَلَيْسَ الْمُرَادُ
 أَنَّ هَذَا كَانَ حُكْمَ الشَّرْعِ أَوْ لَا ثُمَّ يَنْسَجُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى مِنَ الْبَحْرِ كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ
 الطَّحَاوِيُّ وَالذَّائِدِيُّ قَالَتِ الْقَاضِي عِيَّاسُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَأَمَّا الْمُرَادُ
 أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ فَعَلَهُ وَتَأْوِيلُهُ مَنْ لَمْ يَكُنْ مُخَالِفًا لِلْبَنِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بَلْ هُوَ مِنَ الْأَعْرَابِ وَمَنْ لَا فِقْهَ عِنْدَهُ أَوْ لَمْ يَكُنْ مِنْ لُغَتِهِ اسْتِغْنَالُ الْخِيَطِ
 فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لِأَنَّهُ لَا يَجُوزُ تَأْخِيرُ الْبَيَانِ عَنْ وَقْتِ الْحَاجَةِ وَلِهَذَا
 أَكْرَمَ الْبَنِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عِدِي بِقَوْلِهِ إِنْ وَنَادَى لَعْرِيزٌ
 إِنْ هُوَ بَيَاضُ النَّهَارِ وَسَوَادُ اللَّيْلِ قَالَ وَفِيهِ أَنْ الْأَلْفَاظَ الْمُشْرَكَةَ
 لَا يَصَارُ إِلَى الْعَمَلِ بِأَظْهَرِ وَجْهِهَا وَأَكْثَرِ اسْتِغْنَالِهَا إِلَّا إِذَا عَدِمَ الْبَيَانُ
 وَكَانَ الْبَيَانُ حَاصِلًا بِوُجُودِ الْبَنِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتِ أَبُو عُبَيْدٍ
 الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ الْبَحْرُ الصَّادِقُ وَالْخَيْطُ الْأَسْوَدُ اللَّيْلُ وَالْخَيْطُ الْكَلْبُ
 وَفِي هَذَا مَعَ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَوَادُ اللَّيْلِ وَبَيَاضُ النَّهَارِ
 دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ بَعْدَ الْبَحْرِ هُوَ مِنَ النَّهَارِ لَا مِنَ اللَّيْلِ وَلَا فَاصِلٌ بَيْنَهُمَا وَهَذَا
 مَذْهَبُنَا وَفِيهِ قَالَ جَاهِلُ الْعُلَمَاءِ وَحِكْمِي فِيهِ شَيْءٌ عَنِ الْأَعْمَشِ وَغَيْرِهِ وَلَعَلَّهُ
 لَا يَصِحُّ عَنْهُمْ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ وَنَادَى لَعْرِيزٌ قَالَتِ
 الْقَاضِي رَحِمَهُ اللَّهُ مَعْنَاهُ إِنْ جَعَلْتَ نَحْتًا وَنَادَى لَعْرِيزٌ الَّذِي
 أَرَادَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَهِيَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ فَيُؤَادُّكَ يَعْلَمُهَا وَيُعْطِيهَا

فَحْسِينُ يَكُونُ عَرِيضًا وَهُوَ مَعْنَى الرَّوَايَةِ الْآخَرَى فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ
 إِنَّكَ لَعْرِيزُ الْقَفَا لَا أَنْ مَنْ يَكُونُ هَذَا وَسَادَهُ يَكُونُ عَظِيمُ قَفَاهُ مِنْ
 نَسَبِهِ بِقَدَرِهِ وَهُوَ مَعْنَى الرَّوَايَةِ الْآخَرَى إِنَّكَ لَصَحْبٌ وَأَكْرَمُ الْقَاضِي
 رَحِمَهُ اللَّهُ قَوْلُهُ مَنْ قَالَ أَنَّهُ كُنَايَةٌ عَنِ الْغَاوَةِ أَوْ عَنِ السَّنَنِ لِكَثْرَةِ أَكْلِهِ
 إِلَى بَيَانِ الْخَيْطَيْنِ وَقَالَتِ بَعْضُهُمُ الْمُرَادُ بِالْيُونَادَةِ النَّوْمُ أَيْ أَنَّ
 نَوْمًا كَثِيرًا وَقَبْلَ أَنْ يَزِيدَ بِهِ اللَّيْلُ أَيْ مَنْ لَمْ يَكُنْ النَّهَارَ عِنْدَ الْإِذَا
 بَانَ لَهُ الْحَقُّ لِأَنَّهُ طَالَ لَيْلُهُ وَكَثُرَ نَوْمُهُ وَالصَّوَابُ مَا اخْتَارَهُ الْقَاضِي
 وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** رَبَّطَ أَحَدَهُمْ فِي رَجْلَيْهِ الْخَيْطَ الْأَسْوَدَ وَالْخَيْطَ الْأَبْيَضَ
 وَلَا يَزَالُ يَأْكُلُ وَيَشْرَبُ حَتَّى يَتَبَيَّنَ رِيحُهُمَا هَذِهِ اللَّفْظَةُ ضَبَطَتْ عَلَى
 ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ أَحَدُهَا بِرَأْسِ مَكْسُورَةٍ ثُمَّ يَأْتِي تَاكُنَةً ثُمَّ هَمْزَةٌ وَمَعْنَاهُ مَنَظَرُهَا
 وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى اثْنَانِ وَرَبُّيَا وَالثَّانِي زَيْتُهُمَا بِزَيْ مَكْسُورَةٍ وَيَأْتِي
 مُشَدَّدَةً بِلَا هَمْزٍ وَمَعْنَاهُ لَوْنُهُمَا وَالثَّالِثُ رِيحُهُمَا بِفَتْحِ الرَّاءِ وَكُسْرُهَا
 وَتَشْدِيدُ الْيَاءِ قَالَتِ الْقَاضِي هَذَا غُلَطٌ هَذَا لِأَنَّ الرَّيَّ التَّابِعَ مِنَ الْجَنِّ
 قَالَ فَإِنْ صَحَّ رَوَايَةُ فَمَعْنَاهُ مَرَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِنْ بَلَأَ لَا يُوْذَنُ بَلِيلٌ فَكَلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى تَسْمَعُوا أَذَانَ ابْنِ مَكْنُومٍ
 فِيهِ جَوَازُ الْأَذَانِ لِلصَّحْبِ قَبْلَ طُلُوعِ الْبَحْرِ وَفِيهِ جَوَازُ أَذَانِ الْأَعْمَى
 قَالَتِ أَصْحَابُنَا هُوَ جَوَازٌ إِنْ كَانَ مَعَهُ بَصِيرَةٌ كَابْنِ مَكْنُومٍ مَعَ
 بِلَالٍ فَلَا كُرَاهَةَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ بَصِيرَةٌ كَرِهَتْ لِلْخَوْفِ مِنْ غَلْطِهِ وَفِيهِ
 اسْتِحْبَابُ أَذَانِ ابْنِ الصَّحْبِ أَحَدُهَا قَبْلَ الْبَحْرِ وَالْآخَرُ بَعْدَ طُلُوعِهِ أَوَّلُ
 الطُّلُوعِ وَفِيهِ اعْتِمَادُ صَوْتِ الْمُؤَذِّنِ وَاسْتِدْلَالُهُ بِمَا لَكَ وَالْمَرْفَعُ
 وَنَائِرُ مَنْ يَقْبَلُ شَهَادَةَ الْأَعْمَى وَاجَابَ الْجَمْعُ هَذَا بِأَنَّ
 الشَّهَادَةَ يَشْتَرِطُ فِيهَا الْعِلْمَ وَلَا يَحْصُلُ عِلْمٌ بِالصَّوْتِ لِأَنَّ الْأَصْوَاتَ
 تَشْبَهُ وَأَمَّا الْأَذَانُ وَوَقْتُ الصَّلَاةِ فَيَكْفِي فِيهَا الظَّنُّ وَفِيهِ دَلِيلٌ
 بِجَوَازِ الْأَكْلِ بَعْدَ النِّيَّةِ وَلَا تَفْسُدُ نِيَّةُ الصَّوْمِ بِالْأَكْلِ بَعْدَهَا لِأَنَّ
 الْبَنِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَاحَ الْأَكْلَ إِلَى طُلُوعِ الْبَحْرِ وَمَعْلُومٌ أَنَّ النِّيَّةَ

لا يجوز بعد طلوع الفجر فذلك على أنها سابقة وإن أكل بعدها لا يضر
وهذا هو الصواب المشهور من مذهبنا ومذهب غيرنا وقال
بعض أصحابنا متى أكل بعد النية أو جامع فتدبت ووجب
تجديدها وإلا فلا يصح صومه وهذا غلط صريح وفيه استحياب
التمحور وتأخير وفيه اتخاذ مؤذنين للسيد الكبير قالت
أصحابنا وإن دعت الحاجة جاز اتخاذ أكثر منهما كما اتخذ عثمان
رضي الله عنه أربعة وإن احتاج إلى زيادة على أربعة فالأصح اتخاذهم
بحسب الحاجة والمصلحة **قوله** ولم يكن بينهما إلا أن ينزل هذا
ويرقى هذا قالت العلماء معناه أن بلا لال كان يؤذن قبل الفجر
ويترقب بعد أدائه للذغا ونحوه ثم يرقب الفجر فإذا قارب
طلوعه نزل فأخبر ابن أم مكتوم فذهب له ابن أم مكتوم بالطهارة
وغيرها ثم يرقى ويشرع في الأذان مع أول طلوع الفجر والله أعلم
قوله صلى الله عليه وسلم لا يمنع أحدكم أذان بلال أو نداء بلال
من سحوره فإنه يؤذن أو قال ينادي ليرجع فأيمكم ويوقظ
نايمكم فلفظة فأيمكم منصوبة مفعول يرجع قالت الله تعالى فإن
رجعت الله إلى طائفة منهم ومعناه إنما يؤذن ليحكمكم بأن الفجر ليس
بتعبد فيرد القاييم المجتهد إلى راحته لينام غفوة ليصبح نشيطا
أو يوتران لم يكن أوتر أو يذهب للصبح إن احتاج إلى طهارة أخرى
أو نحو ذلك من مصالحة المرتبة على عمله بقرب الصبح **وقوله**
صلى الله عليه وسلم ويوقظنا بكم أي لينأهب للصبح أيضا فيفضل
ما أراذه من تهجد قليل أو يتران لم يكن أوتر أو سحور إن أراذه
الصوم أو اغتسال أو وضوء أو غير ذلك مما يحتاج إليه قبل الفجر
قوله صلى الله عليه وسلم في صفة الفجر ليس أن يقول هكذا
وهكذا أو صوب يده ورفعها حتى يقول هكذا أو فترج بين أصبعيه
ثم تكسها إلى الأرض ولكن الذي يقول هكذا أو وضع السجدة

على السجدة ومديده وفي الرواية الأخرى هو المعترض وليس
الستطيل وفي الرواية الأخرى لا يغيركم من سحورك أذان بلال
ولا يفاض الألفق المستطيل هكذا حتى يستطير هكذا قال الراوي
يعني معترضاً في هذه الأحاديث بيان الفجر الذي يتعلق به الأحكام
وهو الفجر الثاني الصادق المستطير بالترادف وقد سبق في ترجمة الباب
بيان الفجرين وفيها أيضاً الإيضاح في البيان والاشارة لزيادة
البيان في التعليم والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم لا يغيرت
أحكام نداء بلال من السحور بفتح السين ضبطناه وضمها فالمفتوح
اسم المأكول والمضموم اسم الفعل وكلاهما صحيح والله سبحانه أعلم
باب فضل السحور وتأكيده استحبابه واستحيابه
تأخيره وتجميل الفطر **قوله** صلى الله عليه وسلم تسحروا فإن في السحور
بركة رزوه بفتح الهمزة وضمها وقد سبق قريبا بيانها فيه البحث
على السحور واجمع العلماء على استحبابه وأنه ليس بواجب وأما البركة
التي فيه فظاهرة لأنه يقوى على الصيام وينشطه ويحصل بسببه
الرغبة في الإزدياد من الصيام بخفة الشفة فيه على التحري فلهذا هو
الصواب المعتمد في معناه وقيل لأنه يتضمن الاستيقاظ والذكر
والدعاء في ذلك الوقت الشريف الذي تنزل فيه الرحمة ويقبل
فيه الدعاء والاستغفار وربما توضح صاحبه وصلى أو أدام الاستيقاظ
للذكر والدعاء والصلاة أو التاهب لها حتى يطلع الفجر **قوله** عن
موسى بن علي هو بضم العين على الشهرور وقيل بفتحها **قوله** صلى
الله عليه وسلم فصل ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحر فعناه
الفارق والميز بين صيامنا وصيامهم السحور فأنهم لا يتسحرون
وأنهم يستحب لنا السحور وأكلة السحور هي السحور وأكلة بفتح
الهمزة هكذا ضبطناه وهكذا ضبط الجمهور وهو الشهرور في
روايات بلالنا وهي عبارة عن المرة الواحدة من الأكل كما لغدق

وَالْعَشْوَةَ وَأَنْ كَثُرَ الْمَكُولُ فِيهَا وَأَمَّا الْأَكْلَةُ بِالضَّمِّ فَهِيَ اللَّحْمَةُ
الْوَّاحِدَةُ مِنَ الْأَكْلِ كَالْعُرْفَةِ وَادْعَى الْقَارِضُ عِيَاضَ رَحْمَةِ اللَّهِ أَنْ الرِّقَا
فِيهَا بِالضَّمِّ وَلَعَلَّهُ أَرَادَ رِقَايَةَ أَهْلِ بِلَادِهِمْ فِيهَا بِالضَّمِّ قَالَ
وَالصَّوَابُ الْفَتْحُ لِأَنَّهُ الْمَقْصُودُ هُنَا **قَوْلُهُ** نَسَخَ نَامَعَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَرَأَ إِلَى الصَّلَاةِ قُلْتُ كَمْ كَانَ بَيْنَهُمَا قَالَ خَمِينَ
آيَةً مَعْنَاهُ بَيْنَهُمَا مَقْدَارُ قِرَاءَةِ خَمِينَ آيَةٍ أَوْ أَنْ يَقْرَأَ خَمِينَ آيَةً وَفِيهِ
الْحَثُّ عَلَى تَأْخِيرِ السُّجُودِ إِلَى قَبْلِ الْفَجْرِ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا عَمِلُوا الْفِطْرَ فِيهِ الْحَثُّ عَلَى تَجْيِيلِهِ بَعْدَ تَحَقُّقِ
غُرُوبِ الشَّمْسِ وَمَعْنَاهُ لَا يَزَالُ أَمْرُ لَامَةٍ مُنْتَظَرًا وَهُمْ بِخَيْرٍ مَا دَامُوا
مِمَّا فَظَّنُّوا عَلَى هَذِهِ السَّنَةِ وَأَزَالَ الْخُرُوفُ كَانَ ذَلِكَ عَلَامَةً عَلَى فُسَادِ
يَقْعُونَ فِيهِ **قَوْلُهُ** لَا يَالُوعَانِ الْخَيْرِ لَا يَقْصُرْ عَنْهُ وَاللَّهُ سَخَانُهُ أَعْلَمُ
بِأَيِّ وَقْتٍ انْقِضَا الصَّوْمِ وَخُرُوجِ
النَّهَارِ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ وَادْبَرَ النَّهَارُ وَغَابَتِ
الشَّمْسُ فَقَدْ انْقَضَى الصَّيَامُ مَعْنَاهُ انْقَضَى حُدُودُ صَوْمِهِ مِنْ يَوْمِهِ وَتَمَّ
وَلَا يُوصَفُ إِلَّا بِأَنَّهُ صَائِمٌ فَإِنْ بَغَرُوبِ الشَّمْسِ خَرَجَ النَّهَارُ وَدَخَلَ
اللَّيْلُ وَاللَّيْلُ لَيْسَ فَحَلًّا لِلصَّوْمِ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَلَ
اللَّيْلُ وَادْبَرَ النَّهَارُ وَغَرَبَتِ الشَّمْسُ قَالَتِ الْعُلَمَاءُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْ هَذِهِ
الثَّلَاثَةِ يَتَضَمَّنُ الْآخَرِينَ وَيَلْزَمُهُمَا وَإِنَّمَا جُمِعَ بَيْنَهُمَا لِأَنَّهُ قَدْ يَكُونُ
فِي وَادٍ وَنَحْوِهِ مَجِئًا لَا يَشَاهِدُ غُرُوبَ الشَّمْسِ فَيَعْتَمِدُ أَقْبَالَ
الظُّلَامِ وَادْبَرَ النَّهَارِ وَالصَّيَامُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْزَلَ
فَاجْدَحَ لَنَا هُوَ بِجَمٍّ ثُمَّ حَامِلَةٌ وَهُوَ خَلَطَ الشَّيْءَ بِغَيْرِهِ وَالْمَرَاهَا
خَلَطَ السُّوْبِقَ بِالْمَاءِ وَخَرَجَ حَتَّى يَسْتَوِيَ وَاجْدَحَ بِكسر الميم
عُودٌ مَجْتَمِعُ الرُّؤُوسِ تَسَاطُبُهُ الْأَشْرَبَةُ وَقَدْ يَكُونُ لَهُ ثَلَاثُ شُعَبٍ
قَوْلُهُ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَلَمَّا غَابَتِ الشَّمْسُ
قَالَتْ لِرَجُلٍ أَنْزَلَ فَاجْدَحَ لَنَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوَاصِيَتٌ فَقَالَ

أَنْزَلَ فَاجْدَحَ لَنَا قَالَ أَنْ عَلَيْنَا نَهَارًا فَتَزَلَّ فَجَدَحَ فَشَرِبَ ثُمَّ قَالَ
إِذَا رَأَيْتُمُ اللَّيْلَ الْخَمْعَ مَعْنَى الْحَدِيثِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَاصْحَابَهُ كَانُوا صَائِمِينَ وَكَانَ ذَلِكَ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ كَمَا صَرَّحَ بِهِ
فِي رِوَايَةِ بَحْبِي بْنِ بَحْبِي فَلَمَّا غَرَبَتِ الشَّمْسُ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِالْمَجْدَحِ لِيَفْطُرُوا فَرَأَى الْمُخَاطَبُ أَنَّ النَّبِيَّ وَالْمُحَرِّقَ الْبَحْبِيَّ
بَعْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ فَظَنَّ أَنَّ الْفِطْرَ لَا يَحِلُّ إِلَّا بَعْدَ ذَهَابِ ذَلِكَ وَتَمَلَّ
عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَرَهَا فَارَادَ تَذْكِيرَهُ وَأَعْلَامَهُ
بِذَلِكَ وَيُؤَيِّدُ هَذَا قَوْلُهُ إِنَّ عَلَيْكَ نَهَارًا لِيُوهِمَهُ أَنَّ ذَلِكَ الصَّوْمُ
مِنَ النَّهَارِ الَّذِي يَجِبُ صَوْمُهُ وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ لَوَاصِيَتٌ أَيِ تَأَخَّرَ
حَتَّى يَدْخُلَ الْمَاءُ وَتَكْرِيرُ الرَّاجِعَةِ لَغَلْبَةِ اعْتِقَادِهِ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ
نَهَارٌ يَحْرُمُ فِيهِ الْأَكْلُ مَعَ تَجْوِيزِهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَنْظُرْ
إِلَى ذَلِكَ الصَّوْمِ نَظَرًا تَامًا فَقَصِدَ زِيَادَةَ الْأَعْلَامِ بَيِّنًا لِلصَّوْمِ وَفِي
هَذَا الْحَدِيثِ جَوَازُ الصَّوْمِ فِي السَّفَرِ وَتَفْضِيلُهُ عَلَى الْفِطْرِ لِنِجَاسَةِ الْفِطْرِ
بِالصَّوْمِ مُشَقَّةً ظَاهِرَةً وَفِيهِ بَيَانُ انْقِضَا الصَّوْمِ بِمَجْدَحٍ وَغُرُوبِ
الشَّمْسِ وَاسْتِحْبَابُ تَجْيِيلِ الْفِطْرِ وَتَذْكِيرِ الْعَالَمِ مَا يَخَافُ أَنْ يَكُونَ
نَسِيَهُ وَأَنَّ الْفِطْرَ عَلَى التَّمَرِّ لَيْسَ بِوَاجِبٍ وَإِنَّمَا هُوَ مُسْتَحَبٌّ لَوُزْنِهِ
جَازٍ وَأَنَّ الْأَفْضَلَ بَعْدُ الْفِطْرِ عَلَى الْمَاءِ وَقَدْ جَاءَ هَذَا التَّرْتِيبُ فِي
الْحَدِيثِ الْآخِرِ فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهِ فِي الْأَمْرِ بِالْفِطْرِ عَلَى تَمَرٍ
فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَعَلَى الْمَاءِ فَإِنَّهُ طَهُورٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **بِأَيِّ**
النَّهْيِ عَنِ الْيَوْمِ الْوَاحِدِ انْفَقَ اصْحَابُنَا عَلَى النَّبِيِّ عَنِ الْيَوْمِ الْوَاحِدِ وَهُوَ
صَوْمُ يَوْمَيْنِ فَصَاعِدًا مِنْ غَيْرِ أَكْلٍ وَشَرِبٍ بَيْنَهُمَا وَنَصُّ الشَّارِفِيِّ
وَاصْحَابُنَا عَلَى كَرَاهَتِهِ وَلَهُمْ فِي هَذِهِ الْكُرَاهَةِ وَجْهَانِ اصْحَابُهُمَا أَنَّهَا
كُرَاهَةٌ مُخَرِّمٌ وَالثَّانِي كُرَاهَةٌ تَنْزِيهِ وَبِالنَّهْيِ عَنْهُ قَالَ جَمْعُ الْعُلَمَاءِ
وَقَالَتِ الْقَارِضَةُ عِيَاضَ رَحْمَةِ اللَّهِ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي أَحَادِيثِ الْيَوْمِ الْوَاحِدِ
فَقِيلَ النَّهْيُ عَنْ رَحْمَةٍ وَتَحْفِيفٌ فَمَنْ قَدَّرَ فَلَا خَرَجَ وَقَدْ وَاصَلَ

جماعة من السلف الأيام قالت ولما زه ابن وهب واحمد واسحق
 الى الصحراء حكى عن الأكثرين كراهته وقالت الخطابي من اصحابنا
 الوصال من الخطابي التي ايجت لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم وحرمت على الامة واجت من اباحه بقوله في بعض طرق
 مثل انها نار رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال رحمة لهم
 وفي بعضها لما ابوا ان ينتهوا واصل بهم يوما ثم يوما ثم راوا
 الهلال فقال لو تاخر الهلال لزدتكم وفي بعضها لومد لنا الشهر
 لو اصلنا وصالا يدع المتعمقون تعمقهم واجت الجمهور
 النبي وقوله صلى الله عليه وسلم لا تواصلوا واجابوا عن قوله
 رحمة بانه لا يمنع ذلك كونه منها غنة للحرثيم وسبب تحريمه
 الشفقة عليهم كيلا يتكلفوا ما يثقل عليهم واما الوصال بهم
 يوما ثم يوما فا حتم للمصلحة في تأكيد زجرهم وبيان الحكمة في
 نهيبهم والمصلحة المرتبة على الوصال وهي المدد من العبادة و
 التعمر من التقصير في بعض وظائف الدين من اتمام الصلاة و
 بخشوعها واذكارها وادائها وملازمة الذكر وشاير الوظائف
 المشروعة في ليله ونهاره والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم
 اني ابيت يطعمني ربي ويسقيني معناه يجعل الله تعالى في
 قوت الطاعم والشارب وقيل هو على ظاهره وانه يطعم من
 طعام الجنة كرامة له والصحيح الاول لانه لو اكل حقيقة لم يكن
 مؤصلا وما يوضح هذا التأويل ويقطع كل نزاع قوله صلى الله
 عليه وسلم في الرواية التي بعد هذا اني اظل يطعمني ربي ويسقيني
 ولفظ ظل لا يكون الا في النهار كما يوضحه قريبا ان شاء الله تعالى
 ولا يجوز الاكل الحقيقي في النهار بلا شك **قوله** صلى الله عليه
 وسلم فاكلفوا من الاعمال ما تطيقون هو بفتح اللام ومعناه
 خذوا وتحملوا **قوله** فلما احس النبي صلى الله عليه وسلم ان خلفه

جعل يجوز في صلاة ثم دخل رحله هكذا هو في جميع النسخ
 حسن بغير آلف ويقع في طرق بعض النسخ نسخة احسن بالآلف
 وهذا هو الصحيح الذي جاء به القران واما احسن بحذف الآلف
 فلغة قليلة وهذه الرواية يصح على هذه اللغة **قوله** يجوز ان
 يخفف ويقتصر على الجايز المجزئ مع بعض المذوبات والجوز
 هنا المصلحة وقوله دخل رحله أي منزله قال الأزهري رحل
 الرجل عند العرب هو منزله سواء كان من حجر أو مدراو وبر
 أو شعر أو غيرها **قوله** صلى الله عليه وسلم أما والله لو تدا إلى الشهر
 هكذا هو في معظم الأصول وفي بعضها تداي وكلاهما صحيح
 وهو بمعنى مد في الرواية الأخرى **قوله** صلى الله عليه وسلم
 يدع المتعمقون تعمقهم المشدودون في الأمور المجاوزون الحد
 في قول وفعل **قوله** في حديث عامر بن النضر وأصل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في أول شهر رمضان كذا هو في كل النسخ ببلاذ
 وكذا نقله القاسمي عن أكثر النسخ قال وهو وهم من الراوي
 وصوابه آخر شهر رمضان وكذا رواه بعض رواة صحيح مسلم
 وهو الموافق للحديث الذي قبله ولباق الأحاديث **قوله**
 صلى الله عليه وسلم اني اظل يطعمني ربي ويسقيني قال اهل اللغة
 يقال ظل يفعل كذا اذا فعله في النهار دون الليل وبات يفعل
 كذا اذا فعله في الليل ومنه قول عنزة • ولقد ابيت على الطوي
 واطله • أي اظل عليه ويستفاد من هذه الرواية دلالة للذهب
 الصحيح الذي قدمناه في تأويل ابيت يطعمني ربي لان ظل
 لا يكون الا في النهار ولا يجوز ان يكون كلاحقيقا في النهار
 والله اعلم **باب** بيان ان القبلة في الصوم
 ليست محرمة على من لم تحرك شهوته قالت الشافعي والاصحاب
 القبلة في الصوم ليست محرمة على من لم تحرك شهوته لكن الأولى

تركها ولا يقال انها مكروهة وانما قالوا انها خلاف الاولى
في حقه مع ثبوت ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعلها لانه صلى الله
عليه وسلم كان يؤمن في حق مجاوزة حد القبلة ويخاف على غيره
مجاوزة شهوته كما قالت عائشة رضي الله عنها كان املككم لا ربه
واما من حركت عليه الشهوة فهي حرام في حقه على الاصح عند
اصحابنا وقيل هي مكروهة كراهة تنزيه قالت القاضية رحمته الله
قد قال بابا احتجنا للصائم مطلقا جماعة من الصحابة والتابعين
واحد واستحق وداود وكرهها على الاطلاق ما لك رحمه الله وقال
ابن عباس وابو حنيفة والثوري والاوزاعي والشافعي رحمهم
الله تعالى تكره للشاب دون الشيخ الكبير وهي رواية عن مالك
رحمه الله اباحتها في صوم النفل دون الفرض ولا خلاف انها
لا تبطل الصوم الا ان ينزل المني بالقبلة واحتجوا به بالحديث
المشهور في السنن وهو قوله صلى الله عليه وسلم ارايت لو تمضمضت
ومعنى الحديث ان التمضمض مقدمة للشرب وقد علمت انها
لا تفطر وكذا القبلة مقدمة للجماع فلا تفطر وحكي الخطاب
وعنه عن ابن مسعود وسعيد بن المسيب ان من قبل قضى يوما
مكان يوم القبلة **قوله** عن عائشة رضي الله عنها قالت كانت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل احدي نسائه وهو صائم
ثم تضحك قال القاضية يحتمل ضحكها للتعب من خالف في هذا
وقيل التعب من نفسها حيث جات بمثل هذا الحديث الذي
يسمى من ذكره لاسيما حديث المرأة عن نفسها للرجال لكنها اضطر
الى ذكره لتبليغ الحديث والعلامة فتعجب من ضرورة الحال
المضطرة لها الى ذلك وقيل ضحكك سرورا بتذكير مكانها من النبي
صلى الله عليه وسلم وحالها معه وملاطفته لها رضي الله عنها قالت
القاضية ويحتمل انها ضحكك تنبيها على انها صاحبة القصة ليكون

البلغ في القصة بمحدثيها **قوله** فتكت ساعة اي لتذكر قولها
وايكم يملك اربه كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يملك اربه
هذه اللفظة رويها على وجهين أشهرها رواية الأكثرين
اربه بكسر الهزة واسكان الراء وكذا نقله القاضية والمخطاط
عن رواية الأكثرين والثاني بفتح الهزة والراء ومعناه بالكسر
الوطر والمخافة وكذلك بالفتح ولكنه يطلق الفتوح ايضا
على العضوق المخطاط في مقام السنن هذه اللفظة تروى
على وجهين الفتح والكسر قال ومعناها واحد وهي حاجة النفس
وطورها يقال لفلان على فلان وارب وارب وقاربة اي حاجة
قال والارب العضوق العلامعني كلام عائشة رضي الله عنها
انه ينبغي لكم الاحتراز عن القبلة ولا تتوهوا من انفسكم انكم مثل
النبي صلى الله عليه وسلم في استباحتها لانه عليه السلام كان يملك
اربه ويأمن من الوقوع في قبلة يتولد منها انزال شهوة وهيجان
نفس ويخوذ ذلك وانتم لا تأمنون ذلك فطر يقم الا تكفاف
عنها فيجوز الاخبار عن مثل هذا مما يجري بين الزوجين
على الجملة للضرورة واما في غير حال الضرورة فهي عنه قولها
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل وهو صائم ويأشهر
وهو صائم معني المباشرة هنا التمس باليد فهو من السقاء
البشرتين **قوله** دخلا على عائشة رضي الله عنها لئلا يأكذا
هو في كثير من الاصول لئلا يأكذا باللام والنون وهي لغة قليلة
وفي كثير من الاصول يسلاها بحذف اللام وهذا اوضح وهو الجاز
على المشهور في العربية **قوله** حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا
الحسن بن موسى حدثنا شيبان عن يحيى عن ابي كثير عن ابي سلمة
ان عمر بن عبد العزيز اخبر ان عروة بن الزبير اخبره ان عائشة
ام المؤمنين رضي الله عنها اخبرته هذا الاسناد فيه اربعة تابعين

بعضهم عن بعض وهو يحيى وأبو سلمة وعمر وعروة رضي الله
عنهم **قوله** حدثنا يحيى بن بشر الخيري بفتح الخاء المهملة **قوله**
عن زياد بن علاقة هو بكسر العين المهملة وبالقاف وقولها
يقتل في شهر الصوم يعني في حال الصيام **قوله** عن شيرين شكل
أما شير فبشين معجمة مضمومة ثم تأمناة من فوق مفتوحة
وأما شكل فبشين معجمة ثم كاف مفتوحة ومنهم من سكن الكاف
والشهور فتحها **قوله** يا رسول الله قد غفر الله لك ما تقدم من
ذنوبك وما تأخر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أما والله
إني لا أتقاكم لله واشدكم خشية له سب قول هذا القائل قد غفر الله
لك أن ظن أن جواز التقيل للصائم من خصائص رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأنه لا يخرج عليه فيما يفعل لأنه مغفور له فأنكر
عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا وقال أنا أتقاكم لله واشدكم
خشية فكيف تظنون يا أوتخوزون على ارتكاب مني عنه ونحو
وقد جافى هذا الحديث في غير من أن النبي صلى الله عليه وسلم
غضب حين قال القائل هذا القول وجافى الموطأ فيه بحل الله
لرسوله ما شاء والله أعلم **باب صحة صوم**
من طلع عليه الفجر وهو جنب **قوله** أخبرني عبد الملك بن أبي بكر
ابن عبد الرحمن عن أبي بكر قال سمعت أبا هريرة يقول في قصصه
من أدركه الفجر جنباً فلا يصوم قال فذكرت ذلك لعبد الرحمن بن
الحارث فذكره لأبيه فأنكر ذلك فأنطلق عبد الرحمن وأنطلقت
معه حتى دخلنا على عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما فسألهما
عبد الرحمن أين هكذا أهو في جميع النسخ فذكرت ذلك لعبد الرحمن
ابن الحارث لأبيه وهو صحيح ومعناه ذكره أبو بكر لأبيه عبد الرحمن
فقوله لأبيه يدل من عبد الرحمن بأعادة حرف الجر قال القاصي
ووقع في رواية ابن مآهان فذكر ذلك عبد الرحمن لأبيه وهكذا

غلط فاحش لأنه تصريح بأن الحارث والد عبد الرحمن هو المخاطب بذلك
وهو باطل لأن هذه القصة كانت في ولاية مروان على المدينة في خلافة
معاوية والحارث توفي في ظاعون عموس في خلافة عمر بن الخطاب
رضي الله عنه سنة ثمان عشرة وألف **قوله** عن أبي هريرة رضي الله عنه
قال من أدركه الفجر جنباً فلا يصوم ثم ذكر أنه حين بلغه قول عائشة وأم سلمة
رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصوم جنباً ويتم صومه
رجع أبو هريرة عن قوله مع أنه كان رواه عن الفضل عن النبي صلى الله
عليه وسلم فعمل سبب رجوعه أنه تعارض عنده الحديثان فجمع بينهما وأما
أحداهما وهو قوله من أدركه الفجر جنباً فلا يصوم وفي رواية أفطرنا قوله
على ما سذكره من الأوجه في تأويله أن شاء الله تعالى فلما ثبت عنده أن
حديث عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما على ظاهره وهذا ما رجع عنه
وكان حديث عائشة وأم سلمة أولى بالاعتدال لهما علم بمن هذا من غيرهما
ولأنه موافق للقرآن فإن الله تعالى أباح الأكل والبشارة إلى طلوع الفجر
قال الله تعالى فالآن باسروهن وأبتغوا ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا
حتى يبين لكم المخطط الأبيض من المخطط الأسود من الفجر والمراد بالبشارة
الجماع ولهذا قال الله تعالى وأبتغوا ما كتب الله لكم ومعلوم أنه إذا جاز
الجماع إلى طلوع الفجر لزم منه أن يصوم جنباً ويصوم جنباً صومه لقوله تعالى
ثم استوا الصيام إلى الليل وإذا ذك القرآن وفعل رسول الله صلى الله
عليه وسلم على جواز الصوم لمن أصبح جنباً وجب الجواب عن حديث أبي
هريرة عن الفضل رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وجوابه من
ثلاثة أوجه أحدها أنه ارشاد إلى الأفضل فالأفضل أن يغتسل قبل الفجر
فلو خالف جاز وهذا مذهب أصحابنا وجوابهم عن الحديث فإن قيل
كيف يقولون لا يغتسل قبل الفجر أفضل وقد ثبت عن النبي صلى الله
عليه وسلم خلافه فالجواب أنه صلى الله عليه وسلم فعله لبيان الجواز
وكونه في حقه أفضل حينئذ لأنه يتضمن البيان للناس وهو ما شؤرك

بالبيان وهذا كما توخا مرة مرة في بعض الاوقات بياناً للمجوز ومعلوم
ان الثلاث افضل وهو الذي واظب عليه وتظاهرت به الاحاديث
وطاف على الجبر لبيان المجوز ومعلوم انه اذا كان ما شيا افضل
وهو الذي تكرر منه صلى الله عليه وسلم ونظايره كثيرة والجواب
الثاني لعدم محمول على من ادركه الفجر مجامعاً فاستدام بعد طلوع الفجر
عالمًا فانه يفطر ولا صوم له والثالث جواب ابن النذر فيما رواه عن
البيهقي ان حديث أبي هريرة منسوخ وان كان في اول الامر حين جامع
كان الجماع محرماً في الليل بعد النوم كما كان الطعام والشراب محرماً
ثم نسخ ذلك ولم يعلم أبو هريرة فكان يفتي بما علمه حتى بلغه السابغ
فرجع إليه قال ابن النذر هذا الحسن ما سمعت فيه والله اعلم فوطا يصح
جنباً من غير حمل هو بضم الحاء وبضم اللام واسكانها وفيه دليل لمن يقول
بمجوز الاختلام على الانبياء وفيه خلاف قد مناه الا شهور امتناعه قالوا
لانه من تلاعب الشيطان وهم منزهون عنه ويتناولون هذا الحديث
على ان المراد يصح جنباً من جماع ولا يجب من اختلام لا متاعه منه
ويكون قرباً من معنى قوله تعالى ويقتلون النبيين بغير حق ومعلوم
ان قتلهم لا يكون بحق **قوله** عزمت عليك الا ما ذهبت الى أبي هريرة
أي امرتك امرًا جان ما عزيمة محقة وامرؤ لالة الامور يجب طاعته
في غير معصية **قوله** فترى أبو هريرة ما كان يقول في ذلك الى الفضل
ابن العباس رضي الله عنهما فقال أبو هريرة رضي الله عنه سمعت ذلك
من الفضل وفي رواية النسي قال أبو هريرة حدثني اسامة بن
زيد وفي رواية اخبرني فلان وفلان فيحتمل انه سمعه من الفضل
واسامة رضي الله عنهما اما حكم المسئلة فقد اجمع أهل هذه الاعصار
على صحة صوم الحب سوا كان من اختلام او جماع وبه قال جماهير الصحابة
والتابعين وحكى عن الحسن بن صالح بن حي ابطاله وكان عليه ابو
هريرة والصحيح انه رجع عنه كما صرح به هنا في رواية مسلم وقيل لم

يرجع عنه وليس بشيء وحكى عن طاووس وعروة والنخعي ان علم اجابته
لم يصح صومه والا فيصح وحكى مثله عن أبي هريرة وحكى ايضا عن
الحسن البصري وعن النخعي انه يجزيه في صوم التطوع دون الفرض
وحكى عن سالم بن عبد الله والحسن البصري والحسن بن صالح يصومه
ويقضيه ثم ارتفع هذا الخلاف واجمع العلماء بعد هؤلاء على صحته
كما قد منا في صحة الاجماع بعد الخلاف خلاف مشهور لاهل الاصول
وحديث غايصة وام سلمة رضي الله عنهما حجة لكل مخالف والله اعلم
واذا انقطع دم الحايض والنفساء طلع الفجر قبل اغتسالها صح صومها
ووجب عليها اتمامه سوا تركن الفضل عمدا او سهوا بعد رאו بغير عذر
كما يجب هذا مذهبنا ومذهب العلماء كافة الا ما حكى عن بعض السلف
مما لا نعلم صح عنه ام لا **قوله** أبو طولة هو بضم الطاء المهملة والله اعلم
باب تفضيل تحريم الجماع في نهار رمضان
على الصيام وجوب الكفارة الكبرى فيه وبيانها وانها يجب على
الموسر والعسر وتثبت في ذمة العسر حتى يتطعم في الباب حديث أبي
هريرة رضي الله عنه في الجماع امراته في نهار رمضان ومذهبنا ومذهب
العلماء كافة وجوب الكفارة عليه اذا جامع عامدا جماعا افسد به صوم
يوم من رمضان والكفارة عتق رقبة مومنة سليمة من العيوب التي تضر
بالعمل اضرا راينا فان عجز عنها فصوم شهرين متتابعين فان عجز فاطعام
ستين مسكينا كل مسكين مد من طعام وهو رطل وثلاث بالبغداد ري
فان عجز عن الخصال الثلاث فلنسا في راحة الله قولان احدهما لا بشيء عليه
فان استطاع بعد ذلك فلا شيء عليه واجتمع بهذا القول بان حديث هذا
الجماع ظاهر في انه لم يستقر في ذمته شيء لانه اخبر بجهره ولم يقل له
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الكفارة ثابتة في ذمته بل اذن له
في اطعام عياله والقول الثاني وهو الصحيح عند اصحابنا وهو المختار
ان الكفارة لا تسقط بل تستقر في ذمته حتى يوترق قبا سا على ساير

الذنوب والمحقوق والمواضات كجزء الصيد وغيره وأما الحديث
فليس فيه نفي استقرار الكفارة بل فيه دليل لاستقرارها لأنه أخبر النبي
صلى الله عليه وسلم بأنه عاجز عن إحصاء الثلاث ثم أتى النبي صلى الله
عليه وسلم بعرق التمر فأمره بإخراجه عن الكفارة فلو كانت تسقط
بالعجز لم يكن عليه شيء ولم يأمره بإخراجه فدل على ثبوتها في ذمته وإنما
أذن له في أطعام عياله لأنه كان محتاجا ومضطرا إلى الانفاق على عياله
في الحال والكفارة على التراخي فإذن له في أكله وأطعام عياله وبقيت
الكفارة في ذمته وإنما لم يبين له بقاها في ذمته لأن تأخير البيان إلى
وقت الحاجة جائز عند جميع الأصوليين وهذا هو الصواب في معنى
الحديث وحكم المسئلة وفيها أقوال وتاويلات أخر ضعيفة وأما
الجماع ناسيا فلا يفطر ولا كفارة عليه هذا هو الصحيح من مذهبنا
وبه قالت جماهير العلماء وأصحاب مالك رحمه الله خلاف في وجوبها
عليه وقال أحمد يفطر وتجب به الكفارة وقالت عطاء وربيعة والأوزاعي
والثوري والثوري يجب القضاء ولا كفارة دليلنا أن الحديث صحيح
أن أكل الناسي لا يفطر والجماع في معناه وأما الأحاديث الواردة
في الكفارة في الجماع فأنما هي في جماع الغامد وهذا قال في بعضها
هلك وفي بعضها احترقت وهذا لا يكون إلا في غامد والناسي لا أشم
عليه بالاجماع **قوله** صلى الله عليه وسلم هل تجد ما تعتق رقة رقة
منصوب بدل من قوله فأتى النبي صلى الله عليه وسلم بعرق فيه تمسك
هو بفتح العين والراء هذا هو الصواب المشهور في الرواية واللغة وكذا
رواه القاضى عن رواية الجمهور ثم قال وزواه كثير من شيوخنا وغيرهم
باسكان الراء والصواب الفتح ويقال للعرق الزبيل بفتح الزاي من غير
نون والزبيل بكسر الزاي وزيادة نون ويقال له القفح والكل بكسر
الميم وفتح الناء المشاء فوق والسيفينة بفتح السين المهملة وبالفأين
قالت القاضى قال ابن دريد سمي زبيلاً لأنه يحمل فيه الزيل والعرق

عند الفقهاء ما يبع خمسة عشر صاعاً وهي ستون مدين مكيها
لكل مكيين مدين **قوله** قال ومن أفقر منا كذا اضطناه بالنصب وكذا
نقله القاضى أن الرواية فيه بالنصب على إضمار فعل تقديره أجمع
أفقر منا أو أعطى قال ويصح رفعه على تقدير هل أحد أفقر منا
كما قال في الحديث الآخر بعد أعزنا كذا اضطناه بالرفع ويصح نصب
على ما سبق هذا الكلام القاضى وقد ضبطنا الثاني بالنصب أيضاً فهما
جائزان كما سبق توجيههما **قوله** فأبين لا يتيهاها الحران والمدينة
بين حرين والحررة الأرض الملبسة بحجارة سودا ويقال لآبه ولوبه
ونوبة بالنون حكاه أبو عبيد والجوهري ومن لا يحصى من أهل
اللغة قالوا ومنه قيل للأسود لوبى ونوبى باللام والنون قالوا
وجمع الآلة لوب ولاب ولباب ومن غيرهم **قوله** وهو الزبيل
هكذا اضطناه بكسر الزاي وبعد هان ونون وقد سبق بيانه قريباً
قوله أن رجلاً وقع بامرأته كذا هو في معظم النسخ وفي بعضها واقع
امرأته وكلاهما صحيح **قوله** امرأته رجلاً افطر في رمضان أن يعتق رقة
أو يصوم شهرين أو يطعم ستين مكيها لفظة أوها هي للتقسيم
لأنه لا ينفك عن تقديره يعتق أو يصوم إن عجز عن العتق أو يطعم إن عجز
عنها ويبيته الروايات الباقية وفي هذه الروايات دلالة لآب
خفيفة ومن يقول يحزى عتق كافر عن كفارة الجماع والظهار وإنما
يشرطون الرقة المومنة في كفارة القتل لأنها منصوص على وصفها
بالإيمان في القرآن وقالت الشافعي والجمهور يشترط الإيمان في
جميع الكفارات تنزيلاً للمطلق على المقيد والمسئلة مبنية على ذلك
قالت الشافعي رحمه الله يحمل المطلق على المقيد وأبو حنيفة بمخالفة
قوله احترقت فيه استعمال الجواز وأنه لا إنكار على مستعمله **قوله**
صلى الله عليه وسلم تصدق تصدق هذا التصديق مطلق وجامع
في الروايات السابقة بأطعام ستين مكيها وذلك ستون مدين وهي

خمسة عشر مائة **قوله** فجاء عرفان فيها طعام فأمره أن يتصدق
 به هذا أيضا مطلق محمول على العتد كما سبق **قوله** صلى الله عليه
 وسلم هل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين فيه حجة لذهبنا
 ومذهب الجمهور واجمع عليه في الأعصار المتأخرة وهو اشتراط
 التسامع في ميامه هذين الشهرين وحكى عن ابن أبي ليلى رحمه الله
 أنه لا يشترط **قوله** صلى الله عليه وسلم تطعم سبعا في حجة
 لنا والجمهور واجمع عليه العلماء في الأعصار المتأخرة وهو اشتراط
 سبعا في حجة عن الحسن البصري أنه اطعم أربعين مكينا
 عشرين مائة ثم جمهور المشترطين سبعا والواكل مكين مائة
 وهو ربع صاع وقالت أبو حنيفة والثوري لكل مكين نصف
 صاع والله أعلم **باب جواز الصوم**
 والفطر في شهر رمضان للسافر في غير تعصية إذا كان سفره
 مراحلين فأكثر وإن أفاضل لمن أطاقه بلا ضرر إن يصوم ولم
 يشق عليه أن يفطر اختلف العلماء في صوم رمضان في السفر فقال
 بعض أهل الظاهر لا يصح صوم رمضان في السفر فإن صام لم يصح
 ويجب قضاؤه لظاهر الآية والحديث ليس من البر الصيام في السفر
 وفي الحديث الآخر وليك العصاة وقال جماهير العلماء وجميع أهل
 الفتوى يجوز صومه في السفر وينقذه ويجزيه وقد اختلفوا في
 أن الصوم أفضل أم الفطر أم هما سواء فقال مالك وأبو حنيفة
 والشافعي رحمهم الله الصوم أفضل لمن أطاقه بلا مشقة ظاهرة
 ولا ضرر فإن تضرر به فالفطر أفضل واحتجوا بصوم النبي
 صلى الله عليه وسلم وعبد الله بن رواحة وغيرهما وبغير ذلك من
 الأحاديث ولأنه يحصل به براءة الذمة في الحال وقالت سعيد بن
 المسيب والأوزاعي وأحمد واسحق وغيرهم الفطر أفضل مطلقا
 وحكاه بعض أصحابنا قولا للشافعي وهو غريب واحتجوا بأما

سبق لأهل الظاهر ومحدث حمزة بن عمرو الأسلمي المذكور في
 مثل في إسناده وهو قوله صلى الله عليه وسلم هي رخصة من الله
 فمن أخذ بها فحسن ومن أحب أن يصوم فلا جناح عليه وظاهره
 ترجيح الفطر واجاب الأكثرون بأن هذا كله فيمن يخاف ضررا
 ويجد مشقة كما هو صريح في الأحاديث واعتمدوا حديث ابن
 سعيد المحدثي رضي الله عنه المذكور في الباب قال كنا نغزو مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فمنا الصائم ومنا المفطر
 فلا يجزئ الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم يرون من وجد
 قوه فصام فإن ذلك حسن وهذا صريح في ترجيح مذهب الأكثرين
 وهو تفضيل الصوم لمن أطاقه بلا مشقة ظاهرة وقال بعض العلماء
 الفطر والصوم سواء لتبادل الأحاديث والصحيح قول الأكثرين
 والله أعلم **قوله** خرج عام الفتح في رمضان فصام حتى بلغ الكديب
 ثم افطر يعني بالفتح فتح مكة وكانت سنة ثمان من الهجرة والكديب
 الكاف وكسر الدال المهملة وهي عين جارية وبينها وبين المدينة
 سبع مراحل أو نحوها وبينها وبين مكة قريب من مرحلتين وهي
 أقرب إلى المدينة من عسفان قال القاضي عياض رحمه الله الكديب
 عين جارية على اثنين وأربعين ميلا من مكة قال وعسفان قرية
 جامعة بها منبر على ستة وثلاثين ميلا من مكة قال والكديب
 ما بينها وبين قديد وفي الحديث الآخر فصام حتى بلغ كراع الغميم
 وهو بفتح الغين المعجمة وهو واد ما عسفان بثمانية أميال
 يضاف إليه هذا الكراع وهو جبل أسود متصل به والكراع كل انف
 سأل من جبل أو خرق قال القاضي وهذا كله في سفر واحد في غزاة الفتح
 قالت وسيت هذه المواضع في هذه الأحاديث لتقاربها وإن كانت
 عسفان متباعدة شيئا عن هذه المواضع لكنها كلها مضافة إليها ومن
 علمها فاشتمل اسم عسفان عليها قال وقد يكون علم حال الناس في

فافطروا أمرهم بالفطر في بعضها هذا كلام القاضي وهو كما قال
 إلا في مسافة عتقان فان المشهور على أنها أربعة برد من مكة وكل
 بر يد أربع فراسخ وكل فرسخ ثلاثة أميال فالحجلة ثمانية وأربعون
 ميلا هذا هو الصواب المعروف الذي قاله الجمهور **قوله** فصام
 حتى بلغ الكديد ثم افطروا فيه دليل لذهب الجمهور أن الصوم والفطر
 جائزان وفيه أن الشافعية أن يصوم بعض رمضان دون بعض
 ولا يلزم بصوم بعضه إتمامه وقد غلط بعض العلماء في فهم هذا الحديث
 فتوهم أن الكديد وكراع الغيم كانا قريبان من المدينة وإن قوله فصام
 حتى بلغ الكديد وكراع الغيم كان في اليوم الذي خرج فيه من المدينة
 فزعم أنه خرج من المدينة صائما فلما بلغ كراع الغيم في يومه افطر
 في نهاره واستدل به هذا القائل على أنه إذا سفر بعد طلوع الفجر صائما
 له أن يفطر في يومه وعند هب الشافعي والجمهور أنه لا يجوز الفطر
 في ذلك اليوم وإنما يجوز لمن طلع عليه الفجر في السفر واستدل
 هذا القائل بهذا الحديث من العجايب الغريبة لأن الكديد وكراع
 الغيم على سبع مراحل أو أكثر من المدينة الشريفة والله أعلم **قوله** وكان
 صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبعون الأحداث فالأحداث
 من أمره هذا محمول على ما علموا منه التمتع أو رحمان الثاني مع جواز
 والا فقد ظاف صلى الله عليه وسلم على تغييره وتوضا مرة مرة ونظا
 ذلك من الجائزات التي عملها مرة أو مرات قليلة لبيان الجواز
 على الأفضل منها **قوله** قال ابن عباس فصام رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وافطروا فمن شاصام ومن شافطروا فيه دلالة لذهب
 الجمهور في جواز الصوم والفطر جميعا **قوله** فقبل له بعد
 ذلك إن بعض الناس قد صام فقال أولئك العصاة أولئك
 العصاة مرتين هكذا هو مكرر وهو محمول على من تضرر بالصوم
 أو أمرهم أو بالفطر أمرا جازما المصلحة بيان جوازه فيما انفوا

الواجب وعلى التقدير لا يكون الصائم اليوم في السفر عاصيا إذا لم
 يتضرر به ويؤيد التاويل الأول قوله في الرواية الثانية إن الناس
 شق عليهم الصيام **قوله** كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر
 فرأى رجلا قد اجتمع عليه الناس وقد ظلل عليه فقال ماله فالو رجل
 صائم فقال صلى الله عليه وسلم ليس من البر أن تصوموا في السفر
 معناه إذا شق عليكم وخفتم الضرر وسياق الحديث يقتضي هذا
 التاويل وهذه الرواية مبينة للروايات المطلقة ليس من البر
 الصيام في السفر ومعنى الجميع فيمن تضرر بالصوم **قوله** في حديث
 محمد بن رافع فصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة لثلاث
 عشرة من رمضان ثم ذكر عن أبي سعيد رضي الله عنه قال غزونا
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لثلاث عشرة مضت من رمضان
 وفي رواية لثمان عشرة خلت وفي رواية في ثنتي عشرة وفي رواية
 ل سبع عشرة أو تسع عشرة والمشهور في كتب المغازي أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم خرج في غزوة الفتح من المدينة لعشر خلون من
 رمضان وقد خلت التسع عشرة خلت منه وجه الجمع بين هذه الروايات
 أن قوله فيحرم المفطرون هكذا هو في جميع
 نسخ بلادنا فيحرم بالتحال المملة وبالرأي وكذا نقله القاضي عن أكثر
 رواة صحيح مسلم قال وقع لبعضهم فيحرم بالتحال المملة والدال
 المملة قال وأدعى أنه صواب للكلام لأنهم كانوا يخدمون قال
 القاضي والأول صحيح أيضا ولحقه ثلاثة أوجه أحدها معناه
 شذوا أو ساطهم للخدمة والثاني أنه استغارة في الاجتهاد في الخدمة
 ومنه إذا دخل العشرة اجتهد وشذ الميزر والثالث أنه من الحزم والاحتياط
 والاحتياط بالقول والاهتمام بالمصلحة **قوله** وهو مكشوف عليه أي
 عنده كثير من الناس **قوله** في حديث حمزة بن عمرو الأسلمي
 يا رسول الله إن رجلا سرق الصوم فاصوم في السفر فقال سمع الله

وَأَفْطَرَانِ ثَبُتَ فِيهِ دَلَالَةٌ لِمَذْهَبِ الْجُمْهُورِ وَأَنَّ الصَّوْمَ وَالْفِطْرَ
 جَائِزَانِ وَأَمَّا الْأَفْضَلُ مِنْهُمَا فَحُكْمُهُ مَا سَبَقَ فِي أَوَّلِ الْبَابِ وَفِيهِ
 دَلَالَةٌ لِمَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ وَمُؤَافَقِيهِ أَنَّ صَوْمَ الدَّهْرِ وَسَرْدَهُ غَيْرُ
 مَكْرُوهٍ لِمَنْ لَا خَافَ ضَرَرًا وَلَا يَفُوتُ بِهِ حَقًّا يَشْتَرِطُ فِطْرُ يَوْمِي
 الْعِيدِ وَالشَّرِيقِ لِأَنَّهُ أَخْبَرَ بِسَرْدِهِ وَلَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ بَلْ أَقْرَهُ عَلَيْهِ
 وَأَيْذَنَ لَهُ فِيهِ فِي السَّفَرِ فِي الْحَضَرِ أَوَّلَى وَهَذَا مُحْمُولٌ عَلَى أَنَّ حَمْزَةَ
 ابْنِ عَمْرٍو كَانَ يَطْبِقُ السَّرْدَ بِلا ضَرَرٍ وَلَا تَقْوِيَتِ حَقٌّ كَمَا قَالَ فِي
 الْإِرْوَاةِ الَّتِي بَعْدَهَا أَجْدَى قُوَّةً عَلَى الصِّيَامِ وَأَمَّا انْكَارُهُ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ صَوْمَ الدَّهْرِ فَلِأَنَّهُ عَمِلَ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ سَيُضْعَفُ وَهَكَذَا جَرَى فَإِنَّهُ ضَعُفَ فِي آخِرِ
 عَمْرِهِ وَكَانَ يَقُولُ يَا بَنِيَّ قُبِلَتْ وَصِيَّةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحِبُّ الْعَمَلَ الدَّائِمَ وَإِنْ قُلَّ وَتَجَمُّعَ
 عَلَيْهِ **قَوْلُهُ** عَنْ أَبِي مَرْوَحٍ هُوَ بَعْضُ الْيَمِّ وَكُسْرُ الْوَاوِ وَبِأَمَّا الْمَهْمَلَةُ
 وَاسْمُ سَعِيدٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **بَابُ اسْتِحْبَابِ**
 الْفِطْرِ لِلْحَاجِّ بَعَثَ يَوْمَ عَرَفَةَ وَمَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ وَمَالِكٍ وَأَبِي
 حَنِيفَةَ وَجُمْهُورِ الْعُلَمَاءِ اسْتِحْبَابُ فِطْرِ يَوْمِ عَرَفَاتٍ بِعَرَفَةِ لِلْحَاجِّ
 وَحُكْمُهُ ابْنُ الْمُنْذِرِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَأَبْنُ عُمَرَ وَالتَّوَلَّى
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالَ وَكَانَ ابْنُ الزُّبَيْرِ وَغَايِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَصُومَانِ
 وَرَوَى عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَعُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
 وَكَانَ اسْتِحْقَاقُ بَيْتِهِ وَكَانَ عَطَايَتُهُ صَوْمَهُ فِي الشَّادُونَ الصَّيْفِ
 وَقَالَ قَتَادَةُ لَا بَأْسَ بِهِ إِذَا لَمْ يَضْعَفْ عَنِ الدَّعَاوِ اجْتَمَعَ الْجُمْهُورُ
 بِفِطْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ وَلَا نَهَى أَرْفَقَ بِالْحَاجِّ فِي إِذَا بَ
 الْوُقُوفِ وَمَهْمَاتِ النَّاسِكِ وَاجْتَمَعَ الْآخَرُونَ بِالْأَخَادِيثِ الْمَطْلُوقَةِ
 أَنَّ صَوْمَ يَوْمِ عَرَفَةَ كَقَارَةِ سَنَتَيْنِ وَحَمَلَهُ الْجُمْهُورُ عَلَى مَنْ لَيْسَ هُنَاكَ
قَوْلُهُ أَنَّ أَمَّ الْفَضْلِ أَمْرَأَةَ الْعَبَّاسِ أَرْسَلَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بقدر

بِقَدَحٍ لَبَنٍ وَهُوَ وَقَفَ عَلَى تَبْعِيهِ بِعَرَفَةَ فَشَرَبَهُ فِيهِ فَوَافَقَ فِيهَا
 اسْتِحْبَابُ الْفِطْرِ لِلْوَقْفِ رَكْبًا وَهُوَ الصَّحِيحُ فِي مَذْهَبِنَا وَلَنَا
 قَوْلُ أَنَّ غَيْرَ الرُّكُوبِ أَفْضَلُ وَقِيلَ إِنَّهُمَا سَوَاءٌ وَمِنْهَا جَوَازُ الشَّرْبِ
 قَائِمًا وَرَكْبًا وَمِنْهَا إِبَاحَةُ الْهَدْيَةِ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِنْهَا
 إِبَاحَةُ قَبُولِ هَدْيَةِ الْمَرَاةِ الْمَرْجُوعَةِ الْمُوثُوقِ بِدِينِهَا وَلَا يَشْتَرِطُ أَنْ
 تَسَالَ هَلْ هُوَ مِنْ مَالِ زَوْجِهَا أَوْ أَنَّهُ أَذِنَ فِيهِ أَمْ لَا إِذَا كَانَتْ مُوثُوقًا
 بِدِينِهَا وَمِنْهَا أَنْ تَصْرَفَ الْمَرَاةُ فِي مَالِهَا جَائِزٌ وَلَا يَشْتَرِطُ أَذْنُ الزَّوْجِ
 سَوَاءً تَصْرَفَتْ فِي الثَّلَاثِ أَوْ كَثُرَ وَهَذَا مَذْهَبُنَا وَمَذْهَبُ الْجُمْهُورِ
 وَقَالَ مَالِكٌ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا تَصْرَفُ فِيمَا فَوْقَ الثَّلَاثِ إِلَّا بِإِذْنِهِ
 وَمَوْضِعُ الدَّلَالَةِ مِنَ الْحَدِيثِ أَنَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَسَالَ هَلْ
 هُوَ مِنْ مَالِهَا وَتَخْرُجُ مِنَ الثَّلَاثِ أَوْ بِإِذْنِ الزَّوْجِ أَمْ لَا وَلَوْ خَلَفَ
 الْحُكْمُ لَنَا **قَوْلُهُ** عَنْ عُمَيْرِ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
 وَفِي رِوَايَةِ مَوْلَى أَمِّ الْفَضْلِ وَفِي رِوَايَةِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ وَالظَّاهِرُ
 أَنَّ مَوْلَى أَمِّ الْفَضْلِ حَقِيقَةً وَيُقَالُ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ لِلْإِزْمَةِ
 وَآخِذٌ عَنْهُ وَانْتِمَايَةٌ إِلَيْهِ كَمَا قَالَ لَوْ أَفَى ابْنُ مَرْثَدٍ أَمَّ هَاشِمِ بْنِ أَبِي
 طَالِبٍ يَقُولُونَ أَيْضًا مَوْلَى عَقِيلِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ لَوْ لِلزَّوْمِ
 إِيَّاهُ وَانْتِمَايَةٌ إِلَيْهِ وَقَرِيبٌ مِنْهُ مَقْسَمُ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ لَيْسَ هُوَ مَوْلَى
 حَقِيقَةً وَأَمَّا قَبْلُ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ لِلزَّوْمِ إِيَّاهُ **قَوْلُهُ** فَأَرْسَلَتْ
 إِلَيْهِ مِمَّنْ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ هُوَ كَبِيرُ الْحَا مِهْمَلَةٌ وَهُوَ الْأَمَّا الَّذِي
 يَحْتَطُّ فِيهِ وَيُقَالُ لَهُ الْحَبْلُ بِكُسْرِ الْمِيمِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **بَابُ**
صَوْمِ يَوْمِ عَاشُورَا ائْتَفَقَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّ صَوْمَ يَوْمِ عَاشُورَا الْيَوْمِ
 سَنَةٌ لَيْسَ بِوَجِبٍ وَاخْتَلَفُوا فِي حُكْمِهِ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ حِينَ شَرَعَ
 صَوْمَهُ قَبْلَ صَوْمِ رَمَضَانَ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ كَانَ وَاجِبًا وَاخْتَلَفَ
 أَصْحَابُ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِيهِ عَلَى وَجْهَيْنِ مَشْهُورَيْنِ أَشْهُرَهُمَا
 عِنْدَهُمْ أَنَّهُ لَمْ يَزَلْ سَنَةً مِنْذُ شَرَعَ وَلَمْ يَكُنْ وَاجِبًا قَطُّ فِي هَذِهِ الْأَمَّةِ

ولكن كان متاكدا لاستحباب فلما نزل صوم رمضان صار مستحبا
دون ذلك الاستحباب والثاني كان واجبا كقول أبي حنيفة وتظهر
فايدة الخلاف في اشتراطية الصوم فابو حنيفة لا يشترطها
ويقول كان الناس مفطرين اول يوم عاشوراء ثم امر بصيامه
بنيه من النهار ولم يومه وابقصايه بعد صومه واصحاب الشافعي
يقولون كان مستحبا فصح بنيه من النهار وتملك ابو حنيفة
بقوله امر بصيامه والامر للوجوب وبقوله فلما فرض رمضان
قال من شاماه ومن شاتركه ويحتم الشافعي بقوله هذا يوم
عاشورا ولم يكتب الله عليكم صيامه والمشهور في اللغة ان عاشورا
وتاسوعا ممدودان وحكي قصرهما **قوله** صلى الله عليه وسلم
من شاماه ومن شاتركه معناه انه ليس متحما فابو حنيفة يقدره
ليس بواجب والشافعية يقدرونه ليس متاكدا كحل التاكيد وعلى
الذهبيين فهو سنة مستحبة الان من حين قال النبي صلى الله عليه
وسلم هذا الكلام قال القاضي رحمه الله وكان بعض السلف يقول
كان صوم عاشورا فرضا وهو باق على فرضيته ولم ينسخ قال
وانقرض القائلون بهذا وحصل الاجماع على انه ليس بفرض وانما
هو مستحب وروى عن ابن عمر رضي الله عنهما كراهة صومه وتعيينه
بالصوم والعلماء مجمعون على استحباب صومه وتعيينه للاخبار
واما قول ابن مسعود رضي الله عنه كنا نصومه ثم ترك فعناه انه لم
يبق كما كان من الوجوب وتاكيد النذب **قوله** في حديث قتبية بن
سعيد ومحمد بن ربح ان قريشا كانت تصوم عاشورا في الجاهلية
ثم امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصيامه حتى فرض رمضان
ضبطوا امرها بوجبهين اظهرهما ففتح الهزة واليم والثاني بضم الهزة
وكسر اليم ولم يذكر القاضي عياض غيره واما قول معاوية ابن
علماء الخ فظاهره انه سماع من يوجبها او يحرمها او يكرهها فاراد

اعلامهم بانه ليس بواجب ولا محرم ولا مكروه وخطب به في ذلك
الجمع العظيم ولم ينكر عليه **قوله** عن معاوية سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول لهذا اليوم هذا يوم عاشورا ولم يكتب الله عليكم صيامه
وانا صائم فمن أحب منكم ان يصوم فليصم ومن أحب منكم ان يفطر فليفطر
هذا كله من كلام النبي صلى الله عليه وسلم هكذا جازمينا في رواية النسائي
قوله فوجد اليهود يصومون يوم عاشورا فيلوان ذلك وقت
رواية فسا لهم المراد بالر واين امر من تالهم والاصل من مجموع
الاجازيث ان يوم عاشورا كانت الجاهلية من كفار قريش وغيرهم
واليهود يصومونه واما الاسلام بصيامه متاكدا ثم بقي صومه اخف
من ذلك التاكيد والله اعلم **قوله** ويلبسون نساءهم حليم وشادتهم الشارة
بلاهمز وهي بالسين المعجمة وهي الهبة الحنة والجمال اي يلبسون نساءهم
لباسهن الحسن الجميل ويقال ايضا الشارة والثورة بضم الثين واما
الحلي فقال اهل اللغة هو بفتح الحاء واسكان اللام للافراد والجمع بضم
الحاء وكسرها والضم اشهر واكثر وقد قرى بها في السبع واكثرهم على
الضم واللام مكسورة واليا مشددة فيها **قوله** ان النبي صلى الله عليه
وسلم قدم المدينة فوجد اليهود يصومون عاشورا وقالوا لابي
موسى صامه وانه اليوم الذي يخوافيه من فرعون وعزق فرعون
فيه فصامه النبي صلى الله عليه وسلم وامر بصيامه وقال نحن اخق
بموسى منهم قال المازري خبر اليهود ليس غير مقبول فيتحتمل
ان النبي صلى الله عليه وسلم اوحى اليه بصدقهم فيما قالوه وتواتر
عنده النقل بذلك حتى حصل له العلم به قال القاضي عياض رد على
المازري قد روى مسلم ان قريشا كانت تصومه فلما قدم المدينة
صامه فلم يحدث له بقول اليهود حكم يحتاج الى الكلام عليه وانما
هي صفة حال وجواب سؤال فقوله صام ليس فيه ابتداء صومه
جنيئذ بقولهم ولو كان هذا الحملناه على انه اخبر به من اسلم من علماء

اليهود كابن سلام وغيره قال القاضى قال بعضهم ومجمل انه
صلى الله عليه وسلم كان يصومه بمكة ثم ترك صيامه حتى علم ما عند
اهل الكتاب فيه فصامه قالت القاضى والذي ذكرناه اول بلفظ
الحديث قلت المختار قول المازري ومختصر ذلك انه صلى الله عليه
وسلم كان يصومه كما تصومه قريش بمكة ثم قدم المدينة فوجد
اليهود يصومون فصامه ايضا بوجي وتوازن واجتها د لا يجزئ
اخبار احاديث والله اعلم **قوله** عن ابن عباس رضي الله عنهما ان يوم
عاشوراه هو تاسع المحرم وان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصوم
التاسع وفي الرواية الاخرى عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه
وسلم صام يوم عاشوراء فقالوا يا رسول الله يوم تعظم اليهود فيها
فقال اذا كان العام المقبل ان شاء الله صمنا التاسع قال فلم يأت المقبل
حتى توفي صلى الله عليه وسلم وهذا تصريح من ابن عباس بان مذهبه
ان عاشوراه هو يوم التاسع من المحرم ويناول على انه ما خوذ من اظلم
الابل فان العرب تسمى اليوم الخامس من ايام الورد ربعا وكذا
باقي الايام على هذه التسمية فيكون التاسع عشرا وذهب جماهير العلماء
من السلف والخلف الى ان عاشوراه هو اليوم العاشر من المحرم
وممن قال ذلك سعيد بن المسيب والحنبل البصري ومالك واحمد
واسحق رضي الله عنهم وخلاف وهذا ظاهر الاحاديث ومقتضى
اللفظ واما تقدير اخذ من الاظلم فبعيد ثم ان حديث ابن عباس
الثاني يرد عليه لانه قال ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصوم
عاشوراء وذكر وان اليهود والنصارى يصومون فقال انه في العام
المقبل يصوم التاسع وهذا تصريح بان الذي كان يصومه ليس هو
التاسع فتعين كونه العاشر قال الشافعي واصحابه واحد واسحق
واخرون رضوان الله عليهم يشترط صوم التاسع والعاشر جميعا
لان النبي صلى الله عليه وسلم صام العاشر ونوى صيام التاسع

وقد سبق في صحيح مسلم في كتاب الصلاة من رواية ابي هريرة
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال افضل الصيام
بعد رمضان شهر الله المحرم قالت بعض العلماء ولعل السبب في صوم
التاسع مع العاشر ان لا تشبه باليهود في افراد العاشر وفي الحديث
اشارة الى هذا وقيل للاحتياط في تحصيل عاشوراء والا قول اول
والله اعلم **قوله** من كان لم يصم فليصم ومن كان اكل فليتم صيامه
الى الليل وفي رواية من كان اصبح مفطرا فليتم بقية صومه يعني
اليومين ان كل من كان نوى الصوم فليتم صومه ومن كان لم
ينو الصوم ولم ياكل او اكل فليصم بقية يومه حرمة لليوم كما
لو اصبح يوم الشك مفطرا ثم ان ثبت انه من رمضان يجبا ما كان
بقية يومه حرمة لليوم واحج ابو حنيفة بهذا الحديث لذهبه
ان صوم رمضان وغيره من الفرض يجوز بنية في النهار ولا يشترط
تبيته قال لانهم نوى في النهار واجزاهم وقال الجمهور لا يجوز
رمضان ولا غيره من الصوم الواجب الا بنية من الليل واجابوا
عن هذا الحديث ان المراد امساك بقية النهار لا حقيقة الصوم
الدليل على هذا انهم اكلوا ثم امروا بالانتهاء وقد وافق ابو حنيفة
وغيره على ان شرط اجزا النية في النهار في الفرض والنفل لا يتقدم
مفسد لصوم من اكل او غيره وجواب اخر ان صوم عاشوراء لم يكن
واجبا عند الجمهور كما سبق في اول الباب وان كان سنة مؤكدة وجوز
ثالث انه ليس فيه انه يجزئهم ولا يقضونه بل اعلمهم قضوه وقد جاء
في سنن ابي داود وفي هذا الحديث فامتموا بقية يوم وقضوه **قوله**
فتجعل لهم اللعبة من العهن هو الصوف مطلقا وقيل الصوف
النسوج قوله فيجعل لهم اللعبة من العهن فاذا اكل احدكم على الطعام
اعطيناه اياها عند الافطار هكذا هو في جميع النسخ عند الافطار
قالت القاضى فيه محذوف وصوابه حتى يكون عند الافطار

ففي هذا اليوم الكلام وكذا وقع في البخاري من رواية مسند وهو معنى
ما ذكره مسلم في الرواية الاخرى فاذا تناولوا الطعام اعطيتهم اللعبة
تلهيهم حتى يتموا صومهم وفي هذا الحديث تحريم الصبيان على
الطاعة وتعويدهم بالعبادات وتكليفهم ليسوا مكلفين قال القاضي
وقد روي عن عروة انه متى طافوا الصوم وجب عليهم وهذا
غلط مردود بالحديث الصحيح رفع القلم عن ثلاثة عن النبي حتى
يحتلم وفي رواية حتى يبلغ والله اعلم **باب تحريم**
صوم يوم العيد فيه عمر بن الخطاب وآبي هريرة وآبي سعيد
المخدري رضي الله عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الصوم
يوم الفطر ويوم الاضحي وعن ابن عمر رضي الله عنهما بخومه وقد اجمع
العلماء على تحريم صوم هذين اليومين بكل حال سواء صامهما عن
نذر او تطوع او كفارة او غير ذلك ولو نذر صومهما متعديا لغيرهما
قال الشافعي والجمهور رحمهم الله لا ينعقد نذره ولا يلزمه قضاءهما
وقالت ابو حنيفة ينعقد ويلزمه قضاؤهما فان صامهما اجزاه وقضى
الناس كلهم في ذلك **قوله** شهدت العيد مع عمر بن الخطاب
رضي الله عنه فجاء صلى الله عليه وسلم انصرف فخطب الناس فقال ان هذين
يوما ان نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيامهما فيه تقديم
صلاة العيد على خطبته وقد سبق بيانه واصحابي بابيه وفيه تعليم
الامام الناس في خطبته ما يتعلق بذلك العيد من الاحكام الشرعية
من ما موربه ومنهى عنه **قوله** يوم فطركم اي احدهما يوم فطركم
قوله جان جل الى ابن عمر رضي الله عنهما فقال اني نذرت ان اصوم
يوما فوافقي يوم اضحي او فطر فقال ابن عمر رضي الله عنهما امر الله
تعالى بوقا النذر وهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم هذا
اليوم معناه ان ابن عمر توقف عن الجزم بجوابه لتعارض الادلة
عنده وقد اختلف العلماء فيمن نذر صوم العيد معينا كما قدمناه فربما

واما هذا الذي يندرج صوم يوم الاثنين مثلا فوافق يوم العيد
فلا يجوز له صوم يوم العيد بالاجماع وهل يلزمه قضاؤه فيه
خلاف للعلماء وفيه للشافعي قولان اصحهما لا يجب قضاؤه ولان
لفظ لم يتناول القضا وانما يجب قضا الفرائض بامر جديدي على
المختار عند الاصوليين وكذلك لو صام في ايام التشرية
لا يجب قضاؤه في الاصح والله اعلم ويحتمل ان ابن عمر رضي الله عنهما
عرض له بان الاحتياط لك القضا ليجتمع بين امر الله عز وجل ونهي
رسول الله صلى الله عليه وسلم **باب تحريم صوم**
ايام التشريق وبيان انها ايام اكل وشرب وذكر الله تعالى **قوله**
صلى الله عليه وسلم ايام التشريق ايام اكل وشرب وفي رواية ايام
وفيه دليل لمن قال لا يصح صومها بحال وهو اظهر القولين في
مذهب الشافعي وبه قال ابو حنيفة وابن المنذر وغيرهما وقد قال
جماعة من العلماء يجوز صيامها لكل احد تطوعا وغيره حكاه ابن
المنذر عن الزبير بن العوام وابن عمر وابن سيرين وقال مالك
والاوزاعي والشافعي والشافعي رضي الله عنهم في احد قوليه يجوز
صومهما للمتمتع اذ لم يجز الهدي ولا يجوز لغيره واحجج هؤلاء
بحديث البخاري في صحيحه عن ابن عمر وعائشة رضي الله عنهم
قالا لم يرخص في ايام التشريق ان يصمن الا لمن لم يجد الهدي
وايام التشريق ثلاثة بعد يوم النحر سميت بذلك لتشرية
الناس بحوم الاضاحي فيها وهو تقديم يد لها ونشرها في الشمس وفي
الحديث استجاب الاكثار من الذكر في هذه الايام وغيره **قوله**
عن نبيلة الهذلي هو بضم النون وفتح الباء الموحدة وبالسين
المججمة وهو نبيلة بن عمرو بن سلمة والله اعلم بالصواب
باب كراهة افراد يوم الجمعة بصوم لا يوافق
عادة **قوله** سالت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما وهو يطوف

بالنبي صلى الله عليه وسلم عن صيام يوم الجمعة
 قال نعم ورب هذا البيت وفي رواية أبي هريرة رضي الله عنه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصوم أحدكم يوم الجمعة
 إلا أن يصوم قبله أو يصوم بعده وفي رواية لا تختصوا ليلة
 الجمعة بقيام من بين الليالي ولا تختصوا يوم الجمعة بصيام من
 بين الأيام إلا أن يكون في صوم يصومه أحدكم الشرح هكذا
 وقع في الأصول لا تختصوا ليلة الجمعة ولا تختصوا يوم الجمعة
 بأشياء تأتي في الأول وثانيه بين الحاد والصاد وبمخالف في الثانية
 وثالثا صحيحان وفي هذه الأحاديث الدلالة الظاهرة لقول أصا
 الشافعي وموافقيهم رحمهم الله تعالى أنه يكره افتراء يوم الجمعة
 بالصوم إلا أن يوافق عادة له فإن وصله بيوم قبله أو بعده
 لم يكره لهذه الأحاديث وأما قول مالك رحمه الله في الموطأ لم يسمع
 أحد من أهل العلم والفقه ومن يقتدي به ينهى عن صيام يوم الجمعة
 وصيامه حسن وقد رأت بعض أهل العلم يصومه وأراه كانت
 يتخاره فهذا الذي قاله هو الذي رآه وقد رأي غيره خلاف
 ما رأي هو والسنة مقدمة على ما رآه هو وغيره وقد ثبت
 النهي عن صوم الجمعة فتعين القول به وما لك معذور فانه
 لم يبلغه قال الداودي من أصحاب مالك لم يبلغ ما لك هذا
 الحديث ولو بلغه لم يخالفه قال العلماء والمحكمة في النهي عنه أن
 يوم الجمعة يوم دعا وذكر وعادة وغسل وتبكير إلى الصلاة
 وانتظارها واستماع الخطبة واكتثار الذكر بعدها لقول الله تعالى
 فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله
 واذكروا الله كثيرا وغير ذلك من العبادات في يومها فاستحب
 الفطر فيه ليكون عوناً على هذه الوظائف الدينية واذكروا الله
 وانتشروا لها والتذاذ بها من غير ملل وسأم وهو نظير يوم عرفة



بعرفات للحاج فان السنة له الفطر كما سبق تقريره لهذه المحكمة
 فان قيل لو كان كذلك لم يزل النهي والكره بصوم قبله أو بعده
 لبقا المعنى فاجواب أنه يحصل له بفضيلة الصوم الذي قبله أو
 بعده ما يتم نقص ما حصل فيه من تقصير وفطور في وظائف
 ما تقدم ذكره بسبب صومه فهذا هو المعتمد من حكمة النهي عن أفراد
 صوم يوم الجمعة وقيل سببه خوف المبالغة في تعظيم بحيث يقتض
 به كما افتتن قوم بالسبب وهذا ضعيف منتقض بصلاة الجمعة وغيرها
 بما هو مشهور من وظائف يوم الجمعة وتعظيمه وقيل سبب النهي
 لئلا يعتقد وجوبه وهذا ضعيف منتقض بيوم الاثنين فانه يندب
 صومه ولا يلتفت إلى هذا الاحتمال البعيد ويوم عرفة ويوم ثور
 وغير ذلك ما قد مناه والله أعلم وفي هذا الحديث النهي الصريح
 عن تخصيص ليلة الجمعة بصلاة من بين الليالي ويومها بصوم من
 بين الأيام على الأفراد إلا أن يضاف إليه ما قبله أو بعده من الأيام
 كما تقدم كذا متفق على كراهته واجتج العلماء على كراهة هذه الصلاة
 المستدعة التي تسمى الرغائب فأنزل الله وأضعها ومخترعها فأنها
 بدعة منكرة ظاهرة وقد صنف جماعة من الأئمة من المصنفات النفسية
 في تعظيمها وتخصيل مصلحتها ومبتدعها ودلائل قبحها وبطلانها
 وتخصيل ما عليها أكثر من أن تحصر والله أعلم **باب**
بيان نسخ قول الله تعالى وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين
قوله عن سلمة لما نزلت هذه الآية وعلى الذين يطيقونه فدية طعام
مسكين كان من أراذ أن يفطر يفتدي حتى نزلت الآية التي بعدها
فنسختها وفي رواية قال كنا في رمضان على عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم من شأ صام ومن شأ افطر فافتدي بطعام مسكين حتى
نزلت هذه الآية فمن شهد منكم الشهر فليصمه قال القاضي عياض
رحمه الله اختلف السلف في الأولى هل هي محكمة أو مخصوصة أو منسوخة

كلها أو بعضها فقال الجمهور منسوخة كقول سلمة ثم اختلفوا هل
بقي منها ما لم ينسخ فروي عن ابن عمر والجمهور رضي الله عنهم ان حكم
الا طعام باق على من لم يطق الصوم لكبر وقال جماعة من السلف
وما لك و ابو ثور و داود و جميع الا طعام منسوخ وليس على الكبير
اذا لم يطق الصوم طعام واستحب ما لك رحمه الله وقال فتادة
رحمه الله تعالى كانت الرخصة لكبير تقدر على الصوم ثم نسخ فيه
وبقي فمن لا يطق وقالت ابن عباس رضي الله عنهما وغيره نزلت
في الكبير والمرضى الذين لا يقدر ان على الصوم فهي عنده محكمة
ليكن المريض يقضي اذا برأ واكثر العلماء على انه لا اطعام على المريض وقا
زيد بن اسلم والنهري وما لك هي محكمة ونزلت في المريض يفطر
ثم تبرأ فلا يقضي حتى يدخل رمضان آخر فيلزمه صومه ثم يقضي
بعده ما افطر ويطعم عن كل يوم مدين حنطة فاما من اتصل مرضه
برمضان الثاني فليس عليه اطعام بل عليه القضا فقط وقال الحسن
البصري وغيره رحمهم الله الضمير في يطيقونه غايد على الاطعام
لا على الصوم ثم نسخ ذلك فهي عنده غامة ثم جمهور العلماء على ان
الا طعام في كل يوم مدين وقال ابو حنيفة مدين ووافقه صاحباه
وقال اشهب المالكى مدين وثلاث لغير اهل المدينة ثم جمهور العلماء
على ان المرض البيح للفطر هو ما يشق معه الصوم وابعاه بعضهم
لكل مريض هذا اخر كلام القاضى رحمه الله والله اعلم **باب**
جواز تاخير قضا رمضان ما لم يحج رمضان آخر لمن افطر بعد
كسفر ومرض وحيض ونحو **قوله** عن غايشة رضي الله عنها
قالت كان يكون على الصوم من رمضان فما استطاع ان اقصيه الا
في شعبان الشغل من رسول الله صلى الله عليه وسلم او برسول الله
صلى الله عليه وسلم وفي رواية قالت ان كانت احدانا تفطر في زمان
رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتقدير ان تقضيه مع رسول الله

صلى الله عليه وسلم حتى ياتي شعبان هكذا هو في نسخ الشغل بالان
واللام مرفوع أي بمعنى الشغل برسول الله صلى الله عليه وسلم
وبمعنى بالشغل ويقولها في الحديث الثاني فالتقدير على ان تقضيه
أي ان كل واحدة منهن كانت مهية نفسها لرسول الله صلى الله عليه
وسلم مترصدة لاستناعه في جميع اوقاتها ان اراد ذلك ولا تدري
متى يريد ولم تستأذن في الصوم مخافة ان ياذن وقد يكون له حاجة
فيها فتفق عليها عليه وهذا من الادب وقد اتفق العلماء على ان المرأة
لا يحمل لها صوم التطوع وزوجها حاضر الا باذنه والحديث آت
هزيمة السابق في صحيح مسلم في كتاب الزكاة وانما كانت تصومه
في شعبان لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصوم معظم شعبان
فلا حاجة له فيها حينئذ في النهار ولانه اذا اشعبان يغيب قضا
رمضان فانه لا يجوز تاخير عنه وقد ذهب مالك وابو حنيفة
والشافعي واحمد وجمهور السلف والخلف رضي الله عنهم ان قضا
رمضان في حق من افطر بعد ركيع أو سفر يجب قضاؤه على
التراخي ولا يشترط البادرة به في اول الامكان لكن قالوا لا يجوز
تاخير عن شعبان الا في لانه يؤخره حينئذ الى زمان لا يقبله وهو
رمضان الا في قضا ركعتين اخره الى الموت وقالت داود ونجيب البادرة
بمن اول يوم بعد العيد وهو ثاني شوال وحديث غايشة رضي الله
عنها هذا يرد عليه قال الجمهور وتجب البادرة به للاحتياط
فان اخره فالصحيح عند المحققين من الفقهاء واهل الاصول انه يجب
العزم على فعله وكذلك القول في جميع الواجب الموسع انما يجب
تاخير به بشرط العزم على فعله حتى لو اخره بلا عزم عصى وقيل
لا يشترط العزم واجمعوا على انه لو مات قبل خروج شعبان لزمه
العزيمة من تركه عن كل يوم مدين طعام هذا اذا كان نكح من
القضا ولم يقض فاما من افطر في رمضان بعد ثم اتصل بحجزة فلم

يتمكن من الصوم فلا صوم عليه ولا فدية ولا يصام عنه ومن
 اراد فضا صوم رمضان ندب مرتباً متوالياً فلو قضا غير مرتب
 او متفرقا جاز عندنا وعند الجمهور لان اسم الصوم يقع على الجميع
 وقال جماعة من الصحابة والنسابة واهل العلم بالظاهر يجب تابعه
 كما كان واجبا في الابد والله اعلم **باب قضاء الصوم**
 عن الميت **قوله** صلى الله عليه وسلم من مات وعليه صوم صام عنه
 ولينه وفي رواية ابن عباس رضي الله عنهما ان امرأة اتت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقالت ان امي ماتت وعليها صوم شهر فقال
 ارايت لو كان عليها دين كنت تقضيه قالت نعم قال فدين الله حق
 بالقبض وفي رواية عن ابن عباس رضي الله عنهما ما جاز رجل وذكر نحوه
 وفي رواية انها قالت ان امي ماتت وعليها صوم نذرا فافصوم عنها
 قال ارايت لو كان على امك دين فقضيتيه كان يودي عنها قالت
 نعم قال فنصومي عن امك وفي حديث بريدة قال بينا انا جالس
 عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نته امرأة فقالت اني تصبت
 عن امي بخارية وانها ماتت فقال وجب اجرها وردها عليك المبرأ
 قالت يا رسول الله كان عليها صوم شهر فافصوم عنها قال صومي عنها
 قالت انها لم تحج قط افايج عنها قال جعي عنها وفي رواية اصوم شهرين
 الشرح اختلف العلماء فيمن مات وعليه صوم واجب من رمضان
 او قضا او نذرا وغيره هل يقضى عنه فللشافعي رضي الله عنه في البيعة
 قولان مشهوران اشهرهما لا يصام عنه ولا يصح عن ميت صوم
 اصلا والثاني يستحب لتولييه ان يصوم عنه ويصح صومه عنه ويبرأ
 به الميت ولا يحتاج الى اطعام عنه وهذا هو القول الصحيح المختار
 الذي نفقده وهو الذي صححه محققوا اصحابنا المجامعون بين
 اليقظة والحديث لهذه الاثار الصحيحة الصريحة واما الحديث
 الوارد من مات وعليه صيام اطعم عنه فليس ثابت ولو ثبت لم يكن

الجمع بينه وبين هذه الاثار بان يحمل على جواز الامرين فان
 من يقول بالصيام يجوز عنه الاطعام فثبت ان الصواب المتعين
 تجويز الصيام وتجويز الاطعام والولي مخير بينهما والمراد بالولي
 القريب سواء كان عصبة او وارثا او غيرها وقيل المراد الوارث
 وقيل العصبة والصحيح الاول ولو صام عنه اجنبى ان كان باذن
 الولي صح والا فلا في الاصح ولا يجب على الولي الصوم عنه لكن
 يستحب هذا لمخيص مذهبنا في المسئلة ومن قال به من السلف طاووس
 والحسن البصري والزهرى وقادة وابونور وبه قال الليث
 واحمد واسحق وابوعبيدة في صوم النذر دون رمضان وغيره
 وذهب الجمهور الى انه لا يصام عن ميت لانذارا ولا غير حكاها ابن
 المنذر عن ابن عمر وابن عباس وغايشة رضي الله عنهم ورواية عن
 الزهرى والحسن وبه قال مالك وابوخنيفة قال القاسم عياض
 وغيره وهو قول جمهور العلماء وناولوا الحديث على انه يطعم عنه
 ولينه وهذا تاويل ضعيف باطل واي ضرورة اليه واي مانع يمنع
 من العمل بظاهره مع نظاير الاثار مع عدم المعارض لها
 قال القاسم واصحابنا واجمعوا على انه لا يصلي عنه صلاة فايضة
 وعلى انه لا يصام عن احد في حياته واما الخلاف في الميت والله اعلم
 واما قول ابن عباس رضي الله عنهما ان السائل رجل وفي رواية امرأة
 وفي رواية صوم شهر وفي رواية صوم شهرين فلا تعارض بينهما
 فسأل تارة رجل وتارة امرأة وتارة عن شهر وتارة عن شهرين
 وفي هذه الاثار جواز صوم الولي عن الميت كما ذكرنا وجواز
 سماع كلام المرأة الاجنبية في الاستفتاء ونحوه من مواضع الحاجة
 وصحة القياس لقوله صلى الله عليه وسلم فدين الله الحق بالقضاء
 وفيها قضا الدين عن الميت وقد اجعت الامة عليه ولا فرق بين
 ان يقضيه عنه وارث او غيره فيبرأ به بلا خلاف وفيه دليل اذا ما

وَ عَلَيْهِ تَبَيَّنَ لِلَّهِ وَ دِينِ لَا دِيْنِي وَ ضَاقَ مَا لَهُ فَدَمَّ دِينَ اللَّهِ تَعَالَى لِقَوْلِهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَيْنَ اللَّهِ أَحَقُّ بِالْقَضَاءِ فِي هَذِهِ السَّيِّئَةِ ثَلَاثَةٌ
 اقْوَالٌ لِلشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَحْمَدُ تَقْدِيمَ دَيْنِ اللَّهِ تَعَالَى لِما ذَكَرْنَاهُ
 وَ الثَّانِي تَقْدِيمَ دَيْنِ الْأَدْمِيِّ لِأَنَّهُ مَبْنِيٌّ عَلَى الشَّيْخِ وَ الْمَصَافِيحَةِ وَ الثَّالِثُ
 هُنَا سَوَاءٌ فَيَقْسَمُ بَيْنَهُمَا وَ فِيهِ أَنْ يَسْتَحِبَّ لِلْفَقِي أَنْ يَنْبَهَ عَلَى وَجْهِ الدَّلِيلِ
 إِذَا كَانَ مُخْتَصِرًا وَ اصْحَابُ السَّائِلِ الْيَوْمَ حَاجَةٌ أَوْ يَتَرَبَّعَ عَلَيْهِ مَصْلَحَتُهُ
 لِأَنَّهُ قَاسٌ عَلَى دَيْنِ الْأَدْمِيِّ تَنْبِيْهُا عَلَى وَجْهِ الدَّلِيلِ وَ فِيهِ أَنْ مَنْ تَصَدَّقَ
 بِشَيْءٍ ثُمَّ وَرَثَهُ لَمْ يَكِرْهُ لَهُ اخْذَهُ وَ التَّصَرُّفَ فِيهِ بِمُخْلَافٍ مَا ارَادَ سَرَاهُ
 فَانْ يَكِرْهُ مُحَدِّثٌ فَرَسَ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَ فِيهِ دَلَالَةٌ ظَاهِرَةٌ لِنُزْهِ
 الشَّافِعِيِّ وَ الْجُمْهُورِ أَنَّ النِّيَابَةَ جَائِزَةٌ فِي الْحَجِّ عَنْ الْمَيِّتِ وَ الْعَاجِزِ
 الْمَأْيُوسِ مِنْ بَرِّهِ وَ اعْتَدَّ الرَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ مَخَالِفَةِ مَذْهَبِهِمْ
 لِهَذِهِ الْأَخَادِيثِ فِي الصَّوْمِ عَنْ الْمَيِّتِ وَ الْحَجِّ عَنْهُ بِأَنَّهُ مُضْطَرَبٌ وَ هَذَا
 عَذْرٌ بَاطِلٌ وَ لَيْسَ فِي الْمُحَدِّثِ اضْطِرَابٌ وَ أَنَا فِيهِ اخْتِلَافٌ جَمْعًا بَيْنَهُ
 كَمَا سَبَقَ وَ يَكْفِي فِي صِحَّتِهِ احْتِجَاجٌ مُثْلُ بَعْضِهِ فِي صِحَّتِهِ وَ اللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** عَنْ
 مُسْلِمِ الْبَطْنِ هُوَ يَفْتَحُ الْبَابَ وَ كَسْرَ الطَّاءِ وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِأَيِّ
نَدَبِ الصَّائِمِ إِذَا دَعِيَ إِلَى طَعَامٍ وَ لَمْ يَرِدْ الْأَفْطَارُ أَوْ شَوْتُمْ أَوْ قَوْلُ
 أَنْ يَقُولَ إِنِّي صَائِمٌ وَ أَنَّهُ يَنْزِعُ صَوْمَهُ عَنْ الرَّفْتِ وَ الْجَهْلِ وَ نَحْوَهُ
 فِيهِ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى طَعَامٍ وَ هُوَ صَائِمٌ
 فَلْيَقُلْ إِنِّي صَائِمٌ وَ فِي رَوَايَةٍ إِذَا صَبَحَ أَحَدُكُمْ يَوْمًا صَائِمًا فَلَا يَرِفُ
 وَلَا يَجْهَلُ فَإِنْ أَمَرَهُ شَأْنُهُ أَوْ قَاتَلَهُ فَلْيَقُلْ إِنِّي صَائِمٌ الشَّرْحُ **قَوْلُهُ**
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا إِذَا دَعِيَ وَ هُوَ صَائِمٌ فَلْيَقُلْ إِنِّي صَائِمٌ مُحْمُولٌ
 عَلَى أَنْ يَقُولَ لَهُ اعْتَذَارُهُ وَ أَعْلَامًا بِمَا جَاءَهُ فَإِنْ سَمِعَ لَهُ لَمْ يَطْلُبْهُ
 بِالْمَحْضُورِ سَقَطَ عَنْهُ الْمَحْضُورُ وَ أَنْ لَمْ يَسْمَعْ وَ طَالَ لَيْلُهُ بِالْمَحْضُورِ لَزِمَهُ
 الْمَحْضُورُ وَ لَيْسَ الصَّوْمُ عَذْرًا فِي الْجَابَةِ الدَّعْوَةُ وَ كَيْفَ إِذَا احْضُرَ لَيْلُهُ
 الْأَكْلَ بِمُخْلَافِ الْفِطْرِ فَإِنَّهُ لَيُزِمُهُ الْأَكْلَ عَلَى أَصَحِّ التَّوْحِيْهِ عِنْدَنَا كَمَا

سَيَانِي وَ اصْحَابُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى فِي بَابِهِ وَ الْفَرْقُ بَيْنَ الصَّائِمِ وَ الْفَطْرِ
 مَنْصُوصٌ عَلَيْهِ فِي الْمُحَدِّثِ الصَّحِيْحِ كَأَنَّهُ مَعْرُوفٌ فِي مَوْضِعِهِ وَ أَمَّا الْأَفْضَلُ
 لِلصَّائِمِ فَقَالَ اصْحَابُنَا إِنْ كَانَ يَشْتَقِي عَلَى صَاحِبِ الطَّعَامِ صَوْمَهُ اسْتَحَبَّ الْفَطْرَ
 وَ الْأَفْضَلُ هَذَا إِذَا كَانَ صَوْمُهُ تَطَوُّعًا فَإِنْ كَانَ صَوْمًا وَاجِبًا حَرَّمَ الْفَطْرَ فِي
 هَذِهِ الْأَخَادِيثِ لِأَبَاسٍ بِأُظْهَارِ تَوَافُلِ الْعِبَادَةِ مِنَ الصَّوْمِ وَ الصَّلَاةِ
 وَ غَيْرِهَا إِذَا دَعَتْ الْحَاجَةُ إِلَيْهِ وَ اسْتَحَبَّ اخْفَاؤُهَا إِذَا لَمْ يَكُنْ حَاجَةً وَ فِيهِ
 الْإِرْشَادُ إِلَى حَسَنِ الْعَاشِرَةِ وَ إِصْلَاحِ ذَاتِ الْبَيْنِ وَ تَأْلِيْفِ الْقُلُوبِ وَ حَسَنِ
 الْإِعْتِذَارِ عِنْدَ سَبِّهِ وَ أَمَّا الْمُحَدِّثُ الثَّانِي فَفِيهِ نَهْيٌ لِلصَّائِمِ عَنِ الرَّفْتِ
 وَ هُوَ السَّخْفُ وَ فَاحِشُ الْكَلَامِ يُقَالُ رَفْتُ بِفَعْلِ الْفَائِرِ فُتْ بِصَمِّهَا وَ كَسْرُهَا
 وَ رَفْتُ بِكَسْرِهَا أَيْضًا يَرَفْتُ بِصَمِّهَا رَفًّا يَكُونُ الْفَائِي الْمَصْدَرُ رَفًّا
 بِفَتْحِهَا فِي الْأَيْمِ وَ يُقَالُ ارْفُتْ رَبَاعِي حَكَاهُ الْقَاضِي وَ الْجَهْلُ قَرِيبٌ
 مِنَ الرَّفْتِ وَ هُوَ خِلَافُ الْحِكْمَةِ وَ خِلَافُ الصَّوَابِ مِنَ الْقَوْلِ وَ الْفِعْلِ
قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنْ أَمَرَهُ شَأْنُهُ أَوْ قَاتَلَهُ مَعْنَاهُ شَيْءٌ مَتَعُضًا
 لِشَأْنِهِ وَ مَعْنَى قَاتَلَهُ نَازَعَهُ وَ دَافَعَهُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلْيَقُلْ
 إِنِّي صَائِمٌ إِنِّي صَائِمٌ هَكَذَا هُوَ مَرَّتَيْنِ وَ اخْتَلَفُوا فِي مَعْنَاهُ فَقِيلَ يَقُولُهُ
 بِلِسَانِهِ لِيَجْمَعَ الشَّائِمُ وَ الْمَقَارِنُ فَيَنْزِعُ خِزَاغًا لَهَا وَ قِيلَ لَا يَقُولُهُ بِلِسَانِهِ
 بَلْ يَحْدِثُ بِهِ نَفْسَهُ لِيَمْنَعَهَا مِنْ شَأْنِهِ وَ مَقَاتَلَتِهِ وَ يَجْرُسُ صَوْمَهُ مِنَ
 الْمَكْدَرَاتِ وَ لَوْ جَمَعَ بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ كَانَ حَسَنًا وَ اعْلَمْ أَنَّ نَهْيَ الصَّائِمِ
 عَنِ الرَّفْتِ وَ الْجَهْلِ وَ الشَّائِمَةِ لَيْسَ مُخْتَصًّا بِهِ بَلْ كُلُّ وَاحِدٍ مَثَلُهُ فِي
 أَهْلِ الدِّينِ عَنْ ذَلِكَ لَكِنَّ الصَّائِمَ أَكْدَرُ اللَّهُ عَلَيْهِ **بَابُ**
فَضْلِ الصَّيَامِ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى كُلُّ عَمَلٍ ابْنُ آدَمَ
 لَهُ إِلَّا الصَّوْمَ هُوَ لِي وَأَنَا اجْزِي بِهِ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي مَعْنَاهُ مَعَ كَوْنِ أَنَّ
 جَمِيعَ الطَّاعَاتِ لِلَّهِ فَقِيلَ سَبَبُ إِصْلَاحِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَنَّهُ لَمْ يَعْبُدْ أَحَدًا غَيْرَ
 تَعَالَى بِهِ وَ لَمْ تَغْطِرْ الْكُفْرَ فِي عَصْرِ مِنَ الْأَعْيَارِ مَعْبُودًا لَهُمُ بِالصَّيَامِ
 وَ أَنَّ كَانُوا يَعْظُمُونَهُ بِصُورَةِ الصَّلَاةِ وَ السُّجُودِ وَ الصَّدَقَةِ وَ الذَّكْرِ

وقيل ذلك وقيل لأن الصوم يبعد عن الريا مخلاو
 الصلاة والنج والعز والصدقة وغيرها من العبادات الظاهرة
 وقيل إنه ليس للصائم فيه حظ قاله الخطابي قال وقيل إن الاستغفار
 عن الطعام من صفات الله تعالى فتقرب الصائم بما يتعلق بهذه
 الصفات وإن كانت صفات الله تعالى لا يشبهها شيء وقيل معناه
 أنا المنفرد بعلم مقدار ثوابه وتضعيف حسنة وقيل هي إضافة
 تشريف كقوله تعالى ناقة الله مع أن العالم كله لله تعالى وفي هذا
 الحديث بيان عظم فضل الصوم والحث عليه وقول الله تعالى
 وأنا أجرى به بيان لعظم فضله وكثرة ثوابه لأن الكريم إذا أخبر أنه
 يتولى الجحيم ابتغى أقصى عظم الجحيم وسعة العطاء **قوله** صلى الله
 عليه وسلم خلقة فم الصائم عند الله أطيب من ريح المسك يوم القيمة
 وفي رواية مخلوف بفتح اللام وضم الخاء المعجمة وهو تغيير رايحة
 الفم وهذا هو الصواب فيه بضم الخاء كما ذكرناه وهو الذي ذكره
 الخطابي وغيره من أهل الغريب والعروف في كتب الفقه قال القائل
 البرقابة الصحيحة بضم الخاء قال وكثير من الشيوخ يرويه بفتحها
 قال الخطابي وهو خطأ قال القاضى رحمه الله وحكى عن القاضى
 فيه الضم والفتح وقال أهل المشرق يقولوه بالوجهين والصواب
 الضم ويقال خلف فوه بفتح الخاء واللام تخلف بضم اللام وأخلف
 يخلف إذا تغير وأما معنى الحديث فقال القاضى قال المازري
 هذا مجاز واستعارة لأن استطابة بعض الرقايح من صفات الحيوان
 الذي له طبايع تميل إلى شيء فيستطيعه وينفّر من شيء فيستقذره
 والله تعالى متقدس عن ذلك لكن جرت عادةنا باستطابة الرايحة
 الطيبة وتقربنا منها واستعير ذلك في الصوم لتقريبه من الله
 تعالى قال القاضى وقيل يجازيه الله به في الآخرة فتكون كمنه
 أطيب من ريح المسك كما أن دم الشهيد يكون ريحة كريج المسك

وقبل يحصل لصاحبه من الثواب أكثر مما يحصل لصاحب المسك
 وقيل رايحه عند ملكة الله أطيب من رايحة المسك عندنا وإن
 كانت رايحة الخلوف عندنا بخلافه واجتمع ما قاله الداودى من
 القاربة وقاله من قاله من أصحابنا أن الخلوف أكثر ثوابا من المسك
 حيث ندب اليه في الجمع والأعياد ومجالس الحديث والذكر ونابر
 مجامع الخير واجتمع أصحابنا بهذا الحديث على كراهة السؤال للصائم
 بعد الزوال لأنه يزيل الخلوف الذي هذه صفته وفضيلة وإن
 كان السؤال فيه فضل أيضا إلا أن فضيلة الخلوف أعظم قالوا
 كما أن دم الشهيد مشهور له بالطيب وترك له غسل الشهيد
 مع أن الغسل واجب لليت فان الترتيب للفعل إنما هو للمحافظة على
 بقاء الدم المشهود له بالطيب فترك السؤال الذي ليس هو واجب
 للمحافظة على بقاء الخلوف المشهود له بذلك أولى والله أعلم **قوله** صلى
 عليه وسلم الصيام جنة هو بضم الجيم ومعناه يتر وما ينع من الرفث
 والأثام وما ينع أيضا من النار ومنه المجن وهو الترس ومنه المجن
 لا ستارهم **قوله** صلى الله عليه وسلم فلا يرفث يومئذ ولا يسمج
 هكذا هو هنا بالسين ويقال بالسين والصاد وهو الصباح وهو
 بمعنى الرواية الأخرى ولا يجهل ولا يرفث قال القاضى ورواه الطبري
 ولا يسمج بالراء قال ومعناه صحيح لأن السحرية تكون بالقول والفعل
 وكل من الجهل قلت وهذه الرواية تصحيف وإن كان لها معنى **قوله**
 صلى الله عليه وسلم وللصائم فرحتان يفرحهما إذا افطر فراح بفطره
 وإذا التقى ربه فرح بصومه قال العلماء أما فرحته عند لقاء ربه فسيبه ما
 يراه من جزائه وتذكر نعمة الله عليه بتوفيقه لذلك وأما عند فطره
 فسيبه تمام عبادة وسلا متها عن المضادات وما يرجوه من ثوابها
قوله حد ثنا خالد بن مخلد القطواني بفتح القاف والطا قال البخاري
 والكلا بازي معناه البقال كما أنهم نسبوا إلى بيع القطينية قال القاضى

وَقَالَ الْبَاجِي هِيَ قَرْيَةٌ عَلَى بَابِ الْكُوفَةِ قَالَ أَبُو ذَرٍّ أَيْضًا
 وَفِي تَارِيخِ الْبَخَارِيِّ قُطُوبَانِ مَوْضِعٌ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِنْ فِي الْجَنَّةِ بَابٌ يُقَالُ لَهُ الرِّيَّانُ يَدْخُلُ مِنْهُ الصَّائِمُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 لَا يَدْخُلُ مِنْهُمْ أَحَدٌ غَيْرُهُمْ يُقَالُ إِنَّ الصَّائِمِينَ يَدْخُلُونَ مِنْهُ فَإِذَا
 دَخَلَ أَحَدُهُمْ أَغْلَقَ فَلَمْ يَدْخُلْ مِنْهُ أَحَدٌ هَكَذَا وَقَعَ فِي بَعْضِ الْأَصُولِ فَلَمَّا
 دَخَلَ أَحَدُهُمْ وَفِي بَعْضِهَا فَإِذَا دَخَلَ أُولَاهُمْ قَالَتِ الْقَاضِي وَغَيْرُهُ وَهُوَ
 وَهُمْ وَالصَّوَابُ أَحَرُّهُمْ وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ فَضِيلَةُ الصَّيَامِ وَكَرَامَةُ الصَّائِمِينَ
 قَالَ اللَّهُ أَعْلَمُ بَابُ **فَضْلِ الصَّيَامِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ**
 بِطَبِيقِهِ بَلَا ضَرَرَ وَلَا نَفْعَ حَقٌّ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَامَ
 يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بَاعَدَ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ سَبْعِينَ خَرِيفًا فِيهِ فَضِيلَةُ
 الصَّيَامِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى وَهُوَ مَحْمُولٌ عَلَى مَنْ لَا يَتَضَرَّرُ بِهِ وَلَا يَفُوتُ
 بِهِ حَقًّا وَلَا يَتَغَيَّرُ بِهِ قِتَالُهُ وَلَا غَيْرُهُ مِنْ مَهْمَاتٍ غَرُوهَ وَمَعْنَاهُ الْمُبَاعَدَةُ
 عَنِ النَّارِ وَالْمُعَافَاةُ مِنْهَا وَالْمُخْرِيفُ السَّنَةُ وَالْمُرَادُ مَسِيرَةُ سَبْعِينَ سَنَةً
 وَاللَّهُ أَعْلَمُ بَابُ **جَوَازِ صَوْمِ النَّافِلَةِ بِنِيَّةٍ مِنَ النَّهَارِ**
 قَبْلَ الزَّوَالِ وَجَوَازِ فِطْرِ الصَّائِمِ نَفْلًا مِنْ غَيْرِ عَذْرِهُ وَالْأَوَّلَى إِنَّمَا هِيَ
 فِيهِ حَدِيثٌ غَائِبٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ يَا غَايِشَةُ هَلْ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا عِنْدَنَا
 شَيْءٌ قَالَ فَإِنِّي صَائِمٌ قَالَتْ فَخَرِّجْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَهْدَيْتَ
 لَنَا هَدِيَّةً أَوْ جَانَانًا زُورَ فَلَمَّا رَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ يَا رَسُولَ
 اللَّهِ هَدَيْتَ لَنَا هَدِيَّةً أَوْ جَانَانًا زُورَ وَقَدْ خَبَرْتُكَ لَكَ شَيْئًا قَالَ مَا هُوَ قُلْتُ
 حَبِيسٌ قَالَ هَاتِيهِ فَنَحِيْتُ بِهِ فَأَكَلَ ثُمَّ قَالَ قَدْ كُنْتُ أَصْبَحْتُ صَائِمًا وَفِي
 الْإِرْوَايَةِ الْآخَرَى قَالَتْ دَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ
 فَقَالَ هَلْ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ قُلْنَا لَا قَالَ فَإِنِّي صَائِمٌ ثُمَّ أَنَا نَابِغٌ مَا أَهْرَفْنَا لَكَ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهْدَى لَنَا حَبِيسٌ فَقَالَ إِرْنِيهِ فَلَمَّا صَبَحْتُ صَائِمًا فَأَكَلَ
 الشَّرْحُ الْحَبِيسُ بَفَيْحِ الْحَا مَهْمَلَةٌ وَهُوَ التَّمَرُّعُ مَعَ السِّنِّ وَالْأَقْطُ وَقَالَ

٦١٤
 الْمَهْرُوبِيُّ شَرِيذَةٌ مِنْ اخْلَاطٍ وَالْأَوَّلُ هُوَ الْمَشْهُورُ وَالزُّورُ بَفَيْحِ الزَّيْ
 الزُّوَارُ وَيَقَعُ الزُّورُ عَلَى الْوَاحِدِ وَالْجَمَاعَةِ الْقَلِيلَةِ وَالْكَثِيرَةِ وَقَوْلُهَا
 جَانَانٌ وَكَرَ وَقَدْ خَبَرْتُكَ لَكَ مَعْنَاهُ جَانَانًا زُورًا يَرُونَ وَمَعَهُمْ هَدِيَّةٌ خَبَرْتُ
 لَكَ مِنْهَا أَوْ يَكُونُ مَعْنَاهُ جَانَانًا زُورًا هَدِيَّةً لَنَا بِسَبِّهِمْ هَدِيَّةٌ فَبَيَّنْتَ
 لَكَ مِنْهَا وَهَاتَانِ الْإِرْوَايَتَانِ هَذَا حَدِيثٌ وَاحِدٌ وَالثَّانِيَةُ مَفْسُورَةٌ لِلْأَوَّلَى
 وَمُبَيَّنَةٌ أَنَّ الْقِصَّةَ فِي الْإِرْوَايَةِ الْأَوَّلَى كَانَتْ فِي يَوْمَيْنِ لَا فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ
 كَذَا قَالَ الْقَاضِي وَغَيْرُهُ وَهُوَ ظَاهِرٌ فِيهِ دَلِيلٌ لِمَذْهَبِ الْمُجْمُوعِ
 أَنَّ صَوْمَ النَّافِلَةِ يَجُوزُ بِنِيَّةٍ مِنَ النَّهَارِ قَبْلَ زَوَالِ الشَّمْسِ وَيَأْتِيهِ
 الْآخَرُونَ عَلَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَلْ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ لِكُونِهِ
 ضَعْفٌ عَنِ الصَّوْمِ وَكَانَ نَوَافِلًا مِنَ اللَّيْلِ فَإِذَا زَادَ الْفِطْرُ لِهَذَا وَهَذَا تَأْوِيلُ
 فَاسِدٌ وَكُلُّهُ بَعِيدٌ وَفِي الْإِرْوَايَةِ الثَّانِيَةِ الْقَصْرُ بِالدَّلَالَةِ لِمَذْهَبِ
 الشَّافِعِيِّ وَمُوَافِقِيهِ فِي أَنَّ صَوْمَ النَّافِلَةِ يَجُوزُ قِطْعَةً وَالْأَكْلُ فِي انْتِشَاءِ
 النَّهَارِ وَيُطْلَقُ الصَّوْمُ لِأَنَّهُ نَفْلٌ وَهُوَ إِلَى خَيْرٍ مِنَ الْإِنْسَانِ فِي الْإِبْتِدَاءِ وَكَذَا
 فِي الدَّوَامِ وَمَنْ قَالَ بِهَذَا الْحَدِيثِ جَمَاعَةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ وَاحِدٌ وَاسْتَحَقَّ
 وَآخَرُونَ وَكَلِمَتُهُمْ كُلُّهُمْ وَالشَّافِعِيُّ مَعَهُمْ مُتَّفِقُونَ عَلَى اسْتِحْبَابِ إِنَّمَا هِيَ
 وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَمَالِكٌ لَا يَجُوزُ قِطْعُهُ وَيَأْتِي بِذَلِكَ وَبِهِ قَالَ
 الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ وَمَكْحُولٌ وَالنَّجَّاشِيُّ رَحِمَهُمُ اللَّهُ وَأَوْجِبُوا قَضَاءَهُ عَلَى
 مَنْ أَفْطَرَ وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ وَاجْتَمَعُوا عَلَى أَنَّ لَاقِضًا عَلَى مَنْ أَفْطَرَ
 بَعْدَ رَوَايَةِ اللَّهِ أَعْلَمُ بَابُ **أَكْلِ النَّاسِ وَشُرْبِهِ وَجَعْلُهُ**
لَا يَفْطُرُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ شَرِبَ وَهُوَ صَائِمٌ فَأَكَلَ وَشَرِبَ
 فَلَيْتُمْ صَوْمَهُ فَإِنَّمَا أَطْعَمَهُ اللَّهُ وَسَفَاهَ فِيهِ دَلَالَةٌ لِمَذْهَبِ الْكَثَرِ
 أَنَّ الصَّائِمَ إِذَا أَكَلَ أَوْ شَرِبَ أَوْ جَامَعَ نَاسِيًا لَا يَفْطُرُ وَمَنْ قَالَ بِهَذَا
 الْقَوْلِ الشَّافِعِيُّ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَدَاوُدُ وَآخَرُونَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ
 وَقَالَ رَبِيعَةُ وَمَالِكٌ يَفْطُرُ صَوْمَهُ وَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ مِنَ الْكُفَّارَةِ
 وَقَالَ عَطَاءٌ وَالْأَوْزَاعِيُّ وَاللَّبِيثُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ يَجِبُ فِي الْجَمَاعِ الْقَضَاءُ

والكفارة ولا تجب في الأكل والله أعلم باب
صيام النبي صلى الله عليه وسلم في غير رمضان واستجاب أن لا يجزئ
 شهر من صوم فيه حديث غايته رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه
 وسلم فام شهر كله إلا رمضان ولا افطره كله حتى يصيب منه
 وفي رواية كان يصوم حتى نقول قد صام ويصطر حتى نقول قد
 افطر وفي رواية يصوم حتى نقول لا يفطر ويصطر حتى نقول
 لا يصوم وما رايته في شهر أكثر منه صياما في شعبان وفي رواية
 كان يصوم شعبان كله كان يصوم شعبان إلا قليلا في هذه الآثار
 أنه يستحب أن لا يجزئ شهر من صيام وفيها أن صوم النفل غير مختص
 بزمان معين بل كل السنة صالحة إلا رمضان والعيدين والتشريق
 وقولها كان يصوم شعبان كله كان يصومه إلا قليلا الثاني تفسير الأول
 وبيان أن قولها كله أي غالبه وقيل كان يصومه في وقت ويصوم
 بعضه في سنة أخرى وقيل كان يصوم نازلة من أوله ونازلة من آخره
 ونازلة بينهما وما يجزئ شيئا منه بلام صيام لكن في سنين وقيل في
 تخصيص شعبان بكثرة الصوم لكونه فيه ترفع أعمال العباد وقيل غير
 ذلك فان قيل يأتي قريبا في الحديث الآخر أن أفضل الصوم بعد
 رمضان صوم المحرم فكيف أكثر منه في شعبان دون المحرم فالجواب
 لعله لم يعلم فضل المحرم إلا في آخر الحياة قبل التمكن من صومه ولعله
 كان يعرض فيه اعتذار تمنع من كثار الصوم فيه كسفر ومريض
 وغيرهما قال العلماء وإنما لم يستكمل غير رمضان لئلا يظن وجوبه
قوله صلى الله عليه وسلم خذوا من الأعمال ما تطيقون الخ هذا الحديث
 تقدم شرحه في بيان أصحاب كتاب الصلاة قبل كتاب القراءة والآثار
 القرآن **قوله** سألت سعيد بن جبيرة عن صوم رجب فقال سمعت
 ابن عباس رضي الله عنهما يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يصوم حتى نقول لا يفطر ويصطر حتى نقول لا يصوم الظاهر أن

مرار سعيد بن جبيرة بهذا الاستدلال أنه لا ينهي عنه ولا ندب فيه
 لعينه بل له حكم باقي الشهور ولم يثبت في صوم رجب نهى ولا ندب
 لعينه ولكن أصل الصوم مندوب إليه وفي سنن أبي داود أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ندب إلى الصوم من الأشهر الحرم ورجب
 أحدها والله أعلم باب **النهي عن صوم الدهر**
 لمن تضرره أو فوت به حقا أو لم يفطر العيدين والتشريق وبيان
 فضل صوم يوم و افطار يوم فيه حديث عبد الله بن عمرو بن العاص
 وقد جمع مسلم رحمه الله طرقا تفصيها وحاصل الحديث بيان رفق
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمته وشفقته عليهم وإرشادهم
 إلى مصالحهم وحسنهم على ما يطيقون الدوام عليه وفيهم عن
 التقي والأكثار والعبادات التي يخاف عليها الملل بسببها أو تركها
 أو ترك بعضها وقد بين ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم عليكم من
 الأعمال ما تطيقون فإن الله لا يمل حتى تهلكوا بقوله صلى الله عليه
 وسلم في هذا الباب لا تكن مثل فلان كان يقوم الليل فترك قيام
 الليل وفي الحديث الآخر أحب العمل إليه ما دام صاحبه عليه وقد رآه
 الله تعالى قوما أكثروا العبادة ثم فرطوا فيها فقال تعالى ورهبانية
 ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله فآرعوها حق رعايتها
 وفي هذه الروايات المذكورة في الباب النهي عن صيام الدهر وخلف
 العلماء فيه فذهب أهل الظاهر إلى منع صيام الدهر بنظر الظواهر
 والآثار قال القاضى وغيره وذهب جماهير العلماء إلى جوازها إذا
 لم يصم إلا أيام المسهي عنها وهي العيدين والتشريق ومذهب الشافعي
 رحمه الله وأصحابه أن سرده الصيام إذا افطر العيدين والتشريق لا كراهة
 فيه بل مستحب بشرط أن لا يلحقه فيه ضرر ولا يفوت به حقا فان
 تضرر أو فوت حقا فمكروه واستدلوا بحديث حمزة بن عمرو وقد
 رَوَاهُ البخاري ومسلم أنه قال يا رسول الله إلى سرده الصوم أفأصوم

في السفر فقال ان ثبت فمهم وهذا الفطر رواية مسلم فافقره صلى الله
 عليه وسلم على سرد الصوم ولو كان مكروها لم يفقره لا سيما في السفر
 وقد ثبت عن ابن عمر رضي الله عنهما انه كان يسرد الصيام وكذلك ابو
 طلحة وغايته وخلايق من السلف رضي الله عنهم اجمعين قد ذكرت
 منهم جماعة في شرح المهذب في كتاب صوم التطوع واجابوا عن
 حديث الاصام من صام لا بد باجوبة احدها انه محمول على حقيقة
 بان يصوم معه العبدان والتشريع وهذا اجاب غايته رضي الله
 عنها والثاني انه محمول على من تضر به او فوت حقا ويؤيده ان النبي
 كان خطا بالعبادة بن عمرو بن العاص وقد ذكر مسلم انه عجز في آخر
 عمره وندم على كونه لم يقبل الرخصة فالوافقي ابن عمر وكان لعلمه
 صلى الله عليه وسلم انه سيجزى وافقر حمزة بن عمرو لعلمه بقدرته بلا ضرر
 والثالث ان معنى الاصام انه لا يجد من مشقة الصوم ما يجده غيره
 فيكون خبرا لا دقا **قوله** صلى الله عليه وسلم فانك لا تستطيع
 ذلك فيه اشارة الى ما قد مناه انه صلى الله عليه وسلم علم من حال عبد
 ابن عمر وانه لا يستطيع الدوام عليه بخلاف حمزة بن عمرو وامانيه
 صلى الله عليه وسلم له عن صلاة الليل كله دايما فهو على اطلاقه
 وغير مختص به بل قال اصحابنا تكره صلاة كل الليل دايما لكل احد
 وفرقوا بينه وبين الصوم الدهر في حق من لا يتضرر به ولا يفوت
 حقا بان صلاة الليل كله لا بد فيها من الاضرار بنفسه وتقويت
 بعض الحقوق لانه ان لم يتم بالنهار فهو ضرر ظاهر وان نام نوما
 يجبر به سهره فوت بعض الحقوق بخلاف من يصلي بعض الليل فانه
 يستغنى عن باقيه وان نام معه شيء في النهار كان يسيرا لانه لا يفوت
 به حق وكذا من قام ليلة كاملة ليلة العبد او غيرها لا دايما الاكره
 فيه لعدم الضرر والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم في صوم يوم
 وفطر يوم لا افضل من ذلك اختلف فيه فقال المتولي من اصحابنا

وغيره من العلماء هو افضل من السرد لظاهر هذا الحديث وفي
 كلام غيره اشارة الى تفضيل السرد وتخصيص هذا الحديث
 بعباد الله بن عمرو بن في معناه وتقديره لا افضل من هذا في حقه
 ويؤيد هذا انه صلى الله عليه وسلم لم ينفق بينه وبين عمرو بن السرد
 وارشده الى يوم ويوم ولو كان افضل في حق كل الناس لارشده
 اليه وبينه له فان تاخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز **قوله**
 صلى الله عليه وسلم فان بحسبك ان تصوم معناه يكفيك ان تصوم
قوله صلى الله عليه وسلم ولزورك عليك حق اي لزايرك وسبق
 شرحه قريبا **قوله** صلى الله عليه وسلم واقرا القرآن في كل شهر ثم
 قال في كل عشرين ثم قال في كل سبع ولا يزد هذا من نحو ما سبق
 من الارشاد الى الاقتصاد في الصلاة والاشارة الى تدبر القران
 وقد كانت للسلف عادات مختلفة فيما يقرون في كل يوم بحسب
 احوالهم وافهامهم وظايفهم فكان بعضهم يختم القرآن في كل شهر
 وبعضهم في عشرين يوما وبعضهم في عشرين ايام وبعضهم اواكثهم
 في سبعة وكثير منهم في ثلاثة وكثير في كل يوم وليلة وبعضهم
 في اليوم وليلة ثلاث ختمات وبعضهم ثمان ختمات وهو اكثر
 ما بلغنا وقد اوضحت هذا كله مضافا الى ما عليه وناقله في كتاب
 اذاب القرامع جل من نفائس تتعلق بذلك والمراد ان يستكثر منه
 ما يمكنه الدوام عليه ولا يعاد الا ما يغلب على ظنه الدوام عليه
 في حال نشاطه وغيره هذا اذا لم تكن له وظائف عامة كولاية وتعليم
 وغير ذلك فليوظف لنفسه قراءة يمكنه المحافظة عليها مع نشاطه وغيره
 من غير اخلال من كمال تلك الوظيفة وعلى هذا يحمل ما جاء عن السلف والله
 اعلم **قوله** وردت ان كنت قبلت رخصة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم معناه انه كبر وعجز عن المحافظة على ما التزمه ووظفه على نفسه
 عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فسق عليه فعله ولا يمكن تركه

لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا عبد الله لا تكن مثل فلان
 كان يقوم الليل فترك قيام الليل وفي هذا الحديث وكلام ابن
 عمر أنه ينبغي الدوام على ما صار عادة من الخير ولا يفرط فيه
قوله صلى الله عليه وسلم وإن لوالدك عليك حقا فيه إن على الأب
 تعليم ولده وتاديبه ما يحتاج إليه من وظائف الدين وهذا التعليم
 واجب على الأب وإبراهيم لا قبل بلوغ الصبي والصبيته نص عليه
 الشافعي وأصحابه رحمهم الله قلت الشافعي وأصحابه وعلى الأمهات أيضا
 هذا التعليم إذ لم يكن أب لانه من باب التربية ولهن مدخل في ذلك وأخرج
 هذا التعليم في مال الصبي فإن لم يكن له مال فعلى من تلزم نفقته لانه ما
 يحتاج إليه والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم في وصف داود صلى الله
 عليه وسلم كان يصوم يوما ويفطر يوما ولا يفرط إذا لاقى قال من لي
 بهذه يا بني الله معناه هذه الخصلة الأخيرة وهي عدم الفراقانها
 صعبة على كيف لي بتحصيلها **قوله** صلى الله عليه وسلم لا صام
 من صام الأبد قد سبق شرحه في هذا الباب وهكذا هو في النسخ
 مكرر مرتين وفي بعضها ثلاث مرات **قوله** صلى الله عليه وسلم
 همت له العين ونهكت معني همت غارت ونهكت بفتح النون وكسر
 الهمزة فتحها والتاكة ونهكت العين أي ضعفت وضبط بعضهم
 ونهكت بضم النون وكسر الهمزة فتح التاكة أي نهكت أنت أي ضنيت
 وهذا ظاهر كلام القاسمي **قوله** ونهكت النفس بفتح النون وكسر
 الفاء أي اعييت **قوله** حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن عمرو
 ابن أوس عن رواة الأول هو ابن دينار كما بينته في الرواية الثانية
قوله فالقيت له وسادة فيه أكرام الضيف والأكابر وأهل الفضل **قوله**
 فجلس على الأرض وصارت الوسادة بيني وبينه فيه بيان ما كان النبي
 صلى الله عليه وسلم عليه من التواضع ومجانية الاستئثار على صاحبه
 وجليسه **قوله** حدثنا سليم بن حيان بفتح السين وكسر اللام وقد سبق

في مقدمة الكتاب أنه ليس في الصحيح تسليم بفتح السين عيزه **قوله**
 سعيد بن مينا هو بالد والقصر أشهر والله أعلم **باب**
استحباب صيام ثلاثة أيام من كل شهر وصوم يوم عرفة ويوم
عاشوراء والاثني عشر والخميس فيه حديث غايضة رضي الله عنها أن
النبي صلى الله عليه وسلم كان يصوم ثلاثة أيام من كل شهر ولم يكن
يبالي من أي أيام الشهر يصوم وحديث عمران بن حصين رضي الله
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له أو قال لرجل وهو يسمع يا فلان
أصمت من سرق هذا الشهر قال لا قال فصم يومين هكذا هو في جميع
النسخ من سرة هذا الشهر بالها بعد الزا وكره ما بعده حديث أبي
قتادة ثم حديث عمران أيضا في سرر شعبان وهذا الصريح من مسلم
بان رواية عمران الأولى بالها والثانية بالزا وهذا فرق بينهما وأدخل
الأولى مع حديث غايضة رضي الله عنها كما لتفسيره وكأنه يقول
يستحب أن تكون الأيام الثلاثة من سرة الشهر وهي وسطه
وهذا متفق على استحبابه وهي استحباب كون الثلاثة هي أيام البيض
وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر وقد جافها حديث
في كتاب الترمذي وغيره وقبل هي الثاني عشر والثالث عشر والرابع
عشر قالت العلماء ولعل النبي صلى الله عليه وسلم لم يواظب على ثلاثة
معية ليلا يظن تعيينها ونبه بسرة الشهر وحديث الترمذي
في أيام البيض على فضيلتها **قوله عن عبد الله بن معبد الزماني هو**
بزي مكسورة ثم ميم مشددة **قوله عن عبد الله بن معبد الزماني**
عن أبي قتادة رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال كيف تصوم
هكذا هو في معظم النسخ عن أبي قتادة رجل إلى وعلى هذا يقرر رجل بالرفع
على أنه خبر مبتدأ محذوف أي النان والأمر رجل إلى النبي صلى الله عليه
وسلم فقال وقد أصح في بعض النسخ أن رجلا إلى وكان موجب هذا الأصل
جهالة انتظام الأول وهو منتظم كذا ذكرته فلا يجوز تغييره والله أعلم

قوله رجل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال كيف تصوم فغضب
رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت العلامات غضبه صلى الله عليه
وسلم أنه كره ما سألته لأنه يحتاج إلى أن يجيبه ويحشى من جوابه مفردة
وهي أنه ربما اعتقد السائل وجوبه أو استقله أو اقتصر عليه وكان
يقضي حاله أكثر منه وإنما اقتصر عليه النبي صلى الله عليه وسلم
لشغله بمصالح المسلمين وحقوقهم وحقوقه وأوجه وأضافه والوا
إليه ولئلا يقتدي به فيؤدي إلى الضرر في حق بعضهم وكان حق
السائل أن يقول كيف أصوم أو كم أصوم فيخص السؤال بنفسه ليجيبه
بما يقتضيه حاله كما الجاب غيره بمقتضى أحوالهم والله أعلم **قوله** كيف من
يصوم يوماً ويفطر يومين قال وردت في طوقت ذلك قال القاضى
فيل معناه وردت أن أمي تطوقه لأنه صلى الله عليه وسلم كان يطيقه
وأكثر منه وكان يواصل ويقول في لست كأحدكم فإني أبيت عند رب
يطعني ويسقيني قلت ويؤيد هذا التأويل قوله صلى الله عليه
وسلم في الرواية الثانية ليت أن الله تعالى قونا لذلك أو يقال إنما
قاله لمحقوق نسيه وغيرهن من المسلمين المتعلقين به والقاصدين
إليه **قوله** صلى الله عليه وسلم صيام يوم عرفة أحب إلى الله أن
يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده معناه يكفر ذنوب صائمه
في السنتين قالوا والمراد به الصغائر وسبق بيان هذا في تكفير
الخطايا بالوضوء وذكرنا هنا أنه إن لم يكن صغائر يرجى التخفيف
من الكبائر فإن لم تكن كبائر رفعت درجات **قوله** صلى الله عليه
وسلم في صيام الدهر لا صام ولا افطر قد سبق بيانه **قوله** وفي
هذا الحديث من رواية شعبة قال وسئل عن صوم الاثنين والخميس
فكنا عن ذكر الخميس لما رآه وهما ضبطوا نراه بفتح النون وضمها
وهما صحيحان قال القاضى رحمه الله إنما تركه وسكت عنه لقوله فيه
وُلدت وفيه بعث أو أنزل على وهذا إنما هو في يوم الاثنين

كما في الروايات الباقية يوم الاثنين دون ذكر يوم الخميس فلما كانت
في رواية شعبة ذكر يوم الخميس تركه مسلم لأنه رآه وهما قال القاضى ويحمل
صحة رواية شعبة وترجع الولاية والآنزال للاثنين دون الخميس وهذا
الذي قاله القاضى يتعين والله أعلم قال القاضى واختلفوا في تعيين
هذه الأيام الثلاثة المستحبة من كل شهر ففسره جماعة من الصحابة
والتابعين بأيام البيض وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر
منهم عمر بن الخطاب وابن مسعود وأبو ذر ربه قال أصحاب الشافعى
واختار النخعي وآخرون آخر الشهر واختار آخرون ثلاثة من أوله
منهم الحسن واختارت عائشة رضي الله عنها وآخرون صيام يوم
السب والاحد والاثنين من شهر ثم الثلاثة والأربعاء والخميس من
الشهر الذي بعده واختار آخرون الاثنين والثين والخميس وفي حديث رفعه
ابن عمر رضي الله عنهما أول الاثنين في الشهر وخميس بعده وعن أم
سلمة رضي الله عنها أول خميس والاثنين بعده ثم الاثنين وقيل أول
يوم من الشهر والعاشرة والعشرين وقيل أنه صيام مالك بن انس
وروي عنه كراهة صيام أيام البيض وقال ابن شعبان المالكي أول يوم
من الشهر والخميس والخميس والخميس والعشرون والله أعلم قلت
ويؤيد هذا التأويل قوله صلى الله عليه وسلم في الرواية الثانية ليت
أن الله قونا لذلك والله أعلم **باب الصوم**
سر شعبان فيه عن عمران بن الحصين رضي الله عنه أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال له أو لا خراصت من سر شعبان قال لا قال
فإذا افطرت فضم يومين وفي رواية فإذا افطرت من رمضان
فضم يومين مكانه ضبطوا سره بفتح السين وكسرها وحكى القاضى
ضمها وقال هو جمع ستر ويقال أيضاً اسرار وستر بفتح السين وكسرها
وكله من الاستسار قال أبو عبيد والاوزاعي وجمهور العلماء
من أهل اللغة والحديث والعرب المراد بالستر آخر الشهر سميت

بذلك لا سترار القم فيه قال القاضي قال ابو عبيد واهل اللغة السر
 اخر الشهر قالوا وانكر بعضهم هذا وقال المراد وسط الشهر قال
 وسرار كل شيء وسطه قال هذا القائل لم يأت في صيام اخر الشهر ندب
 فلا يحل الحديث عليه خلاف وسطه فانها ايام البيض وروى ابو
 داود عن الاوزاعي سرره اوله وقال الخطابي نقلنا عن الاوزاعي
 سرره اخره وقالت البيهقي في السنن الكبير بعد ان روى الروايتين
 عن الاوزاعي الصحيح اخره ولم يعرف الا زهري ان سرره اخره وله
 قال الهروي والذي يعرفه الناس ان سرره اخره وبعض من فسر
 بوسطه الرواية السابقة في الباب قبله ستر هذا الشهر وسرارة
 الوادي وسطه وخياره وقال ابن التكت ستر الارض اكرمها
 ووسطها وسرار كل شيء وسطه وافضلها فقد يكون سرار الشهر من
 هذا قال القاضي والاظهر ان المراد اخر الشهر كما قاله ابو عبيد
 والاكثر ونوعا على هذا يقال هذا الحديث مخالف للاخبار الصحيحة
 في النهي عن تقدم رمضان بصوم يوم أو يومين وبما عنه بما
 اجاب المازري وغيره رحمهم الله وهو ان هذا الرجل كان معتاد
 الصيام اخر الشهر ونذره فتركه مخوف من الدخول في النهي عن تقدم
 رمضان فبين له النبي صلى الله عليه وسلم ان الصوم المعتاد لا يدخل
 في النهي وانما ينهي عن غير المعتاد والله اعلم **قوله** صلى الله عليه
 وسلم في رواية محمد بن مثنى اذا افطرت رمضان هكذا هو في جميع
 النسخ وهو صحيح أي افطرت من رمضان كما في الرواية التي قبلها
 وحذف لفظة من في هذه الرواية وهي مرادة كقوله تعالى ولما
 موسى قومه أي من قومه والله اعلم **باب** فصل
 صوم الحرم **قوله** عن حميد بن عبد الرحمن الحيري عن أبي هريرة
 رضي الله عنه اعلم ان ابا هريرة يروي عنه اثنان اسم كل واحد منهما
 حميد بن عبد الرحمن احدهما هذا الحيري والثاني حميد بن عبد الرحمن

ابن عوف الزهري قال الحميدي في الجمع بين الصحيحين كل ما في
 البخاري ومسلم حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة فهو الزهري
 الا في هذا الحديث خاصة افضل الصيام بعد شهر رمضان شهر
 الله المحرم وافضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل فان راوية عن
 أبي هريرة حميد بن عبد الرحمن الحيري وهذا الحديث لم يذكره
 البخاري في صحيحه ولا ذكر الحميدي في البخاري أصلا ولا في مسلم
 الا في هذا الحديث **قوله** صلى الله عليه وسلم افضل الصيام بعد
 رمضان شهر الله المحرم تصريح بأنه افضل الشهور للصوم وقد سبق
 الجواب عن كثرة البخاري صلى الله عليه وسلم من صوم شعبان دون الحرم
 وذكرنا فيه جوابين احدهما العلة انما علم فضله في آخر حياته والثاني
 لقوله كان يعرض فيه أعذار من سفر أو مرض أو غيرها **قوله** صلى الله
 عليه وسلم وافضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل فيه دليل
 لما اتفق عليه العلماء ان تطوع الليل افضل من تطوع النهار وفيه
 حجة لا يأتى استحق الروزي من اصحابنا ومن وافقه ان صلاة الليل
 افضل من السنن الربية وقال اكثر اصحابنا الرواتب افضل لانها
 تشبه الفرائض والاول افضل واغوى واوفق للحديث والله اعلم
باب استحباب صوم ستة ايام من اول
 شوال اتباعا لرمضان **قوله** صلى الله عليه وسلم من صام رمضان
 ثم ابتعد ستا من شوال كان كصيام الدهر فيه دلالة صريحة لمذهب
 الشافعي واحمد وداود وموافقيهم رحمهم الله في استحباب صوم
 هذه الستة ايام وقالت مالك وابو حنيفة بكمه ذلك قال مالك
 في الموطأ ما رايت احدا من اهل العلم يصومها ودليل الشافعي وموافقي
 هذا الحديث الصريح الصحيح واذ اثبتت السنة لا تترك لترا بعض
 الناس او اكثرهم او كلهم لها وقولهم قد يظن وجوبها ينتقض بصوم
 يوم عرفة ويوم عاشوراء وغيرها من الصوم المندوب قال اصحابنا

وَالْأَفْضَلُ أَنْ تَصَامَ السَّتَّةَ مُتَوَالِيَةً عَقِبَ يَوْمِ الْفِطْرِ فَإِنْ فَرَّقَهَا أَوْ
اِفْرَقَهَا عَنْ أَوَّلِ شَوَالٍ أَوْ آخِرِهِ حَصَلَتْ فَضِيلَةُ الْمَتَابَعَةِ لِأَنَّهُ يُصَدَّقُ
أَنَّهُ اتَّبَعَهُ سِتَامِنْ شَوَالٍ قَالَ الْعُلَمَاءُ وَإِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ كَصِيَامِ الدَّهْرِ لَأَنَّ
الْحَسَنَةَ بِعَشْرٍ أَمْثَلُهَا فَهِيَ مِثْلَانِ بَعَثَرَةُ أَشْهُرٍ وَالسَّتَّةُ بِشَهْرَيْنِ وَقَدْ جَاءَ
فِي حَدِيثٍ مَرْفُوعٍ فِي كِتَابِ النَّبَاِ وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِتَامِنْ
مِنْ شَوَالٍ صَحِيحٌ وَلَوْ قَالَ سِتَّةً بِالْهَاجِزِ أَيْضًا قَالَ أَهْلُ اللُّغَةِ يُقَالُ
صَمَاخِمًا وَسِتَامِنْ وَخَمْسَةٌ وَسِتَّةً وَإِنَّمَا يَلْتَزِمُونَ اثْبَاتَ الْهَاجِزِ فِي الْمَذْكَرِ
إِذَا ذَكَرُوهُ بِلَفْظِهِ صَرِيحًا فَيَقُولُونَ صَمَاخِمًا سِتَامِنْ أَيْامٌ وَلَا يَجُوزُ سِتَامِنْ
فَإِذَا حَذَفُوا الْأَيَّامَ جَاءَ الْوُجْهَانِ وَمِمَّا جَاءَ حَذْفُ الْهَاجِزِ فِي الْمَذْكَرِ
إِذَا لَمْ يَكُنْ بِلَفْظِهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى يَتَرَبَّعْنَ بَأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا
أَيَّ عَشْرٍ أَيَّامٍ وَقَدْ بَسَطْتُ أَيْضًا هَذِهِ السُّئْلَةَ فِي تَهْذِيبِ الْأَسْمَاءِ
وَاللُّغَاتِ وَفِي شَرْحِ الْمَهْذُوبِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَنَّ

فَضْلُ لَيْلَةِ الْقَدَرِ وَالتَّحْقُّقُ عَلَى طَلَبِهَا وَبَيَانُ مَحَلِّهَا وَارْتِجَاؤُهَا فَاتَّطَلَّهَا
قَالَتِ الْعُلَمَاءُ وَسَمِيَتْ لَيْلَةُ الْقَدَرِ لِمَا كُتِبَ فِيهَا الْمَلَكَةُ مِنَ الْأَقْدَارِ
وَالْأَرْزَاقِ وَالْأَجَالِ الَّتِي تَكُونُ فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى فِيهَا
يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ وَقَوْلُهُ تَعَالَى تَنْزِلُ الْمَلَكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ
رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ تَعْنَاهُ يَتَّظَهَرُ لِلْمَلَكَةِ مَا سَيَكُونُ فِيهَا وَيَأْمُرُهُمْ بِفَعْلٍ
مَا هُوَ مِنْ وَطِيقَتِهِمْ وَكُلُّ ذَلِكَ مَا سَبَقَ عِلْمُ اللَّهِ تَعَالَى بِهِ وَتَقْدِيرُهُ لَهُ
وَقِيلَ سَمِيَتْ لَيْلَةُ الْقَدَرِ لِعَظَمِ قَدَرِهَا وَشَرْفِهَا وَاجْمَعَنَّ مِنْ بَعْدِهَا
عَلَى وَجُودِهَا وَدَوَامِهَا إِلَى خَيْرِ الدَّهْرِ لِلْأَخَارِ بِسَبَبِ الصَّحِيحَةِ الْمَشْهُورَةِ
قَالَتِ الْقَائِمَةُ وَاخْتَلَفُوا فِي مَحَلِّهَا فَقَالَ جَمَاعَةٌ هِيَ مُنْفَعِلَةٌ تَكُونُ
فِي سَنَةٍ فِي لَيْلَةٍ وَفِي سَنَةٍ أُخْرَى فِي لَيْلَةٍ أُخْرَى وَبِهَذَا يَجْمَعُ بَيْنَ
الْأَخَارِ بِسَبَبِ وَيُقَالُ كُلُّ حَدِيثٍ جَاءَ بِأَحَدٍ أَوْ قَاتِنًا وَلَا تَعَارُضُ فِيهَا
قَالَ وَمِنْ هَذَا قَوْلُ مَا لَكَ وَالْثَوْرِيُّ وَاحِدٌ وَاسْتَحَقَّ وَابْنُ ثَوْرٍ
وغيرهم رَحِمَهُمُ اللَّهُ قَالُوا وَإِنَّمَا تَسْتَقِلُّ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ

وَقِيلَ بَلْ فِي كُلِّهِ وَقِيلَ إِنَّهَا مُعَيَّنَةٌ لَا تَسْتَقِلُّ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ هِيَ لَيْلَةُ مُعَيَّنَةٍ
فِي جَمِيعِ السِّنِينَ لَا تَعَارُضُ فِيهَا وَعَلَى هَذَا قِيلَ فِي السَّنَةِ كُلِّهَا وَهُوَ قَوْلُ
ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَابْنِ حَنِيفَةَ وَصَاحِبِيهِ وَقِيلَ بَلْ فِي
رَمَضَانَ كُلِّهِ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ عَمْرٍ وَجَمَاعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ
وَقِيلَ بَلْ فِي الْعَشْرِ الْاَوْسَطِ وَالْاَوَّلِ وَالْآخِرِ وَقِيلَ فِي الْعَشْرِ الْاَوَّلِ وَالْآخِرِ
وَقِيلَ تَخْتَصُّ بِأَوَّلِ النَّارِ وَالْعَشْرِ وَقِيلَ بِأَخِيرِهَا كَمَا جَاءَ فِي حَدِيثِ ابْنِ
سَعِيدٍ وَقِيلَ بَلْ فِي ثَلَاثٍ وَعِشْرِينَ أَوْ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ وَهُوَ قَوْلُ
ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَقِيلَ تَطْلُبُ فِي لَيْلَةٍ سَبْعَ عَشْرَةٍ وَاحِدَةٍ
وَعِشْرِينَ أَوْ ثَلَاثَ وَعِشْرِينَ وَحَكَى عَنْ عَلِيٍّ وَابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا وَقِيلَ لَيْلَةُ ثَلَاثَ وَعِشْرِينَ وَهُوَ قَوْلُ كَثِيرٍ مِنَ الصَّحَابَةِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَغَيْرِهِمْ وَقِيلَ لَيْلَةُ أَرْبَعٍ وَعِشْرِينَ وَهُوَ يَحْكِي عَنْ بِلَالٍ
وَابْنِ عَبَّاسٍ وَالْحَسَنِ وَقَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَقِيلَ لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ
وَهُوَ قَوْلُ جَمَاعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَقِيلَ سَبْعَةَ عَشَرَ
وَهُوَ يَحْكِي عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ وَابْنِ مَسْعُودٍ أَيْضًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَقِيلَ
لَيْلَةُ تِسْعَةِ عَشَرَ وَحَكَى عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَيْضًا وَحَكَى عَنْ
عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَيْضًا وَقِيلَ أُخْرَى لَيْلَةٍ مِنَ الشَّهْرِ قَالَتِ الْقَائِمَةُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ
وَشَدَّ قَوْمٌ فَقَالُوا رَفَعَتْ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تَلَا حَاقَ
الرَّجُلَانِ فَرَفَعَتْ وَهَذَا غُلَطٌ مِنْ هَؤُلَاءِ النَّازِلِينَ لِأَنَّهُ إِذَا اخْتَلَفَتْ
يُرَدُّ عَلَيْهِمْ لِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَرَفَعَتْ وَعَسَى أَنْ يَكُونَ خَيْرٌ
لَكُمْ فَالْمُتَّوِّفَاتُ فِي السَّبْعِ وَالنَّبْعِ هَكَذَا هُوَ فِي أَوَّلِ صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ
وَفِيهِ تَصْرِيحٌ بِأَنَّ الْمُرَادَ بِرَفْعِهَا رَفَعُ عِلْمِهَا وَلَوْ كَانَ الْمُرَادُ رَفَعُ
وَجُودِهَا لَمْ يَأْمُرْ بِالِتَّمَاثُلِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَى
رُؤْيَاكُمْ قَدْ تَوَاطَلَتْ أَيْ تَوَافَقَتْ وَهَكَذَا هُوَ فِي النَّبْعِ بِطَرَاثُومٍ تَأَوَّاهُ
وَهُوَ مَهْمُوزٌ وَكَانَ يَنْبَغِي أَنْ يَكْتُبَ بِالْفَيْنِ الْبَيْنَ الطَّوَّاهُ وَالْأَصَوْرَةُ لِهَيْزِ
وَلَا يَدَّ مِنْ قِرَاءَةِ مَهْمُوزٍ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِيُؤَاطِئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ

قوله صلى الله عليه وسلم نحو الآية القدر آى احرصوا على طلبها واجتهدوا فيه **قوله** صلى الله عليه وسلم فالتسوية في العشر العوار يعنى البواقى وهى الاول **قوله** صلى الله عليه وسلم فلا تغلبن على السبع البواقى وفى بعض النسخ عن السبع بدل على السبع وكلاهما صحيح **قوله** صلى الله عليه وسلم تحينوا ليلة القدر آى اطلبوا حينها وهوزمانها **قوله** صلى الله عليه وسلم ايقظنى بعض أهلى فنسيتها وقال حرمله فنيها الاول بضم النون وتشديد التين والثاني بفتح النون وتخفيف التين **قوله** صلى الله عليه وسلم فمن كان اعتكف معى فليبت فى معتكفه هكذا هو فى أكثر النسخ فليبت من البيت وفى بعضها فليثبت من الثبوت وكله صحيح وقوله فى الرواية الثانية غير أنه قال فليثبت هو فى أكثر النسخ بالثالث الثلاثة من الثبوت وفى بعضها فليبت من البيت ومعتكف بفتح الكاف وهو موضع الاعتكاف **قوله** فوكتف المسجد أى قطر ما المطر من سقفة قوله فنظرت إليه وقد انصرف من صلاة صلاة الصبح ووجهه مبتل طينا وما قال البخارى كان الحميدى يحنج بهذا الحديث على أن السنة للصلى أن لا يمسح بوجهه فى الصلاة وكذا قال العلماء يجب أن لا يمسح فى الصلاة وهذا محمول على أنه كان شيا يسير لا يمنع مباشرة بشرة الوجه للأرض فانه لو كان كذا بحيث لم يمنع ذلك لم يصح سجوده بعده عندنا فى رحمه الله وموافقيه فى منع السجود على حابل متصل به **قوله** فى الرواية الثانية وجبته متليا طينا وما لا يخالف ما تأولناه لأن الجبين غير الوجه وهو فى جانب الوجهة ولأن انسان جبينان يكتفان الوجهة ولا يلزم من امتلا الجبين امتلا الوجهة والله اعلم **وقوله** متليا كذا هو فى معظم النسخ متليا بالنصب وفى بعضها متلى ويقدر المنسوب بفعل محذوف أى وجبته رأيه متليا

قوله فى حديث محمد بن عبد الله على ثم اعتكف العشر الاوسط هكذا هو فى جميع النسخ والشهور فى الاستعمال تانىث العشر كما قال فى أكثر الأحاديث العشر الاواخر وتذكره ايضا لغة صحيحة باعتبار الأيام أو باعتبار الوقت والزمان وكيفى فى صحتها ثبوت استعمالها فى هذا الحديث من النبى صلى الله عليه وسلم **قوله** قبة مربة أى قبة صغيرة من لبود **قوله** وروثة انفع وهى بالثالث الثلاثة وهى طرفه ويقال لها ايضا اربعة الانف كما جاء فى الرواية الاخرى **وقوله** وما نرى فى السما قرعة أى قطعة سحاب **قوله** امر بالينا فقوض هو بقاف مضمومة وواو مكسورة مشددة وهاد موحدة ومعناه ازيل يقال قاض الينا وانقاض أى انهدم وقوضته انا **قوله** صلى الله عليه وسلم رجلان محتقان هو بالالف ومعتاه يطلب كل واحد منهما حقه ويدعى فيه أنه المحق وفيه أن الخاصة والمنازعة مذمومة وانها سب العقوبة المعنوية **قوله** فاذا مضت واحدة وعشرون فالى ثلثي ثلثيها شتى وعشرين فهى التاسعة هكذا هو فى أكثر النسخ وثنيتين وعشرين بالياء وفى بعضها ثنتان وعشرون بالالف والواو والاول أصوب وهو منصوب بفعل محذوف وتقديره اعني ثنتين وعشرين **قوله** وكان عبد الله بن ابيس يقول ثلاث وعشرين هكذا هو فى معظم النسخ وفى بعضها ثلاث وعشرون وهذا ظاهر والاول جاز على لغة شاذة أنه يجوز حذف المضاف ويبقى المضاف اليه محذورا أى ليلة ثلاث وعشرين **قوله** انها تطلع يومئذ لا شعاع لها هكذا هو فى جميع النسخ انها تطلع من غير ذكر الشمس وحذفت للعلم به فعاد الضمير الى معلوم كقوله تعالى توأت باحجاب ونظايره والشعاع بضم الشين قال اهل اللغة هو ما يرى من ضوئها عند بروزها مثل الجبال والقضبان مقبلة اليك اذا نظرت اليها قال صاحب المحكم بعد

أن ذكر هذا الشهر وقيل هو الذي نراه ممتدا بعد الطلوع قال
 وقيل هو انتشار ضوءها وجميعه أشعة وشيع بضم الشين والعين
 واشتت الشين نشرت شاعها قال القاضي رحمه الله معناه
 لا شاع لها انما علامته جعلها الله لها قال وقيل لكثرة اختلاف
 الملكية في بلبها ونزولهم إلى الأرض وصعودهم بها يتزلزلون
 سرت فيسرون باجتماعهم واجتماعهم للطيفة ضوء الشمس
 وشاعها والله أعلم **قوله** تذاكرنا ليلة القدر عند رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال اياكم يذكر طلوع الفجر حين طلع الفجر وهو
 مثل شق جفنة الشق بكسر الشين وهو النصف والجفنة بفتح
 الجيم وهي مقروفة قال القاضي فيه اشارة الى انها تكون في
 اواخر الشهر لان القمر لا يكون كذلك عند طلوعه الا في اواخر الشهر
 والله أعلم واعلم ان ليلة القدر موجودة كما سبق بيانه في اول
 الباب وانها تاتي وتحقق ما من شاء الله تعالى من الناس في كل رمضان
 كما تظاهرت عليه الاحاديث السابقة في الباب واخبار الصالحين بها
 ورؤيتهم لها اكثر من ان تحصر وما قول القاضي عياض عن المهلب
 ابن ابي صفرة لا يمكن رؤيتها حقيقة فغلط فاحش قد نبهت عليه
 ليلا يعتربه والله أعلم **باب الاعتكاف**
 هو في اللغة الحبس والكث والزوم وفي الشرع المكث في المسجد
 من شخص مخصوص بصفة مخصوصة ويسمى الاعتكاف حوارا
 ومنه الاحاديث الصحيحة منها حديث عائشة رضي الله عنها في
 اوابل الاعتكاف من صحيح البخاري قالت كان النبي صلى الله عليه
 وسلم يصغي الى راسه وهو مجاور في المسجد فارجله وانا حايض
 وذكره مسلم الاحاديث في اعتكاف النبي صلى الله عليه وسلم العشر
 الاواخر من رمضان والعشر الاوّل من شوال ففيها استحباب
 الاعتكاف وتأكد استحبابه في العشر الاواخر من رمضان وقد

اجمع المسلمون على استحبابه وانه ليس بواجب وعلى انه متأكد في
 العشر الاواخر من رمضان ومذهب الشافعي واماميه وخمهم الله
 وموافقهم ان الصوم ليس بشرط الصحة الاعتكاف بل يصح
 اعتكاف المفطر ويصح اعتكاف ساعة واحدة ومخطئة واحدة فصلا
 عند اصحابنا مكث يزيد على طائفة الركوع اذن زيادة هذا هو
 الصحيح وفيه خلاف شاذ في المذهب ولنا وجه ان يصح اعتكاف
 المار في المسجد من غير لبث والشهور الاوّل فينبغي لكل جالس
 في المسجد لا ينظر صلاة أو لشغل آخر من اخرة ودينا ان ينوي
 الاعتكاف فيحسب له ويثاب عليه ما لم يخرج من المسجد فاذا خرج
 من المسجد ثم دخل جددية اخرى وليس للاعتكاف ذكر مخصوص
 ولا يفعل آخر سوى اللبث في المسجد بنية الاعتكاف ولو تكلم بكلام
 دنيا او عمل صنعة من خياطة او غيرها لم يبطل اعتكافه وقال مالك
 والاكثرون وابو حنيفة رحمه الله يشترط في الاعتكاف الصوم ولا
 يصح اعتكاف مفطر واحتجوا بهذه الاحاديث واجمع الشافعي رحمه الله
 باعتكاف النبي صلى الله عليه وسلم في العشر الاوّل من شوال رواه
 البخاري ومسلم ومحدث عمر رضي الله عنه قال يا رسول الله اني
 نذرت ان اعتكف ليلة في الجاهلية فقال آوف بذررك رقاء الجاهلية
 ومسلم والليل ليس محلا للصوم فدل على انه ليس بشرط الصحة الاعتكاف
 وفي هذه الاحاديث ان الاعتكاف لا يصح الا في المسجد لان النبي
 صلى الله عليه وسلم قال له واماميه وان واجه رضوان الله عليهم
 اجمعين انما اعتكفوا مع الشقة في ملازمته في المسجد فلو جاز في
 البيت لفعلوه ولو مرق لاسيما النساء لان حاجتهن اليه في البيوت
 اكثر وهذا الذي ذكرناه من اختصاصه بالمسجد وانه لا يصح في غيره
 هو مذهب مالك والشافعي والحمد وداود والجمهور وسوا
 فيه الرجل والمرأة وقال ابو حنيفة رحمه الله يصح اعتكاف المرأة

في مسجد بيتها وهو الموضع المهيأ له للصلاة قال ولا يجوز
للرجل في مسجد بيته مع مكانه من المسجد الجامع أو غيره من المساجد
وكنهه بآي حنيفة رحمه الله قول قديم للشافعي رضي الله عنه
وهو ضعيف عند أصحابنا وجوز به بعض أصحاب مالك رحمه الله
وبعض أصحاب الشافعي رحمه الله للرجل والمرأة في مسجد بيتها
ثم اختلف الجمهور الشرطين للمسجد العام وقال الشافعي وما
وجهورهم يجمع الاعتكاف في كل مسجد وقال أحمد يختص بكل
مسجد تقام فيه الجماعة الرابطة وقال أبو حنيفة يختص بمسجد
فيه الصلاة كلها وقالت الزهري وأخرون يختص بالجامع الذي
تقام فيه الجمعة ونقلوا عن حذيفة بن اليمان الصحابي رضي الله عنه
اختصاصه بالمسجد الثلاث المسجد الحرام ومسجد النبي صلى الله عليه
وسلم بالمدينة والمسجد الأقصى واجمعوا على أنه لا أكثر الاعتكاف
والله أعلم **قوله** إذا زاد أن يعتكف على الفجر ثم دخل معتكفه اجتمع
به من يقول أن مبدأ الاعتكاف من أول النهار وفيه قال الأوزاعي
والتوري والليث في أحد قولييه وقال مالك وأبو حنيفة
والشافعي وأحمد رحمه الله يدخل فيه قبل غروب الشمس إذا أراد
اعتكاف شهر أو اعتكاف عشر أو ثلث أو واحد أو نصف أو ثلث
المعتكف وانقطع فيه وتحتل بنفسه بعد صلاة الصبح لأن ذلك
هو وقت ابتداء الاعتكاف بل كان من قبل المغرب معتكفا لا بشأ
في جملة المسجد فلما صلى الصبح انفراد **قوله** وأنه أمر بنجائية فضرِبَ
قالوا فيه دليل على جواز اتخاذ المعتكف لنفسه موضعا من المسجد
ينفرد فيه مدة اعتكافه ما لم يضيق على الناس وإذا اتخذ يكون
في آخر المسجد ورحابه ليلا يضيق على غيره وليكون أخفى له وأكمل
في انفراد **قوله** نظر فإذا الأختية فقال البريردني فأمر بنجائته
فقوض باللقاف المصنوعة والصلوات المهيأة أي أنزل **قوله** صلى الله

عليه وسلم البريردني أي الطاعة قالت القاضية إنما قال صلى الله
عليه وسلم هذا الكلام إنكارا لفعلهن وقد كان إذن لبعضهن
في ذلك كما رواه البخاري قال وسبب إنكاره أنه خاف أن يكت
غير مخلصات في الاعتكاف بل أراد من القرب منه لغيرتهن عليه
أو لغيرته عليهن فكرة ملازمة لمتن المسجد مع أنه يجمع الناس ويحضر
الاعتراب والمنافقون وهن محتاجات إلى الخروج لما يعرض لهن
فيبتذلن بذلك أو لأنه صلى الله عليه وسلم رآهن عنده في المسجد
وهو في اعتكافه فصار كأنه في منزله محصوره مع أزواجه وذهب
المهم من مقصود الاعتكاف وهو التحلي عن الأزواج ومفصلات
الدنيا وما أشبه ذلك أو لأن من ضيق المسجد باستنهن وفي هذا
الحديث دليل لصحة اعتكاف النساء لأنه صلى الله عليه وسلم إذن لهن
وأما منعهن بعد ذلك لعارض وفيه أن للرجل منع زوجته من
الاعتكاف بغير إذنه وبه قال العلماء كافة فلماذا نلها فهل له منعها
بعد ذلك فيه خلاف للعلماء ففد الشافعي وأحمد وداود وله منع
زوجته وملوكه وأخراجهما من اعتكاف التطوع ومنعهما مالك
وجوز أبو حنيفة إخراج المملوك دون الزوجة والله أعلم **باب**
الاجتهاد في العشر لا وآخر من شهر رمضان قولها كان النبي صلى
عليه وسلم إذا دخل العشر أحيا الليل وأيقظ أهله وشد الميزر
وفي رواية كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجتهد في العشر
الأواخر ما لم يجتهد في غيره اختلف العلماء في معنى شد الميزر ففيل
هو الاجتهاد في العبادات زيادة على عبادة صلى الله عليه وسلم
في غيره ومعناه التمسك في العبادة يقال شددت لهذا الميزر الأمر
الميزر أي تشمرت له وتفرغت وقيل هو كناية عن اعتزال النساء
للإشتغال بالعبادات وقولها أحيا الليل استغفره بالسهر في الصلاة
وغيرها وقولها وأيقظ أهله أي أيقظهم للصلاة في الليل وجدا

في العبادة زيادة على عادته ففي هذا الحديث أنه يستحب أن يزاد في
العبادات في العشر الاواخر من رمضان واستحب لياليه بالعبادة
واما قول اصحابنا بكمه قيام الليل كله فعناه الدوام عليه ولم يقولوا
بكرهته ليلة وليلتين والعشر ولهذا التفقوا على استحباب
ليلتي العيد وغير ذلك والميز بكسر الميم مهموز وهو الازار والله
اعلم **باب** **صوم** **عشر ذي الحجة** فيه قول
عائشة رضي الله عنها ما رأت رسول الله صلى الله عليه وسلم صائما
في العشر قط وفي رواية لم يصم العشر قال العلماء هذا الحديث مما
يؤم كراهة صوم العشر والمراد هنا بالعشر الايام التسعة من اول
ذي الحجة قالوا وهذا ما يتاوه فليس في صوم هذه التسعة كراهة
بل هي مستحبة استحبابا شديدا لاسيما التاسع منها وهو يوم عرفة وقد
سقت الاخبار في فضله وثبت في صحيح البخاري ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ما من ايام العمل الصالح فيها افضل منه
في هذه يعني العشر الاوائل من ذي الحجة فيقولون قولها لم يصم
العشر انه لم يصمه لغرض مرض او سفر او غيرها او انه لم يشره
صائما فيه ولا يلزم من ذلك عدم صيامه في نفس الامر ويدل على
هذا التاويل حديث هندية بن خالد عن امرأته عن بعض أزواج
النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصوم تسع ذي الحجة ويوم عاشورا وثلاثة ايام من كل شهر
اول اثنين من الشهر والخميس رواه ابو داود وهذا اللفظ ولعمري
والنسائي وفي رواية وخمسين والله اعلم **قوله** في الاسناد الاخير
وحدثني ابو بكر بن نافع العبدي حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان
عن الاغش هكذا هو في معظم النسخ سفيان عن الاغش وهو سفيان
الثوري وفي بعضها شعبة بدل سفيان وكذا نقله القاضي عياض
عن رواية الفارسي ونقل الاول عن جمهور الرواة لصحاح

سلم والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب واليوم المرجع والمآب

كتاب الحج

الحج بفتح الحاء هو المصدر وبالفتح والكسر جميعا هو الاسم منه واصله
القصد ويطلق على العمل ايضا وعلى الايمان مرة بعد اخرى واصل العمرة
الزيارة واعلم ان الحج فرض عين على كل مكلف حر مسلم مستطيع له واختلف
العلماء في وجوب العمرة فقيل واجبة وقيل مستحبة وللشافعي رحمه الله
قولان اصحهما وجوبها واجتمعا على انه لا يجب الحج ولا العمرة في مدة عمر
الانسان الا مرتين واحدة الا ان نذر فيجب التوفيق بالشرط والا
اذا دخل مكة او حررها الحاجة لا تنكسر من تجارة وزيارة ومخوها في
وجوب الاحرام بحج او عمرة خلاف للعلماء وها قولان للشافعي رحمه الله
اصحهما استحبابه والثاني وجوبه بشرط ان لا يدخل لقنالا ولا خائفا
من ظهوره وبروزه واختلفوا في وجوب الحج هل هو على الفور او على
التراخي فقال الشافعي وابو يوسف رحمهما الله وطائفة هو على التراخي
الا ان ينتهي الى حال يظن فواته لو أخره عنه وقال ابو حنيفة ومالك
واخرون رحمهم الله هو على الفور والله اعلم **باب**
بيان ما يباح للحج من حج او عمرة لبسه وما لا يباح وبيان تحريم الطيب
عليه **قوله** عليه الصلاة والسلام وقد سئل عما يلبس المحرم فقال
لا تلبسوا القمص ولا العبايم ولا السراويلات ولا البرانس ولا الخفاف
الا احدا لا يجد تعلين فليلبس الخفين وليقطعها أسفل من الكعبين
ولا تلبسوا من الثياب ثيابا مسه الزعفران ولا الورس قال العلماء هذا
من بديع الكلام وحسنه فانه صلى الله عليه وسلم سئل عما يلبسه المحرم
فقال لا تلبسوا كذا وكذا فحصل في الجواب انه لا يلبس الذكورات ويلبس
ما سوى ذلك وكان الصريح بما لا يلبس اولى لانه منحصر فاما اللبس
الجائز للمحرم فغير منحصر فخصه بالجميع بقوله صلى الله عليه وسلم لا تلبسوا

كذا وكذا يعني فليس ما سوى ذلك واجمع العلماء على أنه لا يجوز
 للمهر لبس شيء من هذه المذكورات وأنه نية بالقيص والسر اويل على
 جميع ما في معانيها وهو ما كان محيطا محيطا أو محيطا معولا على قدر
 البدن أو على قدر عضو منه كما يجوز من والتبان والقفار وغيرهم
 ونية صلى الله عليه وسلم بالعمائم والبرانس على كل سائر للرأس محيطا
 كان أو غيره حتى العصاة فانها حرام فان احتاج اليها الشجة أو صداع
 وغيرهما شدها ولزمت الفدية ونية صلى الله عليه وسلم بالخفاف
 عن كل سائر للرجل من مداس وجورب وغيره وهذا كله حكم الرجال
 وأما المرأة فيباح لها ستر جميع بدناتها بكل سائر محيط وغيره إلا ستر
 وجهها فإنه يحرم بكل سائر وفي ستر يديها بالقفارين خلاف للعلماء
 وهما قولان للشافعي رحمه الله أصحهما تحريمه ونية صلى الله عليه وسلم
 بالقرس والزعفران على ما في معانيها وهو الطيب فيحرم على الرجل
 والمرأة جميعا في الأحرام جميع أنواع الطيب والمراد ما يقصده الطيب
 وأما الفواكه كالأترج والتفاح وأزهار البراري كالشج والقيصوم
 ومخوها فليس بحرام لأنه لا يقصده للطيب قال العلماء والحكمة في
 تحريم اللباس المذكور على المحرم ولباسه للآزار والرد أن يبعد عن
 الترفه ويتصف بصفة الخايص الذليل وليتذكر أنه محرم في كل وقت
 فيكون أقرب إلى اذكاره والبلغ في مراقبته وصيانته لعبادته وأما
 من ارتكاب المخطورات وليتذكر به الموت ولباس الأكفان وليتذكر
 البعث يوم القيمة والناس فيه حفاة عراة مهطعين إلى الدابحة
 والحكمة في تحريم الطيب والنساء أن يبعد عن الترفه وزينة الدنيا
 وملاذنها ويتجمع لها قصد الإخرة **قوله** صلى الله عليه وسلم
 إلا أحدا لا يجدا التعلين فليلبس الخفين وليقطعهما أسفل من الكعبين
 وذكر مسلم بعد هذا من رواية ابن عباس وجابر رضي الله عنهم
 من لم يجدا لتعلين فليلبس خفين ولم يذكر قطعهما وأختلف العلماء

في هذين الحديثين فقال أحمد رحمه الله يجوز لبس الخفين بحالهما
 ولا يجب قطعهما لحديث ابن عباس وجابر رضي الله عنهم وكان
 أصحاه بن عمرو نسخ هذا الحديث يعني حديث ابن عمر رضي الله عنهما
 قالوا وحديث ابن عباس رضي الله عنهما وجابر بن عبد الله رضي الله
 عنهم مطلقان فيجب حملهما على المقطوعين لحديث ابن عمر رضي الله عنهما
 فان المطلق يحمل على المقيد والزيادة من الثقة مقبولة وقولهم أنه
 إصاعة قال ليس بصحيح لأن الإصاعة إنما تكون فيما نهى عنه وأما
 ما ورد في الشرع به فليس بإصاعة بل هو خفي يجب الإذعان له والله
 أعلم ثم اختلف العلماء في لبس الخفين لعدم التعلين هل عليه فدية
 أم لا فقال مالك والشافعي ومن وافقهما لا شيء عليه لأنه لو وجبت
 فدية لبسها صلى الله عليه وسلم وقال أبو حنيفة وأصحابه عليه الفدية
 كما إذا احتاج إلى خلق الرأس بخلقة والله أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم
 ولا تلبسوا من الثياب شيئا من الزعفران ولا الورد اجعت الأمة
 على تحريم لبسها لكونها طيبا والمحذوران جميع أنواع ما يقصده به
 الطيب وسبب تحريم الطيب أنه داعية إلى الجماع ولأنه ينافي بذلك
 المحاج فان المحاج اشقت أغبر وسوا في تحريم الطيب الرجل والمرأة
 وكذا جميع محرمات الأحرام سبعة اللباس بتفصيله السابق والطيب
 وإزالة الشعر والظفر ودهن الرأس والحية وعقد النكاح والجماع
 وسائر الاستمتاع حتى الاستنا والسابع التلاف الصيد والله أعلم
 وإذا تطيب أو لبس ما نهى عنه لزمت الفدية إن كان عالما بالاجماع
 وإن كان ناسيا فلا فدية عند الثوري والشافعي وأحمد وأسحق
 وأوجب أبو حنيفة ومالك ولا يحرم العصفير عند مالك والشافعي
 رحمه الله وحرمة الثوري وأبو حنيفة وجعله طيبا وأوجب فيه
 الفدية ويكره للمهر لبس الثوب المصبوغ بغير طيب ولا يحرم **قوله**
 صلى الله عليه وسلم السراويل من لا يجدا الآزار والخف من لا يجدا

النعيلين يعني المحرم هذا الصريح في الدلالة للشافعي والجمهور في
 جواز لبس السراويل للمحرم إذا لم يجد أزارق منعه ما لك لكونه
 في حديث ابن عمر رضي الله عنهما السابق والصواب إباحته حديث
 ابن عباس هذا مع حديث جابر بعده وأما حديث ابن عمر رضي الله
 عنهما فلا حجة فيه لأنه ذكر فيه حالة وجود الأزارق وذكر في حديث
 ابن عباس وجابر رضي الله عنهما حالة العدم فلا منافاة بينهما
 والله أعلم **قوله** وهو باجمهر أنه فيها لقان مشهورتان أحدهما
 اسكان العين وتخفيف الراء الثانية بكسر العين وتشديد الراء
 والاولى افتح وبها قال الشافعي وأكثر أهل اللغة وهكذا اللغتان
 في تخفيف الحديثية وتشديد ها والاصح التخفيف وبه قال الشافعي
 وموافقه رحمهم الله **قوله** عليه جبة عليها خلوف هو بفتح الخاء
 وهو نوع من الطيب يعمل فيه زعفران **قوله** غطيظ هو كصوت
 النائم الذي يردده مع نفسه **قوله** كغطيظ البكر هو بفتح الباء
 وهو الفتي من الابل والله أعلم **قوله** فلما سرى عنه هو بضم السين
 وكسر الراء الشدة أي أنزل ما به وكشف عنه والله أعلم **قوله** صلى الله
 عليه وسلم للسائل عن العمرة اغسل عنك أثر الصفرة فيه تحريم الطيب
 على المحرم ابتداء ودواما لأنه إذا أحرم دواما فالابتداء أولى بالتحريم
 وفيه أن العمرة محرم فيها من الطيب واللباس وغيرهما من المحرمات
 السبع السابقة ما يحرم في الحج وفيه أن من أصابه طيب ناسيا
 أو جاهلا ثم علم وجب عليه المبادرة إلى إزالة عنه وفيه أن من أصابه
 في أحرامه طيب ناسيا أو جاهلا لا كفارة عليه وهذا مذهب
 الشافعي وبه قال عطاء والثوري وأصحق وداود رحمهم الله
 اجمعين وقال مالك وأبو حنيفة والمزني رحمهم الله في أصح التروا
 عنه عليه العذبة لكن الصحيح من مذهب مالك رحمه الله أنه لما تجب
 العذبة على السطيب ناسيا أو جاهلا إذا طال لبثه عليه والله أعلم

قوله صلى الله عليه وسلم وأطعم عنك جبتك دليل لما لك وأبو
 حنيفة والشافعي والجمهور رحمهم الله أن المحرم إذا صار عليه
 مخيط ينزعه ولا يلزمه شفه وقال النجاشي والبخاري لا يجوز نزعه
 ليلا يصير مغطيا رأسه بل يلزمه شفه وهذا مذهب ضعيف
قوله صلى الله عليه وسلم وأضع في عمرتك ما أنت صانع في حجتك
 معناه من اجتناب المحرمات ويجعل أن صلى الله عليه وسلم أراد مع
 ذلك الطواف والسعي والتلحق وصفاتها وهياتها وأظهار التلبية
 وغير ذلك مما يشترك فيه الحج والعمرة ويخص من عمومها ما لا يدخل
 في العمرة من أفعال الحج كالوقوف والرمي والبيت بمنى ومنزلة
 وغير ذلك وهذا الحديث ظاهر في أن هذا السائل كان عالما بصفة
 الحج دون العمرة فلماذا قال له النبي صلى الله عليه وسلم وأضع في
 عمرتك ما أنت صانع في حجتك وفي هذا الحديث دليل للقاعدة
 المشهورة أن القاضي والمفتي إذا لم يعلم حكم المسئلة أمسك عن جوابه
 حتى يعلم أو يظنه بشرطه وفيه أن من الأحكام التي ليست في القرآن
 ما هو بوحى ولا يتلى وقد يستدل به من يقول من أهل الأصول
 إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن له الاجتهاد وإنما كان يحكم بوحى
 ولا دلالة فيه لأنه صلى الله عليه وسلم لم يظهر له بالاجتهاد
 حكم ذلك أو أن الوحي بذكره قبل تمام الاجتهاد والله أعلم **قوله**
 وكان يعلى يقول وردت أني أرى النبي صلى الله عليه وسلم وقد
 نزل عليه الوحي فقال أيسرك أن تنظر إلى النبي صلى الله عليه وسلم
 هكذا هو في جميع النسخ فقال أيسرك ولم يبين القائل من هو
 ولا سبق له ذكر وهذا القائل هو عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 كما بينه في الرواية التي بعد هذه **قوله** وعليه مقطعات هي بفتح
 الطاء المشددة وهي الثياب المخيطة وأوصفه بقوله يعني جبة **قوله**
 فتصمخ هو بالضاد والخاء المعجمين أي ملوث به مكثر منه **قوله**

محرم الوجه يغط هو بكر العين العجوة وسبب ذلك شدة الوحى
وهو له قال الله تعالى انا سلقى عليك قولا ثقيلا **قوله** صلى الله
عليه وسلم اما الطيب الذي بك فاعمله ثلاث مرات اما امر ثلاثا
باللغة في ازالة لونه وريحه والواجب الازالة فان حصلت بمرة
واحدة لمحقته لم يجب الزيادة ولعل الطيب الذي كان على هذا
الرجل كان كثيرا ويؤيده قوله منصفه قال القاضى رحمه الله ويحمل
انه قال له ثلاث مرات اغسله وكرر القول ثلاثا والصواب
ما سبق والله اعلم **قوله** رتبة بن مكره هو بفتح الراء **قوله** في بعض
هذه الروايات صفوان بن يعلى بن يعلى أمية وبعضها ابن منية
وهما صحيحان فأمية أبو يعلى ومنية أم يعلى وقيل جدته والشهو
الأول فنبه تارة الى أبيه وتارة الى أمه وهي منية بضم الميم
وبعد هانون ساكنة **قوله** حد شارباح هو بالباء الموحدة **قوله**
فكنت فلم يرجع اليه أي لم يرد جوابه **قوله** ختمه عمر رضي الله عنه
بالثوب أي عطاءه وأما داخل يعلى رأسه ورويته النبي صلى
عليه وسلم في تلك الحال واذن عمر رضي الله عنه له في ذلك فكله
محمول على أنهم علموا من النبي صلى الله عليه وسلم أنه لا يكره الاطلاع
عليه في ذلك الوقت وتلك الحال لان فيه تقوية الايمان
بشاهدة خاله الكريم والله أعلم باب

مواقيت الحج ذكر مسلم في الباب ثلاثة احاديث حديث ابن عباس
رضي الله عنهما اكملها لانه صرح فيه بنقله المواقيت الاربعة عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا ذكره مسلم في اول الباب
ثم حديث ابن عمر رضي الله عنهما لانه لم يحفظ ميقات اليمن بل بلغه
بلاغاً ثم حديث جابر رضي الله عنه لان ابا الزبير قال احب جابراً
رفعه وهذا لا يقتضي ثبوت مرفوعاً فوقت النبي صلى الله عليه وسلم
لاهل المدينة ذا الحليفة هي بضم الحاء المهملة وبالفاء وهي بعد الوقت

من مكة بينهما نحو من عشرة مراحل او تسع وهي قرية من المدينة
على نحو ستة اميال منها ولاهل الشام المحفة وهي ميقات لهم ولاهل
مصر والمحفة بضم الجيم وخامسة ساكنة قيل سميت بذلك لان
السبل المحفها في وقت ويقال لها مهيعة بضم الميم واسكان الهاء
وقفتح الشاة تحت كذا ذكره في بعض روايات مسلم رحمه الله ويحيى
القاضي عياض عن بعضهم كسر الهاء والصحيح الشهور اسكانها وهي
على ثلاث مراحل من مكة على طريق المدينة ولاهل اليمن بللم بفتح
الياء الشاة تحت واللامين ويقال ايضاً الملهمة بدل اليافتان
شهورتان وهو جبل من جبال تهامة على مرحلتين من مكة ولاهل
مجد قرن المنازل بفتح القاف واسكان الراء بلا خلاف بين اهل العلم
من اهل الحديث واللغة والتاريخ والاسماء وغيرهم وغلط الجوهري
فيه غلطين فاحشين فقال له بفتح الراء وزعم ان اوريا القرني منسوب
اليه والصواب اسكان الراء وان اوريا منسوب الى قبيلة معروفة
يقال لهم بنو قريظ بضم القاف وفتح الراء وهم بطن من مراد ومراد
قبيلة معروفة ينسب اليها المرادي وقرن المنازل على نحو مرحلتين
من مكة فالواو هو اقرب المواقيت الى مكة واما ذات عرق فبكر
العين المهملة وهي ميقات اهل العراق واختلف هل صار ميقاتهم
بنوفيت النبي صلى الله عليه وسلم او باجنها وعمر بن الخطاب
رضي الله عنه وفي المسئلة وجهان لا صاحب الشافعي رحمه الله
اصحها هو بنو الشافعي رضي الله عنه في الام انه بنوفيت عمر بن
الخطاب رضي الله عنه وذلك صريح في صحيح البخاري ودليل
من قال بنوفيت النبي صلى الله عليه وسلم حديث جابر رضي
عنه لكنه غير ثابت لعدم جزمه برفعه واما قول الدارقطني
انه حديث ضعيف لان العراق لم تكن فتحت في زمن النبي صلى الله
عليه وسلم فكلامه في تضعيفه صحيح ودليله ما ذكرته واما

استدلاله لضعفه بعدم فتح العراق فقايد لا يتبع أن يخبر به
 النبي صلى الله عليه وسلم لعلمه بأنه سيفتح ويكون من معجزات النبوة
 والأخبار بالغيبات المستقبلات كما أنه صلى الله عليه وسلم وقت
 لأهل الشام بالحجفة في جميع الأحاديث الصحيحة ومعلوم أن الشام
 لم يكن فتح يومئذ وقد ثبت الأحاديث الصحيحة عن النبي صلى
 عليه وسلم أنه أخبر بفتح الشام واليمن والعراق وأنهم يأتون اليهم
 والدينة خير لهم لو كانوا يعلمون وأنه صلى الله عليه وسلم أخبر
 بأنه رؤيت له مشارق الأرض ومغاربها وقال يبلغ ملك أمي
 ما روي لي منها فأنهم سيفتحون مصر وهي أرض يذكرونها القبط
 وإن عيسى صلى الله عليه وسلم ينزل على النار البضا شرق دمشق
 وكل هذه الأحاديث في الصحيح وفي الصحيح من هذا القبيل ما يطول
 ذكره والله أعلم وأجمع العلماء على أن هذه المواقف مشروعة قال
 مالك وأبو حنيفة والشافعي وأحمد والجمهور رحمهم الله هي حجة
 حتى لو تركها وأحرم بعد مجاوزتها لم يلزمه دم وصح حجته
 وقال عطاء النخعي لا ينحى عليه وقال سعيد بن جبير لا يصح
 حجه وفائدة المواقف أن من أراد حجا أو عمرة حرم عليه مجاوزتها
 بغير إحرام ويلزمه دم كما ذكرنا وقال أصحابنا فإن عادت إلى
 الميقات قبل التلبس بئسك سقط عنه الدم وفي المراد بهذا النكاح
 خلاف منتشر وأما من لا يريد حجا ولا عمرة فلا يلزمه الإحرام
 لدخول مكة على الصحيح من مذهبا سواء دخل لحاجة تنكر كخطاب
 وحشاش وصياد ونحوهم ولا تنكر كزيارة وزيارة ونحوهما
 وللشافعي رحمه الله قول ضعيف أنه يجب الإحرام بحج أو عمرة
 إن دخل مكة أو غيرها من الحرم لا يتكرر بشرط سبق بيانه في
 أول كتاب الحج وأما من مر بالمقات غير مر يد دخول الحرم سبل
 لحاجة دونه ثم بداله أن يحرم فيحرم من موضعه الذي بداله



منه فإن جاوزه بلا إحرام ثم أحرم ثم ولزمه الدم وإن أحرم من
 الموضع الذي بداله أجزاء ولا دم عليه ولا يكلف الرجوع إلى
 الميقات **قوله** وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم لأهل المدينة
 ذا الحليفة ولأهل الشام بالحجفة ولأهل نجد قرن قرننا بالآلف
 وهو الأجدل لأنه موضع واسم جبل فوجب صرفة والذي وقع
 بغير ألف يُقرأ متونا وأماخذ فوالآلف منه كما جرت عادة بعض
 المخدئين يكتبون سمع النبي بغير ألف ويقربا بالسوفين ويحتمل
 على ثعدان يقرا قرن منصوبا بغير تنوين ويكون أراد به البقعة
 فترك صرفة **قوله** صلى الله عليه وسلم فهن لهن ولئن أتى عليهن
 من غير أهل لهن قالت القاضية رحمه الله هكذا إجماع هذه الرواية
 في الصحيحين وغيرهما عند أكثر الرواة قال ووقع عند بعض
 رواة البخاري وسلم فهن لهن وكذا رواه أبو داود وغيره
 وكذا رواه مسلم من رواية ابن أبي شيبة وهو الوجه لأنه ضمير أهل
 هذه المواضع قالت ووجه الرواية المشهورة أن الضمير في لهن
 نايد على المواضع والأقطار المذكورة وهي المدينة والشام واليمن
 ومجداي هذه المواقف لهذه الأقطار والمراد لأهلها فحذف
 المضاف وأقام المضاف إليه مقامه **قوله** صلى الله عليه وسلم
 لئن أتى عليهن من أهلهم معناه أن الشامي مثلا إذا مر بميقات
 المدينة في ذهابه لزمه أن يحرم من ميقات المدينة ولا يجوز له أن
 تأخيره إلى ميقات الشام الذي هو بالحجفة وكذا الباقي من المواقف
 وهذا الاختلاف فيه **قوله** صلى الله عليه وسلم فهن لهن ولئن أتى
 عليهن من غير أهلهم من أراد الحج والعمرة فيه دلالة للذهب
 الصحيح فمن مر بالمقات لا يريد حجا ولا عمرة أنه لا يلزمه الإحرام
 لدخول مكة وقد سبقت المسئلة وأضحه قال بعض العلماء وفيه
 دلالة على أن الحج على التراخي لا على الفور وقد سبقت المسئلة وضحه

في أول كتاب الحج **قوله** صلى الله عليه وسلم فمن كان دون نهر
 فمن أهله هذا من حج فيمن كان مسكنه بين مكة والميقات فيقاته
 مسكنه ولا يلزمه الذهاب إلى الميقات ولا يجوز له مجاوزة مكة
 بغير إجماع هذا مذهبنا ومذهب العلماء كافة إلا بما هذا فقالت
 ميقاته مكة نفسها **قوله** صلى الله عليه وسلم فمن كان دون نهر
 فمن أهله وكذا فكذا ذلك حتى أن أهل مكة يهلون منها هكذا هو في
 جميع النسخ وهو صحيح ومعناه فهكذا وهكذا من جاوز مسكنه
 الميقات حتى أهل مكة يهلون منها واجمع العلماء على هذا أكله فمن كان
 في مكة من أهلها أو وارد إليها وأراد الإجماع بالحج فيقاته نفس
 مكة ولا يجوز له ترك مكة والإجماع بالحج من خارجها سوى الحرم
 والجبل هذا هو الصحيح عندنا أصحنا قال بعض أصحابنا يجوز له أن
 يحرم من الحرم كما يجوز من مكة لأن حكم الحرم حكم مكة والصحيح
 الأول لهذا الحديث قال أصحابنا ويجوز أن يحرم من جميع نواحي
 مكة بحيث لا يخرج عن نفس المدينة وسورها وفي الأفضل قولان
 أصحهما من باب داره والثاني من المسجد الحرام من تحت الميزاب
 والله أعلم وهذا أكله في إجماع الكعبة بالحج والحديث إنما هو في إجماع
 بالحج وأما ميقات الكعبة بالعمرة فادنى أجل للحديث غايته رضي الله
 عنها الآية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرها في العمرة أن يخرج
 إلى التسليم ويحرم بالعمرة منه والتسليم في طرف الجبل والله أعلم
قوله صلى الله عليه وسلم مهمل أهل المدينة هو بضم الميم وفتح الهاء
 وتشديد اللام أي موضع أهلهم **قوله** قال عبد الله بن عمر
 وزعموا أي قالوا وقد سبق في أول الكتاب أن الزعم قد يكون
 بمعنى القول المحقق **قوله** أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن
 عبد الله رضي الله عنهما يسأل عن المهمل فقال سمعته ثم انتهى
 فقال أراه يعني النبي صلى الله عليه وسلم معني هذا الحديث أن أبا الزبير

قال سمعت جابرًا ثم انتهى أي وقف عند رفع الحديث إلى النبي
 صلى الله عليه وسلم وقال أراه بضم الهمزة أي أظنه رفع الحديث
 فقال أراه يعني النبي صلى الله عليه وسلم كما قال في الرواية الأخرى
 أحسبه رفع إلى النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** أحسبه رفع لا يحج
 بهذا الحديث مرفوعا لكونه لم يحزم مرفوعه **قوله** في حديث جابر
 رضي الله عنه ومهمل أهل العراق من ذات عرق هذا صريح في كونه
 ميقات أهل العراق ولكن ليس رفع الحديث ثابتا كما سبق وقد
 سبق الإجماع على أن ذات عرق ميقات أهل العراق ومن في مقامهم
 قالت الشافعي رضي الله عنه ولو أهلوا من العقيق كان أفضل
 والعقيق بعد من ذات عرق بقليل واستحب الشافعي رحمه الله
 لا شرفيه ولأنه قيل إن ذات عرق كانت أولا في موضعه ثم
 حوت وقربت إلى مكة والله أعلم وأعلم أن للحج ميقات مكان وهو
 ما سبق في هذه الأحاديث وميقات زمان وهو سؤال وذو القعدة
 وعشر ليال من ذي الحجة ولا يجوز الإجماع بالحج في غير هذا الزمان
 هذا مذهب الشافعي رضي الله عنه ولو أجمعت بالحج في غير هذا الزمان
 لم ينقض حجها وانقضت عمره وأما العمرة فيجوز الإجماع بها وفعلها
 في جميع السنة ولا يكره في شيء منها لكن شرطها أن لا يكون في الحج
 ولا مقيما على شيء من أفعاله ولا يكره تكرار العمرة في السنة بدل
 يستحب عندنا وعند الجمهور وكره تكرارها ابن سيرين ومالك
 ويجوز الإجماع بالحج فيما فوق الميقات بعد من مكة وسوادوير
 أهله وغيرها وإيهما أفضل فيه قولان للشافعي رحمه الله أصحهما
 من الميقات أفضل لاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم والله
 أعلم **باب التلبية ومفاتها ووقتها** قالت
 القاضي قال المازدي التلبية مشاة للكثير والمبالغة ومعناه
 اجابة بعد اجابة ولزوما للطاعت فتشئ للتوكيد لا تشية حقيقية

بمنزلة قوله تعالى بل يدها مبسوطةان أي نعمته على تاول اليد
بالنعم هنا ونعم الله لا تحصى وقال يونس بن حبيب البصري ليبيك
اسم مفرد لا مشي قال وإلهه إنما انقلب يا لا تضالها بالصمير كدي
وعلى وقال سيبويه أنه مثنى بدل قلبها يات مع الظاهر وأكثر الناس
على ما قاله سيبويه قال ابن الأنباري شوا ليبيك كما شوا حنايك
أي تحنا بعد تحن وأصله ليبيك ليبيك فاستقلوا الجمع بين
ثلاث ياءات فابدلوا من الثانية ياء كافا لولا تضييت والأصل
تضييت واختلفوا في معنى ليبيك واشتقاقها فقيل معناه اتجأ
وقصدي إليك ما خوذ من قولهم داري يلب دارك أي توجهها
وقيل معناه محبتي لك ما خوزة من قولهم امرأة البه اذ كانت
محببة لولد غاطفة عليه وقيل معناه اخلاصك ما خوذ من قولهم
حب ليبيك اذا كان خالصا مخلصا ومن ذلك لب الطعام وليبابه
وقيل معناه أنا مقيم على طاعتك واجابتك ما خوذ من قولهم
لب الرجل بالكان واللب اذا قام فيه ولزمه قال ابن الأنباري
وبهذا قال الخليل والأحرار قال القاضي رحمه الله قيل هذه
الاجابة لقوله لابراهيم صلى الله عليه وسلم واذن في الناس بالبحر
وقال ابراهيم الحربي في معنى ليبيك أي قربا منك وطاعة والاب
القرب وقال ابو نصر معناه أنا ملب بين يديك أي خاضع هذا
جزء كلام القاضي **قوله** ليبيك إن الحمد والنعمة لك يروي بكسر
الهمزة من أن وفنتها وجهان مشهوران لأهل الحديث وأهل اللغة
قال الجمهور الكسر اجود قال الخطابي والفتح رواية العامة
وقال ثعلب الاختيار الكسر وهو اجود في المعنى من الفتح لأن
من كسر جعل معناه أن الحمد والنعمة لك على كل حال ومن فتح
قال معناه ليبيك لهذا السبب **قوله** والنعمة لك المشهور فيه
نصب النعمة قال القاضي ويجوز رفعها على الابتداء أو يكون الخبر

محدوفا وقال ابن الأنباري وإن ثبت جعل خبران محدوفا
تقديره أن الحمد لك والنعمة مستقرة لك **قوله** وسعدك قالت
القاضي اعرابها وتنسبها كما سبق في ليبيك ومعناه مساعدة لطاقك
بعد مساعدة **قوله** والخير بيدك أي الخير كله بيده ومن فضله
قوله والرغب إليك والعز قال القاضي قال المازري يروي بفتح
الراء مع القصر ونظيره العلاء والعليا والنعاء والنعى قال القاضي
رحمه الله وحكى أبو علي فيه أيضا الفتح مع القصر الرغبى مثل سكرى
ومعناه هنا الطلب والسيلة أي من بين الخير وهو المقصود بالعمل
المستحق للعبادة **قوله** عن ابن عمر رضي الله عنهما تلقفت النية هو
بقاف ثم قا أي أخذتها بسرعة قال القاضي وروي تلقفت بالنون
قال والأول رواية الجمهور قال وروي تلقبت بالياء ومعانيها
مقاربة **قوله** أهل فقال ليبيك اللهم ليبيك قال العلماء الاهلاك
رفع الصوت بالتبعية عند الدخول في الاحرام وأصل الاهلال في
اللغة رفع الصوت ومنه استهل المولود أي صاح ومنه قوله
تعالى وما أهل لغير الله به أي رفع الصوت عند ذبحه بغير ذكر الله
تعالى وسمى الهلال اهلا لا لرفعهم الصوت عند رؤيته **قوله** سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يهل ملبدا فيه استجاب تليد الرأس
قبل الاحرام وقد نص عليه الشافعي وأصحابنا وهو موافق للمحدث
الاخر في الذي خر عن بغيره فإنه بعث يوم القيمة ملبدا قال العلماء
التليد طفر الرأس بالصمغ والخطي وشبههما ما يضم الشعر ويلزق
بعضه ببعض ويتبعه التمعط والقيل فيشتب كونه ارفق به **قوله**
كان المشركون يقولون ليبيك لا شريك لك فيقول رسول الله
صلى الله عليه وسلم ويلكم قد قد لا شريكا هو لك تملكه وما ملك
يقولون هذا وهم يطوفون بالبيت فقوله صلى الله عليه وسلم
قد قد قال القاضي روى باسكان الدال وكسرها مع التوسين ومعناه

كفكم هذا الكلام فاقصروا عليه ولا تريدوا وهذا انتهى كلام
 النبي صلى الله عليه وسلم ثم غادر الراوي الى حكاية كلام المشركين
 فقال لا شريكا هو لك الخ معناه انهم كانوا يقولون هذه الجملة
 وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اقتصروا على فوقكم ليلت
 لا شريك لك اما حكم التلبية فاجمع المسلمون على انها مشروعة ثم
 اختلفوا في ايجابها فقال الشافعي واخرون هي سنة ليست بشرط
 لصحة الحج ولا بواجبة فلو تركها صح حجه ولا دم عليه لكن فاسته
 الفضيلة وقالت بعض اصحابنا هي واجبة تجزئ بالدم ويصح الحج
 بدونها قال بعض اصحابنا هي شرط لصحة الاحرام قال فلا يصح
 الاحرام ولا الحج الا بها والصحيح من مذهبا ما قدماه عن الشافعي
 وقال ما لك ليست بواجبة ولكن لو تركها لم يدم دم وصح حجه
 قال الشافعي وما لك رحمهما الله وينعقد الحج بالنية بالقلب
 من غير لفظ كما ينقصد الصوم بالنية فقط وقال ابو حنيفة لا ينقصد
 الا بالنضمام التلبية او سوق الهدي الى النية قال ابو حنيفة ويجزي
 عن التلبية ما في معناها من التسبيح والتهليل وسائر الاذكار كما
 قال وهو ان التسبيح وغيره يجزي في الاحرام بالصلاة عن التكبير
 والله اعلم قالت اصحابنا ويصح رفع الصوت بالتلبية بحيث
 لا يشق عليه والمرأة ليس لها الرفع لانه يخاف الفتنة بصوتها
 ويستحب الاكثر منها لا سيما عند تغاير الاحوال كاقبال الليل
 والنهار والصعود والهبوط واجتماع الرفاق والقيام والمقعود
 والركوب والنزول وعقب الصلوات وفي الناجد كلها والاصح
 انه لا يلبي في الطواف والسعي لان لهما اذكار مخصوصة ويستحب
 ان يكرر التلبية كل مرة ثلاث مرات فكثر ويؤلفها ولا يقطعها
 بكلام فان سلم عليه رد السلام باللفظ وبكرة السلام عليه في هذا
 المحال واذا لبي صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الله تعالى

ماشا نفسه ولن احبه وللمسلمين وافضله سأل الرضوان والحجة
 والاستفادة من النار واذا راى شيئا عجبه قال لبيك ان العيس
 عيش الاخرة ولا تزال التلبية مستحبة للحاج حتى يشرع في ربح
 جمره العقبة يوم النحر وفي طواف الافاضة ان قدمه عليها او الملق
 عند من يقول الملق نسك وهو الصحيح ويستحب للعمرة ان يشرع
 في الطواف ويستحب التلبية للحجر مطلقا سواء الرجل والمرأة
 والمحب والمحدث والمخاض لقوله صلى الله عليه وسلم لما نثت
 رضي الله عنها اصفى ما يصنع الحاج غير ان لا تطوف بالبيت
 والله اعلم **باب امر اهل المدينة بالاحرام**
 من عند مسجد ذي الحليفة **قوله** عن ابن عمر رضي الله عنهما قال يداوم
 هذه التي تكذبون على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها ما اهل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الا من عند المسجد يعني ذا الحليفة
 وفي الرواية الاخرى ما اهل رسول الله صلى الله عليه وسلم الا من
 عند الشجرة حين قام به بعيره قال العلماء هذه البيداء هي الشرف الذي
 قدام ذي الحليفة وسيت بيذا لانها ليس فيها ما قد ذكرناه **وقوله**
 تكذبون فيها اي تقولون انه صلى الله عليه وسلم احرم منها ولم
 يحرم منها وانما احرم قبلها من مسجد ذي الحليفة ومن عند الشجرة
 التي كانت هناك وكانت عند المسجد وسماه ابن عمر رضي الله عنهما
 كذا بين لانهما اخبروا بالشيء على خلاف ما هو وقد سبق في اول
 هذا الشرح في مقدمة صحيح مسلم ان الكذب عند اهل السنة هو
 الاخبار عن النبي بخلاف ما هو سواء تعده او غلط فيه او سها عنه
 وقالت المعتزلة يشترط فيه العمدية وعندنا ان العمدية شرط في
 كونه اثما لا كونه يسمى كذا بقول ابن عمر رضي الله عنهما جار على
 قاعدتنا وفيه انه لا بأس باطلاق هذه اللفظة فيه دلالة على ان
 ميقات اهل المدينة من عند مسجد ذي الحليفة ولا يجوز لهم تاخير

الاحرام الى البيداء بهذا اقال جميع العلماء وفيه ان الاحرام من الميقات
 افضل من دويرة اهله لانه صلى الله عليه وسلم ترك الاحرام من
 مسجد مع كمال شرفه فانما قيل انما احرم من الميقات لبيان الجواز
 قلنا هذا غلط الوجهين احدهما ان البيان قد حصل بالاحاديث
 الصحيحة في بيان المواقيت والثاني ان فعل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انما يحمل على بيان الجواز في شيء تكرره ففعله في مرة او مرار
 على الوجه الجائز لبيان الجواز وبما اوجبنا على فعله على اكل
 وجوهه وذلك كالوضوء مرة ومرتين وثلاثا ناكل ثابت والاكثر
 انه صلى الله عليه وسلم نواها ثلاثا واما الاحرام بالبحر فلم ينكر
 واما جري منه مرة واحدة فلا يفعله الا على اكل وجوهه والله اعلم
قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يركع بذي الحليفة ركعتين
 فاذا استوت به الناقة قائمة عند ذي الحليفة اهل فيه استحباب
 صلاة ركعتين عند ارادة الاحرام ويصلح قبل الاحرام ويكونان
 نافلة هذا مذهبنا ومذهب العلماء كافة الا ما حكاه القاضي وغيره
 عن الحسن البصري انه يستحب كونها بعد صلاة فرض قال لانه
 روي ان هاتين الركعتين كانتا صلاة الصبح والصواب ما قاله
 الجمهور وهذا ظاهر الحديث قال اصحابنا وغيرهم من العلماء
 وهذه الصلاة سنة لو تركها فانتبهت الفضيلة ولا اثم عليه ولا رمة
 قال اصحابنا كان كان احرامه في وقت من الاوقات المني عن الصلاة
 فيها لم يصلح هذا هو المشهور وفيه وجه لبعض اصحابنا انه يصلحها
 فيه لان سببها ارادة الاحرام وقد وجد ذلك واما وقت الاحرام
 فنذكره في الباب بعد ان شاء الله تعالى والله سبحانه اعلم
باب بيان ان الافضل ان يحرم حين تنبت
 به راحلته متوجها الى مكة لا عقب الركعتين **قوله** في هذا الباب
 عن ابن عمر رضي الله عنهما قال فاني لم ار رسول الله صلى الله عليه

وسلم يهل حتى تنبت به راحلته وقال في الحديث السابق
 اذا استوت به الناقة قائمة عند مسجد ذي الحليفة اهل وفي
 الحديث الذي قبله كان اذا استوت به راحلته قائمة عند مسجد
 ذي الحليفة اهل وفي رواية حين قام به بغيره وفي رواية
 يهل حين تستوي به راحلته قائمة هذه الروايات كلها متفقة
 في المعنى وانما اختلفت في استوائها قائمة فيه دليل لا لئلا والشافعي
 رحمه الله والجمهور ان الافضل ان يحرم اذا انبتت به راحلته
 وقال ابو حنيفة يحرم عقب الصلاة وهو جالس قبل ركوب
 دابته وقبل قيامه وهو قول ضعيف للشافعي رحمه الله وفيه
 حديث من رواية ابن عباس رضي الله عنهما لكنه ضعيف وفيه
 ان التلبية لا تقدم على الاحرام **قوله** عن عبيد بن جريح انه قال
 لابن عمر رضي الله عنهما رايتك تضع ارجلكم ارضا من اصحابك
 يصنعها الخ قال المازري يحتمل ان مراده لا يصنعها غيرك مجتمعة
 وان كان يصنع بعضها **قوله** لا يس من الاركان الا اليمينين ثم
 ذكر ابن عمر رضي الله عنهما في جوابه انه لم ير رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يس الا اليمينين ما يتخفيف اليها هذه اللغة الفصيحة المشهورة
 وحكي سيوية وغيره من الآية تشديد لها في لغة قليلة والصحيح
 التخفيف قالوا لان نسبة الى اليمن فحقه ان يقال اليمن وهو جاز فلما
 قالوا اليمينين ابدلوا من احدي يا الى النسب لما قالوا اليمينين بالتشديد
 لزم منه الجمع بين البدل والمبدول والذين شددوها قالوا هذه
 الالف زائدة وقد يزاد في النسب كما قالوا في النسب الى منعا منعا
 فزادوا النون الثانية والى الري رازي فزادوا الزاي والى الرقة
 رقباني فزادوا النون والمراد بالركنين اليمينين الركن اليماني
 والركن الذي فيه الحجر الاسود ويقال العراقي لانه في جهة العراق
 وقيل للذي قبله اليماني لانه الى جهة اليمن ويقال لهما اليمانيان

تغلبا لاحدا لاسمين كما قالوا الابوان للاب والامر والقمرات
للشمس والقمر والحرمان لابي بكر وعمر رضي الله عنهما ونظائره
كثيرة مشهورة وتارة يغلبون بالفضيلة كالا بولين وتارة
بالخفة كالعمرين وتارة بغير ذلك وقد بسطته في تهذيب
الاسماء واللغات قالت العلماء ويقال للركنين الاحزين اللذين
تليان الحجر بكسر الخاء الشاميان لكونهما الى جهة الشام قالوا
فاليمانيان باقيان على قواعد ابراهيم عليه السلام بخلاف الشاميين
فلهم لم يستلموا ويستلم اليمانيان لقبائهما على قواعد ابراهيم
صلى الله عليه وسلم ثم ان العراقي بين اليمانيين اختص بفضيلة
اخرى وهي الحجر الاسود والتفيل ووضع الجبهة عليه مع
الاستلام خلاف اليماني والله اعلم قال القاضي رحمه الله وقد اتفق
ايمة الامصار والفقهاء اليوم على ان الركنين لا يستلمان وانما كان
الخلافا في ذلك العصر الاول من بعض الصحابة وبعض التابعين
ثم ذهب **قوله** رايتك تلبس النعال السبتية وقال ابن عمر
رضي الله عنهما في جوابه واما النعال السبتية فاني رايت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يلبس النعال التي ليس فيها شعر ويتوضا فيها
فانا احب البسما فقوله البس ويلبس كله يفتح الباء واما السبتية
فبكسر السين واسكان الموحدة وقد اشار ابن عمر رضي الله عنهما
الى تفسيرها التي ليس فيها شعر وهكذا قال جماهير اهل اللغة
واهل الحريب واهل الحديث انها التي لا شعر فيها قالوا وهي
مستقاة من السبت بفتح السين وهو الحلق والازالة للشعر ومنه
قولهم سبت راسه اي حلقه قال الهروي وقيل سميت بذلك
لانها السبت باليد باغ اي لانت يقال رطبة مسبتة اي لينة
قال ابو عمرو والشيابان السبت كل جلد مدبوغ وقال ابو زيد
السبت جلود البقر مدبوعة كانت او غير مدبوعة وقيل هو نوع

من اليد باغ بفتح الشعر وقال ابن وهب النعال السبتية كانت
سودا لا شعر فيها قالت القاضي وهذا ظاهر كلام ابن عمر رضي الله
عنهما في قوله النعال التي ليس فيها شعر قال وهذا لا يخالف
ما سبق فقد تكون سودا مدبوعة بالقرط لا شعر فيها لان بعض
المدبوغات يبقى شعرها وبعضها لا يبقى قال وكانت عادة العرب
لباس النعال بشعرها غير مدبوعة وكانت المدبوعة تعمل بالطائف
وغیره وانما كان يلبسها اهل الرفاهية كما قالت شاعرهم •
• تحذي نعال السبت ليس بتوم • قال القاضي واليهين في جميع
هذا مكسورة قالت والاصح عندي ان يكون اشتقاقها وامانها
الى السبت الذي هو الجلد المدبوغ او الى اليد باغ لان اليهين مكسورة
في تسبها ولو كانت من السبت الذي هو الحلق كما قاله الازهري
وغیره لكانت النسبة سبتية بفتح السين ولم يروها في هذا الحديث
ولا غيره ولا في الشعر فيما علمت الا بالكسر وهذا كلام القاضي
وقوله ويتوضا فيها ومعناه يتوضا ويلبسها ورجلاه رطبتا
قوله رايتك تصبغ بالصفرة وقالت ابن عمر رضي الله عنهما
في جوابه واما الصفرة فاني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصبغ بها فانا احب ان اصبغ بها فقوله اصبغ ويصبغ بضم الباء
وفتحها الغتان مشهورتان حكاهما الجوهري وغيره قالت
الامام المازري رحمه الله قيل المراد في هذا الحديث صبغ الشعر
وقيل صبغ الثوب قال والاشبه ان يكون صبغ الثياب لان اجبر
ان النبي صلى الله عليه وسلم صبغ ولم يقل عنه صلى الله عليه وسلم
انه صبغ شعره قال القاضي عياض هذا اظهر الوجهين والا فقد
جاءت آثار عن ابن عمر رضي الله عنهما يبين فيها ابن عمر تصفير بحته
واجتمع بان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصفر بحته بالورس
والزعفران رواه ابو داود وذكرا ايضا في حديث اخر احتج به

بأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصبح بها ثيابه وعامته **قوله**
 رأيتك إذا كنت أهل للناس إذا راوا الهلال ولم تهل أنت حتى
 يكون يوم التروية وقال ابن عمر رضي الله عنهما في جوابه وأما
 الأهل فالذي لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم يهل حتى تنبعث
 به راحته أما يوم التروية فبالتأنيث الشاة فوق وهو التأنيث
 من ذي الحجة وسمى بذلك لأن الناس كانوا يترون فيه من الماء
 أي يحملونه معهم من مكة إلى عرفات ليتحلوه في الشرب وغيره
 وأما فقه المسئلة فقال المازري إجابة ابن عمر رضي الله عنهما يضرب
 من القياس حيث لم يتمكن من الاستدلال بنفسه فعمل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم على المسئلة بعينها فاستدل بما في معناه ووجه
 قياسه أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما أحرم عند الشروع في فعل
 الحج والذهاب إليه فأخر ابن عمر رضي الله عنهما الأحرام إلى شروعه
 في الحج وتوجهه إليه وهو يوم التروية فانهم حينئذ يخرجون من
 مكة إلى منى ووافق ابن عمر رضي الله عنهما على هذا الشافعي وأصحابه
 وأصحاب مالك وغيرهم رخصة الله عليهم إجماعين وقال آخرون
 الأفضل أن يحرم من أول ذي الحجة ونقل القاضي عن أكثر الصحابة
 والعلماء الخلاف في الاستحباب وكل منهما جائز بالإجماع والله أعلم
قوله عن عبد الله بن قسيط هو يزيد بن عبد الله بن قسيط هو
 بقاف مضمومة وسين مهملة مفتوحة وأساكن الياء **قوله** وضع
 رجله في الخبز هو بفتح العين الحجة ثم برأساكنة ثم برأي وهو
 ركاب كور البعير إذا كان من جلد أو خشب وقيل هو الكور مطلقا
 كالركوب للشرح **قوله** بات رسول الله صلى الله عليه وسلم بذي
 الحليفة مبتدأة وصلى في مسجدتها قال القاضي رحمه الله هو بفتح
 الميم وضمها والبأساكنة فيها أي ابتدأ حجه ومبتدأة منصوب على
 الظرف أي في ابتدأه وهذا المبيت ليس من أفعال الحج ولا من سنة

قالت القاضي رحمه الله لكن من فعله تاسيا برسول الله صلى الله
 عليه وسلم فحسن والله أعلم **باب استحباب**
 الطيب قبل الإحرام في البدن واستحبابه وأنه لا بأس ببقاؤه ويصه
 وهو بريفة ولمعانه قولها طيبت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 محرمه حين أحرم وحمله قبل أن يطوف بالبيت ضبطوا محرمه
 بضم الحاء وكسرها وقد سبق بيانه في شرح مقدمة مسلم والضم أكثر
 ولم يذكر الهروي وآخرون غيره وأكثر ثابت الضم على المحدثين
 وقال الصواب الكسر والزيادة بحرمه الإحرام بالحج وفيه دلالة
 على استحباب الطيب عند إرادة الإحرام وأنه لا بأس باستدامه
 الإحرام وإنما يحرم ما بدأه في الإحرام وهذا مذهبنا وبه قالت
 خلايف من الصحابة والتابعين وجمهور المحدثين والفقهاء منهم سعد
 ابن أبي وقاص وابن عباس وابن الزبير ومعاوية وغايشة وأما
 حبيبة وأبو حنيفة والثوري وأبو يوسف وأحمد وزايد وغيرهم
 رضي الله عنهم وقال آخرون بمنعه منهم الزهري ومالك ومحمد بن
 الحسن وحكي أيضا عن جماعة من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم
 قالت القاضي وتناول هو لا حديث غايشة رضي الله عنها هذا
 على أنه تطيب ثم اغتسل بعده فذهب الطيب قبل الإحرام ويؤيد
 هذا قولها في الرواية الأخرى طيبت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عند إحرامه ثم طاف على نسائه ثم أصبح محرما فظاهرها أنها
 تطيب لبشارة نسائه ثم زال بالغسل بعد لاسيما وقد نقل أنه كان
 يتطهر من كل واحد قبل الأخرى فلا يبقى مع ذلك ويكوت
 قولها ثم أصبح بنضح طيبا أي قبل غسله وقد ثبت في رواية لمسلم
 أن ذلك الطيب كان زريعة وهو مما يذهب الغسل قال وقولها
 كاني أنظر إلى ويبس الطيب في مفارقة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وهو محرم المراد به أثره لا جرمه هذا كلام القاضي ولا يوافق

عليه بل الصواب ما قاله الجمهور ان الطيب مستحب للاحرام
لقولها طيبته محرمة وهذا ظاهر في ان الطيب للاحرام لا للنساء
وبعضه قولها كما في النظر الى وبيص الطيب وناويل الذي قاله
القاضي غير مقبول لمخالفة الظاهر بلا دليل يحملنا عليه واما قولها
ويحله قبل ان يطوف فالمراد به طواف الافاضة ففيه لاس
لاستباحة الطيب بعد رمي جرة العقبة والتحلق وقبل الطواف
وهذا مذهب الشافعي رحمه الله والعلما كافة الا ما كفاكرهه
قبل طواف الافاضة وهو مجتوج بهذا الحديث وقولها يحله
دليل على انه حصل له تحلل وفي الحج تحللان بمحصلان بثلاثة اشياء
وهي جرة العقبة والتحلق وطواف الافاضة مع سعيه ان لم يكن
سعي عقيب طواف القدوم فاذ فعل الثلاثة حصل التحللان واذا
فعل اثنين منهما حصل التحلل الاول اي اثنين كانا ويحل بالتحلل
الاول جميع المحرمات الا الاستمتاع بالنساء فانه لا يحل الا بالثاني
وقيل يباح منهن غير الجماع بالتحلل الاول وهو قول بعض اصحابنا
والشافعي رحمه الله قول انه لا يحل بالاول الا اللبس والتحلق وقلم
الاظفار والصواب ما سبق والله اعلم وقولها في الرواية الاخرى
ويحله حين حل قبل ان يطوف بالبيت فيه تصريح بان التحلل
الاول يحصل بعد رمي جرة العقبة والتحلق قبل الطواف وهذا
متفق عليه قولها بذريرة هي بفتح الدال المعجمة وهي قنات فصب
طيب يجابه من الهند قولها وبيص الطيب في مفرق الوبيص البريق
واللعان والمفرق بفتح الميم وكسر الراء **قوله** عن ابن عمر رضي الله عنهما
ما احب ان اصبح محرما ينضح طيبا وقول عائشة رضي الله عنها
ثم يصبح محرما ينضح طيبا كله بالحق المعجمة اي يفور منه الطيب
ومنه قوله تعالى عيانا نضاجان هذا هو الشهرانها بالحاء
المعجمة ولم يذكر القاضي وغيره غيره وضبط بعضهم بالحق المعجمة

وهما متقاربان في المعنى قالت القاضي رحمه الله قبل النضح
بالجمعة اولي من النضح بالمهلة وقيل عكسه وهو اشهر واكثر
قولها ثم يطوف على نسائه قد قال الفقهاء اقل القسم ليلة لكل امرأة
فكيف طاف على جميع في ليلة واحدة وجوابه من وجهين
احدهما ان هذا كان برضاها ولا خلاف في جواز برضاها
كيف كان والثاني ان القسم في حق النبي صلى الله عليه وسلم هل
كان واجبا في الدوام فيه خلاف لا صحابنا قال ابو سعيد الاصمعي
لم يكن واجبا وانما كان يقسم بالسوية ويقرعه بينهما تكريما
وتبرعا لا وجوبا وقال الاكثرون كان واجبا فعلى قول الاصمعي
لا اشكال والله اعلم **باب تحريم الصبي**
الماكول البري او ما اصله ذلك على المحرم بحج او عمرة او بها **قوله**
عن الصعب بن جثامة هو يحجم مفتوحة ثم ثاثة مشددة قوله
وهو بالابواي بوذان اما الابوا ففتح المهمة واسكان الموحدة
ووذان بفتح الواو ونشد يد الدال المهلة وهما مكانان بين مكة
والمدينة **قوله** صلى الله عليه وسلم انا لم نرده عليك الا انا حرم
هو بفتح المهمة من انا حرم وحرم بضم الحاء والراء اي محرمون
قال القاضي رحمه الله رواية الحديثين في هذا الحديث لم نرده بفتح
الدال وانكره محققوا شيوخنا من اهل العربية وقالوا هذا غلط
من الرواة وصوابه ضم الدال قال ووجدته بخط بعض الشيوخ
بضم الدال وهو الصواب عندهم على مذهب سيبويه في مثل هذا
من المضاعف اذا دخلت عليه الهاء ان يضم ما قبلها في الامر ونحوه
من الجز ومراعاة اللوا التي توجبها منه الهاء بعدها تحذف الهاء
فكان ما قبلها والى الواو ولا يكون ما قبل الواو الا مضموما
هذا في المذكر واما المؤنث مثل ردها وجبها ففتوح الدال
ونظايرها مراعاة للالف هذا الجرام القاضي فاما ردها ونظايرها

من الموت ففتحة الها لازمة للتفايق وأما رده ونحوه للمذكر
ففيه ثلاثة أوجه أفصحها وجوب الضم كما ذكره القاضى والثالث
الأكبر وهو ضعيف والثالث الفتح وهو أضعف منه ومن ذكره
ثعلب في الفصحى لكن غلطوه لكونه أوهم فصاحته ولم يسه على
ضعفه **قوله** عن الصعب بن جثامة الليثي أنه اهتدى لرسول الله
صلى الله عليه وسلم حمارا وحشيا وفي رواية حمار وحش وفي
رواية عجز حمار وحش يعطردما وفي رواية شق حمار وحش
وفي رواية عضوا من لحم صيد هذه روايات مثل وقد ترجم لها
البخارى رحمه الله والله أعلم **باب** **إذا اهتدى**
للحمار حمارا وحشيا لم يقبل ثم رواه بإسناده وقال في روايته
حمارا وحشيا وحكى هذا التاويل عن مالك وغيره وهو باطل
وهذه الطرق التي ذكرها مثل صريحته في أنه قد بوح وأنه إنما اهتدى
بعض لحم صيد لا كله واتفق العلماء على تحريم الاصطياد على المحرم قال
الشافعي رحمه الله وأخرون ويحرم عليه تملك الصيد بالبيع والهبة
ونحوهما وفي ملكه إياه بالأرض خلاف وأما لحم الصيد فإن صاده
أو صيده فهو حرام سواء صيده له بآذنه أو بغيره وإن صاده
خلال نفسه ولم يقصد المحرم ثم اهتدى للحمار أو بآذنه لم يحرم عليه
هذا مذهبا وبه قال مالك وأحمد وداود وقال أبو حنيفة
لا يحرم عليه ما صيد بغير آذانه منه وقالت طائفة لا يحل لحم
الصيد أصلا سواء صاده هو أو صاده غيره له أو لم يقصد فيحرم
مطلقا حكاه القاضى عياض رحمه الله عن علي كرم الله وجهه وعن
ابن عمر وابن عباس رضي الله عنهم لقول الله تعالى وحرم عليكم
صيد البر ما دمتم حرما قالوا المراد بالصيد المصيد ولظاهر حديث
الصعب بن جثامة فإن النبي صلى الله عليه وسلم رده وعلل رده
بأنه محرم ولم يقل له بأنك صدته لنا وأجبت الشافعي رحمه الله

729
ووافقوه بحديث أبي قتادة المذكور في صحيح مسلم بعد هذا
فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال في الصيد الذي صاده أبو قتادة
وهو محرم حلال قال للحريز هو حلال فكلوه وفي الرواية الأخرى
قال معكم منه شيء قالوا معارجله فآخذها رسول الله صلى الله عليه
وسلم فاكلها وفي سنن أبي داود والترمذي والنسائي عن جابر
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال صيد البر لكم حلال ما لم تصيدوه
أو يصاد لكم هكذا الرواية يصاد لكم بالالف وهي جائزة على لغة
ومنه قول الشاعر • ألم ياتيك والآنبا نبي • قال اصحابنا
يجب الجمع بين هذه الأحاديث وحديث جابر رضي الله عنه هذا
صريح في الفرق وهو ظاهر في الدلالة للشافعي وموافقيه ورد
لما قاله أهل المذهبين الآخرين ويحمل حديث أبي قتادة رضي الله عنه
على أنه لم يقصد هم باصطياده وحديث الصعب أنه قصد هم باصطياده
وتحمل الآية الكريمة على الاصطياد وعلى لحم ما صيد للحمار وللأحداث
السنة للترادف من الآية وأما قولهم في حديث الصعب أن النبي صلى
الله عليه وسلم علل بأنه محرم فلا يمنع كونه صيده لآذنه إنما يحرم الصيد
على الإنسان إذا صيده له بشرط أنه محرم فبين الشرط الذي يحرم به
قوله صلى الله عليه وسلم أنا لم نرده عليك إلا أنا حر فيه جواز
قبول الهدية للنبي صلى الله عليه وسلم بخلاف الصدقة وأنه يجب
لن منعه من قبوله هدية ونحوها العذر أن يعتد بذلك إلى
المهدي تطييبا لقلبه **قوله** سمعت أبا قتادة رضي الله عنه يقول
خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كنا بالقاعة فما المحرم
ومنا غير المحرم الخ القاعة بالقاف وأما المملة المحقة هذا هو
الصواب المعروف في جميع الكتب والذي قاله العلماء من كل طائفة
قال القاضى كذا أفيدها الناس كلهم قال ورواه بعضهم عن البخاري
بالقاف وهو وهم والصواب بالقاف وهو واد على نحو ميل من التقيا

وعلى ثلاث مراحل من المدينة والتقيابض بين المهلة واسكان
القاف بعد هايا مشاة من تحت وهو مقصور وهي جامعة بين
مكة والمدينة من اعمال الفاع واسكان الراوي العين المهلة
والابواب واذان قريبان من اعمال الفاع ايضا وتعني المذكورة
في الحديث هي عين ما هالك على ثلاثة اميال من التقيا وهي بنا
مشاة فوق مكسورة ومفتوحة ثم عين مهلة ساكنة ثم هامة
ثم نون قال القاصي وبلغني عن ابي ذر الهروي انه قال سمعت
العرب تقول انهم التاوي ففتح العين وكسر الهمزة وهذا ضعيف واما
عقيقة فهي عين مهلة مفتوحة ثم يا مشاة من تحت ساكنة ثم فاف
مفتوحة وهي موضع من بلاد بني غفار بين مكة والمدينة قال
القاصي وقيل هي بئر ما لبني ثعلبة **قوله** فمن الحرم قد يقال
كيف كان ابوقفاة وغيره محرمين وقد جاء وزوايا من المدينة
وقد تقرر ان من اراد حيا او عمرة لا يجوز له مجاوزة المقات
غير محرم قال القاصي وجواب هذا ان الواقيت لم تكن اوقت بعد
وقيل لان النبي صلى الله عليه وسلم بعث ابا قفاة ورفقه كنف
عبدوه بجهة الساحل كما ذكره مسلم في الرواية الاخرى وقيل لانه
يخرج مع النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة بل بعثه اهل المدينة
بعد ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم ليعلم ان بعض العرب يقصدون
الاعازة على المدينة وقيل لانه خرج معهم ولكنه لم يتوجه ولا
عمره قال القاصي وهذا بعيد والله اعلم **قوله** فسقط مني سوطي
فقلت لا صحابي وكانوا محرمين ناولوني السوط فقالوا والله
لا نعينك عليه بشئ وقال في الرواية الاخرى ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم هل اشار اليه انسان منكم او امره بشئ قالوا
قال فكلوه هذا ظاهر في الدلالة على تحريم الاعانة والاشارة
من المحرم في قتل الصيد وكذلك الدلالة عليه وكل سبب

وفيه دليل للجمهور على ابي حنيفة في قوله لا يحل الاعانة من الحرم
الا اذا لم يكن اصطياده بدونها **قوله** فقال بعضهم كلوه وقال
بعضهم لا تأكلوه ثم قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو حلال
لكم فكلوه فيه دليل على جواز الاجتهاد في مسائل الفروع والاختلاف
فيها والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم هو حلال فكلوه مخرج
في ان الحلال اذا صار حصيدا لم يكن من المحرم اعانة ولا اشارة ولا
دلالة عليه هل للمحرم اكله وقد سبق ان هذا مذهب الشافعي والاكثر
قوله اذ بصرت باصحابي يتراون شيئا وفي الرواية الاخرى
يتصمك بعضهم الى ان نظرت فاذا حمار وحش هكذا وقع في جميع
نسخ بلادنا يصمك الى تشديد اليا قال القاصي هذا خطأ وضعيف
وقع في رواية بعض الرواة عن مسلم والصواب يصمك الى بعض
فاستقط لقطه بعض والصواب ثابها كما هو مشهور في باقي
الروايات لانهم لو صمكوا اليه كانت اشارة منهم وقد قالوا انهم
لم يشيروا اليه قلت لا يمكن رد هذه الرواية فقد صحت هي والرواية
الاخرى وليس في واحدة منهما دلالة ولا اشارة الى الصيد فان
مجرّد الصمك ليس فيه اشارة منهم قال العلماء واما صمكوا نجبا
من عروض الصيد ولا قدرة لهم عليه ومنعهم منه والله اعلم
قوله فاذا حمار وحش وكذا ذكر في اكثر الروايات حمار وحش
وفي رواية ابي كميل المجدي اذا راوا حمار وحش فحمل عليها ابوقفاة
فغمر فيها انا فاكلوا من لحمها فهذه الرواية تبين ان الحمار في اكثر
الروايات المراد به ابني وهي الاثان وسميت حمارا مجازا **قوله**
صلى الله عليه وسلم هل معكم من لحمه شئ وفي الرواية الاخرى هل
معكم منه شئ قالوا معنار حله فاخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاكلها انا اخذها واكلها تطيبا لقلوبهم في اباحتها ومبالغة في
ازالة الشك والشبهة عنهم محصول الاختلاف بينهم فيه قبل ذلك

قوله فقال انما هي طعمة هي بضم الطاء اي طعام **قوله** ارفع فرسي
شاوا واسيرنا واهوقا بالين المعجمة مهموز والناو الطلق والغاية
ومعناه اركضه شديدا وقتا واسوقه بسهولة **قوله**
فقلت ان لقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تركته بغير
وهو قابل السقيا اما غيفة والتفيا وتعهن فقد سبق ضبطهن
وبيانهن **قوله** قابل ضبط بوجهين اصحها واشهرها قابل
بهمزة بين الالف واللام من القيلولة ومعناه تركته بغيرهن
وفي غزوة ان يقبل بالسقيا ومعنى قابل سيقيل ولم يذكر القاهني
في شرح مسلم وصاحب المطالع والجمهور غير هذا بمعناه والوجه
الثاني انه قابل بالبا الموحدة وهو ضعيف وعزيب وكان تصحيف
وان صح فعناه ان تعهن موضع مقابل للسقيا **قوله** فقلت يا رسول
الله ان اصحابك يقرؤون عليك السلام فقال صلى الله عليه وسلم
وعليهم السلام ورحمة الله فيه استجابا لرسالة السلام الى الغائب
سواء كان افضل من المرسل اليه ام لا لانه اذا ارسله الى من هو افضل
منه فمن دونه اولى قال اصحابنا ويجب على الرسول تبليغه ويجب
على المرسل اليه رد الجواب حين يبلغه على الفور **قوله** يا رسول الله
اني اصدت ومعنى فاضله هكذا هو في بعض النسخ وهو صحيح
وهو بفتح الصاد المحققة والضمير في منه يعود على الصيد المحذوف
الذي دل عليه اصدت ويقال بتشديد الصاد وفي بعض النسخ
صدت وفي بعضها اصطدت وكله صحيح **قوله** هل اشترتم او عنتم
او اصطدتم روي بتشديد الصاد وتخفيفها وروي صدتم
قال القاهني وروياه بالتخفيف من اصدت ومعناه امرتم
بالصيد او جعلتم من يصيد وقيل اشترتم الصيد من موضعه
يقال اصدت الصيد مخففا اي اثرته قال وهو اولى من رواية من
رواه صدتم او اصدتتم بالتشديد لان النبي صلى الله عليه وسلم

قد علم انهم لم يصيدوا وانما ناله لوه عما حاده غيرهم والله اعلم **قوله**
فلما استيقظ طلحة وافق من اكله معناه صوبه والله اعلم **باب**
ما يندب للحرم وغيره قتله من الذواب في الجمل والحرم **قوله**
صلى الله عليه وسلم خمس فوايق يقتلن في الجمل والحرم الحية
والغراب لا يقع والفارة والكلب العقور والحديا وفي رواية
الحداة وفي رواية العقرب بدل الحية وفي الرواية الاولى اربع
بجند في الحية والعقرب فالمنصوص عليه ست وايضا العلماء على
جواز قتلهن في الجمل والحرم والاحرام وانفقوا على انه يجوز للحرم
ان يقتل ما في معناه من ثم اختلفوا في المعنى فيهن وفيما يكون في
معناه فقال الشافعي رحمه الله المعنى في جوار قتلهن كونهن مما
لا يؤكل ولا هو من متولد بين ما كؤل وغيره فقتله جائز للحرم
لا فدية عليه وقالت مالك رحمه الله المعنى فيهن كونهن مؤذيات
وكل مؤذ يجوز قتله للحرم وما لا فلا واختلف العلماء في المراد بالكلب
العقور فقيل هو الكلب المعروف وقيل كلما يفتس من السباع
يسمى في اللغة كلبا عقورا واما تسمية هذه المذكورات فوايق
فصحيحة جائزة على اصل اللغة واصل الضيق في كلام العرب
الحرم ورجح وسمى الرجل فاسقا لمخرجه عن امر الله وطاعته فسميت
هذه الفوايق لمخرجهن بالايذاء والافساد عن طريق معظم الدواب
وقيل لمخرجهن عن حكم الحيوان في تحريم قتله في الحرم والاحرام
وقيل فيها اقوال اخر ضعيفة لا يرتضيها واما الغراب لا يقع
فهو الذي في ظهره وبطنه بياض وحكي الساجي عن النخعي انه
لا يجوز للحرم قتل الفارة وحكي غيره عن علي ومجاهد رضي الله
عنهما انه لا يقتل الغراب ولكن يرمى وليس بصحيح عن علي رضي الله
عنه واتفق العلماء على جواز قتل الكلب العقور للحرم والجمل في
الجمل والحرم واختلفوا في المراد به فقيل هو العروف خاصة

حكاه القاضى عن الاوراعى وابى حنيفة والحسن بن صالح
والحقوا به الذئب وحمل زفر رحمه الله معنى الكلب على الذئب
وحده وقال جمهور العلماء ليس الكلب العقور تخصيص هذا
الكلب المعروف بل المراد هو كل معقر عاد مقترس غالبيا كالسبع
والنمر والفهد ونحوهم وهذا قول زيد بن اسلم وسفيان الثوري
وابن عيينة والشافعى واحمد رضى الله عنهم اجمعين وغيرهم وحكاه
القاضى عياض عنهم وعن جمهور العلماء ومعنى العقور والعافر
الخارج واما الحداة فعروفة وهى كسرا الحامه موزة جمعها
حدا مكسورة الحام مقصورة موهوزة كسبة وعنب وفي الرواية
الاخرى الحديا بضم الحاء وفتح الدال وتشديد اليا مقصورة قال
القاضى قال ثابت الوجه فيه الهمز على معنى الذئب والافحيفته
حديثة وكذا قيل الاصيل في صحيح البخاري في موضع او الحديثة
على التسهيل والادغام وقوله في الحية تقتل بصغر لها اي بئذلة
واهانته **قوله** صلى الله عليه وسلم خمس فوايق هو بنون خمس
وقوله تقتل خمس فوايق باضافة خمس لا بتوينه **قوله** صلى الله
عليه وسلم في رواية زهير خمس الاجناس على من قتلهن في الحرم
والاحرام اختلفوا في ضبط الحرم هنا فضببط جماعة من المحققين
بفتح الحاء والراءى الحرم المشهور المشهود وهو حرم مكة والثاني
بضم الحاء والراءى لم يذكر القاضى عياض في المارق غيره قال وهو
جمع حرام وهو كما قال الله تعالى وانتم حرمة قال والمراد به المواضع
المحرمة والفتح اشهر والله اعلم وفي هذه الاحاديث دلالة للشافعى
وموافقيه رحمهم الله في انه يجوز ان يقتل في الحرم كل من يجب
عليه قتل بقتاص او زجر بالزنا او قتل في الحاربة وغير ذلك
وانه يجوز اقامة كل الحدود فيه سواء كان موجب القتل والحد
جري في الحرم او خارجه ثم يجازى صاحبه الى الحرم وهذا مذهب

مالك والشافعى واخرين وقالت ابو حنيفة وطائفة ما ارتكبه
من ذلك في الحرم يقام عليه فيه وما فعله خارجه ثم يجازى اليوات
كان اطلاق نفس لم يعم عليه في الحرم بل يضيق عليه ولا يكمل ولا
يجالس ولا يبايع حتى يضطر الى الخروج منه فيقام عليه خارجه
وما كان دون النفس يقام فيه قال القاضى وروى عن ابن عباس
وعطاء والنسائي والحكم بن عوف لم يقرقوا بين النفس ورونها
وجتهد طاهر قول الله تعالى ومن دخله كان امنا وجننا هذه
الاحاديث لما ركة فاعل الجناية لهذه الدواب في اسم الفسق بل
فسقة الفحش لكونه مكلفا ولان التضييق الذي ذكره لا يفي
لصاحبه امان فقد خالفوا ظاهر ما فسر وابه الآية قال القاضى
ومعنى الآية عندنا وعند اكثر المفسرين انه اخبار عما كان قبل
الاسلام وعطف على ما كان قبله من الايات وقيل امن من النار
وقالت طائفة يخرج ويقام عليه الحد وهو قول ابن الزبير والحسن
ومجاهد وخماد والله اعلم **باب جواز خلق**
الراس للحرم اذا كان به اذى وجوب الغدنة لمخلفه وبيان قدرها
قوله صلى الله عليه وسلم يؤذيك هوام راسك قال نعم قالت
فاخلق وصم ثلاثة ايام او اطعم ستة مساكين او انك نسيكة
وفي رواية فامرني بغدنة من صيام او صدقة او نسيك ما يتيسر
وفي رواية صم ثلاثة ايام او تصدق بفرق بين ستة او انك
ما يتيسر وفي رواية او اطعم فقرا بين ستة مساكين والفرف
ثلاثة اصع او صم ثلاثة ايام او انك نسيكة وفي رواية او انك
شاء وفي رواية او اطعم ثلاثة اصع من تمر على ستة مساكين
وفي رواية قال صوم ثلاثة ايام او اطعم ستة مساكين نصف
صاع نصف صاع طعاما لكل مسكين وفي رواية قال هل عندك
نسيك قال ما اقدر عليه فامرني ان يصوم ثلاثة ايام او يطعم

ستة مساكين لكل صاع هذه روايات الباب وكلها متفقة المعنى
 ومقصودها أن من احتاج إلى خلق الرأس لضرر من قبل أو مرض
 أو نحوها فله حلقه في الإحرام وعليه الفدية قال الله تعالى فمن
 كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة
 أو نسك وبين النبي صلى الله عليه وسلم أن الصيام ثلاثة أيام
 والصدقة ثلاثة أصع ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع
 والنسك نصف شاة وهي شاة تجزي في الأضحية ثم أن الآية الكريمة
 والآحاد متفقة على أنه يجزئ بين هذه الأنواع الثلاثة وهكذا
 الحكم عنه العلماء أنه يجزئ بين هذه الثلاثة وأما قوله في رواية
 قال هل عندك نسك قال ما أقدر عليه فأمره أن يصوم ثلاثة أيام
 فليس المراد به أن الصورة لا يجزي إلا لعاد من الهدى بل هو محمول
 على أنه سأل عن النسك فإن وجدته أخبره أنه يجزئ بينه وبين الصيام
 والأطعام فإن عذمه فهو يجزئ بين الصيام والأطعام وانفق
 العلماء على القول بظاهر هذا الحديث إلا ما حكى عن أبي حنيفة والثوري
 أن نصف الصاع لكل مسكين إنما هو في الحنطة وأما التمر والشعير
 وغيرها فيجب صاع لكل مسكين وهذا خلاف نصه صلى الله
 عليه وسلم في هذا الحديث ثلاثة أصع من تمر وعن أحمد بن حنبل
 رحمه الله لكل مسكين مد حنطة أو نصف صاع من غيره وعن
 الحسن البصري وبعض السلف رضي الله عنهم أنه يجب أطعام عشرة
 مساكين أو صوم عشرة أيام وهذا ضعيف منابذ للسنن مردود
قوله صلى الله عليه وسلم أو اطعم ثلاثة أصع من تمر على ستة
 مساكين معناه مقسومة على ستة مساكين والأصع جمع صاع
 وفي الصاع لغتان التذكير والتانيث وهو مكياك يسع خمسة
 أرطال وثلاث رطل بالبغدادية هذا مذهب مالك والشافعية وأحمد
 وجماهير العلماء رضي الله عنهم وقال أبو حنيفة يسع ثمانية أرطال

واجمعوا على أن الصاع أربعة أمداد وهذا الذي قد ساء من أن
 الأصع جمع صاع فهو صحيح وقد ثبت استعمال الأصع في هذا
 الحديث الصحيح من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا هو
 مشهور في كلام الصحابة رضي الله عنهم والعلماء بعدهم وفي كتب
 اللغة وكتب النحو والتصريف ولا خلاف في صحته وجوازها وأما
 ما ذكره ابن مكي في كتابه تنصيف اللسان أن قولهم في جمع الصاع
 أصع محن من خطأ العوام وأن صوابه أصوع فغلط منه وذهول
 وعجب قوله هذا مع اشتغال اللفظة في كتب الحديث واللغة والغريب
 واجمعوا على صحتها وهو من باب المقلوب فالواو يجوز في جمع صاع
 أصع وفي زاد راد وهو باب معروف في كتب العربية لأن الكلمة
 في أصع صاد وعينها وأوقلت الواو هرة ونقلت إلى موضع الفاء
 ثم قلبت الهرة الفاجين اجتمعت هي وهذه الجمع فصار أصعا ووزنه
 عندهم أفعل وكذلك القول في ادرك نحوه **قوله** صلى الله عليه
 وسلم هوام رأسك أي القمل **قوله** صلى الله عليه وسلم إنك نيكه
 وفي رواية ما تيسر وفي رواية شاة والجمع بمعنى واحد وهي شاة
 وشرطها أن تجزي في الأضحية ويقال للشاة وغيرها مما يجزي
 في الأضحية نسيكه ويقال نسك بينك وبينك وبينك وكسرهما
 في المضارع والضم أشهر **قوله** ورأسه يتهافت فلا أي يتأفك
 ويتناثر **قوله** عن كعب بن عجرة هو بضم العين واسكان الجسيم
قوله صلى الله عليه وسلم تصدق بفرق هو بفتح الراء واسكانها
 لغتان وفسره في الرواية الثانية بثلاثة أصع وهكذا وقع هو
 وقد سبق بيانه وأما في كتاب الطهارة **قوله** فيقل رأسه هو
 بفتح القاف وكسر الميم أي فكثر قلبه والله أعلم **باب**
 جواز الجمجمة للحجر **قوله** أن النبي صلى الله عليه وسلم أحجم
 بطريق مكة وهو محرم وسط رأسه وسط بفتح السين قال أهل

اللغة كل ما كان بين بعضه من بعض كوسط الصف والقلادة
والسجدة وحلقة التاج ومخوذك فهو وسط بالاسكات
وما كان مصمما لا بين بعضه من بعض كالذارق السلعة و
والراصة فهو وسط بفتح السين قالت الازهرى والجوهري
وقد اجازوا في الفتوح الاسكان ولم يجزوا في
السكان الفتح وفي هذا الحديث دليل بجواز الحجامة للحرم وقد
اجمع العلماء على جوازها له في الراس وغيره اذا كان له عذر في
ذلك وان قطع الشعر حينئذ لكن عليه الفدية لقطع الشعر فان لم
يقطع فلا فدية الا به وهذا الحديث محمول على ان النبي صلى الله
عليه وسلم كان له عذر في الحجامة وبسط الراس لانه لا ينفلت من
قطع شعره اما اذا اراد المحرم الحجامة لغير حاجة فان تضمنت قطع
شعره فهي حرام لتحريم قطع الشعر وان لم تضمن ذلك بان كان
في موضع لا شعر فيه فهي جائزة عندنا وعند الجمهور ولا فدية
فيها وعن ابن عمر رضي الله عنهما وقال كراهتها وعن الحسن
البصري رضي الله عنه فيها الفدية دليلنا ان اخرج الدم ليس
حراما في الاحرام وفي هذا الحديث بيان قاعده من مسايل
الاحرام وهي ان المحلق واللباس وقتل الصيد ومخوذك من
الحرمات يباح للحاجة وعليه الفدية كمن احتاج الى حلق الراس لمرض
او خرا او برد او قتل صيد للجماعة وغير ذلك والله سبحانه اعلم
باب جواز مداواة المحرم عينيه **قوله**
عن نبيه بن وهب هو بنون مضمومة ثم بام موحدة مفتوحة
ثم مشاءة من تحت ساكنة **قوله** مع ابان بن عثمان قد سبق في اول
الكتاب ان في ابان وجهين الصرف وعدمه والصحيح الاشهر
الصرف فمن صرفه قال وزنه فعال ومن منعه قال هو افعل
قوله حتى اذا كنا نمل هو بفتح الميم وبلا ميم وهو موضع على ثمانية

وعشرين ميلا من المدينة وقيل اثنان وعشرون حكاهما القاجي
عياض في الشارح **قوله** احمدها بالصبر هو بكسر الميم وقوله بعد
صمدها بالصبر هو بتخفيف الميم يقال صمد وصمد مخففا ومشددا
قوله احمدها جاعا على لغة التخفيف ومعناه اللطخ واما الصبر
فبكسر الباء ويجوز اسكانها وانتفق العلماء على جواز تصيد العين
وغيرها بالصبر ونحوه مما ليس بطيب ولا فدية في ذلك فان
احتاج الى ما فيه طيب جاز له فعله وعليه الفدية وانتفق العلماء
على ان المحرم له ان يكحل بكحل لا طيب فيه اذا احتاج اليه ولا فدية
عليه فيه واما الاكتمال للزينة فكروه عند الشافعي واخريست
ومنعه جماعة منهم احمد واسحق رضي الله عنهم اجمعين وفي مذهب
مالك قولان كالذهبيين وفي ايجاب الفدية عندهم بذلك خلاف
والله اعلم **باب جواز غسل المحرم بدنه**
ورأسه ذكر في الباب حديث ابن حنبل ان ابن عباس رضي الله عنهما
والسور اخلفا فقال ابن عباس للمحرم غسل رأسه وخالفه السور
وان ابن عباس ارسله الى ابي ايوب رضي الله عنه يسأله عن ذلك
فوجده يغتسل بين القرنين وهو يستتر بثوب قال فسلمت
عليه فقال من هذا فقلت انا عبد الله بن حنبل ارسلني اليك عبد الله
ابن عباس اسالك كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل
رأسه وهو محرم فوضع أبو ايوب رضي الله عنه يده على الثوب
فطأ طأ حتى بدا الى رأسه ثم قال لا انسان يصب عليه فصب على رأسه
ثم حرك رأسه بيديه ثم اقبل بهما وادبر ثم قال هكذا رايت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل **قوله** بين القرنين هو بفتح
القاف تخية قرن وهما الخشتان القايمنان على راس البير ثم
بينهما خشة اخري عليها حبال المستقي به وفي هذا الحديث فوائد
منها جواز اغتسال المحرم وغسل رأسه وامرار اليد على شعره بحيث

لا ينفذ منه شيء ومنها قبول خبر الواحد ان كان قبوله مشهورا
ومنها الرجوع الى النص عند الاختلاف وترك الاجتهاد والقياس
عند وجود النص ومنها السلام على المتطهر في وضوء وغسل بخلاف
الجماع على المحدث ومنها جواز الاستغانة في الطهارة ولكن الاولى
تركها الا لمخالفة وانفق العلماء على جواز غسل المحرم راسه وجسده
عن الجنابة بل هو واجب عليه واما غسله تبريدا فذهبوا ومذهب
المجهور رجوازه بلاكراهة ويجوز عندنا غسل راسه بالسدر والخطم
بحيث لا ينفذ شعرا ولا فدية عليه ما لم ينفذ شعرا وقال ابو حنيفة
وما لك هو حرام موجب للفتنة والله اعلم **باب**
ما يفعل بالحرم اذا مات فيه حديث ابن عباس رضي الله عنهما ان
رجلا من بني بغيره وهو واقف مع النبي صلى الله عليه وسلم بعرفة
فوقص فمات فقال اغسلوه بما وسدر وكفوه في ثوبه ولا تحمروا
راسه فان الله تعالى يبعثه يوم القيمة مليا وفي رواية وقع من
راحله فاوقصته او قال فاقصصته وفي رواية وكفوه في
ثوبين ولا تحتطوه ولا تحمروا راسه فانه يبعث يوم القيمة يلبى
وفي رواية ولا تحمروا وجهه ولا راسه وفي رواية فانه يبعث
يوم القيمة ملبدا في هذه الرواية دلالة بينة للشافعي واخذوا بنحو
وموافقهم في ان المحرم اذا مات لا يجوز ان يلبس الخيط ولا يحمروا
راسه ولا يمس طيبا وقال مالك والاوزاعي وابو حنيفة وغيرهم
يفعل به ما يفعل بالحي وهذا الحديث رد القول **وقوله** صلى الله
عليه وسلم واغسلوه بما وسدر دليل على استحباب السدر في غسل
الميت وان المحرم في ذلك كغيره وهذا مذهبنا وبه قال طاووس
وعطاء ومجاهد وابن المنذر واخرون ومنعه ابو حنيفة ومالك
واخرون **وقوله** صلى الله عليه وسلم ولا تحمروا وجهه ولا راسه
اما تحمير الراس في حق المحرم الحي فجمع على تحريمه واما وجهه فقال

مالك

مالك وابو حنيفة رحمهما الله هو كراهيه وقال الشافعي والمجهور
لا احرام في وجهه بل له تغطيته واما يجب كشف الوجه في حق المرأة
هذا حكم المحرم الحي واما حكم الميت فذهب الشافعي ومن وافقه
انه يحرم تغطية راسه كما سبق ولا يحرم تغطية وجهه بل يبق كما كان
في الحياة ويناوول هذا الحديث على النهي عن تغطية وجهه ليس كونه
وجها لانه هو صون للرأس فانهم لو غطوا وجهه لم يؤمن ان يغطوا
راسه فلا بد من تاويله لان مالك وابو حنيفة وموافقهم يقولون
لا يمسح من ستر راس الميت ووجهه والشافعي وموافقوه يقولون
يباح ستر الوجه فيعتين تاويل الحديث **وقوله** صلى الله عليه وسلم
وكفوه في ثوبيه وفي رواية ثوبين قال القاضي رحمه الله اكثر
الروايات ثوبيه وفيه فوايد منها الدلالة لمذهب الشافعي
وموافقيه في ان حكم الاحرام باق فيه ومنها ان التكفين في الثياب
الملبوسة جائز وهو مجمع عليه ومنها جواز التكفين في ثوبين والفضل
ثلاثة ومنها ان التكفين مقدم على الدين وغيره لان النبي صلى الله
عليه وسلم لم يسأل هل عليه دين مستغرق ام لا ومنها ان التكفين
واجب وهو اجماع في حق المسلم وكذلك غسله والصلاة عليه ودفعه
وقوله خر من تعبر اي سقط **وقوله** وقص اي انكسرت عنقه
وققصته واققصته واحد **وقوله** فاقصصته اي قتله في الحال
ومنه قصاص الغم وهو موتها بآياخذها موت فجأة **وقوله** صلى الله
عليه وسلم فانه يبعث يوم القيمة مليا وملبدا ويلبى معناه على هيئته
التي مات فيها ومعناه علامة بحجه وهي دلالة لفضيلته كما يحيى الشهيد
يوم القيمة واوداجه تشبذ مما وفيه دليل على استحباب دوام
التلبية في الاحرام وعلى استحباب السبيل في الاحرام وسبق بيان
هذا **وقوله** صلى الله عليه وسلم ولا تحتطوه هو بالخطا المملة اي
لا تسو حنوطا وتحنوط بفتح الحاء يقال انحطاط بكسر الحاء

وَهُوَ اخْلَاطٌ مِنْ طَبِيبٍ تَجْعَلُ لِلْبَيْتِ خَاصَّةً لَا تَعْمَلُ لغيره **قوله**
 فِي رَوَايَةٍ عَلَى بَنِ خُثْرَمٍ أَقْبَلَ رَجُلًا حَرَامًا هَكَذَا هُوَ فِي مَعْظَمِ النِّسْخِ
 حَرَامًا وَفِي بَعْضِهَا حَرَامٌ وَهَذَا هُوَ الْقَوْبُ وَالْأَوَّلُ وَجْهٌ وَكَيْفُ حَالًا
 وَقَدْ جَاءَ الْحَالُ مِنَ النُّكْرَةِ عَلَى قَوْلِهِ **قوله** حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ
 أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ أَنَّ ابْنَ أَبِي بَرْزَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هُوَ
 الْعَبْرِيُّ وَاسْمُ الْقَوْلِيدِ بْنِ سُلَيْمٍ بْنُ شَهَابٍ الْبَصْرِيُّ وَهُوَ تَابِعِي
 رَوَى عَنْ جَدِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الصَّخْبَانِيِّ وَانْقَرَدَ سُلَيْمٌ بِالرَّوَايَةِ عَنْ
 أَبِي بَرْزَةَ وَأَتَّفَقُوا عَلَى تَوْثِيقِهِ **قوله** حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا
 عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْحَى ثَنَا اسْتَرَابِيلُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ
 عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَا الْقَاضِي هَذَا الْحَدِيثُ مَا اسْتَدْرَكَهُ
 الدَّارُ الْقُطَيْبِيُّ عَلَى سُلَيْمٍ وَقَالَ إِنَّمَا سَمِعَهُ مَنْصُورٌ مِنَ الْحَكَمِ وَكَذَلِكَ أَخْرَجَهُ
 الْبُخَارِيُّ عَنْ مَنْصُورٍ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ سَعِيدٍ وَهُوَ الصَّوَابُ وَقِيلَ عَنْ
 مَنْصُورٍ عَنْ سُلَيْمٍ وَلَا يَصِحُّ وَانَّهُ اعْلَمَ بَأْسَ
جواز اشتراط المحرم التحلل بعد المرض ونحوه فيه حديث ضباعة
 بنت الزبير رضي الله عنهما أَنَّ ابْنَ أَبِي بَرْزَةَ قَالَ لَهَا جِئِي
 وَاشْرُطِي أَنْ مَحِلِّي حَيْثُ جِئْتِي فِيهِ دَلَالَةٌ لِيْنِ قَالَ مَجُوزٌ أَنْ يَشْرُطَ
 الْحَاجُّ وَالْمُعْتَمِرُ فِي إِحْرَامِهِ أَنْ يَرْضَى بِتَحْلُلٍ وَهُوَ قَوْلُ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ
 وَعَلَى وَابْنِ مَعُودٍ وَآخَرِينَ مِنَ الصَّحَابَةِ وَجَمَاعَةٍ مِنَ التَّابِعِينَ وَآخَرِهِ
 وَاسْتَحَقَّ وَابْنُ ثَوْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَيْهِمَا أَجْمَعِينَ وَهُوَ الصَّحِيحُ مِنْ مَذْهَبِ
 الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَجَحَّتْهُمْ هَذَا الْحَدِيثُ الصَّرِيحُ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ
 وَمَالِكٌ وَبَعْضُ التَّابِعِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ لَا يَصِحُّ الْإِشْرَاطُ وَحَلُّوا
 الْحَدِيثَ عَلَى أَنَّهَا قَضِيَّةٌ عَيْنٌ وَأَنَّهُ مُخْصُوصٌ بِضَبَاعَةَ وَانَّ الْقَاضِي
 عِيَّاضُ إِلَى تَضْعِيفِ الْحَدِيثِ فَإِنَّهُ قَالَ قَالَ الْأَصْبَحِيُّ لَا يَثْبُتُ فِي
 الْإِشْرَاطِ اسْنَادٌ صَحِيحٌ قَالَ النَّسَائِيُّ لَا اعْلَمُ أَحَدًا اسْنَدَهُ عَنْ الزُّهْرِيِّ
 غَيْرَ مَعْمُورٍ وَهَذَا الَّذِي عَرَضَ بِهِ الْقَاضِي وَقَالَ الْأَصْبَحِيُّ مِنْ تَضْعِيفِ

الْحَدِيثِ غُلَطٌ فَأَجِشْ جِدًّا بِنْتِ عَلَيْهِ لِيْلَا يَغْتَرِبَ بِهِ لِأَنَّ هَذَا الْحَدِيثَ
 مَشْهُورٌ فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ وَابْنِ أَبِي ذَاوُدَ وَابْنِ مَجْدِي
 وَالنَّسَائِيِّ وَابْنِ رِكَابٍ الْحَدِيثُ الْمَعْتَمَدُ مِنْ طَرَفٍ مُتَعَدِّدَةٍ بِإِسْنَادٍ
 كَثِيرَةٍ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ وَفِيهَا ذِكْرُهُ سُلَيْمٌ مِنْ تَوْبِيعِ طَرَفِهِ
 أَلْبَغُ كِفَايَةً وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْمَرْضَى لَا يَجِزُ التَّحْلُلُ إِذَا لَمْ
 يَكُنْ اشْتِرَاطُهُ فِي حَالِ الْإِحْرَامِ وَانَّهُ اعْلَمَ وَأَمَّا ضَبَاعَةُ فَجَبَّارَةٌ مَعِيَّةُ
 مَضْمُونَةٌ ثُمَّ بِأَمْرٍ وَاحِدَةٍ مُخَفَّفَةٌ وَهِيَ ضَبَاعَةُ بِنْتُ الزُّبَيْرِ بْنِ عَبْدِ
 الْمَطْلِبِ كَمَا ذَكَرَهُ سُلَيْمٌ فِي الْكِتَابِ وَهِيَ بِنْتُ عَمِّ ابْنِ أَبِي بَرْزَةَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَأَمَّا قَوْلُ صَاحِبِ التَّوَسُّطِ هِيَ ضَبَاعَةُ الْأَسْلَمِيَّةِ فَعَلَطُ قَاضِيٍّ وَ
 وَالصَّوَابُ الْخَامِثَةُ **قوله** فَأَدْرَكَتْ مَعَاهُ أَدْرَكَتِ الْحَجَّ وَلَمْ تَحُلَّ حَتَّى
 فَرَعَتْ مِنْهُ وَانَّهُ اعْلَمَ بِأَسْمَاءِ **صحة** إحرار النفس
 وَاسْتِحْبَابُ اغْتِنَالِهَا لِلْإِحْرَامِ وَكَذَا الْخَائِضُ فِيهِ حَدِيثُ غَايِثَةَ هُرَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ نَفَسْتُ اسْمَاءَ بِنْتِ عَمْرِو بْنِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
 فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِأَمْرٍ هَا أَنْ تَنْفُسَ
 قَوْلُهَا نَفَسْتُ أَيَّ وَلَدَتْ وَهِيَ بِكْرٌ لَهَا لَا غَيْرُ فِي السُّنَنِ لِقَاءُ
 الْمَشْهُورِ ضَمُّهَا وَالثَّانِيَةُ فَتَحَهَا سَمِيَّ نَفَاسًا خَرُوجَ النَّفْسِ وَهُوَ الْمَوْلُودُ
 وَالذَّمُّ أَيْضًا قَالَ الْقَاضِي وَتَجَرَّى الْقَتْلَانِ فِي الْحَيْضِ أَيْضًا بِإِلْقَائِ نَفْسِ
 أَيَّ حَاصَتْ بِفَتْحِ السُّنَنِ وَضَمُّهَا قَالَ ذَكَرَهَا صَاحِبُ الْأَفْعَالِ قَالَتْ
 وَأَنْكَرَ جَمَاعَةُ الْعُلَمَاءِ فِي الْحَيْضِ وَفِيهِ صَحَّةُ إِحْرَامِ النَّفْسِ وَالْخَائِضِ
 وَاسْتِحْبَابُ اغْتِنَالِهَا لِلْإِحْرَامِ وَهُوَ مُجْمَعٌ عَلَى الْأَمْرِ بِهِ لَكِنْ مَذْهَبُهَا
 وَمَذْهَبُ مَالِكٍ وَابْنِ حَنِيفَةَ وَابْنِ مَجْدِي وَابْنُ الْقَاسِمِ فَقَالَ الْحَسَنُ
 وَأَهْلُ الظَّاهِرِ هُوَ وَاجِبٌ وَالْخَائِضُ وَالنَّفْسُ يَصِحُّ مِنْهُمَا جَمِيعٌ
 أَفْعَالُ الْحَجِّ إِلَّا الطَّوَافُ وَرُكْعَتُهُ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اصْنَعِي
 مَا يَصْنَعُ الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي وَفِيهِ أَنْ رُكْعَتِي الْإِحْرَامِ سَنَةٌ لَيْسَتْ
 بِشَرْطِ صَحَّةِ الْحَجِّ لِأَنَّ اسْمًا لَمْ تَضْلِمِهَا **قوله** نَفَسْتُ بِالشَّجَرَةِ وَفِي

رواية بذي الحليفة وأما البيهقي بطرف ذي الحليفة قال
القاضي يجهل أنها نزلت بطرف البيهقي المتبعين الناس وكانت
منزل رسول الله صلى الله عليه وسلم بذي الحليفة حقيقة وهذا
بات وأحرر فسمى منزل الناس كلهم باسم منزل لافهمه والله أعلم
باب بيان وجوه الإحرام وأنه يجوز أفراد
الحج والتمتع والقران وجواز إدخال الحج على العمرة وصحیح القران
من نسكه فلو لم حجة الوداع سميت بذلك لأن النبي صلى الله عليه
وسلم قد دع الناس فيها ولم يحج بعد الحجرة غيرها علم أن الأحاديث الباطنة
متظاهرة على جواز أفراد الحج عن العمرة وجواز التمتع والقران
وقد اجمع العلماء على جواز الأنواع الثلاثة وأما السني الوارد عن
عمر وعثمان رضي الله عنهما فسوف نضع معناه بعد هذا في موضعه
إن شاء الله تعالى والأفراد أن يحرم بالحج في شهر ذي الحجة ويضرب منه
ثم يعتمر والتمتع أن يحرم بالعمرة في شهر ذي الحجة ثم يضرب منه ثم يحج من
عامة والقران أن يحرم بهما جميعا وكذا الواحرم بالعمرة ثم أحرم
بالحج قبل طوافها صحق صار قارنا فلو أحرم بالحج ثم أحرم بالعمرة
فقلولان للشافعي رحمه الله أصحهما لا يصح إحرامه بالعمرة والثاني
يصح ويصير قارنا بشرط أن يكون قبل الشروع في أسباب التحلل
من الحج وقيل قبل الوقوف بعرفات وقيل قبل فعل فريضة وقيل
قبل طواف القدوم وغيره واختلف العلماء في هذه الأنواع الثلاثة
إنها أفضل فقال الشافعي ومالك وكثيرون رحمهم الله أفضلها
الأفراد ثم التمتع ثم القران وقال أحمد وأخرون رحمهم الله
أفضلها التمتع وقال أبو حنيفة وأخرون رحمهم الله أفضلها
القران وهذا المذهبان قولان آخران للشافعي رحمه الله والصحيح
تفضيل الأفراد ثم التمتع ثم القران وأما حجة النبي صلى الله عليه
وسلم فقد اختلفوا فيها هل كان مفردا أو متمعا أو قارنا وهي

ثلاثة أقوال للعلماء بحسب مذاهبهم السابقة وكل طائفة رجحت
نوعا وأدعت أن حجة النبي صلى الله عليه وسلم كانت كذلك والصحيح
أنه صلى الله عليه وسلم كان أولا مفردا ثم أحرم بالعمرة بعد ذلك
وأدخلها على الحج فصار قارنا وقد اختلفت روايات الصحابة
رضي الله عنهم في صفة حج النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع هل
كان قارنا أو مفردا أو متمعا وقد ذكر البخاري ومسلم رحمهما الله
رواياتهم كذلك والصحيح وطريق الجمع بينهما ما ذكرته أنه صلى الله
عليه وسلم كان أولا مفردا ثم صار قارنا من روى الأفراد هو الأصل
ومن روى القران اعتمادا لغيره من روى التمتع أراد التمتع اللغوي
وهو الاستفاعة والارتفاق وقد ارتفق بالقران كارتفاق التمتع وزنا
وهي الاقتصار على فعل واحد وبهذا الجمع تنظم الأحاديث كلها وقد
بينها أبو محمد بن حزم الظاهري في كتاب صفة في حجة الوداع
خاصة وأدعى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان قارنا وناول باقي
الأحاديث والصحيح ما سبق وقد أوضح ذلك في شرح المذهب
بإدله في جميع طرق الحديث وكلام العلماء المتعلق بها وأحسب
الشافعي وأصحابه رحمهم الله في ترجيح الأفراد بأنه صحيح ذلك من
رواية جابر وابن عباس وابن عمر وعائشة رضي الله عنهم أجمعين
وهو الأصل مزينة في حجة الوداع على غيرهم فأما جابر فهو أحسن
الصحابة رضي الله عنهم سياقة لرواية حديث حجة الوداع فإنه ذكرها
من خروج النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى إجازها فهو أحسن
لها من غيره وأما ابن عمر رضي الله عنهما فصحيح عنه أنه كان أخذًا
بخطام ناقة النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وانكر على من
رجح قول أنس على قوله قال وكان أنس يدخل على النساء وهن
مكشفات الرؤوس وإني كنت تحت ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم
يسئني لعابها اسمع يلبى بالحج وأما عائشة رضي الله عنها فمقر بها

من رسول الله صلى الله عليه وسلم معروف وكذلك اطلاقها
 على باطن امره وظاهره وفعله في خلوته وعلايته مع كثرة فقهاء
 وعظيم فطنها واما ابن عباس رضي الله عنهما فحله في العلم والفقه
 في الدين والفهم الثاق معروف مع كثرة بحثه وتحفظه احوال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم التي لم يحفظها غيره واخذها اياها
 من كبار الصحابة رضي الله عنهم ومن دلائل ترجيح الافراد ان الخلفاء
 الراشدين رضي الله عنهم بعد النبي صلى الله عليه وسلم افرادوا الحج
 وواظبوا على افراده اولهم ابو بكر ثم عمر ثم عثمان رضي الله عنهم
 واختلف فعل علي رضي الله عنه ولو لم يكن الافراد افضل وعلموا
 ان النبي صلى الله عليه وسلم حج مفردا لم يواظبوا عليه مع انهم الاثمة
 الاعلام وقادة الاسلام ويفتدي بهم في عصرهم وبعدهم فكيف
 يظن بهم المواظبة على خلاف فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واما الخلاف عن علي رضي الله عنه وعنه فانما فعلوه لبيان الجواز
 وقد ثبت في الصحيحين ما يوضح ذلك ومنها ان الافراد لا يجب
 فيه دم بالاجماع وذلك لكامله ويجب الدم في التمتع والقارن
 وهو دم جبران لفوات البقاي وعنه فكان ما لا يحتاج الى جبران
 افضل ومنها ان الامة اجتمعت على جواز الافراد من غير كراهة
 وكراهة عمر وعثمان رضي الله عنهما التمتع والقران فثبت ان
 الافراد افضل فان قيل كيف وقع الاختلاف من الصحابة رضي الله
 عنهم في صفة حجة النبي صلى الله عليه وسلم وهي حجة واحدة وكل
 واحد منهم يخبر عن مشاهدة في قضية واحدة قال القاضي
 عياض رحمه الله قد اكثر الناس الكلام في هذه الاحاديث فمن مجيد
 منصف ومن مقصر متكلف ومن مطيل مكثر ومن مقصر مختصر
 قالوا وسعهم في ذلك نفسا ابو جعفر الطحاوي المحنف
 رحمه الله فانه تكلم في ذلك في زيادة على الف ورقة تكلم معه في

ذلك ابو جعفر الطبري ثم ابو عبد الله بن ابي صبرة بن المهلب
 والقاضي ابو عبد الله بن المزابط والقاضي ابو الحسن بن القضا
 البغدادي والخافض ابو عمرو بن عبد البر وغيرهم رحمهم الله
 فان القاضي عياض واوفا ما يقال في هذا على ما خصناه من كلامهم
 واخترناه من اخباراتهم ما هو اجمع للروايات واشبه بساق
 الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم اباح للناس فعل هذه الامور
 الثلاثة ليدلالة الجواز في جميعها اذ لو امر بواحدة كان يُظن
 ان غيره لا يجزي فاضيف الجميع اليه واخبر كل واحد بما امر به
 واباح له ونسبه الى النبي صلى الله عليه وسلم اما لامره به او تناوله
 عليه واما احرامه صلى الله عليه وسلم بنفسه فاخذ بالا فضل فلعمري
 مغير الحج وبوتظاهرت الروايات الصحيحة واما الروايات
 بانه كان متمتعاً فعناها امر به واما الروايات بانه كان قارناً فاجاب
 عن حاله الثالثة لا عن ابتداء احرامه بل اخباره عن حاله حين امر
 الصحابة بالتحلل من حجهم وقلبه الى عمرة لما لفته الجاهلية الا من
 كان معه هدي وكان هو صلى الله عليه وسلم ومن معه هدي في اجر
 احرامهم فارين بمعنى انهم ادخلوا العمرة على الحج وفعل ذلك
 مواساة لاصحابه وتانيباً لهم في فعلها لا شهر الحج لكونها كانت
 منكراً عندهم في شهر الحج ولم يمكنه التحلل معهم بسبب الهدى
 واعتذر اليهم بذلك في ترك مواساتهم فنصار صلى الله عليه وسلم
 قارناً في اخر عمره وقد اتفق جمهور العلماء على جواز ادخال الحج
 على العمرة وشذ بعض الناس وقال لا يدخل احرام على احرام كالاتدخل
 صلاة على صلاة واختلفوا في ادخال العرق على الحج فحوزه الرازي
 وهو قول الشافعي لهذه الاحاديث ومنه اخرون وجعلوا هذا
 خاصاً بالنبي صلى الله عليه وسلم لصرورة الاعمار حينئذ في شهر
 الحج قال وكذلك يتاوه قول من قال كان متمتعاً اي تمتع بفعل

العِمرَة في أشهر الحج وفعلها لأن لفظ التمتع يطلق على معات
 فاستطعت الأحاديث وانفقت قال ولا يبعد رد ما ورد عن
 الصحابة من فعل مثل ذلك إلى مثل هذا مع الروايات الصحيحة
 أنهم أحرصوا بالحج مفردا فيكون الأفراد اختيارا عن فعلهم أولا
 والقرآن اختيارا عن أحرار الذين معهم هدي العِمرَة ناسيا
 والتمتع لفضولهم الحج إلى العِمرَة ثم أهلا لهم بالحج بعد التحلل
 منها كما فعل من لم يكن معه هدي قال القاضي وقد قال بعض
 علمائنا أنه أحرص صلى الله عليه وسلم أحراما مطلقا منتظرا ما يومر
 من أفراد أو تمتع أو قرآن ثم أمر بالحج ثم أمر بالعِمرَة معه في وادي
 العقبة بقوله صلى الله عليه وسلم في هذا الوادي وقل عِمرَة في حجة قال القاضي
 عياض رحمه الله والذي سبق آيين واضح في التأويل هذا الخبر
 كلام القاضي عياض رحمه الله ثم قال القاضي في موضع آخر بعده
 لا يصح قول من قال إن النبي صلى الله عليه وسلم أحرز أحراما
 مطلقا لأن رواية جابر وغيره من الصحابة رضي الله عنهم في الأحاديث
 الصحيحة مصرية بخلافه وقال الخطابي رحمه الله قد امتنع
 الشافعي رضي الله عنه النظر في بيان هذا في كتابه السمي باختلاف
 الأحاديث وجود الكلام فيه قال الخطابي وفي اقتضائهم
 كل ما قاله بطويل ولكن الوجيز المختصر من جميع ما قال أن معلوما
 في لغة العرب جواز إضافة الفعل إلى الأمر كجواز إضافة الفعل
 كقولك بني فلان دارا إذا أمر ببنائها وضرب الأمير فلانا أي أمر
 بضربه ورجع النبي صلى الله عليه وسلم ما عزا وقطع سارق ردا صفوان
 وأما أمر بذلك ومثله كثير في الكلام وكان أصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم منهم المفرد والمتمتع والفارد كل منهم يأخذ عنه
 أمر نسكه ويصدر عن تعليمه فإزان نضاف كلها إلى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم على معنى أنه أمر بها وأذن فيها قال ويحتمل

أن بعضهم سمعه يقول بحجة فحكي عنه أنه أفرد وحكي عنه قوله بعِمرَة
 ولا ينكر قبول الزيادة وإنما يحصل التناقض لو كان الزايد
 نافيا كقول صاحبه أما إذا كان مثبالة وزايدا عليه فليس فيه
 تناقض قال ويحتمل أن الراوي سمعه يقول له غيره على وجه التعليم
 فيقول له ليك بحجة وعمرة على سبيل التلخيص فهذه الروايات
 المختلفة ظاهرة ليس فيها تناقض والجمع بينهما سهل كما ذكرناه والله
 أعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم من كان معه هدي يقال هدي باسكان
 الدال وتخفيف اليا وهدي بكسر الدال وتشديد اليا لغتان مشهورتان
 الأولى أفصح وأشهر وهو اسم لما يهدي إلى الحرم من الأنعام وسوق
 الهدى سنة لمن أراد الحرم فحج أو عِمرَة **قوله** عن عروة عن عائشة
 رضي الله عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حجة
 الوداع فاهلنا بعِمرَة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان
 معه هدي فليهلل بالحج مع العِمرَة وفي الرواية الأخرى قالت خرجنا
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع فنام من أهل بعِمرَة وما
 من أهل الحج قالت ولم اهل إلا بعِمرَة قالت القاضي عياض رحمه الله
 اختلفت الروايات عن عائشة رضي الله عنها فيما احرمت به اختلفا
 كثيرا فذكر مسلم من ذلك ما قد مناه وفي رواية لم ينع عنها
 خرجنا لا نرى إلا الحج وفي رواية القاسم عنها قالت لبينا بالحج وفي
 رواية لا نذكر إلا الحج وكل هذه الروايات صريحة في أنها احرمت
 بالحج وفي رواية الأسود عن النبي لا نذكر حجنا ولا عِمرَة قال القاضي
 واختلف العلماء في الكلام على حديث عائشة فقال مالك ليس العمل
 على حديث عروة عن عائشة قديما ولا حديثا وقال بعضهم يترجح
 أنها كانت محرمة بالحج لا نهار رواية عِمرَة والاسود والقاسم وغلطوا
 عروة في العِمرَة فمن ذهب إلى هذا القاضي اسمعيل وريحوار رواية
 غير عروة على روايته لأن عروة قال في رواية حماد بن زيد عن

هشام عنه حديث غير واحد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لساها
 دعي عمرتك فقد بان بانه لم يسمع الحديث منها قال القاضي رحمه
 وليس هذا بواضح لانه مجمل انها كانت من حديثه ذلك قالوا ايضا
 ولان رواية عمرة والقاسم سبقت عمل غايشة في الحج من اوله
 الى اخره ولهذا قال القاسم عن رواية عمرة انباتك بالحدث على
 وجهه قالوا ولان رواية عروة اما خبر عن احرام غايشة والجمع
 بين الروايات ممكن فاحرمت او لا بالحج كما صح عنها في رواية الاكثرين
 وكما هو الاصح من فعل النبي صلى الله عليه وسلم واكثر اصحابه شر
 احرمت بالعمرة حين امر النبي صلى الله عليه وسلم بفتح الحج الى العمرة
 وهكذا فسره القاسم في حديثه فاخبر عروة عنها باعتمارها في اخير
 الامر ولم يذكر اول امرها قال القاضي وقد تعارض هذا لما صح عنها
 في اخبارها عن فعل الصحابة رضي الله عنهم واختلافهم في الاحرام
 وانها احرمت هي بعمرة فالما حصل انها احرمت بالحج ثم فسخته الى
 عمرة حين امر الناس بالفتح فلما حاضرت وتعد عليها امام العمرة
 والتحليل وادراك الاحرام بالحج امرها النبي صلى الله عليه وسلم فاحرم
 به فصارت مدخلة للحج على العمرة وقارنته **قوله** صلى الله عليه
 وسلم ارفضي عمرتك ليس معناه ابطالها بالكلية والخروج منها
 فان العمرة والحج لا يصح الخروج منهما بعد الاحرام بنية الخروج
 وانما يخرج منهما بالتحلل بعد فراغهما بل معناه ارفضي العمل فيها
 وانما امرها صلى الله عليه وسلم بالاعراض عن افعال العمرة
 وانما يحرم بالحج فتصير قارنته وتقف بعرفات وتضعل النايك
 كلها الا الطواف فتؤجزه حتى تطهر وكذلك فعلت قال العلماء
 وما يؤيد هذا التاويل قوله صلى الله عليه وسلم في رواية عبد بن
 حميد وامسكى عن العمرة وما يصرح بهذا التاويل رواية مسلم

بعد هذا في اجزى روايات غايشة رضي الله عنها عن محمد بن حاتم
 عن بهز عن وهب عن عبد الله بن ظا ووس عن ابيه عن غايشة
 رضي الله عنها انها اكلت بعمره فعدمت ولم تطف بالبيت حتى
 حاضت فنسكت النايك كلها وقد اكلت بالحج فقال لها النبي صلى
 عليه وسلم يوم النفر يسعك طوافك بحجك وعمرتك فابت فبعث
 بها مع عبد الرحمن الى التسعين فاعتمرت بعد الحج هذا الفظه **قوله**
 صلى الله عليه وسلم يسعك طوافك بحجك وعمرتك نصريح بان
 عمرتها باقية صحيحة مجزية وانها لم تلغها وتخرج منها فتعبدت
 تاويل ارفضي عمرتك ودعي عمرتك على ما ذكرناه من رفض العمل
 فيها وانما امرها صلى الله عليه وسلم واما **قوله** صلى الله عليه وسلم في الرواية
 الاخرى لما مضت مع اخيها عبد الرحمن ليعمرها من التسعين هذه مكان
 عمرتك فقضاء انها ارادت ان يكون لها عمرة منفردة عن الحج كما
 حصل لابرار من المؤمنين وغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم
 الذين فسحوا الحج الى العمرة واتوا العمرة وتحللوا منها قبل يوم
 التروية ثم احرموا بالحج من مكة يوم التروية فحصل لهم عمرة
 منفردة وحجة منفردة واما غايشة رضي الله عنها فاما حصل لها
 عمرة مندرجة في حجة بالقران فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم
 هذه مكان عمرتك اي التي كنت تريد بمفصولها منفردة غير مندرجة
 فنسكت الحيز من ذلك وهكذا يقال في قولها يرجع الناس بحج وعمره
 وارجع بحج اي يرجعون بحج منفرد وعمرة وارجع انا وليس لي عمرة
 منفردة وانما احرمت على ذلك لتكثر افعالها وفي هذا نصريح بالرد
 على من يقول القران افضل والله اعلم واما **قوله** صلى الله عليه وسلم
 انقصي راسك وامتشطي فلا يلزم منه ابطال العمرة لان نقص الراس
 والامتشاط جائزان عندنا في الاحرام بحيث لا ينف شعر لكمت
 يكره الامتشاط الا لعدو وتاويل العلماء ففعل غايشة رضي الله عنها

هَذَا أَنَّهُ كَانَتْ مَعْدُورَةٌ بَأَن كَانَ بِرَأْسِهَا أَدَى قَابَاحٍ لَهَا الْاِمْتِنَاطُ
 كَأَبَاحٍ لَكُمُ بْنُ عَجْزَةَ خَلَقَ رَأْسَهُ لَا زَالَهَ الْأَذَى وَقِيلَ لِبَنِي الْمُرَادِ
 بِالْاِمْتِنَاطِ هَذَا حَقِيقَةُ الْاِمْتِنَاطِ بِالْمُنْطَبِلِ بِسُرْجِ الشَّعْرِ بِالْأَصَابِعِ
 لِلْفَيْلِ لَا حَرَامًا بِالْحَجِّ لَا يَسْمَا إِذَا كَانَتْ لِبَدَتِ رَأْسَهَا كَمَا هُوَ السَّنَةُ
 وَكَأَفْعَلَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا يَصِحُّ عَلَيْهَا إِلَّا بِإِصْطِلَاقِ الْمَاءِ
 إِلَى جَمِيعِ شَعْرِهَا وَيُزَيَّرُ مِنْ هَذَا أَنْقَضَهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَوْلُهَا وَأَمَّا الَّذِينَ
 جَعَلُوا الْحَجَّ وَالْعَرَةَ فَرَأَيْنَا ظَاهِرًا طَوَافًا وَاحِدًا هَذَا أَدْلَى عَلَى أَنَّ الْعَارِنَ
 يَكْفِيهِ طَوَافٌ وَاحِدٌ عَنْ طَوَافِ الرُّكْنِ فَإِنَّهُ يَقْتَضِرُ عَلَى أَفْعَالِ الْحَجِّ
 وَتَنْدَرِجُ أَفْعَالُ الْعَرَةِ كُلُّهَا فِي أَفْعَالِ الْحَجِّ وَبِهَذَا قَالَ الشَّافِعِيُّ
 رَحِمَهُ اللَّهُ وَهُوَ يَحْكِي عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَجَابِرٍ وَعَائِشَةَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَمَالِكٍ وَاحِدٌ وَاسْتَحَقَّ وَدَاوُدُ وَرَحِمَهُمَا اللَّهُ وَقَالَ
 أَبُو حَنِيفَةَ يُلْزَمُهُ طَوَافَانِ وَسَعْيَانِ وَهُوَ يَحْكِي عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَابْنِ مَسْعُودٍ وَالشَّعْبِيِّ وَالْخَيْثَمِيِّ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى وَلِلَّهِ
 أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَامِ حَجَّةَ الْوُدَّاعِ فَاهْلَلْنَا بِعِمْرَةٍ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيَهْلِلْ بِالْحَجِّ مَعَ الْعِمْرَةِ ثُمَّ لَا يَهْلِلْ
 حَتَّى يَهْلِلَ مِنْهُمَا جَمِيعًا قَالَتِ الْقَاضِي عِيَّاضُ الَّذِي يَدُلُّ عَلَيْهِ نَصُوصُ
 الْأَخْبَارِ مِنْ صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْنَدِي وَغَيْرِهَا مِنْ رِوَايَةِ عَائِشَةَ
 وَجَابِرٍ وَغَيْرِهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا قَالَ
 لَهُمْ هَذَا الْقَوْلَ بَعْدَ احْرَامِهِمْ بِالْحَجِّ وَفِي مَنْتَهَى سَفَرِهِمْ وَدَنُوهِمْ
 مِنْ مَكَّةَ بِسَرَفٍ كَأَجَافٍ رِوَايَةُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَبَعْدَ طَوَافِهِ
 بِالْبَيْتِ وَسَعْيِهِ كَأَجَافٍ رِوَايَةُ جَابِرٍ وَبِحَيْثُ تَكَرَّرَ الْأَمْرُ بِذَلِكَ
 فِي الْمَوْضِعَيْنِ وَأَنَّ الْعِزَّةَ كَانَتْ إِخْرَاجِينَ أَمْرَهُمْ بِفَتْحِ الْحَجِّ إِلَى الْعَرَةِ
 قَوْلًا خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَجَّةَ الْوُدَّاعِ فَمَا مِنْ
 أَهْلِ بَعْرَةٍ وَمَنْ مِنْ أَهْلِ الْحَجِّ حَتَّى قَدِمْنَا مَكَّةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ احْرَمَ بِعِمْرَةٍ وَلَمْ يَهْلِلْ فَلْيَهْلِلْ وَمَنْ احْرَمَ بِعِمْرَةٍ وَهَدْيٍ
 فَلَا يَهْلِلْ حَتَّى يَخْرُجَ هَدْيَهُ وَمَنْ أَهْلَ بِحَجٍّ فَلْيَتِمَّ حَجَّهُ هَذَا الْحَدِيثُ ظَاهِرٌ فِي الدَّلَالَةِ
 لِأَبِي حَنِيفَةَ وَاحِدًا وَمُؤَافَقِينَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ فِي أَنَّ الْمُعْتَمِرَ الْمُتِمِّعَ إِذَا كَانَ مَعَهُ
 هَدْيٌ لَا يَهْلِلُ مِنْ عِمْرَتِهِ حَتَّى يَخْرُجَ هَدْيَهُ يَقُومُ الْخُرُوجَ وَمَذْهَبُ مَالِكٍ وَالشَّافِعِيِّ
 وَمُؤَافَقِينَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ أَنَّهُ إِذَا طَافَ وَسَعَى وَطَافَ حَلَّ مِنْ عِمْرَتِهِ وَحَلَّ لَهُ
 كُلُّ شَيْءٍ فِي الْحَالِ سَوَاءً كَانَ سَاقٍ هَدْيًا أَمْ لَا وَاجْتَنَابُ الْقِيَاسِ عَلَى مَنْ لَمْ
 يَسْقِ الْهَدْيَ وَبَأَنَّهُ يَهْلِلُ مِنْ نُسْكَهَ فَوَجِبَ أَنْ يَهْلِلَ كُلُّ شَيْءٍ كَأَنَّهُ يَهْلِلُ
 الْحَرَامَ بِالْحَجِّ وَاجْتَابُوا عَنْ هَذِهِ الرِّوَايَةِ بِأَنَّهَا مُخْتَصَرَةٌ مِنَ الرِّوَايَةِ الَّتِي
 ذَكَرَهَا مُسْنَدُ بَعْدَهَا وَالَّتِي ذَكَرَهَا قَبْلُهَا عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ
 خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَامِ حَجَّةَ الْوُدَّاعِ فَاهْلَلْنَا بِعِمْرَةٍ
 ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيَهْلِلْ
 بِالْحَجِّ مَعَ الْعِمْرَةِ ثُمَّ لَا يَهْلِلْ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْهَا جَمِيعًا فَهَذِهِ الرِّوَايَةُ مُفْتَرَةٌ
 لِلْمُخْتَصَرِ مِنَ الرِّوَايَةِ الَّتِي اجْتَمَعَ بِهَا أَبُو حَنِيفَةَ وَتَقْدِيرُهَا وَمِنْ أَهْلِ
 بَعْرَةٍ فَاهْدِي فَلْيَهْلِلْ بِالْحَجِّ وَلَا يَهْلِلْ حَتَّى يَخْرُجَ هَدْيَهُ وَلَا يَدَّ مِنْ هَذَا التَّأْوِيلِ
 لِأَنَّ الْقَضِيَّةَ وَاحِدَةً وَالرَّأْيَ وَاحِدًا فَيَسْتَعِينُ الْجَمْعُ بَيْنَ الرِّوَايَتَيْنِ
 عَلَى مَا ذَكَرْنَاهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّا عَنِ الْعِمْرَةِ
 فِيهِ دَلَالَةٌ ظَاهِرَةٌ عَلَى أَنَّهَا تَخْرُجُ مِنْهَا وَأَنَّهَا امْتَكَّتْ عَنْ أَعْمَالِهَا
 وَاحْرَمَتْ بِالْحَجِّ فَإِنَّ رَجَبَتِ أَعْمَالِهَا بِالْحَجِّ كَأَسْبَقِيَّتِهِ وَهُوَ مُؤَيَّدٌ
 لِلتَّأْوِيلِ الَّذِي قَبْلَهُ قَدْ مَنَاهُ فِي قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَفَضْنِي
 عِمْرَتُكَ رَضِيَ عَنْكَ أَمَّا عِمْرَتُكَ أَنْ الْمُرَادُ أَرَفَضْنِي تَامَ أَعْمَالُهَا
 لَا أَبْطَالَ أَصْلَ الْعِمْرَةِ قَوْلُهَا فَارْدَفْنِي فِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى جَوَازِ الْأَرْدَافِ
 إِذَا كَانَتْ الدَّلَالَةُ تَطْيِيقَهُ وَقَدْ تَظَاهَرَتْ الْأَخْبَارُ بِالصَّحِيحَةِ بِذَلِكَ
 وَفِيهِ جَوَازُ أَرْدَافِ الرَّجُلِ الْمَرَأَةَ مِنْ مُخَارِمَةٍ وَالْحُلُوءِ بِهَا وَهَذَا الْجَمْعُ
 عَلَيْهِ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ارْتَدَّ مِنْكُمْ أَنْ يَهْلِلَ بِحَجٍّ أَوْ عِمْرَةٍ
 فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ ارْتَدَّ أَنْ يَهْلِلَ بِحَجٍّ فَلْيَهْلِلْ وَمَنْ ارْتَدَّ أَنْ يَهْلِلَ بِعِمْرَةٍ فَلْيَهْلِلْ

فيه دليل بجواز الأنواع الثلاثة وقد اجمع المسلمون على ذلك
وأما اختلفوا في افضليتها كما سبق قولها فلما كانت ليلة المحرمية
هي بفتح الحاء الميملة واسكان الصاد المهملة وهي التي بعد أيام التشريق
سميت بذلك لأنهم نزلوا من منى فزولوا المحصب فباتوا به فقولها خرجنا
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع موافين لهلالي ذي
الحجة أي مقارنين لاستهلاله وكان خروجهم قبله بمسنتين من
ذو القعدة كما صرح به في رواية عمرة التي ذكرها مسلم بعد هذا
من حديث عبد الله بن سلمة عن سليمان بن هلال عن يحيى عن عمرة
قوله صلى الله عليه وسلم من أراد منكم أن يهل بعمره فليهل فلولاً
أي اهذيت لاهلت بعمره هذا مما يجهل به من يقول بتفضيل التمتع
ومثله قوله صلى الله عليه وسلم لو استقبلت من أمري ما استدبرت
ما سقت الحدي ووجه الدلالة منها أنه صلى الله عليه وسلم لا يمتنع
إلا الأفضل وأجاب القائلون بتفضيل الافراد بأنه صلى الله عليه
وسلم إنما قال هذا من أجل فيح الحج إلى العمرة التي هي خاص لهم في
تلك السنة خاصة لمخالفة الجاهلية ولم يرد بذلك التمتع الذي فيه
المخلاف وقال هذا تطيباً لقلوب اصحابه وكانت نفوسهم لا تمتح
بفتح الحج إلى العمرة كما صرح به في الأحاديث التي بعد هذا فقال لهم
صلى الله عليه وسلم هذا الكلام ومعناه ما يمنعني من موافقتكم فيما
أمركم به إلا سوفي الهدي وفي هذه الرواية تصريح بأنه صلى الله عليه
وسلم لم يكن متمتعاً قولها فقضى الله حجنا وعمرتنا ولم يكن في ذلك
هدي ولا صدقة ولا صوم وهذا محمول على اخبارها عن نفسها أي
لم يكن على في ذلك هدي ولا صدقة ولا صوم ثم انه مشكل من حيث
انها كانت قارئة والقارن يلزمه الدم وكذلك التمتع ويمكن أن
يناول هذا على أن المراد لم يجب على دم بارتكاب شيء من محظورات
الأحرام كالطيب وستر الوجه وقتل الصيد وإزالة شعر وظفر

وغير ذلك أي لم ارتكب محظوراً فيجب بسببه هدي أو صدقة أو
صوم وهذا هو المخار في تأويله وقال القارضي عياض رحمه الله
فيه دليل على انها كانت في حج مفرد لا تمتع ولا قران لأن العلماء مجمعون
على وجوب الدم فيهما إلا داود والظاهر في فانه قال لا دم على القارن
هذا الكلام القارضي وبهذا اللفظ وهو قوله لم يكن في ذلك هدي
ولا صدقة ولا صوم وظاهره في الرواية الأولى أنه من كلام عائشة
رضي الله عنها ولكن صرح في الرواية التي بعدها أنه من كلام هشام
ابن عروة فيحمل الأول عليه ويكون الأول في معنى المدرج قولها
خرجنا موافين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لهلالي ذي الحجة
لا ترى إلا الحج معناه لا نفتقد أنا حرم إلا بالحج لأننا كنا نظن امتناع
العمرة في أشهر الحج فقولها حتى إذا كنا بسرف هو بفتح السين المهملة
وكسر الراء وهو ما بين مكة والمدينة بقرب مكة على أميال منها قيل
سبعة وقيل سبعة وقيل تسعة وقيل عشرة وقيل اثني عشر ميلاً
قوله صلى الله عليه وسلم انفس معناه اجضت وهو بفتح النون
وصمها القارن مشهورتان الفتح أفصح والفاء مكسورة فيهما واما
النفاس الذي هو الولادة فيقال فيه نفست بالضم لا غير **قوله**
صلى الله عليه وسلم في الحيض هذا شيء كتبه الله على بنات آدم وهو
تسليته لها وتخفيف لهن أو معناه انك لست مختصة به بل كل بنات
آدم يكون منهن هذا أو من الرجال البول والغائط وغيرها واستدل
البحاري في صحيحه في كتاب الحيض بصوم هذا الحديث على أن
الحيض كان في جميع بنات آدم وأكثر به على من قال ان الحيض اول
ما رسل ووقع في بني إسرائيل **قوله** صلى الله عليه وسلم فاقضيني
ما يقضي الحاج غير أن لا تطوفى بالبيت حتى تغتسل معنى اقضى افعل
كافي الرواية الاخرى فاصتعي وفي هذا دليل على أن الحيض والنفا
والمحدث والمجنب يصح منهم جميع افعال الحج واقواله وهيئاته

إلا الطواف وركعتيه فيصم الوقوف بغرفات وغيرها كما ذكرنا
وكذلك الاعتناء بالمشروعة في الحج تشرع للحائض وغيرها من
ذكرنا وفيه دليل على أن الطواف لا يصح من الحائض وهذا مجمع
عليه لكن اختلفوا في علية على حسب اختلافهم في اشتراط الطهارة
للطواف فقال مالك والشافعي وأحمد رحمهم الله هي شرط وقال
أبو حنيفة ليست بشرط وبه قالت داود فمن شرط الطهارة قال
العلّة في بطلان طواف الحائض عدم الطهارة ومن لم يشترطها
قال العلّة فيه كونها منوعة من اللبس في المسجد والله أعلم بقولها وضحى
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نسا به بالبقر هذا المحمول على أنه
صلى الله عليه وسلم استأذنهن في ذلك فإن تنصية الإنسان عن
غيره لا تجوز إلا بأذنه ويستدل به مالك في أن التنصية بالبقر
أفضل من بدنه ولا دلالة فيه لأنه ليس فيه ذكر تفضيل البقر
والأعموم لفظا إنما هي قضية عين محتملة لأمر فلا حجة فيها لما قاله
وذهب الشافعي والأكثرون إلى أن التنصية بالبدن أفضل
ليقوله صلى الله عليه وسلم من راح في الساعة الأولى فكأنما قرب
بدنه ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة الحج فقولها
فقطعت هو بفتح الطاء وكسر الميم أي خضت يقال خاضت المرأة
وتحيت وتطخت وعركت بفتح الراء ونفت وضكت وأعصر
وأكبرت وكل بمعنى واحد والاسم منه الحيض والطمث والعراك
والضحك والأكبار والأعصار هي حايض وخايضة في لغة غريبة
حكاهما الفراء وظامث وغارك ومكبر ومعصر في هذه الأحاديث
جواز حج الرجل بامرأته وهو مشروع بالإجماع واجمعوا على أن الحج
يجب على المرأة إذا استطاعت واختلف السلف هل التحرم لها من شروط
الاستطاعة واجمعوا على أن لزومها أن يمنعها من حج التطوع وأما
حج الفرض فقال جمهور العلماء ليس له منعها منه وللشافعي قولان

فيه أحدهما لا يمنعها منه كما قال الجمهور وأصحها أنه منعها لأنه
حفة على الفور والحج على التراخي قال أصحابنا ويستحب له أن يحج بزوجته
للاخاديث الصحيحة فيه فقولها ثم أهلوا حين راحوا يعني الذين تخللوا
بعمره وأهلوا بالحج حين راحوا إلى منى وذلك يوم التروية وهو
الثامن من ذي الحجة وفيه دلالة لذهب الشافعي وموافقهم رحمهم
الله أن الأفضل فيمن هو بكه أن يحرم بالحج يوم التروية ولا يقدمه
عليه وقد سبقت المسئلة فقولها وأنفس هو بضم العين فقولها فاهلك
منها بعمره جزاء العمة الناس أي تقوم مقام عمة الناس وتكفي عن غيرها
فقولها أخرجنهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلين بالحج في شهر
الحج ولنا فيه قولها حرم الحج هو بضم الحاء المهملة والراء كذا ضبطناه
وكذا نقله القاضي عياض رحمه الله في المشرق عن جمهور الرقاة قال
وضبطه الأصمعي بفتح الراء قال فعلى الضم كانها تريد الأوقات والواضع
والأشياء والحالات وأما ما يفتح فجمع حرمة أي منوعات الشرع وتحريمها
ولذلك قيل للمرأة المحرمة حرمة وجمعها حرم وأما قولها في شهر الحج
فاختلف العلماء في المراد بشهر الحج في قول الله تعالى الحج أشهر معلومة
فقال الشافعي وجمهور العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم
هي شوال وذو القعدة وعشر ليل من ذي الحجة يمتد إلى فجر
ليلة الحزور وروى هذا عن مالك أيضا والمشهور عنه شوال وذو
القعدة وذو الحجة بكامله وهو مروى أيضا عن ابن عمر وابن عباس
رضي الله عنهم والمشهور عنهما ما قد مناه عن الجمهور فقولها فخرج
الحج أصحابه فقال من لم يكن معه هدي فأحب أن يجعلها عمرة
فليفعل ومن كان معه هدي فلا فئهم إلا خذ بها والتارك لها
ممن لم يكن معه هدي وفي الحديث الآخر بعد هذا أنه صلى الله عليه
وسلم قال أو ما شعرت إلى أمرت الناس بأمر فأنهم يترددون
وفي حديث جابر رضي الله عنه فامرنا أن نحل يعني بعمره وقال

في آخره قال فحلوا قال فحلنا وسعدنا واطعنا وفي الرواية الاخرى
 اطعوا من احرامكم فطوفوا بالبيت وبين الصفا والمروة وقصروا
 واقیموا حلالا حتى اذا كان يوم التروية فاهلوا بالحج واجعلوا
 الذي قدمتم بها منعة قالوا كيف نجعلها منعة وقد سمي الحج
 قال فافعلوا ما امركم به هذه الروايات صحيحة بان صلى الله عليه
 وسلم امرهم بفتح الحج الى العمرة امر غريبة وتحتم بخلاف الرواية
 الاولى وهي قوله صلى الله عليه وسلم من لم يكن معه هدي فاحب
 ان يجعلها عمرة فليفعل قال العلماء خيرهم اولاً بين الفسخ وعدمه
 ملاطفة لهم واتناسا بالعمرة في شهر الحج لانهم كانوا يرون فيها من
 الفجر المحذور ثم حتم عليهم بعد ذلك الفسخ وامرهم به امر عزيمة
 والزمهم اياه وكرة ترددهم في قبول ذلك ثم قبلوه وفعلوه
 الا من كان معه هدي والله اعلم قولها سمعت كلامك مع اصحابك
 فسمعت بالعمرة هكذا هو في النسخ فسمعت بالعمرة قال القاضي
 كذا رواه جمهور رواة مسلم ورواه بعضهم فسمعت العمرة وهو
 الصواب قولها قال مالك قلت لا اصلي فيه استحباب الكفاية عن
 الحيض ونحوه مما يستحي منه ويستشنع لفظه الا اذا كان حاجة
 كازالة وهم ونحو ذلك **قوله** صلى الله عليه وسلم اخرج باحتك
 من الحرم فلتهلل بعمرة فيه دليل على ما قاله العلماء ان من كانت
 بمكة واراد العمرة فبقائه لها ادى الى الحيل ولا يجوز ان يحرم بها
 من الحرم فان خالف واحرم بها من الحرم وخرج الى الحيل قبل
 الطواف اجزاء ولا دم عليه وان لم يخرج وطاف وسعى وحلق
 ففيه قولان للشافعي رحمه الله احدهما لا يصح عمرته حتى يخرج الى
 الحيل ثم يطوف ويسعى ويحلق والثاني وهو الاصح يصح عليه
 دم لتزكه اليقات قالت العلماء وانا واجب الخروج الى الحيل
 ليجمع في نسكه بين الحيل والحرم كما ان الجامع يجمع بينهما فانه ينف

بعرفات وهي الحيل ثم يدخل مكة للطواف وغيره هذا تفصيل
 مذهب الشافعي وهكذا قال جمهور العلماء انه يجب الخروج لاهرام
 العمرة الى ادى الحيل ولا نه لو احرم بها في الحرم ولم يخرج لزمه دم
 وقالت عطاء لا يثنى عليه وقال مالك لا يخرج به حتى يخرج الى الحيل
 قال القاضي عياض وقال مالك لا بد من احرامه من التمتع خاصة
 قالوا وهو ميقات المعتمرين من مكة وهذا اذا مررود والد
 عليه الجماهير ان جميع جهات الحيل سواء ولا يختص بالتعميم والله اعلم
قوله صلى الله عليه وسلم ولكمها على قدر نصيبك او قال نفقتك
 هذا ظاهر في ان الثواب والفضل في العبادة يكثر بكثر النصب
 والتفقة والمراد النصب الذي لا يلزمه الشرع وكذا النفقة **قوله**
 قالت صفية ما اراي الا حابستكم قال عقرى حلقى او ما كنت
 طفت يوم النحر قالت بلى قال لا بأس انفري معناه ان صفية
 ام المؤمنين رضي الله عنها كانت قبل طواف الوداع فلما اراد
 النبي صلى الله عليه وسلم الرجوع الى المدينة قالت ما اظن الا
 حابستكم لا انتظار طهرى وطواف الوداع فاني لم اطف للوداع وقد
 حضت فلا يمكنني الطواف الان وظنت ان طواف الوداع لا يسقط
 عن الحائض فقال النبي صلى الله عليه وسلم اما كنت طفت طواف
 الافاضة يوم النحر قالت بلى قال بكفك ذلك لانه هو الطواف
 الذي هو ركن ولا بد لكل احد منه واما طواف الوداع فلا يجب
 على الحائض واما قوله صلى الله عليه وسلم عقرى حلقى هكذا يرويه
 المحدثون بالالف الذي هو الف الثاني ويكتبونه بالياء ولا
 يولونوه وهكذا نقل جماعة لا يحصون من ائمة اللغة وغيرهم
 عن رواية المحدثين وهو صحيح فصح قال الازهرى في تهذيب
 اللغة قال ابو عبيد معني عقرى عقرها الله وحلقى حلقها الله
 قال يعنى عقر الله جسدها واصابها بوجع وحلقها وقال ابو عبيد

اصحاب الحديث يروونه عقرى حلقى وانما هي عقرى خلقا قالت
وهذا على مذهب العرب في الدعا على النبي من غير اذلة لوقوعه
قال شرفك لا في عبده لا تجيز عقرى فقال لان فعلى نعمتا
ولم يجزى في الدعا فقلت روى ابن شميل عن العرب مطرب
وعقرى اخف منها ولم تنكره هذا اخر كلام الازهري قال صاحب
الحكم يقال للمرأة عقرى حلقى معناه عقرها الله وحلقها اي خلق
شعرها او اصحابها بوجع في خلقها فان فعقرى هنا مصدرك دعوى
وقيل معناه تعقر قومها وتخلقهم بشو منها قال وقيل العقرى
الخاصة بعقرى حلقى اي عقرها الله وحلقها هذا اخر كلام صاحب
الحكم وقيل جعلها الله عاقرا لا تلد وحلق مشوقة على اهليها
وعلى كل قول فهي كلمة كان اصلها ما ذكرناه ثم اتسعت العرب
فصار تطلقها ولا تريد حقيقة ما وضعت له اولا ونظيره
تربت يداه وقائله الله ما اسجعه وما اشعره والله اعلم وفي هذا
الحديث دليل على ان طواف الوازع لا يجب على الخائض ولا للمرأة
الصبر الى طهرها لتاتي به ولا ذم عليها في تركه وهذا مذهبنا
ومذهب العلماء كافة الا ما حكاه القاضي عياض عن بعض السلف
وهو شاذ مردود قولها فدخل على وهو غضبان فقلت عن غضبك
يا رسول الله ادخله الله النار قال او ما شعرت اني امرت الناس
بامر فاذا هم يترددون اما غضبه صلى الله عليه وسلم فلا تنهاك
حرمة الشرع وترددهم في قبول حكمه وقد قال الله تعالى فلا
وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في
انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما فغضب رسول الله
صلى الله عليه وسلم لما ذكرناه من انتهاك حرمة الشرع والحرمة
عليهم في نقض ايمانهم بتوقفهم وفيه دلالة لاستحباب الغضب
عند انتهاك حرمة الدين وفيه جواز الدعا على المخالف بحكم

الشرع والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم او ما شعرت ان
امرأت الناس بامر فاذا هم يترددون قال الحاكم كانهم يترددون
احسب قال القاضي هكذا وقع هذا اللفظ وهو صحيح وان كان
فيه اشكال قال وزاد اشكاله تغيير فيه وهو قوله قال الحاكم
كانهم يترددون وكذا رواه ابن ابى شيبه ومعناه ان الحكم شك
في لفظ النبي صلى الله عليه وسلم هذا مع ضبطه لغناه فشكل
هل قال يترددون او يخوه من الكلام ولهذا قال بعده احسب
اي اظن ان هذا الغظة ويؤيده قول مسلم بعده في حديث غندر
ولم يذكر الشك من الحكم في قوله يترددون والله اعلم **قوله**
صلى الله عليه وسلم ولو اني استقبلت من امرى ما استدبرت
ما سقت الهدى هذا دليل على جواز قول لوفى الناسف على فوت
امور للدين ومصايح الشرع وانما الحديث الصحيح فان لو يفتح
عمل الشيطان فيحول على الناسف على خطوط الدنيا ويخونها وقد
كثرت الاحاديث الصحيحة في استعمال لوفى غير خطوط الدنيا
ويخونها فيجمع بين الاحاديث بما ذكرناه والله اعلم **قوله** صلى الله
عليه وسلم يحجز عنك طوافك بالصفا والمروة عن حجك وعمرتك
فيه دلالة ظاهرة على انها كانت قارئة ولم ترفض العمرة رفض
ابطال بل تركت الاستمرار في اعمال العمرة بانفرادها وقد سبق
تقرير هذا في اول هذا الباب وقد سبق هناك الاستدلال
ايضا بقوله صلى الله عليه وسلم هنا يسعك طوافك بحجك وعمرتك
قوله صلى الله عليه وسلم في حديث صفية بنت شيبة عن عائشة
رضي الله عنها فجعلت ارفع خماري واحسر عن عنقي فتضرب رجلي
بعلة الراحلة قلت وهل ترى من احد قالت فاهلكت بعمره امنا
فوطا احسره فبضم السين وكسرها القتان اي اكشفه وازيله وانما
قولها بعلة الراحلة فالشهور في النسخ انها با موصلة ثم عين ممتلة

مكسورتين ثم لا مرشدة ثم ها قال القاصي عياض رحمه الله
وقع في معظم النسخ والروايات نغلة بالنون وفي بعضها بالباء
قالت وهو كلام مختل قال قالت بعضهم صوابه ثغنة الراحلة
أي فخذها تريد ما خشن من مواضع مباركها قال أهل اللغة كل
ما وفي من الأرض من كل ذي أربع إذا برك فهو ثغنة قال القاصي
ومع هذا فلا يستقيم هذا الكلام ولا جوابها لا خيها وهل ترى
من أحد ولا رجل الراكب قل ما تبلغ ثغنة الراحلة قال وكل هذا
وهم قال والصواب فيضرب رجله بنغلة السيف يعني أنها لما
حسرت خمارها ضرب أخوها رجلها بنغلة السيف فقالت وهل ترى
من أحد هذا كلام القاصي قلت ويحتمل أن المراد فيضرب رجله
بسبب الراحلة أي يضرب رجله عامدا لها في صورة من يضرب
الراحلة ويكون قولها نغلة معناه النسب والمعنى أنه يضرب رجلها
بسوط أو عصي أو غير ذلك حين تكشف خمارها عن عنقها غير
عليها فنقول له هي وهل ترى من أحد أي نحن في خلا ليس هنا أجني
استتر منه وهذا التأويل متعين أو كما لتعين لأنه مطابق للفظ
الذي صحت به الرواية والمعنى ولياق الكلام فتعين اعتماد والله
اعلم قولها فلقيتني رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مصعد من
مكة وأنا مهبط منها قالت في الرواية الأخرى فحينئذ رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو في منزله فقال هل فرغت قلت نعم فاذن
في أصحابه فخرج فمر بالبيت فطاف وفي الرواية الأخرى فاقبلنا
حتى آتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالمحصب ووجه
الجمع بين هاتين الروايات أنه صلى الله عليه وسلم بعث عائشة
مع أخيها رضي الله عنهما بعد نزوله المحصب وأوعدان تلحقه
بعد أعينارها ثم خرج هو صلى الله عليه وسلم بعد ذهابها ففقد
البيت ليطوف طواف الوداع ثم رجع بعد فراغه من طواف

الوداع وكل هذا في الليل وهي الليلة التي تلي أيام التشريق
فلقيها صلى الله عليه وسلم وهو صاعد ربه طواف الوداع وهي
داخله لطواف عمرتها ثم فرغت من عمرتها وبحقه صلى الله عليه
وسلم وهو بعد في منزله بالمحصب وأما قولها فاذن في أصحابه
فخرج فمر بالبيت وطاف فبناؤا على أن في هذا الكلام تمديد
وتأخير وأن طوافه صلى الله عليه وسلم كان بعد خروجهما إلى
العمرة وقبل رجوعهما وأنه فرغ قبل طوافها للعمرة **قوله** في
حديث جابر رضي الله عنه أن عائشة رضي الله عنها عركت هو بفتح
العين والراء ومعناه حاصت يقال عركت نعرك عروكا كقعدت
تقعد قعودا **قوله** ثم أهلنا يوم النزوة هو اليوم الثامن من
ذي الحجة وسبق بيانه وفيه دليل لذهب الشافعي وموافقيه
أن من كان بكه وأراد الإحرام بالحج استحب له أن يحرم يوم النزوة
ولا بعده عليه وسبق المسئلة ومداهب العلماء فيها في أوائل
كتاب الحج **قوله** صلى الله عليه وسلم هذا امر كسبه الله على بنات آدم
فاغتسلي ثم اهلي بالحج هذا الغسل هو الغسل للإحرام وقد سبق بيانه
وأنه يستحب لكل من أراد الإحرام بحج أو عمرة سوا الخائض وغيرها
قوله حتى إذا طهرت هو بفتح الطاء وضمها والفتح أفصح **قوله**
حتى إذا طهرت طافت بالكعبة والصفة المروية ثم قال قد حلت
من حجك وعمرتك جميعا هذا صريح في أن عمرتها لم تبطل ولم تخرج
منها وأن قوله صلى الله عليه وسلم أرفضي عمرتك زعي عمرتك
مما قل كما سبق بيانه وأما في أوائل هذا الباب **قوله** حتى إذا
طهرت طافت بالكعبة وبالصفة المروية ثم قال قد حلت
من حجك وعمرتك جميعا يستنبط منه ثلاث مسائل حسنة أحدها
أن عائشة رضي الله عنها كانت فارئة ولم تبطل عمرتها وأن الرقص
المذكور مما قل كما سبق الثانية أن القارن بكفيه طواف واحد

وَسَمِعَ وَاحِدًا وَهُوَ مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ وَالْمَجْمُوعُ رَحِمَهُمَا اللَّهُ وَقَالَ
أَبُو حَنِيفَةَ وَطَائِفَةٌ يُلْزِمُهُ طَوَافُ أَنْ تَعَيَّنَ الثَّلَاثُ أَنَّ السَّعْيَ بَيْنَ
الصُّفَا وَالْمَرْوَةِ يَشْتَرِطُ وَقَوْعُهُ بَعْدَ طَوَافٍ صَحِيحٍ وَمَوْضِعُ الدَّلَالَةِ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ أَنْ تَصْنَعَ مَا يَصْنَعُ الْحَاجُّ
غَيْرَ الطَّوَافِ بِالْبَيْتِ وَلَمْ تَسْعَ كَمَا لَمْ تَطْفُفْ فَلَوْلَمْ يَكُنِ السَّعْيُ مُتَوَقِّفًا
عَلَى تَقَدُّمِ الطَّوَافِ عَلَيْهِ لَمَا اخْرَجَتْهُ وَعَلِمَ أَنَّ طَهْرًا غَائِبًا هَذَا الْمَذْهُبُ
كَانَ يَوْمَ السَّبْتِ وَهُوَ يَوْمُ الْخَمْرِ فِي حُجَّةِ الْوُدَّاعِ وَكَانَ ابْتَدَأَ حَيْضُهَا
هَذَا يَوْمَ السَّبْتِ لثَلَاثَ خُلُوفٍ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ سِتَّةَ عَشْرَةَ ذَكَرَهُ
أَبُو مُحَمَّدٍ بْنُ حَزْمٍ فِي كِتَابِهِ حُجَّةُ الْوُدَّاعِ **قَوْلُهُ** وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا سَهْلًا إِذَا هَوَيْتَ الشَّيْءَ تَابَعَهُ عَلَيْهِ مَعْنَاهُ
إِذَا ارْتَدَتْ شَيْئًا لَا يَنْفَضُّ فِيهِ فِي الدِّينِ مِثْلَ طَلَبِهَا الْإِعْتِمَارُ وَغَيْرُهُ
أَجَابَهَا إِلَيْهِ **قَوْلُهُ** سَهْلًا أَيْ سَهْلَ الْخَلْقِ كَرِيمَ الشِّمِّ لَطِيفًا مَيَسِّرًا
فِي الْحَقِّ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَأَنْتَ لَعَلَى خَلْقٍ عَظِيمٍ وَفِيهِ حَسَنُ الْمَعَاشِرَةِ
لِلْأَزْوَاجِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَعَاشِرُهُنَّ بِالْعُرُوفِ لَا سِمًا فِيمَا كَانَتْ
مِنْ بَابِ الطَّاعَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَهْلِينَ بِالْحَجِّ مَعَنَا النِّسَاءُ وَالصَّبِيَّانُ وَالْوُلَدَانُ الْوُلَدَانُ
هُمُ الصَّبِيَّانُ فِيهِ صَحَّةُ حَجِّ الصَّبِيِّ وَالْحَجُّ بِهِ وَمَذْهَبُ مَا لَكَ وَالنَّاسُ
وَاحِدٌ وَالْعُلَمَاءُ كَافَّةً مِنَ الصَّحَابَةِ وَالنَّابِعِينَ فَمَنْ بَعْدَهُمْ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمْ أَنْ يَصْحَحَ حَجُّ الصَّبِيِّ وَيُنَابِ عَلَيْهِ وَيَتَرْتَّبُ عَلَيْهِ أَحْكَامُ حَجِّ
الْبَالِغِ إِلَّا أَنَّهُ لَا يَجْزِيهِ عَنْ فَرْضِ الْإِسْلَامِ قَدْ أَبْلَغَ الْحَكْمُ بَعْدَ ذَلِكَ
وَأَسْتَطَاعَ لِرُزْمِهِ فَرْضُ الْإِسْلَامِ وَخَالَفَ أَبُو حَنِيفَةَ الْمَجْمُوعُ فَقَالَ
لَا يَصِحُّ لَهُ أَحْرَامٌ وَلَا حَجٌّ وَلَا ثَوَابٌ فِيهِ وَلَا يَتَرْتَّبُ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ
أَحْكَامِ الْحَجِّ قَالَ وَالْحَاجُّ بِهِ لِيَتَرْتَّبَ وَيَتَعَلَّمَ وَيَجْتَنِبَ مَخْطُورَاتِهِ
لِلتَّعَلُّمِ قَالَ وَكَذَلِكَ لَا يَصِحُّ صَلَاتُهُ وَإِنَّمَا يُؤَمِّرُ بِهَا لِمَا ذَكَرْنَا وَكَذَلِكَ
عِنْدَ سَائِرِ الْعِبَادَاتِ وَالصَّوَابُ مَذْهَبُ الْمَجْمُوعِ بِمَحْدِثِ ابْنِ

عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ امْرَأَةً رَفَعَتْ صَبِيًّا وَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ
الْحَدِثُ قَالَ نَعَمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** وَمَسْنَا الطَّيِّبُ هُوَ كِبَرُ التَّيِّبِ
الْأَوَّلَى هَذِهِ اللَّغَةُ الشُّهُورَةُ وَفِي لُغَةٍ قَلِيلَةٍ بَفَتْهَا حَكَاهَا أَبُو
عَبِيدٍ وَالْمَجْمُوعُ قَالَ الْمَجْمُوعُ يَقَالُ مَيْتَ الشَّيْءِ كِبَرُ التَّيِّبِ
أَمْسَهُ بَفَتْهُ الْمَيْتَ مَسِيًّا فَهَذِهِ اللَّغَةُ الْفَصِيحَةُ قَالَ وَحَكَى أَبُو عَبْدِ مَيْتَ
الشَّيْءِ بِالْفَتْحِ أَمْسَهُ بِضَمِّ الْمِيمِ قَالَ وَرَبَّمَا قَالُوا مَيْتَ الشَّيْءِ بِحَذْفِ الْوَاوِ
الْبَيْنِ الْأَوَّلَى وَيَقُولُونَ كَسَرْتَهَا إِلَى الْمِيمِ قَالَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يَحُولُ
وَيَبْرُكُ الْمِيمِ عَلَى حَالِهَا مَفْتُوحَةٌ **قَوْلُهُ** وَكَفَاهُ الطَّوَافُ الْأَوَّلُ بَيْنَ
الصُّفَا وَالْمَرْوَةِ يَعْنِي الْقَارِنَ مَنَاوَمَا الْمَتَعَ فَلَا يَدُلُّهُ مِنَ السَّعْيِ
بَيْنَ الصُّفَا وَالْمَرْوَةِ فِي الْحَجِّ بَعْدَ رَجُوعِهِ مِنْ عَرَفَاتٍ وَبَعْدَ طَوَافِ
الْإِقَاصَةِ **قَوْلُهُ** فَأَمَرَ نَارِسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَشْرُكَ
فِي الْأَبْلِ وَالْبَقَرِ كُلِّ سَبْعَةٍ مَنَافِي بَدَنَةِ الْبَدَنَةِ تَطْلُقُ عَلَى الْبَعِيرِ وَالْبَقَرِ
وَالنَّشَاءُ لَكِنْ غَالِبٌ اسْتَعْمَلَهَا فِي الْبَعِيرِ وَالْمَرْأَةِ هَاهُنَا الْبَعِيرُ وَالْبَقَرُ
وَهَكَذَا قَالَ الْعُلَمَاءُ يَجْزِي الْبَدَنَةَ مِنَ الْأَبْلِ وَالْبَقَرِ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا
عَنْ سَبْعَةٍ فِي هَذَا الْحَدِيثِ دَلَالَةٌ لِأَجْزَائِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا عَنْ سَبْعَةٍ
أَنْفُسٍ وَقِيَامًا مَقَامَ سَبْعِ شَيَاءٍ وَفِيهِ دَلَالَةٌ بِحُجُوزِ الشَّرَاكِ
فِي الْهَدْيِ وَالْأَضْحِيَّةِ وَبِهِ قَالَ الشَّافِعِيُّ وَمُوافِقُهُ فَيَجُوزُ عِنْدَ
الشَّافِعِيِّ اشْتِرَاكُ السَّبْعَةِ فِي الْبَدَنَةِ سَوَاكَ نَوَاسْتَفْرِقِينَ أَوْ مَجْتَمِعِينَ
وَسَوَاكَ نَوَاسْتَفْرَضِينَ أَوْ مُتَطَوِّعِينَ وَسَوَاكَ نَوَاسْتَفْرَضِينَ كُلَّهُمْ
أَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ مُتَقَرَّبًا وَبَعْضُهُمْ يَرِيدُ الْحَمَّ وَرَوَى عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَأَنْسَ
وَبِهِ قَالَ أَحْمَدُ وَقَالَ مَا لَكَ يَجُوزُ إِذَا كَانَ نَوَاسْتَفْرَضِينَ وَلَا يَجُوزُ
إِذَا كَانَ نَوَاسْتَفْرَضِينَ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِذَا كَانَ نَوَاسْتَفْرَضِينَ
مُسْتَفْرَضِينَ جَازَ سَوَاكَ اتَّفَقَتْ قَرَابَتُهُمْ أَوْ اخْتَلَفَتْ وَإِنْ كَانَتْ
بَعْضُهُمْ مُتَقَرَّبًا وَبَعْضُهُمْ يَرِيدُ الْحَمَّ لَمْ يَصِحَّ الشَّرَاكُ **قَوْلُهُ**
أَمَرَ نَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَحْلَلْنَا أَنْ نَحْرِمَ إِذَا تَوَجَّهْنَا إِلَى

مَنِي قَالَ فَاهْلَتَانِ مِنَ الْاَبْطَحِ وَهُوَ بَطْحَا مَكَّةَ وَهُوَ مُتَصِلٌ بِالْمَحَبِّ
 وَقَوْلُهُ اِذَا تَوَجَّهْنَا إِلَى مَنِي بِعَمَى يَوْمِ التَّرْوِيَةِ كَمَا صَرَّحَ بِهِ فِي الرَّوَاةِ
 السَّابِقَةِ وَفِيهِ دَلِيلٌ لِمَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ وَمُوَافِقِيهِ أَنَّ الْاَفْضَلَ
 لِلتَّمَتُّعِ وَكُلٌّ مَنِ ارَادَ الْاَحْرَامَ بِالْحَجِّ مِنْ مَكَّةَ أَنْ لَا يَحْرِمَ بِهِ الْاَيُّومَ
 التَّرْوِيَةَ وَقَالَ مَا لِكَ وَآخِرُونَ يَحْرِمُونَ مِنْ أَوَّلِ ذِي الْحِجَّةِ وَسَبَقَتْ
 الْمَسْئَلَةُ بِأَدْلَتِهَا وَأَمَّا قَوْلُهُ فَاهْلَتَانِ مِنَ الْاَبْطَحِ فَقَدْ يَسْتَدِلُّ بِهِ
 مَنْ يَجُوزُ لِلْمَكِّيِّ وَالْمَقِيمِ بِهَا الْاَحْرَامَ بِالْحَجِّ مِنَ الْحَرَمِ وَفِي الْمَسْئَلَةِ
 وَجْهَانِ لَا مَحَابَا أَصَحُّهُمَا لَا يَجُوزُ لَهُ أَنْ يَحْرِمَ بِالْحَجِّ الْاَيُّومَ دَاخِلَ
 مَكَّةَ وَافْضَلُهُ مِنْ بَابِ دَارِهِ وَقِيلَ مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالثَّانِي
 يَجُوزُ مِنْ مَكَّةَ وَمِنْ شَايَرِ الْحَرَمِ وَقَدْ سَبَقَتْ الْمَسْئَلَةُ فِي بَابِ الْمَوَاقِفِ
 فَمَنْ قَالَ بِالثَّانِي أَحْبَبَ بِحَدِيثِ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هَذَا لِأَنَّهُمْ أَحْرَمُوا
 مِنَ الْاَبْطَحِ وَهُوَ خَارِجٌ مَكَّةَ لَكِنَّهُ مِنَ الْحَرَمِ وَمَنْ قَالَ بِالْأَوَّلِ
 وَهُوَ الْأَصَحُّ قَالَ إِنَّمَا أَحْرَمُوا مِنَ الْاَبْطَحِ لِأَنَّهُمْ كَانُوا نَازِلِينَ بِهِ
 وَكُلٌّ مَنِ كَانَ رَوْنِ الْمَقَامِ الْمَحْدُودِ فَيُفَاتُهُ مَنْزِلُهُ كَمَا سَبَقَ فِي بَابِ
 الْمَوَاقِفِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَوْلُهُ وَلَمْ يَطْفُرْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَلَا أَصْحَابُهُ بَيْنَ الصَّفَا وَالرُّوْقَةِ إِلَّا طَوَافًا وَاحِدًا وَهُوَ طَوَافُهُ
 الْأَوَّلُ يَعْنِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِهِ قَارِنًا
 فَهُوَ لَا يَسْعَوُ بَيْنَ الصَّفَا وَالرُّوْقَةِ إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً وَأَمَّا مَنْ كَانَ
 مُتَعَفِّفًا فَهُوَ يَسْعَى سَعِيَيْنِ سَعِيًا لِعِمْرَةٍ وَسَعِيًا لِحُجَّةٍ يَوْمَ النَّحْرِ
 وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ دَلَالَةٌ ظَاهِرَةٌ لِلشَّافِعِيِّ وَمُوَافِقِيهِ فِي أَنَّ
 لَيْسَ عَلَيْهِ إِلَّا طَوَافٌ وَاحِدٌ لِلْإِفَاضَةِ وَسَعَى وَاحِدٌ وَمَنْ قَالَ
 بِهَذَا ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَجَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَعَايِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُمَا وَطَاوُوسٌ وَعَطَا وَالْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ وَمُجَاهِدٌ وَمَالِكٌ
 وَابْنُ الْمَاجَشُونِ وَاحِدٌ وَاسْتَحَقَّ وَرَأُوودُ وَابْنُ الْمَذَرِ وَقَالَتْ
 طَائِفَةٌ يُلْزِمُهُ طَوَافَانِ وَسَعِيَانِ وَمَنْ قَالَهُ الشَّعْبِيُّ وَالْحِجْفِيُّ

وَجَابِرُ بْنُ زَيْدٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ اسْوَدَ وَالثَّوْرِيُّ وَالْحَسَنُ
 ابْنُ صَالِحٍ وَابُو خَنِيْفَةَ وَحَكِي ذَلِكَ عَنْ عَلِيٍّ وَابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُمَا قَالَ ابْنُ الْمَذَرِ لَا يَشْتَرُ هَذَا عَنْ عَلِيٍّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ قَوْلُهُ
 صَبَحَ رَابِعُهُ هُوَ بَعْضُ الصَّادِ وَكُسِرَ هَا قَوْلُهُ فَأَمَّا نَازِلُ قَالَ
 عَطَا قَالَ حُلُوا وَأَصِيبُوا النَّسَاءَ قَالَ عَطَا وَلَمْ يَغْزِمْ عَلَيْهِمْ وَلَكِنْ
 أَطْلَعَهُمْ لَمْ يَغْزِمْ عَلَيْهِمْ فِي وَطْئِ النَّسَاءِ بِلَا حَرِّ وَلَا يُوْجِبُهُ
 وَأَمَّا الْإِحْلَالُ فَغَزِمْ فِيهِ عَلَى مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَدْيٌ قَوْلُهُ فَنَازِلُ
 عَرَفَةَ تَقَطَّرَ مَذَاكِيرُهَا بِالْمَنِيِّ هُوَ إِشَارَةٌ إِلَى قُرْبِ الْعَهْدِ بَوَاطِنُ
 النَّسَاءِ قَوْلُهُ فَقَدَّمَ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ سَعَايَتِهِ فَقَالَ نَبِيٌّ أَهْلَتِ
 قَالَ بِنَا أَهْلُ بَنِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَأَهْدِ وَأَمَّا حَرَامًا قَالَ وَأَهْدِي لَهُ عَلَى هَدْيِ السَّعَايَةِ
 بِكُسْرِ السَّيْنِ قَالَ الْقَاسِمِيُّ عِيَاضُ قَوْلُهُ مِنْ سَعَايَتِهِ أَيُّ مِنْ عَمَلِهِ
 فِي السَّعَى فِي الصَّدَقَاتِ قَالَ وَقَالَ بَعْضُ عُلَمَائِنَا الَّذِي فِي غَيْرِ
 هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّهُ إِنَّمَا بَعَثَ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَمِيرًا لَا عَامِلًا عَلَى
 الصَّدَقَاتِ إِذْ لَا يَجُوزُ اسْتِعْمَالُ بَنِي هَاشِمٍ عَلَى الصَّدَقَاتِ لِقَوْلِهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْفَضْلِ بْنِ الْعَبَّاسِ وَعَبْدِ الْمَطْلِبِ بْنِ رَبِيعَةَ
 حِينَ سَأَلَاهُ ذَلِكَ إِنَّ الصَّدَقَةَ لَا يَحِلُّ لِلْمَحْدِ وَلَا لِلْأَلِ وَلَا لِلْمَحْدِ وَلَا يَحِلُّ لَهَا
 قَالَتِ الْقَاسِمِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ يَحْتَمِلُ أَنْ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَلِيَّ الصَّدَقَاتِ
 بِغَيْرِ اجْرَةٍ أَحْتِسَابًا أَوْ أُعْطِيَ عَمَلَتَهُ عَلَيْهَا مِنْ غَيْرِ الصَّدَقَةِ قَالَتْ
 وَهَذَا الشَّيْءُ لِقَوْلِهِ مِنْ سَعَايَتِهِ وَالسَّعَايَةُ تَخْتَصُّ بِالصَّدَقَةِ هَذَا
 كَلَامُ الْقَاسِمِيِّ وَالَّذِي قَالَهُ حَسَنُ الْاِقْوَالِ إِنَّ السَّعَايَةَ تَخْتَصُّ بِالْعَمَلِ
 عَلَى الصَّدَقَةِ فَلَيْسَ كَذَلِكَ لِأَنَّهُمَا اسْتَعْمَلَا فِي مَطْلَقِ الْوِلَايَةِ وَإِنْ كَانَ
 أَكْثَرُ اسْتِعْمَالِهَا فِي الْوِلَايَةِ عَلَى الصَّدَقَةِ وَمَا يَدُلُّ لِمَا ذَكَرْتُهُ حَدِيثُ
 حَذِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ السَّابِقِ فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ مِنْ صَحِيحِ مُسْلِمٍ
 قَالَ فِي حَدِيثِ رَفِيعِ الْأَمَانَةِ وَلَقَدْ اتَى عَلِيٌّ زَمَانَ وَلَا أَبَالَحُ

ابيهم بايعت لبن كان مسلما ليردني على ذمته ولبن كان نصرانيا
 او يهوديا ليردني على شاعيه يعني الوالي عليه والله اعلم **قوله**
 فقد مر على كرم الله وجهه من سخايته فقال بما اهللت قال بما
 اهل به النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم
 فاهد وامكث حراما قال واهدي له على رضى الله عنه هديا
 ثم ذكر من بعد هذا بقليل حديث ابي موسى الاشعري رضى الله
 عنه قال قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مسيخ
 بالبطحاء فقال لي حججت قلت نعم فقال بم اهللت قال قلت باهلل
 كاهلال النبي صلى الله عليه وسلم قال قد احسنت طف بالبيت
 وبالصفاء والمرقة واهل وفي الرواية الاخرى عن ابي موسى
 رضى الله عنه ايضا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له بم اهللت
 قال اهللت باهلل النبي صلى الله عليه وسلم قال هل سقت
 من هدي قلت لا فان طف بالبيت وبالصفاء والمرقة ثم حل
 هذان الحديثان متفقان على صحة الاحرام معلقا وهو ان يحرم
 احراما كاحرام فلان فينقذ احرامه ويصير محرما كاحرام فلان
 فاختلف ائمة الحديثين في التحلل فامر عليا بالبقاء على احرامه وامر
 ابا موسى بالتحلل واما اختلاف ائمة لانها احراما كاحرام النبي
 صلى الله عليه وسلم وكان مع النبي صلى الله عليه وسلم الهدى
 فناركه على رضى الله عنه في ان معه الهدى فلهذا امره بالبقاء
 على احرامه كما بقى النبي صلى الله عليه وسلم على احرامه بسبب الهدى
 وكان قارنا فصارت على رضى الله عنه قارنا واما ابو موسى
 فلم يكن معه هدي فصار له حكم النبي صلى الله عليه وسلم لو لم يكن
 معه هدي وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم انه لو لا الهدى
 بجعلها عرق وتحلل فامر ابو موسى بذلك فلذا اختلف امره
 صلى الله عليه وسلم لهما فاعند ما ذكرته فهو الصواب وقد

تناولها الخطابى والقاضى عياض تاويلين غير مرضيين والله
 اعلم **قوله** واهدي له على هديا اشتراه لا انه من السخاية على الصدقة
 وفي هذين الحديثين دلالة لذهب الشافعى وموافقيه انه يصح
 الاحرام معلقا بان يوى احراما كاحرام زيد فيصير هذا المعلق
 كزيد فان كان زيد محرما بالبحر كان هذا البحر ايضا وان كان بعرة فبحره
 وان كان بهما فبهما وان كان زيد احراما مطلقا صار هذا محرما
 احراما مطلقا فيصير هذا ما يشاء من بحر او عرة ولا يلزم موافقة
 زيد في الصرف ولهذا السبيل فروع كثيرة مشهورة في كتب
 الفقه وقد استقصيتها في شرح المهذب والله المحدث والمثقف **قوله**
 سرافة بن مالك بن جعشم فقال يا رسول الله لعائنا هذا ام لا بد
 قال لا بد وفي الرواية الاخرى فقام سرافة بن جعشم فقال
 يا رسول الله لعائنا هذا ام لا بد فشبك رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اصابعه واحدة في الاخرى وقال دخلت العرة في البحر مرتين
 لا بل لا بد ابد واختلف العلماء في معناه على اقوال اصحها وبه قال
 جمهورهم معناه ان العرة يجوز فعلها في اشهر الحج الى يوم القيمة
 والمقصود به بيان بطلان ما كانت الجاهلية تزعمه في امتناع ابطال
 العرة في اشهر الحج والثاني معناه جواز القران وتقدير الكلايم
 دخلت افعال العرة في افعال الحج الى يوم القيامة والثالث
 تاويل بعض القائلين بان العرة ليست واجبة فالوامعاه سقوط
 العرة قالوا ودخلوها في الحج معناه سقوط وجوبها وهذا ضعيف
 وباطل وبساق الحديث يقتضى بطلانه والرابع تاويل بعض اهل
 الظاهر ان معناه جواز فسح الحج الى العرة وهذا ايضا ضعيف
قوله حتى اذا كان يوم التروية وجعلنا مكة بظهر اهلنا بابحر
 فيه دليل للشافعى رحمه الله وموافقيه ان التمتع وكل من كان
 بمكة واراد الاحرام بابحر فالسنة له ان يحرم يوم التروية وهو

الثامن من ذي الحجة وقد سبقت السيلة مرات **قوله** جعلنا مكة بظهر معناه اهلنا عند ازالة الذهاب منها الى مي **قوله** حدثني جابر بن عبد الله الانصاري انه حج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام شاق الهدي معه وقد اهلوا بالحج مفردا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلوا من احرامكم فطوفوا بالبيت وبين الصفا والمروة وقصروا وقيموا حلالا حتى اذا كان يوم التروية فاهلوا بالحج واجعلوا الذي قدمتم بها متعة اعلم ان الكلام فيه تقديم وتأخير وتقديره وقد اهلوا بالحج مفردا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوا احرامكم عمرة وتخللوا بعمل العمرة وهو معنى فسخ الحج الى العمرة واختلف العلماء في هذا الفسخ هل هو خاص بالصحابة تلك السنة خاصة ام باق لهم ولغيرهم الى يوم القيمة فقال احمد رحمه الله وظايف من اهل الظاهر ليس خاصا بل هو باق الى يوم القيمة فيجوز لكل من احرم الحج وليس معه هدي ان يقرب احرامه عمرة ويحطل باعمالها وقال مالك والشافعي وابوخليفة وجماهير العلماء من السلف والخلف هو مختص بهم في تلك السنة لا يجوز في غيرها وانما امرؤا به في تلك السنة ليحالفوا ما كانت عليه الجاهلية من تحريم العمرة في اشهر الحج وما يستدل به للجماهير حديث أبي ذر الذي ذكره مسلم بعده هذا بقليل كانت المتعة في الحج لا صحاب محمد صلى الله عليه وسلم خاصة بمعنى فسخ الحج الى العمرة وفي كتاب النسي عن الحارث بن بلال عن ابيه قال قلت يا رسول الله فسخ الحج لنا خاصة ام للناس عامة قال بل لنا خاصة واما الذي في حديث سراقه رضي الله عنه العامنا ام لا بد فقال لا ابد ابد فمعناه جوار الاعمار في اشهر الحج والقران كما سبق تفسيره فالخاص من مجموع طرق الحديث ان العمرة في اشهر الحج جائزة الى يوم القيمة

وكذلك القران وان فسخ الحج الى العمرة كان مختصا بتلك السنة والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان يوم التروية فاهلوا واجعلوا الذي قدمتم به متعة قالوا كيف نجعلها متعة وقد سئنا الحج فقال افعلوا ما امركم به فلو لا اني سقت الهدي لفعلت مثل الذي امرتكم به فيه دليل ظاهر للشافعي ومالك وموافقيهما رحمهم الله في ترجيح الافراد وان غالبهم كانوا محرمين بالحج ويتناول رواية من روي متميعين انه اراد في آخر الامر صاروا متميعين كما سبق تقريره في اوائل هذا الباب وفيه دليل للشافعي وموافقيه في ان من كان بكه واراد الحج انما يحرم به يوم التروية وقد ذكرنا السيلة مرات **قوله** كان ابن عباس رضي الله عنهما يامر بالمتعة وكان ابن الزبير رضي الله عنهما ينهي عنها قال فذكرت ذلك لجابر بن عبد الله فقال على يدي دار الحديث تسعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قام عمر رضي الله عنه قال ان الله يحل لرسوله ما شاء وان القران قد نزل منازله فارتوا بالحج والعمرة كما امركم الله واتقوا نكاح هذه النساء فلن اوتي برجل نكح امرأة الى اجل الاربعين بالجماعة وفي الرواية الاخرى عن عمر رضي الله عنه فافصلوا حجكم من عمرتكم فانه انتم بحجكم وعمرتكم وذكر بعد هذا من رواية أبي موسى الاشعري رضي الله عنه انه كان يفني بالمتعة ويحج بامر النبي صلى الله عليه وسلم له بذلك وقول عمر رضي الله عنه ان ياخذ بكتاب الله تعالى فان الله امر بالتمام وذكر عن عثمان رضي الله عنه انه كان ينهي عن المتعة او العمرة وان عليا رضي الله عنه خالفه في ذلك واهل بهما جميعا وذكر قول أبي ذر رضي الله عنه كانت المتعة في الحج لا صحاب محمد صلى الله عليه وسلم خاصة وفي رواية رخصة وذكر قول عمران بن الحصين رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم امر طائفة من اهله

في العشر فلم ينزل انه ينسخ ذلك وفي رواية جمع بين الحج وعمره
ثم لم ينزل فيه كتاب ولم ينه قال المازري اختلف في المنفعة
التي نهى عنها عمر رضي الله عنه في الحج فيقبل هي فسخ الحج الى العمرة
وقيل هي العمرة في اشهر الحج ثم الحج من عامه وعلى هذا انما نهى
عنها ترغيبا في الافراد الذي هو افضل لانه يعتقد بطلانها
ويحرمها وقال القاضي عياض رحمه الله ظاهر حديث جابر رضي
عنه وعمران وابي موسى ان المنفعة التي اختلفوا فيها انما هي فسخ
الحج الى العمرة قال ولهذا كان عمر يضرب الناس عليها ولا يضربهم
على حجهم والتمتع في اشهر الحج وانما ضرب بهم على ما اعتقده هو وسائر
الصحاب ان فسخ الحج الى العمرة كان مخصوصا في تلك السنة للحكمة
التي قد مذكورها قال ابن عبد البر لا خلاف بين العلماء ان التمتع
المزاد بقول الله تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من
الهدي هو الا عتار في اشهر الحج قبل الحج قال ومن التمتع ايضا
القران لانه يمنع بسقوط سفره للسنة الاخر من بلده قال ومن
التمتع ايضا نسخ الحج الى العمرة هذا كلام القاضي رحمه الله قلت
والخيار ان عمر وعثمان وغيرهما رضي الله عنهم انما نهوا عن
المنفعة التي هي الاعتمار في اشهر الحج ثم الحج من عامه ومزادهم هي
اولوابة الترغيب في الافراد لكونه افضل وقد انعقد الاجماع
بعد هذا على جواز الافراد والتمتع والقران من غير كراهة وانما
اختلفوا في الافضل منهما وقد سبقت هذه المسئلة في اوائل
هذا الباب مستوفاة والله اعلم واما قوله في منعة النكاح وهي
نكاح المرأة الى اجل فكان مباحا ثم نسخ يوم خيبر ثم ايج يوم
الفصح ثم نسخ في ايام الحج واستمر تحريمه الى الان والى يوم القيمة
وقد كان فيه خلاف في العصر الاول ثم ارتفع واجمعوا على تحريمه
وسباني بسط احكامه في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى والله اعلم

باب **حجة النبي صلى الله عليه وسلم فيه**
حديث جابر رضي الله عنه وهو حديث عظيم مشتمل على جملة
من الفوائد ونفائس من مهمات القواعد وهو من افراد
مسلم لم يروه البخاري في صحيحه ورواه ابو داود ورواه
رواية مسلم قال القاضي وقد تكلم الناس على ما فيه من الفقه وكثر
وصف فيه ابو بكر بن المذرجي اكبرا وخرج فيه من الفقه شيئا
وخمين نوعا ولو نقصت لزيد على هذا العدد قريب منه وقد
سبق الاحتجاج بنكت منه في اثناس شرح الاثاريت السابقة وسنذكر
ما يحتاج الى التنبيه عليه على ترتيبه ان شاء الله تعالى **قوله** عن
جعفر بن محمد عن ابيه قال دخلنا على جابر بن عبد الله رضي الله عنهما
فقال عن القوم يخفى انتهى الى فقلت انا محمد بن علي بن حسين فاهو
بيده الى راسي فترع زري الالى ثم ترع زري الاسفل ثم وضع
كفه بين ثديي وانا يومئذ غلام شاب ثم قال مرحبا بك يا ابن
اخي سل عما شئت فسالته وهو اعني فحضر وقت الصلاة فقام
في نسيئة متلحفا بها كلما وضعها على منكبيه رجع طرفها اليه من
صفرها ووردها الى جنبه على الشجب فضلى بنا هذه القطعة فيها
فوائد منها انه يستحب لمن ورد عليه زايرون او ضيفان ومخوهم
ان يسال عنهم لينزلهم منازلهم وفيه اكرام اهل بيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم كما فعل جابر بن محمد بن علي ومنها استحباب قوله
للزايرو الضيف ومخوهم مرحبا ومنها ملاطفة الزايرو بما يليق
به وتأنينه وهذا سبب حل جابر ليزري محمد بن علي ووضع يده
بين ثدييه **قوله** وانا يومئذ غلام شاب تنبيه على ان سبب فعل
جابر ذلك التأنيس لكونه صبورا واما الرجل الكبير فلا يحسن له
ادخال اليد في جيبه والسح بين ثدييه ومنها جواز امامة
الاعمى للصغير ولا خلاف في جواز ذلك لكن اختلفوا في الافضل

على ثلاثة مذاهب وهي ثلاثة أوجه لا محابا احدها ائمة
 الا على افضل من ائمة البصير لان الا على اكل خشوعا لعدم
 نظره الى الملهيات والثاني البصير افضل لانه اكثر احترازا من
 الجاهلات والثالثها سوا المتعادل فضيلتهما وهذا الثالث
 هو الاصح عند اصحابنا وهو نص الشافعي رحمه الله ومنها ان
 صاحب البيت احق بالائمة من غيره اذا كان اهلا لها ومنها
 جواز الصلاة في ثوب واحد مع التمكن من الزيادة عليه ومنها
 جواز تسمية الشدي للرجل وفيه خلاف لاهل اللغة منهم من
 جوز له للرجل ومنهم من منعه وقال يخصص الشدي بالمرأة ويقال
 للرجل شدة وقد سبق ايضا في ايل كتاب الايمان **وقوله**
 قام في نساجة هي بكسر النون وتخفيف السين المهملة والجيم هذا
 هو المشهور في نسخ بلادنا ورواينا الصحيح من سنن اب
 داود ووقع في بعض النسخ في نساجة بمعنى النون ونفكه
 القاضي عياض رحمه الله عن رواية الجمهور قال وهو الصواب
 قال والنساجة والساج جميعا ثوب كالطيلسان وشبهه قال
 ورواية النون وقعت في رواية الفارسي قال ومعناها ثوب
 ملفق قال قال بعضهم النون خطأ وتصحيف قلت ليس كذلك
 بل كلاهما صحيح يكون ثوبا ملفقا على هيئة الطيلسان قال القاضي
 الساج والنساجة الطيلسان وجمعه سجان قال وقيل هي الخضر
 منها خاصة قال الازهرى هو طيلسان مقوور يسمي كذلك
 قال وقيل هو الطيلسان الحسن قال ويقال الطيلسان بفتح
 اللام وكسرها وضمها وهي اقل **وقوله** ورداه على المشجب هو
 بكسر الميم وبشدين معجمة ناكسة ثم جيم ثم باموحدة وهو اسم
 لاعوار توضع عليها الثياب ومتاع البيت **وقوله** اخبرني عن حجة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم هي بكسر الخاء وفتحها والمراد حجة

قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مكث تسع سنين لم يخرج يعنى
 مكث بالمدينة بعد الهجرة قوله ثم اذن في الناس في العاشرة ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم حاج معناه اعلمهم بذلك واشاعة بينهم ليتأهبوا
 للحج معه ويعلموا المنايل والاحكام ويناهدوا افعاله واقواله
 ويوصيهم ليلج الشاهد الغائب ويشيع دعوة الاسلام ويبذل
 الرسالة القريب والبعيد وفيه انه يستحب للامام ان يات الناس
 بالامور المهمة ليتأهبوا لها **قوله** كلهم يلبس ان يات برسول الله صلى
 عليه وسلم قال القاضي هذا ما يؤيد ويدل على انه احرموا كلهم
 بالحج لانه صلى الله عليه وسلم احرم بالحج وهم لا يحلفونه ولهذا قال
 جابر رضي الله عنه وما عمل من شئ علباه ومثله توقفتهم عن التحلل
 بالعمرة ما لم يتحلل حتى اغضبوه واعتذر اليهم ومثله تعليق على وابي
 موسى رضي الله عنهما احرماهما على احرام النبي صلى الله عليه وسلم
قوله صلى الله عليه وسلم لاسما بنت عميس وقد ولدت اغتسلي
 وانفري بثوب واخرى فيه استحباب غسل الاحرام للنساء وقد سبق
 بيانه في باب مستقل فيه وفيه امر الخايض والنفاق والسجاسة بالانتفا
 وهو ان تشد في وسطها شيئا وتأخذ خرقة عريضة تجعلها على موضع
 الدم وتشد طرفها من قدامها ومن ورائها في ذلك المشدود في
 وسطها وهو شبه ضمير الدابة بفتح الصاد فيه صحة احرام النساء
 وهو مجمع عليه والله اعلم **قوله** فصلى ركعتين فيه استحباب ركعتين
 الاحرام وقد سبق الكلام فيه مبسوطا **قوله** ثم ركب القصوي
 هو بفتح القاف وبالد قال القاضي رحمه الله ووقع في نسخة هـ
 القصوي بضم القاف وبالقصر قال وهو خطأ قال القاضي قال
 ابن قتيبة كانت للنبي صلى الله عليه وسلم نوق القصوي والجدة
 والعصيا قال ابو عبيد القيس اسم لناقة النبي صلى الله عليه وسلم
 ولم تسم بذلك لئلا ياتها قال القاضي فذكرنا هنا انه ركب القصوي

وفي اجزاء الحديث خطب على القصوى وفي غير مخطب على
 نافته المجدع وفي حديث اخر على نافته خرما وفي اخر محضرة
 وفي حديث اخر كانت له نافقة لا تنبى وفي اخر العصب فهدا كله
 يدل على انها نافقة واحدة خلاف ما قاله ابن قتيبة وان هذا كان
 اسمها او وصفها لهذا الذي بها خلاف ما قاله ابو عبيد لكن اختلف
 في كتاب النذران القصوى غير العصب كما سببته هناك قال المحرري
 العصب والجذع والخمر والمحضرة والقصوى الاذن قال ابن
 الاعرابي القصوى التي قطع طرف اذنك والجذع اكثر منه وقال
 الاصمعي في القصوى قال وكل قطع في الاذن جذع فان جاوز
 الربع فهي عصب والمحضرة مقطوع الاذنين فان اصطكتا فهي
 صلتا وقال ابو عبيد القصوى المقطوعة الاذن عرسا والمحضرة
 المناصلة والمقطوعة النصف فافوقه وقال الخليل المحضرة
 المقطوعة الواحدة والعصب المشقوق الاذن قال المحرري فالحديث
 يدل على ان العصب اسم لها وان كانت العصب الاذن فقد جعل اسمها
 هذا ايجازا لكلام القاضي وقد قال محمد بن ابراهيم التيمي النابغي وغيره
 ان العصب والقصوى والجذع اسم لنافقة واحدة لرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ والله اعلم **قوله** نظرت الى مدبصري هكذا هو في جميع
 النسخ مدبصري وهو صحيح ومعناه منتهى بصري وانكر بعض
 اهل اللغة مدبصري وليس هو بمنكر بل هما لغتان المداشهر
قوله نظرت الى مدبصري بين يديه من راكب وماش فيه جوا
 الحج راكبا وماشيا وهو مجمع عليه وقد تظاهرت الأدلة عليه من
 الكتاب والسنة واجماع الامة قال الله تعالى واذن في الناس بالحج
 يا نوحك رجلا لا ق على كل ضامر واختلف العلماء في الافضل منها
 فقال مالك والشافعي وجهور العلماء الركوب افضل اقتدا بالابي
 صلى الله عليه وسلم ولانه اعون على وظائف مناسكه ولانه اكثر



نفقة وقال داود ما شيا افضل لشقته وهذا فايد لان الشقة
 ليست مطلوبة **قوله** وعليه ينزل القران وهو يعرف تاويله
 معناه الحث على التمسك بما اخبركم به عن فعله في حجة تلك **قوله**
 فاهل بالتوحيد يعني قوله لبك لا شريك لك وفيه اشارة الى
 مخالفة ما كانت الجاهلية تقول في تلييتهم من لفظة الشرك وقد
 سبق ذكر تلييتهم في باب التلبية **قوله** فاهل بالتوحيد لبك اللهم
 لبك لبك لا شريك لك لبك ان الحمد والمنة والملك لا شريك
 لبك واهل الناس بهذا الذي يهلون به فلم يرد صلى الله عليه وسلم
 شيئا منه ولزم رسول الله صلى الله عليه وسلم تلييته قال القاضي
 عياض رحمه الله فيه اشارة الى ما روى من زيادة الناس في التلبية
 من الشاؤ والذكر كما روى في ذلك عن عمر رضي الله عنه انه كان يزيد
 لبك ذا النعاق الفضل الحسن لبك مرهوبيا منك ومرغوبا اليك
 وعن ابن عمر رضي الله عنهما لبك وسعدك والخير بيدك
 والرجاء اليك والعقل وعن انس رضي الله عنه لبك حقا تعبدا ورفقا
 قال القاضي قال العلماء المستحب الاقتصار على تلبية رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وبه قال مالك والشافعي والله اعلم **قوله** قال جابر رضي الله
 عنه لساننوى الحج لسان غرة العمرة فيه دليل على ان بترجى الافراد
 وقد سبقت السئلة مستقصاة في اول الباب السابق **قوله** حتى
 آتينا البيت فيه بيان السنة للحاج ان يدخل مكة قبل الوقوف بعرفة
 ليطوفوا للقدم وروى غير ذلك **قوله** حتى آتينا البيت معه لنسلم
 الركن فسلم ثلاثا ومشي اربعافيها ان المحرم اذا دخل مكة قبل
 الوقوف بعرفة يسئل له طواف القدوم وهو مجمع عليه وفيه ان
 الطواف سبع طيقات وفيه ان السنة ان يرمي في الثلاث الاول
 ويمشي على عادته في الرابع الاخيرة قال العلماء الرمل هو اسراع
 المشي في تقارب الخطا وهو الخيب قال اصحابنا ولا يستحب الرمل

إلا في طواف واحد في حج أو عمرة فلا من بلا خلاف ولا تشرع أيضا
في كل طواف الحج وإنما يشرع في واحد منها وفيه قولان مشهوران
للشافعي رحمه الله وأصحهما طواف يعقبه سعی ويتصور ذلك
في طواف القدوم والأفاضة ولا يتصور في طواف الوداع والقول
الثاني أنه يشرع إلا في طواف القدوم وسواء إذا السعي بعده أم لا
ويشرع في طواف العمرة إذ ليس فيها إلا طواف واحد والله أعلم
قال أصحابنا والأصطباع سنة في الطواف وقد صح فيه حديث في
سنة أبي داود والترمذي وغيرهما وهو أن يجعل وسط رداءه
تحت عاتقه الأيمن ويجعل طرفه على عاتقه الأيسر ويكون
منكبه الأيمن مكشوقا فالواو إنما ينسب الاطباع في طواف ين فيه
الركن على ما سبق تفصيله والله أعلم وأما قوله استلم الركن فعناه
مسحه بيده وهو سنة في كل طواف وسبق شرحه وأصح حيث ذكره
مسلم بعد هذا إن شاء الله تعالى **قوله** ثم نفذ إلى مقام إبراهيم صلى الله
عليه وسلم فقرأ واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى فجعل المقام بينه
وبين البيت هذا دليل لما أجمع عليه العلماء أنه ينبغي لكل طائف إذا
فرغ من طوافه أن يصلي خلف المقام ركعتين سنة الطواف وتخلو
هل هما واجبتان أم سنتان وعندنا فيه خلاف حاصله ثلاثة أقوال
أصحها أنهما سنتان والثاني أنها واجبتان والثالث أن كان طوفا
واجبا فواجبتان وإلا فسنتان وسوا قلنا سنتان أو واجبتان
لو تركهما لم يبطل طوافه والسنة أن يصليهما خلف المقام فإن لم
يفعل ففي الحجر والألفي المسجد والألفي مكة وسائر الحرم ولو
صلاهما في وطنه وغيره من أقاليم الأرض جاز وفاته الفضيلة
ولا تقوت هذه الصلاة ما دام حيا ولو أراد أن يطوف أطوافه
استحب له أن يصلي عقب كل طواف ركعتين فلو أراد أن يطوف
لطوفه بلا صلاة ثم يصلي بعد الأطوفة لكل طواف ركعتيه قال

أصحابنا يجوز ذلك وهو خلاف الأولى ولا يقال مكروه ومن
قال بهذا السور بن محزمة وغايته رضي الله عنهما وطاوس
وعطاء وسعيد بن جبير وأحمد وإسحاق وأبو يوسف رحمهم الله
وكرهه ابن عمر وأحمد بن البصري والزهري ومالك والثوري
وأبو حنيفة وأبو ثور ومحمد بن الحسن وابن المنذر رضي الله عنهم
قوله ونفله الفاضل عياض عن جمهور الفقهاء رحمهم الله **قوله**
كان أبي يقول ولا أعلمه ذكره إلا عن النبي صلى الله عليه وسلم كان
يقرا في الركعتين قل هو الله أحد وقل يا أيها الكافرون وفي هذا
الكلام أن جعفر بن محمد روى هذا الحديث عن أبيه عن جابر
رضي الله عنه قال كان أبي يعنى محمد يقولان هاتين التورتين
قال جعفر ولا أعلم أبي ذكر تلك القراءة عن جابر في صلاة جابر
بل عن جابر عن قراءة النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة هاتين
الركعتين **قوله** قل هو الله أحد وقل يا أيها الكافرون فعناه قرا
في الركعة الأولى بعد الفاتحة قل يا أيها الكافرون وفي الثانية
بعد الفاتحة قل هو الله أحد **قوله** لا أعلمه ذكره إلا عن النبي صلى
عليه وسلم وليس هو شكافي ذلك لأن لفظة العلم تنافي الثالث
بل حزمير رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقد ذكره البيهقي بإسناد
صحيح على شرط مسلم عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر رضي الله عنه
أن النبي صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت فركل من الحجر الأسود
ثلاثا ثم صلى ركعتين قرأ فيهما قل يا أيها الكافرون وقل هو الله
أحد **قوله** ثم رجع إلى الركن فاستلمه ثم خرج من الباب إلى الصفا
فيه دلالة لما قاله الشافعي وغيره من العلماء أنه يسحب للطائف
طواف القدوم إذا فرغ من الطواف وصلاة خلف المقام إن
يعود إلى الحجر الأسود فيستلمه ثم يخرج من باب الصفا ليسعى
وأنفقوا على أن هذا الاستلام ليس بواجب وإنما هو سنة لو تركه

لم يلزمه دم **قوله** ثم خرج من الباب الى الصفا فلما دنا من
الصفا قرأ ان الصفا والمرورة من شفاير الله ابتداء بما بدا الله به
فبدأ بالصفا فترقى عليه حتى رأى البيت فاستقبل القبلة فوحد الله
وكبره وقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد
وهو على كل شيء قدير لا اله الا الله وحده لا شريك له
وهزم الاخراب وحده ثم دعا بين ذلك قال مثل هذا ثلاث مرات
ثم نزل الى المرورة في هذه القطعة انواع من المناياك منها ان النبي
يشترط فيه ان يبدأ بالصفا وبه قال الشافعي ومالك والجمهور
وقد ثبت في رواية النسائي في هذا الحديث يا ساد صحيح ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال ابتداء بما بدا الله به هكذا بصيغة الجمع
ومنها انه يترقى على الصفا وفي هذا الترتيب خلاف قال جمهور اصحابنا
هو سنة ليس بشرط ولا واجب فلو تركه صح سعيه لكن فاته الفضيلة
وقال ابو جعفر بن الوكيل من اصحابنا لا يصح سعيه حتى يصعد على
شيء من الصفا والصواب الاول قال اصحابنا لكن يشترط في كل مرة
ان يلمص عقبه بما بدا منه واصابعه بما ينتهي اليه وقال اصحابنا
يسحب ان يرفقا على الصفا والمرورة حتى يري البيت ان امكنه وفيما
انه يسكن ان يقف على الصفا مستقبلاً الكعبة ويذكر الله تعالى بهذا
الذكر المذكور ويدعوا ويكرر الذكر والدعا ثلاث مرات هذا هو
الجمهور بين اصحابنا وقال جماعة من اصحابنا يكرر الذكر ثلاثاً
والدعاء مرتين فقط والصواب الاول **قوله** صلى الله عليه وسلم
وهزم الاخراب وحده معناه هزمهم بغير قتال ولا سب من
جهتهم والمزاد بالاحزاب الذين تخربوا على رسول الله صلى الله عليه
وسلم يوم الخندق وكان الخندق في شوال سنة اربع من الهجرة
وقيل سنة خمس **قوله** ثم نزل الى المرورة حتى انصبت قدماه في
بطن الوادي حتى اذا صعدنا ينشئ حتى اتي المرورة هكذا هو في النسخ

وكذا نقله القاصي عياض عن جميع النسخ قال وفيه اسقاط لفظة
لا بد منها وهي حتى انصبت قدماه رمل في بطن الوادي فسقطت
لفظة رمل ولا بد منها وقد ثبت هذه اللفظة في غير رواية مسلم
وكذا ذكرها المحمدي في الجمع بين الصحيحين وفي الموطأ حتى اذا
انصبت قدماه في بطن الوادي سعى حتى خرج منه وهو يعني رمل
هذا الكلام القاصي وقد وقع في بعض نسخ مثله حتى اذا انصبت
قدماه في بطن الوادي سعى كما وقع في الموطأ وغيره والله اعلم
وفي هذا الحديث استحباب السعي الشديد في بطن الوادي حتى
يصعد ثم ينشئ باقي المسافة الى المرورة على عادة مشيه وهذا السعي
مستحب في كل مرة من الرايات السبع في هذه المواضع والشيء مستحب
فيما قبل الوادي وبعده ولو مشى في الجميع أو سعى في الجميع جاز
وفاته الفضيلة هذا مذهب الشافعي وموافقيه وعن مالك
فمن ترك السعي الشديد في موضعه روايتان احدهما كما ذكرناه
والثانية تجب عليه اغادته وفعل على المرورة ما فعل على الصفا فيه
انه يسكن عليهما من الذكر والدعا والارقا ما يسكن على الصفا وهذا
متفق عليه **قوله** حتى اذا كان اخر طوافه على المرورة فيه دلالة
لذهاب الشافعي والجمهور ان الذهاب من الصفا الى المرورة يجب
مرة والرجوع من المرورة الى الصفا ثانية والرجوع الى المرورة
ثالثة وهكذا فيكون ابتداء السبع اوله من الصفا واخره بالمرورة
وقال ابن بنت الشافعي وابو بكر الصيرفي من اصحابنا
يجب الذهاب الى المرورة والرجوع الى الصفا مرة واحدة فيقع
اخر السبع في الصفا وهذا الحديث الصحيح يرد عليهما وكذلك
عمل المسلمين على تعاقب الايمان والله اعلم **قوله** فقام سراًقة
ابن مالك بن جعشم فقال يا رسول الله الغامنا هذا امر لا بد الاخر
هذا الحديث وقد سبق شرحه واوضحا في اخر الباب الذي قبل هذا

وَجَعَلَهُمْ هَوْبُكُمْ الْجَمْعَ وَالْبَيْنَ الْمُجْتَمِعِينَ وَفَتَحَهُمَا ذِكْرَهُ الْجَوْهَرِي
 وَغَيْرُهُ فَقَوْلُهُ فَوَجَدَ فَاِطْمَ مِنْ حَلٍ وَلَبَّتْ ثِيَابًا صَبِيغًا وَكُنْتُ
 فَانْكَرَ ذَلِكَ عَلَيْهَا فِيهِ انْكَارَ الرَّجُلِ عَلَى زَوْجَتِهِ مَا يَرَاهُ مِنْهَا مِنْ
 نَقْصٍ فِي دِينِهَا لِأَنَّهُ ظَنَّ أَنَّ ذَلِكَ لَا يَجُوزُ فَانْكَرَهُ فَقَوْلُهُ فَذَهَبَتْ
 إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحَرِّشًا عَلَى فَاِطْمَ الْخَرِيشِ الْأَعْرَا
 وَالْمُرَادُ أَنْ يَذْكُرَ لَهُ مَا يَقْتَضِي عِتَابُهَا فَقَوْلُهُ قُلْتُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَهْلُ
 بِمَا أَهْلُ بِهِ رَسُولُكَ هَذَا قَدْ سَبَقَ شَرْحُهُ فِي الْبَابِ قَبْلَهُ وَأَنَّهُ يَجُوزُ
 تَعْلِيلُ الْأَحْرَامِ بِالْأَحْرَامِ كَأَحْرَامِ فَلَانِ فَقَوْلُهُ فَحَلَّ النَّاسُ كُلَّهُمْ وَصَرُّوا
 إِلَّا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ هَذَا أَيْضًا قَدْ تَقَدَّمَ
 شَرْحُهُ فِي الْبَابِ النَّاقِبِ وَفِيهِ أَطْلَافُ اللَّفْظِ الْعَامِ وَارَادَةُ الْخَصْرِ
 لِأَنَّهُ غَايَةُ رِضَى اللَّهِ عَنْهَا لَمْ يَحِلَّ وَلَمْ يَكُنْ مِنْ سَائِقِ الْهَدْيِ فَالْمُرَادُ
 بِقَوْلِهِ حَلَّ النَّاسُ كُلَّهُمْ أَيْ مَعْظَمُهُمْ وَالْهَدْيُ بِأَسْكَانِ الدَّالِ الْمُهْمَلَةِ
 وَتَخْفِيفِ الْيَاءِ وَكُسْرِ الدَّالِ أَيْضًا وَتَشْدِيدِ الْيَاءِ أَوْ مَا فَقَوْلُهُ وَقَصُرُوا
 فَإِنَّمَا قَصُرُوا وَلَمْ يَحْلُقُوا مَعَ أَنَّ الْحَلْقَ أَفْضَلُ لَأَنَّهُمْ أَرَادُوا أَنْ يَبْقَى
 شَعْرٌ يَحْلُقُ فِي الْحَجِّ فَلَوْ حَلَقُوا لَمْ يَبْقَ شَعْرٌ فَكَانَ التَّقْصِيرُ هُنَا أَفْضَلَ
 بِحُصُولِ إزَالَةِ شَعْرِ فِي السَّكِينِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ فَقَوْلُهُ فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ
 التَّرْوِيَةِ تَوَجَّهُوا إِلَى مَنًى فَأَهْلَوْا بِالْحَجِّ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ وَهُوَ الثَّانِي
 مِنْ ذِي الْحِجَّةِ سَبَقَ بَيَانُهُ مَرَّاتٍ وَسَبَقَ أَيْضًا مَرَّاتٍ أَنَّ الْأَفْضَلَ
 عِنْدَ الشَّافِعِيِّ وَموَافِقِهِ أَنْ مَنْ كَانَ بِحَكَّةٍ وَارَادَ الْأَحْرَامَ بِالْحَجِّ
 أَحْرَمَ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ عَمَلًا بِهَذَا الْحَدِيثِ وَسَبَقَ بَيَانُ مَذَاهِبِ الْعُلَمَاءِ
 فِيهِ وَفِي هَذَا بَيَانُ أَنَّ السَّنَةَ أَنْ لَا يَتَقَدَّمَ أَحَدٌ إِلَى مَنًى قَبْلَ يَوْمِ
 التَّرْوِيَةِ وَقَدْ كَرِهَ ذَلِكَ مَا لَكَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ بَعْضُ السَّلَفِ
 لَا بَأْسَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ أَنَّهُ خِلَافُ السَّنَةِ فَقَوْلُهُ وَرَكِبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى بِهَا الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَالنَّجْدَ
 فِيهِ بَيَانُ سَنَةِ أَحَدًا هُنَا أَنَّ الرُّكُوبَ أَفْضَلَ فِي تِلْكَ الْمَوَاطِنِ مِنْ

الْمَشْيَ كَمَا أَنَّهُ فِي جَمَلَةِ الطَّرِيقِ أَفْضَلُ مِنَ الْمَشْيِ هَذَا هُوَ الصَّحِيحُ فِي
 الصُّورَتَيْنِ أَنَّ الرُّكُوبَ أَفْضَلُ وَلِلشَّافِعِيِّ قَوْلٌ آخَرُ ضَعِيفٌ أَنَّ
 الْمَشْيَ أَفْضَلُ وَقَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا الْأَفْضَلُ فِي جَمَلَةِ الْمَوَاطِنِ لِلْحَجِّ
 الرُّكُوبُ إِلَّا فِي مَوَاطِنِ النَّاسِكِ وَهِيَ مَكَّةُ وَمِنَى وَمَزْدَلِفَةُ وَعَرَفَاتُ
 وَالتَّرْدُدُ بَيْنَهَا السَّنَةَ الثَّانِيَةَ أَنْ يَصِلَ بِمَنًى هَذِهِ الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ
 وَالثَّلَاثَةُ أَنْ يَبِيتَ بِمَنًى هَذِهِ اللَّيْلَةُ وَهِيَ لَيْلَةُ التَّاسِعِ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ
 وَهَذَا الْبَيْتُ سَنَةٌ لَيْسَ بِرُكْنٍ وَلَا وَاجِبٌ فَلَوْ تَرَكَهُ فَلَا دَمَ عَلَيْهِ
 بِالْإِجْمَاعِ فَقَوْلُهُ ثُمَّ مَكَتَ قَلِيلًا حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ فِيهِ أَنَّ السَّنَةَ
 أَنْ لَا يَخْرُجَ مِنْ مَنًى حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَهَذَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ فَقَوْلُهُ
 وَأَمْرٌ بَقِيَّةٌ مِنْ شَعْرِ فَضَرِبَتْ لَهُ بَنَمْرَةٌ فِيهِ اسْتِحْبَابُ التَّرْوِيلِ بِبَنَمْرَةٍ
 إِذَا ذَهَبَ مِنْ مَنًى لِأَنَّ السَّنَةَ أَنْ لَا يَدْخُلُوا عَرَفَاتَ إِلَّا بَعْدَ زَوَالِ
 الشَّمْسِ وَبَعْدَ صَلَاتِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ جَمِيعًا فَالسَّنَةُ أَنْ يَنْزِلُوا
 بِبَنَمْرَةٍ فَمَنْ كَانَ لَهُ قَبَّةٌ ضَرَبَهَا وَبَغْتَلُونَ لِلْمَوْقُوفِ قَبْلَ الزَّوَالِ
 فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ وَسَارَ بِهِمُ الْإِمَامُ إِلَى مَسْجِدِ إِبْرَاهِيمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَخَطَبَ بِهِمْ خُطْبَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ وَتَخَفَّفَ الثَّانِيَةَ جَدًّا فَإِذَا
 فَرَغَ مِنْهَا صَلَّى بِهِمُ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ جَمَاعًا مَعًا بَيْنَهُمَا فَإِذَا فَرَغُوا مِنْ
 الصَّلَاةِ سَارُوا إِلَى الْمَوْقِفِ وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ جَوَازُ الْأَسْطِلَالِ
 لِلْحَجْرِ بِقَبَّةٍ وَغَيْرِهَا وَلَا خِلَافَ فِي جَوَازِهِ لِلنَّازِلِ وَاخْتَلَفُوا فِي
 جَوَازِهِ لِلرَّاكِبِ فَمِنْهُمْ مَنْ جَوَازُهُ وَبِهِ قَالَ كَثِيرُونَ وَكَرِهَهُ مَا لَكَ
 وَاحِدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ وَتَسَائُلُ الْمَسْئَلَةِ مُبَسَّوطةٌ فِي مَوَاضِعَ إِيَّاتِ
 شَأْنِ اللَّهِ تَعَالَى قَدْ فِيهِ جَوَازُ اتِّخَاذِ الْقِيَابِ وَجَوَازُهَا مِنْ شَعْرِ
 فَقَوْلُهُ بِبَنَمْرَةٍ هِيَ بَفَيْحِ السُّونِ وَكُسْرِ الْمِيمِ هَذَا أَصْلُهَا وَيَجُوزُ فِيهَا مَا يَجُوزُ
 فِي نَظَائِرِهَا وَهُوَ أَسْكَانُ الْمِيمِ مَعَ فَيْحِ السُّونِ وَكُسْرِهَا وَهُوَ مَوْضِعٌ
 يَحْتَسِبُ عَرَفَاتُ وَلَيْسَ مِنْ عَرَفَاتٍ فَقَوْلُهُ وَلَا يَشْكُ قَرِيشٌ
 إِلَّا أَنَّهُ وَقَفَ عِنْدَ الشَّعْرِ الْحَرَامِ كَمَا كَانَتْ قَرِيشٌ تَضَعُ فِي الْبَاهِلِيَةِ

معنى هذا ان فريش كانت تقف في الجاهلية بالشعر المحرام وهو
جبل بالزلفة يقال له فرح وقيل ان الشعر المحرام كل الزلفة
وهو يفتح اليم على المشهور وبها القرآن وقيل بكسرها وكانت
ساير العرب يتجاوزون الزلفة ويقفون بعرفات فظنت قريش
ان النبي صلى الله عليه وسلم يقف في الشعر المحرام على عادتهم
ولا يتجاوزوه فيجأوز به النبي صلى الله عليه وسلم الى عرفات
لان الله تعالى امر بذلك بقوله تعالى ثم افيضوا من حيث افاض
الناس اي ساير العرب غير قريش وانما كانت قريش تقف بالزلفة
لانها من الحرم وكانوا يقولون نحن اهل حرم الله فلا نخرج منه
بقوله فاجأزه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اتي عرفة فوجد
القبة قد ضربت بمنزلة فترل بها حتى اذا رأت الشمس اما قوله
اجأزه فمعناه جأوز الزلفة ولم يقف بها بل توجه الى عرفات
لانه فسره بقوله وجد القبة قد ضربت بمنزلة فترل بها وقد سبق
ان منة ليست من عرفات وقد قدما ان دخول عرفات قبل
صلاة الظهر والعصر جمعا خلافا السنة **قوله** حتى اذا رأت
الشمس امر بالقصوي فرحلت له فاتي بطن الوادي فخطب الناس
اما القصوي فتقدم ضبطها وبيانها وانما في اول هذا الباب
قوله فرحلت هو تخفيف الحاء اي جعل عليها الرحل **قوله** بطن
الوادي هو وادي عرنة هو بضم العين وفتح الراء وبعد هانوت
ولست عرنة من ارض عرفات عند الشافعي والعلما كافة لا
ما كما فقال هي من عرفات وقوله فخطب الناس فيه استجاب
الخطبة للامر بالخارج يوم عرفة في هذا الموضع وهو سنة
باتفاق جماهير العلما وقد خالف فيه المالكية ومذهب الشافعي
رحمه الله ان في الحج اربع خطب مسنونة احداهن يوم السابع من
ذي الحجة بخطب عند الكعبة بعد صلاة الظهر والثانية هذه

بطن عرفة يوم عرفات والثالثة يوم النحر والرابعة يوم النفر
الاول وهو اليوم الثاني من ايام الشريق قال اصحابنا وكل هذه الخطب
افراد وبعد صلاة الظهر لا التي يوم عرفات فانها خطبتان وقيل
الصلاة قال اصحابنا ويعلمهم في كل خطبة من هذه ما يحتاجون اليه
الى الخطبة الاخرى والله اعلم **قوله** ان دماكم واموالكم حرام عليكم كحرمة
يومكم هذا في شهركم هذا معناه متأكدة التحريم شديدا وفي هذا دليل
لضرب الامثال والمخاف النظر بالنظر قياسا **قوله** صلى الله عليه
وسلم الاكل شئ من امر الجاهلية تحت قدومي موضوع ودما الجاهلية
موضوع وان اول دم اضع دم ابن ربيعة بن الحارث كان مسترضعا
في بني سعد فقتله هذيل وربا الجاهلية موضوع واول ربا اضع ربا
العباس بن عبد المطلب فانه موضوع كله في هذه الجملة ابطال افعال
الجاهلية ويوعها التي لم يتصل بها قبض وانه لا قصاص في قتلها
وان للامام وغيره من يامر بالمعروف وينهى عن المنكر ان يبدأ بنفسه
واهلكه فهو اقرب الى قبوله والى طيب نفس من قرب عمده بالاسلام
واما **قوله** صلى الله عليه وسلم تحت قدومي اشارة الى ابطاله واما **قوله**
صلى الله عليه وسلم وان اول دم اضع دم ابن ربيعة قال المحققون ويجهل
اسم هذا الابن ايا بن ربيعة بن عبد الحارث بن عبد المطلب وقيل
اسمه حارثة وقيل ادم قال الدارقطني هو تصحيف وقيل اسمه ثامر
وقمن سماه ادم الزبير بن جبار قال القاضي عياض رحمه الله ورواه
بعض رواية مسلم دم ربيعة بن الحارث قال وكذا رواه داود وقيل
هو وهم والصواب ابن زمعة لان زمعة عاش بعد النبي صلى الله
عليه وسلم الى زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وتاولة ابو عبيد
فقال دم زمعة لانه ولي الدم فنسبه اليه والواو كان الابن المقول
طفلا صغيرا يحبوا بين البيوت فاضابه حجر في حرب كانت بين بني
سعد وبني ليث بن بكر قاله الزبير بن بكار **قوله** صلى الله عليه

وَتَسْمِي فِي الرَّبِّ إِنَّهُ مَوْضُوعُ كُلِّ مَعْنَاهُ الزَّائِدُ عَلَى رَأْسِ الْمَالِ كَمَا قَالَ اللَّهُ
 تَعَالَى وَإِنْ تَبَيْتُمْ فَلَكُمْ رُؤُوسُ أَمْوَالِكُمْ وَهَذَا الَّذِي ذَكَرْتَهُ أَيْضًا وَالْأَلَا
 فَالْمَقْصُودُ مِنْهُ مَوْضُوعٌ مِنْ لَفْظِ الْحَدِيثِ لِأَنَّ الرَّبَّ هُوَ الزَّيَادَةُ فَإِذَا
 وَضَعَ الرَّبَّ فِي مَعْنَاهُ وَضَعَ الزَّيَادَةَ وَالزَّيَادَةُ بِالْوَضْعِ الرَّدُّ وَالْإِبْطَالُ
قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي النِّسَاءِ فَإِنَّكُمْ أَخَذْتُمُوهُنَّ
 بِأَمَانٍ اللَّهُ فِيهِ الْحَقُّ عَلَى مَرَاتِحِ حَقِّ النِّسَاءِ وَالْوَصِيَّةُ بِهِنَّ وَمَعَالِيقُهُنَّ
 بِالْمَعْرُوفِ وَقَدْ جَاءَتْ لِحَادِيثُ كَثِيرَةٌ صَحِيحَةٌ فِي الْوَصِيَّةِ بِهِنَّ وَبَيَانِ
 حَقَّقُوهُنَّ وَالتَّحْذِيرِ مِنَ التَّقْصِيرِ فِي ذَلِكَ وَقَدْ جَعَلَهَا أَوْ مَعْطَاهَا
 فِي رِيَاضِ الصَّالِحِينَ **وَقَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانٍ اللَّهُ
 هَكَذَا هُوَ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَصُولِ وَفِي بَعْضِهَا بِأَمَانَةِ اللَّهِ **وَقَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَحْلَمْتُمْ مِنْ وَجْهِهِنَّ بِكَلِمَةِ اللَّهِ قَبْلَ مَعْنَاهُ قَوْلُهُ تَعَالَى
 فَأَمَّا كَالمَعْرُوفِ أَوْ تَسْرِخِ بِأَحْبَانٍ وَقِيلَ مَعْنَاهُ كَلِمَةُ التَّوْحِيدِ وَهِيَ
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ أَذْ لَا يَحِلُّ مُسَلِّمَةً لغيرِ مَنْ قِيلَ الْمَرَادُ بِالْبَاحَةِ
 اللَّهُ تَعَالَى وَالْكَلِمَةُ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى فَاتَّكُمُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ وَهَذَا
 الثَّلَاثُ هُوَ الصَّحِيحُ وَبِالْأَوَّلِ قَالَ الْخَطَّابِيُّ وَالْهَرَوِيُّ وَغَيْرُهُمَا وَقِيلَ
 الْمَرَادُ بِالْكَلِمَةِ الْإِيجَابُ وَالْعُقُولُ وَمَعْنَاهُ عَلَى هَذَا بِالْكَلِمَةِ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ بِهَا
 وَأَنَّ اللَّهَ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يُؤْطِقْنَ فَرْثَكُمْ
 أَحَدُكُمْ هَوْنَهُ فَإِنْ فَعَلْنَ ذَلِكَ فَاصْرَبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مَبْرَحٍ قَالَتْ
 الْمَازَرِيُّ قِيلَ الْمَرَادُ بِذَلِكَ أَنْ لَا يَسْتَخْلِينَ بِالرِّجَالِ وَلَمْ يَرِدْ زَاهَنُ
 لِأَنَّ ذَلِكَ يُوجِبُ خَدْعَهُنَّ وَلِأَنَّ ذَلِكَ حَرَامٌ مَعَ مَنْ يَكْرَهُهُ الزَّوْجُ
 وَمَنْ لَا يَكْرَهُهُ قَالَ الْقَاضِي كَانَتْ غَاذَةُ الْعَرَبِ حَدِيثُ الرِّجَالِ مَعَ
 النِّسَاءِ وَلَمْ يَكُنْ ذَلِكَ عَيْبًا وَلَا رِيْبَةً فَلَمَّا نَزَلَتْ آيَةُ الْحِجَابِ فَهَوَّاهُنَّ
 ذَلِكَ هَذَا كَلَامُ الْقَاضِي وَالْمَخَارِجُ مَعْنَاهُ لَا يَأْذَنُ لِأَحَدٍ أَنْ يَكْرَهُهُ
 فِي دُخُولِ بَيْتِكُمْ وَالْجُلُوسِ فِي مَنَازِلِكُمْ سِوَاكَانِ الْمَازُونِ لَهُ رَجُلًا
 أَجْنَبِيًّا أَوْ امْرَأَةً أَوْ أَحَدًا مِنْ مَحَارِمِ الزَّوْجَةِ فَالْمَعْنَى تَيَقُّنُ قَوْلِ جَمِيعِ ذَلِكَ

وَهَذَا أَحْكَمُ السُّبُلَةِ عِنْدَ الْمُفَقِّهَاتِ لَا يَحِلُّ لَهَا أَنْ تَأْذَنَ لِلرَّجُلِ وَلَا
 لَامْرَأَةٍ أَنْ يَكْرَهُهُ وَلَا يَكْرَهُهُ فِي دُخُولِ مَنْزِلِ الزَّوْجِ إِلَّا مَنْ عَلِمَتْ أَنَّ
 طَلَّتْ أَنَّ الزَّوْجَ لَا يَكْرَهُهُ لِأَنَّ الْأَصْلَ تَحْرِيمُ مَنْزِلِ الْإِنْسَانِ حَتَّى تَوْجِدَ
 لَهُ الْأَذْنَ فِي ذَلِكَ أَوْ عَرَفَ رَحْمَةً بِهِ بِطَرَا الْعَرَفِ بِذَلِكَ وَبَحْوَهُ
 وَمَنْ حَصَلَ الشُّكُّ فِي الرِّضَا فَلَمْ يَتَرَخَّ شَيْئًا وَلَا وَجَدَتْ قَرِينَةً لَا يَحِلُّ
 الدُّخُولُ وَلَا الْأَذْنَ وَأَنَّ اللَّهَ أَعْلَمُ وَأَمَّا الضَّرْبُ الْمُبْرَحُ فَهُوَ الشَّدِيدُ
 الشَّاقُّ وَمَعْنَاهُ اصْرَبُوهُنَّ ضَرْبًا بِالسَّيِّئِ بِشَدِيدٍ وَلَا شَاقٍّ وَالْمُبْرَحُ
 الشَّقَّةُ وَالْمُبْرَحُ بِضَمِّ الْمِيمِ وَفَتْحُ الْوَاوِ وَكَسْرُ الرَّاءِ إِخْرَاجُ مَهْمَلَةٍ فِي
 هَذَا الْحَدِيثِ أَبَا حَةَ ضَرْبُ الرَّجُلِ لَامْرَأَةٍ لِلتَّأْدِيبِ فَإِنْ ضَرْبُهَا الضَّرْبُ
 الْمَازُونِ فِيهِ وَمَاتَتْ وَجِبَتْ دَيْتُهَا عَلَى عَاقِلَةِ الصَّارِبِ وَتُوجِبُ
 الْكَفَّارَةَ فِي مَالِهِ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِهِنَّ عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ
 وَكُسُوتهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فِيهِ وَجُوبُ نَفَقَةِ الزَّوْجَةِ وَكُسُوتهَا
 وَذَلِكَ بِالْإِجْمَاعِ **قَوْلُهُ** فَقَالَ بَا صَبْعُهُ السَّيِّئَةُ يَرْفَعُهَا إِلَى السَّمَاءِ
 وَيُنْكِيهَا إِلَى النَّاسِ اللَّهُمَّ اشْهَدْ هَكَذَا ضَبَطْنَا بِتَكْوِينِهَا بَعْدَ الْكَافِ
 تَامَّةً فَوْقَ قَالَ الْقَاضِي رَحِمَهُ اللَّهُ كَذَا الْبُرْقَانِ فِيهِ بِالتَّامَّةِ الشَّارَةِ
 فَوْقَ قَالَ وَهُوَ تَعْيِيدُ الْعَيْنِ قَالَ صَوَابُهُ يَنْكِيهَا بِالْبَاءِ الْمَوْحَدَةِ قَالَ
 قُرُونِيَّاهُ فِي سَنَنِ ابْنِ دَاوُدَ بِالتَّامَّةِ الشَّارَةِ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ
 وَبِالْمَوْحَدَةِ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ بَكْرِ التَّامَّارِ وَمَعْنَاهُ يَرُدُّهَا وَيَقْبِلُهَا إِلَى
 النَّاسِ مِثْرًا لِيَهُمْ وَمِنْهُ نَكَبُ كِتَابَهُ إِذَا قَلَبَهُ هَذَا كَلَامُ الْقَاضِي
قَوْلُهُ ثُمَّ أَذْنُ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْعَصْرَ وَلَمْ يَصِلْ
 بَيْنَهُمَا شَيْئًا فَيُؤَنِّدُ بَشَرَعَ الْجَمْعُ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ هَذَا فِي ذَلِكَ
 الْيَوْمِ وَقَدْ اجْمَعَتْ عَلَيْهِ الْأُمَّةُ وَاخْتَلَفُوا فِي سَبَبِهِ فَقِيلَ بِسَبَبِ النَّسْلِ
 وَهُوَ مَذْهَبُ أَبِي حَنِيفَةَ وَبَعْضُ أَصْحَابِ الشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَقَالَ
 أَكْثَرُ أَصْحَابِ الشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ هُوَ بِسَبَبِ السَّفَرِ فَمَنْ كَانَ حَاضِرًا
 أَوْ مُسَافِرًا وَنَ مَرَحِلَتَيْنِ كَأَهْلِ مَكَّةَ لَمْ يَجْزَلْهُ الْجَمْعُ كَمَا لَمْ يَجْزَلْهُ

العَصْرَ وَفِيهِ أَنَّ الْجَمَاعَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ يَصَلِّي الْأُولَى أَوَّلًا وَأَنَّهُ
 يُؤْذَنُ لِلأُولَى وَأَنَّهُ يُقِيمُ لِكُلِّ صَلَاةٍ وَاحِدَةً مِنْهَا وَأَنَّهُ لَا يَفْرُقُ بَيْنَهُمَا
 وَهَذَا أَكْثَرُ مُتَّفَقٍ عَلَيْهِ عِنْدَنَا **قَوْلُهُ** ثُمَّ رَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ حَتَّى آتَى الْمَوْقِفَ فَجَعَلَ بَطْنَ نَاقَتِهِ الْقَصْوَى إِلَى الصَّخْرَاتِ
 وَجَعَلَ حَبْلَ الشَّاةِ بَيْنَ يَدَيْهِ وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَلَمْ يَزَلْ وَاقِفًا حَتَّى
 غَرَبَتِ الشَّمْسُ وَذَهَبَتِ الصُّفْرَةُ قَلِيلًا حَتَّى غَابَ الْقُرْصُ فِي هَذَا
 الْفَصْلِ مَنَابِلُ وَأَذَابُ الْوُقُوفِ مِنْهَا أَنَّهُ إِذَا فَرَغَ مِنَ الصَّلَاةِ
 عَجَلَ الذَّهَابَ إِلَى الْوُقُوفِ بِالْمَوْقِفِ وَمِنْهَا أَنَّ الْوُقُوفَ رَاكِبًا
 أَفْضَلُ وَفِيهِ خِلَافٌ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ فِي مَذْهَبَيْنِ لِأَنَّهُ أَقْوَالُ أَصْحَابِهَا
 أَنَّ الْوُقُوفَ رَاكِبًا أَفْضَلُ وَالثَّانِي غَيْرُ الرَّكَّابِ أَفْضَلُ وَالثَّلَاثُ
 هُمَا سَوَاءٌ مِنْهَا أَنَّهُ يَسْتَحِبُّ أَنْ يَقِفَ عِنْدَ الصَّخْرَاتِ الْمَذْكُورَاتِ
 وَهِيَ صَخْرَاتُ مَفْتَرِشَاتٍ فِي اسْقَلِ جَبَلِ الرَّحْمَةِ وَهُوَ الْجَبَلُ الَّذِي
 بُيُوسَطُ أَرْضِ عَرَفَاتٍ فَهَذَا الْمَوْقِفُ الْمُنْتَحَبُ وَأَمَّا مَا اشْتَهَرَتْ بِهِ
 الْعَوَامُ مِنَ الْأَعْتَابِ بِصُعُودِهِ الْجَبَلُ الَّذِي بَارِضُ عَرَفَاتٍ وَتَوَقُّعُهُمْ
 أَنَّهُ لَا يَصِحُّ الْوُقُوفُ إِلَّا فِيهِ فَخَلَطَ بَلَّ الصَّوَابِ جَوَارِ الْوُقُوفِ
 فِي كُلِّ جِزٍ وَثَمِنْ أَرْضِ عَرَفَاتٍ وَأَنَّ الْفَضِيلَةَ فِي مَوْقِفِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ الصَّخْرَاتِ فَإِنَّ عَجْرَ عَنْهُ فَلْيَسْتَقْرِبْ مِنْهُ بِحَسَبِ الْأَمْكَانِ
 وَتَبَيَّنَ فِي إِجْرَاءِ الْحَدِيثِ بَيَانُ حُدُودِ عَرَفَاتٍ إِنَّ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى عِنْدَ
 قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَرَفَةُ كُلُّهَا مَوْقِفٌ وَمِنْهَا اسْتِحْبَابُ
 اسْتِقْبَالِ الْكَعْبَةِ فِي الْوُقُوفِ وَمِنْهَا أَنَّهُ يَنْبَغِي أَنْ يَبْقَى فِي الْمَوْقِفِ
 حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ وَيَتَحَقَّقَ كَالْعَزْوِ بِهَا ثُمَّ يَفِيضُ إِلَى مَزْدَلِفَةَ
 وَلَوْ أَفَاضَ قَبْلَ غُرُوبِ الشَّمْسِ صَحَّ وَقُوفُهُ وَجْهَهُ وَيَجِبُ ذَلِكَ
 بَدَنُهُ وَهَلِ الدَّمُ وَاجِبٌ أَوْ مُسْتَحَبٌّ فِيهِ قَوْلَانِ لِلشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ أَحَبُّهُمَا أَنَّهُ سُنَّةٌ وَالثَّانِي وَاجِبٌ وَهَذَا مَبْنِيٌّ عَلَى أَنَّ الْجَمْعَ بَيْنَ
 اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَاجِبٌ عَلَى مَنْ وَقَفَ بِالنَّهَارِ أَمَّا لَيْلِيهِ قَوْلَانِ

أَحَبُّهُمَا

أَحَبُّهُمَا سُنَّةٌ وَالثَّانِي وَاجِبٌ وَأَمَّا وَقْتُ الْوُقُوفِ فَهُوَ مَا بَيْنَ
 نِزَالِ الشَّمْسِ يَوْمَ عَرَفَةَ وَطُلُوعِ الْفَجْرِ الْثَّانِي يَوْمَ الْيَوْمِ فِي حَصْلِ
 بَعْرَقَاتٍ فِي جِزٍ مِنْ هَذَا الزَّمَانِ صَحَّ وَقُوفُهُ وَمَنْ قَانَهُ ذَلِكَ فَانَهُ
 الْحُجَّ هَذَا مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَجَاهِيزُ الْعُلَمَاءِ وَقَالَ مَا لِلَّهِ
 رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَصِحُّ الْوُقُوفُ فِي النَّهَارِ مِنْ غَيْرِ اللَّيْلِ مَعَهُ
 فَإِنْ اقْتَصَرَ عَلَى اللَّيْلِ كَفَاهُ وَإِنْ اقْتَصَرَ عَلَى النَّهَارِ لَمْ يَصِحَّ وَقُوفُهُ
 وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَبِلٍ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقْتُ الْوُقُوفِ مِنَ الْفَجْرِ يَوْمَ عَرَفَةَ
 وَاجْتَمَعُوا عَلَى أَنَّ أَصْلَ الْوُقُوفِ رُكْنٌ لَا يَصِحُّ الْحُجُّ إِلَّا بِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا
قَوْلُهُ حَبْلُ الشَّاةِ بَيْنَ يَدَيْهِ فَهُوَ حَبْلُ بَالِحِ الْمَهْمَةِ وَأَسْكَانُ الْبَا
 وَرَوَى جَبَلُ بِالْجَمِّ وَفُتِحَ الْبَا قَالَ الْقَاضِي عِيَّاضُ رَحِمَهُ اللَّهُ الْأَوَّلُ
 أَشْبَهُ بِالْمَحْدِثِ وَحَبْلُ الشَّاةِ هُوَ مُجْتَمِعُهُمْ وَحَبْلُ الرَّمْلِ مَا تَطَاوَلَ
 مِنْهُ وَضَخْمٌ وَأَمَّا جَبَلُ بِالْجَمِّ فَعَنْهُ طَرِيقُهُمْ وَحَبْلُ الرِّجَالِ
 وَأَمَّا **قَوْلُهُ** فَلَمْ يَزَلْ وَاقِفًا حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ وَذَهَبَتِ الصُّفْرَةُ قَلِيلًا
 حَتَّى غَابَ الْقُرْصُ هَكَذَا هُوَ فِي جَمِيعِ النُّسخِ وَكَذَلِكَ الْقَاضِي عِيَّاضُ
 جَمِيعُ النُّسخِ قَالَ قَبْلَ لَعَلَّ صَوَابَهُ جَبَلُ الْقُرْصِ هَذَا كَلَامُ الْقَاضِي
 وَبِحَسَبِ أَنَّ الْكَلَامَ عَلَى ظَاهِرِهِ وَكَيُونُ قَوْلِهِ جَبَلُ الْقُرْصِ بَيَانُ
 لِقَوْلِهِ غَرَبَتِ الشَّمْسُ وَذَهَبَتِ الصُّفْرَةُ فَإِنَّ هَذَا قَدْ تَطَلَّقَ مَجَازًا عَلَى
 مُغَيِّبِ مُعْظَمِ الْقُرْصِ فَازَالَ ذَلِكَ الْإِحْتِمَالَ بِقَوْلِهِ حَتَّى غَابَ الْقُرْصُ
 وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** وَارِدٌ فِي إِسْمَاءِ خَلْفَةٍ فِيهِ جَوَارِ الْأَرْدَنِ إِذَا كَانَتْ
 الدَّابَّةُ مُطِيقَةً وَقَدْ تَطَاهَرَتْ الْأَحَادِيثُ **قَوْلُهُ** وَقَدْ شَفَقَ
 لِلْقَصْوَى الْإِنْ مَا رَحِمَتِي أَنْ رَأَيْتُهَا لِيَصِيبَ مَوْرِكَ رَجُلٍ مَعِينٍ
 شَفَقَ هُمْ وَضَيْقٌ هُوَ تَخْفِيفُ السُّنُونِ وَمَوْرِكَ الرَّحْلُ قَالَ الْجَوْهَرِيُّ
 قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ الْمَوْرِكَ وَالْمَوْرِكَةُ تَعْنِي بَفَيْحِ الْمِمْ وَكَسْرُ الرَّاءِ هُوَ
 الْمَوْضِعُ الَّذِي يَثْنَى عَلَيْهِ الرَّكَّابُ رَجُلُهُ قَدَامَ وَاسِطَةِ الرَّحْلِ إِذَا مَلَ
 الرَّكَّابُ مِنَ الرُّكُوبِ وَضَبَطَهُ الْقَاضِي بِفَتْحِ الرَّاءِ وَقَالَ هُوَ قِطْعَةٌ أَدْمُ

يتوَرَّك عليها الرَّاكِبُ بِحَقْلٍ فِي مَقْدَمَةِ الرَّحْلِ تَشْبِهُ الْمَخْدَةَ
 الصَّغِيرَةَ وَفِي هَذَا الرَّفْقِ فِي التَّيَرِ مِنَ الرَّكَبِ بِالْمَشَاةِ وَاصْحَابُ
 الدَّوَابِّ الضَّعِيفَةِ **قَوْلُهُ** وَيَقُولُ بِيَدِهِ السَّكِينَةُ السَّكِينَةُ هَكَذَا
 هُوَ السَّكِينَةُ مَرَّتَيْنِ مُنْصَوِّبًا إِلَى الزَّمَوِ السَّكِينَةُ وَهِيَ الطَّائِفَةُ
 وَالرَّفْقُ فِيهِ أَنْ السَّكِينَةَ فِي الدَّفْعِ مِنْ عَرَفَاتٍ هَرَجَةٌ فَإِذَا وَجَدَ
 فَرَجَةً اسْرَعَ كَمَا نَبَتْ فِي الْحَدِيثِ الْآخِرِ **قَوْلُهُ** كَلِمَاتِي جَبَلًا مِنْ
 الْجِبَالِ أَرَحَى لَهَا قَلِيلًا حَتَّى تَصْعَدَ حَتَّى آتَى الْمَرْزَلَةَ بِجِبَالِ الْحَاءِ
 الْمَهْمَلَةِ الْكُسُورَةِ جَمْعُ حَبْلٍ وَهُوَ التَّلُّ اللَّطِيفُ مِنَ الرَّحْلِ الضَّخْمِ
وَقَوْلُهُ حَتَّى تَصْعَدَ هُوَ يَفْتَحُ النَّاءُ الْمَشَاةَ فَوْقَ وَضْعِهَا يُقَالُ صَعَدَ
 فِي الْجَبَلِ وَاصْعَدَ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى إِذْ تَصْعَدُونَ وَأَمَّا الْمَرْزَلَةُ
 فَمَعْرُوفَةٌ سَمِيَتْ بِذَلِكَ مِنَ الزَّلْفِ وَالْأَزْدَلِافِ وَهُوَ التَّقَرُّبُ
 لِأَنَّ الْحَاجَّ إِذَا أَفَاضَ مِنْ عَرَفَاتٍ أَرْدَلَفُوا فِيهَا آيَ مَصْنُوعِ الْيَاءِ
 وَتَقَرَّبُوا مِنْهَا وَقِيلَ سَمِيَتْ بِذَلِكَ لِجَمْعِ النَّاسِ إِلَيْهَا فِي زَلْفٍ مِنَ
 اللَّيْلِ آيَ سَلَفَاتٍ وَتَسَمَّى الْمَرْزَلَةُ جَمْعًا بِفَتْحِ الْجِيمِ وَأَسْكَانِ الْمِيمِ
 سَمِيَتْ بِذَلِكَ لِاجْتِمَاعِ النَّاسِ فِيهَا وَاعْلَمْ أَنَّ الْمَرْزَلَةَ كَلِمَةٌ مِنَ الْحَرَمِ
 قَالَتِ الْأَزْدِيُّ فِي تَارِيخِ مَكَّةَ وَالْمَأْوَرِي وَاصْحَابُنَا فِي كُتُبِ
 الْمَذْهَبِ وَغَيْرِهِمْ حَدَّ الْمَرْزَلَةَ مَا بَيْنَ مَا زِي عَرَفَةَ وَوَادِي مُحَسَّرٍ
 وَلَيْسَ الْحَدُّانِ مِنْهَا وَيَدْخُلُ فِي الْمَرْزَلَةِ جَمِيعُ تِلْكَ السَّعَابِ وَالْجِبَالِ
 الدَّاخِلَةِ فِي الْحَدِّ الْمَذْكُورِ **قَوْلُهُ** حَتَّى آتَى الْمَرْزَلَةَ فَصَلَّى بِهَا الْمَغْرِبَ
 وَالْعِشَاءَ بِأَذَانٍ وَاحِدٍ وَأَقَامَتَيْنِ وَلَمْ يَسْجُدْ بَيْنَهُمَا شَيْئًا فِيهِ قَوَائِدُ
 مِنْهَا أَنَّ السَّجْدَةَ لِلدَّفْعِ مِنْ عَرَفَةَ أَنْ يُؤَخَّرَ الْمَغْرِبَ إِلَى وَقْتِ الْعِشَاءِ
 وَكَيُونَ هَذَا النَّاسِ بِنِيَّةِ الْجَمْعِ ثُمَّ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا فِي الْمَرْزَلَةِ فِي وَقْتِ
 الْعِشَاءِ وَهُوَ مُجْمَعٌ عَلَيْهِ لَكِنْ مَذْهَبُ أَبِي حَنِيفَةَ وَطَائِفَةٌ أَنْ جَمْعُ
 بِسَبَبِ النَّسْكِ فَيَجُوزُ لِأَهْلِ مَكَّةَ وَمَرْزَلَةَ وَمِنَى وَغَيْرِهِمْ
 وَالصَّحِيحُ عِنْدَ اصْحَابِنَا أَنْ جَمْعُ بِسَبَبِ السَّفَرِ فَلَا يَجُوزُ إِلَّا لِلنَّاسِ

سَفَرٍ أَيْلُغُ مَنَافَةِ الْقَصْرِ وَهُوَ مَرَحَلَتَانِ قَاصِدَتَانِ وَلِلشَّافِعِيِّ
 رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَوْلٌ ضَعِيفٌ أَنَّهُ يَجُوزُ الْجَمْعُ فِي كُلِّ سَفَرٍ وَإِنْ كَانَ
 قَصِيرًا وَقَالَ تَبَعُ اصْحَابُنَا هَذَا الْجَمْعُ بِسَبَبِ النَّسْكِ كَمَا قَالَ
 أَبُو حَنِيفَةَ وَأَنَّهُ أَعْلَمُ قَالَ اصْحَابُنَا وَلَوْ جَمَعَ بَيْنَهُمَا فِي وَقْتِ الْمَغْرِبِ
 فِي أَرْضِ عَرَفَاتٍ أَوْ فِي الطَّرِيقِ أَوْ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ أَوْ صَلَّى كُلَّ وَاحِدَةٍ
 فِي وَقْتِهَا جَا زَجَمِيعَ ذَلِكَ لَكِنَّهُ خِلَافُ الْإِفْضَالِ هَذَا مِنْهُمَا وَقِيلَ قَالَ
 جَمَاعَاتٌ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَقَالَ الْإِسْرَافِيُّ وَأَبُو يُونُسَ
 وَاشْتَبَهَ وَفَقَّهَا اصْحَابُ الْحَدِيثِ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَغَيْرُهُ رَحِمَهُمُ
 اللَّهُ يَشْتَرُطُ أَنْ يَصَلِّيَهُمَا بِالْمَرْزَلَةِ وَلَا يَجُوزُ قَبْلُهَا وَقَالَ مَالِكٌ
 رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَصَلِّيَهُمَا قَبْلَ الْمَرْزَلَةِ لَشَرْطِ كَوْنِهِ بَعْدَ مَغِيبِ
 الشَّمْسِ وَمِنْهَا أَنْ يَصَلِّيَ الصَّلَاتَيْنِ فِي وَقْتِ النَّائِيَةِ بِأَذَانٍ أَوَّلَى
 وَأَقَامَتَيْنِ كُلِّ وَاحِدَةٍ إِقَامَةً وَهَذَا هُوَ الصَّحِيحُ عِنْدَ اصْحَابِنَا وَبِهِ
 قَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَأَبُو يُونُسَ وَعَبْدُ اللَّهِ الْمَاجِشُونُ وَالطَّائِفَةُ
 الْحَنْفِيَّةُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ وَقَالَ مَالِكٌ رَحِمَهُ اللَّهُ يُؤْذَنُ وَيُقِيمُ لِلأَوَّلَى وَيُؤْذَنُ
 وَيُقِيمُ لِلثَّانِيَةِ وَهُوَ مُحْكَمٌ عَنْ عُمَرَ بْنِ مَعْمُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
 وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَأَبُو يُونُسَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ إِذَا نَاقَمَتْ وَاحِدَةً
 وَلِلشَّافِعِيِّ وَاحِدَتَهُمَا اللَّهُ قَوْلُهُ أَنَّهُ يَصَلِّيُ كُلَّ وَاحِدَةٍ بِإِقَامَةٍ وَاحِدَةٍ
 بِأَذَانٍ وَهُوَ مُحْكَمٌ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ وَسَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَقَالَ الثَّوْرِيُّ يَصَلِّيَهُمَا جَمِيعًا بِإِقَامَةٍ وَاحِدَةٍ وَهُوَ
 مُحْكَمٌ أَيْضًا عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَأَعْلَمُ وَأَمَّا **قَوْلُهُ** لَمْ يَسْجُدْ
 بَيْنَهُمَا فَعَنَاهُ لَمْ يَصَلِّ بَيْنَهُمَا نَافِلَةً وَالنَّافِلَةُ تَسْمَى سَجْدَةً لِأَنَّهَا
 عَلَى النَّسْبِ فِيهِ الْمَوَالَاةُ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ الْمُجْمُوعَتَيْنِ وَلَا خِلَافَ فِي
 هَذَا لَكِنْ قَدْ اخْتَلَفُوا أَهْلُ هُوَ شَرْطُ الْجَمْعِ أَمْ لَا وَالصَّحِيحُ عِنْدَنَا أَنَّهُ لَيْسَ
 بِشَرْطٍ بَلْ هُوَ سُنَّةٌ مُسْتَحَبَّةٌ وَقَالَ تَبَعُ اصْحَابُنَا هُوَ شَرْطٌ أَمَّا إِذَا
 جَمَعَ بَيْنَهُمَا فِي وَقْتِ الْأَوَّلَى قَالُوا لَا يَشْتَرُطُ بِلَا خِلَافٍ **قَوْلُهُ**

ثم انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى طلع الفجر فصلى الفجر
 حين تبين له الصبح باذان واقامة في هذا الفصل ما يدل احدا من
 ان الميت بمزدلفة ليلة النحر بعد الدفيع من عرفات نكح وهو
 مجمع عليه لكن اختلف العلماء هل هو واجب ام ركن ام سنة والصحيح
 من قولنا الشافعي رحمه الله انه واجب لو تركه اثم وصح حجه ولزمه
 دم والثاني انه سنة ولا اثم عليه في تركه ولا يجب فيه دم لكن
 يستحب وقال جماعة من اصحابنا هو ركن لا يصح الحج الا به كالوقوف
 بعرفات قاله من اصحابنا ابن بنت الشافعي وابو بكر بن محمد بن
 اسحق بن خزيمة وقاله خمسة من ائمة التابعين وهم علقمة والاسود
 والشعبي والنخعي والحسن البصري رضي الله عنهم والله اعلم
 والسنة ان يبقى بالمزدلفة حتى يصلي بها الصبح الا الضعفة فالتة
 لهم الدفيع قبل الفجر كما سياتي في موضعه ان شاء الله تعالى وفي اقل
 المجزي من هذا البيت ثلاثة اقوال عندنا الصحيح ساعة في النصف
 الثاني من الليل والثاني بعد الفجر قبل طلوع الشمس والثالث
 معظم الليل والله اعلم المسئلة الثانية ان يبالي بقديم صلاة الصبح
 في هذا الموضع ويتأكد التكبير بها في هذا اليوم اكثر من تأكيده
 في سائر السنة للاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بد
 وظايف هذا اليوم كثير فمن التكبير بالصبح والمبالغة به
 ليتم الوقت للوظايف الثلاثة وبين الاذان والاقامة لهذه
 الصلاة وكذا غيرها من صلوات المسافر وقد تظاهرت الاحاديث
 الصحيحة بالاذان لرسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر كما
 في المحضر والله اعلم **قوله** ثم ركب القموصا حتى اتى الشعر الحرام
 واستقبل القبلة فدعا وكبره وهمله ووحده فلم يزل واقفا حتى
 اسفر دفع قبل ان تطلع الشمس اما القموصا فسبق في اول الباب
 بيانها واما قوله ثم ركب ففيه ان السنة الركوب وانه افضل

من الشئ وقد سبق بيانه مرات وبيان الخلاف واما الشعر
 فبفتح الهمزة هذا هو الصحيح وبه جاء القرآن وتظاهرت روايات
 الحديث ويقال ايضا بكسر الهمزة والمترادف هنا فزح بضم القاف
 وفتح الزاي وحامهدة وهو جبل معروف في المزدلفة وهذا
 الحديث حجة للفقهاء في ان الشعر الحرام هو قزح وقال جماهير
 المفسرين واهل السير والحديث الشعر الحرام جميع المزدلفة
 واما **قوله** فاستقبل القبلة يعني الكعبة فدعا الحج فيه ان
 الوقوف على قزح من مناياك الحج وهذا الاخلاف فيه يمكن
 اختلافه في وقت الدفيع منه فقال ابن مسعود وابن عمر رضي الله
 عنهم وابو حنيفة والشافعي وجماهير العلماء رحمهم الله لا يزال
 واقفا فيه يدعوا ويدكر حتى يسفر الصبح جدا كما في الحديث وقال
 مالك رحمه الله يدفع منه قبل الاسفار والله اعلم **قوله** اسفر
 جدا الصبر في هذا يعود الى الفجا ولا وجد اكبر الجيم أي اسفارا
 بليقا **قوله** في صفة الفضل بن العباس رضي الله عنه ابيض وسيما
 أي حسنا **قوله** مرت به طعن يجري من الطعن بضم الظا والعين
 ويجوز اسكان العين وهو جمع طعينة كسيفة وسفن واصل
 الطعينة البعير الذي عليه امرأة ثم تسمى به المرأة مجازا للابسة
 البعير كما ان الرواية اصلها الحمل الذي يحمل الماء تسمى به القرية
 لما ذكرناه **قوله** يجري بفتح اليا **قوله** فطفق الفضل ينظر
 اليهن فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده الشريفة على وجه
 الفضل رضي الله عنه فيه المحدث على غرض البصر عن الاجنبات
 وغضهن عن الرجال الاجانب وهذا معنى قوله وكان ابيض
 وسيما حسن الشعر يعني انه بصفة من يفتن النساء بحسنه وفي
 رواية البرمذي وغيره في هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه
 وسلم لوي عنق الفضل فقال له العباس لويت عنق ابن عمك

قالت ارايت شابا وشابة فلم امن الشيطان عليهما فهذا يدل على انه
صلى الله عليه وسلم انما وضع يده على وجه الفضل لرفع الفتنة
عنه وبه عنها وفيه ان من انكر شيئا من المنكرات وامكنه ان الله
بيده لزمته ان الله فان قال بلسانه ولم يتكلم بقوله له وامكنه
بيده انتم ما دام مقتصر على اللسان والله اعلم **قوله** حتى اخذ
بطن محتر فحرق قليلا اما محتر فبضم الميم وفتح الحاء وكسر اللين
المشدة المهملين حتى بذلك لان قيل اصحاب الفيل حتر فيه
اي اعياء وكل ومنه قوله تعالى يتقلب اليك البصر خاسيا وهو
خسير **واما قوله** فحرق قليلا فهي سنة من سنن السير في ذلك
الموضع قالت اصحابنا يسرع الماشي ويحرق الركاب دابته في واد
محتر ويكون ذلك بقدر رمية حجر والله اعلم **قوله** ثم سلك
الطريق الوسطى التي تخرج على الجحرة الكبرى حتى اتى الجحرة
التي عند الشجرة فرماها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة منها
حصى المحذف رمى من بطن الوادي **اما قوله** سلك الطريق الوسطى
ففيه ان سلوك هذه الطريق في الرجوع من عرفات سنة وهو
غير الطريق الذي ذهب فيه الى عرفات وهذا معنى قول اصحابنا
يذهب الى عرفات في طريق ضب ويرجع في طريق المازين
ليجالف الطريق تفاولا بتغير الحال كما فعل رسول الله صلى الله
عليه وسلم في رحول مكة حتى دخلها من باب الشية العليا وخرج
من الشية السفلى وخرج الى العيد في طريق ورجع في طريق اخر
وقول ردها في الاستسقاء اما الجحرة الكبرى فهي جحرة العقبة
التي عند الشجرة وفيه ان السنة للحاج اذا وقع من منى دلفنة
فوصل منى ان يبد الجحرة العقبة ولا يفعل شيئا قبل رميها ويكبر
ذلك قبل نزوله وفيه ان الرمي بسبع حصيات وان قدر هن
كفدر حصى المحذف وهي نحو حبة الباقلا وينبغي ان لا يكن اكبر

ولا اصغر فان كن اكبرا واصغر اجزاء بشرط كونها حجرا ولا يجوز عند
الشافعي والجمهور الرمي بالكل والزرنج والذهب والفضة ما لا يسمى
حجرا وجوز ابو حنيفة بكل ما كان من اجزاء الارض وفيه انه يست
التكبير مع كل حصاة وفيه انه يجب التفريق بين الحصيات فيرميهن
واحدة واحدة فان رمى التسع رمية واحدة حسب ذلك حصاة واحدة
عندنا وعند الاكثرين وموضع الدلالة لهذه المسئلة قوله يكبر
مع كل حصاة فهذا امر محتمل بان رمى كل حصاة وحدها مع قوله صلى
عليه وسلم في الحديث الا في بعد هذا في احاديث الرمي لناخذ وعنى
مناسككم وفيه ان السنة ان يقف في بطن الوادي بحيث تكون منى
وعرفات والمزدلفة عن يمينه ومكة عن يساره وهذا هو الصحيح
الذي جات به الاحاديث الصحيحة وفيه يقف مستقبلا للكمة
وكيف ما رمى اجزاء بحب يسمى رميا بما يسمى حجرا والله اعلم **واما**
حكم الرمي فالمشروع منه يوم النحر رمي جحرة العقبة لا غير باجماع
المسلمين وهو سلك باجماعهم وقد هبنا انه واجب ليس بركن
فان تركه حتى فانت ايام الرمي عصى ولزمه دم وصححه وقالت
مالك رحمه الله يفسد حجه ويجب رميها بسبع حصيات فان بقيت
منهن واحدة لم تكف الت **واما قوله** فرماها بسبع حصيات
يكبر مع كل حصاة منها حصى المحذف هكذا هو في النسخ وكذا نقله
القاضي عياض عن معظم النسخ قال وصوابه مثل حصى المحذف
قال وكذلك رواه غير مسلم وكذا رواه بعض رواة مثل هذا
كلام القاضي قلت والذي في النسخ من غير لفظة مثل هو الصواب
بل لا يجه غيره ولا يتم الكلام الا كذلك ويكون قوله حصى المحذف
متعلقا بحصيات اي رماها بسبع حصيات حصى المحذف يكبر مع كل
حصاة فهذا هو الصواب والله اعلم **قوله** ثم انصرف الى المسح
فخر ثلاثا وسنتين بدنة ثم اعطى عليا فخر ما عير واشرکه في هديه

هكذا هو في النسخ ثلاثا وستين بيده وكذا نقله القاضي عن جميع
الرواة سوى ابن قهاان فإنه روى بدنه قال وكلامه صواب والاول
اصوب قلت كلاهما جري فخر ثلاثا وستين بيده قال القاضي
فيه دليل على ان الحجر موضع معين من ميني وحيث ذبح منها او من
الحرم اجزاء وفيه استحباب كثير الهدي وكان هدي النبي صلى الله
عليه وسلم في تلك السنة مائة بدنة وفيه استحباب ذبح المهدي هديه
بنفسه وجواز الاستئابة فيه وذلك جائز بالاجماع اذا كان النايب
مألما ويجوز عندنا ان يكون النايب كافرا ذميا بشرط ان يسوي
صاحب الهدي عند دفعها اليه او عند ذبحه **وقوله** ما غير آي
ما بقي وفيه استحباب تعجيل ذبح الهدايا وان كانت كثيرة في يوم
الحج ولا يؤخر بعضها الى ايام التشريق واما **قوله** واشركه في
هديه فظاهره انه شاركه في نفس الهدي قال القاضي عياض رحمه
وعندي انه لم يكن فيه شريكا بل اعطاه قدرا يذبحه قال والظاهر
ان النبي صلى الله عليه وسلم نحر البدن التي جات معه من المدينة
وكانت ثلاثا وستين كما جاز في رواية الترمذي واعطى عليا البدن
التي جات معه من اليمن وهي تمام المائة والله اعلم **قوله** ثم امر من كل
بدنة ببضعة فجعلت في قدر فطبخت فاكل من محمها وشربا من مرقها
البضعة بفتح الباء لا غير وهي البضعة من اللحم وفيه استحباب الاكل
من هدي السطوع واصحبه قال العلماء لما كان الاكل من كل واحدة
سنة وفي الاكل من لحم كل واحدة من المائة منفردة كلفة جعلت
في قدر ليكون اكلها من الجميع الذي فيه جزؤ من كل واحد وياكل
من اللحم المجتمع في المرق ما يتسر واجتمع العلماء على ان الاكل من هدي
السطوع واصحبه سنة ليس بواجب **قوله** ثم ركب رسول الله
صلى الله عليه وسلم فافاض الى البيت فصلى بمكة الظهر هذا الطواف
هو طواف الافاضة وهو ركن من اركان الحج باجماع المسلمين

قاول وقته عندنا من نصف ليلة الحج وافضله بعد رمي جمره
العقبة وذبح الهدي والخلق ويكون ذلك صحوه يوم الحج ويجوز
في جميع يوم الحج بلا كراهة وبكره تاخيرته عنه بلا عذر وتأخيرته
عن ايام التشريق اشد كراهة ولا يحرم تأخيرته سنيين متطاولة ولا يحز
لوقته بل يصح ما دام الانسان حيا وشرطه ان يكون بعد الوقوف
بعرفات حتى لو طاف الافاضة بعد نصف ليلة الحج قبل الوقوف
ثم اسرع الى عرفات فوقف قبل الفجر لم يصح طوافه لانه قدمه على
الوقوف وانفق العلماء على انه لا يشرع في طواف الافاضة رملا ولا
اضطباعا اذا كان قد رمل واضطبع عقب طواف القدوم ولو
طاف بنية الوداع او القدوم او السطوع وعليه طواف الافاضة
وقع عن طواف الافاضة بلا خلاف عندنا نص عليه الشافعي رحمه
وانفق الاصحاب عليه كما لو كان عليه حجة الاسلام فحج بنية قضاء
او نذرا او تطوعا فإنه يقع عن حجة الاسلام وقالت ابو حنيفة
واكثر العلماء رحمهم الله لا يجزي طواف الافاضة بنية غيره واعلم
ان طواف الافاضة له اسماء فيقال طواف الزيارة وطواف الفرض
والركن وسماه بعض اصحابنا طواف الصدر واكره الجمهور قالوا
واما طواف الصدر هو طواف الوداع والله اعلم وفي هذا الحديث
استحباب الركوب من ميني الى مكة ومن مكة الى ميني ونحو ذلك
من مناسك الحج وقد ذكرنا قبل هذا امرات المسئلة وبيانا ان الصحيح
استحباب الركوب وان من اصحابنا من استحباب المشي هناك **وقوله**
فافاض الى البيت فصلى الظهر فيه محذوف تقديره فطاف بالبيت
طواف الافاضة ثم صلى الظهر فحذف ذكر الطواف لدلالة الكلام
عليه واما **قوله** فصلى بمكة الظهر وقد ذكره من بعد هذا في
احاديث الافاضة من حديث ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله
عليه وسلم افاض يوم النحر فصلى الظهر ميني ووجه الجمع بينهما

أنه صلى الله عليه وسلم طاف للأفاضة قبل الزوال ثم صلى الظهر بركة
في أول وقتها ثم رجع إلى منى فصلى بها الظهر مرة أخرى بأصحابه
حينئذ سألوه ذلك فيكون متفلا بالظهر الثانية التي سمى وهذا
كانت في الصحابين في صلاة صلى الله عليه وسلم ببطن نخل
أحد أنواع صلاة الخوف فانه صلى الله عليه وسلم صلى بطائفة من
أصحابه الصلاة بكاملها وسلم بهم ثم صلى بالطائفة الاخرى تلك
الصلاة مرة أخرى فكانت له صلاتين ولهم صلاة واحدة
وأما الحديث الوارد عن غابسة رضى الله عنها في غيرها انه صلى الله
عليه وسلم آخر الزيادة يوم النحر إلى الليل فحول على انه عاد للزيادة
مع نسيه لا لطواف الأفاضة ولا بد من هذا التأويل للجمع بين
الآحادين وقد بسطت ايضاح هذا الجواب في شرح المذهب
والله اعلم **قوله** فأتى بنى عبد المطلب يسقون على زمزم فقات
انزعوا بنى عبد المطلب فلو لا ان يغلبكم الناس على سقائكم لنزعت
معهكم فناؤ لوه ولو اقشرب منه **قوله** صلى الله عليه وسلم انزعوا
بنى عبد المطلب فكسر الزاي ومفعاه استقوا بالذلا وانزعوها
بالرشاء **قوله** فأتى بنى عبد المطلب فمعهه آتاهم بعد فراغه من
طواف الأفاضة **قوله** يسقون على زمزم معناه يغرفون بالذلا
ويصبون في الخيطان ويخفوها ويسبلونه للناس **قوله** صلى الله
عليه وسلم لو لا ان يغلبكم الناس لنزعت معكم معناه لو لا خوفى ان
يعتقد الناس ذلك من منايك الحج ويزدحمون عليه بحيث يغلبونكم
ويدفعونكم عن الاستقالات سقيت معكم لكثرة فضيلة الاستقاء
وفيه فضيلة العمل في هذا الاستقاء واستجاب شرب ما زمزم وأما
زمزم فهو البئر المشهور في المسجد الحرام بيننا وبين الكعبة ثمان
وثلثون ذراعا قيل سميت بذلك زمزم لكثرة ما بها يقال زمزم
وزمما اذا كان كثيرا وقبل لضمها جر رضى الله عنها لما فيها حين

انفجرت وزمما اياه وقيل لزمنة جبريل وكلامه عند حجره
اياها وقيل انها غير مشقة ولها اسم اخر ذكرتها في تهذيب اللغات
مع نفايس اخرى تتعلق بها منها ان عليا رضى الله عنه قال خير بئر
في الارض زمزم وشرب في الارض برهوت والله اعلم **قوله** وكان
العرب يدفع بهم ابوسيرة هو بين مهلة ويا مشاة تحت
مشدة اي كان يدفع بهم في الجاهلية **قوله** فلما اجاز رسول الله
صلى الله عليه وسلم من المزدلفة بالشعر الحرام لم تشك قريش انه
سيفتن عليه ويكون منزله ثم فاجاز ولم يعرض له حتى اتى عرفات
فنزل اما الشعر فسبق بيانه انه يفتح الميم على الشهور وقيل بكسرها
وانه قرح وهو الجبل المعروف في المزدلفة وقيل كل المزدلفة
واوضحنا الخلاف فيو بدلايله وهذا الحديث ظاهر الدلالة في
انه ليس كل المزدلفة **قوله** اجاز اي جاوز **قوله** ولم يعرض
هو بفتح اليا وكسر الراء ومعنى الحديث ان قريشا كانت قبل الاسلام
تقف بالمزدلفة وهي من الحرم ولا يقفون بعرفات وكانت ساير
العرب تقف بعرفات وكانت قريش تقول نحن اهل الحرم فلا نخرج
منه فلما حج النبي صلى الله عليه وسلم وصل المزدلفة اعتقدوا انه
يقف بالمزدلفة على عادة قريش فجازوا الى عرفات لعول الله تعالى
ثم افيضوا من حيث افاض الناس اي جمهور الناس فان من سوي
قريش كانوا يقفون بعرفات ويفيضون منها **قوله** فاجاز
ولم يعرض له حتى اتى عرفات فنزل ففيه مجاز تقديره فاجاز متوجها
الى عرفات حتى قاربها فضربت له القبة بمنزلة قريب من عرفات
فنزل هناك حتى زالت الشمس ثم خطب وصلى الظهر والعصر
ثم دخل ارض عرفات حتى وصل الى الصخرات فوقف هناك وقد
سبق هذا وايضا في الرواية الاولى **قوله** صلى الله عليه وسلم نحر
ها هنا ومعنى كلها منحل فاحمروا في رحلكم ووقفت هنا وعرف كلها

مَوْقِفٌ وَوَقِفَتُ هَذَا وَجَمَعَ كُلُّهَا مَوْقِفٌ فِي هَذِهِ الْأَقَاظِ بَيِّنَاتٍ
رَفَقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَمْتِهِ وَشَفَقَهُ عَلَيْهِمْ فِي تَبْيِصِهِمْ
عَلَى مَصَالِحِ دِينِهِمْ وَدُنْيَاهُمْ فَانَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ لَهُمْ الْأَكْلَ
وَالْجَائِزَ فَالْأَكْلَ مَوْضِعٌ يَجْزِيهِ وَوَقُوفُهُ وَالْجَائِزُ كُلُّ جِزٍّ مِنْ أَجْزَاءِ
مِنَى لِلنَّحْرِ وَجِزٌّ مِنْ أَجْزَاءِ عَرَفَاتٍ لِلْوُقُوفِ وَجِزٌّ مِنْ أَجْزَاءِ الْمَرْزَلَةِ
وَهِيَ جَمْعُ بَقْعٍ الْجِيمِ وَأَسْكَانُ الْيَمِّ وَبَقْعٌ بَيِّنَاتُهَا وَبَيِّنَاتُهَا حَدُّهَا
وَحَدُّ مِثْلِي فِي هَذَا الْبَابِ وَأَمَّا عَرَفَاتُ فَتَحْدُهَا مَا جَاءَ وَزَوَادِي عَرْنَةٍ
إِلَى الْجَبَالِ الْمُقْبِلَةِ مِمَّا يَكُنِي بِلَاتِينَ ابْنِ عَامِرٍ هَكَذَا أَنْصَرَّ عَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ
وَجَمَعَ أَصْحَابُهُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ وَنَقَلَ الْأَوْرَاقِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَتْ حَدَّثَنَا مِنْ الْجَبَلِ الشَّرِيفِ عَلَى وَادِي عَرْنَةٍ إِلَى
جَبَالِ عَرَفَاتٍ إِلَى رَصِيقٍ بَقْعٍ الرَّاءِ وَكُسْرُهَا الْمَهْلَةُ وَأَجْزُهُ قَافٌ
إِلَى مَلْتَقَى رَصِيقٍ وَادِي عَرْنَةٍ وَقِيلَ فِي حَدِّهَا عَرْنَةٌ هِيَ مَا هُوَ مُقَارِبٌ
لَهُ وَقَدْ بَسَطْتُ الْقَوْلَ فِيهِ وَفِي إِصْحَاحِهِ فِي شَرْحِ الْمَهْدَبِ وَكِتَابِ
النَّاسِكِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَالَتِ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَأَصْحَابُنَا يَجُوزُ مَخْرَجُ
الْهَدْيِ وَدَمُ الْخَبَاطَاتِ فِي جَمِيعِ الْحَرَمِ لَكِنَّ الْأَفْضَلَ فِي حَقِّ الْحَاجِّ
النَّحْرَ بِمِنَى وَأَفْضَلَ مَوْضِعٌ فِي مِثْلِي مَوْضِعُ مَخْرَجِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَمَا قَارَبَهُ وَالْأَفْضَلُ لِلْعُمْرَانِ بِخَيْرٍ فِي الْمَرْوَةِ لِأَنَّهَا مَوْضِعٌ
تَحْلِلُهُ كَأَنَّ مِثْلِي مَوْضِعٌ تَحْلِلُ الْحَاجَّ قَالُوا وَبِجُوزِ الْوُقُوفِ بِعَرَفَاتٍ
فِي أَيِّ جِزٍّ كَانَ مِنْهَا وَكَذَلِكَ يَجُوزُ الْوُقُوفُ بِالشَّعْرَاءِ حَرَامٌ وَفِي كُلِّ
جِزٍّ مِنْ أَجْزَاءِ الْمَرْزَلَةِ لِهَذَا الْحَدِيثِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِثْلِي كُلُّهَا مَخْرَجٌ فَالْمَخْرُجُ فِي رَحَالِكُمْ فَالْمَرَادُ بِالرَّحَالِ الْمَنَازِلُ
قَالَتْ أَهْلُ اللُّغَةِ رَجُلٌ الرَّجُلُ مَنَزَلُهُ سَوَاءً كَانَ مِنْ جَبَلٍ أَوْ مَدْرَاسَةٍ
أَوْ بَرٍّ وَمَعْنَى الْحَدِيثِ مِثْلِي كُلُّهَا يَجُوزُ النُّحْرُ فِيهَا فَلَا تَتَكَلَّفُوا النُّحْرَ
فِي مَوْضِعٍ يَخْرِي بَلْ يَجُوزُ لَكُمْ النُّحْرُ فِي مَنَازِلِكُمْ مِنْ مِثْلِي **قَوْلُهُ** إِنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا قَدِمَ مَكَّةَ ابْنَى الْجَحْرَ اسْتَلَمَهُ ثُمَّ مِثْلِي

عَلَى تَبْيِصِهِ فَرَمَلَ ثَلَاثًا وَشَتَّى أَرْبَعًا فِي هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّ السَّنَةَ لِلْحَاجِّ
أَنَّ يَبْدُو الْأَوَّلَ قَدْ وَجَدَ بَطْوَانَ الْقُدُومِ وَيَقْدَمُهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَأَنَّ يَسْتَلِمَ
الْحَجْرَ الْأَسْوَدَ فِي أَوَّلِ طَلُوفِهِ وَأَنَّ يَرَمَلَ ثَلَاثَ طُلُوفَاتٍ مِنَ السَّبْعِ
وَتَسْتَلِمُ فِي الْأَرْبَعَةِ الْآخِرَةِ وَيَسْلُكُ هَذَا كَلِمَةً وَأَصْحَابُ حَيْثُ ذَكَرَهُ وَسَلَّمَ
فِي أَحَادِيثِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَوْلُهَا كَانَتْ قَرِيشٌ وَمَنْ دَانَ دِينُهَا يَقْفُونَ
بِالْمَرْزَلَةِ وَكَانُوا يَسْمُونَ الْحَسَنَ الْحَسَنَ بِضَمِّ الْحَا الْمَهْلَةُ وَأَسْكَانُ
الْيَمِّ وَبَيْنَ مَهْلَةٍ قَالَ أَبُو الْهَيْثَمِ الْحَسَنُ قَرِيشٌ وَمَنْ وَلَدَتْهُ قَرِيشٌ
وَكُنَانَةٌ وَجَدِيْلَةٌ قَيْسُ سُمَا حَسَلًا لَأَنَّهُمْ تَحَسَّوْا فِي دِينِهِمْ أَيْ تَسَدَّدُوا
وَقِيلَ سُمَا حَسَلًا بِالْكَسَةِ لِأَنَّهَا حَسَلُهَا أَبْيَضُ يَضْرِبُ إِلَى السَّوَادِ وَقَدْ
سَبَقَ فَرِيَا شَرَحَ هَذَا الْحَدِيثَ وَسَبَبَ وَقُوفَهُمُ بِالْمَرْزَلَةِ **قَوْلُهُ**
كَانَتْ الْعَرَبُ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عَرَاءَ إِلَّا الْحَسَنَ هَذَا مِنْ الْفَوَائِشِ الْحَيَّةِ
كَانُوا عَلَيْهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَقِيلَ نَزَلَ فِيهِمْ قَوْلُهُ تَعَالَى وَإِذَا فَعَلُوا فَلْيُحْشَ
قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا أَبَا نَافَةَ أَمْرًا بِهَا الْآيَةُ فَلِهَذَا أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَجَّةِ الَّتِي جُمِعُوا أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَنَةَ ثَمَنٍ مِنَ الْهَجْرَةِ
أَنْ يَأْدِيَ مَنَادِيَهُ أَنْ لَا يَطُوفَ بِالْبَيْتِ عَرَاءً **قَوْلُهُ** عَنْ جَبْرِ بْنِ
مَطْعَمٍ قَالَ أَصْلَحْتُ بِعِيرٍ إِلَى فَدَّ هَبْتَ أَلْبَسَهُ يَوْمَ عَرَفَةَ فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَقَامَ مَعَ النَّاسِ بِعَرَفَةَ فَقُلْتُ وَاللَّهِ إِنْ هَذَا لَمِنْ
الْحَسَنِ فَمَاشَانَهُ هُنَا وَكَانَتْ قَرِيشٌ نَعْدُ مِنَ الْحَسَنِ قَالَ الْقَاضِي عِيَاذُ
رَحِمَهُ اللَّهُ كَانَ هَذَا فِي حِجَّةٍ قَبْلَ الْهَجْرَةِ وَكَانَ جَبْرِ حَسَنًا كَافِرًا وَسَلَّمَ
يَوْمَ الْفَتْحِ وَقِيلَ يَوْمَ خَيْبَرَ فَتَجَبَّ مِنْ وَقُوفِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَفَاتٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَسْمَاءِ **جَوَانِ**
تَعْلِيقِ الْأَحْرَامِ وَهُوَ أَنْ يَجْرِمَ بِالْحَرَامِ كَأَحْرَامِ فَلَانٍ فَيَصِيرُ مُحَرَّمًا
بِأَحْرَامٍ مِثْلَ أَحْرَامِ فَلَانٍ فِي الْبَابِ حَدِيثُ ابْنِ مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ حِجَّتُ قَالَ فَقُلْتُ
نَعَمْ فَقَالَ بِمَ أَهَلَّتْ قَالَ قُلْتُ لَيْسَ بِأَهْلَالٍ كَأَهْلَالِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عليه وسلم قال قد احسنت طفت بالبيت وبالصفاء والمرورة
 واهل قال فطفت بالبيت وبالصفاء والمرورة ثم انبت امرأة من
 بني قيس فطفت راسي ثم اهللت بالحج في هذا الحديث فوايد منها
 جوار تعليق الاحرام فاذا قال احرمت باحرام كاحرام زيد صح
 احرامه وكان احرامه كاحرام زيد فان كان زيد محرما بالعمرة
 او بالحج او فارنا كان المعلق مثله وان كان زيد احراما مطلقا كانت
 المعلق مطلقا ولا يلزمه ان يصرف احرامه الى ما يصرف زيد
 احرامه اليه فلو صرف زيد احرامه الى الحج كان المعلق صرف احرامه
 الى عمرة وكذا عكسه ومنها استحباب الشاغل من فعل فعلا جديلا
 لقوله صلى الله عليه وسلم احسنت واما **قوله** صلى الله عليه وسلم
 طفت بالبيت وبالصفاء والمرورة واهل فعناه انه صار كالنبي صلى
 عليه وسلم فتكون وظيفته ان يمنع حجه الى عمرة فياخذ بافعالها
 وهي الطواف والسعي والحلق فاذا فعل ذلك صار حلالا وتمت
 عمرته وانما لم يذكر الحلق هنا لانه كان مشهورا عندهم ويحمل انه
 داخل في قوله واحل **قوله** ثم انبت امرأة من بني قيس فطفت
 راسي هذا محمول على ان هذه المرأة كانت محرما له **قوله** ثم
 اهللت بالحج يعني انه تحلل من العمرة واقام بمكة حلالا الى يوم التروية
 وهو الثامن من ذي الحجة ثم احرم بالحج يوم التروية كما جاء مبينا
 في غير هذه الرواية فان قيل قد علق على بن ابي طالب وابو موسى
 رضي الله عنهما احرامهما باحرام النبي صلى الله عليه وسلم فامر عليا
 رضي الله عنه بالدوام على احرامه فارنا وامر ابا موسى بفضله الى
 عمرة فاجواب ان عليا رضي الله عنه كان معه الهدي كما كانت
 مع النبي صلى الله عليه وسلم الهدي فبقى على احرامه كما بقي النبي صلى
 عليه وسلم وكل من كان معه هدي وابو موسى لم يكن معه هدي
 فتحلل بعمرته كن لم يكن معه هدي ولولم يكن الهدي مع النبي صلى

عليه وسلم بحملها عمرة وقد سبق ايضا هذا الجواب في الباب
 الذي قبل هذا **قوله** فطفت راسي هو بتخفيف اللام **قوله**
 رويدك بعض فتياك معنى رويدك ارفق قليلا وامسك عن
 الفتيا ويقال فتيا وفتوى لغتان مشهورتان **قوله** ان عمر رضي الله
 عنه قال ان ياخذ بكتاب الله تعالى يا امر بالتأمر وان ياخذ بسنة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لم يحل حتى يبلغ الهدي تحله قال القاضي عياض رحمه الله ظاهر كلام
 عمر رضي الله عنه هذا النكار ففتح الحج الى العمرة وان نهيه عن التمتع
 انما هو من باب ترك الاولى لانه منع ذلك منع تحريم وابطال
 ويؤيد هذا قوله بعد هذا قد علمت ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قد فعله واصحابه لكن كرهت ان يضلوا معرسين بهن في الاشارة
 وقوله معرسين هو باسكان العين وتخفيف الراء والضمير في بهن
 يعود الى النساء للعلم بهن وان لم يذكرن ومعناه كرهت التمتع لانه
 يقتضي التحلل ووطئ النساء الى حين الخروج الى عرفات والله اعلم
باب جوار التمتع قوله كان عثمان رضي الله
 عنه ينهي عن المتعة وكان على رضي الله عنه يامر بها **قوله** ان المتعة
 التي ينهي عنها عثمان رضي الله عنه هي التمتع المعروف في الحج وكان عمر
 وعثمان رضي الله عنهما ينهيان عنها تنزيه لا تحريم انما نهيا عنها
 لان الافراد افضل وكان عمر وعثمان رضي الله عنهما يامران بالافراد
 لانه افضل وينهيان عن التمتع تنزيه لانه مأمور بصلايح رعيته
 وكان يرى الامر بالافراد من جملة صلايحهم والله اعلم **قوله** ثم قال
 على رضي الله عنه لقد علمت انا قد تمتعنا مع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال اجل ولكننا كنا خائفين فقوله اجل باسكان اللام اي نعم
قوله كنا خائفين لعلنا اذا بقوله خائفين يوم عمرة القضاء
 سنة سبع قبل فتح مكة لكن لم يكن تلك السنة حليفة تمتع انما

كان عرق وحدها **قوله** فقال عثمان دعنا عنك فقال يعني عليا
 اني لا استطيع ان ادعك فلما رآي على ذلك اهل بهما جميعا فيه شاعة
 العلم واظهاره ومناظرة ولاية الامور وغيرهم في تحقيقه ووجوه
 من صحة المسلمين في ذلك ومعنى قول علي رضي الله عنه لا استطيع
 ان ادعك واما اهللال على رضي الله عنه بهما فقد يجمع به من يرضخ
 القرآن فاجاب عنه من ربح الافراد بانه انما اهل بهما البين
 جوازها لئلا يظن الناس او بعضهم انه لا يجوز القرآن ولا التمتع
 وانه يتعين الافراد والله اعلم **قوله** عن أبي ذر رضي الله عنه قال
 كانت المنعة في الحج لا صحاب محمد صلى الله عليه وسلم خاصة وفي
 الرواية الاخرى كانت لنا رخصة يعني المنعة في الحج وفي الرواية
 الاخرى قال ابو ذر رضي الله عنه لا تصلح المتعان الا لنا خاصة
 يعني منعة النساء ومنعة الحج وفي رواية انما كانت لنا خاصة دونكم
 قال العلماء معنى هذه الروايات كلها ان فسخ الحج الى العرة كانت
 للصحابة رضي الله عنهم تلك السنة وهي حجة الوداع ولا يجوز بعد
 ذلك وليس مراد أبي ذر رضي الله عنه ابطال التمتع مطلقا بل مراده
 فسخ الحج الى العرة كما ذكرنا وحكمته ابطال ما كانت عليه الجاهلية
 من منع العرة في اشهر الحج وقد سبق بيان هذا كله في الباب السابق
 والله اعلم **قوله** لا تصلح المتعان الا لنا خاصة معناه انما صلحنا
 لنا خاصة في الوقت الذي فعلناها فيه ثم صارنا حراما بعد ذلك
 الى يوم القيامة والله اعلم **قوله** سالت سعد بن أبي وقاص
 رضي الله عنه عن المنعة فقال فعلناها وهذا يومئذ كافر بالعرش
 يعني بيوت مكة وفي الرواية الاخرى يعني معاوية وفي الرواية
 الاخرى المنعة في الحج اما العرش فنضم العين والراء وهي بيوت
 مكة كما فسره في الرواية قال ابو عبيد سميت بيوت مكة عرشا
 لانها عيدان تنصب ويظل بها قالوا ويقال ايضا عروش بالواو

واحد عرش كفلس وفلوس ومن قال عرش فواحد عرش
 كقلب وقلب وفي حديث اخر ان عمر رضي الله عنه كان اذا نظر الى
 عرش مكة قطع التلبية واما **قوله** وهذا يومئذ كافر بالعرش
 فالاشارة بهذا الى معاوية بن أبي سفيان وفي المراد بالكفر هنا وجهها
 احدها قال المازري وغيره المراد وهو مقيم في بيوت مكة قال ثعلب
 يقال اكفر الرجل اذا رزم الكفور وهي القرى وفي الاثر من عمر رضي الله
 عنه اهل الكفر هم اهل القبور يعني القرى البعيدة عن الامصار وعن
 العلماء الوجه الثاني المراد بالكفر الكفر بالله تعالى والمراد انما تنصب
 ومعاوية يومئذ كافر على دين الجاهلية مقيم بمكة وهذا اختيارنا
 عياض رحمه الله وغيره وهو الصحيح المخارق والمراد بالمنعة العرق التي
 كانت سنة سبع من الهجرة وهي عمرة القضا وكان معاوية يومئذ
 كافرا وانما اسلم بعد ذلك عام الفتح سنة ثمان وقيل انه اسلم بعد عمرة
 القضا سنة سبع والصحيح الاول واما غير هذه العمرة من عمر النبي
 صلى الله عليه وسلم فلم يكن معاوية فيها كافرا ولا مقيما بمكة بل كانت
 معه صلى الله عليه وسلم قال القاصي عياض رحمه الله وقال بعضهم
 كافر بالعرش بفتح العين واسكان الراء والمراد عرش الرحمن قال
 القاصي هذا الصحيح وفي هذا الحديث جواز المنعة في الحج **قوله**
 عن عمران بن حصين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعمر طائفة
 من اهل في العشر فلم تنزل آية تنسخ ذلك ولم يره عنه حتى مضى لوجهه
 وفي الرواية الاخرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بين حج وعمرة
 ولم يره عنه حتى مات ولم ينزل فيه قرآن بحرمه وفي الرواية الاخرى
 منحوج ثم قال قال رجل براه ما شاي يعني عمر رضي الله عنه وفي الرواية
 الاخرى تمتعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينزل فيه القرآن
 قال رجل براه ما شاي وفي الرواية الاخرى تمتع و تمتعنا معه وفي رواية
 نزلت آية المنعة في كتاب الله تعالى يعني منعة الحج وامرنا بها رسول الله

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ الرِّوَايَاتُ كُلُّهَا مُتَّفَقَةٌ عَلَى أَنَّ مَرَادَ عُمَرَ أَنَّ
 التَّمَتُّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ جَائِزٌ وَكَذَلِكَ الْقُرْآنُ فِيهِ التَّصَرُّحُ بِانْكَارِهِ
 عَلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَنَعَ التَّمَتُّعَ وَقَدْ سَبَقَ تَأْوِيلُ فِعْلِ عُمَرَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ لَمْ يَرِدْ بَطْلَالُ التَّمَتُّعِ بَلْ يَنْحُجُّ الْإِفْرَادُ عَلَيْهِ **قَوْلُهُ** وَقَدْ
 كَانَ يَسْلَمُ عَلَى حَتَّى أَكْتُوبَ فَنَرُكَ ثُمَّ تَرُكَتْ الْيَكِّي فَعَادَ فَقَوْلُهُ يَسْلَمُ
 عَلَى هُوَ يَفْتَحُ اللَّامَ الْمَشْدُودَةَ **قَوْلُهُ** تَرُكَتْ هُوَ بِضَمِّ التَّاءِ أَيُّ انْقِطَعُ
 السَّلَامُ عَلَى مَنْ تَرُكَتْ يَفْتَحُ التَّاءُ أَيُّ تَرُكَتْ الْيَكِّي فَعَادَ السَّلَامُ عَلَى وَمَعْنَى
 الْحَدِيثِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَتْ بِهِ بَوَائِبُ وَكَانَ
 يَصْبِرُ عَلَى الْمَظَالِمِ وَكَانَتْ الْمَلِكَةُ تَسْلَمُ عَلَيْهِ فَكَتَوَى فَانْقَطَعَ سَلَامُهُمْ
 عَلَيْهِ ثُمَّ تَرُكَتْ الْيَكِّي فَعَادَ سَلَامُهُمْ عَلَيْهِ **قَوْلُهُ** بَعَثَ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي مَرَضِهِ الَّذِي تَوَفَّى فِيهِ فَقَالَ إِنِّي كُنْتُ مُحَمَّدًا بَاخَارِثَ
 لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَنْفَعَكَ بِهَا بَعْدِي فَإِنْ عَشْتَ فَأَكْتُمْ عَنِّي وَإِنْ مِتْ فَحَدِّثْ
 بِهَا إِنْ شِئْتَ إِنَّهُ قَدْ شِئْتُ عَلَى وَاعْلَمْ أَنَّ بَنِي اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ جُمِعَ بَيْنَ
 حَجِّ وَعُمْرَةٍ أَمَّا **قَوْلُهُ** فَإِنْ عَشْتَ فَأَكْتُمْ عَنِّي فَإِنَّ رَأْيَ الْخَبَارِ بِالسَّلَامِ
 عَلَيْهِ لَا نَكْرَهَ أَنْ يَشَاعَ عَنْهُ فِي حَيَاتِهِ لِمَا فِيهِ مِنَ الْقُرْصِ لِلْقِسْطِ بِخِلَافِ
 مَا بَعْدَ الْمَوْتِ وَأَمَّا **قَوْلُهُ** لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَنْفَعَكَ بِهَا فَعَادَ تَعَلُّ بِهَا
 وَتَعَلُّ بِهَا غَيْرُكَ وَأَمَّا **قَوْلُهُ** بَاخَارِثَ فَمُظَاهَرَةٌ أَنَّهَا ثَلَاثَةٌ فَصَاعِدًا
 وَلَمْ يَذْكُرْ هَذَا لِأَحَدٍ شَاوٍ وَاحِدًا وَهُوَ الْجَمْعُ بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ وَأَمَّا الْخَبَارُ
 بِالسَّلَامِ عَلَيْهِ فَلَيْسَ حَدِيثًا فَيَكُونُ بَاقِي الْحَدِيثِ مُحَدَّثًا وَفَاضِلًا لِلرَّوَايَةِ
 وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ عُمَرَ الْبَكْرِيُّ أَوْى وَهُوَ مَنْسُوبٌ إِلَى جَدِّ
 جَدِّ أَبِيهِ أَبِي بَكْرَةَ الصَّخَّارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَإِنَّ حَامِدَ بْنَ عُمَرَ بْنِ حَفْصِ
 ابْنِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ الشَّقِيقِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
 بِأَسْمَاءِ **وَجُوبُ الدَّمِ عَلَى الْمُتَمَتِّعِ** وَإِنَّهُ إِذَا أَعَدَّ
 لَزِمَهُ صَوْمُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ **قَوْلُهُ** عَنْ
 ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ تَمَتُّعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُجَّةٍ

٦٧٨
 الْقَوْدَاعُ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ وَاهْدِي وَشَاقَ مَعَهُ الْهَدْيُ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ
 وَبَدَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَهْلًا بِالْعُمْرَةِ ثُمَّ أَهْلًا بِالْحَجِّ وَتَمَتُّعَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَمَتُّعَ النَّاسِ مَعَهُ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ
 فَقَالَ الْقَائِلِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ قَوْلُهُ تَمَتُّعَ هُوَ مَحْمُولٌ عَلَى أَنَّهُ التَّمَتُّعُ اللَّغْوِيُّ
 وَهُوَ الْقُرْآنُ إِخْرَاقُ مَعْنَاهُ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْرَمَ وَلَا بِالْحَجِّ مَفْرُودًا
 ثُمَّ أَحْرَمَ بِالْعُمْرَةِ فَصَارَ قَارِنًا فِي إِخْرَاقِهِ وَالْقَارِنُ هُوَ مُتَمَتِّعٌ مِنْ حَيْثُ
 اللَّغْوُ وَمِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى لِأَنَّهُ تَرَفُّعًا بِمَنْحِ الْمَلِيقَاتِ وَالْأَحْرَامِ وَالْيَعْلُ
 وَبِتَعْيِينِ هَذَا التَّأْوِيلِ هُنَا لِمَا قَدْ مَنَاهُ مِنَ الْأَبْوَابِ السَّابِقَةِ مِنْ
 الْجَمْعِ بَيْنَ الْأَحَادِيثِ فِي ذَلِكَ وَمَنْ رَوَى إِفْرَادَ بَنِي اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا الرَّوَايَ هُنَا وَقَدْ ذَكَرَهُ سَلَمٌ بَعْدَ هَذَا
 وَأَمَّا **قَوْلُهُ** وَبَدَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَهْلًا بِالْعُمْرَةِ ثُمَّ
 أَهْلًا بِالْحَجِّ فَهُوَ مَحْمُولٌ عَلَى التَّسْلِيَةِ فِي اثْنَاءِ الْأَحْرَامِ وَلَيْسَ الْمُرَادُ أَنَّهُ أَحْرَمَ
 فِي أَوَّلِ أَمْرِهِ بِالْعُمْرَةِ ثُمَّ أَحْرَمَ بِالْحَجِّ لِأَنَّهُ يُؤَدِّي إِلَى مَخَالَفَةِ الْأَحَادِيثِ
 السَّابِقَةِ وَقَدْ سَبَقَ الْجَمْعُ بَيْنَ الرِّوَايَاتِ فَوُجِبَ تَأْوِيلُ هَذَا عَلَى
 مُوَافَقَتِهَا وَيُؤَيِّدُ هَذَا التَّأْوِيلَ قَوْلُهُ وَتَمَتُّعَ النَّاسِ مَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ وَهُوَ مَحْمُولٌ مَعْلُومٌ أَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ
 أَوْ كَثَرُ أَحْرَمُوا وَلَا بِالْحَجِّ مَفْرُودًا وَأَمَّا فَتَحْوُهُ إِلَى الْعُمْرَةِ إِخْرَاقًا
 فَصَارُوا مُتَمَتِّعِينَ فَقَوْلُهُ وَتَمَتُّعَ النَّاسِ مَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فِي إِخْرَاقِ الْأَمْرِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْدَى
 فَلْيَطْفِئْ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّافِ وَالْمَرْوَةِ وَلْيَقْصِرْ وَلْيَحْلِلْ ثُمَّ لِيَهْلِلْ بِالْحَجِّ
 وَلِيَهْدِ مَنْ لَمْ يَجِدْ هَدًى فَلْيَصُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةً إِذَا رَجَعَ إِلَى
 أَهْلِهِ أَمَّا **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلْيَطْفِئْ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّافِ وَالْمَرْوَةِ
 وَلْيَقْصِرْ وَلْيَحْلِلْ فَعَادَ يَفْعَلُ ذَلِكَ الطَّوَّافُ وَالسَّاعِي وَالْمُقَصِّرُ
 وَقَدْ صَارَ حَلَالًا وَهَذَا إِذْ لَيْلٌ عَلَى أَنَّ التَّقْصِيرَ أَوْ الْحَلْقَ لَيْسَ مِنْ
 مَنَائِكَ الْحَجِّ وَهَذَا هُوَ الصَّحِيحُ مِنْ قَدَحِنَا وَبِهِ قَالَ الْجُمْهُورُ مِنَ الْعُلَمَاءِ

وَقِيلَ أَنَّهُ اسْتِباحَةٌ مَحْظُورٌ وَلَيْسَ بِسُكٍّ وَهَذَا ضَعِيفٌ وَسَيَّاحٌ
 ابْتِذَاهُ فِي مَوْضِعِهِ أَنَّ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَأَمَّا أَمْرُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بِالْقَصْرِ وَلَمْ يَأْمُرْهُ بِالْحَلْقِ مَعَ أَنَّ الْحَلْقَ أَفْضَلُ لِيَبْقَى لَهُ شَعْرٌ يَحْلِفُهُ
 فِي الْحَجِّ فَإِنَّ الْحَلْقَ فِي تَحْلُلِ الْحَجِّ أَفْضَلُ مِنْهُ فِي تَحْلُلِ الْعُمْرَةِ وَأَمَّا **قَوْلُهُ**
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِيَحْلِلْ فَعَنَاهُ وَقَدْ صَارَ حَلًّا لَا فَلَهِ فَعَلَّ مَا كَانَ
 مَحْظُورًا فِي الْأَحْرَامِ مِنَ الطَّيْبِ وَالنِّبَاسِ وَالنَّسَاءِ وَالصَّيْدِ وَغَيْرِ ذَلِكَ
 وَأَمَّا **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لِيَهْلِلْ بِالْحَجِّ فَعَنَاهُ بِحَرَمِهِ فِي
 وَقْتِ الْحُجْرِ وَجِئَ إِلَى عَرَافَاتٍ لَا أَنَّهُ يَهْلِلُ بِهِ عَقَبَ تَحْلُلِ الْعُمْرَةِ وَهَذَا
 قَالَ ثُمَّ فَاتَى بَيْتَ اللَّهِ لِلتَّائِي وَالْمُهَلَّةِ وَأَمَّا **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَلِيَهْدِ فَالْمُرَادُ بِهِ هَدْيُ التَّمَتُّعِ وَهُوَ وَاجِبٌ بِشُرُوطٍ اتَّفَقَ أَصْحَابُنَا
 عَلَى أَرْبَعَةٍ مِنْهَا وَخْتَلَفُوا فِي ثَلَاثَةٍ فَاحِدًا أَرْبَعَةٌ أَنْ يَحْرُمَ بِالْعُمْرَةِ فِي
 أَشْهُرِ الْحَجِّ الثَّانِي أَنْ يَحْجَّ مِنْ غَايَةِ الثَّالِثِ أَنْ يَكُونَ أَقَابًا لَا مِنْ
 حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَاضِرِيهِ أَهْلُ الْحَرَمِ وَمَنْ كَانَ مِنْهُ عَلَى مَسَافَةٍ
 لَا يَقْصُرُ فِيهَا الصَّلَاةَ الرَّابِعُ أَنْ لَا يَعُودَ إِلَى الْمَسَافَةِ لِأَحْرَامِ الْحَجِّ وَأَمَّا
 الثَّلَاثُ فَاحِدًا ثَانِيَةً التَّمَتُّعِ وَالثَّانِي كَوْنُ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ فِي سَنَةٍ فِي
 شَهْرٍ وَاحِدٍ وَالثَّالِثُ كَوْنُهَا عَنْ شَخْصٍ وَاحِدٍ وَالْأَوَّلُ أَنَّ هَكَذَا
 الثَّلَاثُ لَا تَشْتَرُطُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَنْ لَمْ
 يَجِدْ هَدْيًا فَالْمُرَادُ لَمْ يَجِدْ هَذَا أَمَّا الْعَدَمُ الْهَدْيِ وَأَمَّا الْعَدَمُ ثَمَنِهِ
 وَأَمَّا لِكُونِهِ بِنَاءً بِكَثْرٍ مِنْ ثَمَنِ الْمِثْلِ وَأَمَّا لِكُونِهِ مَوْجُودًا لِكِنْ لَا يَبِيعُهُ
 صَاحِبُهُ فَمِنْ كُلِّ هَذِهِ الصُّوَرِ يَكُونُ غَارِمًا لِلْهَدْيِ وَيَنْتَقِلُ إِلَى
 الصُّومِ سَوَاءً كَانَ وَاحِدًا أَوْ ثَمَنُهُ فِي بَلَدِهِ أَمْ لَا وَأَمَّا **قَوْلُهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَمَنْ لَمْ يَجِدْ هَدْيًا فَلْيَصُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةَ إِذَا رَجَعَ
 إِلَى أَهْلِهِ فَهُوَ مُوَافِقٌ لِكِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَيَجِبُ صَوْمُ هَذِهِ
 الثَّلَاثَةِ قَبْلَ يَوْمِ الْخُرُوجِ وَيَجُوزُ صَوْمُ يَوْمِ عَرَفَةَ مِنْهَا لِكِنْ الْأَوَّلُ
 أَنْ يَصُومَ الثَّلَاثَةَ قَبْلَهُ وَالْأَفْضَلُ أَنْ لَا يَصُومَ حَتَّى يَحْرُمَ بِالْحَجِّ

بعد

٢٦٩
 ٢٦٢
 بَعْدَ فَرَاعِهِ مِنَ الْعُمْرَةِ فَإِنْ صَامَهَا بَعْدَ فَرَاعِهِ مِنَ الْعُمْرَةِ وَقَبْلَ
 الْأَحْرَامِ بِالْحَجِّ أَجْزَاءُ عَلَى الْمَذْهَبِ الصَّحِيحِ عِنْدَنَا فَإِنْ صَامَهَا بَعْدَ الْأَحْرَامِ
 بِالْعُمْرَةِ وَقَبْلَ فَرَاعِهَا لَمْ يَجْزِهِ عَلَى الصَّحِيحِ فَإِنْ لَمْ يَصُمْهَا قَبْلَ يَوْمِ الْخُرُوجِ
 وَارَادَ صَوْمَهَا فِي أَيَّامِ التَّشْرِيقِ فَفِي صِحَّتِهِ قَوْلَانِ مَشْهُورَانِ لِلشَّافِعِيِّ
 أَشْهُرُهُمَا فِي الْمَذْهَبِ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ وَأَصَحُّهُمَا مِنْ حَيْثُ الدَّلِيلُ جَوَازُهُ
 هَذَا تَقْضِيلُ مَذْهَبِنَا وَوَافِقُنَا أَصْحَابُ مَا لَكَ فِي أَنَّهُ لَا يَجُوزُ صَوْمُ
 الثَّلَاثَةِ قَبْلَ الْفَرَاعِ مِنَ الْعُمْرَةِ وَجَوَازُ الثَّوَرِيِّ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَلَوْ
 تَرَكَ صِيَامَهَا حَتَّى مَضَى الْعِيدُ وَالتَّشْرِيقُ لَزِمَهُ قَضَاؤها عِنْدَنَا
 وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ يَفُوتُ صِيَامُهَا وَيَلْزِمُهُ الْهَدْيُ إِذَا اسْتَطَاعَهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
 وَأَمَّا صَوْمُ السَّبْعَةِ فَيَجِبُ إِذَا رَجَعَ فِي الزَّادِ بِالرَّجُوعِ خِلَافَ الصَّحِيحِ
 فِي مَذْهَبِنَا أَنَّهُ إِذَا رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ وَهَذَا هُوَ الصَّوَابُ لِهَذَا الْحَدِيثِ
 الصَّحِيحِ الصَّرِيحِ وَالثَّانِي إِذَا فَرَغَ مِنَ الْحَجِّ وَرَجَعَ إِلَى مَكَّةَ مِنْ مِثْنَى وَهَذَا
 الْقَوْلَانِ لِلشَّافِعِيِّ وَمَالِكٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ وَالثَّانِي قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَلَوْ لَمْ
 يَصُمْ الثَّلَاثَةَ وَلَا السَّبْعَةَ حَتَّى رَجَعَ إِلَى وَطَنِهِ لَزِمَهُ صَوْمُ عَشْرَةِ أَيَّامٍ
 فِي اشْتِرَاطِ التَّشْرِيقِ بَيْنَ الثَّلَاثَةِ وَالسَّبْعَةِ إِذَا ارَادَ صَوْمَهَا خِلَافًا
 قَبْلَ لَا يَجِبُ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ يَجِبُ التَّشْرِيقُ بَعْدَ التَّشْرِيقِ الْوَاقِعِ فِي
 الْأَدَاةِ وَهُوَ بِأَرْبَعَةِ أَيَّامٍ وَمُسَافَةُ الطَّرِيقِ مِنْ مَكَّةَ وَوُطْنِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
قَوْلُهُ وَطَافَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَدِمَ مَكَّةَ وَاسْتَمَّ
 الرُّكْنَ أَوَّلَ شَيْءٍ ثُمَّ خَبَّ ثَلَاثَةَ اطِّوَافٍ مِنَ السَّبْعِ وَمِثْنَى أَرْبَعَةَ اطِّوَافٍ
 إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ فِيهِ اثْبَاتُ طَوَافِ الْقُدُومِ وَاسْتِحْبَابُ الرَّمْلِ فِيهِ وَإِنْ
 الرَّمْلُ هُوَ الْمَحْبُوبُ وَأَنَّهُ يَصَلِّي رُكْعَتَيِ الطَّوَافِ وَأَمَّا اسْتِحْبَابُ خَلْفِ الْمَقَامِ
 وَقَدْ سَبَقَ بَيَانُ هَذَا كَلِمَةً وَسَنَذْكُرُهُ أَيْضًا حَيْثُ ذَكَرَهُ مُلَّمٌ بَعْدَ هَذَا
 إِنَّ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ ثُمَّ الْجُزْءُ الثَّانِي بِحَمْدِ اللَّهِ وَعَوْنِهِ وَحُسْنِ
 تَوْفِيقِهِ يَتْلُوهُ الْجُزْءُ الثَّالِثُ إِنَّ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى أَوَّلُهُ بِأَسْبَابِ بَيَانِ
 أَنَّ الْقَارْنَ لَا يَتَحَلَّلُ إِلَّا فِي وَقْتِ تَحْلُلِ الْحَجِّ وَصَلَّى عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ

